

ترمذی ثانی کی جدید اردو شرح جس میں
اعادیت کی تشریح آسان انداز میں کی گئی ہے

مَعَارِفِ ترمذی



پسند فرمودہ و تقریظ

شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم

مؤلف

مفتی محمد طارق

استاذ احدث جالید فریدیہ اسلام آباد



مکتبہ المہدیہ

سیکرٹری 10/3-F سٹریٹ C-7 ہاؤس 172 اسلام آباد

معارف ترمذی

ترمذی ثانی کی جدید اردو شرح جس میں
احادیث کی تشریح آسان انداز میں کی گئی ہے



پسند فرمودہ و تقریظ

شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم

مؤلف

مفتی محمد طارق

استاذ اہل بیت جامعہ فریدیہ، مہاراجہ آباد

مکتبہ شریعت الہند

بکسر 10/3-F-7-7 کلاس 172 اسلام آباد

0333-5375336

جملہ حقوق بحق ”مکتبہ شیخ الہند اسلام آباد“ محفوظ ہیں

نام کتاب : معارف ترمذی جلد چہارم
مصنف : مفتی محمد طارق
کمپوزنگ : محمد آصف لطیف 0343-5261568
ناشر : مکتبہ شیخ الہند، F10/3 اسلام آباد
تاریخ اشاعت : جون ۲۰۱۶ء

ہماری مطبوعات ملنے کے پتے

اسلام آباد : مکتبہ فریدیہ، E-7 اسلام آباد
راولپنڈی : مکتبہ شیخ الہند، F10/3 اسلام آباد 0333-5375336
لاہور : مکتبہ رحمانیہ اردو بازار لاہور
کراچی : مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار لاہور
ملتان : مکتبہ الحسن اردو بازار لاہور
فیصل آباد : مکتبہ الحسن اردو بازار لاہور
پشاور : مکتبہ الحسن اردو بازار لاہور
اکوڑہ ٹنک : مکتبہ الحسن اردو بازار لاہور
تیمرگرہ : مکتبہ الحسن اردو بازار لاہور
کراچی : ادارہ المعارف، جامعہ دارالعلوم کراچی
کراچی : قدیمی کتب خانہ، آرام باغ کراچی
کراچی : کتب خانہ اشرفیہ اردو بازار کراچی
کراچی : مکتبہ عمر فاروق، شاہ فیصل کالونی کراچی
ملتان : جامعہ حقانیہ، ٹی بی ہسپتال روڈ ملتان
فیصل آباد : مکتبہ العارفی، نزد جامعہ امدادیہ فیصل آباد
پشاور : دارالخلاص پشاور
اکوڑہ ٹنک : مکتبہ علمیہ اکوڑہ ٹنک
تیمرگرہ : دینی کتب خانہ تیمرگرہ
تیمرگرہ : مکتبہ عباسیہ تیمرگرہ

اپنے شہر کے ہر بڑے کتب خانے میں ہماری مطبوعات دستیاب ہیں

فهرست

معارف ترمذی جلد چهارم

۱- ابواب الدعوات

۲- ابواب المناقب

۳- کتاب العلل

اجمالی فہرست

۲۶۰-۲۴	ابواب الدعوات
۷۰۱-۲۶۱	ابواب المناقب
۷۹۳-۷۰۲	کتاب العلل

فہرست

معارف ترمذی جلد چہارم

- تقریباً: حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ..... ۲۱
- عرض مؤلف..... ۲۲
- أَبْوَابُ الدَّعَوَاتِ مِنْ دَعْوَى اللَّهِ ﷻ..... ۲۳
- باب ماجاء فی فضل الدعاء..... ۲۴
- دعا ایک اہم عبادت..... ۲۵
- باب ماجاء فی فضل الذکر..... ۲۵
- حضرت عبداللہ بن بسر رضی اللہ عنہ..... ۲۶
- ذکر اللہ کی فضیلت..... ۲۶
- کیا ذکرین مجاہدین سے افضل ہیں..... ۲۸
- باب ماجاء فی القوم یجلسون ولینذکرون..... ۲۹
- ذکر کرنے والوں کی فضیلت..... ۳۰
- ذکر بالجہر اور اس کے اجتماعی حلقوں کا حکم..... ۳۱
- باب فی القوم یجلسون ولینذکرون اللہ..... ۳۲
- جس مجلس میں اللہ کا ذکر نہ ہو اس کا حکم..... ۳۳
- باب ماجاء أن دَعْوَةَ الْمُسْلِمِ مُسْتَجَابَةٌ..... ۳۳
- مسلمان کی دعا کب قبول ہوتی ہے..... ۳۴
- باب ماجاء أن الدَّاعِيَ يَنْدُ أَنْفُسِهِ..... ۳۵
- پہلے اپنے لئے دعا کی جائے..... ۳۵
- باب ماجاء فی رَفْعِ الْأَيْدِي عِنْدَ الدَّعَاءِ..... ۳۶
- ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے کا ثبوت..... ۳۶
- باب ماجاء فیمن یُسْتَعَجَلُ فِی دَعَائِهِ..... ۳۷
- دعا کی قبولیت میں جلد بازی نہ کی جائے..... ۳۷
- باب ماجاء فی الدَّعَاءِ إِذَا أَصْبَحَ وَإِذَا أَمْسَى..... ۳۷
- صبح و شام کے چند اذکار اور دعائیں..... ۴۰
- صبح و شام سید الاستغفار پڑھنے کی فضیلت..... ۴۱
- حدیث میں عہد اور وعدے سے کیا مراد ہے؟..... ۴۲
- باب ماجاء فی الدَّعَاءِ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ..... ۴۳
- سوئے کے وقت کی چند دعائیں..... ۴۶
- باب ماجاء فیمن یَقْرَأُ الْقُرْآنَ عِنْدَ الْغَنَامِ..... ۴۸
- سوئے سے پہلے چند سورتوں کی تلاوت مستنون ہے..... ۵۰
- باب ماجاء فی التَّسْبِيحِ وَالتَّكْبِيرِ وَالتَّحْمِيدِ..... ۵۱
- حضرت علی وفاطمہ کو سوتے وقت تسبیحات..... ۵۱
- ہر نماز کے بعد اور سوتے وقت تسبیحات..... ۵۳
- باب ماجاء فی الدَّعَاءِ إِذَا انْتَبَهَ مِنَ اللَّيْلِ..... ۵۴

- رات کو آنکھ کھل جائے تو ذکر کرنے کی فضیلت ۵۵
- سونے اور بیدار ہونے کی دعا ۵۶
- باب مَا يَقُولُ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ إِلَى الصَّلَاةِ ۵۶
- تہجد کے لئے اٹھنے کے وقت کی دعا ۵۷
- نماز تہجد کے بعد کی ایک طویل اور جامع دعا ۶۱
- باب مَا جَاءَ فِي الدُّعَاءِ عِنْدَ الْفَتْحِ الصَّلَاةِ بِاللَّيْلِ ۶۱
- نماز میں تکبیر کے بعد اور رکوع و سجود کے ۶۵
- باب مَا يَقُولُ فِي سُجُودِ الْقُرْآنِ ۶۶
- سجدہ تلاوت کی چند تسبیحات ۶۷
- باب مَا يَقُولُ إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ ۶۸
- گھر سے نکلنے کے وقت کی مسنون دعا ۶۹
- باب مَا يَقُولُ إِذَا دَخَلَ الشُّوْقَ ۶۹
- بازار میں داخل ہونے کی دعا پردن لاکھ ٹیکیاں ۷۰
- باب مَا يَقُولُ الْعَبْدُ إِذَا مَرَّضَ ۷۰
- بیماری میں ایک مسنون ذکر ۷۱
- باب مَا يَقُولُ إِذَا رَأَى مُبْتَلًى ۷۱
- کسی کو آزمائش میں دیکھ کر یہ دعا مانگی جائے ۷۲
- باب مَا يَقُولُ إِذَا قَامَ مِنْ مَجْلِسِهِ ۷۲
- مجلس سے اٹھتے وقت کی دعا ۷۳
- باب مَا جَاءَ مَا يَقُولُ عِنْدَ الْكَزْبِ ۷۳
- غم اور پریشانی کی دعا ۷۴
- باب مَا جَاءَ مَا يَقُولُ إِذَا نَزَلَ مَنْزِلًا ۷۵
- سفر کے دوران کسی جگہ ٹھہرنے کی دعا ۷۵
- باب مَا يَقُولُ إِذَا خَرَجَ مُسَافِرًا ۷۵
- سفر کی چند دعائیں ۷۷
- باب مَا يَقُولُ إِذَا رَجَعَ مِنَ السَّفَرِ ۷۷
- سفر سے واپسی کی دعا ۷۷
- وطن کی محبت ایک فطری چیز ہے ۷۸
- باب مَا يَقُولُ إِذَا وَدَّعَ الْإِنْسَانُ ۷۹
- مسافر کو رخصت کرتے وقت کی چند دعائیں ۸۰
- باب مَا ذَكَرَ فِي دَعْوَةِ الْمَسَافِرِ ۸۱
- مسافر کی دعا کی قبولیت ۸۱
- باب مَا يَقُولُ إِذَا رَكِبَ ذَاتَ بَعْثَةٍ ۸۱
- سواری اور گاڑی پر سوار ہونے کی دعائیں ۸۳
- باب مَا يَقُولُ إِذَا هَاجَتِ الرِّيحُ ۸۳
- آمدنی اور تیز و تند ہوا کے موقع پر پڑھنے کی دعا ۸۳
- باب مَا يَقُولُ إِذَا سَمِعَ الرِّيحَ ۸۳
- بادل کے گرجنے کے وقت کی مسنون دعا ۸۳
- باب مَا يَقُولُ عِنْدَ رُؤْيَا الْهَالِ ۸۵
- چاند نظر آنے کے وقت کی دعا ۸۵
- باب مَا يَقُولُ عِنْدَ الْغَضَبِ ۸۵
- غصہ کو ختم کرنے کی دعا ۸۶
- باب مَا يَقُولُ إِذَا رَأَى رُؤْيَا يَكْرَهُهَا ۸۶
- اچھا اور برا خواب دیکھنے کے چند مسنون اعمال ۸۷
- باب مَا يَقُولُ إِذَا رَأَى الْبَاكُورَةَ مِنَ الشَّمْرِ ۸۸
- موسم کا پہلا پھل دیکھنے کی دعا ۸۸
- باب مَا يَقُولُ إِذَا أَكَلَ طَعَامًا ۸۹
- کھانے کے شروع اور دودھ پینے کے بعد کی دعائیں ۹۰
- باب مَا يَقُولُ إِذَا فَرَّغَ مِنَ الطَّعَامِ ۹۰
- کھانے کے بعد کی چند دعائیں ۹۱
- باب مَا يَقُولُ إِذَا سَمِعَ نَهْيَ الْجَمَارِ ۹۲
- گدھے کی آواز سن کر پناہ مانگنے کا حکم ۹۳

- باب مَا جَاءَ فِي فَضْلِ التَّسْبِيحِ وَالتَّكْبِيرِ ۹۳
- تسبیح و تکبیر اور حوالہ یعنی لاقول ولا قوۃ کی فضیلت ۹۴
- تسبیحات جنت کے درخت ہیں ۹۵
- سو مرتبہ سبحان اللہ پڑھنے کی فضیلت ۹۷
- رحمن کے ہاں دو محبوب کلمے ۹۸
- لا الہ الا اللہ... پڑھنے کی فضیلت ۹۹
- سبحان اللہ و بچہ پڑھنے کی فضیلت ۱۰۱
- ”الا احد قال مثل ما قال اوزاد علیہ“ کے ۱۰۱
- چار اذکار کی خصوصی فضیلت ۱۰۲
- چار کروڑ نیکیوں والا ایک ذکر ۱۰۳
- نماز فجر اور مغرب کے بعد کا ایک خاص ذکر ۱۰۵
- باب جَامِعِ الدَّعَوَاتِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ۱۰۵
- اسم اعظم ۱۰۶
- دعا کے چند آداب ۱۰۸
- خادم کے مطالبے پر ایک دعا کا حکم ۱۱۰
- چار چیزوں سے پناہ مانگنے کا حکم ۱۱۰
- حضرت حسین بن عبید کو دو خاص دعاؤں کی تعلیم ۱۱۱
- قرض اتارنے کی دعا ۱۱۳
- باب مَا جَاءَ فِي عَقْدِ التَّسْبِيحِ بِالْيَدِ ۱۱۳
- مروجہ تسبیح کے استعمال کا شرعی حکم ۱۱۴
- بیماری اور آزمائش کی دعا نہ کی جائے ۱۱۵
- ایک اہم دعا ۱۱۶
- حضرت داؤد علیہ السلام کی ایک دعا کا ذکر ۱۱۷
- اللہ سے اس کی محبت مانگنے ۱۱۸
- پانچ چیزوں سے پناہ مانگنے کی دعا ۱۱۸
- چند چیزوں سے پناہ مانگنے کی دعائیں ۱۲۰
- ”رفیق اعلیٰ“ سے کیا مراد ہے ۱۲۱
- سجدے کی ایک دعا ۱۲۲
- دعا میں پختہ عزم کا حکم ۱۲۳
- کون سے وقت میں دعا قبولیت کے زیادہ لائق ہے ۱۲۴
- آسمان دنیا پر نزول رب سے کیا مراد ہے؟ ۱۲۴
- صبح و شام کی ایک دعا ۱۲۵
- گھر میں وسعت اور رزق میں برکت کی دعا ۱۲۶
- نبی کریم ﷺ کی ایک انتہائی پسندیدہ دعا ۱۲۸
- مغفرت کا ذریعہ بننے والے چند بابرکت کلمات ۱۳۰
- پھلی کے پیٹ میں حضرت یونس علیہ السلام کی دعا ۱۳۱
- سوالا کھ مرتبہ آیت کریمہ پڑھنے کا حکم ۱۳۲
- اسماء حسنی کو یاد کرنے کی بشارت ۱۳۳
- اللہ تعالیٰ کے ننانوے ناموں کی شرح ۱۳۴
- دنیا میں جنت کے باغات ۱۵۵
- حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ ۱۵۶
- مصیبت کے وقت انا اللہ... پڑھنے کی برکت ۱۵۶
- عافیت کی دعا مانگنے کا حکم ۱۵۷
- استحارہ کی مختصر دعا ۱۵۸
- تسبیح و تحمید اور لا الہ الا اللہ کے فضائل ۱۵۹
- وقوف عرفہ کی ایک خاص مستنون دعا ۱۶۱
- ایک جامع دعا مانگنے کی تاکید ۱۶۲
- نبی کریم ﷺ اس دعا کو کثرت سے مانگتے ۱۶۳
- نیند کی دعا ۱۶۳
- نیند میں ڈر جائے تو یہ دعا پڑھے ۱۶۵
- اللہ سے زیادہ کوئی غیرت مند نہیں ۱۶۶
- نماز میں تشہد کے بعد کی ایک دعا ۱۶۶

- ۱۸۹..... اللہ تعالیٰ کسی ہاتھ کو خالی نہیں لوٹاتے.....
- ۱۹۰..... حالت تشہد میں ایک انگلی سے اشارہ کیا جائے.....
- ۱۹۰..... احادیث شتی من ابواب الدعوات.....
- ۱۹۱..... اللہ تعالیٰ سے "عافیت" مانگنے کا حکم.....
- ۱۹۱..... کثرت سے استغفار کرنے کی فضیلت.....
- ۱۹۳..... نیا کپڑا پہننے کی دعا.....
- ۱۹۳..... نماز فجر کے بعد طلوع آفتاب تک ذکر کی فضیلت.....
- ۱۹۴..... کسی سے دعا کی درخواست کرنا سنت ہے.....
- ۱۹۵..... اداء قرض کی دعا.....
- ۱۹۶..... بیمار پر سی کی دعائیں.....
- ۱۹۸..... نماز وتر کی ایک دعا.....
- ۱۹۸..... نماز کے بعد چند چیزوں سے پناہ مانگنے کی دعا.....
- ۲۰۰..... تسبیح و تحمید، تکبیر اور لا حول... کی فضیلت.....
- ۲۰۱..... ہر صبح ایک فرشتہ کی طرف سے تسبیح کرنے کی نداء.....
- ۲۰۲..... باب فی دعاء الحفظ.....
- ۲۰۵..... حافظے کو تیز کرنے کا ایک مسنون عمل.....
- ۲۰۶..... شب جمعہ میں دعا قبول ہوتی ہے.....
- ۲۰۷..... باب فی انتظار الفرج وغیر ذلک.....
- ۲۰۷..... اللہ سے اس کا فضل مانگا جائے.....
- ۲۰۸..... کوئی دعا قاعدے سے خالی نہیں.....
- ۲۰۹..... حضرت براء بن عازب انصاری.....
- ۲۱۰..... سونے کے وقت کی ایک مسنون دعا اور اعمال.....
- ۲۱۰..... ماثور دعاؤں اور اذکار کے الفاظ میں رد و بدل.....
- ۲۱۱..... حضرت عبداللہ بن حبیب رضی اللہ عنہ.....
- ۲۱۲..... صبح و شام سورہ اخلاص اور معوذتین کو تین.....
- ۲۱۲..... باب فی دعاء الضیف.....
- ۱۶۷..... پریشانی اور غم کو دور کرنے کی دعا.....
- ۱۶۸..... دنیا کی کوئی نعمت "پوری نعمت" نہیں.....
- ۱۶۹..... با وضو سونے کی فضیلت.....
- ۱۷۰..... صبح و شام کی ایک اہم دعا.....
- ۱۷۰..... تسبیحات سے گناہ جھڑ جاتے ہیں.....
- نماز مغرب کے بعد دس مرتبہ لا الہ الا اللہ... پڑھنے کی
- فضیلت.....
- باب فی فضل التوبۃ والاستغفار.....
- قیامت تک توبہ کا دروازہ کھلا ہے.....
- اللہ تعالیٰ توبہ سے بہت خوش ہوتے ہیں.....
- رحمت الہی کی وسعت.....
- اللہ تعالیٰ کی مغفرت کی اس قدر وسعت.....
- اللہ کی سورتیں.....
- بندے کو امید و خوف میں رہنا چاہیے.....
- اللہ کی رحمت غالب ہے.....
- دعا کی قبولیت کا ایک راز.....
- تین آدمیوں کی ناک خاک آلود ہو.....
- ایک مسنون دعا.....
- کثرت سے دعا مانگا کرو.....
- نماز تہجد کی چند خصوصیات.....
- امت محمدیہ کی عمریں کتنی ہوں گی.....
- ایک جامع دعا.....
- کیا بد دعا سے ظلم کا انتقام ہو جاتا ہے.....
- جہلیل کی ایک اور فضیلت.....
- ذکر کے لئے تسبیح یا گٹھلیوں کے استعمال کا حکم.....
- بہت ہی اجر و ثواب والے چار کلمات.....

- ۲۳۵..... ظاہر و باطن کو بہتر بنانے کی دعا
- ۲۳۵..... حضرت شہاب بن مجنون رضی اللہ عنہ
- ۲۳۶..... دین پر ثابت قدم رہنے کی دعا
- ۲۳۶..... تشہد میں شہادت کی انگلی کو پھیلانے کا مطلب
- ۲۳۷..... ہر قسم کے درد کی دعا
- ۲۳۷..... مغرب کی اذان کے وقت کی ایک دعا
- ۲۳۸..... اخلاص سے کلمہ طیبہ کہنے کا اجر و ثواب
- ۲۳۸..... حضرت قطبہ بن مالک ثعلبی رضی اللہ عنہ
- ۲۳۹..... تین بری چیزوں سے پناہ مانگنے کی دعا
- ۲۳۹..... اللہ اکبر کبیر آ... کی فضیلت
- ۲۴۰..... باب اُمّی الکلام اُحِبُّ اِلٰی اللّٰہ
- ۲۴۰..... تسبیح افضل ہے یا تہلیل
- ۲۴۲..... اذان و اقامت کے درمیان دعا قبول ہوتی ہے
- ۲۴۲..... ”مفردون“ سے کون لوگ مراد ہیں؟
- ۲۴۲..... دنیا و مافیہا سے زیادہ محبوب ایک ذکر
- ۲۴۲..... تین آدمیوں کی دعا رد نہیں کی جاتی
- ۲۴۵..... علم نافع کی دعا
- ۲۴۷..... ذکر کرنے والوں کے لیے فرشتوں کی
- ۲۴۹..... لاجول ولاقوة... جنت کا ایک خزانہ
- ۲۵۰..... ہر نبی کی ایک دعا ضرور قبول ہوتی ہے
- ۲۵۱..... اللہ سے حسن ظن رکھنے کا حکم
- ۲۵۲..... پانچ چیزوں سے پناہ مانگنے کا حکم
- ۲۵۲..... زہریلے جانور سے حفاظت کی دعا
- ۲۵۵..... ایک اہم دعا
- ۲۵۶..... دعائیں تین باتوں میں سے کوئی ایک
- ۲۵۷..... اللہ تعالیٰ سے حسن ظن رکھنا بہترین عبادت ہے
- ۲۵۸..... لمبی لمبی آرزوؤں سے اجتناب کیا جائے
- ۲۱۳..... حضرت عبداللہ بن بسر رضی اللہ عنہما
- ۲۱۳..... مہمان سے دعا کی درخواست کرنا سنت ہے
- ۲۱۵..... حضرت زید بن بولار رضی اللہ عنہ
- ۲۱۵..... ایک اہم استغفار
- ۲۱۶..... حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ
- ۲۱۶..... دعا میں وسیلہ اختیار کرنا جائز ہے
- ۲۱۷..... وسیلہ کی اقسام اور ان کے احکام
- ۲۲۰..... بحق فلان یا بجاہ فلاں کے لفظ سے دعا کرنے کا مسئلہ
- ۲۲۱..... وسیلہ سے متعلق حضرت تھانویؒ کا فتویٰ
- ۲۲۱..... حضرت عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ
- ۲۲۲..... رات کے آخری حصے میں عبادت کی فضیلت
- ۲۲۲..... دو حدیثوں میں تعارض اور اس کا حل
- ۲۲۳..... حضرت عمارہ بن زکمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
- ۲۲۳..... میدان جہاد میں لڑائی کے وقت ذکر اللہ کی برکت
- ۲۲۳..... باب فی فضل لا حول ولاقوة الا باللہ
- ۲۲۳..... حضرت قیس بن سعد
- ۲۲۵..... لاجول ولاقوة کی فضیلت
- ۲۲۶..... حضرت یسیرہ رضی اللہ عنہما
- ۲۲۶..... خواتین کو اہتمام سے ذکر کرنے کی ترغیب
- ۲۲۷..... عقد اٹل یعنی انگلیوں پر تسبیح شمار کرنے
- ۲۲۸..... چند ضروری باتوں کی وضاحت
- ۲۲۸..... عقد اٹل کا تفصیلی طریقہ
- ۲۳۰..... سینکڑے اور ہزار شمار کرنے کا طریقہ
- ۲۳۰..... عقد اٹل کا تصویری نقشہ
- ۲۳۳..... جہاد کے وقت کی ایک مسنون دعا
- ۲۳۳..... یوم عرفہ کی ایک اہم دعا

- ۲۸۸..... نبی کریم ﷺ کا قد و قامت، رنگ
 ۲۸۸..... بَابُ فِي آيَاتِ نُبُوَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 ۲۸۸..... نبی کریم ﷺ کی خصوصیات اور معجزات کا بیان
 ۲۸۹..... بعثت کے وقت ایک پتھر آپ کو سلام کرتا تھا
 ۲۹۰..... کھانے میں اضافے کا معجزہ
 ۲۹۱..... درختوں کے سلام کرنے کا معجزہ
 ۲۹۱..... کھجور کے تنے یعنی ستون کا بلبلانا
 ۲۹۲..... کھجور کے خوشے کی گواہی کا معجزہ
 ۲۹۳..... حضرت ابو زید یعنی عمرو بن الخطاب کے لئے
 ۲۹۵..... حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا
 ۲۹۶..... حضرت ام سلیم حضور ﷺ کی محرم تھیں
 ۲۹۶..... حضرت ابوطحہ کے ہاں کھانے میں معجزے کا ظہور
 ۲۹۹..... انگلیوں سے پانی نکلنے کا معجزہ
 ۳۰۰..... وحی کا آغاز سچے خوابوں سے
 ۳۰۱..... کھانے کی تسبیح حضور ﷺ کے ساتھ صحابہ بھی سنتے
 ۳۰۲..... بَابُ مَا جَاءَ كَيْفَ كَانَ يَنْزِلُ الْوَحْيُ
 ۳۰۳..... وحی کے لغوی اور اصطلاحی معنی
 ۳۰۳..... نزول وحی کی کیفیت اور اس کی مختلف
 ۳۰۴..... صلصلة الجرس سے کیا مراد ہے؟
 ۳۰۵..... حضرت حارث بن ہشام
 ۳۰۵..... بَابُ مَا جَاءَ فِي صِفَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 ۳۰۶..... نبی کریم ﷺ کے سر کے بالوں کی لمبائی
 ۳۰۷..... سرخ رنگ کے کپڑے استعمال کرنے کا حکم
 ۳۰۸..... نبی کریم ﷺ کا چہرہ چاند سے زیادہ روشن تھا
 ۳۱۱..... حسن و جمال کے بے مثال پیکر
 ۳۱۲..... چند اخلاق حسنہ
 ۲۵۹..... اپنے جسم کے اعضا سے فائدہ اٹھانے اور
 ۲۵۹..... معمولی سے معمولی چیز بھی اللہ ہی سے مانگی جائے
 ۲۶۱..... اَبْوَابُ الْخَصَائِفِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 ۲۶۱..... بَابُ فِي فَضْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ۲۶۲..... نبی کریم ﷺ کی نبی فضیلت
 ۲۶۲..... نبی کریم ﷺ کی نبوت کا ثبوت کب سے ہے؟
 ۲۶۵..... کثرت نبیاء آدم بین الماء والطين کی تحقیق
 ۲۶۶..... نبی کریم ﷺ کے لئے قیامت کے دن
 ۲۶۷..... نبی کریم ﷺ کے لئے ”مقام وسیلہ“ مانگنے کا حکم
 ۲۶۹..... ایک مثال سے ختم نبوت کی وضاحت
 ۲۶۹..... نبی کریم ﷺ قیامت کے دن سردار ہوں گے
 ۲۷۱..... اذان کے بعد مقام وسیلہ کی دعا کرنے کی فضیلت
 ۲۷۳..... میں ہی اللہ کا حبیب ہوں
 ۲۷۳..... ظلیل اور حبیب میں فرق
 ۲۷۵..... ضرورت کے موقع پر اپنا تعارف کرانے کا حکم
 ۲۷۶..... حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو روضہ رسول اللہ ﷺ
 ۲۷۷..... مدینہ کی رونقیں اور روشنیاں
 ۲۷۸..... بَابُ مَا جَاءَ فِي سِلَاقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ۲۷۸..... حضرت قیس بن مخرمہ رضی اللہ عنہ
 ۲۷۹..... حضرت قباث بن اشیم رضی اللہ عنہ
 ۲۷۹..... نبی کریم ﷺ کی تاریخ پیدائش
 ۲۸۰..... بَابُ مَا جَاءَ فِي نَبْوَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 ۲۸۳..... شام کا سفر اور بحیرا راہب کا واقعہ
 ۲۸۵..... بحیرا راہب والے واقعہ کی حدیث کی سند کی حیثیت
 ۲۸۵..... بَابُ فِي مَبْعَثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ۲۸۷..... بعثت نبوی کی تاریخ اور آپ ﷺ کی عمر

- باب فی کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۳۱۳
- کلام بینہ فصل کی ترکیب ۳۱۳
- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو کا انداز ۳۱۴
- باب فی بشاشۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۳۱۴
- حضرت عبد اللہ بن حارث بن جزر رضی اللہ عنہ ۳۱۵
- آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسکراتے تھے ۳۱۵
- باب ما جاء فی خاتم النبوة ۳۱۵
- مہر نبوت کی ہیئت و صورت ۳۱۶
- مہر نبوت کی حکمت ۳۱۷
- غہر نبوت کب لگائی گئی ۳۱۸
- آپ کی آنکھیں سرگیں اور پند لیاں پتلی تھیں ۳۱۹
- آپ کے منہ آنکھوں کی سقیدی اور ایزدوں کا حال ۳۲۰
- آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چلنے کی کیفیت ۳۲۱
- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے انبیاء کی ملاقات ۳۲۲
- باب فی سن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۳۲۳
- وفات کے وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر کتنی تھی ۳۲۳
- باب مناقب ابی بکر الصدیق ۳۲۴
- صحابی کی تعریف ۳۲۴
- اسلام کی نظر میں صحابہ کا مقام ۳۲۵
- حضرت صدیق اکبر کی زندگی پر ایک نظر ۳۲۷
- ہر قسم کے دوست سے براءت کا اظہار ۳۲۸
- صدیق اکبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے ۳۳۰
- صدیق اکبر اور عمر فاروق کی مخصوص فضیلت ۳۳۱
- صدیق اکبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ۳۳۲
- مسجد نبوی میں خود ابی بکر کو بایں رکھنے کا حکم ۳۳۵
- ابتداء میں حضرت علی کے دروازے کو ۳۳۵
- صدیق اکبر کے احسانات کا بدلہ اللہ ۳۳۷
- ابوبکر و عمر کی خلافت کا ذکر ۳۳۸
- ابوبکر و عمر اہل جنت کے سردار ہوں گے ۳۳۹
- اپنی خلافت کے بارے میں صدیق اکبر کا کلام ۳۴۰
- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم شیخین کو دیکھ کر مسکراتے ۳۴۱
- قیامت کے دن ابوبکر و عمر حضور کے ساتھ اٹھیں گے ۳۴۱
- رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یار غار ۳۴۲
- شیخین کی فضیلت میں ایک اہم مثال ۳۴۲
- صدیق اکبر نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ۳۴۲
- صدیق اکبر کو جنت کے تمام دروازوں ۳۴۶
- خیر کے کاموں میں عمر فاروق ۳۴۸
- صدیق اکبر کی خلافت ۳۴۸
- صدیق اکبر کو "حق" کہنے کی وجہ ۳۵۰
- آسمان و زمین میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وزراء ۳۵۰
- گائے کے کلام کی تصدیق میں ۳۵۱
- باب فی مناقب ابی حنفیہ غفر لہ ۳۵۲
- حضرت عمر فاروق کے فضائل ۳۵۲
- حضرت عمر کی رائے کے مطابق کئی ۳۵۶
- حضرت عمر کے اسلام کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ۳۵۶
- عمر سے بہتر کسی شخص پر سورج طلوع نہیں ہوا ۳۵۷
- کوئی ایمان والا ابوبکر و عمر کو برا بھلا ۳۵۸
- حضرت عمر میں نبوت کے اوصاف ۳۵۸
- حضرت عمر کو علم نبوت دیا گیا ۳۵۹
- قریشی جوان کے لئے جنت میں سونے کا محل ۳۵۹
- حضرت عمر اور حضرت بلال کی ایک ایک فضیلت ۳۶۱
- حضرت عمر کے رعب اور دبدبے کی کیفیت ۳۶۳

- ۳۹۳..... حضرت عثمان بن عبد اللہ بن مویب رحمہ اللہ
- ۳۹۳..... حضرت عثمان سے متعلق چند سوالات اور
- ۳۹۵..... عثمان سے بغض رکھنے والے کی آپ ﷺ
- ۳۹۷..... حضرت عثمان کو آزمائش پہنچنے کی دشمن گوئی
- ۳۹۷..... فتنہ کے زمانے میں عثمان کو ثابت قدم رہنے
- ۳۹۸..... باب مناقب علی بن ابی طالب
- ۳۹۸..... حضرت علی کے حالات زندگی پر ایک نظر
- ۳۹۹..... حضرت علی کی شہادت
- ۴۰۰..... حضرت علی کو کس جگہ دفن کیا گیا
- ۴۰۲..... فس میں حضرت علی سے متعلق ایک غلط فہمی کا ازالہ
- ۴۰۳..... حضرت علی کے خلیفہ اول ہونے پر شیعہ
- ۴۰۳..... شیعہ کا قرآنی آیات سے استدلال
- ۴۰۸..... شیعہ کا ان علیا مبنی وانا منہ سے استدلال
- ۴۱۰..... جوہولی کل مومن من بعدی سے شیعہ کا استدلال
- ۴۱۱..... حدیث غدیر خم سے شیعہ کا استدلال
- ۴۱۱..... غدیر خم کے مقام پر خطبہ دینے کا پس منظر
- ۴۱۳..... خطبہ غدیر کے دو حصے: حدیث ثقلین
- ۴۱۵..... شیعہ کا استدلال عربی لغت سے
- ۴۱۵..... شیعہ استدلال قرآن و سنت کی روشنی میں
- ۴۱۶..... شیعہ استدلال عقل کی روشنی میں
- ۴۱۸..... انت منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ سے شیعہ کا استدلال
- ۴۲۱..... چاروں خلفاء کے لئے نبی کریم ﷺ
- ۴۲۲..... حضرت علی کے لئے کامل ایمان کی شہادت
- ۴۲۳..... حضرت علی سے ہر مومن محبت کرتا ہے
- ۴۲۳..... حضرت علی سمیت چار آدمیوں سے محبت
- ۴۲۵..... عہد توڑنے کے اعلان میں حضرت علی کا انتخاب
- ۳۹۴..... دف بجانے کی شرعی حیثیت
- ۳۹۶..... آلات موسیقی کے بغیر گانا گانے یا اسے
- ۳۹۹..... عید کے موقع پر ایک حبشی عورت کا رقص
- ۳۹۹..... غیر محرم عورت کا رقص دیکھنے کا حکم
- ۳۷۰..... عورت کے لئے غیر محرم مرد کو دیکھنے کا مسئلہ
- ۳۷۱..... قیامت کے دن حضرت عمر تیسرے نمبر پر
- ۳۷۱..... حضرت عمر اس امت کے محدث تھے
- ۳۷۳..... ابو بکر و عمر کے جنتی ہونے کی بشارت
- ۳۷۳..... ابو بکر و عمر کی ایمانی قوت کا ایک اہم واقعہ
- ۳۷۴..... ”یوم السبع“ سے کیا مراد ہے
- ۳۷۵..... حضرت عمر پر قاتلانہ حملہ اور شہادت
- ۳۷۶..... باب فی مناقب عثمان بن عفان
- ۳۷۶..... حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ
- ۳۷۷..... حضرت عثمان کی شہادت کی پیش گوئی
- ۳۷۸..... حضرت عثمان آپ ﷺ کے
- ۳۸۰..... حضرت عثمان نے بیر رومہ خرید کر وقف کیا
- ۳۸۲..... غزوہ تبوک کی تیاری میں حضرت عثمان
- ۳۸۳..... بیعت رضوان کے واقعہ میں حضرت
- ۳۸۶..... حضرت عثمان کا باغیوں سے خطاب
- ۳۸۷..... حضرت ثمانہ بن حزن قشیری رحمہ اللہ
- ۳۸۸..... فتنہ کے زمانے میں حضرت عثمان راہ راست
- ۳۸۹..... حضرت مرہ بن کعب رضی اللہ عنہ
- ۳۸۹..... حضرت شراحیل بن آدم رحمہ اللہ
- ۳۸۹..... حضرت عثمان کو خلافت نہ چھوڑنے کا حکم نبوی
- ۳۹۰..... عہد رسالت میں بھی حضرت عثمان صحابہ
- ۳۹۱..... ایک فتنہ میں حضرت عثمان کے قتل کی دشمن گوئی

- ۴۲۶..... حضرت علی آپ ﷺ کے بھائی ہیں
- ۴۲۷..... حضرت علی اللہ کے محبوب بندوں میں سے
- ۴۲۸..... حدیث "طیر" کی اسنادی حیثیت
- ۴۲۸..... حضرت علی سے عطاء و بخشش کا خصوصی معاملہ
- ۴۲۸..... حضرت علی علم و حکمت کا دروازہ ہیں
- ۴۳۱..... حضرت معاویہ پر حضرت علی کو برا بھلا کہنے کا الزام
- ۴۳۳..... حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تین خصوصیات
- ۴۳۵..... حضرت علی جنگی امور میں حضرت خالد بن
- ۴۳۶..... غزوہ طائف کے موقع پر حضرت علی سے
- ۴۳۷..... حضرت علی کے لیے جنابت کی حالت میں
- ۴۳۸..... بچوں میں حضرت علی نے سب سے پہلے
- ۴۳۹..... مسجد نبوی میں باب علی کو باقی رکھنے کا حکم
- ۴۳۹..... علی و فاطمہ اور حسنین سے محبت کرنے کا عظیم
- ۴۴۰..... سب سے پہلے اسلام کس نے قبول کیا
- ۴۴۱..... علی سے محبت ایمان کی علامت ہے
- ۴۴۱..... حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا
- ۴۴۲..... نبی کریم ﷺ حضرت علی سے بہت
- ۴۴۲..... باب مناقب ابی محمد طلحہ بن
- ۴۴۲..... حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ کے
- ۴۴۳..... حضرت طلحہ کے لیے جنت کی بشارت
- ۴۴۵..... طلحہ وزیر حضور ﷺ کے جنت کے پڑوسی
- ۴۴۵..... حضرت طلحہ کے لیے شہادت کی عین گوئی
- ۴۴۶..... حضرت طلحہ من قس محبہ میں داخل ہیں
- ۴۴۷..... باب مناقب الزبیر بن العوام
- ۴۴۷..... حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ کے فضائل
- ۴۴۸..... حضور ﷺ نے حضرت زبیر کے
- ۴۴۹..... لفظ حواری کے معنی
- ۴۴۹..... حضرت زبیر بن عوام آپ ﷺ کے حواری تھے
- ۴۵۰..... جسم کا روڈاں روڈاں راہ خدا میں رُخی
- ۴۵۱..... مناقب عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ
- ۴۵۱..... حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے فضائل
- ۴۵۳..... حضرت عبد الرحمن بن عوف عشرہ مبشرہ
- ۴۵۴..... عبد الرحمن بن عوف نے ازواج مطہرات
- ۴۵۵..... باب مناقب سفید بن ابی وقاص
- ۴۵۵..... حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ
- ۴۵۷..... حضرت سعد کے لیے نبی کریم ﷺ کی دعا
- ۴۵۷..... حضرت سعد بن ابی وقاص حضور ﷺ
- ۴۵۸..... سعد پر میرے ماں باپ قربان ہوں
- ۴۵۹..... حضرت سعد نے ایک رات حضور ﷺ
- ۴۶۰..... باب مناقب ابی الأغور، واسطہ سفید
- ۴۶۰..... حضرت سعید بن زید بن عمرو بن نفیل کے
- ۴۶۲..... حضرت سعید بن زید کے لیے جنت کی بشارت
- ۴۶۲..... مناقب ابی غنیمہ بن الجراح
- ۴۶۲..... حضرت ابو عبیدہ بن جراح کے فضائل
- ۴۶۳..... حضرت ابو عبیدہ کا زہد اور دنیا سے بے رغبتی
- ۴۶۳..... حضرت ابو عبیدہ کی آخری وصیت
- ۴۶۵..... اہل نجران کے لیے حضرت ابو عبیدہ کا انتخاب
- ۴۶۶..... اس حدیث سے ثابت ہونے والے چند فوائد
- ۴۶۸..... حضرت ابو عبیدہ آپ ﷺ کے محبوب
- ۴۶۸..... حضرت عبد اللہ بن شقیق بصرہ کے ایک تابعی
- ۴۶۸..... مناقب عباس بن عبد المطلب
- ۴۶۸..... حضرت عباس بن عبد المطلب کے فضائل

- ۴۹۵..... بہترین سواری کا ایک بہتر سوار
- ۴۹۶..... باب مناقب اہل بیت النبی ﷺ
- ۴۹۶..... نبی کریم ﷺ کے ”اہل بیت“ سے کون
- ۴۹۸..... قرآن و سنت کو مضبوطی سے تھامنے اور اہل بیت
- ۴۹۹..... ”اہل بیت“ کے بارے میں شیعہ کے دو غلط استدلال
- ۵۰۱..... حضرت زید بن ارقم انصاری خزرجی رضی اللہ عنہ
- ۵۰۱..... کتاب اللہ اور اہل بیت حوض کوثر پر ایک
- ۵۰۳..... نبی کریم ﷺ کے چودہ مخصوص رفقاء
- ۵۰۴..... اہل بیت سے محبت کرنے کا حکم
- ۵۰۵..... باب مناقب معاذ بن جبل، وزید بن ثابت
- ۵۰۵..... حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کے
- ۵۰۵..... حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے مختصر
- ۵۰۶..... معاذ بن جبل، زید بن ثابت، ابی بن کعب
- ۵۰۷..... حضرت ابی کو سورہ البینہ سنائے کا حکم
- ۵۰۷..... قبیلہ خزرج کے چار انصاری صحابہ کا حفظ قرآن
- ۵۰۹..... سات صحابہ کی تعریف
- ۵۰۹..... حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ عنہ
- ۵۱۰..... حضرت ثابت بن قیس بن شماس رضی اللہ عنہ
- ۵۱۱..... حضرت معاذ بن عمرو بن بنوح رضی اللہ عنہ
- ۵۱۱..... باب مناقب سلمان الفارسی
- ۵۱۱..... حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کے مختصر حالات زندگی
- ۵۱۳..... باب مناقب عمار بن یاسر و کنیتہ
- ۵۱۳..... حضرت عمار بن یاسر کے مختصر حالات
- ۵۱۳..... حضرت عمار ”طیب و مطیب“ ہیں
- ۵۱۳..... حضرت عمار ہمیشہ درست اور بہتر راستہ ہی
- ۵۱۶..... حضرت عمار کے نقش قدم پر چلنے کا حکم
- ۴۷۱..... حضرت عبد المطلب بن ربیعہ رضی اللہ عنہ
- ۴۷۱..... میرے چچا کو سنانا مجھے سنانا ہے
- ۴۷۲..... زکوٰۃ سے متعلق حضرت عمر کی حضرت عباس
- ۴۷۳..... حضرت عباس اور ان کی اولاد کے
- ۴۷۴..... باب مناقب جعفر بن ابی طالب
- ۴۷۴..... حضرت جعفر بن ابی طالب کے فضائل
- ۴۷۵..... حضرت جعفر جنت میں فرشتوں کے ساتھ اڑ
- ۴۷۶..... حضرت جعفر اللہ کے راستے میں خوب
- ۴۷۶..... حضرت جعفر شکل و صورت اور اخلاق میں
- ۴۷۸..... حضرت جعفر کے لیے ”ابو المساکین“
- ۴۷۸..... مناقب الحسن والحسين
- ۴۷۸..... حضرت حسن اور ان کا زمانہ خلافت
- ۴۸۰..... شہید کر بلا حضرت حسین رضی اللہ عنہ
- ۴۸۳..... حضرت حسن و حسین جنت کے جوانوں
- ۴۸۴..... حسین سے محبت کرنے کی فضیلت
- ۴۸۵..... حسن و حسین میری دنیا کے دو پھول ہیں
- ۴۸۵..... حضرت حسین کی شہادت سے متعلق
- ۴۸۶..... حسن و حسین آپ کو بہت محبوب تھے
- ۴۸۷..... حسن دو بڑی جماعتوں میں صلح کرا میں گے
- ۴۸۸..... آپ ﷺ نے خطبہ کے دوران حسین
- ۴۸۹..... حضرت حسین سے کمال محبت کا اظہار
- ۴۹۰..... حضرت حسن اور حسین آپ ﷺ کے ہم شکل
- ۴۹۱..... حضرت حسین کا سر کوفہ کے امیر عبید اللہ بن
- ۴۹۲..... ابن زیاد کو دنیا میں ہی گستاخی کی ایک سزا
- ۴۹۴..... حضرت فاطمہ اور حسن و حسین کی فضیلت
- ۴۹۵..... حسن و حسین کے لیے دعا

- حضرت مہار کو ایک باغی جماعت قتل کرے گی..... ۵۱۱
- حضرت معاویہ کا موقف..... ۵۱۷
- حضرت علی کا موقف..... ۵۱۸
- علماء اہل سنت کا فیصلہ..... ۵۱۸
- حضرت عمار سے متعلق دشمن گوئی کا دوسرا جملہ..... ۵۱۸
- صحابہ کرام کے باہمی اختلافات اور منازعات سے..... ۵۲۱
- باب مناقب ابی ذر الغفاری..... ۵۲۴
- حضرت ابوذر غفاریؓ کے مختصر حالات زندگی..... ۵۲۲
- ابوذر جیسا سچا آدمی آسمان وزمین نے نہیں دیکھا..... ۵۲۳
- باب مناقب عبداللہ بن سلام..... ۵۲۵
- حضرت عبداللہ بن سلام کے فضائل..... ۵۲۵
- حضرت عبداللہ بن سلام کا حضرت عثمان کے..... ۵۲۶
- حضرت عبداللہ بن سلام کو بھی جنت کی..... ۵۲۷
- حضرت عذیر ابوالدرداء رضی اللہ عنہ..... ۵۲۸
- باب مناقب عبداللہ بن مسعود..... ۵۲۹
- حضرت عبداللہ بن مسعود کے فضائل..... ۵۲۹
- عبداللہ بن مسعود کے عہد اور وصیت کو منبہ طوطی..... ۵۲۹
- حضرت عبداللہ بن مسعود سے نبی کریم ﷺ کا..... ۵۳۱
- ابن مسعود سیرت اور چال چلن میں حضور ﷺ..... ۵۳۲
- عبداللہ بن مسعود مشورے کے بغیر بھی امیر..... ۵۳۲
- حضرت عبداللہ بن مسعود سمیت چار صحابہ..... ۵۳۳
- حضرت سالم مولیٰ ابی حذیفہ رضی اللہ عنہ..... ۵۳۳
- حضرت ابو حذیفہ بن عتبہ بن ربیعہ..... ۵۳۴
- ابن مسعود نبی کریم ﷺ کے جوتے..... ۵۳۶
- باب مناقب حذیفہ بن الیمان..... ۵۳۷
- حضرت حذیفہ کے مختصر حالات زندگی..... ۵۳۷
- حذیفہ کی باتوں کی تصدیق کرنا..... ۵۳۸
- باب مناقب زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ..... ۵۳۹
- حضرت زید بن حارثہ کے مختصر حالات..... ۵۳۹
- نبی کریم ﷺ حضرت زید سے بہت محبت فرماتے..... ۵۴۱
- زید بن حارثہ کو پہلے زید بن محمد کہا جاتا تھا..... ۵۴۲
- حضرت زید کا اپنے بھائی کے ساتھ..... ۵۴۳
- رومیوں کے خلاف نبی کریم ﷺ کی..... ۵۴۴
- حضرت زید اور اسامہ دونوں امارت..... ۵۴۵
- باب مناقب اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ..... ۵۴۶
- حضرت اسامہ بن زید کے فضائل..... ۵۴۶
- وفات سے ایک دن پہلے حضرت اسامہ کی..... ۵۴۷
- اسامہ سے محبت کرنے کا حکم..... ۵۴۷
- نبی کریم ﷺ کو اپنے متعلقین میں اسامہ سے..... ۵۴۹
- باب مناقب جریر بن عبداللہ بن جحش..... ۵۵۰
- حضرت جریر بن عبداللہ بن جحش کے فضائل..... ۵۵۰
- حضرت جریر بن عبداللہ کی دواہم خصوصیات..... ۵۵۱
- باب مناقب عبداللہ بن عباس..... ۵۵۱
- حضرت عبداللہ بن عباس کے فضائل..... ۵۵۱
- حضرت عبداللہ بن عباس نے حضرت جبریل کو..... ۵۵۲
- نبی کریم ﷺ نے ابن عباس کے لیے..... ۵۵۳
- باب مناقب عبداللہ بن عمرو..... ۵۵۳
- حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما..... ۵۵۳
- عبداللہ بن عمر نیک آدمی ہیں..... ۵۵۶
- باب مناقب عبداللہ بن الزبیر..... ۵۵۶
- حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کے فضائل..... ۵۵۶
- حضرت عبداللہ بن زبیر کی چند خصوصیات..... ۵۵۸

- ۵۷۸..... باب مناقب انس بن مالک
- ۵۵۸..... حضرت انس بن مالک کے فضائل
- ۵۵۹..... حضرت انس کے لیے نبی کریم ﷺ کی
- ۵۶۰..... حضرت انس کی "ابو حمزہ" کنیت رکھنے کی وجہ
- ۵۶۱..... بصرہ میں قرآن و سنت کا علم مجھ سے حاصل کر لو
- ۵۶۱..... حضرت انس کو "یا ذاللاذنین" کہنے کی وجہ
- ۵۶۲..... حضرت انس کے باغ میں سال میں دو بار پھل آتا
- ۵۶۲..... باب مناقب ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ
- ۵۶۲..... حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے فضائل
- ۵۶۵..... حضرت ابو ہریرہ کی روایات زیادہ ہونے
- ۵۶۶..... قبیلہ دوس کا ایک بھلا آدمی
- ۵۶۷..... دعاء نبوی سے ابو ہریرہ کی کھجوروں میں
- ۵۶۹..... ابو ہریرہ کنیت کی وجہ اور ان کا نام کیا تھا
- ۵۷۰..... حضرت ابو ہریرہ احادیث کو یاد کر لیتے تھے
- ۵۷۱..... باب مناقب معاویہ بن ابی سفیان
- ۵۷۱..... حضرت معاویہ بن ابی سفیان کے فضائل
- ۵۷۲..... حضرت معاویہ کو لوگوں کی ہدایت کا ذریعہ بنانے
- ۵۷۳..... باب مناقب عمرو بن العاص
- ۵۷۳..... حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ
- ۵۷۴..... حضرت عمرو بن عاص نے خوشی سے
- ۵۷۴..... باب مناقب خالد بن الولید
- ۵۷۴..... حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کے فضائل
- ۵۷۶..... حضرت خالد "اللہ کی تلوار" ہیں
- ۵۷۶..... باب مناقب سعید بن معاویہ رضی اللہ عنہ
- ۵۷۶..... حضرت سعد بن معاذ کے فضائل
- ۵۷۷..... جنت میں سعد بن معاذ کے رومال
- ۵۷۸..... سعد کی وفات پر عرشِ رحمن مجسم اٹھا
- ۵۷۹..... سعد بن معاذ کا جنازہ فرشتوں نے اٹھایا
- ۵۸۰..... باب مناقب قیس بن سعد بن عبادہ
- ۵۸۰..... حضرت قیس بن سعد بن عبادہ کے فضائل
- ۵۸۱..... حضرت قیس بن سعد بن عبادہ کے ہاں
- ۵۸۱..... باب مناقب جابر بن عبد اللہ
- ۵۸۱..... حضرت جابر بن عبد اللہ کے فضائل
- ۵۸۲..... حضرت جابر کی پیدل بیمار پری
- ۵۸۲..... حضرت جابر کے لیے ۲۵ مرتبہ مغفرت کی دعا
- ۵۸۳..... باب مناقب مصعب بن عمیر
- ۵۸۳..... حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ
- ۵۸۴..... حضرت مصعب بن عمیر کو آخرت میں پورا
- ۵۸۵..... دنیا میں اعمال کا اجر پانے یا نہ پانے کے اعتبار سے
- ۵۸۶..... باب مناقب البراء بن مالک
- ۵۸۶..... حضرت براء بن مالک کے فضائل
- ۵۸۷..... حضرت براء بن مالک اللہ کے انتہائی نیک
- ۵۸۷..... باب مناقب ابی موسیٰ اشعری
- ۵۸۷..... حضرت ابو موسیٰ اشعری کے فضائل
- ۵۸۸..... حضرت ابو موسیٰ اشعری انتہائی زیادہ
- ۵۸۹..... باب مناقب سہیل بن سعد رضی اللہ عنہ
- ۵۸۹..... حضرت سہیل بن سعد کے فضائل
- ۵۹۰..... حضرت سہیل سمیت انصار و مہاجرین
- ۵۹۰..... باب ما جاء فی فضل من رأى النبی
- ۵۹۰..... صحابی کی تعریف
- ۵۹۱..... صحابہ و تابعین کو دوزخ کی آگ نہیں چھوئے گی
- ۵۹۲..... قبروں و ممالک کی فضیلت

- باب فی فضل من تابع لحدیث الشجرۃ ۵۹۳
- "بیعت رضوان" میں شریک، صحابہ کرام کی فضیلت ۵۹۳
- باب لیمن شئت أصحاب النبی ۵۹۴
- صحابی کی شان میں کسی قسم کا بے ادبی نہ کی جائے ۵۹۴
- صحابہ کو برا بھلا کہنے والے کے بارے میں شرعی حکم ۵۹۵
- صحابہ کو ہدف ملامت بنانا گویا عذاب الہی ۵۹۶
- سرخ اونٹ والا جنت میں داخل نہیں ہوگا ۵۹۷
- حاطب بن ابی بلتعہ دوزخ میں نہیں جائیں گے ۵۹۷
- صحابہ قیامت کے دن جنت کے رہنما ہوں گے ۵۹۸
- صحابہ کو برا کہنے سے اللہ کی لعنت پڑ جاتی ہے ۵۹۸
- باب ماجاء فی فضل فاطمۃ ۵۹۹
- حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے مختصر حالات زندگی ۵۹۹
- میں علی کو فاطمہ پر کسی سے نکاح کی اجازت ۶۰۰
- علی و فاطمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت محبوب تھے ۶۰۰
- اہل بیت کی فضیلت ۶۰۲
- حضرت فاطمہ کا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بات ۶۰۶
- علی و فاطمہ کی فضیلت ۶۰۷
- باب من فضل عائشۃ رضی اللہ عنہا ۶۰۸
- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت ۶۰۸
- خصمتی کے وقت حضرت عائشہ کی عمر کتنی تھی ۶۰۹
- عائشہ کے ۱۰۰ سالے میں مجھے تکلیف نہ پہنچے ۶۱۰
- حضرت عائشہ کے بارے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ۶۱۲
- حضرت عائشہ کو حضرت جبریل کا سلام ۶۱۳
- حضرت عائشہ کو علم نبوت اور فصاحت ۶۱۴
- حدیث "خلوا شطر دینکم عن الحمیرا" ۶۱۵
- غزوہ ذات السلاسل سے واپس پر ۶۱۶
- دیگر عورتوں پر حضرت عائشہ کی فضیلت ۶۱۸
- اختلاف رائے کے باوجود تمام صحابہ ۶۱۹
- کوفہ کے خطاب میں حضرت عمار کی طرف ۶۱۹
- باب لفضل بعد یحییٰ رضی اللہ عنہا ۶۲۰
- حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی زندگی پر ایک نظر ۶۲۰
- حضرت عائشہ کو حضرت خدیجہ پر بہت رخصت آتا ۶۲۲
- حضرت خدیجہ کو جنت کی بشارت ۶۲۳
- خیر لساء ہامویم میں "ہا" ۶۲۳
- حضرت خدیجہ افضل ترین خواتین میں سے ہیں ۶۲۶
- باب فی فضل أزواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۶۲۸
- زوجہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کی خبر پر ۶۲۸
- حضرت صفیہ بنت حی رضی اللہ عنہا کے مختصر حالات ۶۳۰
- حضرت صفیہ بنت حی کا سلسلہ نسب ۶۳۱
- حضرت فاطمہ کے رونے اور پھر ہنسنے کی وجہ ۶۳۲
- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی بیویوں کے ساتھ ۶۳۳
- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ازواج مطہرات ۶۳۵
- باب فضل ابی بن کعب رضی اللہ عنہ ۶۳۶
- حضرت ابی بن کعب کے مختصر حالات زندگی ۶۳۶
- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت ابی کے سامنے ۶۳۷
- باب فی فضل الانصار وقریش ۶۳۸
- مقام جعرانہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ۶۴۰
- انصار سے ایمان والا ہی محبت کرتا ہے ۶۴۳
- اجتہادی اختلاف محبت کے منافی نہیں ۶۴۴
- حضرت زید کا حضرت انس کو ایک ۶۴۵
- واقعہ حرہ پر ایک نظر ۶۴۵
- حضرات انصار پر ہیز گار اور صابر لوگ تھے ۶۴۶

- ۶۴۷..... حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کے حالات زندگی
- ۶۴۸..... اہل بیت اور انصار میرے رازدار ہیں
- ۶۵۰..... قریش اور انصار کی توہین نہ کی جائے
- ۶۵۰..... قریش کے لیے بخشش و عطا کی خصوصی دعا
- ۶۵۱..... انصار ان کی اولاد اور خواتین کے حق
- ۶۵۱..... باب ما جاء في أي دور الأنصار غنيم
- ۶۵۳..... انصار کے چار بہترین قبائل
- ۶۵۵..... باب ما جاء في فضل المدينة
- ۶۵۵..... شہر مدینہ پر ایک تاریخی نظر
- ۶۵۷..... مدینہ کے لیے مکہ سے دو گنا برکت کی دعا
- ۶۵۸..... دنیا میں جنت کا ایک باغ
- ۶۵۹..... مکہ مکرمہ افضل ہے یا مدینہ منورہ
- ۶۵۹..... جمہور کے دلائل
- ۶۶۰..... امام مالک رحمہ اللہ کے دلائل
- ۶۶۳..... مدینہ منورہ میں موت کی فضیلت
- ۶۶۳..... مدینہ کی سختی اور معاشی تنگی پر صبر کی فضیلت
- ۶۶۵..... قرب قیامت میں مدینہ سب سے آخر
- ۶۶۶..... مدینہ پر سب بندے کو نکال دیتا ہے
- ۶۶۹..... حرم مدینہ کا حکم
- ۶۷۰..... ہجرت کے لیے مدینہ منورہ کا تعین
- ۶۷۱..... مدینہ طیبہ کی سختی برداشت کرنے کی فضیلت
- ۶۷۱..... باب في فضل مكة
- ۶۷۲..... فتح مکہ سے واپسی پر نبی کریم ﷺ کا شہر
- ۶۷۲..... باب في فضل العزب
- ۶۷۳..... عربوں سے بغض گویا نبی کریم ﷺ
- ۶۷۳..... عربوں کو دھوکہ: شفاعت سے محرومی کا سبب
- ۶۷۴..... حضرت طلحہ بن مالک غزالی رضی اللہ عنہ
- ۶۷۴..... قرب قیامت کی ایک علامت مسلمان
- ۶۷۵..... حضرت ام شریک رضی اللہ عنہا
- ۶۷۵..... خروج دجال کے وقت عرب تھوڑے سے
- ۶۷۶..... عربوں کے جدا احمد نام ہیں
- ۶۷۶..... نبی کریم ﷺ کا بعض عجمی لوگوں پر اعتماد کا اظہار
- ۶۷۷..... لوکان الایمان بالشریا کا مفہوم
- ۶۷۷..... باب في فضل اليمن
- ۶۷۸..... ”یمن“ نام رکھنے کی وجہ
- ۶۷۸..... یمن والوں کے لیے نبی کریم ﷺ کی دعا
- ۶۷۹..... اہل یمن کے ایمان اور حکمت کی تعریف
- ۶۸۱..... امانت تو ”ازد“ یعنی یمن والوں میں ہے
- ۶۸۳..... قبیلہ ”ازد“ تو ازاد اللہ یعنی اللہ کا لشکر ہے
- ۶۸۳..... قبیلہ حمیر کے لئے نزول رحمت کی دعا
- ۶۸۵..... باب في غفار وأسلم وجهينة ومزينة
- ۶۸۶..... قبیلہ مزینہ، جہینہ، غفار اور قبیلہ اشج کی فضیلت
- ۶۸۶..... باب في ثقیف وبنی حنیفة
- ۶۸۷..... قبیلہ ثقیف کے لیے ہدایت کی دعا
- ۶۸۷..... قبیلہ ثقیف، بنی حنیفہ اور بنی امیہ سے کسی
- ۶۸۸..... قبیلہ ثقیف کے دو شخصوں کے بارے میں
- ۶۸۹..... چار قبیلوں کے علاوہ کسی عربی کا ہدیہ قبول نہ
- ۶۹۱..... قبیلہ اسد یعنی از دشنوءہ اور قبیلہ اشعر کی
- ۶۹۲..... قبیلہ غفار اور قبیلہ اسلم کے لیے دعا
- ۶۹۳..... قبیلہ عصبہ، رعل اور ذکوان نے بیز معونہ
- ۶۹۳..... چار بہترین قبائل
- ۶۹۵..... یمن کے ایک وفد نے آپ ﷺ کی

- اسلم، غفار اور مزینہ بہترین قبائل ہیں ۶۹۶
- شام اور یمن کے لیے برکت کی دعا ۶۹۷
- مجد کی جانب زلزلے اور فتنے ہوں گے ۶۹۷
- رحمت کے فرشتوں کے پر ملک شام پر ۶۹۹
- حسب نسب پر فخر کرنے کی ممانعت ۷۰۰
- ابواب العلل** ۷۰۲
- حدیث معلل یا معلول کی اصطلاحی تعریف ۷۰۴
- دو کے علاوہ ترمذی کی تمام احادیث ۷۰۳
- امام ترمذی تک سفیان ثوری کے اقوال کی دو سندیں ۷۰۵
- امام ترمذی تک امام مالک کے اقوال کی تین سندیں ۷۰۶
- امام ترمذی تک عبداللہ بن مبارک کی سندیں ۷۰۷
- امام ترمذی تک امام شافعی کے اقوال کی سندیں ۷۰۸
- و ذکر منہ اشياء وقد أجاز لنا الرجوع کی تشریح ۷۰۸
- مکاتیب کا حکم ۷۰۸
- امام ترمذی تک امام احمد اور اسحاق کے اقوال کی سندیں ۷۰۹
- جامع ترمذی کے علاوہ امام ترمذی کی ایک اور کتاب ۷۰۹
- ترمذی کی تین چیزوں کو القاریخ الکبیر سے لیا گیا ۷۱۰
- ترمذی میں فقہاء کے اقوال احادیث ۷۱۱
- ضعیف راویوں پر کتاب کرنا غیبت نہیں ۷۱۳
- راوی کے ضعف کو ضرور بیان کیا جائے ۷۱۵
- حدیث بیان کرنے کے اہل اور نا اہل کے ۷۱۵
- مبتدع کی روایت کا حکم ۷۱۶
- حدیث کی سند پوچھنے کا اہتمام ۷۱۷
- فتاویٰ کے مراجع ۷۱۹
- چند ضعیف راوی ۷۱۹
- وہم فی الحدیث میں منہجی راوی کا حکم ۷۲۰
- سلیمان بن عمرو غشی کوئی سے روایت کرنا جائز نہیں ۷۲۰
- جابر جعفی کوئی کی حیثیت ۷۲۱
- حجاج بن نصیر اور عبداللہ بن سعید ضعیف راوی ہیں ۷۲۲
- کس قسم کے راوی کی حدیث سے استدلال ۷۲۳
- ضعیف راوی سے روایت کرنے کا حکم ۷۲۳
- ابان بن ابی عیاش ایک کمزور راوی ہیں ۷۲۶
- متکلم فیہ راویوں کا تذکرہ ۷۲۹
- ۱۔ محمد بن عمرو بن ملقم لیشی ۷۳۰
- ۲۔ عبدالرحمن بن حرمہ ۷۳۰
- ۳۔ شریک ۴۔ ابو بکر بن عیاش ۵۔ ربیع ۷۳۰
- ۷۔ سہیل بن ابی صراح ۸۔ محمد بن اسحاق ۷۳۲
- ۱۱۔ ابن ابی لیلی ۷۳۳
- ابن ابی لیلی سے کون مراد ہے ۷۳۵
- ۱۲۔ جالد بن سعید اور ۱۳۔ عبداللہ بن لہیعہ ۷۳۵
- کیا متکلم فیہ راوی کی حدیث سے استدلال ۷۳۶
- روایت بالمعنی کا حکم ۷۳۷
- ثقة راویوں کا بیان ۷۴۰
- ابو زرہ بکلی کوئی ۷۴۱
- سالم بن ابی الجعد ۷۴۲
- عبدالملک بن عمیر ۷۴۲
- حضرت قتادہ بن دعامہ ۷۴۲
- ۱۱۔ ام زہری محمد بن مسلم بن شہاب ۷۴۳
- منہجی بن ابی کثیر ۷۴۳
- ایوب بن ابی تمیمہ سختیانی ۷۴۴
- مسعر بن کدام ۷۴۴
- شعبہ بن حجاج ازدی بصری ۷۴۵

- ۷۷۳..... امام ترمذی کے نزدیک حدیث حسن صحیح سے
- ۷۷۶..... حدیث غریب اور اس کی دو قسمیں
- ۷۷۷..... سنن ترمذی میں حدیث غریب سے
- ۷۷۷..... حدیث غریب کے پہلے معنی اور اس
- ۷۷۸..... غریب کے پہلے معنی کی دوسری مثال
- ۷۷۹..... حق و لاء کو پہنچایا اسے بہہ کرنا جائز نہیں
- ۷۸۰..... غریب کے دوسرے معنی اور اس کی مثال
- ۷۸۱..... حدیث میں ثقہ کی زیادتی کا حکم
- ۷۸۱..... کیا کافر غلام کا صدقہ فطر آقا پر لازم ہوتا ہے
- ۷۸۳..... امام ترمذی کے نزدیک غریب کے تیسرے
- ۷۸۵..... غریب کے تیسرے معنی کی دوسری مثال
- ۷۸۷..... غریب کے تیسرے معنی کی تیسری مثال
- ۷۸۸..... غریب کے تیسرے معنی کی چوتھی مثال
- ۷۸۹..... امام ترمذی کے نزدیک حدیث
- ۷۹۲..... کتاب کا اختتام
- ۷۹۳..... مصادر و مراجع
- ۷۴۷..... امام اوزاعی اور حماد بن زید
- ۷۴۸..... حضرت سفیان بن سعید ثوری
- ۷۴۹..... امام مالک بن انس رحمہ اللہ
- ۷۵۰..... یحییٰ بن سعید قطان
- ۷۵۰..... عبدالرحمن بن مہدی اور کعب بن جراح
- ۷۵۱..... حفظ و اتقان میں راویوں کے مختلف مراتب
- ۷۵۲..... تحمل حدیث یعنی حدیث کو حاصل کرنے
- ۷۵۲..... شیخ سے حدیث سنا
- ۷۵۳..... شیخ کے سامنے حدیث پڑھنا
- ۷۵۳..... روایت بالسنادلہ
- ۷۵۶..... امام ترمذی کی نظر میں حدیث اور خبر نامیں
- ۷۵۷..... روایت بالا جازۃ
- ۷۵۸..... یحییٰ قطان کی نظر میں قراءۃ اور
- ۷۵۸..... عطاء خراسانی سے ابن جریج کی
- ۷۵۹..... البکاتۃ یا الکتابۃ
- ۷۵۹..... الاعلام
- ۷۵۹..... الوصیۃ
- ۷۵۹..... الوجاہۃ
- ۷۶۱..... حدیث مرسل اور اس کے قبول ہونے کی شرائط
- ۷۶۳..... حدیث مرسل کے ضعیف ہونے کی ایک وجہ
- ۷۶۵..... حدیث مرسل قابل استدلال ہے
- ۷۶۶..... راویوں کو ضعیف اور ثقہ قرار دینے میں ائمہ
- ۷۶۷..... عبدالملک بن ابی سلیمان رحمہ اللہ
- ۷۶۹..... محمد بن مسلم بن تدرس ابو زبیر کی اسدی رحمہ اللہ
- ۷۷۱..... حکیم بن جبیر رحمہ اللہ
- ۷۷۲..... امام ترمذی کے نزدیک ”حدیث حسن“

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تقریظ

شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم العالیہ

شیخ الحدیث، ونائب صدر جامعہ دارالعلوم کراچی

الحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ الکریم وعلی آلہ وصحبہ اجمعین وعلی من تبعہم

یاسبحان الہی یوم الدین۔

برادر عزیز و مکرم جناب مولانا محمد طارق صاحب فاضل جامعہ دارالعلوم کراچی و استاد حدیث جامعہ فریدیہ اسلام آباد نے جامع ترمذی جلد ثانی کی شرح اردو میں ”معارف ترمذی“ کے نام سے لکھی ہے جس کی بحمد اللہ تعالیٰ دو جلدیں شائع ہوئی ہیں جو فاضل مؤلف حفظہ اللہ تعالیٰ نے بندہ کے پاس بھیجی ہیں، بندہ کو اس شرح کے مکمل مطالعہ کا تو موقع نہیں مل سکا، لیکن جتنے جتنے مقامات سے دیکھ کر اندازہ ہوا کہ ماشاء اللہ انہوں نے مستند مآخذ سے استفادہ کر کے احادیث کی تشریح و تفسیر انداز میں کی ہے، انداز بیان بھی آسان، عام فہم اور گفتہ ہے جو علماء و طلبہ کے علاوہ عام مسلمانوں کے لئے بھی مفید ہے۔ باقی مقامات جو میرے مطالعے سے نہیں گذرے، ان کے بارے میں ذمہ دار اندازے دینی تو ممکن نہیں ہے، لیکن فاضل مؤلف کی قابلیت اور مآخذ، مستند ہونے کی بنا پر باقی کے بارے میں یہی امید ہے۔

جامع ترمذی کی بیشتر شروح جامع ترمذی جلد اول ہی تک پہنچی ہیں، اور جلد ثانی کی مفصل شروح، بالخصوص حنفیہ کی طرف سے بہت کم ہیں، اس لئے امید ہے کہ انشاء اللہ تعالیٰ یہ شرح اس کی کو پورا کرے گی۔ اللہ تعالیٰ فاضل مؤلف کو اس کی بہترین جزا عطا فرما کر اسے نافع اور مقبول بنائیں، اور ان کی عمر، علم اور عمل میں برکت عطا فرمائیں۔ آمین

بندہ

محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۲۵ ربیع الاول ۱۴۳۳ھ

عرض مولف

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على رسول الله محمد وعلى آله وصحبه ومن تبعهم باحسان الى يوم الدين وبعد:
 اللہ جل جلالہ کے فضل و کرم سے سنن ترمذی جلد ثانی کی اردو شرح کا یہ سفر دھیرے دھیرے اپنی منزل کی طرف رواں
 ہے، اس وقت بحمد اللہ آپ کی خدمت میں:

معارف ترمذی جلد چہارم

پیش کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں، اس جلد میں درج ذیل تین ابواب کی شرح ہے:

۱۔ ابواب الدعوات:

ان میں دعاء کی فضیلت، مختلف اوقات کی دعائیں اور اذکار منقول ہیں، اللہ جل جلالہ کے اسماء حسنی، ان کے انوار و
 برکات اور خصوصیات، تسبیح و تہلیل اور تکبیر کے بہت سے فضائل، چار کروڑ ٹیکوں والا ایک ذکر، یادداشت اور حفظ کی پختگی اور
 بہتری کے لیے ایک مخصوص نماز اور چند مخصوص دعائیں، ذکر کے اجتماعی حلقوں کا حکم، اور دیگر بہت سی اہم مباحث کا تذکرہ ہے۔
 ۲۔ ابواب المناقب:

ان ابواب میں نبی کریم ﷺ کی ولادت، بچپن کا زمانہ، آپ کی عمر، نبوت کی علامات و معجزات اور آپ کی سیرت
 کے مختلف گوشوں کو اجاگر کیا گیا ہے، وراثہ اربعہ، عشرہ مبشرہ، اہل بیت، ازواج مطہرات، اور دیگر بہت سے صحابہ کے مخصوص
 حالات اور ان کے اہم کارناموں اور خصوصیات کا بیان ہے، حدیث غدیر اور اس سے متعلق معاشرے میں پھیلے باطل نظریات کا
 بھی مضبوط دلائل سے رد کیا گیا ہے، ویسے بھی عظیم شخصیات کی زندگی کے مطالعہ سے انسان میں بلند ہمتی اور افکار و احساسات میں
 نئی تازگی اور جلا پیدا ہوتا ہے، اور یہ تو وہ خوش نصیب ہستیاں ہیں جنہیں سرکارِ دو عالم ﷺ کا شرف صحبت حاصل ہے، ان کی
 زندگی کے مطالعہ سے یقیناً ایمان میں کمال اور زندگی گزارنے کا صحیح سلیقہ آتا ہے، اور اس کے ضمن میں اور بھی بہت سے امور کو
 بیان کیا گیا ہے۔

۳۔ کتاب العلل:

یہ انعام ترمذی رحمہ اللہ کا ایک رسالہ ہے، جس میں انہوں نے فقہاء کے اقوال کی سندیں، حدیث کی علتیں، ضعیف،

متکلم فیہ، مختلف فیہ اور ثقہ راویوں کو بیان کیا ہے، روایت بالمعنی، حدیث روایت کرنے کے مختلف طرق، حدیث مرسل، امام ترمذی کی حدیث حسن کی اصطلاح، غریب اور اس کی اقسام کو مثالوں سے واضح کیا گیا ہے، اس کے مطالعہ سے انسان کو یہ معلوم ہوتا ہے کہ امام ترمذی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ”جامع ترمذی“ میں کیا اسلوب اختیار کیا ہے، کس قسم کے راویوں سے احادیث کو حاصل کیا ہے، اور فقہاء کرام کے مذاہب کن کن اسناد سے بیان کئے ہیں، اس لیے میری نظر میں اگر ایک طالب علم کتاب العلل کا مطالعہ پہلے کرے اور پھر جامع ترمذی پڑھے تو اسے بہت فائدہ ہوگا اور پھر وہ پوری بصیرت اور وثوق کے ساتھ اس کتاب سے استفادہ کر سکے گا۔

جلد چہارم کی تصنیف و تالیف میں اسی اسلوب اور طریقہ کار کو اختیار کیا گیا ہے جو معارف ترمذی کی پہلی تین جلدوں میں تھا، نیز ہر حدیث کی تخریج اور جس صحابی یا صحابیہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث روایت کی ہے، ان کے بھی مختصر سے حالات لکھے گئے ہیں۔

انسانی ہمت کے بقدر اس بات کا مکمل اہتمام کیا گیا ہے کہ اس کتاب کی تالیف میں کسی قسم کی کوئی غلطی نہ ہو، ہر بات کو مکمل احتیاط، غور و فکر اور مستند حوالوں سے تحقیق کے ساتھ لکھا گیا ہے، اس کے باوجود اگر کسی صاحب علم کی نظر میں اس کی کوئی بات غلط ثابت ہو تو ازراہ کرم دلیل کے ساتھ اس غلطی کے بارے میں آگاہ کر دیں، میں اس پر ان کا شکر گزار ہوں گا، اور وہ بات واقعی اگر خلاف حقیقت ثابت ہوگئی تو آئندہ اس غلطی کی انشاء اللہ اصلاح کر دی جائے گی۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ محض اپنے فضل و کرم سے اس ادنیٰ سی محنت کو اپنی بارگاہ عالی میں قبول فرمائے، اس میں کمی کو تابی کو معاف فرمادے، ان احادیث پر مجھے اور تمام پڑھنے والوں کو عمل کی توفیق عطا فرمائے، اس شرح کو میرے لیے، میرے والدین اور میرے تمام اساتذہ کے لیے صدقہ جاریہ، عفو و درگزر، اپنی رضا و خوشنودی اور مغفرت و بخشش کا ذریعہ بنائے اور اپنے فضل و کرم سے دین کی مخلصانہ خدمت کے لیے مزید سے مزید قبول فرمائے اور اس شرح کو مکمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین یا رب العالمین۔

طالب دعا
محمد طارق

استاذ حدیث و مفتی جامعہ فریدیہ E-7 اسلام آباد

وعدیر جامعہ مریم للبنات F-10/3،

سٹریٹ C-7، مکان نمبر 72، اسلام آباد

15 شعبان 1437ھ

27 مئی 2016م

0333-5375336

أَبْوَابُ الدَّعَوَاتِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یہ ابواب ان احادیث پر مشتمل ہیں جو رسول اللہ ﷺ سے دعاؤں سے متعلق منقول ہیں

بَاب مَا جَاءَ فِي فَضْلِ الدَّعَاءِ

یہ باب دعا کی فضیلت سے متعلق ہے

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الدَّعَاءِ. (۱)
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ جل جلالہ کے نزدیک دعا سے زیادہ کوئی چیز افضل نہیں۔

بَاب: عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: الدَّعَاءُ مَخِ الْعِبَادَةِ.

حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دعا عبادت کا مغز ہے۔

عَنْ الثَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: الدَّعَاءُ هُوَ الْعِبَادَةُ، ثُمَّ قَرَأَ: وَقَالَ رَبُّكُمْ اذْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ ذَاخِرِينَ. (۲)

حضرت ثعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دعا عبادت ہے، پھر آپ ﷺ نے یہ آیت پڑھی: وَقَالَ رَبُّكُمْ اذْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ (اور تمہارے پروردگار نے کہا ہے کہ: مجھے پکارو، میں تمہاری دعائیں قبول کروں گا، بیشک جو لوگ تکبر کی بنا پر میری عبادت سے منہ موڑتے ہیں، وہ ذلیل ہو کر جہنم میں داخل ہوں گے)

بَاب: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ لَمْ يَسْأَلِ اللَّهَ يَفْضُبْ عَلَيْهِ. (۳)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص اللہ جل جلالہ سے نہیں مانگتا، اللہ تعالیٰ اس سے ناراض ہو جاتے ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: اکرم: (میغہ اسم تفضیل) زیادہ فضیلت والا، افضل، زیادہ مکرم، مع: (میم پر پیش) مغز، بھیجا، استجب: (میغہ متکلم) میں قبول کروں گا، ذاکرین: ذلیل و رسوا ہو کر، يستکبرون: تکبر، روگردانی اور اعراض کرتے ہیں۔ یغضب علیہ: (ضاد پر زبر، یہ لفظ باب مع سے ہے) اللہ تعالیٰ اس سے ناراض ہو جاتے ہیں، اس پر غصہ ہو جاتے ہیں۔

(۱) سنن ابن ماجہ، کتاب الدعاء، باب فضل الدعاء، رقم: ۳۸۲۹

(۲) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاة، باب: الدعاء، رقم: ۱۴۷۹

(۳) سنن ابن ماجہ، کتاب الدعاء، باب فضل الدعاء، رقم: ۳۸۲۷

دعا ایک اہم عبادت

مذکورہ احادیث میں دعا کی فضیلت کو بیان کیا گیا ہے کہ دعا ہی اصل عبادت بلکہ تمام عبادات کا مغز اور خلاصہ ہے، کیونکہ دعا میں انسان اللہ جل جلالہ کے سامنے اپنی بے کسی، اور عجز و انکساری کو ظاہر کرتا ہے، تو اس کی یہ ادا اللہ کو بہت پسند ہے، جو شخص جس قدر زیادہ مانگتا ہے، اللہ تعالیٰ اس سے اتنا ہی خوش ہوتے ہیں، اور جو اللہ سے نہیں مانگتا، روگردانی اور اعراض کرتا ہے، تو اللہ تعالیٰ اس سے ناراض ہو جاتے ہیں، ایک اور حدیث میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جس کے لئے دعا کا دروازہ کھول دیا گیا، تو اس کے لئے گویا رحمت کے دروازے کھول دیئے گئے، اس لئے ہر مشکل اور ہر ضرورت کے موقع پر اللہ جل شانہ سے دعا کرنے اور مانگنے کا اہتمام کرنا چاہیے، اس یقین کے ساتھ کہ میری دعا کو اللہ جل شانہ ضرور قبول فرماتے ہیں، (۱)

بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ اس آیت میں ”عبادۃ“ سے ”دعا“ مراد ہے، مطلب یہ ہے کہ جو لوگ محض تکبر کی وجہ سے مجھ سے نہیں مانگتے تو انہیں دوزخ کے جہنم میں ڈالا جائے گا۔ (۲)

باب مَا جَاءَ فِي فَضْلِ الذِّكْرِ

یہ باب اس حدیث پر مشتمل ہے جس میں ذکر کی فضیلت کا بیان ہے

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ، أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: إِنَّ شَرَائِعَ الْإِسْلَامِ قَدْ كَثُرَتْ عَلَيَّ، فَأَخْبِرْنِي بِشَيْءٍ أَتَشَبِّهُهُ قَالَ: لَا يَزَالُ لِسَانُكَ رَطْبًا مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ. (۳)

حضرت عبداللہ بن نمیر سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ: اسلام کے احکام (یعنی نوافل) مجھ پر بہت زیادہ (یعنی بھاری) ہیں، لہذا آپ مجھے ایک ایسی چیز بتادیتے جس سے میں اچھی طرح تمام لوگوں (یعنی میں اس پر پابندی سے عمل کر سکوں) آپ ﷺ نے فرمایا: تمہاری زبان ہمیشہ اللہ کے ذکر سے تر رہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: شرائع: شریعت کی جمع ہے: اللہ کی جانب سے مقرر کردہ احکام، خواہ وہ فرض ہوں یا سنت، البتہ یہاں حدیث میں ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ اس لفظ سے ”نوافل“ مراد ہیں، اس پر قرینہ اگلا جملہ ہے: قَدْ كَثُرَتْ عَلَيَّ، کیونکہ فرائض، واجبات اور سنن، صحابہ کرام پر شاق نہیں تھے، انشبت بہ: (صیغہ واحد مشکلم) میں اس چیز کو اچھی طرح تمام لوگوں، مضبوطی سے لے لوں، رطب: (را پر زبر اور طاء ساکن) تر، گیلی۔

(۱) فتح الباری ۱/۱۴۶، کتاب الدعوات و قول اللہ تعالیٰ ادعونی استجب لکم

(۲) تفسیر ابن کثیر ۵/۴۵۸ ط: پشاور، حمدۃ البقاری ۲۷/۶۲۲، کتاب الدعوات و قوله ادعونی استجب لکم

(۳) سنن ابن ماجہ، کتاب الأدب، باب فضل الذکر، رقم الحدیث: ۳۷۹۳

حضرت عبداللہ بن بسر رضی اللہ عنہ

حضرت عبداللہ بن بسر سلمی مازنی رضی اللہ عنہ کم عمر صحابی تھے، ان کے والدین، ان کے بھائی عطیہ اور بہن صماء کو بھی صحابیت کا شرف حاصل ہے، شام میں ۸۸ھ یا ۹۱ھ میں سو سال کی عمر میں ان کی وفات ہوئی، شام میں وفات پانے والے یہ آخری صحابی تھے، (۱)

ذکر اللہ کی فضیلت

اس حدیث سے اللہ کے ذکر کی فضیلت ثابت ہوتی ہے کہ اس سے اللہ جل جلالہ خوش ہوتے ہیں، آپ ﷺ نے اس صحابی کو یہ تاکید فرمائی کہ تم اس بات کا اہتمام کرو کہ تمہاری زبان اللہ کے ذکر سے تر اور ہر وقت مشغول رہے، خواہ وہ ذکر جو سنا بھی ہو، ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں ”شراخ“ سے نوافل مراد ہیں، مطلب یہ ہے کہ نوافل مجھ پر زیادہ یعنی غالب آگئے ہیں، میں ان کو اپنے ضعف اور کمزوری کی وجہ سے لدا نہیں کر پاتا، اس لیے مجھے ایسا کوئی مختصر ساقطی کام بتا دیجئے کہ میں اس پر پابندی سے عمل کر سکوں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہاری زبان ہمیشہ اللہ کے ذکر سے تر اور اس میں مشغول رہے، اللہ تعالیٰ عمل کی توفیق عطا فرمائے۔ (۲)

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حدیث میں ذکر سے ان الفاظ کے ساتھ ذکر کرنا مراد ہے، جن کے بارے میں حدیث میں ترغیب آئی ہے، جیسے سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر، لا حول ولا قوۃ الا باللہ وغیرہ، اسی طرح اس میں وہ تمام دعاؤں اور مناجات بھی داخل ہیں، جو اللہ تعالیٰ کے مبارک ناموں پر مشتمل ہیں، توبہ، استغفار، دینی تعلیم، فرائض و واجبات میں مشغولیت، اور قرآن کریم کی تلاوت بھی ”ذکر اللہ“ میں داخل ہے، بلکہ قرآن کریم کی تلاوت تو عام اذکار اور وظائف کے مقابلے میں سب سے اعلیٰ اور افضل ذکر ہے۔

ذکر میں سب سے افضل صورت تو یہ ہے کہ زبان سے ذکر کرنے کے ساتھ ساتھ دل سے بھی استحضار ہو، ان الفاظ کے معنی میں غور و فکر اور اللہ کی قدرت پیش نظر ہو، لیکن اگر دل متوجہ نہ ہو، تب بھی زبان سے ذکر کرتے رہنا چاہیے، اس پر بھی انسان کو اجر و ثواب دیا جاتا ہے۔

بعض عارفین کہتے ہیں کہ ذکر کی سات قسمیں ہیں: **فَلَذِكْرِ الْعَيْنِ بِالنَّكَاةِ وَذِكْرِ الْأَذْنَانِ بِالْأَصْغَاءِ وَذِكْرِ**
اللِّسَانِ بِالنَّكَاةِ وَذِكْرِ الْيَدَيْنِ بِالْعَطَاءِ وَذِكْرِ الْبَدَنِ بِالْوَفَاءِ وَذِكْرِ الْقَلْبِ بِالْخَوْفِ وَالْوَجَاءِ وَذِكْرِ الرُّوحِ

(۱) الاصابہ ۲/۲۰، رقم: ۲۵۸۲

(۲) مرقاة المفاتیح ۱/۱۶۲، کتاب الدعوات، باب ذکر اللہ عز و جل والتقرب الیہ

بِالتَّسْلِيمِ وَالْوُضْءِ: آگہ کا ذکر کرنے سے ہے، کانوں کا ذکر حق بات کو خوب توجہ سے سنانا ہے، زبان کا ذکر اللہ کی حمد و تعریف کرنے سے ہے، ہاتھوں کا ذکر اللہ کے راستے میں دینے سے ہے، بدن کا ذکر اللہ کے احکام پر عمل کرنا ہے، دل کا ذکر اللہ تعالیٰ سے ڈرنے اور امید سے ہے، اور روح کا ذکر تسلیم و رضا سے ہے۔ (۱)

باب: عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَلْ أَيُّ الْعِبَادِ الْفَضْلَ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ قَالَ: الذَّاكِرُونَ اللَّهَ كَثِيرًا أَوِ الذَّاكِرَاتُ. قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: وَمَنِ الْغَازِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟ قَالَ: لَوْ ضَرَبَ بِسَيْفِهِ فِي الْكُفَّارِ وَالْمُشْرِكِينَ حَتَّى يَنْكَسِرُوا وَيَخْتَضِبَ دَمًا لَكَانَ الذَّاكِرُونَ اللَّهَ كَثِيرًا الْفَضْلَ مِنْهُ دَرَجَةً. (۲)

حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا کہ قیامت کے دن اللہ کے نزدیک کوئی بندے درجہ کے اعتبار سے افضل ہوں گے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: کثرت سے اللہ کا ذکر کرنے والے مرد اور عورتیں، میں نے پوچھا یا رسول اللہ: کیا وہ اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والوں سے بھی افضل ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اگر مجاہد اپنی تلوار سے کفار اور مشرکین کو مارے یہاں تک کہ وہ تلوار ٹوٹ جائے اور وہ مجاہد یا اس کی تلوار خون سے لٹ پٹ ہو جائے تب بھی کثرت سے اللہ کا ذکر کرنے والوں کا درجہ اس مجاہد سے افضل ہے۔

عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَلَا أَتِيَكُم بِخَيْرٍ أَعْمَالِكُمْ، وَأَرْكَامًا عِنْدَ قَلْبِكُمْ، وَأَرْفَعَهَا فِي دَرَجَاتِكُمْ وَخَيْرٍ لَكُمْ مِنْ إِنْثَاقِ الذَّهَبِ وَالْوَرَقِ، وَخَيْرٍ لَكُمْ مِنْ أَنْ تَلْقَوْا عَدُوَّكُمْ فَتَضْرِبُوا أَعْنَاقَهُمْ وَيَضْرِبُوا أَعْنَاقَكُمْ؟ قَالُوا: بَلَى. قَالَ: ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى، قَالَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ: مَا شَيْءٌ أَنْجَى مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنَ ذِكْرِ اللَّهِ. (۳)

حضرت ابوالدرداء کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا میں تمہیں ایک ایسے عمل سے آگاہ نہ کروں، جو تمہارے اعمال میں سب سے بہتر، تمہارے بادشاہ کے نزدیک بہت پاکیزہ، تمہارے درجات بہت بلند اور تمہارے لئے سونا اور چاندی کو خرچ کرنے سے افضل ہے اور اس سے بہتر ہے کہ تم اپنے دشمنوں (یعنی کفار) سے ملو اور تم ان کی گردنیں مارو اور وہ تمہاری گردنیں ماریں؟ صحابہ نے عرض کیا: کیوں نہیں (ضرور بتا دیجئے) آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا ذکر، حضرت معاذ بن جبلؓ فرماتے ہیں کہ اللہ کے ذکر سے بڑھ کر ایسی کوئی چیز نہیں، جو اللہ کے عذاب سے نجات دینے والی ہو۔

(۱) فتح الباری ۱۱/۲۵۰، کتاب الدعوات، باب فضل ذکر اللہ عز وجل، ارشاد الساری ۱۳/۲۰۳

(۲) مسند احمد ۵/۵۸۳، عن ابی سعید الخدری۔

(۳) سنن ابن ماجہ، کتاب الأدب، باب فضل الذکر، رقم: ۳۷۹۰

مشکل الفاظ کے معنی: پیکسرو: وہ تلوار لوٹ جائے، یہ مصضب دما: اس فعل کی ضمیر فازی اور تلوار دونوں کی طرف لوٹ سکتی ہے، معنی یہ ہوں گے: وہ مجاہد خون سے لت پت ہو جائے یعنی شہید ہو جائے یا اس مجاہد کی تلوار خون آلود ہو جائے، از کاھا: (اسم تفصیل) سب سے پاکیزہ عمل، زیادہ برکت والا عمل، عند ملیکمکم: تمہارے بادشاہ یعنی اللہ کے ہاں، ان تلقوا عدوکم: یہ کہ تم اپنے دشمن سے ملو یعنی لڑو، الودی: (راہک پیچے زیر) چاندی، العجمی: (اسم تفصیل) زیادہ نجات کا باعث بننے والی چیز۔

کیا ذاکرین مجاہدین سے افضل ہیں

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وہ لوگ جو کثرت سے پابندی کے ساتھ اللہ جل جلالہ کا ذکر کرتے ہیں، اس کے احکام کے مطابق عمل کرتے ہیں، وہ اللہ کے ہاں درجہ اور مقام کے لحاظ سے اس مجاہد سے افضل ہیں، جو اللہ کی راہ میں مقابلہ کرتا ہوا شہید ہو جائے۔

یہاں دو قسم کی احادیث میں تعارض ہے، وہ اس طرح کہ ترمذی کی مذکورہ روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کا ذکر کرنے والا میدان جہاد میں اپنی جان کا نذرانہ پیش کرنے والے مجاہد سے بھی افضل ہے، جبکہ جہاد سے متعلق فضیلت والی احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کے راستے میں جہاد کرنے والا، اللہ کا ذکر کرنے والوں اور دیگر تمام اعمال صالحہ کرنے والوں سے افضل ہے، بظاہر ان دونوں باتوں میں تعارض سا ہے، اس تعارض کو تین طرح سے حل کیا گیا ہے:

۱۔ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اصل فضیلت ذکر اللہ اور ذاکرین کی ہے، کیونکہ یہ بذات خود ایک عبادت ہے، جبکہ جہاد اصلاً عبادت نہیں، اس میں انسانی جانوں اور مال و دولت کا ضیاع ہوتا ہے، لیکن چونکہ اس کے ذریعے اسلامی نظام کا نفاذ، دین کی سر بلندی اور مسلمانوں کے لئے دینی احکام پر عمل کرنا آسان ہو جاتا ہے، اس لئے ان خصوصیات کی وجہ سے اسے ایک جزوی فضیلت ضرور حاصل ہے۔ (۱)

۲۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ایسا کامل ذکر، جس میں انسان کی زبان اللہ کے ذکر میں مشغول ہو اور دل سے بھی وہ پوری طرح اللہ کی طرف متوجہ ہو، تو یہ ذکر اس جہاد سے افضل ہے، جس میں انسان کا دل اللہ کی طرف متوجہ نہ ہو، اور ایسے ہی وہ جہاد جس میں ظاہری اعمال کے ساتھ اس مجاہد کا دل بھی اللہ کی طرف متوجہ ہو، اس ذکر سے افضل ہے، جس میں محض زبان سے ذکر کیا جائے، گویا ایک لحاظ سے ذکر جہاد سے افضل ہے اور ایک لحاظ سے جہاد ذکر سے افضل ہے۔ (۲)

۳۔ علامہ عینی رحمہ اللہ نے امام قتال کبیر شافعی شاشی یعنی ابو بکر محمد بن علی رحمہ اللہ کے حوالے سے لکھا ہے کہ یہ احادیث مختلف احوال اور اشخاص کے اعتبار سے ہیں، بعض احوال اور افراد کے لحاظ سے ایک چیز افضل ہوتی ہے اور بعض کے اعتبار سے دوسری چیز

افضل ہوتی ہے، اگر کفار مسلمانوں پر حملہ کر دیں، جس کی وجہ سے لیر عام کا حکم ہو جائے، تو ایسی حالت میں جہاد کا مل سب سے افضل عمل ہوگا، اور جیسے ایک حدیث میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جس نے حج نہیں کیا، اس کے لئے حج کرنا چالیس غزوات میں شرکت سے افضل ہے، اور جو حج فرض کر چکا ہو، اس کے لئے جہاد کرنا، چالیس مرتبہ حج کرنے سے افضل ہے، اس سے مظلوم ہوا کہ ذکر اور جہاد میں سے ہر عمل بعض حالات اور بعض لوگوں کے اعتبار سے افضل ہے اور بعض کے لحاظ سے افضل نہیں ہے۔ (۱)

بَاب مَا اجَاءَ فِي الْقَوْمِ يَجْلِسُونَ فَيَذْكُرُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مَا لَهُمْ مِنَ الْفَضْلِ

یہ باب ان لوگوں کی انشیت کے بارے میں ہے، جو بیٹھ کر اللہ جل شانہ کا ذکر کرتے ہیں

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّهُمَا شَهِدَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: مَا مِنْ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا حَفَّتْ بِهِمُ الْمَلَائِكَةُ، وَحُشِبَتْ لَهُمُ التَّوْحِيدُ، وَتُرِكَتْ عَلَيْهِمُ الشُّكُوكُ، وَذُكِّرَ لَهُمُ اللَّهُ لِيَمْنِي عِنْدَهُ. (۲)

حضرت ابوسعید خدری اور حضرت ابو ہریرہؓ دونوں اس بات کی گواہی دیتے ہیں (یعنی انہوں نے سنا) کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو لوگ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہیں، فرشتے انہیں گھیر لیتے ہیں، اور رحمت انہیں ڈھانپ لیتی ہے اور ان پر سکینہ نازل ہوتا ہے، اور اللہ تعالیٰ ان کو اپنے پاس موجود فرشتوں کی جماعت میں یاد کرتے ہیں۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: خَرَجَ مُعَاوِيَةُ إِلَى الْمَسْجِدِ فَقَالَ: مَا يَجْلِسُكُمْ؟ قَالُوا: جَلَسْنَا لَذِكْرِ اللَّهِ، قَالَ: اللَّهُ مَا أَجْلَسَكُمْ إِلَّا ذَاكَ؟ قَالُوا: وَاللَّهِ مَا أَجْلَسْنَا إِلَّا ذَاكَ. قَالَ: أَمَا إِنِّي لَمْ أَسْخَلِفْكُمْ تَهْمَةً لَكُمْ، وَمَا كَانَ أَحَدٌ يَمْتَرُ لِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقَلَّ حَدِيثًا عَنْهُ مِنِّي، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ عَلَيَّ، خَلْفَةً مِنْ أَصْحَابِهِ فَقَالَ: مَا يَجْلِسُكُمْ؟ قَالُوا: جَلَسْنَا لَذِكْرِ اللَّهِ وَنَحْمَدُهُ لِمَا هَذَا لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ غَايَتَا يَوْمٍ فَقَالَ: اللَّهُ مَا أَجْلَسَكُمْ إِلَّا ذَاكَ؟ قَالُوا: اللَّهُ مَا أَجْلَسْنَا إِلَّا ذَاكَ. قَالَ: أَمَا إِنِّي لَمْ أَسْخَلِفْكُمْ لَتَهْمَةٍ لَكُمْ، إِنَّهُ أَتَانِي جَبْرِيلُ وَأَخْبَرَنِي أَنَّ اللَّهَ يَبَاهِي بِكُمْ الْمَلَائِكَةَ. (۳)

حضرت ابوسعید خدری فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) حضرت معاویہؓ مسجد میں آئے تو پوچھا کہ کس چیز نے تمہیں یہاں بٹھایا ہے؟ لوگوں نے کہا کہ ہم اللہ کے ذکر کے لئے بیٹھے ہیں، حضرت معاویہؓ نے فرمایا: اللہ کی قسم کیا واقعی تم اسی لئے

(۱) عمدة القاری ۱/ ۱۸۹، کتاب الایمان، باب من قال ان الایمان هو العمل، الکوکب الدری ۱/ ۳۳۳

(۲) الصحيح لمسلم، کتاب الذکر والدعاء، باب فضل الاجتماع علی تلاوة القرآن، رقم: ۲۶۰۰، سنن ابن ماجہ، کتاب الادب،

باب فضل الذکر، رقم: ۳۷۹۱

(۳) الصحيح لمسلم، کتاب الذکر والدعاء، باب فضل الاجتماع، رقم: ۲۶۰۱

بیٹھے ہو، انہوں نے عرض کیا: اللہ کی قسم ہم واقعی اسی لئے بیٹھے ہیں، پھر حضرت معاویہؓ نے فرمایا: میں کسی تہمت کی وجہ سے تم سے قسم نہیں لے رہا، (بات یہ ہے کہ) کوئی صحابی بھی رسول اللہ ﷺ کے ہاں (قرب کے لحاظ سے) میرے درجے میں نہیں تھا، اس کے باوجود میں (زیادہ احتیاط کی وجہ سے) رسول اللہ ﷺ سے بہت کم احادیث روایت کرتا ہوں، واقعہ یہ ہے کہ (ایک مرتبہ) رسول اللہ ﷺ اپنے صحابہ کے ایک حلقہ کی طرف تشریف لائے، آپ ﷺ نے پوچھا کہ تم کیسے بیٹھے ہو؟ انہوں نے عرض کیا: ہم بیٹھ کر اللہ کا ذکر اور اس کی تعریف کر رہے ہیں، جس نے ہمیں اسلام کی ہدایت دی اور اس کی وجہ سے ہم پر اس نے احسان کیا، آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ کی قسم کیا تم لوگ اسی لئے بیٹھے ہو، انہوں نے عرض کیا: اللہ کی قسم ہم اسی لئے بیٹھے ہیں، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: میں تم سے کسی تہمت (اور جھوٹ) کی وجہ سے قسم نہیں لے رہا، بات یہ ہے کہ جبریل امین میرے پاس آئے، اور انہوں نے بتایا کہ اللہ تعالیٰ فرشتوں کے سامنے تمہاری وجہ سے فخر کر رہے ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: شہدا: ان دونوں حضرات نے گواہی دی، یہاں اس سے سماع اور سنا مراد ہے، تاکید کے طور پر یہ لفظ استعمال کیا گیا ہے، حفت بہم: فرشتے ان کو گھیر لیتے ہیں، السکینۃ بسکون قلب، اطمینان، بعض کے نزدیک سکینۃ سے: رحمت مراد ہے مگر اسے ضعیف قرار دیا گیا ہے، اللہ: لفظ اللہ پر دو طرح کا اعراب پڑھا جاسکتا ہے: (۱) اس میں ہمزہ استفہام حرف قسم کے بدلے میں ہے، اور لفظ ”اللہ“ مجرور ہے: اللہ کی قسم، (۲) علامہ طبری فرماتے ہیں کہ لفظ اللہ پر زبر ہے یعنی منصوب بزعر الخافض ہے، اصل عبارت یوں ہے: اتقسمون باللہ پھر فعل اور با کو حذف کر دیا گیا، من یہ علینا: اللہ نے اسلام کے ذریعہ ہم پر احسان کیا، انی لم استحلفکم: میں تم سے قسم نہیں لے رہا، ینافی بکم: اللہ تعالیٰ تمہاری وجہ سے فخر کرتے ہیں، انه اتانی جبرئیل: انہ میں ”و“ ضمیر شان ہے۔

ذکر کرنے والوں کی فضیلت

مذکورہ احادیث میں ذاکرین کی فضیلت بیان کی گئی ہے، جس کی تفصیل یہ ہے:

- ۱۔ جب لوگ اجتماعی شکل میں اللہ کو یاد کرتے ہیں تو ان پر آسمان سے سکینہ نازل ہوتا ہے اور اللہ کی رحمت ان کو ڈھانپ لیتی ہے، اور اللہ تعالیٰ فرشتوں کی جماعت میں ان کا تذکرہ کرتے ہیں اور ان کے سامنے فخر کرتے ہیں۔
- ۲۔ ”سکینہ“ سے دل کا سکون و اطمینان اور اس کی وہ مخصوص کیفیت مراد ہے، جس کی وجہ سے انسان کی نظر دنیا کی لذتوں اور خواہشات سے اٹھ جاتی ہے، اور اللہ جل شانہ کے ساتھ ایک خاص قسم کا تعلق قائم ہو جاتا ہے۔

- ۳۔ ”اما انی لم استحلفکم لتہمة لکم“ نبی کریم ﷺ نے اس ذکر کی اہمیت اور صحابہ کو خوش کرنے کے لئے یہ فرمایا کہ میں تم سے کسی تہمت کی وجہ سے قسم نہیں لے رہا، پھر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے بھی جب ذاکرین کا حلقہ دیکھا تو نبی کریم

صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں ان سے بھی قسم لی۔

”وَمَا كَانَ أَحَدٌ بِمَنْزِلَتِي....“ حضرت معاویہؓ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا بڑا قرب حاصل تھا، ان کی بہن حضرت ام حبیبہؓ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ ہیں، آپ کا تین وحی میں سے تھے، اس قرب کا تقاضا تو یہ تھا کہ حضرت معاویہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کثرت سے روایت حدیث کرتے، لیکن وہ فرماتے ہیں کہ میری روایت کردہ احادیث کم ہیں، کیونکہ میں حدیث کو روایت کرنے میں بہت احتیاط کرتا ہوں۔

۴۔ اس روایت سے درس و تدریس، بیان و خطاب اور ذکر کے اجتماعی حلقوں کا جواز ثابت ہوتا ہے۔

۵۔ حدیث کے آخری جملے ”اِنَّ اللّٰهَ يَبْاْهِيْ بِكُمْ الْمَلَائِكَةَ“ کا مطلب یہ ہے کہ ذاکرین کے اجتماعی حلقے کو دیکھ کر اللہ تعالیٰ فرشتوں کے سامنے بطور فخر کے فرماتے ہیں کہ میرے ان بندوں کو دیکھو، جن کے ساتھ نفس و شیطان اور نفسانی خواہشات کے تقاضے موجود ہیں، اس کے باوجود استقامت کے ساتھ وہ میری عبادت کرتے ہیں، میری یاد میں مشغول رہتے ہیں، اس لئے مجھے ان پر فخر ہے، لہذا میں انہیں اپنے مزید انعامات سے نوازوں گا۔ (۱)

ذکر بالجہر اور اس کے اجتماعی حلقوں کا حکم

”ذکر“ بلند آواز سے کرنا بہتر ہے یا آہستہ آواز سے، اس بارے میں احادیث دونوں قسم کی منقول ہیں، بعض سے بلند آواز سے ذکر کرنے کی فضیلت ثابت ہوتی ہے، جبکہ بعض سے آہستہ آواز سے، اس بناء پر محقق علماء کا مسلک یہی ہے کہ ذکر دونوں طرح جائز ہے آہستہ آواز سے بھی اور بلند آواز سے بھی، احادیث میں جو بظاہر تعارض ہے، ان میں شارحین حدیث نے یوں تطبیق دی ہے کہ یہ حکم مخصوص حالات، اشخاص اور افراد کے لحاظ سے بدلتا رہتا ہے، اگر ریاکاری کا اندیشہ ہو یا بلند آواز سے ذکر کرنے سے کسی نمازی کی نماز میں خلل واقع ہو یا کسی کی نیند خراب ہو یا کسی مریض وغیرہ کو اس سے تکلیف ہوتی ہو تو پھر آہستہ آواز سے ذکر کرنا افضل ہے، اور اگر ان میں سے کوئی خرابی نہ ہو، ریاکاری وغیرہ تو پھر بلند آواز سے ذکر کرنا بہتر ہے، کیونکہ اس سے اس ذکر کرنے والے کو خود بھی بہت فائدہ ہوتا ہے، سامعین کی غفلت اور بے فکری بھی اس سے دور ہوتی ہے اور دلوں کو اس سے خاص انوار و برکات اور سکون حاصل ہوتا ہے، لہذا اگر کسی پابند شریعت شیخ کامل نے اصلاح کی غرض سے کسی مرید کے مخصوص حالات کے پیش نظر اسے بلند آواز سے ذکر کرنے کا کہا ہو تو اس کے لیے جہراً ذکر کرنا جائز ہے، اسی طرح اگر کوئی بزرگ تربیتی نقطہ نظر سے ذکر بالجہر کے اجتماعی حلقے قائم کرے تو یہ بھی شرعاً جائز ہے، لیکن دو شرطوں کے ساتھ:

✽ جہراً ذکر سے کسی کو تکلیف نہ پہنچے، جس کی تفصیل اوپر آچکی ہے۔

✽ بلند آواز سے ذکر کرنے کو اصل عبادت اور ضروری نہ سمجھا جائے، بلکہ اسے محض علاج کے طور پر اختیار کیا جائے۔

اس تفصیل سے یہ بات واضح ہو گئی ہے کہ بلند آواز سے ذکر کرنا بعض افراد کے لیے مخصوص حالات میں افضل ہے، یہ بدعت نہیں، کیونکہ قرآن وحدیث میں جہر ذکر کا بھی ثبوت موجود ہے، چند دلائل پیش خدمت ہیں:

۱۔ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمَهُ - (سورۃ البقرہ: ۸۱۴) (اور اس شخص سے بڑا ظالم کون ہوگا جو لوگوں کو اللہ کی مسجدوں میں اس کا ذکر کرنے سے منع کرے)

اس آیت سے دو باتیں ثابت ہوتی ہیں: ۱۔ بلند آواز سے ذکر جائز ہے، کیونکہ ذکر سے منع کرنا جب ہی ہو سکتا ہے جب وہ جہر کیا جائے۔ ۲۔ کئی لوگوں کا جمع ہو کر اجتماعی مجلس ذکر قائم کرنا بھی جائز ہے۔

۳۔ صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ بن زبیر سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نماز کے بعد بلند آواز سے یہ کلمات پڑھتے تھے: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ (۱)

ترمذی کی اس باب کی مذکورہ دو روایتوں سے بھی ذکر بالجہر کی افضلیت ثابت ہوتی ہے۔

۴۔ سنن ترمذی، ابواب الدعوات میں حدیث نمبر: ۳۵۱۰ ہے، جس میں حضرت انس سے نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: إِذَا مَرَرْتُمْ بِرِیَاضِ الْجَنَّةِ فَارْتَعُوا، قَالَ: وَمَا رِیَاضُ الْجَنَّةِ؟ قَالَ: حَلَقُ الذَّكْرِ (جب تم لوگ ریاض الجنۃ یعنی جنت کے باغات کے پاس سے گزر رہے ہو تو چر لیا کرو، تو حضرت انس نے پوچھا کہ ریاض الجنۃ سے کیا مراد ہے؟ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ذکر کے اجتماع اور حلقے۔)

اس کے علاوہ اور بھی بے شمار دلائل ہیں جن سے ذکر بالجہر کا جواز، بعض حالات میں اس کی افضلیت اور اجتماعی مجلس ذکر کا جواز ثابت ہوتا ہے۔ (۲)

بَابُ فِي الْقَوْمِ يَجْلِسُونَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ

یہ باب ان لوگوں (کی حسرت) کے بارے میں ہے، جو بیٹھتے ہیں اور اللہ کو یاد نہیں کرتے

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَا جَلَسَ قَوْمٌ مَجْلِسًا لَمْ يَذْكُرُوا اللَّهَ فِيهِ، وَلَمْ يَصَلُّوا عَلَى نَبِيِّهِمْ، إِلَّا كَانَ عَلَيْهِمْ تَرَقٌّ، فَإِنْ شَاءَ عَذَّبَهُمْ وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُمْ. (۳)

(۱) الصحيح لمسلم ۲/۱۸۸، كتاب الصلاة باب استحباب الذكر بعد الصلاة

(۲) رد المحتار ۳/۹۸۶، كتاب الحظر والاباحة، الفتاوى الخيرية ۱/۱۸۱، ط: بولاق مصر، حاشية الطحطاوى على مرقى

الفلاح (ص: ۱۷۴) ط: قديمي كراچی، امداد الفتاوى ۱/۱۶۶، كتاب السلوك، حكم ذكر جلی، امداد المفتين ۲/۲۲۱، كتاب

الذكر والدعاء، ذكر جهر کے متعلق معتدل فیصلہ، ذكر اجتماعي و جهری (ص: ۹۷) مفتی رضام الحق صاحب، فتاوی

عثمانی ۲/۲۶۰، كتاب الذكر والدعاء، ذكر جهر افضل ہے یا سراً۔

(۳) سنن ابو داؤد، كتاب الادب، باب كراهية ان يقوم الرجل من مجلسه

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو لوگ کسی ایسی مجلس میں بیٹھیں، جس میں وہ نہ تو اللہ کا ذکر کریں اور نہ ہی اپنے نبی پر درود بھیجیں، تو وہ مجلس ان کے لئے باعث حسرت اور افسوس ہوگی، اب چاہیے تو اللہ تعالیٰ انہیں عذاب دے اور چاہیے تو انہیں بخش دے۔

مشکل الفاظ کے معنی بتوہ: (تا کے نیچے زیر اور رابر زیر) حسرت، افسوس، سامان حسرت، ولیم یصلوا: اور وہ درود نہ بھیجیں۔

جس مجلس میں اللہ کا ذکر نہ ہو اس کا حکم

اگر مجلس میں بالکل ہی ذکر نہ کیا جائے تو اللہ تعالیٰ اس گناہ اور ان کے دیگر گناہوں کی وجہ سے اہل مجلس کو عذاب میں مبتلی کر سکتے ہیں، اس حدیث سے اس طرف اشارہ ہے کہ اگر اہل مجلس اللہ جل شانہ کو یاد کریں تو اللہ تعالیٰ ان کو عذاب میں مبتلی نہیں کرتا بلکہ یقینی طور پر ان کی مغفرت کر دیتا ہے، اور فان شاء عذبہم وان شاء غفر لہم یہ اسلوب زہر و عید اور ڈرانے کے لیے ہے، تاکہ لوگ مجلس میں کوئی گناہ نہ کریں، بلکہ اللہ جل شانہ کو یاد کرتے رہیں۔ (۱)

بَاب مَا جَاءَ أَنَّ دَعْوَةَ الْمُسْلِمِ مُسْتَجَابَةٌ

یہ باب اس بیان میں ہے کہ مسلمان کی دعا کو قبول کیا جاتا ہے

عَنْ جَابِرٍ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْعُو بِدَعَاءٍ إِلَّا آتَاهُ اللَّهُ مَا سَأَلَ، أَوْ كَفَّ عَنْهُ مِنَ الشَّوْءِ وَقَلَّ مَا لَمْ يَدْعُ بِأَتَاهُ أَوْ قَطِيعَةً رَحِمَ. (۲)

حضرت جابر فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جب کوئی شخص کوئی دعا کرتا ہے، تو ضرور اللہ تعالیٰ اسے یا تو وہی چیز عطا کر دیتے ہیں، جو اس نے مانگی ہے یا اس دعا کے برابر اس سے کسی برائی کو دور کر دیتے ہیں، جب تک کہ وہ کسی گناہ یا رشتہ کو توڑنے کی دعا نہ کرے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ سَوَّاهُ أَنْ يَسْتَجِيبَ اللَّهُ لَهُ عِنْدَ الشَّدَائِدِ وَالْكَثَرِ فَلْيَكْثِرِ الدَّعَاءَ فِي الرَّخَاءِ. (۳)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس کو یہ بات اچھی لگتی ہے کہ اللہ تعالیٰ سختیوں اور غموں کے وقت بھی اس کی دعا کو قبول کرے، تو اسے چاہیے کہ وہ خوشحالی کے زمانے میں اللہ تعالیٰ سے کثرت سے مانگا کرے۔

(۱) مرقاة المفاتیح ۱۵۷/۵، رقم الحدیث: ۲۷۷۴

(۲) مسند احمد ۳/۳۶۰، عن جابر بن عبد اللہ۔

(۳) المستدرک للحاکم ۱/۵۲۴۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: أَفْضَلُ الذِّكْرِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَفْضَلُ الدُّعَاءِ الْحَمْدُ لِلَّهِ. (۱)

حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ: سب سے زیادہ فضیلت والا ذکر: لا الہ الا اللہ ہے اور سب سے افضل دعا: الحمد للہ ہے۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ اللَّهَ عَلَى كُلِّ أَحْيَانِهِ. (۲)

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہر وقت اللہ جل شانہ کا ذکر کرتے رہتے تھے۔
مشکل الفاظ کے معنی: او کف عنہ: یا اس سے اللہ تعالیٰ دور کر دیتے ہیں، من سرہ: جس کو یہ بات خوش کرتی ہے، شدائد: شدیدہ کی جمع ہے: مصیبت، سختی، کرب: (کاف پر پیش اور ر پر زبر) کربہ کی جمع ہے: سخت غم، رنج و ملال، پریشانی، علی کل احيائه: حین کی جمع ہے: اپنے تمام اوقات میں، رخاء: (را پر زبر) صحت و عافیت اور خوشحالی۔

مسلمان کی دعا کب قبول ہوتی ہے

مذکورہ احادیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

۱۔ جب کوئی مسلمان دعا کرتا ہے تو اس کو تین باتوں میں سے کوئی ایک بات ضرور حاصل ہو جاتی ہے، یا تو اس کو وہ چیز عطا کر دی جاتی ہے، جس کا وہ سوال کر رہا ہوتا ہے، یا اس کی برکت سے کوئی آفت، بیماری وغیرہ کو دور کر دیا جاتا ہے یا اس دعا کو آخرت میں ذخیرہ کر دیا جاتا ہے، لیکن دعا کی قبولیت کے لئے چند شرائط کا پایا جانا ضروری ہے، جن کی تفصیل یہ ہے:

❖ پوری توجہ، اخلاص اور کجی سے دعا کی جائے۔

❖ اس یقین کے ساتھ دعا کی جائے کہ اللہ تعالیٰ میری دعا کو قبول فرماتے ہیں۔

❖ دعا میں کوئی گناہ کی بات نہ ہو اور نہ رشتے توڑنے کی دعا ہو۔

❖ آدمی کا کھانا پینا رزق حلال سے ہو، اگر حرام سے کھانا پینا ہو تو دعا قبول نہ ہوگی۔

❖ دعا کی قبولیت میں جلد بازی نہ کرے، جب اللہ چاہیں گے تو اس کے اثرات ظاہر فرما دیں گے۔

ان شرائط اور آداب کا لحاظ کیا جائے تو اللہ تعالیٰ ایک مسلمان کی دعا کو ضرور قبول فرماتے ہیں۔

۲۔ خوش حالی کے زمانے میں جب انسان کی صحت و تندرستی، فرصت و فراغت اور عافیت و سکون ہو تو اس وقت اللہ جل شانہ کی خوب عبادت کرنی چاہیے، اور اس موقع پر دعا کا اہتمام کیا جائے تو مشکلات اور مصائب کے وقت اللہ تعالیٰ دعا کو ضرور قبول کر

(۱) سنن ابن ماجہ، کتاب الادب، باب فضل الحمدین، رقم: ۳۸۰۰

(۲) الصحيح لمسلم، کتاب الحیض، باب ذکر اللہ تعالیٰ فی حالۃ الجنابة، رقم: ۳۷۳

لیتے ہیں۔

نبی کریم ﷺ قضاء حاجت اور جماع کے علاوہ ہر وقت اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے تھے، اس لئے مسلمانوں کو بھی اس سنت پر پابندی سے عمل کرنا چاہیے، اور سب سے افضل ذکر لا الہ الا اللہ ہے، اس لیے کہ یہ کلمہ توحید ہے، جو کفر اور اسلام میں فرق کرتا ہے، اور الحمد للہ سب سے فضیلت والی دعا ہے، شارحین نے اس کی دو جہیں لکھی ہیں:

دعا میں انسان اللہ کو یاد کرتا ہے، اور اس سے اپنی حاجت مانگتا ہے، الحمد للہ میں یہ دونوں باتیں پائی جاتی ہیں۔
یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اللہ سے حقیقت میں اھدانا الصراط المستقیم کی طرف اشارہ ہو، ظاہر ہے کہ سیدھے راستے کی ہدایت کی دعا سے بڑھ کر کوئی دعا افضل نہیں، اس لیے الحمد للہ کو افضل دعا کہا گیا ہے۔ (۱)

بَاب مَا جَاءَ أَنَّ الدَّاعِيَ يَبْدَأُ بِنَفْسِهِ

یہ باب اس حدیث پر مشتمل ہے، جس میں ہے کہ دعا کرنے والا پہلے اپنے لئے دعا کا آغاز کرے
عَنْ أَبِي بَنْ كَعْبٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا ذَكَرَ أَحَدًا فَقَدْ عَالَ يَبْدَأُ بِنَفْسِهِ. (۲)
حضرت ابی بن کعب کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب کسی کا ذکر فرماتے ہوئے اس کے لئے دعا کرنے کا ارادہ کرتے تو پہلے اپنے لئے دعا مانگتے۔

پہلے اپنے لئے دعا کی جائے

مذکورہ حدیث سے دعا کا ایک ادب معلوم ہوا کہ جب انسان دعا کرنے تو پہلے اپنے لئے کرے پھر دوسروں کے لئے دعا کرے، کیونکہ خود کو چھوڑ کر دوسروں کے لئے دعا کرنا اس میں ایک گونا گونا عراض اور دعا سے بے رخی کا وہم ہوتا ہے، جو درست نہیں۔ (۳)
حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس حدیث کے بعد بعض ایسی روایات ذکر کی ہیں، جن میں نبی کریم ﷺ نے صرف دوسروں کے لئے دعا کی ہے، اپنا ذکر نہیں کیا، اس سے معلوم ہوا کہ اگر کبھی کسی کا تذکرہ آجائے یا کسی نے کوئی احسان کیا ہو، تو ایسے موقع پر اپنا ذکر کئے بغیر متعلقہ آدمی کے لئے دعا کی جاسکتی ہے، اس میں کوئی ممانعت نہیں۔ (۴)

(۱) مرقاة المفاتیح ۲/۵، کتاب الدعوات باب ثواب التبیح، رقم: ۲۳۰۶، تحفۃ الاحوذی ۳۰۳/۹

(۲) سنن ابی داؤد، کتاب الحروف والقراءات، رقم الحدیث: ۳۹۸۴

(۳) الکوکب الدری ۳۳۵/۲

(۴) فتح الباری ۱/۱۶۳، کتاب الدعوات، باب قول اللہ تعالیٰ وصل علیہم

بَاب مَا جَاءَ فِي رَفْعِ الْأَيْدِي عِنْدَ الدُّعَاءِ

یہ باب دعاء کے وقت ہاتھ اٹھانے کے بیان میں ہے

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَفَعَ يَدَيْهِ فِي الدُّعَاءِ، لَمْ يَحْطِطْهُمَا حَتَّى يَمْسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ، قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى فِي خَلِيدِهِ: لَمْ يَرُوهُمَا حَتَّى يَمْسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ.

حضرت عمر بن خطابؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب دعا کے لئے ہاتھ اٹھاتے تو ان کو نیچے نہ لاتے، یہاں تک کہ ان دونوں ہاتھوں کو اپنے چہرے پر پھیرتے تھے، اور محمد بن مثنیٰ کی حدیث میں لم یحططہما کی جگہ لم یردہما ہے، دونوں کا مطلب ایک ہی ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: لم یحططہما: ان دونوں ہاتھوں کو نیچے نہ لاتے، حتیٰ یمسح بہما: یہاں تک کہ وہ ان دونوں ہاتھوں کو پھیر دیتے۔

ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے کا ثبوت

بہت سی احادیث میں حضور اکرم ﷺ سے دعا میں ہاتھوں کا اٹھانا ثابت ہے، چنانچہ ترمذی کی مذکورہ روایت میں بھی اسی کا ذکر ہے کہ نبی کریم ﷺ ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے تھے، اور پھر نیک قالی کے طور پر ان ہاتھوں کو چہرے پر پھیر لیتے تھے کہ گویا اللہ تعالیٰ نے آسمانی برکات، انوار الہی اور اپنی رحمت سے انہیں بھر دیا ہے، یہ دعا کے آداب میں سے ہے۔

لیکن یہاں ایک اشکال ہوتا ہے کہ ترمذی کی اور صحیح بخاری کی بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ دعا میں ہاتھ اٹھاتے تھے جبکہ صحیح بخاری میں ہی حضرت انس کی روایت ہے، جس میں وہ فرماتے ہیں: ”لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ ﷺ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي كَسَى، مِنْ دُعَائِهِ إِلَّا فِي الْإِسْتِسْقَاءِ“ ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے استسقاء کے علاوہ دعا میں کبھی ہاتھ نہیں اٹھائے۔

بظاہر ان دونوں قسم کی روایات میں تعارض ہے۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان دونوں روایتوں میں تعارض نہیں، اس لئے کہ حدیث انس کا مطلب یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ جس طرح استسقاء میں خوب مبالغہ کے ساتھ دعا میں ہاتھ اٹھاتے تھے کہ ہاتھ چہرہ انور کے برابر آ جاتے، اس طرح عام دعا کے وقت ہاتھ اٹھانے کا معمول نہیں تھا، عام دعا میں آپ ﷺ ہاتھ شانوں کے برابر تک اٹھاتے تھے۔

دعا میں ہاتھ کہاں تک اٹھانے چاہئیں، اس سلسلے میں روایات مختلف ہیں، سینے کے برابر، کندھوں کے برابر، چہرے کے برابر اور سر کے برابر، حضرت عبداللہ بن عباس نے سینے کے برابر ہاتھ اٹھانے کو دعا کے آداب میں شمار کیا ہے۔ (۱)

بَاب مَا جَاءَ فِيمَنْ يَسْتَعِجِلُ فِي دُعَائِهِ

یہ باب اس شخص کے بارے میں ہے، جو اپنی دعا میں جلد بازی کرے

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: يَسْتَجَابُ لِأَعْدِكُمْ مَا لَمْ تَعِجَلْ، يَقُولُ: دَعْوَتُ فَلَمْ يَسْتَجِبْ لِي. (۱)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم میں سے ہر ایک کی دعا کو قبول کیا جاتا ہے بشرطیکہ وہ جلد بازی سے کام نہ لے کہ یوں کہے: میں نے دعا کی لیکن قبول نہیں ہوئی۔

دعا کی قبولیت میں جلد بازی نہ کی جائے

اس روایت سے معلوم ہوا کہ انسان کو دعا کی قبولیت میں جلد بازی کا مظاہرہ نہیں کرنا چاہیے، کہ یوں کہنے لگے کہ میں نے بار بار دعا مانگی، مگر مجھے نہیں لگتا کہ میری دعا قبول ہو جائے گی، پھر وہ مایوس ہو کر دعا مانگنا چھوڑ دیتا ہے، کیونکہ اگر بالفرض دنیا میں اس دعا کا اثر ظاہر نہ بھی ہو تو آخرت میں تو ضرور اس پر اجر و ثواب ملے گا، دعا ایک اہم عبارت ہے، اس میں ہرگز مایوسی کی کیفیت اور اکتاہٹ نہیں ہونی چاہیے۔

بَاب مَا جَاءَ فِي الدُّعَاءِ إِذَا أَصْبَحَ وَإِذَا أَمْسَى

یہ باب ان دعاؤں کے بارے میں ہے جو انسان صبح و شام کے وقت پڑھے

عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ، يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا مِنْ عَبْدٍ يَقُولُ فِي صَبَاحِ كُلِّ يَوْمٍ وَمَسَاءٍ كُلِّ لَيْلَةٍ: بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي لَا يَضُرُّ مَعَ اسْمِهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ، وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، فَيَضُرَّهُ شَيْءٌ وَكَانَ أَبَانٌ، قَدْ أَصَابَهُ طَرَفٌ فَالِجْ، فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَنْظُرُ إِلَيْهِ، فَقَالَ لَهُ أَبَانٌ: مَا تَنْظُرُ؟ أَمَا إِنَّ الْحَدِيثَ كَمَا حَدَّثْتُكَ، وَلَكِنِّي لَمْ أَقْلَهُ يُؤْمِنُ بِهِ مَنْطِىءُ اللَّهِ عَلَى قَدَرِهِ. (۲)

حضرت عثمانؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص روزانہ صبح و شام یہ دعا پڑھے ”بسم اللہ الذی لا یضر مع اسمہ شیء فی الارض ولا فی السماء و هو السميع العلم“ (اللہ کے نام سے میں شروع

(۱) اللوطا للامام مالک، کتاب القرآن، باب ما جاء في الدعاء، رقم الحديث: ۲۹، الصحيح للبخاری، کتاب الدعوات، باب

يستجاب للعبد... رقم: ۶۳۴۰، الصحيح لمسلم، رقم: ۲۷۳۵

(۲) سنن ابی داؤد، کتاب الادب، باب ما يقول اذا اصبح، رقم: ۵۰۸۸

کرتا ہوں جس کے نام کے ساتھ آسمان و زمین کی کوئی چیز ضرر نہیں پہنچا سکتی اور وہی سننے والا اور جاننے والا ہے) تو اسے کوئی چیز نقصان نہیں پہنچا سکتی، حدیث کے راوی حضرت ابان کو فاج ہو گیا تھا، تو جو شخص ان سے حدیث سن رہا تھا، تعجب سے ان کی طرف دیکھنے لگا، ابان نے اس سے کہا: تم مجھے کس لئے دیکھ رہے ہو، حدیث تو اسی طرح ہے جیسے میں نے تمہیں بیان کی ہے، لیکن اس (فاج) کی وجہ یہ ہے کہ میں اس دن یہ دعا نہ پڑھ سکا (یعنی مجھے توفیق نہیں ہوئی) تا کہ اللہ تعالیٰ مجھ پر اپنی تقدیر کو نافذ فرمادیں۔

عَنْ ثَوْبَانَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ قَالَ حِينَ يُمْسِي: رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا، وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا، وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا، كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُرْضِيَهُ (۱)

حضرت ثوبان کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص روزانہ شام کے وقت یہ دعا پڑھے: ”رضیت...“ (میں اللہ کے پروردگار ہونے، اسلام کے دین ہونے اور محمد ﷺ کے رسول ہونے پر راضی ہوں) تو اللہ پر یہ حق ہے کہ وہ اسے راضی کرے (یعنی اسے بہت زیادہ اجر و ثواب عطا کرے)۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمْسَى قَالَ: أَمْسَيْنَا وَأَمْسَى الْمَلِكُ اللَّهُ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَخَدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ - أَرَاهُ قَالَ - لَهُ الْمَلِكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، أَسْأَلُكَ خَيْرَ مَا فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ وَخَيْرَ مَا بَعْدَهَا، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ هَذِهِ اللَّيْلَةِ وَشَرِّ مَا بَعْدَهَا، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَسُوءِ الْكِبَرِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ، وَإِذَا أَصْبَحَ قَالَ ذَلِكَ أَيْضًا: أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحَ الْمَلِكُ لِلَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ (۲)

حضرت عبد اللہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ شام کے وقت یہ دعا پڑھتے تھے: اَمْسَيْنَا... سے... عذاب القبر تک (ہم نے اور ساری کائنات نے اللہ کے حکم سے شام کی، تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں جس کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ تنہا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، حدیث کے راوی حسن بن عبید اللہ کہتے ہیں کہ میرا خیال یہ ہے کہ ابراہیم بن سوید نے اس روایت میں یہ بھی روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ ہی کی بادشاہت ہے اور اس کے لئے ہی تمام تعریفیں ہیں اور وہ ہر چیز پر قادر ہے، اے اللہ میں تجھ سے اس رات اور اس کے بعد کی بھلائی مانگتا ہوں، اور اس رات کے شر اور اس کے بعد آنے والے شر سے پناہ مانگتا ہوں، اور میں سستی اور بڑھاپے کی برائی سے آپ کی پناہ مانگتا ہوں، اور میں جہنم اور قبر کے عذاب سے آپ کی پناہ مانگتا ہوں) پھر جب صبح ہو تو بھی آپ ﷺ اسی طرح دعا کرتے اور اَمْسَيْنَا اور اَمْسَى کی جگہ اَصْبَحْنَا اور اَصْبَحَ کا لفظ اور شاذ فرماتے۔

(۱) سنن ابی داؤد، رقم الحدیث: ۵۰۷۲

(۲) الصحيح لمسلم، کتاب الذکر والدعاء، باب التعوذ من شر... رقم: ۲۷۲۳

اراء قال فیہا، اس جملے کے قائل حدیث کے راوی حضرت حسن بن عبید اللہ ہیں، اور ”و“ ضمیر حضرت ابراہیم بن سوید کی طرف لوٹ رہی ہے، معنی یہ ہیں کہ حسن بن عبید اللہ کہتے ہیں کہ میرا خیال یہ ہے کہ ابراہیم بن سوید نے اس روایت میں ان الفاظ کو بھی ذکر کیا ہے۔ (۱)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْلَمُ أَصْحَابَهُ يَقُولُ: إِذَا أَصْبَحَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ بَكَ أَصْبَحْنَا، وَبَكَ أَمْسَيْنَا، وَبَكَ نَحْيَا وَبَكَ نَمُوتُ، وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ، وَإِذَا أَمْسَى فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ بَكَ أَمْسَيْنَا، وَبَكَ أَصْبَحْنَا، وَبَكَ نَحْيَا، وَبَكَ نَمُوتُ، وَإِلَيْكَ النُّشُورُ۔ (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنے صحابہ کو سکھایا کرتے تھے کہ صبح کے وقت یہ دعا پڑھا کرو: ”اللہم بک أصبحنا... (اے اللہ ہم نے تیرے ہی حکم کے ساتھ صبح کی اور تیرے ہی حکم سے شام کی، اور تیرے ہی حکم سے ہم جیتے ہیں اور تیرے ہی حکم سے ہم مریں گے، اور تیرے ہی طرف ہم نے لوٹنا ہے) اور جب شام ہو تو یہ دعا پڑھا کرو: اللہم بک امسینا..... (اے اللہ ہم نے تیرے ہی حکم سے شام کی ہے، اور تیرے ہی حکم سے ہم نے صبح کی، تیرے ہی حکم سے ہم جیتے ہیں اور تیرے ہی حکم سے ہم مریں گے، اور تیری طرف ہی ہم نے لوٹنا ہے)۔

بَابُ مِنْهُ: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ أَبُو بَكْرٍ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مُزِي بِشَيْءٍ أَقُولُهُ إِذَا أَصْبَحْتُ وَإِذَا أَمْسَيْتُ؟ قَالَ: قُلْ: اللَّهُمَّ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ، فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، رَبِّ كُلِّ شَيْءٍ، وَمَلِكُهُ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي وَمِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ وَشَرِّ كُلِّ قَوْمٍ، قَالَ: فَلَهُ إِذَا أَصْبَحْتُ، وَإِذَا أَمْسَيْتُ، وَإِذَا أَخَذْتُ مَضَجَكُمْ۔ (۳)

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ صدیق اکبرؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول: مجھے ایک ایسی دعا کا حکم کر دیجئے، جسے میں صبح اور شام کے وقت پڑھا کروں، آپ ﷺ نے فرمایا: (یہ دعا پڑھا کریں) اللہم عالم الغیب... (اے اللہ، اے غیب اور موجود کے جاننے والے، آسمان و زمین کے پیدا کرنے والے، ہر چیز کے پالنے والے اور اے ہر چیز کے مالک: میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، میں تجھ سے اپنے نفس کے شر، شیطان کے شر اور اس کے شرک سے پناہ مانگتا ہوں) آپ ﷺ نے فرمایا: جب تم صبح اور شام کرو اور اپنے بستر کو لو یعنی سوتے وقت اس دعا کو پڑھ لیا کرو۔

مشکل الفاظ کے معنی: لیمضی: (باب افعال) تاکہ اللہ تعالیٰ جاری کر دیں، نافذ کر دیں، فالج: ایک بیماری ہے، جس سے

(۱) تحفة الاحوذی ۳۱۲/۹

(۲) سنن ابی داؤد، کتاب الادب، باب ما یقول اذا اصبح، رقم: ۵۰۶۸، سنن ابن ماجہ، رقم: ۳۸۶۸

(۳) مسند احمد ۴/۱۶۱ عن ابی بکر الصدیق۔

جسم کا ایک حصہ جام ہو جاتا ہے، اس میں کوئی حرکت نہیں ہوتی، قدرہ: (دال پر زبر) اپنی تقدیر، طے شدہ فیصلہ، سوء الکبر: (کاف کے نیچے زیر اور بام پر زبر) پڑھاپے کی برائی، عمر کا وہ زمانہ جس میں انسان دوسروں کا محتاج ہو جائے، نشور: اٹھنا، لوٹنا۔ شوکہ: (شین کے نیچے زیر اور راء ساکن) شیطان کے شرک سے یعنی ایسے اعمال اور کاموں سے پناہ مانگتا ہوں، جن کی وجہ سے انسان اللہ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرا لے، اور اس لفظ کو شرک (شین اور را پر زبر کے ساتھ) پڑھا جائے تو اس کے معنی "شیطان کے جال" کے ہوں گے، مطلب یہ ہے کہ میں شیطان کے جال سے پناہ مانگتا ہوں، جس کی وجہ سے وہ لوگوں کو فتنہ میں مبتلی کرتا ہے، مضجعک: اپنے بستر پر۔

صبح و شام کے چند اذکار اور دعائیں

- ۱۔ امام ترمذی رحمہ اللہ نے مذکورہ احادیث میں صبح و شام کے چند اذکار ذکر کئے ہیں، جن کی تفصیل یہ ہے:
- بِسْمِ اللّٰهِ الَّذِیْ لَا یَضُرُّ مَعَ اسْمِهِ شَیْءٌ فِی الْاَرْضِ وَلَا فِی السَّمَاءِ وَهُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ (اللہ کے نام ہے، جس کے نام کے ساتھ آسمان و زمین کی کوئی چیز ضرر نہیں پہنچا سکتی، اور وہی سنے والا اور جاننے والا ہے)
- جو شخص ان کلمات کو صبح و شام تین تین بار پڑھ لیا کرے تو اسے کوئی چیز نقصان نہیں پہنچا سکتی، وہ شخص اللہ تعالیٰ کے حفظ و امان میں آجاتا ہے، اور جب اللہ تعالیٰ اس انسان پر اپنی تقدیر کا کوئی خاص حکم نافذ فرمانا چاہتے ہیں تو پھر اسے ان کلمات کے پڑھنے کی توفیق نہیں ہوتی، جیسا کہ اس حدیث کے راوی حضرت ابان نے ایک دن یہ کلمات نہیں پڑھے تو انہیں فالج ہو گیا، کیونکہ اللہ کے ہاں یہی بات طے شدہ تھی۔
- ۲۔ رَضِیْتُ بِاللّٰهِ رِقَابًا بِاِسْلَامٍ دِیْنًا وَبِحَمْدِهِ نَبِیًّا (میں اللہ کے پروردگار ہونے، اسلام کے دین ہونے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی ہونے پر راضی ہوں)
- جو شخص صبح و شام یہ کلمات پڑھے تو اللہ تعالیٰ اپنے ذمے کر لیتے ہیں کہ میں اس بندے کو ضرور خوش کروں گا۔
- ۳۔ اَمْسِیْنَا وَ اَمْسِی الْمَلِکُ لِلّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَلَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِیْکَ لَهٗ - اَرَاہُ قَالَ : لَهٗ الْمَلِکُ وَلَهٗ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ، اَمْسَا لَکَ خَیْرٌ مَا فِیْ هَذِهِ اللَّیْلَةِ وَخَیْرٌ مَا بَعْدَهَا، وَ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ شَرِّ هَذِهِ اللَّیْلَةِ وَ شَرِّ مَا بَعْدَهَا، وَ اَعُوْذُ بِکَ مِنَ الْکَسْلِ وَ سُوءِ الْکِبَرِ، وَ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ وَ عَذَابِ الْقَبْرِ، اس کا ترجمہ اوپر گزر چکا ہے۔
- اور صبح کے وقت پڑھے تو اَمْسِیْنَا اور اَمْسِی کی جگہ اَصْبَحْنَا اور اَصْبَح کی جگہ پڑھے۔
- ۴۔ اَللّٰهُمَّ بِکَ اَمْسِیْنَا وَ بِکَ اَصْبَحْنَا وَ بِکَ نَحْیَا وَ بِکَ نَمُوْتُ وَ اِلَیْکَ النُّشُوْرُ۔ اس کا ترجمہ بھی حدیث کے ترجمہ میں گزر چکا ہے۔

۵۔ اَللّٰهُمَّ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ، فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ، رَبِّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَوْلَاكُمْ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ، اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِيْ وَمِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ وَشَرِّ كَوْنٍ۔ (اے اللہ، اے غائب اور موجود کے جاننے والے، آسمان و زمین کے پیدا کرنے والے، ہر چیز کے پروردگار اور اس کے مالک، میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ آپ کے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں، میں آپ سے اپنے نفس کے شر، شیطان کے شر اور اس کے شرک سے پناہ مانگتا ہوں) صبح و شام اور سوتے وقت یہ دعا پڑھی جائے۔

باب منہ: عَنْ شَدَادِ بْنِ اَوْسٍ: اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ: اَلَا اَدُلُّكَ عَلَى سَيِّدِ الْاِسْتِغْفَارِ: اَللّٰهُمَّ اَنْتَ رَبِّيْ، لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ، خَلَقْتَنِيْ وَاَنَا عَبْدُكَ، وَاَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ، اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ، وَاَبُوْءُ لَكَ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ، وَاَعْتَرِفُ بِذُنُوْبِيْ، فَاعْفُ عَنِّيْ ذُنُوْبِيْ اِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اَنْتَ، لَا يَقُوْلُهَا اَحَدٌ كُمْ حِيْنَ يَمْسِيْ فَيَأْتِيْ عَلَيْهِ قَدْرٌ قَبْلَ اَنْ يَضِيْحَ اِلَّا وَجَّهَتْ لَهُ الْجَنَّةُ، وَلَا يَقُوْلُهَا حِيْنَ يَضِيْحُ فَيَأْتِيْ عَلَيْهِ قَدْرٌ قَبْلَ اَنْ يَمْسِيَ اِلَّا وَجَّهَتْ لَهُ الْجَنَّةُ۔ (۱)

حضرت شداد بن اوس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: کیا میں تمہیں سید الاستغفار (استغفار کے سردار) کے متعلق نہ بتاؤں؟ (وہ یہ ہے): اللہم..... لا یغفر الذنوب الا انت تک، (اے اللہ تو ہی میرا پروردگار ہے، تیرے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں، تو نے ہی مجھے پیدا کیا، میں تیرا بندہ ہوں، اور میں اپنی طاقت کے بقدر تیرے عہد اور وعدے پر قائم ہوں، میں تیری اس چیز کے شر سے پناہ مانگتا ہوں جو میں نے خود کیا، اور میں تیری ان تمام نعمتوں کا اقرار کرتا ہوں، جو مجھ پر ہیں اور میں اپنے گناہوں کا اعتراف کرتا ہوں، لہذا تو میرے گناہوں کو معاف کر دے، کیونکہ گناہوں کو صرف تو ہی بخش سکتا ہے) (پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ) جو شخص شام کو یہ دعا پڑھے اور صبح ہونے سے پہلے اس کی موت آجائے تو جنت اس کے لئے واجب ہے، اور جو شخص صبح کو یہ دعا پڑھے اور شام سے پہلے اس کی موت آجائے تو جنت اس کے لئے واجب ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: اَلَا اَدُلُّكَ: کیا میں آپ کو نہ بتاؤں؟ ابوء: (صیغہ متکلم) میں اقرار کرتا ہوں، اعترف: (صیغہ متکلم) میں تسلیم کرتا ہوں، قدر: (دال پر زبر) تقدیر، یہاں اس حدیث میں اس سے ”موت“ مراد ہے، ما صنعت: جو میں نے کیا۔

صبح و شام سید الاستغفار پڑھنے کی فضیلت

ان کلمات کو سید الاستغفار اس لئے کہتے ہیں کہ ان کے الفاظ انتہائی شاندار معنی پر مشتمل ہیں، چنانچہ اس میں اللہ تعالیٰ کی عظمت و وحدانیت، اور اس کے خالق و مالک ہونے کا اعتراف ہے، اور اس عہد اور وعدے کا اقرار ہے جو اس نے اپنے بندوں سے

لیا ہے، نیز اس میں ان گناہوں کے شر سے پناہ مانگی ہے جو بندے نے کئے ہیں اور گناہوں کی معافی کا ذکر ہے اور اس بات کا کہ اللہ جل شانہ کے علاوہ اور کوئی گناہوں کو معاف نہیں کر سکتا، اور اللہ کے اجناسات کا بڑے جامع انداز سے ذکر ہے، اس وجہ سے ان کلمات کو سید الاستغفار کہتے ہیں، چنانچہ جو شخص صبح و شام سید الاستغفار پڑھ لے تو اس کے لیے جنت واجب ہو جاتی ہے، اس لیے استغفار کا کثرت سے اہتمام کرنا چاہیے کیونکہ اس کی بڑی برکتیں اور فضائل ہیں، سب سے بڑا فائدہ یہ ہے کہ اس سے اللہ جل شانہ خوش ہو جاتے ہیں۔

حدیث میں عہد اور وعدے سے کیا مراد ہے؟

”وانا علی عہدک و وعدک“ میں ”عہد“ اور ”وعد“ سے کیا مراد ہے، اس میں دو قول ہیں:

- ۱۔ عہد سے عام عہد مراد ہے یعنی ایمان اور شرک نہ کرنے کا عہد اور یہ کہ میں تمام اموز میں اللہ کی اطاعت کروں گا، اور وعدہ سے یہ مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ آخرت میں ایمان و اسلام اور اعمال صالحہ پر اجر و ثواب عطا کریں گے۔
 - ۲۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ عہد سے ”عہد المست“ مراد ہے اور وعدہ سے اللہ جل شانہ کا وہ وعدہ مراد ہے جس میں ہے کہ جو شخص اخلاص کے ساتھ اسلام قبول کرے اور اسی پر اس کی وفات ہو جائے تو اللہ تعالیٰ اسے جنت میں داخل کریں گے۔ (۱)
- اس حدیث میں ”قدر“ سے موت مراد ہے اور وجبت لہ الجنة کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص ایمان کے ساتھ اعمال صالحہ، اذکار اور خاص طور پر سید الاستغفار پر پابندی اور صدق دل کے ساتھ عمل پیرا رہے تو وہ ابتداء میں ہی جنت میں داخل ہو سکتا ہے، اگرچہ محض ایمان کی وجہ سے بھی مسلمان بالآخر جنت میں داخل ہو جائے گا۔ (۲)

بَاب مَا جَاءَ فِي الدُّعَاءِ إِذَا أَوَىٰ إِلَىٰ فِرَاشِهِ

یہ باب اس دعا کے بارے میں ہے (جو انسان اس وقت پڑھے) جب اپنے بستر پر پناہ لے یعنی جب سونے لگے
عَنْ الْبَزَاءِ بْنِ عَارِبٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ: أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ تَقُولُهَا إِذَا أَوَيْتَ إِلَىٰ فِرَاشِكَ، فَإِنْ مِتَّ مِنْ لَيْلَتِكَ مِتَّ عَلَى الْفِطْرَةِ، وَإِنْ أَصْبَحْتَ أَصْبَحْتَ وَقَدْ أَصْبَحْتَ خَيْرًا، تَقُولُ: اللَّهُمَّ أَسْلَمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ، وَوَجَّهْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ، وَقَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ، وَرَغَبْتُ وَرَهْبْتُ إِلَيْكَ، وَالْجَنَّةُ ظَهْرِي إِلَيْكَ، لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنْجَىٰ مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ، أَمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ وَبِنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ قَالَ الْبَزَاءُ: فَقُلْتُ: وَبِرَسُولِكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ، قَالَ: فَطَعَنْ بِيَدِهِ فِي صَدْرِي، ثُمَّ قَالَ: وَبِنَبِيِّكَ

(۱) فتح الباری ۱۱/۱۲۰، کتاب الدعوات باب افضل الاستغفار

(۲) تحفة الاحوذی ۹/۱۴۲

الَّذِي أَرْسَلْتُ (۱)

حضرت براء بن عازب سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: آگاہ ہو جاؤ: میں تمہیں ایسے کلمات سکھاتا ہوں جن کو تم اس وقت پڑھا کرو جب تم اپنے بستر پر پناہ لو یعنی سونے لگو، (ان کو پڑھنے کے بعد) اگر تم اسی رات مر گئے تو فطرت پر یعنی اسلام پر مرو گے اور اگر تم نے صبح کر لی تو تم صبح اس طرح کرو گے کہ خیر کو پا لو گے، (وہ دعا یہ ہے) اللہم سے ارسلت تک (اے اللہ میں نے اپنی جان تیرے سپرد کر دی، اپنے چہرے کو تیری طرف متوجہ کر لیا، اور اپنا امر تیرے سپرد کر دیا، تیری طرف رغبت اور تجھ سے خوف کی وجہ سے، اور میں نے اپنی پشت تیری پناہ میں دی، تیرے عذاب سے تیرے علاوہ کوئی پناہ اور نجات کی جگہ نہیں، میں تیری اس کتاب پر ایمان لایا جس کو تو نے نازل فرمایا اور تیرے اس نبی پر ایمان لایا جس کو تو نے بھیجا ہے، براء کہتے ہیں کہ میں نے کہا بر سو لک الذی ارسلت تو آپ ﷺ نے میرے سینے پر ہاتھ مارا اور پھر فرمایا: (بر سو لک... نہ کہو، بلکہ وہی کلمہ بولو جو میں نے بتایا ہے، یعنی) بنسبک الذی ارسلت۔

عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا اضْطَجَعَ أَخَذَ كُمْ عَلَى جَنْبِهِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ قَالَ: اللَّهُمَّ أَسْلَمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ، وَوَجَّهْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ، وَالْجَأْتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ، وَقَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ، لَا مَلْجَأَ مَعَكَ إِلَّا إِلَيْكَ، أَوْ مِنْ بَيْتِكَ وَبِرَّ سَوَلَاكَ، فَإِنْ مَاتَ مِنْ لَيْلَتِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ۔ (۲)

حضرت رافع بن خدیج کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی اپنی دائیں کروٹ پر لیٹے اور یہ دعا پڑھے: "اللہم سے بر سو لک تک" تو اگر وہ اسی رات مر جائے تو جنت میں داخل ہوگا۔

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاجِهِ قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَكَفَانَا وَأَوَانَا، فَاكُم مِمَّنْ لَا كَافِيَ لَهُ وَلَا مُؤْوِي۔ (۳)

حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب اپنے بستر پر پناہ لیتے یعنی سونے لگتے تو یہ دعا پڑھا کرتے تھے: "الحمد لله سے آخر تک" (تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں، جس نے ہمیں کھلایا اور پلایا، جس نے ہمیں (تکلیف دہ چیزوں کے شرور سے) بچایا (یا جس نے ہماری ضروریات کو پورا کیا) اور جس نے (رہنے کے لئے) ہمیں ٹھکانہ عطا فرمایا، اس لئے کہ کتنے ہی ایسے لوگ ہیں، جن کو کوئی بچانے والا نہیں، اور نہ کوئی ان کو ٹھکانہ دینے والا ہے)

بَابُ مِنْهُ: عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ قَالَ حِينَ يَأْوِي إِلَى فِرَاجِهِ: أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ

(۱) الصحيح للبخاری، کتاب الدعوات، باب اذا بات طاهرا، رقم: ۶۳۱۱، الصحيح لمسلم، رقم: ۲۷۱۰

(۲) عمل اليوم واللیلة للنسائی، باب ما یقول من یفزع فی منامه، رقم: ۱۰۶۰۷

(۳) الصحيح لمسلم، کتاب الذکر والدعاء، باب ما یقول عند النوم، رقم: ۲۷۱۵

الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ، ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، غُفِرَ اللَّهُ ذُنُوبَهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ، وَإِنْ كَانَتْ عَدَدَ زُرْقِ الشَّجَرِ، وَإِنْ كَانَتْ عَدَدَ رَمْلِ عَالِيَج، وَإِنْ كَانَتْ عَدَدَ أَيَّامِ الدُّنْيَا۔ (۱)

حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص یہ دعائیں مرتبہ اس وقت پڑھے، جب وہ اپنے بستر پر پناہ لے یعنی سونے لگے: ”استغفر اللہ.... واتوب الیہ“ (میں اس اللہ جل شانہ سے مغفرت کا طلب گار ہوں، جس کے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں، جو زندہ ہے اور قائم کرے والا ہے، میں اس کی طرف رجوع کرتا ہوں) تو اللہ تعالیٰ اس کے تمام گناہوں کو معاف کر دیں گے، اگرچہ وہ گناہ سمندر کی جھاگ کے برابر ہی ہوں، اور خواہ وہ درخت کے پتوں کے برابر ہوں، اگرچہ وہ مقام عاج کی ریت کے برابر ہوں، اور خواہ وہ دنیا کے دنوں کی تعداد کے برابر ہوں۔

بَاب مِنْهُ: عَنْ خُذِيفَةَ بْنِ الْيَمَانِ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ وَضَعَ يَدَهُ تَحْتَ رَأْسِهِ، ثُمَّ قَالَ: اللَّهُمَّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تُجْمَعُ - أَوْ تُبْعَثُ - عِبَادُكَ۔ (۲)

حضرت خذیفہ بن یمان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب سونے کا ارادہ فرماتے تو اپنا ہاتھ سر کے نیچے رکھ لیتے اور یہ دعا پڑھتے: اللہم سے آخر تک (یا اللہ مجھے اس دن کے عذاب سے بچا جس دن تو اپنے بندوں کو جمع کرے گا یا یوں فرمایا) اٹھائے گا۔

عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِمِثْلِهَا عِنْدَ الْمَنَامِ، ثُمَّ يَقُولُ: رَبِّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تُبْعَثُ عِبَادُكَ۔ (۳)

حضرت براء بن عازب فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سوتے وقت اپنے دائیں ہاتھ کو تکیہ بنا لیتے اور یہ دعا کرتے: رب قنی سے آخر تک۔

بَاب مِنْهُ: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا إِذَا أَخَذَ أَحَدُنَا مَضْجَعَهُ أَنْ يَقُولَ: اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ، وَرَبَّ الْأَرْضِينَ، وَرَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ، فَالِقَ الْحَبِّ وَالنَّوَى، وَمُنْزِلَ الْقُرْآنِ، وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْقَانِ، أَغُوْذِيكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ ذِي شَرٍّ، أَلْتَّ أَجِدُ بِنَاصِيَتِهِ، أَلْتَّ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ، وَأَلْتَّ الْآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ، وَالظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ، وَالْبَاطِنُ فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ، الْقَاضِي

(۱) مسند احمد ۳/۱۰۷ عن ابی سعید الخدری

(۲) مسند احمد ۵/۳۸۲

(۳) سنن ابی داؤد، کتاب الادب، باب ما یقول عند النوم رقم: ۵۰۴۵

عَلَى الدُّنْيَا وَأَغْنِنِي مِنَ الْفَقْرِ۔ (۱)

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ہم میں سے کوئی جب اپنے بستر پر آتا تو رسول اللہ ﷺ اسے حکم دیتے کہ وہ یہ دعا پڑھے: اللھم سے آخر تک (اے اللہ، اے آسمانوں اور زمینوں کے پروردگار، اور اے ہمارے پروردگار، اے ہر چیز کے رب، اے دانے اور گٹھلی کو چیرنے والے اور اے تورات، انجیل اور قرآن نازل کرنے والے، میں تجھ سے ہر شر پہنچانے والی چیز کے شر سے پناہ مانگتا ہوں، تو ہی اے اس کی پیشانی سے پکڑنے والا ہے، تو ہی سب سے پہلے ہے (یعنی قدیم ہے) تجھ سے پہلے کچھ نہ تھا، اور تو ہی آخر ہے، تیرے بعد کچھ نہیں، تو ہی ظاہر یعنی غالب ہے تجھ سے اوپر کوئی چیز نہیں، تو ہی باطن ہے (یعنی مخلوقات کی نظروں سے پوشیدہ ہے) لیکن تجھ سے نیچے کوئی چیز نہیں (یعنی تیری نظروں سے کوئی چیز مخفی نہیں) اے اللہ تو ہی میرا قرض ادا کر دے اور فقر و تنگدستی سے مجھے کافی ہو جا۔

باب وثالث: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ عَنْ فِرَاحِهِ لَمْ يَجْعَلْ إِلَيْهِ فَلْيَنْقُضْ بَصِيفَةً إِذَا رَوَاهُ ثَلَاثَ مَوَاقِبَ، فَإِنَّهُ لَا يَلْمُؤِي مَا خَلَفَهُ عَلَيْهِ بَعْدَهُ، فَإِذَا اضْطَجَعَ فَلْيَقُلْ: يَا سَمِيعُ رَبِّي وَطَعْتُ جَنْبِي، وَبِكَ أَرْفَعُهُ، فَإِنْ أَمْسَكَتْ نَفْسِي فَارْحَمْهَا، وَإِنْ أَرْسَلَتْهَا فَاحْفَظْهَا بِمَا تَحْفَظُ بِهِ عِبَادَكَ الصَّالِحِينَ، فَإِذَا اسْتَيْقَظَ فَلْيَقُلْ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَالَانِي فِي جَسَدِي، وَزَدَ عَلَيَّ رُوحِي وَأَذِنَ لِي

بِدَعَائِهِ۔ (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی اپنے بستر سے اٹھ کر جائے پھر دوبارہ بستر کی طرف لوٹے (یعنی سونے لگے) تو اسے چاہیے کہ اس بستر کو اپنے تہ بند کے کنارے سے تین بار جھاڑ لے، کیونکہ اسے معلوم نہیں کہ اس نے اپنے بعد اس بستر پر کیا چھوڑا ہے، پھر جب لیٹنے لگے تو یہ دعا پڑھے: یا سميع ربی، و طعت جنبی، و بک ارفعہ، فان امسکت نفسي فارحمہا، وان ارسلتہا فاحفظہا بما تحفظ بہ عبادک الصالحین، فاذا استيقظ فلقل: الحمد لله الذي عالاني في جسدي، وزد علي روحی واذن لي۔

مشکل الفاظ کے معنی: وجہت: میں نے متوجہ کیا، لا ملجأ: کوئی ٹھکانہ نہیں، طعن: اس نے مارا، کفانا: اس نے ہمیں بچایا، یا ہماری ضروریات کو پورا کیا، أوانا: اس نے ہمیں ٹھکانہ دیا، لا کافي: کوئی بچانے والا نہیں، کوئی کفایت کرنے والا نہیں، لا مروء:۔

(۱) الصحيح لمسلم، کتاب الذکر، باب ما یقول عند النوم، رقم: ۲۷۱۰

(۲) الصحيح للبخاری، کتاب الدعوات، رقم: ۶۳۲۰

۳۔ اَسْتَغْفِرُ اللهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ، وَأَتُوبُ إِلَيْهِ، جو شخص تین مرتبہ یہ کلمات پڑھے، تو اس کی برکت سے اللہ تعالیٰ اس کے تمام گناہوں کو معاف فرمادیتے ہیں، اگرچہ ان کی تعداد سمندر کی جھاگ کے برابر ہو، اس سے کثرت مراد ہے، یعنی گناہ خواہ کتنے ہی زیادہ ہوں، تب بھی اللہ تعالیٰ ان کو معاف فرمادیتے ہیں۔

۴۔ اللّٰهُمَّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَجْعَلُ - أَوْ تَبْعَثُ - عِبَادَكَ۔

۵۔ نبی کریم ﷺ سوتے وقت اپنے دائیں ہاتھ کو تکیہ بنا لیتے اور یہ دعا پڑھتے: رَبِّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعَثُ عِبَادَكَ۔

۶۔ اللّٰهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ، وَرَبَّ الْأَرْضِينَ، وَرَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ، فَالِقَ الْهَجَرِ وَالنَّوَى، وَمُنْزِلَ الْقُرْآنِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْآنِ، أَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ ذِي شَرٍّ أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ، أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ، وَالظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ، وَالْبَاطِنُ فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ، اللَّهُمَّ عَنِّي الدَّيْنَ وَأَغْنِنِي مِنَ الْفَقْرِ۔ (۱)

”الظاهر“ اس کے دو مطلب ہیں: (۱) اللہ ہی غالب اور کامل قدرت والے ہیں۔ (۲) اللہ تعالیٰ اپنے وجود اور قدرت میں قطعی دلائل کی وجہ سے ظاہر و باہر ہے، ”الباطن“ اس کے بھی دو مطلب ہیں: (۱) اللہ جل جلالہ مخلوق کی نظروں سے مخفی اور پوشیدہ ہیں۔ (۲) اللہ تعالیٰ تمام پوشیدہ امور کو جاننے والا ہے۔

۷۔ نبی کریم ﷺ نے اس بات کی تاکید فرمائی کہ سونے سے پہلے اپنے بستر کو اچھی طرح جھاڑ لیا جائے، تاکہ اس پر اگر کوئی کیڑا یا کوئی گند وغیرہ ہو، تو وہ دور ہو جائے، حدیث میں آپ ﷺ نے فرمایا: فَلْيَنْفِضْهُ بِصَنْفَةِ اِزَارِهِ اِنْ كَانَ يَتَبَدَّدُ كُنَّارَهُ مِنْ بَسْتَرِهِ كَوَيْلًا لِّمَا يَحْتَاجُ اِلَيْهِ، اور بعض احادیث میں بذاخلۃ ازارہ ہے، تہ بند کے کنارے یا تہ بند کے اندر کی جانب سے صفائی کرنے کا کیوں فرمایا ہے؟ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ اس وقت غریبوں کے پاس کپڑے بہت کم ہوتے تھے، تہ بند اور چادر ہی ان کے پاس ہوتی تھی جسکو انہوں نے اوڑھ رکھا ہوتا تھا، اس لیے نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ تہ بند کے کنارے سے ہی بستر کو صاف کر لیا کرو، اہل عرب کے ہاں یہ طریقہ تھا کہ وہ بستر کو لپیٹتے نہیں تھے، بلکہ وہ یوں ہی کھلا رہتا تھا، ایسے میں یہ ممکن تھا کہ اس میں کوئی کیڑا سانپ بچھو وغیرہ آجائے، مٹی اور گندگی اس پر پڑ جائے، اس لیے آپ نے صفائی کی تاکید فرمائی، اور تہ بند کی اندرونی جانب سے صفائی کا اس لیے فرمایا کہ کپڑے کی باہر کی جانب صاف ستھری رہے، بہر حال مقصود صفائی ہے، کسی بھی صاف کپڑے سے بستر کو جھاڑا جاسکتا ہے، (۲) اور پھر انسان یہ دعا بھی پڑھ لے: يَا سَمِيعُ رَبِّي وَصَفْعُ جَنِّي وَبُكَ اَرْفَعُهُ فَاِنْ اَمْسَكَتَ نَفْسِيْ فَارْحَمْهَا وَاِنْ اَزْسَلْتُهَا فَاحْفَظْهَا بِمَا تَحْفَظُ بِهِ عِبَادَكَ الصَّالِحِينَ، اور جب بیدار ہو تو یہ دعا پڑھے:

(۱) تکملة فتح الملهم ۵/۵۸۰، کتاب الدعوات، باب ما يقول عند النوم۔

(۲) مرقاة ۵/۲۹۲، کتاب الدعوات، باب ما يقول عند الصباح والمساء، والنام، رقم: ۲۳۸۴

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَافَانِي فِي جَسَدِي وَرَزَقَنِي رِزْقِي وَأَذِنَ لِي بِدَعْوَاهِ

اقض عني الدين (میرے دین کو ادا کر دے) امام نووی فرماتے ہیں کہ یہاں پر لفظ دین سے حقوق اللہ اور حقوق العباد دونوں ہی مراد ہو سکتے ہیں۔ (۱) و اغثنی من الفقر (تو ہی مجھے فقر سے کافی ہو جا) مطلب یہ ہے کہ مجھے مال و دولت کے فتنہ سے بچا، میری تمام ضروریات کو پورا فرما دے، نہ تو اتنا زیادہ مال ہو کہ اللہ کی عبادت سے غفلت ہو جائے اور نہ اتنی تنگدستی اور فقر ہو کہ جو انسان کو اسلام سے دور ہی کر دے۔

بَاب مَا جَاءَ فِيمَنْ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ عِنْدَ الْمَنَامِ

یہ باب اس شخص سے متعلق ہے، جو سوتے وقت قرآن مجید میں سے کچھ پڑھتا ہے

عَنْ عَائِشَةَ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَرَىٰ إِلَىٰ فِرَاشِهِ كُلَّ لَيْلَةٍ جُمَعَ كَفَّيْهِ ثُمَّ نَفَثَ فِيهِمَا، فَقَرَأَ فِيهِمَا: قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، وَقُلْ أَغُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ، وَقُلْ أَغُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ثُمَّ يَمْسَحُ بِهِمَا مَا اسْتَطَاعَ مِنْ جَسَدِهِ، يَبْدَأُ بِهِمَا عَلَىٰ رَأْسِهِ وَوَجْهِهِ، وَمَا أَقْبَلَ مِنْ جَسَدِهِ يَفْعَلُ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ۔ (۲)

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رات کے وقت جب اپنے بستر پر تشریف لاتے تو دونوں ہتھیلیوں کو جمع کرتے پھر ان میں پھونک مارتے، جن میں (یہ سورتیں) پڑھتے: سورہ اخلاص، سورہ قلقل اور سورہ ناس، پھر ان دونوں ہاتھوں کو جہاں تک ہو سکتا اپنے جسم پر مل لیتے، آپ پہلے اپنے سر اور چہرے پر دونوں ہاتھ پھیرتے اور پھر جسم کے اگلے حصے پر، آپ ﷺ یہ عمل تین مرتبہ کرتے۔

بَاب مِنْهُ: عَنْ فُرْوَةَ بْنِ نُوْفَلٍ، أَنَّهُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمَنِي شَيْئًا أَقُولُهُ إِذَا أَوَيْتُ إِلَىٰ فِرَاشِي، قَالَ: اقْرَأْ: قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ فَإِنَّهَا بَرَاءَةٌ مِنَ الشِّرْكِ۔ (۳)

حضرت فروہ بن نوفل فرماتے ہیں کہ وہ نبی کریم ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! مجھے ایسی کوئی چیز سکھا دیجئے، جسے میں اس وقت پڑھا کروں، جب میں اپنے بستر پر پناہ لوں (یعنی سونے لگوں) آپ نے فرمایا: سورہ کافروں پڑھا کرو، کیونکہ اس میں شرک سے براءت ہے۔

عَنْ حَابِسٍ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنَامُ حَتَّىٰ يَقْرَأَ بِتَنْزِيلِ السَّجْدَةِ، وَبَبَارِكِ۔ (۴)

(۱) شرح مسلم للنووی ۳/۲۹۹، کتاب الذکریات الدعاء عند النوم، تحفة الاحوذی ۳۲۳/۹

(۲) الصحيح للبخاری، کتاب الطب، باب النفث من الرقية، رقم: ۵۷۴۸

(۳) سنن ابی داؤد، کتاب الأدب، باب ما یقول عند النوم رقم: ۵۰۵۵۔

(۴) الا ب المفرد للبخاری ص: ۳۵۲، رقم: ۱۲۱۱، سنن الدارمی ۴/۵۵۵، کتاب فضائل القرآن، باب فضل سورة السجدة۔

حضرت جابر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب تک سورہ سجدہ اور سورہ ملک نہ پڑھ لیتے، اس وقت تک نہ سوتے تھے۔
عَنْ عَائِشَةَ كَانَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنَامُ حَتَّى يَقْرَأَ الزُّمَرُ وَيُنِيَّ اسْرَ الْبَلِّ - (۱)

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نہیں سوتے تھے، یہاں تک کہ آپ سورہ زمر اور سورہ بنی اسرائیل پڑھ لیتے۔
عَنْ الْعِزِّ بْنِ سَارِيَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَنَامُ حَتَّى يَقْرَأَ الْمُسْتَبَحَاتِ، وَيَقُولُ: فِيهَا آيَةُ تُخَيِّرُ مِنَ الْفَبِ آيَةً - (۲)

حضرت عرباض بن ساریہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اس وقت تک نہ سوتے، جب تک مسجات یعنی سج، سج اور سبحان سے شروع ہونے والی سورتیں نہ پڑھ لیتے اور فرماتے: ان سورتوں میں ایک ایسی آیت ہے، جو ہزار آیتوں سے بہتر ہے۔

بَابُ مِنْهُ: عَنْ زُجَلٍ مِّنْ بَنِي حَنْظَلَةَ قَالَ: صَحِبْتُ شَدَادَ بْنَ أَوْسٍ فِي مَسْجِدٍ، فَقَالَ: أَلَا أَعْلَمُكَ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْلَمُنَا أَنْ نَقُولَ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الثَّبَاتَ فِي الْأَمْرِ وَأَسْأَلُكَ عَزِيمَةَ الزُّهْدِ، وَأَسْأَلُكَ شُكْرَ نِعْمَتِكَ، وَحُسْنَ عِبَادَتِكَ، وَأَسْأَلُكَ لِسَانًا صَادِقًا، وَقَلْبًا سَلِيمًا، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ بَشَرٍ مَا تَعْلَمُ، وَأَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا تَعْلَمُ، وَأَسْتَغْفِرُكَ وَمِمَّا تَعْلَمُ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَامُ الْغُيُوبِ. قَالَ: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَأْخُذُ بِمُصْبَعِهِ يَقْرَأُ سُورَةً مِنْ كِتَابِ اللَّهِ إِلَّا وَكَّلَ اللَّهُ بِهِ مَلَكًا، فَلَا يَقْرُبُهُ شَيْءٌ يَنْفُو ذِيهِ حَتَّى يَهْبَ مَتَى هَبَ - (۳)

قبیلہ بنی حنظلہ کے ایک شخص کہتے ہیں کہ میں شداد بن اوس کے ساتھ ایک سفر میں تھا، وہ فرمانے لگے: میں تمہیں وہ دعا سکھاتا ہوں، جو رسول اللہ ﷺ ہمیں سکھایا کرتے تھے کہ ہم کہیں: اللہم سے علام الغیوب تک (اے اللہ میں تجھ سے امر یعنی دین میں ثابت قدمی مانگتا ہوں، اور میں تجھ سے ہدایت کی چٹنگی کا سوال کرتا ہوں، تیری نعمت کا شکر اور تیری اچھی طرح عبادت کرنے کی توفیق مانگتا ہوں، اور میں تجھ سے سچی زبان اور قلب سلیم مانگتا ہوں، اور میں تجھ سے اس چیز کے شر سے پناہ مانگتا ہوں، جو تو جانتا ہے اور تجھ سے ہر وہ خیر مانگتا ہوں، جو تیرے علم میں ہے، اور میں تجھ سے اس چیز (یعنی گناہ) کی مغفرت مانگتا ہوں، جو تو جانتا ہے، تو ہی غیب کی چیزوں کو خوب جانتے والا ہے۔)

اور کہنے لگے کہ رسول اللہ ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ جو مسلمان سوتے وقت قرآن کریم کی کوئی سورت پڑھ لے، تو اللہ تعالیٰ اس کی حفاظت کے لئے ایک فرشتہ مقرر کر دیتے ہیں، پھر ایسی کوئی چیز اس کے قریب نہیں ہوتی، جو اسے

(۱) المستدرک للحاکم ۱/۳۳۲

(۲) سنن ابی داؤد، کتاب الادب، باب ما یقول عند النوم، رقم: ۵۰۵۷

(۳) مسند احمد ۱۲۵/۲، عن شداد بن اوس

تکلیف پہنچائے، یہاں تک کہ وہ بیدار ہو جائے جب بھی وہ بیدار ہو۔

مشکل الفاظ کے معنی: اوی الی فراشہ: اپنے بستر پر پناہ لیتے یعنی سونے لگتے، وما اقبل من جسدہ: اور جسم میں جواگلا حصہ ہے، نفث: پھونک مارتے، ثم یمسح بہما: پھر وہ دونوں ہاتھ اپنے جسم پر پھیر لیتے، مصباحات: اس سے وہ سورتیں مراد ہیں، جن کے شروع میں سبحان، سج (صیغہ ماضی) سج اور سج (صیغہ امر) کے الفاظ ہیں، یہ کل سات سورتیں ہیں: سورہ اسراء، حدید، حجر، صف، جمع، تغابن اور سورہ سج اسم ربک الاعلیٰ، ثبات فی الامر: دین میں ثابت قدمی اور استقامت، عزیمۃ: پختگی، رشد: (را پر پیش اور شین ساکن) ہدایت، صلاح و فلاح، مضجع: خواب گاہ، حتی یہیب: یہاں تک کہ وہ بیدار ہو، منی یہیب: جب بھی وہ بیدار ہو۔

سونے سے پہلے چند سورتوں کی تلاوت مسنون ہے

نبی کریم ﷺ سونے سے پہلے جس طرح دیگر اذکار اور دعائیں پڑھا کرتے تھے، اسی طرح آپ کا معمول تھا کہ سونے سے پہلے چند سورتیں تلاوت فرمایا کرتے تھے، جن کی تفصیل مذکورہ احادیث میں ہے، اس کا حاصل یہ ہے:

۱۔ سورہ کافرون، اخلاص، فلق اور سورہ ناس کی تلاوت فرماتے، انہیں پڑھ کر ہاتھوں میں پھونک مارتے اور پھر انہیں اپنے جسم پر جہاں تک ہو سکا، مل لیتے تھے۔

حضرت عائشہ کی مذکورہ روایت سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ اپنے ہاتھوں پر دم تو پہلے کرتے تھے اور سورتیں بعد میں پڑھتے تھے، حالانکہ یہ مراد بالکل نہیں، اس کا صحیح مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ پہلے دم کرنے کا ارادہ فرماتے، پھر پڑھتے اور اس کے بعد دم کرتے، حدیث میں صرف آپ کے عمل کو بیان کرنا مقصود ہے، ترتیب پیش نظر نہیں۔ (۱) اس روایت سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید کی آیات کی تلاوت کر کے یا اذکار و تسبیحات کے بعد ہاتھوں پر پھونک مار کر جسم پر پھیرنا اور ملنا مسنون ہے۔

۲۔ سورہ سجدہ اور سورہ ملک کی بھی آپ ﷺ تلاوت فرماتے تھے۔

۳۔ مسلمات یعنی وہ سورتیں جو لفظ سبحان، سج، سج اور سج (صیغہ امر) سے شروع ہوتی ہیں، جن کی تفصیل مشکل الفاظ کے معنی میں گزر چکی ہے۔

فیہ ایۃ خیر من الف ایۃ، اس سے کوئی آیت مراد ہے؟ اس میں شارحین حدیث کے اقوال، معارف ترمذی جلد سوم، کتاب فضائل القرآن میں ”مسلمات اور دوسری سورتوں کی فضیلت“ کے عنوان کے تحت گزر چکے ہیں، انہیں وہاں دیکھ لیا جائے۔

۱۔ یقرأ سورۃ من القرآن، اس سے معلوم ہوا کہ سونے سے پہلے انسان کوئی بھی سورت پڑھ لے، خواہ وہ چھوٹی ہی ہو مثلاً سورہ اخلاص اور کوثر وغیرہ، تب بھی اسے یہ فضیلت حاصل ہوگی کہ اللہ تعالیٰ ایک خصوصی فرشتہ مقرر کر دیتا ہے، جو بیدار ہونے تک

اس کی ہر تکلیف وہ چیز، کیڑوں وغیرہ سے حفاظت کرتا رہتا ہے۔ (۱)

بَاب مَا جَاءَ فِي التَّسْبِيحِ وَالتَّكْبِيرِ وَالتَّحْمِيدِ عِنْدَ الْمَنَامِ

یہ باب سوتے وقت سبحان اللہ، اللہ اکبر اور الحمد للہ پڑھنے کے بیان میں ہے۔

عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: شَكَّتُ إِلَى فَاطِمَةَ مَجْلٍ يَدِيهَا مِنَ الطَّحِينَ، فَقُلْتُ: لَوْ أَتَيْتُ أَبَاكَ لَسَأَلْتُهُ عَادَتَهُ، فَقَالَ: أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى مَا هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنَ الْعَادِمِ؟ إِذَا أَخَذْتُمَا مَضْجَعَكُمْمَا تَقُولَانِ: ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَأَزْبَعًا وَثَلَاثِينَ مِنَ تَحْمِيدٍ وَتَسْبِيحٍ وَتَكْبِيرٍ وَفِي الْحَدِيثِ قِصَّةٌ (۲)

حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ فاطمہ نے مجھ سے چکی پیسنے کی وجہ سے اپنے دونوں ہاتھوں پر چھالے پڑ جانے، کھر درا اور سخت ہو جانے کی شکایت کی، میں نے کہا: اگر تم اپنے والد صاحب کے پاس آؤ (یعنی جاؤ) اور ان سے کسی خدمت گار کی درخواست کر لو (تو بہت ہی اچھا ہوگا، چنانچہ وہ لگیں اور غلام کی درخواست کی) تو آپ ﷺ نے فرمایا: کیا میں تم دونوں کو ایک ایسی چیز نہ بتا دوں جو تمہارے لئے خادم سے بہتر ہے، (وہ یہ ہے) جب تم سونے لگو تو تینتیس مرتبہ الحمد للہ، تینتیس مرتبہ سبحان اللہ اور چونتیس دفعہ اللہ اکبر پڑھ لیا کرو، اور حدیث میں ایک قصہ ہے۔

عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: جَاءَتْ فَاطِمَةُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَشْكُو مَجْلٍ يَدِيهَا، فَأَمَرَهَا بِالتَّسْبِيحِ وَالتَّكْبِيرِ وَالتَّحْمِيدِ (۳)

حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ حضرت فاطمہ نبی کریم ﷺ کے پاس آئیں، اور اپنے ہاتھوں پر چھالے پڑ جانے کی شکایت کرنے لگیں، تو آپ ﷺ نے انہیں سبحان اللہ، اللہ اکبر اور الحمد للہ پڑھنے کا حکم دیا۔

مشکل الفاظ کے معنی: شکت: حضرت فاطمہ نے شکایت کی، مجل: (بیم پرز براور جیم پرز براور سکون دونوں پڑھ سکتے ہیں) سخت کام کرنے کی وجہ سے ہاتھ پر آبلہ یعنی چھالا پڑ جائے، ہاتھ کھر درا اور سخت ہو جائے، طحین: چکی۔

حضرت علی و فاطمہ کو سوتے وقت تسبیحات کی خصوصی ترغیب

حضرت فاطمہؑ کے ہاتھوں میں چکی چلانے کی وجہ سے چھالے پڑ گئے تھے، شب و روز کی اس تھکاوٹ سے چک آ کر اپنے والد نبی کریم ﷺ سے درخواست کی کہ ہمیں کوئی خادم عنایت کر دیں تاکہ مجھے سہولت ہو جائے، نبی کریم ﷺ نے

(۱) تحفة الاحوذی ۱۰/۳۲۹

(۲) الصحيح للبخاری، الدعوات، باب التسبیح والتکبیر عند المنام

(۳) الصحيح للبخاری، الدعوات، باب التسبیح والتکبیر عند المنام

حضرت علی وفاطمہ سے فرمایا کہ میں تمہیں ایک ایسی چیز بتاتا ہوں، جو تمہارے لئے خادم سے کہیں زیادہ بہتر ہے، پھر آپ نے سوتے وقت تسبیحات پڑھنے کا حکم دیا کہ ۳۳ بار الحمد للہ، ۳۳ بار الحمد للہ اور ۳۴ بار اللہ اکبر۔

خادم کے مقابلے میں یہ تسبیحات ان کے حق میں کیسے بہتر ہیں؟ علامہ عینی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ دو وجہ سے بہتر ہیں: ان تسبیحات کا تعلق آخرت سے ہے جبکہ اس غلام کا تعلق دنیا سے ہے، ظاہر ہے دنیا کے مقابلے میں آخرت ہی باقی رہنے والی ہے اور بہتر ہے، اس لئے آپ ﷺ نے ان کی آخرت کی بہتری کے لئے انہیں تسبیحات کا حکم دیا۔

سوتے وقت یہ تسبیحات پڑھنے سے ایک تو دن بھر کی تھکاوٹ دور ہو جائے گی اور دوسرا فائدہ یہ ہے کہ ان کی برکت سے تمہارے اندر اتنی زیادہ طاقت اور ہمت پیدا ہو جائے گی کہ تم خادم سے کہیں زیادہ کام کر سکو گی۔ (۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خواتین کو اپنے گھروں میں خود ہی کام کرنے کا اہتمام کرنا چاہیے، اس میں ان کی صحت ہے اور یہی مسنون عمل ہے۔

وفی الحدیث قصہ سے امام ترمذی رحمہ اللہ ان احادیث کی طرف اشارہ کر رہے ہیں، جو صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہیں، جن میں یہ واقعہ ذرا تفصیل سے ہے۔

باب مئة: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: خَلْتَانِ لَا يَخْصِيهِنَّ رَجُلٌ مُسْلِمٌ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ، أَلَا وَهُمَا يَسِيرُ، وَمَنْ يَفْعَلْ بِهِمَا قَلِيلٌ: يَسْبِيحُ اللَّهَ فِي ذَهْرٍ كُلِّ صَلَاةٍ عَشْرًا، وَيَحْمَدُهُ عَشْرًا، وَيُكَبِّرُهُ عَشْرًا، قَالَ: فَأَنَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهَا بِتَدْوِينِهِ، قَالَ: فَيُكَلِّمُ مَحْمُومٌ وَمِائَةً بِاللِّسَانِ، وَأَلْفٌ وَخَمْسٌ مِائَةً فِي الْمِيزَانِ، وَإِذَا أَخَذَتْ مَضْجَعَكَ تُسَبِّحُهُ وَتُكَبِّرُهُ وَتَحْمَدُهُ مِائَةً، فَيُكَلِّمُ مِائَةً بِاللِّسَانِ، وَأَلْفٌ فِي الْمِيزَانِ، فَأَنْتُمْ تَعْمَلُونَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ أَلْفَيْنِ وَخَمْسِمِائَةٍ سَبْعَةً؟ قَالُوا: لَكَيْفَ لَا نَخْصِيهِنَّ؟ قَالَ: يَأْتِي أَحَدَكُمْ الشَّيْطَانُ وَهُوَ فِي صَلَاتِهِ، فَيَقُولُ: اذْكُرْ كَذَابًا، اذْكُرْ كَذَابًا حَتَّى يَنْفَعِلَ، فَلَعَلَّهُ لَا يَفْعَلُ، وَيَأْتِيهِ وَهُوَ فِي مَضْجَعِهِ، فَلَا يَزَالُ يَتَوَدَّعُ حَتَّى يَنَامَ. (۲)

حضرت عبداللہ بن عمرو کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دو خصلتیں ایسی ہیں، جن پر جو مسلمان بھی پابندی کرے گا، تو وہ جنت میں داخل ہوگا، ہیں وہ دونوں آسان، لیکن ان پر عمل کرنے والے کم ہیں، (پہلی خصلت یہ ہے کہ ہر نماز کے بعد دس مرتبہ سبحان اللہ، دس مرتبہ الحمد للہ اور دس مرتبہ اللہ اکبر پڑھا کرے، راوی کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ اپنی انگلیوں پر ان تسبیحات کو گنا کرتے تھے، نبی کریم ﷺ نے فرمایا: یہ تسبیحات (پانچوں نمازوں کے بعد پڑھی جائیں تو) زبان پر ڈیڑھ سو ہیں اور (قیامت کے دن) ترازو میں ڈیڑھ ہزار ہوں گی (کیونکہ ہر نیکی کا ثواب دس گنا ہوتا ہے) اور (دوسری خصلت یہ ہے کہ) جب تم اپنے بستر پر سونے لگو تو

(۱) عمدة القاری ۲۸۸/۲۲، کتاب الدعوات، باب التَّسْبِيحِ وَالتَّكْبِيرِ عِنْدَ النَّوْمِ، ط: کوئٹہ

(۲) الأدب للفرید للبخاری (ص: ۳۵۵) رقم: ۱۲۲۱ سنن ابی داؤد، کتاب الصَّلَاةِ، باب التَّسْبِيحِ بِالْخَمْسِ، رقم: ۱۵۰۲.

۳۳ بار سبحان اللہ، ۳۳ بار الحمد للہ اور ۳۴ بار اللہ اکبر پڑھے، یہ زبان سے پڑھنے کے لحاظ سے سو ہیں اور ترازو میں (تیکوں کے لحاظ سے) ایک ہزار ہیں، تم میں سے کون ہے، جو دن اور رات میں اڑھائی ہزار برائیاں کرتا ہو؟ صحابہ کرام نے عرض کیا: ہم ان مذکورہ اذکار کا کیسے احاطہ نہیں کر سکتے (یعنی ہم کیسے ان کی پابندی نہیں کر سکتے، یعنی ہم ضرور ان پر مداومت کریں گے) آپ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے ایک کے پاس شیطان آتا ہے جب وہ نماز میں ہوتا ہے، شیطان اسے کہتا ہے (یعنی دل میں دوسرہ ڈالتا ہے) کہ تم فلاں چیز کو یاد کرو، تم فلاں چیز کو یاد کرو، یہاں تک کہ وہ نماز سے فارغ ہوتا ہے تو ہو سکتا ہے کہ وہ یہ اذکار نہ کرے، اور شیطان اس کے پاس آتا ہے جب وہ اپنے بستر پر ہوتا ہے تو مسلسل وہ اسے سلاتا رہتا ہے، یہاں تک کہ وہ سو جاتا ہے (یعنی تھکیاں اور لوریاں دے دے کر اسے سلا دیتا ہے اور یوں وہ سونے کے وقت یہ اذکار بھول جاتا ہے)۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْفِدُ النَّسِيحَ۔

حضرت عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو سبحان اللہ انگلیوں پر گنتے ہوئے دیکھا۔

عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَغْفَبَاتٌ لَا يَخِيبُ قَائِلُهُنَّ، ثَلَاثُ نَسِيحٍ اللَّهُ فِي ذَنْبِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَتَحْمَدُهُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَتُكَبِّرُهُ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ (۱)۔

حضرت کعب بن عجرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کچھ باری باری پڑھی جانے والی ایسی تسبیحات ہیں جن کا پڑھنے والا (اجر و ثواب سے) محروم نہیں ہوتا، وہ یہ ہیں کہ ہر نماز کے بعد ۳۳ بار سبحان اللہ، ۳۳ مرتبہ الحمد للہ اور ۳۴ مرتبہ اللہ اکبر پڑھے۔

مشکل الفاظ کے معنی: خلعتان: (خام پرزبر) دو خصلتیں، لا یحصیہما: ان دو خصلتوں کی پابندی نہیں کرتا، محافظت نہیں کرتا، یعقدها بیدہ: آپ ﷺ اپنے ہاتھ کی انگلیوں سے ان تسبیحات کو گنا کرتے تھے، و کیف لا یحصیہا: ہم کیسے ان اذکار کا احاطہ نہیں کریں گے، ان پر پابندی سے کیسے عمل نہیں کریں گے یعنی ضرور کریں گے، مغفبات: (میم پر پیش، عین پر زبر اور قاف کے نیچے زیر اور تشدید) وہ تسبیحات جو باری باری پڑھی جائیں یا وہ تسبیحات جو نمازوں کے بعد پڑھی جاتی ہیں، لا یخیب: ناکام نہیں ہوتا، محروم نہیں ہوتا، فلا یزال یسومہ: یہ تویم سے ہے: وہ مسلسل اسے تھکیاں دے کر سلاتا رہتا ہے۔

ہر نماز کے بعد اور سوتے وقت تسبیحات پڑھنے کی فضیلت

مذکورہ احادیث میں نبی کریم ﷺ نے ہر نماز کے بعد اور سوتے وقت تسبیحات پڑھنے کی فضیلت بیان فرمائی ہے، جس

کا حاصل یہ ہے:

۱۔ جو شخص ہر نماز کے بعد دس مرتبہ سبحان اللہ، دس مرتبہ الحمد للہ اور دس مرتبہ اللہ اکبر پڑھے تو یہ پانچوں نمازوں کے بعد پڑھنے کے لحاظ سے ایک سو پچاس ہوں گے، اور نامہ اعمال میں ایک ہزار پانچ سونکیاں ہوں گی کیونکہ ہر نیکی کا ثواب دس گنا ہوتا ہے، اور بعض روایتوں میں ہر نماز کے بعد ۳۳ بار سبحان اللہ، ۳۳ بار الحمد للہ اور ۳۳ بار اللہ اکبر کا بھی ذکر ہے۔

۲۔ سونے سے پہلے بھی ۳۳ بار سبحان اللہ، ۳۳ مرتبہ الحمد للہ اور ۳۳ مرتبہ اللہ اکبر پڑھا جائے، یہ زبان سے پڑھنے کے لحاظ سے سو ہیں اور نامہ اعمال میں ایک ہزار نیکیاں لکھی جاتی ہیں، کیونکہ ہر نیکی کا دس گنا ثواب ملتا ہے۔

فایکم یعمل فی الیوم واللیلۃ، یہ سوالیہ جملہ ہے، مطلب یہ ہے کہ جو شخص ان دونوں موقعوں پر پابندی کے ساتھ یہ تسبیحات پڑھے، تو اسے یہ فضیلت حاصل ہوگی کہ اسے دن رات میں دو ہزار پانچ سونکیاں حاصل ہوں گی، اور کون ہے کہ دن رات میں اتنی برائیاں کرنے، اگر برائیاں ہو بھی گئیں تو ان اذکار سے اس کے گناہ معاف ہو جائیں گے، آپ ﷺ نے صحابہ سے فرمایا کہ پھر تمہیں ان تسبیحات کی پابندی کرنی چاہیے، صحابہ نے عرض کیا: یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ اتنی فضیلت والی تسبیحات پر ہم مداومت اور پابندی نہ کریں، گویا ان کے چھوڑ دینے کو بہت بعید سمجھا، مگر آپ ﷺ نے انہیں بتایا کہ تم یہ مت سمجھو کہ تمہیں ان اذکار کے کرنے سے کوئی روکنے والا نہیں، شیطان مسلمان کا ازلی دشمن ہے، وہ نماز میں طرح طرح کے دوسووں میں انسان کو مبتلی کر دیتا ہے، وہ خیالات کے جھوم میں جب نماز سے قارغ ہوتا ہے تو پھر فوراً اپنے کاموں میں لگ جاتا ہے، نماز کے بعد کی تسبیحات سے شیطان اسے یوں غافل کر دیتا ہے، ایسے ہی بستر پر جب انسان سونے لگتا ہے تو اسے تھکیاں اور لوریاں دیتا رہتا ہے، یہاں تک کہ اسی میں وہ سو جاتا ہے، اور سونے کے یہ اذکار پڑھنے سے وہ محروم ہو جاتا ہے، اس لئے اللہ کی توفیق کا سوال کرتے رہیں اور پابندی کے ساتھ ان تسبیحات میں مشغول رہیں۔

۳۔ یعتقدہا بیدہ (آپ ﷺ اپنے ہاتھ کی انگلیوں سے یہ تسبیحات گنتے تھے) اس سے معلوم ہوا کہ ہاتھ کی انگلیوں یا پوروں سے تسبیحات کرنا مسنون عمل ہے، اسی حکم میں مروجہ تسبیحات بھی ہیں، انہیں استعمال کرنے میں کوئی کراہت اور قباحت نہیں۔ (۱)

بَاب مَا جَاءَ فِي الدَّعَاءِ إِذَا انْتَبَهَ مِنَ اللَّيْلِ

یہ باب اس دعا کے بیان میں ہے، جو اس وقت پڑھی جاتی ہے، جب رات کو آدمی بیدار ہو، یعنی آنکھ کھل جائے
عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ تَعَاَزَ مِنَ اللَّيْلِ، فَقَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَخَدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، ثُمَّ قَالَ: رَبِّ اغْفِرْ لِي - أَوْ قَالَ: ثُمَّ دَعَا - اسْتَجِيبَ لَهُ، فَإِنْ عَزَمَ

وَقَوْضًا لَّمْ صَلَّيْ فَبِلَتْ صَلَاتُهُ (۱)

حضرت عبادہ بن صامت سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص رات کو بیدار ہو اور یہ دعا پڑھے: لا الہ الا باللہ تک (اللہ کے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں، وہ اکیلا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، اسی کی بادشاہت ہے، تمام تعریفیں بھی اسی کی ہیں، وہ ہر چیز پر قادر ہے، میں اللہ جل شانہ کی پاکی بیان کرتا ہوں، تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں، اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، اللہ بہت بڑا ہے، گناہ سے بچنے اور نیکی کرنے کی طاقت و قوت صرف اللہ ہی کی طرف سے ہے)، پھر یہ دعا کرے: اے میرے رب میری بخشش فرما دے، یا آپ نے یوں فرمایا: پھر آدمی دعا مانگے تو اس کی دعا کو قبول کر لیا جاتا ہے، پھر اگر وہ پختہ ارادہ کرے (یعنی ہمت کر کے اٹھے) اور وضو کرے پھر نماز پڑھے تو اس کی نماز کو قبول کر لیا جاتا ہے۔

عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ كَعْبٍ الْأَسْلَمِيِّ، قَالَ: كُنْتُ أَيْتُ عِنْدَ بَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَغْطِيهِ وَضُوءَهُ، فَأَسْمَعُهُ الْهُوْيَ مِنَ اللَّيْلِ يَقُولُ: سَمِعَ اللَّهُ لَعْنُ حَمْدَهُ، وَأَسْمَعُهُ الْهُوْيَ مِنَ اللَّيْلِ يَقُولُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (۲)

حضرت ربیعہ بن کعب اسلمی فرماتے ہیں کہ میں (دورانِ سفر) نبی کریم ﷺ کے دروازے کے پاس سویا کرتا تھا، اور آپ کو وضو کا پانی دیا کرتا تھا، پھر میں رات کو بہت دیر تک آپ ﷺ کو سننا رہتا کہ آپ پڑھتے: سَمِعَ اللَّهُ لَعْنُ حَمْدَهُ (اللہ نے اس شخص کی تعریف سن لی، جس نے اللہ کی تعریف کی) اور بہت دیر تک یہ ذکر فرماتے رہتے: الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔

مشکل الفاظ کے معنی: تعار: (راپر تشدید) بیدار ہو، آنکھ کھل جائے، او قال: تم دعا: ولید بن مسلم راوی کو شک ہے کہ یا آپ ﷺ نے یوں فرمایا، فان عزم: پھر اگر وہ پختہ ارادہ کر لے یعنی ہمت کر کے اٹھے، كنت ایت: میں رات گزارتا تھا، اسمعه: میں حضور ﷺ کو سننا رہتا، الهوی: (ہا پر زبر، واؤ کے نیچے زیر اور یاء پر زبر اور تشدید) طویل وقت، کافی دیر۔

رات کو آنکھ کھل جائے تو ذکر کرنے کی فضیلت

پہلی حدیث میں نبی کریم ﷺ نے مسلمانوں کو یہ ترغیب دی کہ جس شخص کی رات کو آنکھ کھل جائے اور وہ یہ ذکر کرے: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَخَدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، پھر یہ دعا کرے: رب اغفر لی یا یہ کہ کوئی بھی دعا مانگے تو یقیناً اس کی دعا کو قبول

(۱) الصحيح للبخاری، کتاب التہجد، باب فضل من تعار من اللیل، رقم: ۱۱۵۴

(۲) سنن النسائی، کتاب قیام اللیل باب ذکر ما یستفتح به القیام، رقم: ۱۶۱۸

کر لیا جاتا ہے، اور اگر وہ صحت کر کے اٹھے اور طہارت کے بعد نوافل پڑھ لے تو اس کی نماز کو بھی قبول کر لیا جاتا ہے۔

دوسری حدیث میں حضرت ربیعہ فرماتے ہیں کہ میں سفر میں آپ ﷺ کے دروازے کے پاس ہی آرام کرتا تھا، تاکہ میں رات کو آپ کی کچھ خدمت کر سکوں، چنانچہ میں آپ ﷺ کو وضو کے لئے پانی دیتا تھا، آپ جب بیدار ہوتے تو نماز سے پہلے کافی دیر تک یہ اذکار کرتے رہتے تھے: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ اور الحمد لله رب العالمین اس کے بعد آپ طہارت حاصل کر کے نماز میں مشغول ہو جاتے تھے، (۱) ان روایات سے ہمیں دو سبق حاصل ہوتے ہیں:

رات کو آنکھ کھل جائے تو مذکورہ اذکار پڑھنے کا اہتمام کیا جائے۔

اور ہو سکے تو نماز تہجد بھی پڑھ لی جائے، ان معمولات سے اس کی دعا کو ضرور قبول کر لیا جاتا ہے۔

باب منہ: عَنْ خَدِيفَةَ بْنِ الِیْمَانِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ، قَالَ: اللَّهُمَّ

بِاسْمِكَ أَمُوتُ وَأُحْيَىٰ وَإِذَا اسْتَيْقَظَ، قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا لِنَفْسِنَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ۔ (۲)

حضرت خدیفہ بن یمان فرماتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ جب سونے کا ارادہ فرماتے تو یہ دعا پڑھتے: اللہم باسمک اموت وأحیی۔ (اے اللہ! میں تیرے نام سے ہی مرتا اور جیتا ہوں) اور جب بیدار ہوتے تو یہ دعا پڑھتے: الحمد للہ سے آخر تک (ترجمہ: تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں، جس نے مجھے موت دینے کے بعد زندہ کیا اور اسی کی طرف لوٹ کر جانا ہے)۔

سونے اور بیدار ہونے کی دعا

سونے کی ایک دعا یہ ہے: اللَّهُمَّ بِاسْمِكَ أَمُوتُ وَأُحْيَى۔ (اے اللہ! میں تیرے نام سے ہی مرتا ہوں اور جیتا

ہوں)۔ اور بیدار ہونے کی دعا: وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا لِنَفْسِنَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ۔ (تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہی ہیں، جس نے مجھے موت کے بعد زندہ کیا اور اسی کی طرف لوٹ کر جانا ہے)۔

بَاب مَا جَاءَ مَا يَقُولُ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ إِلَى الصَّلَاةِ

یہ باب ان دعاؤں پر مشتمل ہے، جو انسان اس وقت پڑھے، جب نماز تہجد کے لئے اٹھے

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ، يَقُولُ:

اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ، أَنْتَ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَلَكَ الْحَمْدُ، أَنْتَ قَيَّامُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَلَكَ

(۱) البکری الدری ۳۴۰/۴

(۲) الصحيح للبخاری، کتاب الدعوات، باب ما یقول اذا نام، رقم: ۳۳۱۲

الْحَمْدُ، أَنْتَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ، أَنْتَ الْحَقُّ، وَوَعْدُكَ الْحَقُّ، وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ، وَالْجَنَّةُ حَقٌّ، وَالنَّارُ حَقٌّ، وَالْبَسَاطَةُ حَقٌّ، اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ، وَبِكَ أَمِنْتُ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ، وَإِلَيْكَ أُنَبِّئُ، وَبِكَ خَاصَمْتُ، وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ، فَاغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ، وَمَا أَخَّرْتُ، وَمَا أَسْرَرْتُ، وَمَا أَعْلَنْتُ، إِنَّكَ إِلَهِي، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ. (۱)

حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب رات کے وقت تہجد کے لئے اٹھتے تو یہ دعا پڑھتے: اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ..... آخر تک (اے اللہ! تیرے لئے ہی تمام تعریفیں ہیں، تو ہی آسمان و زمین کا نور ہے، تیرے لئے ہی تمام تعریفیں ہیں، تو ہی آسمان و زمین کا منتظم و مدبر ہے، تیرے لئے ہی تمام تعریفیں ہیں، تو ہی آسمان و زمین اور ان میں موجود چیزوں کا پروردگار ہے، تو ہی حق ہے، تیرا وعدہ سچا ہے اور تیری ملاقات حق ہے، جنت حق ہے، دوزخ ثابت ہے، اور قیامت حق ہے، اے اللہ! میں تیرا ہی تابعدار ہوں، تجھ پر ہی ایمان لایا ہوں، اور تجھ ہی پر بھروسہ کیا، تیری طرف ہی میں نے رجوع کیا، تیری مدد سے ہی میں (دین کے دشمنوں سے، دلائل سے) بحث مباحثہ (اور تلوار سے) جھگڑتا ہوں، اور تجھ ہی کو (ہر معاملے میں) حاکم تسلیم کیا، لہذا تو میرے ان گناہوں کو بھی بخش دے، جو میں نے پہلے کئے، اور ان گناہوں کو بھی، جو اس کے بعد مجھ سے سرزد ہوں گے، اور ان گناہوں کو بھی، جو میں نے پوشیدہ اور علانیہ طور پر کئے، تو ہی میرا معبود ہے، تیرے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں۔)

مشکل الفاظ کے معنی: قیام: (قاف پرزبر اور یاء پرزبر و تشدید، میخہ مبالغہ) مخلوقات کے امور کا منتظم و مدبر، ذمہ دار، قائم کرنے والا، یہ اللہ جل شانہ کا صفاتی نام ہے، لک اسلمت: میں تیرا ہی فرمانبردار اور تابعدار ہوں، اُنبئت: میں نے رجوع کیا، بک خاصمت: تیری مدد سے ہی میں تیرے دشمنوں سے دلائل کے اعتبار سے بحث مباحثہ اور ضرورت کے وقت تلوار و شمشیر سے لڑائی کرتا ہوں، الیک حاکمت: میں تجھ ہی کو ہر معاملے میں اپنا حاکم اور فیصلہ ماننا ہوں، ما اسررت: جو گناہ میں نے چھپ کر کئے، ما اعلنت: جو گناہ میں نے کھلم کھلا کئے، علانیہ طور پر کئے۔

تہجد کے لئے اٹھنے کے وقت کی دعا

نبی کریم ﷺ جب نماز تہجد کے لئے اٹھتے تو احادیث میں اس وقت آپ سے بہت سی دعائیں اور اذکار منقول ہیں، جن میں سے ایک دعا کا ذکر وہ حدیث میں بیان ہے:

”وہ دعا یہ ہے: اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ، أَنْتَ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَلَكَ الْحَمْدُ، أَنْتَ قِيَامُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ،

(۱) اللوط اللامام مالک، کتاب القرآن، باب ماجاء فی الدعاء، رقم الحدیث: ۳۴، الصحيح للبخاری کتاب التہجد، باب التہجد باللیل، رقم: ۱۱۲۰

وَلَكَ الْحَمْدُ، أَنْتَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ، أَنْتَ الْحَقُّ، وَوَعْدُكَ الْحَقُّ، وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ، وَالْجَنَّةُ حَقٌّ، وَالنَّارُ حَقٌّ، وَالسَّاعَةُ حَقٌّ، اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ، وَبِكَ آمَنْتُ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ، وَإِلَيْكَ أُنَبِّئُ، وَبِكَ خَاصَمْتُ، وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ، فَاغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ، وَمَا أَعْرَضْتُ، وَمَا أَغْلَثْتُ، إِنَّكَ إِلَهِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ.

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ یہ ذکر نماز تہجد شروع کرنے کے بعد پڑھتے تھے، اور بعض روایات میں ہے کہ نماز فجر کے لئے جاتے وقت آپ ﷺ نے یہ دعا پڑھی ہے، ان تمام روایات میں کوئی تعارض نہیں، مذکورہ تمام مواقع پر یہ ذکر اور دعا کی جاسکتی ہے۔ (۱)

اس دعا میں نبی کریم ﷺ نے اپنے لیے ہر قسم کے گناہوں سے مغفرت کی دعا مانگی ہے، حالانکہ آپ تو گناہوں سے پاک اور معصوم ہیں؟ اس کی دو وجہیں امام نووی نے لکھی ہیں:

✽ عجز و انکساری اور اللہ جل شانہ کی عظمت، جلال اور اس سے خوف کی وجہ سے آپ یہ دعا مانگا کرتے تھے۔

✽ امت کی تعلیم کے لیے آپ نے ایسا کیا، تاکہ میری امت کے لوگ بھی اس انداز سے آہ و زاری کے ساتھ اللہ سے مانگا کریں، (۲)

بَاب مِثْلُهُ: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَيْلَةَ حِينَ فُرِغَ مِنْ صَلَاتِهِ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِكَ تَهْدِي بِهَا قَلْبِي، وَتَجْمَعُ بِهَا أَمْرِي، وَتَلْمُ بِهَا شَعْبِي، وَتُصْلِحَ بِهَا عَائِي، وَتَرْفَعَ بِهَا شَاهِدِي، وَتَرْكِي بِهَا عَمَلِي، وَتُلْهِمَنِي بِهَا زُشْدِي، وَتَزِدَ بِهَا أَلْفَمِي، وَتَعْصِمَنِي بِهَا مِنْ كُلِّ سُوءٍ.

اللَّهُمَّ أَعْطِنِي إِيْمَانًا وَتَقِيْمًا، لَيْسَ بَعْدَهُ كُفْرٌ وَرَحْمَةً، أَنَالُ بِهَا شَرَفَ كَرَامَتِكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْفُوزَ فِي الْقَضَاءِ، وَنُزُلَ الشَّهَادَةِ، وَغَيْشَ السَّعَادَةِ، وَالتَّصَرُّعَ عَلَى الْأَعْدَاءِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أُنْزِلُ بِكَ حَاجَتِي، وَإِنْ قَصُرَ رَأْيِي وَضَعُفَ عَمَلِي، افْتَقَرْتُ إِلَى رَحْمَتِكَ، فَأَسْأَلُكَ يَا قَاضِيَ الْأُمُورِ، يَا شَافِيَ الصُّدُورِ، كَمَا تَجِيزُ بَيْنَ الْبُخُورِ أَنْ تَجِيزَ بَيْنِي مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ، وَمِنْ دَعْوَةِ الثُّبُورِ، وَمِنْ فِتْنَةِ الْقُبُورِ، اللَّهُمَّ مَا قَصُرَ عَنْهُ رَأْيِي، وَلَمْ تَبْلُغْهُ نَيْتِي، وَلَمْ تَبْلُغْهُ مَسْأَلَتِي مِنْ خَيْرٍ وَغَدْتَهُ أَخْذًا مِنْ خَلْقِكَ، أَوْ خَيْرَ أَنْتَ مُغْطِيهِ أَخْذًا مِنْ عِبَادِكَ، فَإِنِّي أَرْغَبُ إِلَيْكَ فِيهِ، وَأَسْأَلُكَ بِرَحْمَتِكَ رَبِّ الْعَالَمِينَ، اللَّهُمَّ ذَا الْجَبَلِ الشَّدِيدِ، وَالْأَمْرِ الرَّشِيدِ، أَسْأَلُكَ الْإِمْنُ يَوْمَ الْوَعِيدِ، وَالْجَنَّةَ يَوْمَ الْخُلُودِ، مَعَ الْمُقَرَّبِينَ الشُّهُودِ الرَّكَّعِ، الشُّجُودِ الْمُتَوَفِّينَ بِالْعَهْدِ، إِنَّكَ رَحِيمٌ وَدُودٌ، وَإِنَّكَ تَفْعَلُ مَا تَرِيدُ.

(۱) فتح الباری ۴/۳ کتاب التہجد باب التہجد باللیل۔

(۲) شرح مسلم للنووی ۱/۲۶۲، کتاب صلاة للمسافرین، باب صلاة النبی صلی اللہ علیہ وسلم ودعائه باللیل۔

اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا هَادِينَ مُهْتَدِينَ، خَيْرَ ضَالِّينَ وَلَا مُضِلِّينَ، سَلَامًا لَا أَوْلِيَاءَ لَكَ، وَعَدُوًّا لِأَعْدَائِكَ، لِحُبِّكَ بِحُبِّكَ مِنْ أَحَبِّكَ، وَنَعَادِي بِعَدَاوَتِكَ مِنْ خَالَفِكَ، اللَّهُمَّ هَذَا الدُّعَاءُ وَعَلَيْكَ الْإِجَابَةُ، وَهَذَا الْجُحْدُ وَعَلَيْكَ التَّكْلَانِ، اللَّهُمَّ اجْعَلْ لِي نُورًا فِي قَلْبِي، وَنُورًا فِي قَهْرِي، وَنُورًا مِنْ يَمِينِي، وَنُورًا مِنْ شِمَالِي، وَنُورًا عَنْ يَمِينِي، وَنُورًا عَنْ شِمَالِي، وَنُورًا مِنْ فَوْقِي، وَنُورًا مِنْ تَحْتِي، وَنُورًا فِي سَمْعِي، وَنُورًا فِي بَصَرِي، وَنُورًا فِي شَعْرِي، وَنُورًا فِي بَشَرِي، وَنُورًا فِي لَحْيِي، وَنُورًا فِي ذِمِّي، وَنُورًا فِي عِظَامِي، اللَّهُمَّ أَغْظِمْ لِي نُورًا، وَأَعْظِمْ نُورًا، وَاجْعَلْ لِي نُورًا۔

سُبْحَانَ الَّذِي تَعَطَّفَ الْعِزَّ وَقَالَ بِهِ، سُبْحَانَ الَّذِي لَيْسَ الْمَخْدُ وَتَكْرَمُ بِهِ، سُبْحَانَ الَّذِي لَا يَنْبَغِي التَّنْسِيخُ إِلَّا لَهُ، سُبْحَانَ ذِي الْفَضْلِ وَالنِّعَمِ، سُبْحَانَ ذِي الْمَجْدِ وَالْكَرَمِ، سُبْحَانَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ۔ (۱)

حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ میں نے آپ ﷺ کو ایک رات یہ دعا کرتے ہوئے سنا، جب آپ نماز تہجد سے فارغ ہوئے: اللہم سے آخر تک (ترجمہ: اے اللہ! میں تجھ سے تیری خاص رحمت کی درخواست کرتا ہوں، جس سے تو میرے دل کو ہدایت دے دے، اور اس کے ذریعہ میرے کاموں کو جمع کر دے، اور اس سے میرے غلات کو درست کر دے، اور اس سے میرے باطن کو) کامل ایمان اور اخلاق حسنہ سے) ستوار دے اور اس سے میرے شاہد یعنی ظاہر کو بلند کر دے، اور اس سے میرے عمل کو (ریاء و شہرت وغیرہ سے) پاک صاف بنا دے، اور اس کے ذریعہ میرے دل میں میری ہدایت و ال دے، اور اس سے میری مانوس چیزوں کو لوٹا دے، اور اس کے واسطے سے مجھے ہر برائی سے بچائے رکھ۔

اے اللہ! مجھے ایسا ایمان و یقین عطا فرما، جس کے بعد کفر نہ ہو، اور ایسی رحمت عطا کر کہ جس کے ذریعہ میں دنیا و آخرت میں تیری کرامت (یعنی عزت) کا مقام پالوں، اے اللہ! میں تجھ سے قضاء و قدر میں کامیابی، شہیدوں کی سی مہمانی (یعنی درجہ) نیک بختوں کی سی زندگی، اور دشمنوں پر تیری مدد کا طلب گار ہوں، اے اللہ! میں حیرے سامنے اپنی حاجت پیش کر رہا ہوں، گو میری سمجھ کوتاہ اور میرا عمل کمزور ہے، میں تیری رحمت کا محتاج ہوں، اس لئے میں: اے سب کاموں کو پورا کرنے والے اور اے دلوں کو (بیماریوں سے) شفا دینے والے، تجھ سے درخواست کرتا ہوں کہ جس طرح تو نے سمندروں کے درمیان فاصلہ رکھا ہے (کہ وہ آپس میں خلط ملط نہیں ہوتے) اسی طرح مجھے بھی جہنم کے عذاب، ہلاکت کی دعا مانگنے اور قبر کے فتنہ سے بچا کر رکھنا۔

اے اللہ! جو بھلائی بھی ایسی ہو کہ اس سے میری سمجھ کوتاہ ہو (اور میرا عمل اسے حاصل کرنے سے کمزور ہو) اور اس تک میری نیت اور میرے سوال کی رسائی نہ ہو اور تو نے اس بھلائی کا وعدہ اپنی مخلوق میں سے کسی سے بھی کیا ہو، یا جو ایسی

بھلائی ہو کہ جسے تو اپنے بندوں میں سے کسی کو بھی وہ دینے والا ہو، میں تجھ سے اسے حاصل کرنے کی رغبت رکھتا ہوں، اس لئے میں تجھ سے وہ خیر تیری رحمت کے واسطے سے مانگتا ہوں اسے تمام جہانوں کے پروردگار، اے اللہ! اے مضبوط رسی والے (یعنی طاقت والے) اور اے درست حکم والے، میں تجھ سے قیامت کے دن امن و چین، اور بیشک کے دن، ان لوگوں کے ساتھ جنت کا سوال کرتا ہوں، جو مقرب ہیں، جو اپنے رب کو دیکھنے والے ہیں، جو کثرت سے رکوع و سجود یعنی نماز پڑھنے والے ہیں، جو اللہ کے عہود کو پورا کرنے والے ہیں، بیشک تو بڑا مہربان ہے، بہت محبت کرنے والا ہے، اور تو جو چاہتا ہے کر گذرتا ہے۔

اے اللہ! تو ہمیں (لوگوں کی) راہنمائی کرنے والا اور ہدایت یافتہ بنادے نہ کہ گمراہ اور لوگوں کو گمراہ کرنے والوں میں سے، اور (اے اللہ) ہمیں اپنے دوستوں سے صلح اور اپنے دشمنوں میں دشمنی کرنے والا بنادے، (تاکہ) ہم تیرے ساتھ محبت کی وجہ سے صرف اسی سے محبت کریں، جو تجھ سے محبت رکھتا ہو، اور ہم اس شخص کے ساتھ دشمنی رکھیں، جو تیرے ساتھ دشمنی کی وجہ سے تیری مخالفت کرے، اے اللہ دعا تو یہی ہے، بس قبول کرنا تیرا کام ہے، یہ تو (میری) کوشش ہے، اور بھروسہ تو تجھ پر ہی ہے، اے اللہ! میرے دل میں، میری قبر میں، میرے سامنے، میرے پیچھے، میرے دائیں بائیں، میرے اوپر، نیچے، میرے کانوں میں، میری بینائی میں، میرے بالوں میں، میرے بدن میں، میرے گوشت میں، میرے خون میں، اور میری ہڈیوں میں میرے لئے نور ڈال دے، اے اللہ! میرا نور بڑھا دے، مجھے نور عطا فرما، اور میرے لئے نور پیدا کر دیجئے۔

میں اس ذات کی پاکی بیان کرتا ہوں، جس نے عزت کی چادر اوڑھ رکھی ہے، اور اے اپنی ذات کے ساتھ مخصوص کر دیا ہے، پاک ہے وہ ذات جس نے عظمت و کبریائی کا جامہ پہنا اور اسی سے وہ معزز و کرم ہوئی، پاک ہے وہ ذات جس کے علاوہ کوئی تسبیح کے لائق نہیں، وہ ذات پاک ہے جو فضل و کرم اور نعمتوں والی ہے، پاک ہے وہ ذات جو فضل اور کرم والی ہے، پاک ہے وہ ذات جو جلال اور اکرام والی ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: تلم بہا: (ثناء پر زبر اور لام پر پیش) تو اس رحمت کے ذریعہ جمع کر دے، شعنی: (شین اور عین پر زبر) میرے پرانگندہ اور منتشر حالات کو درست کر دے، غائبی: میری غائب چیز کو، اس سے باطن مراد ہے کہ اے اللہ میرے باطن کو کامل ایمان اور اخلاقی حسنہ سے سنوار دے، درست کر دے، شاہدی: میرے حاضر کو، اس سے انسان کا ظاہر مراد ہے کہ میرے ظاہر کو اعمال صالحہ سے بلند و برتر کر دے، تنوکی: تو پاکیزہ کر دے، پاک صاف بنادے، تلمعنی: تو میرے دل میں ڈال دے، رشدی: (را پر پیش اور شین ساکن) میری ہدایت، نور بہا الفقی: تو اس رحمت سے میری مانوس چیزوں کو نوا دے، تاکہ میں صرف انہی چیزوں سے الفت کروں جس میں تیری رضا ہو، تعصمی: تو مجھے بچا، محفوظ رکھ، شرف کرامتک: تیرے ہاں مقام شرف و عزت، الفوز فی القضاء: قضاء و قدر میں کامیابی، نزل: (نون اور زار پر پیش) مہمانی، مرتبہ درجہ، سعدا: سعید کی

جمع ہے: نیک بخت لوگ، وان قصور ایسی: گو میری سمجھ کوتاہ اور قاصر ہے، ولم تبلغہ یعنی: اور اس بھلائی تک میری درست نیت نہ پہنچ سکے، الفخروت: میں محتاج ہوں، یا قاضی الامور: اے کاموں کو پورا کرنے والے، کما تجیر: جیسے تو فاصلہ رکھتا ہے، روکتا ہے، ملنے سے بچاتا ہے، ان تجیرنی: تو مجھے بچا دے، دور کر دے، دعوة الفجور: ہلاکت کی دعا کرنے سے مجھے بچانا، اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اہل دوزخ کے بارے میں بتایا: وَاِذَا الْقَوَاۡمُ مَكَانًا ضَيِّقًا مَّقْرٰنٍ دَعَا هٰنَالِكَ ثُبُورًا کہ وہ کافر تک آکر اپنے لئے ہلاکت اور تباہی کی دعا کریں گے، مجھے اس طرح کی صورتحال سے دو چار نہ کرنا، ذالجل الشدید: لفظ ”جل“ (باء کے ساتھ) ہو تو اس کے معنی رسی کے ہیں، اس سے قرآن مجید، یا دین مراد ہے، اسی کا ذکر اس آیت میں ہے: وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّٰهِ جَمِیْعًا، اور اگر یہ لفظ یاء کے ساتھ ہو، تو اس کے معنی قوت کے ہیں، مطلب یہ ہے: اے خوب طاقت و قدرت والے، الرشید: درست، الشہود: شاہد کی جمع ہے: اپنے رب کو دیکھنے والے، الموفین: پورا کرنے والے، مہتدین: ہدایت یافتہ، سلما: (سین کے نیچے زیر اور زیر، اور لام ساکن) صلح، نعاذی: ہم دشمنی کریں گے، اجابہ: قبول کرنا، تکلان: (تا پریش اور کاف ساکن) اعتماد، بھروسہ، تعطف: (باب تفعیل سے واحد مذکر) چادر اوڑھی، قال بہ: اللہ تعالیٰ نے اس عزت کو اپنے ساتھ خاص کیا، لبس المجد: اس نے عظمت و کبریائی کی چادر اوڑھ رکھی ہے، تہکرم بہ: اس مجد اور بزرگی سے ہی وہ مکرم و مشرف ہوا ہے، ذی الفضل: فضل و کرم والا، ذی نعم: (نون کے نیچے زیر اور عین پر زبر) نعمة کی جمع ہے: نعمتوں والا۔

نماز تہجد کے بعد کی ایک طویل اور جامع دعا

مذکورہ حدیث میں نماز تہجد سے فریخت کے بعد ایک دعا کا ذکر ہے، جسے نبی کریم ﷺ نماز تہجد کے بعد مانگا کرتے تھے، بہت اہم اور جامع قسم کی دعا ہے، ہر مسلمان کو یہ دعا عربی الفاظ کے ساتھ یاد کر کے مانگنی چاہیے، اللہ تعالیٰ ہم سب کو عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

بَاب مَا جَاءَ فِي الدَّعَاءِ عِنْدَ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ بِاللَّيْلِ

یہ باب ان احادیث پر مشتمل ہے جن میں تہجد کی نماز شروع کرتے وقت کی دعاؤں کا ذکر ہے

عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ: سَأَلْتُ عَائِشَةَ بِأَيِّ شَيْءٍ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْتَتِحُ صَلَاتَهُ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ؟ قَالَتْ: كَانَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ افْتَتَحَ صَلَاتَهُ فَقَالَ: اللَّهُمَّ رَبِّ جَبْرِيلَ، وَمِيكَائِيلَ، وَإِسْرَافِيلَ، فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ، أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ، اهْدِنِي لِمَا اخْتَلَفَ فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِأُذُنِكَ، إِنَّكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ. (۱)

حضرت ابوسلمہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ سے پوچھا کہ آپ ﷺ کس چیز سے اپنی نماز شروع کرتے تھے جب آپ رات کو (تہجد کے لئے) اٹھتے، حضرت عائشہ نے جواب دیا کہ جب آپ ﷺ رات کو اٹھتے تو اپنی نماز کو اس دعا سے شروع کرتے: اللھم رب جبرئیل سے آخر تک (ترجمہ: اے جبرئیل و میکائیل اور اسرافیل کے رب، اے آسمانوں اور زمین کو پیدا کرنے والے، اے غیب اور حاضر کو جاننے والے، تو ہی اپنے بندوں کے درمیان (قیامت کے دن) ان چیزوں میں فیصلہ کرے گا جن میں وہ (دنیا میں) اختلاف کیا کرتے تھے، میری اپنی توفیق سے اس راہ حق کی طرف رہنمائی کر دیجئے) (یعنی مجھے ثابت قدم رکھئے) جس میں اختلاف کیا گیا، تو ہی سیدھے راستے پر ہے۔

باب وثمة: عن علي بن أبي طالب، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قام في الصلاة قال: وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض خنيقا وما أنا من المشركين، إن صلاتي ونسكي ومحيتي ومماتي لله رب العالمين، لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين، اللهم أنت الملك، لا إله إلا أنت، أنت ربي وأنا عبدك، ظلمت نفسي واعتزلت بدنبي، فاعفُ عني ذنوبي جميعا، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت، واهدني لأحسن الأخلاق، لا يهدي لأحسنها إلا أنت، واصرف عني سيئها، لا يصرف عني سيئها إلا أنت، آمنت بك، تباركت وتعاليت، استغفرُك وأتوب إليك، فإذا ركع قال: اللهم لك ركعت، وبك أمنت، ولك أسلمت، خشع لك سمعي وبصري ومخي وعظمي وعصبي، فإذا رفع رأسه قال: اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات والأرضين وما بينهما، وملء ما شئت من شيء، فإذا سجد قال: اللهم لك تسجدت، وبك أمنت، ولك أسلمت، تسجد وجهي للذي خلقه قصوره، وشق سمعه وبصره، تبارك الله أحسن الخالقين، ثم يكون آخر ما يقول بين التشهد والسلام، اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت، وما أسررت وما أعلنت، وما أنت أعلم به مني، أنت المقدم وأنت المؤخر، لا إله إلا أنت. (۱)

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز میں کھڑے ہوتے تو (تہجد کے بعد ثناء کی جگہ) یہ دعا پڑھتے: وجہت و جہتی سے آخر تک (ترجمہ: میں نے اپنے چہرے کو مکمل یکسوئی سے اس ذات کی طرف متوجہ کر لیا، جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا، اور میں شرک کرنے والوں میں سے نہیں ہوں، یقیناً میری نماز، میری عبادت، میرا جینا اور میرا مرنا خالص اس اللہ کے لئے ہے جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، اور مجھے اسی (خالص توحید) کا حکم دیا گیا ہے، اور میں (اس امت میں سے) ماننے والوں میں سے پہلا

(۱) الصحيح لمسلم ۱/۲۶۳ کتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب: صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ودعاءه بالليل، ط: قديمي۔

ہوں، اے اللہ! تو ہی بادشاہ ہے، تیرے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں، تو ہی مجھے پالنے والا ہے اور میں تیرا بندہ ہوں، میں نے اپنی جان پر ظلم کیا، اور اپنے گناہوں کا اعتراف کیا، لہذا میرے تمام گناہ معاف فرما دیجئے، کیونکہ گناہوں کو صرف تو ہی بخش سکتا ہے، اور میری اچھے اخلاق کی طرف رہنمائی کر دیجئے (یعنی توفیق عطا فرما، کیونکہ اچھے اخلاق کی طرف صرف تو ہی رہنمائی کر سکتا ہے، اور مجھ سے برے اخلاق پھیر دے) (یعنی دور کر دے، کیونکہ مجھ سے برے اخلاق تو ہی دور کر سکتا ہے، میں نے تجھ پر ایمان لایا، تو ہی برکت والا اور برتر ہے، میں تجھ سے اپنے گناہوں کی مغفرت طلب کرتا ہوں، اور تیری طرف رجوع کرتا ہوں۔

اور جب آپ رکوع کرتے تو یہ دعا پڑھتے: اللھم لک رکعت... اے اللہ میں نے تیرے لئے ہی رکوع کیا اور تجھ ہی پر ایمان لایا، اور تیرا فرمانبردار بنا، تیرے لئے میرے کان، میری آنکھ، میرا مغز (یعنی میرا دماغ) میری ہڈیاں اور میرے پٹھے جھک گئے، اور جب آپ ﷺ رکوع سے سر اٹھاتے تو یہ دعا پڑھتے: اللھم لک الحمد... اے اللہ تیرے لئے تمام تعریفیں ہیں تمام آسمانوں اور زمینوں کے بھراؤ کے بقدر، اور اس چیز کے بھراؤ کے برابر، جو آسمان و زمین کے درمیان ہے اور اس چیز کے برابر جو تو چاہے، اور جب آپ سجدہ کرتے تو یہ دعا پڑھتے: اللھم لک سجدت... اے اللہ میں نے تیرے لئے ہی سجدہ کیا، تجھ ہی پر ایمان لایا، اور تیرا ہی تابع بنا، میرے چہرے نے اس ذات کے لئے سجدہ کیا جس نے اسے پیدا کیا، اور اس کی صورت بنائی، جس نے اس میں کان اور آنکھ پیدا کی، سو اللہ جل شانہ برکتوں والا ہے اور سب سے اچھا پیدا کرنے والا ہے۔

پھر آخر میں تشہد کے بعد سلام سے پہلے یہ دعا پڑھتے: اللھم اغفر لی... اے اللہ میرے ان تمام گناہوں کو معاف فرما دیجئے، جو میں نے پہلے کئے تھے اور جو بعد میں کئے ہیں اور ان گناہوں کو بھی معاف فرما دے، جن کو میں نے چھپ کر کیا اور جن کو میں نے کھلم کھلا کیا، اور ان گناہوں کو بھی، جن کو تو مجھ سے زیادہ جانتا ہے، تو ہی آگے کرنے والا ہے، اور تو ہی پیچھے کرنے والا ہے، تیرے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں۔

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ: وَجْهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ خَائِفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ، إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ، اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، أَنْتَ رَبِّي وَأَنَا عَبْدُكَ، ظَلَمْتُ نَفْسِي وَاعْتَرَفْتُ بِذُنُوبِي، فَاعْفُ زِلِّي ذُنُوبِي جَمِيعًا إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ، وَاهْدِنِي لِأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ، لَا يَهْدِي لِأَحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ، وَاصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا لَا يَصْرِفُ عَنِّي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ، لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ، وَالْخَيْرُ كُلُّهُ فِي يَدَيْكَ، وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ، أَنَا بِكَ وَالْإِيكَ، تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ، أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ، فَإِذَا رَكَعَ قَالَ: اللَّهُمَّ لَكَ رَكَعْتُ، وَبِكَ أَمُتُّ، وَلَكَ

أَسْلَمْتُ، خَشَعْتُ لَكَ سَمْعِي وَبَصَرِي وَعَظْمِي، فَإِذَا رَفَعَ قَالَ: اللَّهُمَّ زَيَّنَّا لَكَ الْحَمْدَ مِنْ
السَّمَاءِ وَمِنْ الْأَرْضِ، وَمِنْ مَا بَيْنَهُمَا، وَمِنْ شَيْءٍ بَعْدَ، فَإِذَا سَجَدَ قَالَ: اللَّهُمَّ لَكَ
سَجْدَتٌ، وَبِكَ أَمْنٌ، وَلَكَ أَسْلَمْتُ، سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَصَوَّرَهُ، وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ،
تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ، ثُمَّ يَقُولُ مِنْ آخِرِ مَا يَقُولُ بَيْنَ التَّسْبِيحِ وَالتَّسْلِيمِ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا
أَخَّرْتُ، وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ، وَمَا أَسْرَفْتُ وَمَا أَكَلَمْتُ بِهِ نَفْسِي، أَنْتَ الْمَقْدُومُ وَأَنْتَ الْمَوْجُودُ، لَا إِلَهَ إِلَّا
أَنْتَ.

حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریمؐ جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو یہ دعا پڑھتے: وجہت وجہی....
(یہ دعا گذشتہ روایت میں لا یصرف عنی سیناً الا انت تک گذر چکی ہے، اس لئے اس کے بعد کا ترجمہ یہ ہے:
لیک و سجد یک.... اے اللہ میں حاضر ہوں اور تیری ہی اطاعت کرتا ہوں، ساری بھلائی تیرے قبضہ قدرت میں
ہے، اور برائی تیری جانب منسوب نہیں کی جاتی، میں تجھ پر ہی اعتماد کرتا ہوں اور تیری طرف ہی پناہ لیتا ہوں، تو ہی
بابرکت اور برتر ہے، میں تجھ سے مغفرت چاہتا ہوں اور تیری طرف ہی رجوع کرتا ہوں۔)

(اس کے بعد جتنی دعائیں ہیں ان کا ترجمہ گذشتہ روایت میں گذر چکا ہے)

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ التَّكْوِيمِ، رَفَعَ يَدَيْهِ
حَذَوْ مَتَكَبِيرِهِ، وَيَضَعُ ذَلِكَ إِذَا قَضَى قِرَاءَتَهُ وَأَرَادَ أَنْ يُرْكَعَ، وَيَضَعُهُ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ، وَلَا يَرْفَعُ
يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنْ صَلَاتِهِ وَهُوَ قَاعِلٌ، فَإِذَا قَامَ مِنْ سَجْدَتَيْنِ رَفَعَ يَدَيْهِ كَذَلِكَ فَكَبَّرَ وَيَقُولُ حِينَ يَفْتَحُ
الصَّلَاةَ بَعْدَ التَّكْبِيرِ: وَجْهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَقِيقًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ، إِنَّ
صَلَاتِي وَلِسْكَي وَمَخْيَايَ وَمَمَاتِي لِلرَّبِّ الْعَالَمِينَ، لَا شَرِيكَ لَهُ، وَبِذَلِكَ أَمُوتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ،
اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، سُبْحَانَكَ أَنْتَ رَبِّي، وَأَنَا عَبْدُكَ، ظَلَمْتُ نَفْسِي وَاعْتَرَفْتُ بِذُنُوبِي،
فَاغْفِرْ لِي ذُنُوبِي جَمِيعًا، إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ، وَاهْدِنِي لِأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ، لَا يَهْدِي لِأَحْسَنِهَا إِلَّا
أَنْتَ، وَاصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا، لَا يَصْرِفُ عَنِّي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ، تَبَّيَكَ وَسَعْدَيْكَ، أَنَا بِكَ وَإِلَيْكَ، وَلَا
مُنْجَا، وَلَا مَلْجَأَ إِلَّا إِلَيْكَ، أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ، ثُمَّ يَقْرَأُ، فَإِذَا رَفَعَ كَانَ كَلَامُهُ فِي رُكُوعِهِ أَنْ
يَقُولَ: اللَّهُمَّ لَكَ رُكُوعٌ، وَبِكَ أَمْنٌ، وَلَكَ أَسْلَمْتُ، وَأَنْتَ رَبِّي، خَشَعْتُ سَمْعِي وَبَصَرِي وَمَنْجِي
وَعَظْمِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، ثُمَّ يُسَبِّحُهَا: اللَّهُمَّ زَيَّنَّا
لَكَ الْحَمْدَ مِنْ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَمِنْ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ، فَإِذَا سَجَدَ قَالَ فِي سُجُودِهِ: اللَّهُمَّ
لَكَ سَجْدَتٌ، وَبِكَ أَمْنٌ، وَلَكَ أَسْلَمْتُ، وَأَنْتَ رَبِّي، سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ

وَبَصُرَهُ لَمَّا رَكَغَ اللَّهُ أَحْسَنَ الْعَالَمِينَ، وَلَقَوْلُ جَلَدَ الصَّالِحِينَ مِنَ الْعُقُلَا: اللَّهُمَّ اطْفِئْ لِي مَا لَدُنْتُ وَمَا
أَخْرُتُ، وَمَا أُسْرِرْتُ وَمَا أُخْلِئْتُ، وَالَّتِ الْهِيَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ.

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب فرض نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو اپنے دونوں
ہاتھوں کو شانوں کے برابر اٹھاتے، اور اسی طرح رُفَعِ یدین کرتے جب اپنی قراءت سے فارغ ہو جاتے اور رکوع
کرنے کا ارادہ کرتے اور اس وقت بھی رُفَعِ یدین کرتے جب آپ اپنا سر مبارک رکوع سے اٹھاتے اور آپ اس
وقت نماز میں رُفَعِ یدین نہ کرتے جبکہ آپ بیٹھے ہوتے (یعنی تشہد اور دونوں سجدوں میں رُفَعِ یدین نہ کرتے) اور جب
دوسجدے یعنی دو رکعتیں پڑھنے کے بعد کھڑے ہوتے تو بھی رُفَعِ یدین کرتے، اور جب نماز شروع کرتے تو تکبیر کے
بعد یہ دعا پڑھتے: وَجْهَتُ وَجْهِي سُبْحَانَكَ (تیری ذات پاک ہے) لَا مَنَجَا مِنْكَ وَلَا
مَلْجَا إِلَّا إِلَيْكَ (اور تیرے عذاب سے صرف تو ہی پناہ دے سکتا ہے اور تیرے علاوہ اور کوئی پناہ کی جگہ نہیں) وَاذَا
رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ اور جب آپ اپنا سر رکوع سے اٹھاتے تو سَمِعَ اللَّهُ لَنَ حَمْدَهُ (اللہ نے اس شخص کی
تعریف میں لی جس نے اس کی تعریف کی ہے) کہتے، اور اس کے بعد یہ کہتے: اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ اے
اللہ! اے ہمارے رب تمام تعریفیں تیرے لئے ہیں تمام آسمانوں اور زمین کے بھراؤ کے بقدر، اور اس چیز کے بھراؤ
کے برابر جس کو تو چاہے، (ان الفاظ کے علاوہ باقی تمام احادیث کا ترجمہ پچھلی حدیث میں گذر چکا ہے)

مشکل الفاظ کے معنی: كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ: دین کا وہ امر جس میں وہ دنیا میں اختلاف کیا کرتے تھے، بِإِذْنِكَ: آپ کی
توفیق سے، حُكْمٌ: وجہت: میں نے متوجہ کیا، نَسَكِي: (نوں اور سین پر پیش) میری عبادت، وَاصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَاتِي: مجھ سے
برے اخلاق دور کر دیجئے، تَعَالَيْتُ: تو بلند و برتر ہے، مَحْضِي: (میں پر پیش اور خاء کے نیچے زیرو تشدید) میرا مغز یعنی میرا دماغ،
عَصِي: میرے پٹھے، ثُمَّ يَتَّبِعُهَا: (باب افعال سے) پھر اس کے بعد یہ دعا پڑھتے، مَلَأَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ: آسمانوں اور
زمین کے بھراؤ کے بقدر، شَقِ مَنَعَهُ وَبَصُرَهُ: اس نے اس کے کان اور آنکھ بتائی، مَا أُسْرِرْتُ: جو گناہ میں نے چھپ کر کیا،
لَيْكَ: میں حاضر ہوں، سَعْدِيكَ: میں تیری ہی اطاعت کرتا ہوں، وَالشُّرُكُ لَيْسَ إِلَيْكَ: اور شرک و حیرت طرف منسوب نہیں کیا
جاتا، اور شر سے تیرا قرب حاصل نہیں کیا جاسکتا، أَنَا بَكَ وَإِلَيْكَ: اصل عبارت اس طرح ہے أَنَا أَتَقَبَّلُكَ وَالتَّجِبُ إِلَيْكَ
میں تجھ پر ہی بھروسہ کرتا ہوں اور تیری طرف ہی رجوع کرتا ہوں، حَذُوْ مَنَكِيہ: اپنے کندھوں کے برابر، لَا مَنَجَا مِنْكَ:
تیرے عذاب سے کوئی نجات کا راستہ نہیں۔

نماز میں تکبیر کے بعد اور رکوع و سجود کے چند مسنون اذکار

مذکورہ اذکار نماز میں تکبیر کے بعد ثناء کی جگہ پڑھنے چاہئے، فرض اور نفل دونوں طرح کی نمازوں میں انہیں پڑھا جاسکتا

ہے، البتہ اگر امام ہو تو اسے صرف ثناء پر یا اس طرح کے اور مختصر ذکر پر اکتفا کرنا چاہیے، تاکہ لوگوں کو تکلیف نہ ہو، چنانچہ روایات میں سے بعض میں نفل نماز جبکہ بعض میں فرض نماز کا بھی ذکر ہے، اس لئے اگر مقتدی اس قسم کے ہوں کہ وہ طویل قیام اور قراءت سے اکتاتے نہیں، بلکہ انہیں اس چیز کی رغبت ہوتی ہے تو پھر ان کا امام اگر فرض نماز میں بھی یہ طویل اذکار پڑھ لے، تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ (۱) نیز مذکورہ احادیث میں رکوع اور اس سے اٹھنے کے وقت اور سجود کے اذکار بھی ہیں، انہیں بھی اپنی نمازوں میں پڑھنے کا معمول بنانا چاہیے۔

والشر لیس الیک اور شر کو تیری طرف منسوب نہیں کیا جاتا، اس جملے کا کیا مطلب ہے، حالانکہ خیر اور شر دونوں کا خالق اللہ جل جلالہ ہی ہے، اس لئے امام نووی فرماتے ہیں کہ شارحین حدیث نے اس کے مختلف مطلب بیان کئے ہیں:

- ۱۔ شر کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل نہیں کیا جاسکتا۔
- ۲۔ شر اللہ تعالیٰ تک نہیں پہنچتا بلکہ اعمال صالحہ ہی اللہ تک پہنچائے جاتے ہیں۔
- ۳۔ شر کو اللہ کی طرف منسوب نہیں کیا جاتا کیونکہ اللہ نے تو اپنی کسی حکمت سے اس شر کو پیدا کیا ہے بلکہ وہ مخلوق کے اعتبار سے شر ہے۔ (۲)

باب مَا يَقُولُ فِي سُجُودِ الْقُرْآنِ

یہ باب ان احادیث پر مشتمل ہے جن میں قرآن کے سجودوں یعنی تلاوت کے سجودوں میں پڑھی جانے والی بعض تسبیحات کا ذکر ہے۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ: رَأَيْتُنِي اللَّيْلَةَ وَأَنَا نَائِمٌ كَأَنِّي كُنْتُ أَصَلِّيُ خَلْفَ شَجَرَةٍ، فَسَجَدْتُ فَسَجَدَتِ الشَّجَرَةُ لِسُجُودِي، فَسَمِعَتْهَا وَهِيَ تَقُولُ: اللَّهُمَّ اكْتُبْ لِي بِهَا عِنْدَكَ أَجْزَاءَ وَضَعْتُ عَنِي بِهَا وَرْزًا، وَاجْعَلْهَا لِي عِنْدَكَ دُخْوَانًا، وَتَقَبَّلْهَا مِنِّي كَمَا تَقَبَّلْتَهَا مِنْ عَبْدِكَ دَاوُدَ - قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ: قَالَ لِي جَدُّكَ: قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ - فَقَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجْدَةً ثُمَّ سَجَدَ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: فَسَمِعَتْهَا وَهِيَ يَقُولُ مِثْلَ مَا أَخْبَرَهُ الرَّجُلُ عَنْ قَوْلِ الشَّجَرَةِ. (۳)

حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ ایک شخص (یعنی حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ) نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا اے اللہ کے رسول! آج رات میں نے خواب میں اپنے آپ کو یوں دیکھا کہ گویا میں ایک درخت کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہوں، میں نے سجدہ (تلاوت) کیا تو اس درخت نے بھی میرے ساتھ سجدہ

(۱) الکوکب الذری ۳۴۲/۴

(۲) شرح مسلم للنووی ۲/۲۶۳، کتاب صلاة المسافرين باب صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ودعاءه بالليل۔

(۳) سنن ابن ماجہ، کتاب اقامة الصلاة، باب سجود القرآن، رقم: ۱۰۵۳۔

(تلاوت) کیا، میں نے سنا کہ وہ درخت پر دعا پڑھ رہا تھا: اللھم اکتب لی بہا..... عبد کداؤد۔ (ترجمہ: اے اللہ! میرے لئے اس سجدے کا اجر لکھ دے، اور اس کی وجہ سے مجھ سے (گناہوں کا) بوجھ ہلکا کر دے) (یعنی گناہ معاف فرمادے) اور اس سجدے کو میرے لئے اپنے پاس ذخیرہ بنا لیجئے اور اس سجدے کو مجھ سے اسی طرح قبول کر جس طرح تو نے اپنے بندے داؤد سے اسے قبول کیا تھا) حدیث کے راوی حسن بن محمد کہتے ہیں کہ مجھ سے ابن جریج نے کہا کہ مجھے تمہارے (یعنی حسن کے) دادا عبید اللہ بن ابی یزید نے کہا کہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے (سورہ ص کی) آیت سجدہ تلاوت کی پھر سجدہ (تلاوت) کیا، ابن عباس فرماتے ہیں کہ میں نے آپ ﷺ کو (سجدہ تلاوت میں) وہی کلمات کہتے ہوئے سنا، جو اس آدمی نے اس درخت کے نکل کئے تھے۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي سُجُودِ الْقُرْآنِ بِاللَّيْلِ: سَجْدٌ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ: (۱)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ رات کو قرآن مجید کی تلاوت کے سجدوں میں یہ تسبیح پڑھا کرتے تھے: سجدو جہی للذی خلقہ و شق سمعہ و بصرہ بحولہ و قوتہ (میرے چہرے نے اس ذات کے لئے سجدہ کیا، جس نے اسے پیدا کیا، اور جس نے اپنی طاقت و قدرت سے اس کے کان اور آنکھیں بنا دیں)۔

مشکل الفاظ کے معنی: ضعیف معنی: (ضعیف) تو مجھ سے دور کر دے، ختم کر دے، و ذرا: (داؤد کے چچے) زبیر اور زاساکن: بوجھ، وبال، عذاب، ذخرا: (ذال پریش اور خاں ساکن) ذخیرہ، شق سمعہ و بصرہ: اللہ نے اس کے کان اور آنکھیں بنا دیں۔

سجدہ تلاوت کی چند تسبیحات

مذکورہ احادیث میں سجدہ تلاوت کی دو تسبیحات بیان کی گئی ہیں جن کی تفصیل یہ ہے:

۱۔ پہلی روایت میں حضرت ابوسعید خدری نے نبی کریم ﷺ کو بتایا کہ میں ایک درخت کے پاس سجدہ تلاوت کرنے لگا تو میرے ساتھ درخت نے بھی سجدہ کیا، اور وہ درخت سجدہ تلاوت میں یہ تسبیح یعنی دعا پڑھ رہا تھا: اللھم اکتب لی بہا عندک اجراً.....

فقرأ النبي ﷺ سجدة ثم سجد، ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ بظاہر آپ ﷺ نے سورہ ص کی آیت سجدہ پڑھی یا سورہ سجدہ کی آیت تلاوت فرمائی تھی۔ (۲)

(۱) سنن ابی داؤد، الصلاة، باب ما یقول اذا سجد، رقم: ۱۴۱۳۔

(۲) مرقاة المفاتیح ۱۰۸۴، کتاب الصلاة، باب سجود القرآن۔

قال ابن جریر: قال لی حدیث، یہ کلام حدیث کے راوی حسن بن محمد بن عبید اللہ بن ابی یزید کا ہے کہ ابن جریر نے مجھے کہا کہ تمہارے دادا عبید اللہ بن ابی یزید فرماتے ہیں کہ ابن عباس نے یوں فرمایا ہے۔ (۱)
حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رات کو جب آپ ﷺ آیت سجدہ تلاوت فرماتے تو سجدہ تلاوت میں آپ یہ تسبیح پڑھتے: سجدہ و جہی.....

اس حدیث میں ”رات“ کی تہد اتقائی ہے، یہ بات حضرت عائشہ نے اپنے علم کے مطابق فرمائی ہے ورنہ تو آپ ﷺ دن میں بھی سجدہ تلاوت میں یہ تسبیح بسا اوقات پڑھا کرتے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ اتباع سنت کی نیت سے کبھی سجدہ تلاوت میں بھی یہ تسبیحات پڑھنی چاہئیں، صرف سبحان ربی الاعلیٰ پر ہی اکتفاء نہیں کرنا چاہیے۔

بَاب مَا يَقُولُ إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ

یہ باب اس دعا کے بیان میں ہے، جو آدمی گھر سے نکلنے وقت کہے

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ قَالَ - يَغْنِي - إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ: بِسْمِ اللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ يُقَالُ لَهُ: كُفَيْتَ، وَوَقِيتَ، وَتَنَحَّى عَنْهُ الشَّيْطَانُ. (۲)

حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص گھر سے نکلنے وقت یہ پڑھے بسم اللہ..... الا باللہ (میں اللہ کے نام سے نکل رہا ہوں، میں نے اللہ پر ہی بھروسہ کیا، گناہ سے بچنے اور نیکی کرنے کی طاقت صرف اللہ ہی کی طرف سے ہے) تو اسے کہا جاتا ہے تیری کفایت کر دی گئی اور تجھے شر سے بچا لیا گیا، اور شیطان اس سے دور ہو جاتا ہے۔

بَاب وَنَه: عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ قَالَ: بِسْمِ اللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ، اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوْذُ بِكَ مِنْ أَنْ نَزُولَ، أَوْ نَصِلَ، أَوْ نَظْلَمَ، أَوْ نُظْلَمَ، أَوْ نَجْهَلَ، أَوْ يُجْهَلَ عَلَيْنَا. (۳)

حضرت ام سلمہ فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب گھر سے نکلنے تو یہ دعا پڑھتے: بسم اللہ..... (ترجمہ: اللہ کے نام سے، میں نے اللہ ہی پر بھروسہ کیا، اے اللہ ہم تجھ سے اس بات کی پناہ مانگتے ہیں کہ ہم کھل جائیں، یا ہم گمراہ ہو جائیں، یا ہم ظلم کریں یا ہم پر ظلم کیا جائے، یا ہم جاہل ہوں یا ہمیں جاہل رکھا جائے۔)

مشکل الفاظ کے معنی: کفیت: (میتھ بھول) تیری کفایت کی گئی یعنی تجھے شر اور برائی سے محفوظ کر دیا گیا، بچا لیا گیا، وقیت:

(۱) تحفة الاخوذی ۴/۲، کتاب الصلاة باب ما يقول في سجود القرآن

(۲) سنن ابی داؤد، کتاب الادب، باب ما جاء فيمن دخل بيته ما يقول، رقم: ۵۰۹۵۔

(۳) ايضاً، رقم الحديث: ۵۰۹۴

(میں بھول) تجھے بھالیا گیا، نصیحتی: دور ہو گیا، نول: (نوں پر زبر، را کے نیچے زیر اور لام پر زبر و تشدید) ہم کھل جائیں، بجهل: (معروف) ہم جاہل ہوں، بجهل علینا: (باب الحال سے میں بھول) ہمیں جاہل بنایا جائے، جاہل رکھا جائے، ہمارے ساتھ جاہلوں والا معاملہ کیا جائے یعنی ایذا پہنچائی جائے۔

گھر سے نکلنے وقت کی مسنون دعا

مذکورہ دو حدیثوں میں گھر سے نکلنے کی دو دعائیں ذکر کی گئی ہیں، انہیں گھر سے نکلنے وقت پڑھنے کا اہتمام کرنا چاہیے، ان کی برکت سے انسان ہر قسم کے شر سے محفوظ ہو جاتا ہے، اس کا گھر اور وہ خود اللہ جل شانہ کے حفظ و امان میں آ جاتا ہے۔

بَاب مَا يَقُولُ إِذَا دَخَلَ الشُّوْقَ

یہ باب اس دعا کے بیان میں ہے جو انسان بازار میں داخل ہوتے وقت کہے

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ وَاسِعٍ، قَالَ: قَدِمْتُ مَكَّةَ فَلَقَنِي أَخِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍ، فَخَدَّثَنِي، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ دَخَلَ الشُّوْقَ، فَقَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُخَيِّرُ وَيُمِيتُ، وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ، بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَلْفَ أَلْفٍ حَسَنَةً، وَمَحَا عَنْهُ أَلْفَ أَلْفٍ سَيِّئَةٍ، وَرَفَعَ لَهُ أَلْفَ أَلْفٍ دَرَجَةً. (۱)

محمد بن واسع کہتے ہیں کہ میں مکہ مکرمہ آیا، مجھ سے میرے دینی بھائی سالم بن عبد اللہ بن عمر نے ملاقات کی اور انہوں نے اپنے دادا حضرت عمر سے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص بازار میں داخل ہوتے وقت لا الہ الا اللہ سے قدیر تک پڑھ لے (ترجمہ: اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، وہ تنہا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، بادشاہت اور تمام تعزینیں صرف اسی کے لئے ہی ہیں، وہی مارتا اور زندہ کرتا ہے، وہ ہمیشہ سے زندہ ہے کبھی وہ مرے گا نہیں، تمام بھلائی اسی کے قبضہ میں ہے، اور وہ ہر چیز پر قادر ہے) اللہ تعالیٰ اس کے لئے دس لاکھ نیکیاں لکھ دیتے ہیں، اس کی دس لاکھ برائیاں مٹا دیتے ہیں اور اس کے دس لاکھ درجے بلند کر دیتے ہیں۔

عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ قَالَ فِي الشُّوْقِ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُخَيِّرُ وَيُمِيتُ وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ، بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَلْفَ أَلْفٍ حَسَنَةً، وَمَحَا عَنْهُ أَلْفَ أَلْفٍ سَيِّئَةٍ، وَبَنَى لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ.

حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص بازار میں یہ دعا: لا الہ الا اللہ سے قدر تک پڑھے، تو اللہ تعالیٰ اس کی دس لاکھ نیکیاں لکھ دیتے ہیں، اور اس کے دس لاکھ گناہ مٹا دیتے ہیں اور اس کے لئے جنت میں ایک گھر بنا دیتے ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: الف الف: دس لاکھ۔ معی: مٹا دیتے ہیں۔

بازار میں داخل ہونے کی دعا پر دس لاکھ نیکیاں

مذکورہ احادیث میں بازار میں داخل ہوتے وقت کی دعا کو بیان کیا گیا ہے، اس دعا کی اس قدر فضیلت ہے کہ اس کو پڑھنے سے انسان کو دس لاکھ نیکیاں عطا کی جاتی ہیں، دس لاکھ گناہ مٹا دیے جاتے ہیں، دس لاکھ درجات بلند کئے جاتے ہیں، اور مزید یہ کہ جنت میں اس کے لئے اللہ جل شانہ ایک محل بنا دیتے ہیں اور یہ فضیلت اس لیے کہ بازار ایک غفلت، تجارت اور شیطان کے غلبہ کی جگہ ہے، اس پر فتن مقام پر اس نے ذکر کر کے گویا شیطان کے ساتھ مقابلہ کیا، اور اللہ کی عظمت و کبریائی بیان کی، اس بناء پر اسے یہ اعزاز حاصل ہوئے ہیں۔ (۱)

باب مَا يَقُولُ الْعَبْدُ إِذَا مَرَّ ضَ

یہ باب اس دعا کے بیان میں ہے جو بندہ اس وقت کہے جب وہ بیمار ہو

عَنْ الْأَغْرَابِيِّ مُسْلِمٍ، قَالَ: أَشْهَدُ عَلَى أَبِي سَعِيدٍ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّهُمَا شَهِدَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ، صَدَقَهُ رَبُّهُ، فَقَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا، وَأَنَا أَكْبَرُ، وَإِذَا قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَخَدَهُ قَالَ: يَقُولُ اللَّهُ: لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَخَدِي، وَإِذَا قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَخَدَهُ لَا شَرِيكَ لِي، قَالَ اللَّهُ: لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَخَدِي لَا شَرِيكَ لِي، وَإِذَا قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، لِي الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ، قَالَ اللَّهُ: لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا، لِي الْمُلْكُ وَلِي الْحَمْدُ، وَإِذَا قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، قَالَ اللَّهُ: لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِي، وَكَانَ يَقُولُ: مَنْ قَالَهَا فِي مَرَضِهِ، ثُمَّ مَاتَ، لَمْ تَطْعَمَهُ النَّارُ. (۲)

حضرت اغرابیؒ مسلم کہتے ہیں کہ میں حضرت ابوسعید اور حضرت ابو ہریرہؓ دونوں کے بارے میں گواہی دیتا ہوں کہ ان دونوں نے گواہی دی (یعنی سنا) کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص یہ کہے: لا الہ الا اللہ واللہ اکبر تو اللہ تعالیٰ اس کی تصدیق کرتے ہیں اور (جواب میں) فرماتے ہیں: لا الہ الا اللہ وانا اکبر (میرے علاوہ کوئی عبادت

(۱) مرقاة المفاتیح ۱۳۴/۵، کتاب الدعوات، باب الدعوات فی الاوقات، رقم: ۲۳۳۱۔

(۲) سنن ابن ماجہ، کتاب الادب، باب فضل لا الہ الا اللہ، رقم: ۳۷۹۴۔

کے لائق نہیں، میں ہی بہت بڑا ہوں) اور جب بندہ یہ کہے: لا الہ الا اللہ وحده تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: لا الہ الا انا وحدی (میرے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں، میں اکیلا ہوں) اور جب مسلمان کہے: لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ، تو اللہ تعالیٰ جواب میں کہتے ہیں: میرے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں، میں اکیلا ہوں، میرا کوئی شریک نہیں، اور جب آدمی یہ کہے: لا الہ الا اللہ، لہ الملک و لہ الحمد تو اللہ تعالیٰ جواب میں فرماتے ہیں: میرے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں، میرے لئے ہی تمام بادشاہت اور تمام تعریفیں ہیں، اور جب بندہ کہے: لا الہ الا اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ تو اللہ تعالیٰ جواب میں فرماتے ہیں: میرے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں، اور گناہ سے بچنے یا نیکی کرنے کی طاقت صرف میری طرف سے ہی ہے، اور نبی کریم ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ جو شخص بیماری میں یہ کلمات پڑھے اور پھر مر جائے تو اسے آگ نہیں کھائے گی۔

بیماری میں ایک مسنون ذکر

مذکورہ حدیث میں جو اذکار آپ ﷺ نے بیان فرمائے ہیں، انہیں ہر مسلمان کو پڑھنے کا اہتمام کرنا چاہیے، اور فرمایا کہ اگر یہ کلمات بیماری میں پڑھے جائیں اور پھر انسان اسی بیماری میں مر جائے تو جہنم کی آگ اس کو نہیں کھائے گی۔ انہما شہدا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم امام سیوطی نے تدریب الراوی میں ذکر کیا ہے کہ لفظ شہادت بھی حدیث کو روایت کرنے کے الفاظ میں سے ایک لفظ ہے، جس سے سماع اور اس میں مزید پختگی مراد ہوتی ہے۔ (۱)

باب مَا يَقُولُ إِذَا رَأَى مُبْتَلىً

یہ باب اس دعا کے بارے میں ہے، جو آدمی اس وقت کہے، جب کسی کو آزمائش اور مصیبت میں مبتلی دیکھے

عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: قَالَ: مَنْ رَأَى صَاحِبَ بَلَاءٍ، فَقَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَافَانِي مِمَّا ابْتَلَاكَ بِهِ، وَفَضَّلَنِي عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خُلِقَ تَفْضِيلًا، إِلَّا غَوِي، وَنَزَلَكَ الْبَلَاءُ، كَأَنَّا مَأْكَانٌ، مَا عَاشَ. (۲)

حضرت عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص کسی آزمائش میں مبتلی شخص کو دیکھے اور یہ دعا پڑھے: الحمد للہ سے تفضیلا تک (تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں، جس نے مجھے اس آزمائش سے عافیت عطا فرمائی، جس میں اس نے تجھے مبتلی کیا اور مجھے اپنی مخلوقات میں سے بہت سوں پر فضیلت عطا فرمائی ہے) تو وہ جب تک زندہ رہے، اسے اس آزمائش سے عافیت دے دی جاتی ہے، خواہ وہ آزمائش اور مصیبت کوئی سی بھی ہو۔

(۱) تدریب الراوی ۲/۲۲، النوع الرابع والعشرون، کیفیۃ سماع الحدیث، تحفة الاحوذی ۹/۳۶۱

(۲) المعجم الصغير للطبرانی۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ رَأَى مُبْعَلًى، فَقَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَافَانِي مِمَّا ابْتَلَاكَ بِهِ، وَفَضَّلَنِي عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقَ تَفْضِيلًا، لَمْ يَصِبْهُ ذَلِكَ الْبَلَاءُ. (۱)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص کسی مصیبت زدہ کو دیکھے اور یہ دعا پڑھے: الحمد لله الذي عافاني..... تو اسے وہ مصیبت اور آزمائش نہیں پہنچے گی۔

مشکل الفاظ کے معنی: صاحبِ بلاء: آزمائش میں مبتلا انسان، وفضلنی: (تفضیل سے) اور اس نے مجھے فضیلت عطا فرمائی، عوفی: (میغہ مجھول) اسے عافیت دے دی جاتی ہے، کائنات کا کائن: خواہ وہ آزمائش کوئی سی بھی ہو، ما عافى: جب تک وہ زندہ رہے، لم یصبه ذلك البلاء: اسے وہ آزمائش نہیں پہنچتی۔

کسی کو آزمائش میں دیکھ کر یہ دعا مانگی جائے

مذکورہ احادیث سے ہمیں یہ درس حاصل ہو رہا ہے کہ ہم اپنی زندگی کا یہ معمول بنائیں کہ جب بھی کسی انسان کو کسی آزمائش میں دیکھیں تو اس مسنون دعا کا اہتمام کریں، الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به، وفضلني على كثير ممن خلق تفضيلاً، اس کی برکت سے اللہ تعالیٰ ہمیں اس آزمائش اور مصیبت سے عافیت عطا فرمادیں گے، اور ہمیں وہ آزمائش اور مصیبت نہیں پہنچے گی، یہ آزمائش خواہ جسمانی ہو، جیسے کوئی بیماری ہو یا معذور یا چاچ انسان ہو، برص کی بیماری والا یا نابینا وغیرہ اور یا یہ دنیاوی آزمائش ہو جیسے مال و دولت کی محبت اور لالچ وغیرہ اور یا وہ آزمائش دینی ہو جیسے کوئی شخص کسی گناہ میں یا کفر و شرک میں ہے، غرض یہ کہ ہر قسم کی آزمائش میں مبتلا انسان کو دیکھ کر یہ دعا پڑھنا مسنون ہے، البتہ کسی بیمار کو دیکھ کر اس کے سامنے اونچی آواز سے یہ دعا نہیں پڑھنی چاہیے، تاکہ اس کا دل رنجیدہ اور پریشان نہ ہو، ہاں اگر کوئی کسی گناہ میں یا دنیا کی محبت میں پھنسا ہوا ہو، تو یہ دعا بلند آواز سے پڑھنی چاہیے، تاکہ اسے عبرت ہو، لیکن اگر بلند آواز سے پڑھنے میں کسی فتنہ و فساد کا اندیشہ ہو، تو پھر اس صورت میں بھی یہ دعا آہستہ مانگی جائے۔ (۲)

بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا قَامَ مِنْ مَجْلِسِهِ

یہ باب اس دعا کے بیان میں ہے جسے مجلس سے اٹھتے وقت آدمی پڑھے

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ جَلَسَ فِي مَجْلِسٍ، فَكَثُرَ فِيهِ لَعَطُهُ، فَقَالَ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ مِنْ مَجْلِسِهِ ذَلِكَ: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ

(۱) مجمع الزوائد للهيثمى، المعجم الصغير للطبرانى۔

(۲) مرقاة المفاتيح ۳۲۲/۵، کتاب الدعوات باب الدعوات فى الاوقات، رقم: تحفة الاحوذى ۳۶۲/۹۔

إِنَّكَ إِلَّا ظَهَرَ لَكَ مَا كَانَ فِي مَجْلِسِهِ ذَلِكَ. (۱)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص کسی مجلس میں بیٹھے اور اس میں شور و غل (یعنی بے فائدہ باتیں، شور شرابا) زیادہ ہو جائے اور پھر اس مجلس سے اٹھنے سے پہلے یہ دعا پڑھ لے: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ سَعَى الْكَوْبِ الْهَيْكَلِ (میری ذات ہر قسم کے عیب سے پاک ہے اے اللہ! تمام تعریفیں تیرے لئے ہی ہیں، میں کو اسی دیتا ہوں کہ تیرے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں، میں تجھ سے بخشش طلب کرتا ہوں، اور میری طرف رجوع کرتا ہوں) تو اس کی برکت سے اس مجلس کی تمام باتیں معاف کر دی جاتی ہیں۔

عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: كَانَ يُعَدُّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَجْلِسِ الْوَاحِدِ حَاتَّةُ عَرَفَةَ مِنْ لَيْلٍ أَنْ يَقُومَ: رَبِّ اغْفِرْ لِي وَتُبْ عَلَيَّ، إِنَّكَ أَنْتَ الْقَوَّابُ الْغَفُورُ. (۲)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ ہر مجلس کے اٹھنے سے پہلے سورۃ حضور ﷺ سے یہ دعا گئی جاتی تھی (یعنی ہر ایک مجلس میں آپ سو سو بار یہ دعا پڑھا کرتے تھے): رَبِّ اغْفِرْ لِي وَتُبْ عَلَيَّ، إِنَّكَ أَنْتَ الْقَوَّابُ الْغَفُورُ. (اے اللہ مجھے بخش دے، مجھے توبہ کی توفیق دے، بے شک تو ہی توبہ کو قبول کرنے والا اور بخشنے والا ہے) مشکل الفاظ کے معنی: لَعَطُ: (لام اور عین پر زبر) شور و غل، بے فائدہ باتیں، تعدد: (میںہ مجہول) گنا جاتا، اس کا نائب قائل: رب اغفر لی..... ہے اور یہ سورۃ اس کا مفعول مطلق ہے، اور بعض نسخوں میں یہ لفظ "يَعُدُّ" یا کے ساتھ ہے، تب علی: اس کے تین معنی ہیں: میری طرف نظر رحمت فرما، مجھے توبہ کی توفیق عطا فرما، میری توبہ قبول فرما۔

مجلس سے اٹھتے وقت کی دعا

مذکورہ احادیث میں مجلس سے اٹھتے وقت کی دو دعائیں ذکر کی گئی ہیں، ان کو پڑھنے کا فائدہ یہ ہے کہ اس مجلس میں جو بھی بے فائدہ باتیں ہوئی ہوں گی، ان کو معاف کر دیا جاتا ہے۔

بَاب مَا جَاءَ مَا يَقُولُ عِنْدَ الْكَرْبِ

یہ باب اس دعا کے بیان میں ہے جو غم اور پریشانی میں انسان پڑھا کرے

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو عِنْدَ الْكَرْبِ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ، لَا إِلَهَ

(۱) مستند احمد ۲/۲۶۹، عن ابی ہریرہ

(۲) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاة، باب فی الاستغفار، رقم: ۱۵۱۶

إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ. (۱)

حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ غم اور پریشانی کے وقت یہ دعا پڑھا کرتے تھے: لا الہ الا اللہ..... (اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، وہی برادر اور حکمت والا ہے، اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، وہی عرش عظیم کا مالک ہے، اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، وہی آسمانوں، زمین اور عرش کریم کا رب ہے)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَهَمَّهُ الْأَمْرُ رَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ، فَقَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ، وَإِذَا اجْتَهَدَ فِي الدُّعَاءِ قَالَ: يَا حَيُّ، يَا قَيُّوْمُ. (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو جب کوئی امر پریشان کرتا تو اپنا سر آسمان کی طرف اٹھاتے اور یہ پڑھتے: سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ (میں عظمت والے اللہ کی پاکی بیان کرتا ہوں) اور جب دعائیں کوشش کرتے یعنی خوب مبالغہ اور اہتمام فرماتے تو یہ پڑھتے: يَا حَيُّ، يَا قَيُّوْمُ۔

مشکل الفاظ کے معنی: الکرب: (کاف پرزہ اور راساکن) جان لیوا غم، سخت پریشانی، الحکیم: حکمت والا، کامل علم والا، اذا اہمہ الامر: آپ کو جب کوئی امر پریشان کرتا، غمگین کرتا، و اذا اجتہد فی الدعاء: جب آپ دعائیں کوشش کرتے یعنی خوب مبالغہ اور اہتمام فرماتے۔

غم اور پریشانی کی دعا

مذکورہ احادیث میں غم، پریشانی اور بے چینی کی دعا کو بیان کیا گیا ہے، اس لئے ایسے موقع پر ان دعاؤں کا اہتمام کرنا چاہئے، طبری فرماتے ہیں کہ ہمارے اسلاف یہ دعا مانگا کرتے تھے، اور اسے وہ ”دعاء الکرب“ (غم سے نجات کی دعا) کہا کرتے تھے، لیکن سوال یہ ہے کہ یہ کلمات تو ذکر کے ہیں، دعا کے نہیں، پھر انہیں دعا کیسے کہا گیا ہے؟ اس کے دو جواب دیئے گئے ہیں: ان کلمات میں اللہ جل شانہ کی عظمت و تقدس اور بادشاہت کا ذکر ہے، یہ تمہیداً ہیں، ان کلمات کے بعد پھر آدمی جو چاہے دعا کرے، چنانچہ ایک روایت میں ہے: ثم یدعو بعد ذلک (پھر اس کے بعد دعا مانگے) اس وجہ سے انہیں دعا کہا گیا ہے۔ سفیان بن عیینہ فرماتے ہیں کہ جو شخص اذکار میں مشغول رہتا ہو، تو اللہ تعالیٰ اسے مانگنے والوں سے بہتر عطا فرماتے ہیں، یہ ایک حدیث قدسی کا مفہوم ہے، اس لحاظ سے ان کلمات کو دعا کہا جاتا ہے۔ (۳)

(۱) الصحيح لمسلم ۳۵۱/۲، کتاب الذکر والدعاء، باب دعاء الکرب۔

(۲) شرح السنة للبغوی ۱۲۵/۳، رقم: ۱۳۲۶۔

(۳) شرح مسلم للنووی ۳۵۱/۲، کتاب الذکر والدعاء، باب دعاء الکرب، تحفة الاحوذی ۳۶۶/۹۔

بَاب مَا جَاءَ مَا يَقُولُ إِذَا نَزَلَ مَنْزِلًا

یہ باب اس دعا میں ہے، جسے آدمی اس وقت پڑھا کرے، جب کسی جگہ (دوران سفر) ٹھہرے
عَنْ خَوْلَةَ بِنْتِ حَكِيمٍ السَّلَمِيَّةِ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ نَزَلَ مَنْزِلًا لَمْ يَقُلْ: أَعُوذُ
بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ، لَمْ يَصُرْهُ هَبِي حَتَّى يَزِلَّ حُلٌّ مِنْ مَنْزِلِهِ ذَلِكَ. (۱)
حضرت خولہ بنت حکیم سلمیہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص کسی جگہ ٹھہرے اور یہ پڑھ لے:
أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ (میں اللہ تعالیٰ کے کامل کلمات کے ذریعہ، ہر اس چیز کے شر سے پناہ مانگتا
ہوں، جس کو اللہ جل شانہ نے پیدا کیا) تو اسے کوئی چیز نقصان نہیں پہنچائے گی، یہاں تک کہ وہ اس جگہ سے منتقل ہو جائے۔

سفر کے دوران کسی جگہ ٹھہرنے کی دعا

اسلام سے پہلے زمانہ جاہلیت میں لوگوں کا دستور یہ تھا کہ جب وہ سفر کے دوران کسی جگہ پڑاؤ ڈالتے تو یہ کہا کرتے:
”نَعُوذُ بِسَيِّدِ هَذَا الْوَادِي“ ہم اس وادی کے سردار یعنی بڑے جن سے پناہ مانگتے ہیں، اسی کا سورہ جن کی اس آیت: ۶ میں ذکر
ہے: وَإِنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا۔ اسلام نے آکر اس رسم کو باطل کیا اور یہ کہا کہ جب
سفر میں کہیں ٹھہریں تو یہ کلمات پڑھا کریں: أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ..... اس کا فائدہ یہ ہے کہ جب تک وہ مسافر اس منزل پر ہوگا، تو
اسے کوئی چیز تکلیف نہیں پہنچائے گی۔

أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ، اس میں ”کلمات“ سے قرآن مجید مراد ہے اور ”تامات“ کا مطلب یہ ہے کہ وہ کلمات
اس قدر کامل ہیں کہ ان میں کوئی نقص اور عیب نہیں، وہ سراسر نافع اور باعث شفا ہیں۔ (۲)

بَاب مَا يَقُولُ إِذَا خَرَجَ مُسَافِرًا

یہ باب اس دعا پر مشتمل ہے جو سفر کے لئے جاتے ہوئے آدمی پڑھے

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرَ فَرَكِبَ رَاحِلَتَهُ، قَالَ يَاضْبَعُو - وَمَدَّ
شُعْبَةً يَضْبَعَهُ - قَالَ: اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ، وَالْخَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ، اللَّهُمَّ اصْحَبْنَا بِنُصْحِكَ،
وَاقْلِبْنَا بِدَمْعِكَ، اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا الْأَرْضَ، وَهَوِّنْ عَلَيْنَا السَّفَرَ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ، وَكَآبَةِ

(۱) صحیح مسلم ۳۴۷/۲، کتاب الذکر والدعاء باب الدعوات والتعوذ

(۲) شرح مسلم للنووی ۳۴۷/۲، کتاب الذکر والدعاء باب الدعوات والتعوذ، تحفة الاحوذی ۳۶۸/۹

المنقلب (۱)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سفر کا ارادہ کرتے تو اپنی سواری پر سوار ہوتے اور اپنی انگلی سے (آسمان کی طرف) اشارہ کرتے (اور شعبہ نے بھی اپنی انگلی دراز کر کے دکھائی) پھر آپ ﷺ یہ دعا پڑھتے: اللھم انت الصاحب وکتابۃ المنقلب (ترجمہ: اے اللہ تو ہی سفر کا ساتھی اور اہل و عیال میں جانشین ہے، اے اللہ تو اپنی خیر خواہی سے (سفر کے دوران) ہمارے ساتھ ہو جا (یعنی سفر میں ہماری خصوصی حفاظت فرماتا) اور ہمیں اپنے حفظ و امان سے (اپنے گھر) واپس لوٹا دینا، اے اللہ تو ہمارے لئے زمین کو سمیٹ دے اور ہم پر سفر آسان کر دے، اے اللہ میں تجھ سے سفر کی مشقت و سختی اور غمگین لوٹنے سے پناہ مانگتا ہوں)۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْجِسٍ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرَ يَقُولُ: اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ، اللَّهُمَّ اصْحَبْنَا فِي سَفَرِنَا، وَاخْلُفْنَا فِي أَهْلِنَا، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَغْثَاءِ السَّفَرِ وَكَآبَةِ الْمُنْقَلَبِ، وَمِنَ الْحَوْرِ بَعْدَ الْكُورِ، وَمِنْ دَعْوَةِ الْمَظْلُومِ، وَمِنْ سُوءِ الْمَنْظَرِ فِي الْأَهْلِ وَالنَّعَالِ.

حضرت عبداللہ بن مرجمس فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب سفر کے لئے نکلتے تو یہ دعا پڑھتے: اللھم (ترجمہ: اے اللہ تو ہی سفر کا ساتھی اور اہل و عیال میں جانشین ہے، اے اللہ سفر میں تو ہمارا ساتھی ہو جا، اور ہمارے اہل میں جانشین ہو جا، اے اللہ میں تجھ سے سفر کی مشقت اور غمناک لوٹنے سے پناہ مانگتا ہوں، میں تجھ سے (رزق میں) زیادتی کے بعد کمی سے، مظلوم کی بددعا سے اور اہل و عیال اور مال میں برے منظر سے پناہ مانگتا ہوں)۔

مشکل الفاظ کے معنی: وراحلة: سواری، قال باصبعة: آپ نے اپنی انگلی سے آسمان کی طرف اشارہ کیا، قال كاللفظ اشارہ کے معنی میں ہے، خلیفۃ: جانشین، قائم مقام، اصحبنا: (باب صح سے صیغہ امر) تو ہمارا ساتھی ہو جا، ینصحبک: (نون پر زبر اور پیش دونوں پڑھ سکتے ہیں اور صا و ساکن) اپنی خیر خواہی سے یعنی اپنی خصوصی حفاظت سے، اقلبنا: (باب ضرب سے صیغہ امر) تو ہم کو لوٹانا، بلذمۃ: حفظ و امان سے، اور بعض نسخوں میں بذمتک ہے یعنی اپنے حفظ و امان سے، ازو: (باب ضرب سے صیغہ امر) تو قاصی کو سمیٹ دے، ہون: (صیغہ امر) تو آسان کر دے، و غثاء: مشقت و سختی، کابۃ: رنج و غم، منقلب: لوٹنا، لوٹنے کی جگہ، کابۃ المنقلب: غمگین لوٹنے سے، مطلب یہ ہے کہ سفر سے اس طرح لوٹوں کہ مجھے کوئی پریشانی لاحق ہو یا گھر میں اہل و عیال میں کوئی پریشان کن معاملہ درپیش ہو، میں ان تمام چیزوں سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں، واخلفنا: (باب نصر سے صیغہ امر) اور تو ہی ہمارا خلیفہ اور جانشین ہو جا، الحور: (جا پر زبر اور واد ساکن) اس کے اصل معنی ہیں: پگڑی کو لپیٹنے کے بعد کھول دینا، مگر یہاں کمی، فساد اور خرابی کے معنی مراد ہیں، الکور: (کاف پر زبر اور واد ساکن) اس کے اصل معنی ہیں: پگڑی کو باندھنا، یہاں صلاح، بہتری اور

(۱) سنن النسائی، کتاب الاستعاذۃ، باب الاستعاذۃ من کابۃ المنقلب، رقم: ۵۵۰۱۔

(۲) الصحیح لمسلم، کتاب الحج، باب ما یقول اذا رکب الی سفر الحج۔

دیادتی کے معنی مراد ہیں، دعا کا مطلب یہ ہے کہ نعمتوں میں دیادتی کے بعد کسی سے آپ کی پناہ مانگتا ہوں، معاملہ کی بھڑی کے بعد خراب ہونے اور سدھرنے کے بعد گڑنے سے پناہ مانگتا ہوں، امام ترمذی نے اس کے معنی یہ بیان کئے ہیں: الرجوع من الايمان الى الكفر او من الطاعة الى المعصية یعنی میں ایمان سے کفر کی طرف یا طاعت سے نافرمانی کی طرف یعنی بری حالت کی طرف لوٹنے سے پناہ مانگتا ہوں۔

سفر کی چند دعائیں

نبی کریم ﷺ کا معمول تھا کہ آپ سفر میں مذکورہ دعاؤں کا بہت اہتمام فرماتے تھے، حادثات کے اس مشینی دور میں ان دعاؤں کی اہمیت اور زیادہ بڑھ جاتی ہے، لہذا تمام مسلمانوں کو اتباع سنت کی نیت سے سفر کی یہ دعائیں ضرور پڑھنی چاہئیں، تا کہ ایک مسافر ہر طرح سے اللہ جل شانہ کے حفظ و امان میں آجائے، اللہ تعالیٰ عمل کی توفیق عطا فرمائے۔

حدیث میں خاص طور پر سفر کے وقت ومن الحور بعد الكور ومن دعوة المظلوم سے پناہ مانگی گئی ہے، کیونکہ سفر میں طرح طرح کے مسائل، مصائب اور آزمائشیں پیش آتی ہیں، اس وجہ سے سفر کا ذکر کیا گیا ورنہ سفر نہ ہوتا تب بھی ان کا حکم وہی ہے یعنی ان چیزوں سے اللہ کی پناہ مانگی جائے۔ (۱)

بَاب مَا يَقُولُ إِذَا رَجَعَ مِنَ السَّفَرِ

یہ باب اس دعا کے بیان میں ہے جسے آدمی اس وقت پڑھے جب وہ اپنے سفر سے لوٹے

عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، يُخْبِرُ عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ قَالَ: أَتَيْتُ، تَائِبُونَ حَامِدُونَ، لَوْ تَنَا حَامِدُونَ، (۲)

حضرت براء بن عازب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب سفر سے واپس آتے تو یہ دعا پڑھتے: اَتَيْتُ، تَائِبُونَ سے آخر تک۔ (ترجمہ: ہم سفر سے امن و سلامتی کے ساتھ لوٹنے والے، توبہ کرنے والے، اپنے رب کی عبادت کرنے والے، اور اس کی تعریف کرنے والے ہیں)

سفر سے واپسی کی دعا

مذکورہ حدیث میں سفر سے واپسی کی ایک دعا کا ذکر ہے، نبی کریم ﷺ یہ دعا اس موقع پر پڑھا کرتے تھے۔

(۱) تحفة الاحوذی ۳۷۱/۹

(۲) مسند احمد ۲/۲۸۱، عن براء بن عازب۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ لفظ ”انبون“ سے محض لوٹنے کے معنی ہی مراد نہیں، بلکہ اس سے مخصوص کیفیت کے ساتھ لوٹنا مراد ہے کہ ہم اللہ جل شانہ کی خاص قسم کی عبادت کے ساتھ لوٹ رہے ہیں، اور پھر اس میں جو کمی کوتاہی رہ گئی ہو، اسے ”تابون“ کے لفظ سے اس کے ازالے کی درخواست کر رہے ہیں، مطلب یہ ہے کہ ہم نے اپنی ہمت و طاقت کے بقدر عبادت تو ضرور کی ہے، لیکن اس میں ضرور کوئی کمی رہ گئی ہوگی، اس سے ہم توبہ کرتے ہیں اور معافی کی درخواست کرتے ہیں۔ (۱)

عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ، فَنَظَرَ إِلَى جُدُرِ الْبَيْتِ، أَوْ ضَعَّ رَاحِلَتَهُ، وَإِنْ كَانَ عَلَى دَابَّةٍ حَزَّ كَهَا مِنْ حَبِّهَا. (۲)

حضرت انس فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب کسی سفر سے لوٹتے اور مدینہ منورہ کی دیواروں پر نظر پڑتی، تو اپنی اونٹنی کو تیز کر لیتے اور اگر کسی جانور (یعنی چھریا گھوڑے) پر ہوتے، تو اسے بھی مدینہ کی محبت کی وجہ سے حرکت دیتے (یعنی اسے بھی تیز چلاتے)

مشکل الفاظ کے معنی: جدران: جدار کی جمع ہے: دیواریں، أوضع: تیز دوڑاتے، راحلة: سواری، اونٹنی، حو: کھا: اس جانور کو حرکت دیتے یعنی اسے تیز کر لیتے۔

وطن کی محبت ایک فطری چیز ہے

اس حدیث میں دو باتیں ہیں:

اس سے مدینہ منورہ کی فضیلت ثابت ہوتی ہے، آپ ﷺ سفر سے واپسی میں مدینہ کو دیکھتے ہی بہت خوش ہو جاتے، اور اپنی سواری کو تیز کر لیتے۔

وطن کی محبت ایک فطری چیز ہے، نبی کریم ﷺ بھی مدینہ منورہ سے بہت محبت فرماتے تھے، لیکن یہ ذہن میں رہے کہ وطن کی محبت اس وقت پسندیدہ ہے جبکہ وہ شرعی دائرے کے اندر ہو، اگر وطن کی محبت کو اپنے دل و دماغ پر اس قدر سوار کر لیا جائے کہ شریعت کے احکام کا کوئی لحاظ نہ ہو، قدم قدم پر شرعی احکام کو پامال کیا جا رہا ہو تو اس طرح کی محبت کا شرعاً کوئی اعتبار نہیں، یہ سراسر ناجائز ہے۔ (۳)

(۱) فتح الباری ۱۱/۲۲۵، کتاب الدعوات، باب الدعاء اذا اراد سفر او رجع

(۲) النصحيح للبخاری، کتاب العمرة، باب من أسرع ناقته، رقم: ۱۸۰۲۔

(۳) تحفة الاحوذی ۹/۳۷۳۔

بَاب مَا يَقُولُ إِذَا وَدَّعَ إِنْسَانًا

یہ باب ان کلمات پر مشتمل ہے جو آدمی کسی انسان کو رخصت کرتے وقت کہتا ہے

عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَدَّعَ رَجُلًا أَخَذَ بِيَدِهِ، فَلَا يَدَّعُهَا حَتَّى يَكُونَ الرَّجُلُ هُوَ يَدَّعِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَيَقُولُ: اسْتَغْفِرُكَ اللَّهُ دِينَكَ وَأَمَانَتَكَ وَآخِرَ عَمَلِكَ. (۱)

حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب کسی آدمی کو رخصت فرمانے لگتے تو اس کا ہاتھ پکڑ لیتے، اور اس ہاتھ کو اس وقت تک نہ چھوڑتے، جب تک کہ وہ خود نبی کریم ﷺ کا ہاتھ نہ چھوڑ لیتا اور پھر یہ کلمات ارشاد فرماتے: استودع اللہ..... (میں تیرے دین، تیری امانت اور تیرے آخری عمل کو اللہ کی حفاظت میں دیتا ہوں)۔

عَنْ سَالِمٍ، أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ لِلرَّجُلِ إِذَا أَرَادَ سَفَرًا: أُنْ أَدْنُ مِنِّي أَوْ دَعَاكَ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوَدِّعُنَا، فَيَقُولُ: اسْتَغْفِرُكَ اللَّهُ دِينَكَ، وَأَمَانَتَكَ، وَخَوَاتِيمَ عَمَلِكَ. (۲)

حضرت سالم فرماتے ہیں کہ جب کوئی آدمی سفر کرنا چاہتا تو عبداللہ بن عمر اسے فرماتے: میرے قریب آ جاؤ، تاکہ میں تمہیں اسی طرح رخصت کروں، جس طرح رسول اللہ ﷺ ہم کو رخصت کیا کرتے تھے، پھر اسے فرماتے: استودع اللہ..... سے آخر تک۔

عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي أُرِيدُ سَفَرًا فَرِّدْ لِي. قَالَ: رَوِّدَكَ اللَّهُ التَّقْوَى، قَالَ: رِذْلِي، قَالَ: وَغَفَرَ ذَنْبَكَ قَالَ: رِذْلِي بِأَبِي أَنْتَ وَأُمِّي، قَالَ: وَيَسِّرْ لَكَ الْخَيْرَ حَيْثُمَا كُنْتُ. (۳)

حضرت انس فرماتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! میں سفر کے لئے روانہ ہو رہا ہوں، لہذا مجھے توشہ دے دیجئے، آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تجھے تقویٰ کا توشہ دے، اس نے پھر عرض کیا: میرے لئے اضافہ کیجئے (یعنی مزید ارشاد فرما دیجئے) آپ ﷺ نے فرمایا: اور اللہ تعالیٰ تیرے گناہ معاف کر دے، عرض کیا اور زیادہ کیجئے، میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا: اور تو جہاں کہیں بھی ہو، تیرے لئے اللہ تعالیٰ خیر کو آسان کر دے۔

بَاب مِنْهُ: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَسَافِرَ فَأَوْصِنِي، قَالَ: عَلَيْكَ بِتَقْوَى اللَّهِ.

(۱) سنن ابن ماجہ، کتاب الجہاد، باب تشیع الغزاة، رقم: ۲۸۲۶

(۲) مسند احمد ۷/۲، عن ابن عمر۔

(۳) مسند ابن خزيمة ۱۳۸/۴، رقم: ۲۵۳۲، عن انس بن مالک۔

وَالْفَكْهَرُ عَلَى كُلِّ حَرْفٍ، فَلَمَّا نَظَرَ إِلَى الرَّجُلِ، قَالَ: اَللّٰهُمَّ اطْوِلْ لَدَا رَضِيٍّ، وَهَرَبِيْ عَلَيْهِ السَّلَامُ. (۱)
حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ: میں سفر پر جانے کا ارادہ کر رہا ہوں، لہذا مجھے کوئی وصیت کر دیجئے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تم پر لازم ہے اللہ سے ڈرتے رہنا اور ہر بلندی پر اللہ اکبر کہنا، پھر جب اس آدمی نے پیٹھ پھیر لی تو آپ ﷺ نے اس کے لئے یہ دعا کی: اے اللہ تو اس کے لئے سفر کی دوری کو لپیٹ دے (یعنی سفر کی مسافت کو قریب کر دے) اور اس پر سفر آسان کر دے۔

مشکل الفاظ کے معنی: ودع: (باب تفعیل) رخصت کیا، الوداع کیا، استودع اللہ: میں اللہ تعالیٰ کی حفاظت میں دیتا ہوں، ادن منی: (دنائے میں داخل) مجھ سے قریب ہو جاؤ، فلا یلدعھا: آپ ﷺ اس کے ہاتھ کو نہ چھوڑتے، وودعی: مجھے تو شہ دے دیجئے، مجھے زاوراہ عنایت فرمائیے، اصل میں تو "زاد" اس سامان اور توشہ کو کہا جاتا ہے، جو انسان سفر میں ساتھ لے جاتا ہے، یہاں حدیث میں اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تجھے تقویٰ کی دولت عطا فرمائے، تاکہ تم اس کے احکام پر عمل کر سکو اور نافرمانی سے محفوظ رہو کہ یہی ساری زندگی کا زاوراہ اور توشہ ہے، حیصہ حکمت: تو جہاں کہیں بھی ہو، شرف: (شین اور راء پر زبر کے ساتھ) بلند جگہ، جہاں سے آس پاس کی چیزیں نظر آئیں، فلما ان ولی الرجل: جب اس آدمی نے پیٹھ پھیر لی یعنی واپس چل پڑا، اطو: (باب ضرب سے میں داخل) تو لپیٹ دے یعنی سفر کی مسافت قریب کر دے اور اسے آسان کر دے۔

مسافر کو رخصت کرتے وقت کی چند دعائیں

مذکورہ احادیث میں مسافر کو رخصت کرتے وقت کی چند دعاؤں کا ذکر ہے، جن کی تفصیل یہ ہے:

۱۔ اَسْتَوْدِعُ اللّٰهَ دِیْنَكَ، وَ اَمَانَتَكَ، وَ خَوَاتِمَ عَمَلِكَ، دوسری روایت میں خواتیم عملک کے الفاظ ہیں، اس میں "امانۃ" سے کیا مراد ہے؟ اس میں تین قول ہیں:

❖ دوران سفر اللہ تعالیٰ تمہاری خصوصی حفاظت فرمائے، تاکہ تم صحیح طرح سفر کی منازل طے کر لو، اور تم سے کوئی خیانت اور بد دیانتی سرزد نہ ہو، ❖ اس سے اہل وعیال اور اولاد مراد ہے، جو وہ اپنے گھر چھوڑ کر آیا ہے، مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے اہل و عیال کو امن اور سلامتی سے رکھے، ❖ "امانۃ" سے تمام تکالیف شرعیہ یعنی شرعی احکام مراد ہیں، جن کی ادائیگی کا انسان مکلف بنایا گیا ہے، جیسا کہ سورہ احزاب کی آیت نمبر ۷۲: اَنَا عَرَضْنَا اِلَیْكَ اَمَانَةً مِنْ اَمَانَةٍ سے یہی معنی مراد ہیں۔

واخر عملک اس میں آخری عمل سے کیا مراد ہے؟ اس میں دو قول ہیں:

❖ سفر کا آخری عمل۔ ❖ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ ظاہر یہی ہے کہ اس سے موت کے وقت حسن خاتمہ مراد ہے کہ انسان کی وفات ایمان پر ہو، اس معنی کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے، جس میں خواتیم عملک کے الفاظ ہیں۔

- ۲۔ جب مسافر کسی بلند جگہ پر چڑھے تو اللہ اکبر کہے تاکہ اس کے ذہن میں اپنی بڑائی کا خیال نہ آئے، کیونکہ عظمت و کبریائی تو اللہ جل جلالہ کی صفت ہے، لہذا اس کا اظہار وہ تکبیر کہہ کر کرے۔
- ۳۔ مسافر کو رخصت کرتے وقت میزبان یہ دعا دے: اَللّٰهُمَّ اطْوِلْهُ الْبَعْدَ وَهَوِّنْ عَلَيْهِ الشَّقْوَةَ۔
- ۴۔ مسافر کو یہ دعائیں بھی دی جائیں: اللہ تعالیٰ تمہیں تقویٰ عطا فرمائیں، گناہ معاف کرے اور اللہ تعالیٰ تمہارے لئے خیر کو آسان کر دے، خواہ تم جہاں کہیں بھی ہو۔ (۱)

باب ما ذکر فی دعوة المسافر

یہ باب اس حدیث پر مشتمل ہے جس میں مسافر کی دعا کا ذکر ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ثَلَاثُ دَعَوَاتٍ مُسْتَجَابَاتٌ: دَعْوَةُ الْمَظْلُومِ، وَدَعْوَةُ الْمَسَافِرِ، وَدَعْوَةُ الْوَالِدِ عَلَى وَلَدِهِ. (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تین دعائیں ضرور قبول کی جاتی ہیں: مظلوم کی دعا، مسافر کی دعا اور والد کی دعا اپنے بیٹے (یعنی اولاد) کے لئے۔

مسافر کی دعا کی قبولیت

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ جل جلالہ تین آدمیوں کی دعا ضرور قبول فرماتے ہیں: ایک مظلوم کی دعا، دوسری مسافر کی دعا اور تیسری والدین کی دعا، جو وہ اپنی اولاد کے لئے کریں، حدیث میں اگرچہ صرف باپ کا ذکر ہے، لیکن اس حکم میں والدہ بھی داخل ہے، چنانچہ والدہ کی دعا اپنی اولاد کے لئے باپ کے مقابلے زیادہ جلدی قبول کی جاتی ہے۔ (۳)

باب مَا يَقُولُ إِذَا رَكِبَ دَابَّةً

یہ باب اس دعا کے بیان میں ہے، جسے آدمی اس وقت کہے جب وہ کسی سواری پر سوار ہو

عَنْ عَلِيِّ بْنِ رَبِيعَةَ، قَالَ: شَهِدْتُ عَلِيًّا، أَبِي بَدَايَةَ لِيَزْكِيَهَا، فَلَمَّا وَضَعَ رِجْلَهُ فِي الزَّكَابِ، قَالَ: بِسْمِ اللَّهِ ثَلَاثًا، فَلَمَّا اسْتَوَى عَلَى ظَهْرِهَا، قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ ثُمَّ قَالَ: سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا، وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ

(۱) مرقاة المفاتیح ۳۴۷/۵ کتاب الدعوات، باب الدعوات فی الاوقات

(۲) الادب المفرد للبخاری، رقم: ۴۷۷، سنن ابی داؤد، الدعاء، باب الدعاء بظہر الغیب، رقم: ۱۵۳۶

(۳) تحفة الاحوذی ۳۸۱/۹

وَاِنَّا اِلٰى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ، ثُمَّ قَالَ: الْحَمْدُ لِلّٰهِ ثَلَاثًا، وَاللّٰهُ اَكْبَرُ ثَلَاثًا، سُبْحَانَكَ اِنِّیْ قَدْ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ فَاَغْفِرْ لِیْ، لِاِنَّهُ لَا یَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اَنْتَ، ثُمَّ صَحَّحَكَ. فَقُلْتُ: مِنْ اَیِّ شَیْءٍ صَحَّحْتَ يَا اَمِیْرَ الْمُؤْمِنِیْنَ؟ قَالَ: رَأَيْتَ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ صَنَعَ كَمَا صَنَعْتُ، ثُمَّ صَحَّحَكَ، فَقُلْتُ: مِنْ اَیِّ شَیْءٍ صَحَّحْتَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ؟ قَالَ: اِنْ رَبِّكَ لَیَغْفِبُ مِنْ عَبْدِهِ اِذَا قَالَ: رَبِّ اَغْفِرْ لِیْ ذُلُوْبِیْ اِنَّهُ لَا یَغْفِرُ الذُّنُوْبَ غَیْرُكَ. (۱)

حضرت علی بن ربیعہ کہتے ہیں کہ میں حضرت علیؑ کے پاس موجود تھا کہ ان کے پاس ایک سواری لائی گئی، تاکہ وہ اس پر سوار ہوں، جب انہوں نے اپنا پاؤں زمین میں لگے ہوئے لوہے کے حلقہ میں رکھا تو بسم اللہ کہا، پھر جب اس کی پشت پر بیٹھ گئے تو الحمد للہ کہا پھر سبحان الذی سنخر لنا..... سے لمنقلبون تک پڑھا، (آیت کا ترجمہ: پاک ہے وہ ذات جس نے اس سواری کو ہمارے لئے مسخر کر دیا، ہم تو اسے قابو میں کرنے کی طاقت نہیں رکھتے تھے، اور ہمیں اپنے رب کی طرف لوٹ کر جانا ہے) پھر تین مرتبہ الحمد للہ، تین مرتبہ اللہ اکبر کہا پھر یہ دعا پڑھی: سُبْحَانَكَ اِنِّیْ قَدْ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ..... (تیری ذات پاک ہے، میں نے ہی اپنی جان پر ظلم کیا، لہذا تو مجھے معاف کر دے، کیونکہ تیرے علاوہ اور کوئی گناہوں کو بخش نہیں سکتا) پھر چنے لگے، تو میں نے پوچھا اے امیر المؤمنین آپ کیوں نہیں رہے ہیں؟ امیر المؤمنین نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح کرتے ہوئے دیکھا ہے جیسے میں نے کیا، پھر آپ ﷺ نے مجھے، میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول آپ کس وجہ سے ملے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: بے شک تیرا رب اپنے بندے سے خوش ہوتا ہے، جب وہ کہے اے میرے پروردگار میرے گناہوں کو معاف کر دے، کیونکہ تیرے علاوہ اور کوئی گناہوں کو معاف نہیں کر سکتا۔

عَنْ ابْنِ عَمْرِوٍّ أَنَّ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ كَانَ اِذَا سَافَرَ فَوَکَّبَ رَاجِلَتَهُ کَثْرَ ثَلَاثًا وَقَالَ: سُبْحَانَ الَّذِیْ نَسْتَعُوْذُ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقَرَّبِیْنَ وَاِنَّا اِلٰی رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ {، ثُمَّ یَقُوْلُ: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ فِیْ سَفَرِیْ هَذَا مِنَ الْیَزْرِ وَالتَّقْوٰی، وَفِی الْعَمَلِ مَا تَرْضٰی، اَللّٰهُمَّ هَوِّنْ عَلَیْنَا الْمَسِیْرَ، وَاطْوِ عَنَّا بَعْدَ الْاَرْضِ، اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الصَّاحِبُ فِی السَّفَرِ، وَالخَلِیْفَةُ فِی الْاَهْلِ، اَللّٰهُمَّ اَصْبَحْنَا فِی سَفَرِنَا، وَاخْلَفْنَا فِی اَهْلِنَا، وَكَانَ یَقُوْلُ اِذَا رَجَعَ اِلٰی اَهْلِهِ: اٰتِیُوْنَ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ تَابِیُوْنَ، غَابِدُوْنَ لِرَبِّنَا حَامِدُوْنَ. (۲)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب سفر کرنے لگتے اور اپنی اونٹنی (یعنی سواری) پر سوار ہوتے تو تین مرتبہ اللہ اکبر کہتے، پھر سبحان الذی سے لمنقلبون تک دعا پڑھتے، پھر یہ دعا کرتے: اللہم انہو اَسْأَلُكَ فِی سَفَرِیْ..... فی اہلنا، (اے اللہ مجھے اس سفر میں نیکی، تقویٰ اور ایسے عمل کی توفیق عطا فرما، جس سے تو

(۱) سنن ابن داؤد، کتاب الجہاد، باب ما یقول الرجل اذا رکب، رقم: ۲۶۰۲

(۲) الصحیح لمسلم، کتاب الحج، باب ما یقول اذا رکب الی الحج، رقم: ۱۳۴۲۔

راضی ہو، اے اللہ تو ہمارے لئے چلنا آسان کر اور ہم سے زمین کی دوری کو لپیٹ دے (یعنی مسافت قریب کر دے) اے اللہ تو ہی سفر کا ساتھی اور اہل و عیال میں خلیفہ ہے، اے اللہ تو سفر میں ہمارے ساتھ رہ اور تو ہمارے اہل میں خلیفہ ہو جا، اور آپ جب اپنے اہل میں واپس لوٹتے تو یہ دعا پڑھتے: اٰمِنُوْنَ (ان شاء اللہ ہم لوٹنے والے، توبہ کرنے والے، اپنے رب کی عبادت کرنے والے اور تعریف کرنے والے ہیں)۔

مشکل الفاظ کے معنی: وکتاب: زمین میں لگا ہوا لوہے کا حلقہ، کڑا جس میں پاؤں رکھا جاتا ہے، مقرونین: (باب افعال سے صیغہ اسم فاعل) قابو پانے والے، کنٹرول کرنے والے، ليعجب: (جیم پر زبر) اللہ تعالیٰ خوش ہوتے ہیں، راحلة: اونٹنی، سواری، ہون: (صیغہ امر) تو آسان کر، المسير: چلنا، اٰمِنُوْنَ: لوٹنے والے۔

سواری اور گاڑی پر سوار ہونے کی دعائیں

نبی کریم ﷺ جب کسی سواری پر سوار ہوتے تو مندرجہ ذیل دعائیں مانگتے تھے، لہذا تمام مسلمانوں کو بھی سوار ہوتے وقت ان دعاؤں کے مانگنے کا اہتمام کرنا چاہیے:

ایک پاؤں رکاب یعنی لوہے کے کڑے میں رکھتے تو بسم اللہ پڑھتے، اس لئے جب انسان کار، بس یا ریل اور جہاز پر ایک پاؤں رکھے تو بسم اللہ پڑھا کرے۔

جب سواری کی پشت پر بیٹھ جاتے تو اس نعت کا شکر ادا کرنے کے لیے الحمد للہ پڑھتے، لہذا سیٹ پر بیٹھ کر الحمد للہ پڑھنا چاہیے۔

اور پھر سبحان الذی سخر لنا پڑھتے۔ پھر تین مرتبہ الحمد للہ، تین مرتبہ اللہ اکبر اور یہ دعا مانگتے: سُبْحَانَكَ اِنِّیْ قَدْ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ فَاغْفِرْ لِیْ فَاِنَّہٗ لَا یَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اَنْتَ، اور یہ دعا مانگتے: اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ فِیْ سَفَرِیْ هَذَا مِنْ الْبَرِّ وَالتَّقْوٰی، وَمِنْ الْعَمَلِ مَا تَرْضٰی، اللّٰهُمَّ هَوِّنْ عَلَیْنَا الْمَسِیْرَ، وَاطْوِ عَنَّا بُعْدَ الْأَرْضِ، اللّٰهُمَّ اَنْتَ الصَّاحِبُ فِی السَّفَرِ، وَالْخَلِیْفَةُ فِی الْاَهْلِ، اللّٰهُمَّ اصْحَبْنَا فِی سَفَرِنَا، وَاجْلُقْنَا فِیْ اَهْلِنا۔

باب مَا یَقُولُ اِذَا هَاجَتَ الرِّیْحَ

یہ باب اس دعا کے بیان میں ہے جسے آدمی اس وقت کہے جب ہوا سخت چلے

عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ النَّبِیُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِذَا رَأٰی الرِّیْحَ قَالَ: اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ مِنْ خَیْرِهَا، وَخَیْرِ مَا فِیْہَا، وَخَیْرِ مَا اُرْسِلَتْ بِہٖ، وَاعُوْذُ بِکَ مِنْ شَرِّہَا، وَشَرِّ مَا فِیْہَا، وَشَرِّ مَا اُرْسِلَتْ بِہٖ. (۱)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب آندھی دیکھتے تو یہ دعا پڑھتے: اللھم انی اسئالک من خیرھا... (اے اللہ میں تجھ سے اس ہوا کی بھلائی اور اس چیز کی بھلائی مانگتا ہوں، جو اس ہوا میں ہے، اور وہ بھلائی مانگتا ہوں، جس کے ساتھ یہ ہوا بھیجی گئی ہے، اور میں تیری پناہ مانگتا ہوں، اس ہوا کے شر سے اور اس شر سے، جو اس ہوا میں ہے، اور اس شر سے تیری پناہ مانگتا ہوں، جس کے ساتھ اس ہوا کو بھیجا گیا ہے۔)

آندھی اور تیز و تند ہوا کے موقع پر پڑھنے کی دعا

مذکورہ حدیث میں آپ ﷺ نے وہ دعا ذکر فرمائی ہے، جسے تیز و تند ہوا کے موقع پر پڑھنا چاہیے، اس کے الفاظ یہ ہیں: اللھم انی اسئالک من خیرھا، وخیر ما فیہا، وخیر ما أُرسلت بہ، وأعوذ بک من شرھا، وشر ما فیہا، وشر ما أُرسلت بہ۔

بَاب مَا يَقُولُ إِذَا سَمِعَ الرِّيحَ

یہ باب اس دعا پر مشتمل ہے جو آدمی اس وقت کہے جب وہ بادل کی گرج سے

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا سَمِعَ صَوْتَ الرِّيحِ وَالصَّوَاعِقِ، قَالَ: اللَّهُمَّ لَا تَفْثَلْنَا بِفَضِيكَ، وَلَا تَهْلِكْنَا بَعْدَ ابْنِكَ، وَعَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ. (۱)

حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب بادل کی گرج اور آسمانی بجلیوں کی ترتر اہٹ سنتے تو یہ دعا پڑھتے اللھم سے آخر تک (ترجمہ: اے اللہ میں اپنے غضب سے قل نہ کر، ہمیں اپنے عذاب سے ہلاک نہ کر اور ہمیں اس (عذاب) سے پہلے ہی عافیت کی موت دیدے۔)

مشکل الفاظ کے معنی: صواعق: صاعقہ کی جمع ہے، آسمانی بجلیاں جو بادلوں پر چمکتی ہیں، اور زمین پر بسا اوقات گرتی ہیں، وَعَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ: اور ہمیں اس عذاب سے پہلے عافیت کی موت دیدے۔

بادل کے گرجنے کے وقت کی مسنون دعا

”رعد“ سے کیا مراد ہے؟ اس میں دو قول ہیں: ۱۔ بادل کی وہ آواز جو بادلوں کے باہمی ٹکراؤ سے پیدا ہوتی ہے، ۲۔ بعض روایات میں ہے کہ رعد اس فرشتے کا نام ہے جو بارش برسانے اور بادلوں کو ادھر ادھر بانگنے پر کامور اور مسلط ہوتا

(۱)۔ ہے۔

مذکورہ حدیث میں نبی کریم ﷺ نے ہادل کے گرجنے اور بجلیوں کی ترترامت کے وقت کی دعا کا ذکر فرمایا ہے، وہ دعا یہ ہے: **اللَّهُمَّ لَا تَفْشَلْنَا بِغَضَبِكَ، وَلَا تَهْلِكْنَا بَعْدَ هَبْكَ، وَغَايَتَا قَبْلَ ذَلِكَ۔**

بَاب مَا يَقُولُ عِنْدَ رُؤْيَةِ الْهَالِلِ

یہ باب اس دعا کے بارے میں ہے جو چاند دیکھنے کے وقت آدمی کہے

عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا رَأَى الْهَالِلَ قَالَ: **اللَّهُمَّ أَهْلِلْهُ عَلَيْنَا بِالْإِيمَانِ وَالْإِيمَانِ وَالسَّلَامَةِ وَالْإِسْلَامِ، رَبَّنِي وَرَبَّكَ اللَّهُ (۲)۔**

حضرت طلحہ بن عبید اللہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب چاند دیکھتے تو یہ دعا پڑھتے: **اللهم سے آخر تک...**

(اے اللہ! ہم پر اس چاند کو برکت، ایمان، سلامتی اور اسلام کے ساتھ طلوع فرما، میرا اور میرا رب اللہ ہی ہے)۔

مشکل الفاظ کے معنی: ہلال: اصل میں اس آواز کو کہتے ہیں، جو چاند نظر آنے کے وقت لوگ نکالتے ہیں، پھر چاند کو ہلال کہا جانے لگا، مہینے کے شروع کے تین دنوں تک چاند کو ہلال اور پھر اسے قمر کہا جاتا ہے، **أهْلِلْهُ عَلَيْنَا: (باب افعال سے)** اس چاند کو ہم پر طلوع فرما، **بالإيمان: (یاء پریش)** برکت کے ساتھ۔

چاند نظر آنے کے وقت کی دعا

اس حدیث میں چاند دیکھنے کے وقت کی دعا کا ذکر ہے، اس دعا کو عربی الفاظ کے ساتھ یاد کر لینا چاہیے تاکہ اس کی برکتیں کامل طرح سے حاصل ہو سکیں، اس کے الفاظ یہ ہیں: **اللَّهُمَّ أَهْلِلْهُ عَلَيْنَا بِالْإِيمَانِ وَالسَّلَامَةِ وَالْإِسْلَامِ، رَبَّنِي وَرَبَّكَ اللَّهُ**

بَاب مَا يَقُولُ عِنْدَ الْغَضَبِ

یہ باب اس دعا پر مشتمل ہے جسے انسان غصہ کے وقت پڑھے

عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ: اسْتَبَدَّ رَجُلَانِ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى غَرَفَ الْغَضَبُ فِي وَجْهِ أَحَدِهِمَا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: **إِنِّي لَا أَعْلَمُ كَلِمَةً لَوْ قَالَهَا لَذَهَبَ غَضَبُهُ: أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ**

(۱) تحفة الاحوذی ۳۸۲/۹، معارف القرآن ۱۸۳/۵، سورہ رعد

(۲) الدارمی ۴/۲، کتاب الدعوات، باب ما يقال عند رؤية الهلال۔

(۱) الترجمہ

حضرت معاذ بن جبل فرماتے ہیں کہ دو شخص نبی کریم ﷺ کی موجودگی میں ایک دوسرے کو برا بھلا کہنے لگے، یہاں تک کہ ان میں سے ایک کے چہرے پر غصہ کے آثار نمایاں ہو گئے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں ایک ایسا کلمہ جانتا ہوں کہ اگر یہ شخص وہ کلمہ کہے لے تو اس کا غصہ زائل ہو جائے: اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم (میں اللہ سے شیطان مردود کی پناہ مانگتا ہوں)

مشکل الفاظ کے معنی: استب: برا بھلا کہا، حتی عرف الغضب: (صیغہ مجہول) یہاں تک کہ غصہ دکھائی دینے لگا، غصہ کا اثر ظاہر اور نمایاں ہوا، للذهب غصبہ: اس کا غصہ ختم ہو جائے۔

غصہ کو ختم کرنے کی دعا

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب انسان کو غصہ آجائے تو اس وقت اعوذ باللہ پڑھ لے تو غصہ کی کیفیت زائل ہو جاتی ہے، کیونکہ غصہ شیطان کے جوش دلانے سے آتا ہے، اور یہ بھی کرے کہ وہ جگہ بدل لے، کھڑا ہے تو بیٹھ جائے، بیٹھا ہے تو لیٹ جائے، غرض غصہ پر قابو پانے کی ہر ممکن کوشش کرے کہ یہی پرہیزگاروں کا شیوہ ہوتا ہے۔

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث مرسل ہے یعنی منقطع ہے، کیونکہ اس حدیث کے راوی عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ کا سماع حضرت معاذ بن جبل سے نہیں ہوا، عہد فاروقی میں حضرت معاذ کی وفات ہوئی، اور جس وقت حضرت عمر رضی اللہ عنہ شہید ہوئے، اس وقت عبدالرحمن چھ سال کے تھے، البتہ حضرت عبدالرحمن نے حضرت عمر فاروق کو دیکھا ہے اور ان سے روایت حدیث بھی کی، اور خود عبدالرحمن کہتے ہیں کہ میں نے ایک سو بیس صحابہ کرام کا زمانہ پایا ہے، لیکن حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ حافظ کے ہاں عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ کا سماع حضرت عمر فاروق سے ثابت نہیں۔ (۲)

بَاب مَا يَقُولُ إِذَا رَأَى رَوْيَا يَكْرَهُهَا

یہ باب اس دعا کے بیان میں ہے، جسے آدمی اس وقت پڑھے، جب وہ ایسا کوئی خواب دیکھ لے، جسے وہ ناپسند کرتا ہے

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ الرُّؤْيَا يَكْرَهُهَا فَلْيَتَمَاهَا مِنَ اللَّهِ، فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ عَلَيْهَا وَلْيَحْذَثْ بِمَا رَأَى، وَإِذَا رَأَى غَيْرَ ذَلِكَ مِمَّا يَكْرَهُهُ فَلْيَتَمَاهَا مِنْ

(۱) سنن ابی داؤد، کتاب الأدب، باب ما يقال عند الغضب، رقم: ۴۷۸۰

(۲) تہذیب التہذیب ۶/۲۶۰، تحفۃ الاحوذی ۹/۲۸۶

الشَّيْطَانُ، فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا وَلَا يَذْكُرْهَا لِأَخِيذٍ لَهَا لَا تَنْصُرُهَا. (۱)

حضرت ابوسعید خدری نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: جب تم میں سے کوئی ایسا خواب دیکھے، جس کو وہ پسند کرتا ہے (یعنی اچھا خواب دیکھے) تو یہ اللہ کی طرف سے ہے، اسے چاہیے کہ اس پر وہ اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرے اور جو دیکھا ہے اسے وہ لوگوں کو بتائے، اور جو شخص اس کے علاوہ ایسا کوئی خواب دیکھے جسے وہ ناپسند کرتا ہے، تو یہ شیطان کی طرف سے ہے، اسے چاہیے کہ وہ اس خواب کے شر سے اللہ کی پناہ مانگے، اور کسی کے سامنے اس کا تذکرہ نہ کرے، کیونکہ یہ خواب اسے کوئی نقصان نہیں پہنچائے گا۔

اچھا اور برا خواب دیکھنے کے چند مسنون اعمال

نبی کریم ﷺ نے مذکورہ حدیث اور اس کے علاوہ مختلف احادیث میں اچھے اور برے خواب دیکھنے کے چند مسنون اعمال ذکر فرمائے ہیں:

اچھا خواب دیکھنے کے تین آداب ہیں:

- ۱۔ اچھا خواب محض اللہ کے فضل و کرم سے ہے، لہذا اس پر اللہ کا شکر ادا کیا جائے، ۲۔ اس سے وہ خوش ہو جائے، ۳۔ اور اس خواب کی تعبیر کسی ایسے بندے سے پوچھے جو واقعی اس کا خیر خواہ ہو، اور تعبیر دینا بھی جانتا ہو، کیونکہ خواب کی جیسی تعبیر بتائی جائے اسی طرح اس کا حکم ثابت ہو جاتا ہے، لہذا ایسے کسی بندے کے سامنے خواب کا ذکر نہ کرے جو اس کا حاسد اور بد خواہ ہو یا وہ تعبیر کو سمجھتا ہی نہ ہو۔ (۲)

ناپسندیدہ خواب کے چھ مسنون اعمال یہ ہیں:

- ۱۔ انسان اللہ تعالیٰ سے برے خواب کے شر سے پناہ مانگے، ۲۔ اللہ سے شیطان کی پناہ مانگے، ۳۔ اپنی بائیں جانب تین مرتبہ تھوک دے، ۴۔ کسی کے سامنے اس کا تذکرہ نہ کرے، ۵۔ دو رکعت نماز پڑھ لے، ۶۔ وہ کروٹ بدل لے جس میں اسے برا خواب نظر آیا ہے۔

ان تمام اعمال و آداب یا ان میں سے اکثر پر عمل کر لیا جائے، تو پھر برے خواب کا کوئی نقصان اسے نہیں پہنچے گا، یہ اعمال گویا ایک طرح سے اس کے لئے حفاظت کا باعث بن جائیں گے، جیسا کہ صدقہ دینا مال کی حفاظت اور دفع بلا کا سبب ہوتا ہے۔ (۳)

(۱) الصحيح للبخاری، کتاب التبعیر، باب الرؤیا الصادقة، رقم: ۶۹۸۵

(۲) فتح الباری ۳۵۸/۱۲ کتاب التبعیر، باب الرؤیا من اللہ

(۳) تکملة فتح الملهم ۴۳۹/۴، کتاب الرؤیا، تحفة الاحوذی ۳۸۷/۹

باب مَا يَقُولُ إِذَا رَأَى الْبَاكُورَةَ مِنَ الْقَمَرِ

یہ باب اس دعا پر مشتمل ہے، جسے آدمی اس وقت پڑھے جب وہ (موسم کا) پہلا پھل دیکھے

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: كَانَ النَّاسُ إِذَا رَأَوْا أَوَّلَ الْقَمَرِ، جَاءُوا بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَإِذَا أَخَذَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي بَعَارِنَا، وَبَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَتِنَا وَبَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا وَمَدَنَّا، اللَّهُمَّ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ عَبْدُكَ وَنَبِيُّكَ وَإِنِّي عَبْدُكَ وَنَبِيُّكَ، وَإِنَّ دَعَاكَ لِمَكَّةَ وَأَنَا أَدْعُوكَ لِلْمَدِينَةِ بِمَثَلِ مَا دَعَاكَ بِهِ لِمَكَّةَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ، ثُمَّ يَدْعُو أَصْغَرَ وَلِيدَتِرَاهُ، فَيَغْطِيهِ ذَلِكَ الْقَمَرُ. (۱)

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ لوگ جب موسم کا پہلا پھل دیکھتے، تو اسے نبی کریم ﷺ کی خدمت اقدس میں پیش کرتے، تو آپ ﷺ یہ دعا پڑھتے: اللہم سے و مثله معہ تک، (اے اللہ ہمارے لئے ہمارے پھلوں، ہمارے شہر مدینہ، ہمارے صاع اور ہمارے مد میں برکت پیدا فرما، اے اللہ! بے شک ابراہیم تیرے بندے، دوست اور تیرے نبی تھے، اور میں بھی تیرا بندہ اور نبی ہوں، انہوں نے تجھ سے مکہ کے لئے دعا کی تھی، میں تجھ سے مدینہ کے لئے وہی کچھ مانگتا ہوں، جو انہوں نے مکہ کے لئے مانگا تھا، بلکہ اس سے دو گنا مانگتا ہوں، راوی کہتے ہیں پھر آپ ﷺ جس چھوٹے بچے کو دیکھتے، اسے بلاتے اور وہ پھل اسے دے دیتے۔

موسم کا پہلا پھل دیکھنے کی دعا

”باکورہ“ موسم کے پہلے پھل کو کہا جاتا ہے، نبی کریم ﷺ موسم کا پہلا پھل جب دیکھتے تو مذکورہ دعا پڑھتے، مسلمانوں کو بھی اس دعا کا اہتمام کرنا چاہیے، اس دعا میں نبی کریم ﷺ نے پھلوں میں برکت کی دعا کی، اور یہ کہ ہمارے لئے مدینہ منورہ اور اس کے مد اور صاع میں برکت عطا فرما، چنانچہ اس دعا کی ہی برکت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مدینہ کو ظاہری اعتبار سے بھی خوب وسعت عطا فرمائی ہے، اس شہر کا رقبہ چاروں طرف سے کئی میلوں تک پھیلا ہوا ہے، مسجد نبویؐ میں بھی کئی بار توسیع ہوئی، اور اس میں رہنے والوں کی تعداد میں بھی بہت اضافہ فرمایا، چنانچہ حضرت عمر فاروقؓ کے زمانے میں ایک دفعہ صرف جنگی گھوڑوں کو شمار کیا گیا تو ان کی تعداد چالیس ہزار تھی، یہ تو اس دور کی بات ہے، اور اب تو اس سے کہیں زیادہ مدینہ کے باشندوں میں اضافہ ہو گیا ہے، یہ سب نبی کریم ﷺ کی دعا کی قبولیت کی برکات ہیں۔

وَبَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا وَمَدَنَّا، مدینہ کے صاع اور مد میں برکت عطا فرما، اس سے کیا مراد ہے؟ قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں کہ

(۱) اللوطا للہا لک، کتاب الجامع، باب الدعاء للمدینۃ، الصحیح لمسلم، کتاب الحج، باب فضل المدینۃ، رقم: ۱۳۷۳

مدینہ کے صانع اور مد میں برکت، دینی اور دنیاوی دونوں اعتبار سے ہے، دینی لحاظ سے برکت یہ ہے کہ شریعت نے زکوٰۃ اور کفارہ کے وجوب میں مدینہ کے صانع اور مد کا اعتبار کیا ہے اور اسی کو لازم قرار دیا ہے اور دنیاوی اعتبار سے برکت اس طرح ہے کہ اس کا ایک صانع اور مد غلہ کئی سارے بندوں کے لئے کافی ہو جاتا ہے، جبکہ مدینہ کے علاوہ دوسرے شہروں کے صانع اور مد میں یہ بات نہیں، اور جو شخص ان مہمانوں کو اپنے کاروبار میں استعمال کرتا ہے، تو اس کے مال و دولت میں اضافہ اور تجارت میں خوب ترقی ہوتی ہے، یہی وجہ ہے کہ پھر پوری دنیا سے اور خاص طور پر عالم اسلام سے ہر قسم کی چیز حرمین شریفین میں وافر مقدار میں ہر موسم میں دستیاب ہوتی ہے۔ (۱)

وانہ دعا کی بمکة، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے تجھ سے مکہ کے لئے دعا کی، جس کا ذکر قرآن کریم کی اس آیت میں ہے: فَاجْعَلْ أَفْنِدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ (سورہ ابراہیم آیت: ۳۷) (بعض لوگوں کے دل اس طرح کر دیجئے کہ وہ ان کی طرف مائل ہوں اور ان کو میوؤں سے روزی دے، شاید وہ شکر کریں) فیعطیہ ذلک الثمر، وہ پھل پھر آپ ﷺ کسی ولید یعنی چھوٹے بچے کو دے دیتے، یہ آپ کے عمدہ اخلاق کا ایک کرشمہ اور نمونہ ہے کہ آپ اسے خود تناول نہ فرماتے اور نہ ہی کسی اور بڑے شخص کو دیتے، بلکہ شفقت کی وجہ سے چھوٹے کو دیتے، اس لئے کہ چھوٹا بچہ ایسے موقع پر پھل کا زیادہ خواہش مند ہوتا ہے۔ (۲)

بَاب مَا يَقُولُ إِذَا أَكَلَ طَعَامًا

یہ باب اس دعا کے بیان میں ہے، جسے آدمی اس وقت پڑھے، جب وہ کھانا کھانے کا ارادہ کرے
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: دَخَلْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ عَلَى مَيْمُونَةَ فَجَاءَتْنَا بِأَنَاءٍ مِنْ لَبَنٍ فَشَرِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا عَلَى يَمِينِهِ وَخَالِدٌ عَلَى شِمَالِهِ، فَقَالَ لِي: الشُّرْبَةُ لَكَ، فَإِنْ شِئْتَ أَثَرْتُ بِهَا خَالِدًا، فَقُلْتُ: مَا كُنْتُ أُؤْثِرُ عَلَى سِوَاكَ أَحَدًا، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَطْعَمَهُ اللَّهُ الطَّعَامَ فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَأَطْعَمْنَا خَيْرَ أَمْنَةٍ، وَمَنْ سَقَاهُ اللَّهُ لَبَنًا فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَزِدْنَا مِنْهُ، وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَيْسَ شَيْءٌ يُحْزِي مَكَانَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ غَيْرَ اللَّبَنِ. (۳)

حضرت عبد اللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ میں اور خالد بن ولید رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حضرت میمونہ کے ہاں

(۱) شرح مسلم للنووی ۴/۲۶۱، کتاب الحج، باب فضل المدینۃ۔

(۲) تحفة الاحوذی ۳۸۹/۹

(۳) سنن أبی داود، کتاب الاشریۃ، باب ما یقول، اذا شرب اللبن، رقم: ۳۷۳۰۔

داخل ہوئے، وہ ایک برتن میں دودھ لے کر ہمارے پاس آئیں، آپ ﷺ نے دودھ پیا، میں آپ ﷺ کی دائیں اور خالد بن ولید آپ ﷺ کی بائیں جانب بیٹھے تھے، آپ ﷺ نے مجھے فرمایا: پینے کا حق تو تمہارا ہے لیکن اگر تم چاہو تو اس میں خالد کو اپنے اوپر مقدم کر سکتے ہو، میں نے کہا: میں آپ کے جوٹھے پر کسی کو اپنے حق ترجیح نہیں دے سکتا، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس شخص کو اللہ تعالیٰ کچھ کھلائیں، تو اسے یہ دعا پڑھنی چاہیے: اے اللہ ہمارے لئے اس میں برکت پیدا فرما، اور ہمیں اس سے بہتر کھلا، اور جس شخص کو اللہ تعالیٰ دودھ پلائیں، تو اسے چاہیے کہ وہ یہ دعا پڑھے: اے اللہ ہمارے لئے اس میں برکت پیدا فرما، اور اس میں ہمارے لئے اضافہ فرما، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دودھ کے علاوہ ایسی کوئی چیز نہیں، جو کھانے اور پینے دونوں کے لئے کافی ہو۔

مشکل الفاظ کے معنی: اذا اكل طعاماً: جب کھانا کھانے کا ارادہ کرے، فجاءتنا باناء: حضرت میمونہ ہمارے پاس برتن لے آئیں، الشربة لك: (شین پر پیش اور راسا کن) پینے کا حق تمہارا ہے کیونکہ تم دائیں جانب بیٹھے ہو، اثرت بها: (باب افعال سے) پینے کے حق میں تم ترجیح دے دو، مقدم کر دو، واطعمنا: (باب افعال سے صیغہ امر) تو ہم کو کھلا دے، علی سورک: آپ کے جوٹھے پر، آپ کے بچے ہوئے پانی پر، وزدنا منہ: اور تو ہمارے لیے اس دودھ میں اضافہ فرما، بجزی: (یاء پر پیش، زاء کے نیچے زیر اور حمزہ) کافی ہے۔

کھانے کے شروع اور دودھ پینے کے بعد کی دعائیں

جب انسان کھانے کا ارادہ کرے تو یہ دعا پڑھے: اللّٰهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَاطْعِمْنَا خَيْرَ امْتَةٍ، اور دودھ پینے کے بعد یہ دعا پڑھنی چاہیے: اللّٰهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَزِدْنَا مِنْهُ۔

بَاب مَا يَقُولُ إِذَا فَرَغَ مِنَ الطَّعَامِ

یہ باب اس دعا پر مشتمل ہے، جسے آدمی اس وقت پڑھے جب وہ کھانے سے فارغ ہو جائے۔

عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَفَعَتِ الْمَائِدَةُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ يَقُولُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا، كَثِيرًا، طَيِّبًا مَبَارَكًا فِيهِ، غَيْرَ مُؤَدَّعٍ، وَلَا مُسْتَغْنَى عَنْهُ رَبَّنَا، (۱)

حضرت ابو امامہ فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ کے سامنے سے دسترخوان اٹھایا جاتا تو آپ یہ دعا پڑھا کرتے تھے: الحمد لله..... (ہر قسم کی تعریف اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہے، ایسی تعریف جو بہت زیادہ ہو، پاک ہو اور جس

میں برکت ڈالی گئی ہو، اس تعریف کو یا اس کھانے کو نہ تو چھوڑا جاسکتا ہے اور نہ اس سے بے نیازی اختیار کی جاسکتی ہے، وہی ہمارا پروردگار ہے۔)

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَكَلَ أَوْ شَرِبَ قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَجَعَلَنَا مُسْلِمِينَ. (۱)

حضرت ابو سعید خدری فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب کھاتے یا پی لیتے تو یہ دعا پڑھتے: الحمد لله..... (تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں، جس نے ہمیں کھلایا، پلایا، اور ہمیں مسلمان بنایا۔)

عَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَكَلَ طَعَامًا، فَقَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنِي هَذَا، وَرَزَقَنِيهِ مِنْ غَيْرِ حَوْلٍ مِنِّي وَلَا قُوَّةَ، غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ. (۲)

حضرت معاذ بن انس کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص کھانا کھا کر یہ دعا پڑھے: الحمد لله الذي... (تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں، جس نے مجھے یہ کھانا کھلایا، اور مجھے یہ کھانا میری طرف سے کسی قسم کی طاقت اور قوت نہ ہونے کے باوجود عطا فرمایا) (یعنی میری کسی کوشش اور تدبیر کے بغیر ہی عنایت فرمادیا) تو اس کے گزشتہ تمام (صغیرہ) گناہوں کو معاف کر دیا جاتا ہے۔

کھانے کے بعد کی چند دعائیں

اس باب میں کھانے کے بعد کی چند دعاؤں کا ذکر ہے:

۱۔ الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا، كَثِيرًا، طَيِّبًا مُبَارَكًا قَابِلًا، غَيْرَ مُؤَدَّعٍ، وَلَا مُسْتَعْنَى عَنْهُ رَبَّنَا.

اس میں لفظ ”غیر“ حالت نصب میں ہے، اس کی تین وجوہ ہو سکتی ہیں:

❖ یا تو یہ الحمد سے حال ہے، مطلب یہ ہے کہ اللہ جل شانہ کی حمد و ثنا کو نہ تو چھوڑا جاسکتا ہے اور نہ ہی اس سے بے نیازی برتی جاسکتی ہے، یا یہ لفظ طعام سے حال ہے جو محذوف ہے، معنی یہ ہیں کہ اس کھانے کو نہ چھوڑا جاسکتا ہے اور نہ اس سے استغناء کیا جاسکتا ہے، یا یہ لفظ ”اللہ“ سے حال ہے، اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ اللہ جل شانہ کو نہ چھوڑا جاسکتا ہے اور نہ اس سے بے نیازی اختیار کی جاسکتی ہے، وہ خالق و مالک ہے، ہم ہر چیز میں اس کے محتاج ہیں۔

”ربنا“ اس لفظ کو ترکیبی لحاظ سے تینوں طرح پڑھا جاسکتا ہے:

❖ یہ خبر ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے، اصل عبارت اس طرح ہے: ہو ربنا (وہی ہمارا پروردگار ہے)۔

(۱) سنن ابی داؤد، کتاب الاطعمة، باب ما يقول الرجل اذا طعم رقم: ۲۸۵۰

(۲) سنن ابی داؤد، کتاب اللباس، رقم: ۴۰۲۳۔

یہ منادی ہونے کی وجہ سے منصوب ہے یعنی یاربنا (اے ہمارے پروردگار)۔

یہ مجرد ہے، لفظ اللہ سے یا عند کی ضمیر سے بدل ہے۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَجَعَلَنَا مُسْلِمِينَ۔

اس دعا میں دو طرح کی نعمتوں پر شکر کا ذکر ہے، ایک ظاہری نعمتوں پر یعنی کھانے پینے کی چیزوں پر شکر کا بیان ہے، اور دوسری باطنی نعمت یعنی اسلام کا ذکر ہے، کہ یہی انسان کے لئے دنیا اور آخرت میں فلاح اور کامیابی کی ضامن ہے، اس دعا کے آخر میں اسلام کا ذکر فرمایا، اس طرف اشارہ کرنے کے لئے کہ موت کے وقت انسان کا حسن خاتمہ ایمان و اسلام پر ہو، تب حقیقت میں وہ کامیاب ہوگا۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنِي هَذَا، وَزَيَّنَنِيهِ مِنْ غَيْرِ حَوْلٍ مِنِّي وَلَا قُوَّةَ۔

اس دعا کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ اپنے فضل سے مجھے یہ کھانا کھلایا، میرا کوئی بس اور طاقت نہیں، اور میری طرف سے کسی قسم کی کوئی تدبیر اور قوت نہ ہونے کے باوجود اللہ تعالیٰ نے مجھے یہ کھانا کھلایا۔ (۱)

بہر حال ان تمام دعاؤں سے ہمیں یہ درس دیا جا رہا ہے کہ جب بھی اللہ جل شانہ کچھ کھلائیں اور پلائیں، تو اسے اپنی ذات کا کمال نہ سمجھا جائے، بلکہ یہ سب اس کا فضل و کرم ہے، لہذا اسے ان دعاؤں سے اس کا شکر ادا کیا جائے۔

بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا سَمِعَ نَهْيَ الْحِمَارِ

یہ باب اس دعا پر مشتمل ہے، جسے آدمی اس وقت پڑھے، جب وہ گدھے کی آواز سنے

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا سَمِعْتُمْ صِيَاحَ الدِّيَكَةِ فَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنَّهَا

رَأَتْ مَلَكًا، وَإِذَا سَمِعْتُمْ نَهْيَ الْحِمَارِ فَتَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ رَأَى شَيْطَانًا. (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم مرغ کی آواز سنو، تو اللہ سے اس کا فضل مانگو، کیونکہ اس نے فرشتے کو دیکھا ہے اور جب گدھے کی آواز سنو، تو تم اللہ سے مردود شیطان کی پناہ مانگو، کیونکہ اس نے شیطان کو دیکھا ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: نہی: گدھے کی آواز، گدھے کا دیکنا، دیکہ: دیک کی جمع ہے، مرغ، صیاح: مرغ کا چیخنا، مرغ کا بانگ دینا، فتعوذوا باللہ: تم اللہ کی پناہ مانگو۔

(۱) فتح الباری ۲/۹، کتاب الاطعمہ، باب ما يقول اذا فرغ من طعامه، تحفة الاحوذی ۲/۳۹۳

(۲) الصحيح للبخاری، کتاب بدء الخلق، باب خير مال للمسلم غنم، رقم: ۳۳۰۳۔

گدھے کی آواز سن کر پناہ مانگنے کا حکم

اس حدیث سے دو باتیں ثابت ہوتی ہیں:

- ۱۔ جب مرغ کی آواز سنی جائے کہ وہ ہانک رہا ہے تو اس وقت اللہ جل شانہ سے اس کے فضل کی دعا کی جائے، کیونکہ مرغ یہ آواز اس وقت نکالتا ہے، جب وہ فرشتے کو دیکھتا ہے، ایسے میں دعا کی جائے گی تو فرشتے اس پر امین کہتے ہیں۔
- ۲۔ گدھا جب شیطان کو دیکھتا ہے تو آواز نکالتا ہے، اس وقت اللہ تعالیٰ سے شیطان کی پناہ مانگی جائے، اور یہ کلمہ پڑھا جائے: اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ، یا اس کے علاوہ کوئی بھی ایسا کلمہ پڑھا جاسکتا ہے جس میں پناہ کا ذکر ہو۔ (۱)

بَاب مَا جَاءَ فِي فَضْلِ التَّسْبِيحِ وَالتَّكْبِيرِ وَالتَّهْلِيلِ وَالتَّحْمِيدِ

یہ باب سبحان اللہ، اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ اور الحمد للہ کی فضیلت پر مشتمل احادیث کے بارے میں ہے

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا عَلَى الْأَرْضِ أَحَدٌ يَقُولُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، إِلَّا كَفَّرَتْ عَنْهُ عَطَايَاهُ وَلَوْ كَانَتْ مِثْلَ زَيْدِ النَّخَعِ. (۲)

حضرت عبداللہ بن عمرو کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: زمین پر ایسا کوئی شخص نہیں جو لا الہ الا اللہ واللہ اکبر ولا حول ولا قوۃ الا باللہ کہے مگر یہ کہ اس کے تمام گناہوں کو گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں، اگرچہ وہ سمندر کی جھاگ کے برابر ہوں۔

عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ، قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزَاةٍ، فَلَمَّا قَفَلْنَا أَشْرَفْنَا عَلَى الْمَدِينَةِ فَكَبَّرَ النَّاسُ تَكْبِيرَةً وَرَفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنْ رَأَيْتُمْ لَيْسَ بِأَصَمٍّ وَلَا غَائِبٍ، هُوَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ رُغُوسٍ رِجَالِكُمْ، ثُمَّ قَالَ: يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ قَيْسٍ: أَلَا أَعْلَمُكَ كَنْزًا مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ: لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ. (۳)

حضرت ابو موسیٰ اشعری فرماتے ہیں کہ ہم ایک جنگ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے، جب ہم واپس لوٹے اور مدینہ منورہ پر ہماری نظر پڑی، تو لوگوں نے تکبیر کی اور اس میں اپنی آوازوں کو بلند کیا، (ان کی آواز سن کر) نبی کریم ﷺ نے فرمایا: یقیناً تمہارا پروردگار نہ تو بہرا ہے اور نہ غائب ہے، بلکہ وہ تمہارے اور تمہاری سوار یوں کے درمیان

(۱) مرقاة المفاتیح ۳۳۰/۵، کتاب الدعوات، باب الدعوات فی الاوقات، رقم: ۲۲۱۹۔

(۲) مسند احمد ۱۵۸/۲، عن عبداللہ بن عمرو۔

(۳) الصحيح للبخاری، کتاب للغازی، باب غزوة خیبر، رقم: ۲۲۰۲۔

موجود ہے، پھر نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اے عبداللہ بن قیس! کیا میں تمہیں جنت کے خزانوں میں سے ایک خزانے کے متعلق نہ بتاؤں؟ وہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ کا کلمہ ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: کفرت: (تکفیر سے صیغہ مجہول) معاف کر دی جاتی ہیں، زائل کر دی جاتی ہیں، زبد: (زا اور با پر زبر کے ساتھ) جھاگ، زبد البحر سے اہل عرب کثرت اور زیادتی کے معنی مراد لیتے ہیں، قفلنا: ہم لوٹے، اشرفنا علی المدینہ: ہم مدینہ کے قریب ہو گئے، ہم نے مدینہ کو اوپر سے دیکھا، وصال: رطل کی جمع ہے: کجاوہ، لیکن اہل عرب اس لفظ کو ذکر کر کے سواریاں مراد لیتے ہیں، اصم: بہرا، کنوز: کنز کی جمع ہے: خزانہ، یہاں اس حدیث میں اس سے وہ ثواب مراد ہے، جو آخرت میں اس کے لئے ذخیرہ ہوگا، حول: حرکت، حیلہ: تدبیر، قوت۔

تسبیح و تہلیل اور حوقلہ یعنی لا حول ولا قوۃ کی فضیلت

اس باب میں امام ترمذی رحمہ اللہ نے دو روایتیں ذکر کی ہیں:

پہلی روایت میں یہ بات ہے کہ جو شخص تہ دل سے لا الہ الا اللہ واللہ اکبر ولا حول ولا قوۃ الا باللہ کہے تو اس کے گذشتہ تمام صغیرہ گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں، خواہ وہ کتنے ہی زیادہ ہوں، اس کثرت کو بیان کرنے کے لئے حدیث میں آپ ﷺ نے ولو كانت مثل زبد البحر فرمایا کہ اگرچہ وہ سمندر کی جھاگ کے برابر ہوں، یعنی بہت ہی زیادہ ہوں، تب بھی انہیں معاف کر دیا جاتا ہے۔

دوسری حدیث میں حضرت ابو موسیٰ اشعری فرماتے ہیں کہ ہم ایک غزوے یعنی غزوہ خیبر سے نبی کریم ﷺ کے ساتھ واپس لوٹ کر آ رہے تھے، جب دور سے صحابہ کی نظر مدینہ پر پڑی، تو خوشی کی وجہ سے انہوں نے بلند آواز سے تکبیر کہی، آپ ﷺ نے انہیں تنبیہ فرمائی کہ تم اللہ جل شانہ کو یہ کلمہ سنارہے ہو، وہ نہ بہرہ ہے اور نہ غائب، وہ ہر جگہ موجود، بلکہ وہ تمہارے اور تمہاری ساریوں کے درمیان موجود ہے، تو پھر اس قدر بلند آواز سے تکبیر کہنے کے کیا معنی ہیں۔

ان ربکم لیس بأصم ولا بغائب، حدیث کے اس جملے کی روشنی میں بعض حضرات فرماتے ہیں کہ ذکر بالجہر یعنی بلند آواز سے ذکر کرنا ممنوع ہے، آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو اونچی آواز سے ذکر کرنے سے منع فرمایا ہے، لیکن یہ بات بالعموم درست نہیں، چنانچہ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے صحابہ کو اس وجہ سے منع نہیں کیا کہ ذکر بالجہر ممنوع ہے، بلکہ اس کی وجہ یہ تھی تاکہ یہ آواز سن کر اس پاس کے کافروں کو مسلمانوں کا پتہ نہ چل جائے، ورنہ وہ کوئی بھی ایذا رسانی کا طریقہ اختیار کر سکتے ہیں، لہذا ذکر کسی بھی وقت کیا جاسکتا ہے خواہ وہ آہستہ آواز سے ہو یا بلند آواز سے، البتہ بلند آواز سے ذکر اس وقت ممنوع ہوتا ہے، جب اس سے خود اسی بندے کو خطرہ لاحق ہو جائے، یا اس سے کسی اور کو تکلیف پہنچے۔

تفسیر روح البیان میں ہے کہ ذکر بالجہر کا حکم حالات و مقامات اور افراد کے لحاظ سے بدلتا رہتا ہے، بغض دفعہ کسی موقع پر

کچھ لوگوں کے لئے اونچی آواز سے ذکر کرنے کا حکم ہوتا ہے، اور بعض اوقات آہستہ آواز سے کرنے کا حکم ہوتا ہے، چنانچہ ایک موقع پر نبی کریم ﷺ نے حضرت صدیق اکبر سے فرمایا کہ آپ ذرا اپنی قراءت بلند آواز سے کریں اور حضرت عمر فاروق سے فرمایا کہ آپ اپنی آواز کو قراءت میں پست کریں، اس سے معلوم ہوا کہ ہر حالت میں بالعموم ذکر بالجہر ممنوع نہیں، بلکہ بعض مواقع میں اونچی آواز سے ذکر کرنے سے منع کیا گیا ہے، جس کی تفصیل اوپر گزری ہے۔ (۱)

وہو بینکم و بین رؤوس رجالکم، وہ رب قہار ہے اور تمہاری سوار یوں کے درمیان موجود ہے، امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس سے اللہ جل شانہ کا علم اور قدرت مراد ہے، کہ اس کے علم نے ہر جگہ کا احاطہ کر رکھا ہے، اور وہ ہر چیز پر قادر ذات ہے۔

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيتُ إِبْرَاهِيمَ لَيْلَةَ أُسْرِي بِي، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، أَقْرَأَ أَمْسَكَ وَبَنِي السَّلَامِ وَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ الْجَنَّةَ طَيِّبَةُ الثَّرْبَةِ عَذْبَةُ الْمَاءِ، وَأَنَّهَا قِيَعَانُ، وَأَنَّ جِزْرَ اسْتِهَا سَبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ. (۲)

حضرت عبداللہ بن مسعود کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: میں نے ابراہیم علیہ السلام سے اس رات ملاقات کی، جس میں مجھے معراج پر لے جایا گیا، تو انہوں نے کہا: اے محمد اپنی امت کو میرا سلام پہنچائیے گا اور ان کو بتا دیجئے کہ جنت کی مٹی پاکیزہ ہے، اس کا پانی میٹھا ہے، اور چٹیل میدان (یعنی ہموار خالی زمین) ہے اور اس کے درخت: سبحان اللہ، والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: اُسری بی: (میغہ مجہول) مجھے معراج کے موقع پر رات کو لے جایا گیا، اقروی: (باب افعال یا باب فتح سے میغہ امر) آپ پڑھیے یعنی پہنچا دیجئے، طیبۃ الثربۃ: پاکیزہ مٹی، چنانچہ جنت کی مٹی مشک اور زعفران کی ہوگی، عذبة الماء: میٹھے پانی والی، قیعان: (قاف کے نیچے زیر) قاع کی جمع ہے: ہموار خالی زمین، چٹیل میدان، غو اس: (غین کے نیچے زیر)، غرس کی جمع ہے: بویا ہوا درخت۔

تسبیحات جنت کے درخت ہیں

مذکورہ حدیث میں ہے کہ سفر معراج میں نبی کریم ﷺ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ساتویں آسمان پر ملاقات فرمائی، وہ بیت المعمور کے ساتھ ٹیک لگا کر بیٹھے ہوئے تھے، اس وقت انہوں نے نبی کریم ﷺ سے فرمایا کہ اپنی امت کو میرا

(۱) تفسیر روح البیان جلد نمبر ۱، سورہ البقرہ، آیت نمبر: ۱۸۶، بدل المجہود ۲۲۸/۷، کتاب التطوع باب فی الاستغفار

حدیث: ۱۵۲۶، الکوکب الدرۃ ۳۴۶/۴

(۲) الترغیب والترہیب للمندری ۴۰۷/۲، رقم: ۲۲۹۴۔

سلام پہنچا دینا اور بتا دینا: کہ جنت ایک چٹیل میدان اور ہموار خالی زمین ہے، جو مشک اور زعفران سے بنائی گئی ہے، دنیا میں جو شخص جس قدر یہ تسبیحات پڑھتا ہے: سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر تو اسی طرح اس کے لئے جنت میں درخت لگا دیئے جاتے ہیں، گویا انسان اپنے نیک اعمال اور تسبیحات کے ذریعہ اس جنت کو اپنے لئے تعمیر کرتا چلا جاتا ہے۔

لیکن اس پر اشکال ہوتا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جنت مشک و زعفران سے بنی ایک خالی زمین ہے، لیکن قرآن مجید میں ہے: جنت تجری من تحتها الانهار، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جنت صرف خالی زمین نہیں، بلکہ اس پر درخت ہیں، جن کے نیچے دریا رواں رواں ہیں، تو بظاہر دونوں باتوں میں تعارض ہے، شارحین حدیث نے اس کے دو جواب دیئے ہیں: جنت دراصل ایک چٹیل میدان اور ہموار خالی زمین ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے نیک اعمال کرنے والوں کے لئے اس پر درخت اور محلات بنا دیئے ہیں، مذکورہ حدیث میں گویا جنت کی اصل کیفیت کا ذکر ہے، جبکہ قرآن مجید کی آیت میں بعد کی حالت کا ذکر ہے کہ جس وقت نیکو کاروں کے لئے ان کے نیک اعمال کی وجہ سے اس پر طرح طرح کے درخت اور گل بنا دیئے گئے، اس لئے دونوں باتوں میں کوئی تعارض نہیں۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مذکورہ حدیث سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ جنت کی زمین مکمل طور پر درختوں سے خالی ہے، بلکہ یوں معلوم ہوتا ہے کہ جنت کی زمین پر درخت دو طرح کے ہیں، ایک تو وہ ہیں، جنہیں اللہ تعالیٰ نے خود ہی نیکو کاروں کے لئے اس پر لگا دیئے ہیں بغیر کسی ظاہری سبب کے، اور دوسرے درخت وہ ہیں، جو جنت کی خالی زمین پر انسانوں نے بوئے ہیں نیک اعمال، تسبیحات اور عبادات کے ذریعہ، تو قرآن مجید کی آیت میں جنت کے ان اصلی درختوں کا ذکر ہے، جنہیں اللہ تعالیٰ نے خود ہی لگایا ہے اور مذکورہ حدیث میں ان درختوں کا ذکر ہے، جو انسان تسبیحات کے ذریعہ اپنے لئے جنت میں لگاتا ہے، لہذا دونوں باتوں میں کوئی تعارض نہیں ہے۔ (۱)

عن سعد بن ابی وقاص، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجلسائه: أي فجزأ أخذكم أن يكسب ألف حسنة؟ فسأله من قبل من جلسائه: كيف يكسب ألف حسنة؟ قال: يستبح أخذكم مائة تسبيحة تكتب له ألف حسنة، ويخط عنه ألف سيئة. (۲)

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے ساتھ بیٹھے صحابہؓ سے فرمایا: کیا تم میں سے کوئی ایک ہزار نیکیاں کمانے سے بھی عاجز ہے؟ آپ کے مہتممیں میں سے ایک نے عرض کیا کہ کیسے ایک آدمی ہزار نیکیاں کما سکتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص جب سو مرتبہ سبحان اللہ کہے تو اس کے لئے ایک ہزار نیکیاں لکھ دی جاتی ہیں، اور اس کے ایک ہزار (صغیرہ) گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔

(۱) مرقاة المفاتیح ۲۲۵/۵، کتاب الدعوات، باب ثواب التسبیح رقم: ۲۳۱۵، الکوکب الدرۃ ۳۳۹/۴۔

(۲) الصحیح لمسلم، کتاب الذکر والدعاء، باب فضل التہلیل، رقم: ۲۶۹۸۔

مشکل الفاظ کے معنی: جلساء: (جم پر پیش اور لام پر زبر) جلس کی جمع ہے: ہمکنش، ایعجز: (جم کے نیچے زیر) کیا عاجز ہے، ان یکسب: یہ کدوہ کمائے، حاصل کرے، وتخط: (صیغہ مجہول) اور برائی معاف کردی جاتی ہے۔

سومرتبہ سبحان اللہ پڑھنے کی فضیلت

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو شخص سومرتبہ سبحان اللہ پڑھتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی برکت سے اسے ایک ہزار نیکیاں عطا فرماتے ہیں اور اس کے ایک ہزار صغیرہ گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں، کیونکہ ایک نیکی کا اجر کم از کم دس گنا ہوتا ہے، اور اللہ چاہیں تو اس سے بھی زیادہ عطا فرمادیتے ہیں،

وتخط عنه السيئة، اس حدیث میں واؤ ہے، بعض روایتوں میں واؤ کے بجائے ”اؤ“ ہے، اصل عبارت یوں ہے: تكتب الف حسنة او تخط عنه الف سيئة، تو بظاہر دونوں روایتوں میں منافات اور تعارض ہے؟ ملا علی قاری نے اس تعارض کو دو طرح سے حل کیا ہے:

- ۱۔ ترمذی کی اس روایت میں ”واؤ“ ”اؤ“ کے معنی میں ہے، مطلب یہ ہے کہ ایسے بندے کے نامہ اعمال میں ہزار نیکیاں لکھ دی جاتی ہیں، اگر اس کے گناہ نہ ہوں، اگر گناہ ہوں تو کچھ گناہوں کو معاف کر دیا جاتا ہے اور کچھ کو لکھ دیا جاتا ہے۔
- ۲۔ جس روایت میں ”اؤ“ کا لفظ ہے، وہ ”واؤ“ یا ”تل“ کے معنی میں ہو سکتا ہے، اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ ایسے بندے کو یہ دونوں چیزیں حاصل ہو جاتی ہیں یعنی ایک ہزار نیکیاں بھی لکھ دی جاتی ہیں اور ایک ہزار صغیرہ گناہ بھی معاف کر دیئے جاتے ہیں، (۱)

عَنْ جَابِرٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: مَنْ قَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ، غُفِرَتْ لَهُ تَحِلَّةٌ فِي الْجَنَّةِ: (۲)

حضرت جابر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص سبحان اللہ العظیم و بحمده (میں عظمت والے اللہ کی پاکی بیان کرتا ہوں) ایسی پاکی جو اس کی تعریف سے ملی ہوئی ہو) کہتا ہے، تو اس کے لئے جنت میں کھجور کا ایک درخت لگا دیا جاتا ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ قَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ مِائَةً مَرَّةً، غُفِرَتْ لَهُ ذُنُوبُهُ، وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ: (۳)

(۱) مرقاة ۲/۵، کتاب الدعوات، باب ثواب التسييح، رقم: ۲۲۹۹

(۲) صحيح ابن حبان، رقم الحديث: ۸۲۶

(۳) اللوطا لليالک، کتاب القرآن، باب ماجاء من ذکر الله۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص سو مرتبہ سبحان اللہ وبحمدہ (میں اللہ کی تسبیح اس کی حمد کے ساتھ بیان کرتا ہوں) کہے تو اس کے تمام گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں، اگرچہ وہ سمندر کی جھاگ کے برابر ہی ہوں۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كَلِمَتَانِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ، ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ، خَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ، سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ، (۱)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دو کلمے ایسے ہیں، جو زبان پر ادائیگی کے لحاظ سے ہلکے (یعنی آسان) ہیں، لیکن ترازو میں بھاری ہیں، اور رحمن کو بہت پسند ہیں، وہ کلمے یہ ہیں: سبحان اللہ وبحمدہ سبحان اللہ العظیم، (میں اللہ کی پاکی اس کی تعریف کے ساتھ بیان کرتا ہوں، اور میں عظمت والے اللہ کی تسبیح بیان کرتا ہوں)

مشکل الفاظ کے معنی: غومت: (صیغہ مجہول) اگایا جاتا ہے، درخت لگایا جاتا ہے، نخلة: کھجور کا درخت، کلمتان: دو مفید جملے، خفیفتان علی اللسان: وہ دو کلمے زبان پر آسانی سے جاری ہوئے ہیں، ثقیلتان فی المیزان: ترازو میں اجر و ثواب کے لحاظ سے بہت وزنی اور بھاری ہوں گے، کلمتان ترکیبی لحاظ سے موصوف ہے خفیفتان... ثقیلتان... اور حبیبتان اس کی صفات ہیں، یہ سب خبر مقدم ہے، اور ”سبحان وبحمدہ سبحان اللہ العظیم“ مبتداء مؤخر ہے۔

رحمن کے ہاں دو محبوب کلمے

حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث میں ہے کہ سبحان اللہ وبحمدہ سبحان اللہ العظیم یہ دو کلمے ایسے ہیں جنہیں آسانی کے ساتھ آدمی زبان سے پڑھ سکتا ہے، مگر اجر و ثواب کے لحاظ سے ترازو میں بہت وزنی ہیں، اور رحمن کو بہت پسند ہیں، دیکھئے کس قدر اجر و ثواب اور فضیلت والے یہ کلمات ہیں، اللہ تعالیٰ ہمیں کثرت سے پڑھنے کی توفیق عطا فرمائے۔

ثقیلتان فی المیزان، آخرت میں ترازو میں کیا چیز تولی جائے گی؟ اس میں تین احتمال ہیں:

(۱) اعمال (۲) ناما اعمال (۳) عمل کرنے والا انسان

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ صحیح یہی ہے کہ میزان عدل پر اعمال کو تولایا جائے گا، اور اس دن اعمال کو ایک جسم کی صورت دے دی جائے گی، اگر اعمال کو جسم کی صورت نہ بھی دی جائے، تب بھی ان اعمال کو تولایا جاسکتا ہے جس طرح اس زمانے میں اعراض کی پیمائش کرنے کے آلات موجود ہیں سردی، گرمی وغیرہ اشیاء کو مختلف آلات کے ذریعہ تولایا جاتا ہے، اسی طرح

قیامت کے دن ان اعمال کو تولا جائے گا، اس بات کا ثبوت حدیث بطاقہ سے ہوتا ہے۔ (۱)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ، يُخَيَّرُ يَوْمَئِذٍ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، فِي يَوْمٍ مِائَةِ مَرَّةٍ، كَانَتْ لَهُ عِشْرُونَ رِقَابًا، وَكَتَبَتْ لَهُ مِائَةُ حَسَنَةٍ، وَمُحِبَّتٌ عَنْهُ مِائَةُ سَيِّئَةٍ، وَكَانَ لَهُ جِزْرًا مِنَ الشَّيْطَانِ يَوْمَهُ ذَلِكَ، حَتَّى يَمُوتَ، وَلَمْ يَأْتِ أَحَدًا بِأَفْضَلِ مِمَّا جَاءَ بِهِ، إِلَّا أَخَذَ عَمَلُ أَكْثَرٍ مِنْ ذَلِكَ.

وَبِهَذَا الْإِسْنَادِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ قَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ مِائَةَ مَرَّةٍ خَطَّتْ خَطَايَاهُ، وَإِنْ كَانَتْ أَكْثَرَ مِنْ زَبَدِ الْبَحْرِ. (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص دن میں سو مرتبہ لا الہ الا اللہ سے قدیر تک پڑھے تو اس کے لئے دس غلام آزاد کرنے کے برابر ثواب لکھ دیا جاتا ہے، اور اس کے لئے سو نیکیاں لکھی جاتی ہیں، اور سو گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں، اور یہ کلمات اس کے لئے اس دن شیطان سے حفاظت کا ذریعہ بن جاتے ہیں، یہاں تک کہ شام ہو جائے، اور (قیامت کے دن) اس شخص سے اچھے اعمال صرف وہی شخص لائے گا، جو ان کلمات کو اس شخص سے زیادہ پڑھتا رہا ہوگا۔

اور اسی سند سے نبی کریم ﷺ سے یہ بھی منقول ہے کہ جس نے سو مرتبہ سبحان اللہ و بحمدہ پڑھا تو اس کے تمام صغیرہ گناہ مٹا دیئے جاتے ہیں، اگرچہ وہ سمندر کی جھاگ سے بھی زیادہ ہوں۔

مشکل الفاظ کے معنی: عدل: (دال ساکن اور عین پرزبر اور زیر دونوں پڑھ سکتے ہیں): برابر، مانند، رقاب: رقبہ کی جمع ہے: اس کے اصل معنی تو گردن کے ہیں مگر اب یہ لفظ انسان کی ذات اور جان کے لیے استعمال ہوتا ہے، محبت: عنہ: (صیغہ مجہول) برائیاں اس کی مٹاوی جاتی ہیں، حوزا: (خاء کے نیچے زیر اور ر ساکن): حفاظت، خطمت: خطایا: اس کی غلطیوں کو مٹا دیا جاتا ہے، ختم کر دیا جاتا ہے، زبد البحر: سمندر کی جھاگ۔

لا الہ الا اللہ... پڑھنے کی فضیلت

جو شخص دن میں سو مرتبہ لا الہ الا اللہ و وحدہ لا شریک لہ، لہ الملک، ولہ الحمد، یخیی ویمیت، وهو علی کل شیء قدیدز پڑھے تو اسے دس غلام آزاد کرنے کے برابر ثواب دیا جاتا ہے، اس کے لئے سو نیکیاں لکھ دی جاتی ہیں اور سو غنی گناہ معاف کئے جاتے ہیں اور وہ شام تک شیطان کے مکر و فریب سے محفوظ ہو جاتا ہے اور قیامت کے دن اس سے بہتر عمل کوئی

(۱) فتح الباری ۱۳/۶۵۸، کتاب التوحید، باب ونضع الموازن القسط

(۲) الصحیح للبخاری، کتاب الدعوات، باب فضل التسبیح، رقم: ۶۲۰۶

فخص نہیں لائے گا، ہاں وہ شخص جس نے اس کے برابر یا اس سے زیادہ بار یہ کلمات پڑھے ہوں گے، تو اس کا عمل اس سے زیادہ ہو گا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ وَحِينَ يُمَسِي: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ مِائَةً مَرَّةً لَمْ يَأْتِ أَحَدٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَفْضَلٍ مِمَّا جَاءَ بِهِ إِلَّا أَخَذَ قَالَ وَمِثْلَ مَا قَالَ أَوْ زَادَ عَلَيْهِ. (۱)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص صبح و شام سبحان اللہ و بحمدہ سو مرتبہ پڑھے گا تو قیامت کے دن اس سے بہتر کوئی شخص عمل نہیں لائے گا مگر وہ شخص جس نے اتنی بار ہی یہ کلمہ پڑھا ہوگا جتنی بار اس نے پڑھا ہے یا وہ جس نے اس سے زیادہ پڑھا ہوگا۔

عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ لِأَصْحَابِهِ: قُولُوا: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ مِائَةً مَرَّةً، مَنْ قَالَهَا مَرَّةً كُتِبَتْ لَهُ عَشْرَاءُ، وَمَنْ قَالَهَا عَشْرًا كُتِبَتْ لَهُ مِائَةٌ، وَمَنْ قَالَهَا مِائَةً كُتِبَتْ لَهُ أَلْفًا، وَمَنْ زَادَ زَادَهُ اللَّهُ، وَمَنْ اسْتَغْفَرَ اللَّهُ غُفِرَ لَهُ.

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے اپنے صحابہؓ سے ایک دن ارشاد فرمایا: تم لوگ سبحان اللہ و بحمدہ سو مرتبہ پڑھا کرو، جو شخص اسے ایک مرتبہ پڑھے تو اس کے لئے دس نیکیاں لکھ دی جاتی ہیں، اور جو اسے دس مرتبہ پڑھے، تو اس کے لئے سو نیکیاں لکھ دی جاتی ہیں، اور جو شخص یہ کلمہ سو مرتبہ پڑھے تو اس کے لئے ایک ہزار نیکیاں لکھ دی جاتی ہیں، اور جو شخص اس سے زیادہ پڑھے گا، تو اللہ تعالیٰ بھی اس کی نیکیوں میں اضافہ کر دیتے ہیں، اور جو اللہ جل شانہ سے بخشش طلب کرے تو اللہ تعالیٰ اسے معاف کر دیتے ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: سبحان اللہ و بحمدہ اس کا ترجمہ و طرح سے ہو سکتا ہے: (۱) و بحمدہ میں ”واو“ زائد ہے یا واو حالیہ ہے، اس صورت میں ترجمہ یوں ہوگا: اسبحہ تسبیحا مقرونا بحمدہ میں اللہ تعالیٰ کی ایسی پاکی بیان کرتا ہوں، جو اس کی تعریف کے ساتھ ملی ہوئی ہے، یعنی اس کی حمد کے ساتھ ہر قسم کے عیب سے پاکی بیان کرتا ہوں، (۲) سبحان اللہ کو الگ جملہ اور و بحمدہ کو الگ جملہ قرار دیا جائے اور بحمدہ فعل محذوف کے ساتھ متعلق ہو، تقدیر عبارت یوں ہوگی: اسبح سبحان اللہ و ابتدئ بحمدہ میں اللہ تعالیٰ کی پاکی بیان کرتا ہوں اور اس کی حمد و ثناء کے ساتھ (دن وغیرہ کا) آغاز کرتا ہوں۔ (۳)

(۱) الصحيح لمسلم، کتاب الذکر والدعاء، باب فضل التهليل، رقم: ۲۶۹۲

(۲) فتح الباری ۱/۲۳۷، کتاب الدعوات، باب فضل التسبیح، مرقاة ۲۰۹/۵، کتاب الدعوات، باب ثواب التسبیح، رقم:

سبحان اللہ و بحمدہ پڑھنے کی فضیلت

نبی کریم ﷺ نے مختلف احادیث میں سبحان اللہ و بحمدہ یا سبحان اللہ العظیم و بحمدہ کی فضیلت بیان فرمائی ہے، امام ترمذی نے یہاں کئی سندوں کے ساتھ مختلف الفاظ کے ساتھ اس تسبیح کی فضیلت بیان کی ہے، کلمتان حبیبان والی روایت سے پہلے بھی اس تسبیح کی فضیلت میں دو روایتیں ذکر کی گئی ہیں، ان روایات کا حاصل یہ ہے:

(۱) جو شخص یہ کلمات ایک بار پڑھے تو جنت میں اس کے لیے کھجور کا ایک درخت لگا دیا جاتا ہے، کھجور کے درخت کی تخصیص اس لیے کی کہ اس کا نفع بہت ہے اور اس کا پھل بھی عمدہ اور پاکیزہ ہوتا ہے، قرآن مجید میں بھی اللہ نے مؤمن اور اس کے ایمان کی مثال میں اسی درخت کا ذکر کیا ہے، سورہ ابراہیم (آیت: ۲۴) میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: کشجرة طيبة، اس سے کھجور کا درخت مراد ہے۔ (۱)

۲۔ جو مسلمان سو مرتبہ سبحان اللہ و بحمدہ پڑھے تو اس کی برکت سے اس کے تمام صغیرہ گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں، اگرچہ وہ سمندر کی جھاگ سے بھی زیادہ ہوں۔

۳۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی مذکورہ روایت میں ہے کہ جو شخص صبح و شام سو مرتبہ یہ کلمات پڑھے، تو قیامت کے دن اس سے بہتر کوئی شخص عمل نہیں لاسکے گا، مگر وہ شخص جس نے اتنی باری یہ کلمہ پڑھا ہوگا، جتنی بار اس نے پڑھا ہے، یا وہ جس نے اس سے زیادہ مرتبہ پڑھا ہوگا۔

”الا احد قال مثل اوزاد علیہ“ کے ظاہری مفہوم پر اشکال اور اس کا جواب

یہاں ایک مشہور اشکال ہے، وہ یہ کہ حدیث کی ظاہری عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس شخص نے پہلے شخص کی طرح صبح و شام یہ کلمہ سو مرتبہ پڑھا، تو وہ قیامت کے دن پہلے شخص سے افضل عمل لائے گا، حالانکہ ایسا نہیں ہے، بلکہ دوسرے شخص نے اگر پہلے شخص کی طرح سبحان اللہ و بحمدہ صبح و شام سو مرتبہ پڑھا تو وہ قیامت کے دن پہلے شخص کی طرح ہی یہ عمل لے کر حاضر ہوگا، اس تسبیح کی وجہ سے وہ پہلے شخص سے افضل عمل نہیں لائے گا، تو سوال یہ ہے کہ پھر اس حدیث کا صحیح مفہوم کیا ہے؟ شارحین حدیث نے اس کے دو جواب دیئے ہیں:

✽ شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں: ”الا احد قال مثل اوزاد علیہ“ حدیث کا یہ جملہ مختصر ہے، اصل عبارت یہ ہے: ”الا احد قال مثل اوزاد علیہ فانه یاتی بافضل منه“ مطلب یہ ہے کہ دوسرا شخص اگر پہلے آدمی کی طرح صبح و شام سو مرتبہ ہی سبحان اللہ و بحمدہ پڑھے، تو یہ شخص پہلے آدمی کے ساتھ اس عمل میں برابر ہو گیا ہے۔

سے افضل نہیں، البتہ جو شخص پہلے شخص سے یہ کلمہ سو بار سے زیادہ پڑھے گا، تو ایسا آدمی اس پہلے شخص کے عمل سے افضل عمل لائے گا، کیونکہ اس نے یہ کلمہ پہلے آدمی سے زیادہ پڑھا ہے۔ (۱)

ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ ”أَوْزَادُ عَلَيْهِ“ میں لفظ ”أَوْ“ یہاں واو کے معنی میں ہے، حدیث کی عبارت اب یوں ہوگی: **أَلَا أَحَدُ قَالِ مِثْلَ مَا قَالِ وَزَادَ عَلَيْهِ**، یعنی جو شخص یہ کلمہ سو بار اور اس سے زیادہ مرتبہ پڑھے گا، تو وہ پہلے شخص سے افضل عمل کے ساتھ قیامت کے دن حاضر ہوگا، کیونکہ پہلے آدمی نے صرف سو مرتبہ پڑھا ہے، جبکہ دوسرے نے سو بار سے بھی زیادہ بار پڑھا ہے۔ (۲)

عَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ نَجْدِهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ مِائَةً بِالْغَدَاةِ، وَمِائَةً بِالْعِشَاءِ، كَانَ كَمَنْ حَمَلَ عَلَى مِائَةِ فَرَسٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَوْ قَالَ: غَزَا مِائَةَ غَزْوَةٍ، وَمَنْ هَلَّلَ اللَّهَ مِائَةً بِالْغَدَاةِ، وَمِائَةً بِالْعِشَاءِ، كَانَ كَمَنْ أَهْتَقَ مِائَةَ رَقَبَةٍ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ، وَمَنْ كَبَّرَ اللَّهَ مِائَةً بِالْغَدَاةِ، وَمِائَةً بِالْعِشَاءِ، لَمْ يَأْتِ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ أَحَدٌ بِأَكْثَرَ مِنَّمَا آتَى، إِلَّا مَنْ قَالَ: مِثْلَ مَا قَالِ أَوْزَادَ عَلَيْهِ مَا قَالِ. (۳)

حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ ان کے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے صبح و شام سو سو مرتبہ سبحان اللہ پڑھا، تو اس نے گویا سو حج کئے، اور جس نے صبح و شام سو سو مرتبہ الحمد للہ پڑھا، تو یہ اس شخص کی طرح ہے، جس نے اللہ کے راستے میں سو مجاہدوں کو سو گھوڑوں پر سوار کیا، یا یوں فرمایا کہ اس نے سو جہاد کئے، اور جو شخص صبح و شام سو سو مرتبہ لا الہ الا اللہ کہے تو یہ اس شخص کی طرح ہے، جس نے حضرت اسماعیل کی اولاد میں سے سو غلام آزاد کئے ہوں، اور جو شخص صبح و شام سو سو مرتبہ اللہ اکبر پڑھے تو قیامت کے دن اس سے زیادہ اعمال، وہی شخص لا سکے گا، جس نے اس کے برابر پڑھا ہوگا یا اس سے زیادہ مرتبہ پڑھا ہوگا۔

مشکل الفاظ کے معنی: حمل علی مائۃ فرس: سو گھوڑوں پر سوانسانوں کو سوار کیا، ولد اسماعیل: (واو اور لام دونوں پر زبر بھی پڑھ سکتے ہیں اور واو پر زبر اور لام کے سکون کے ساتھ بھی درست ہے) یہ لفظ واحد، ثنئیہ اور جمع سب کے معنی میں استعمال ہوتا ہے: اولاد، الامن قال مثل ما قال: مگر وہ شخص جس نے تکبیر کو اتنا ہی پڑھا، جتنا کہ اس نے پڑھا ہے۔

چار اذکار کی خصوصی فضیلت

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے چار اذکار کی خصوصی فضیلت کو بیان فرمایا ہے:

(۱) حاشیہ مشکاۃ ۱/۱۰۰، کتاب الدعوات باب ثواب التسمیح والتخمیض، الکوکب الدری ۳/۳۵۰

(۲) مرقاة المفاتیح ۵/۲۱۰، کتاب الدعوات، باب ثواب التسمیح رقم: ۲۲۹۷

(۳) عمل الیوم واللیلة، باب من أوی الی فراشه، رقم: ۱۰۲۵۷

صبح و شام سو سو مرتبہ سبحان اللہ پڑھنے سے اس شخص کی طرح اجر و ثواب ملتا ہے، جس نے سونے کی حج ادا کئے ہوں۔
صبح و شام الحمد للہ سو سو مرتبہ پڑھنا ایسا ہے، جیسے اس نے اللہ کے راستے میں سو آدمیوں کو سواری پر سوار کیا ہو یا سو جنگوں میں شرکت کی ہو۔

لا الہ الا اللہ صبح و شام سو سو مرتبہ پڑھنا اس شخص کی طرح ہے، جس نے حضرت اسماعیل کی اولاد سے سوغلام آزاد کئے ہوں، حدیث میں ولد اسماعیل کی تخصیص اس لیے ہے کہ اس خاندان کے غلاموں کو آزاد کرنے کا اجر و ثواب زیادہ ہے۔
جو شخص صبح و شام سو سو مرتبہ اللہ اکبر پڑھتا ہے، تو وہ قیامت کے دن سب سے افضل عمل کے ساتھ حاضر ہوگا، لیکن اگر کسی نے اس سے زیادہ مرتبہ پڑھا ہوگا تو وہ پہلے آدمی سے زیادہ افضل عمل کے ساتھ حاضر ہوگا۔

اس پر اشکال یہ ہوتا ہے کہ اللہ اکبر کی اس فضیلت سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ ان تمام تسبیحات سے افضل ہے، جو اوپر حدیث میں بیان کی گئی ہیں، حالانکہ بہت سی صحیح احادیث میں ہے کہ ان اذکار میں سب سے افضل ذکر لا الہ الا اللہ ہے، پھر الحمد للہ، پھر اللہ اکبر، پھر سبحان اللہ، اس لیے شارحین نے حدیث کے اس جملے کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ جو شخص صبح و شام سو سو مرتبہ اخلاص کے ساتھ اللہ اکبر پڑھے گا تو لا الہ الا اللہ اور الحمد للہ کا سو سو مرتبہ ذکر کرنے والے کے علاوہ اور کوئی شخص قیامت کے دن اتنا ثواب لے کر نہیں آئے گا، جتنا کہ اللہ اکبر کو پڑھنے والا ثواب کے ساتھ حاضر ہوگا، گویا تکبیر کی یہ فضیلت تہلیل اور تہلیل کے علاوہ کے اعتبار سے ہے۔ (۱)

عَنْ تَمِيمِ الدَّارِيِّ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: مَنْ قَالَ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، إِلَهًا وَاحِدًا، أَحَدًا، صَمَدًا، لَمْ يَتَّخِذْ صَاحِبَةً، وَلَا وَلَدًا، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ، عَشْرَ مَرَّاتٍ، كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَرْبَعِينَ أَلْفَ حَسَنَةٍ. (۲)

حضرت تميم داری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص دس مرتبہ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، إِلَهًا وَاحِدًا، أَحَدًا، صَمَدًا، لَمْ يَتَّخِذْ صَاحِبَةً، وَلَا وَلَدًا، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ، (میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں، وہ اکیلا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، وہ اکیلا ہی معبود ہے، وہ تنہا ہے، وہ بے نیاز ہے، اس نے نہ تو کسی کو بیوی بنایا، اور نہ کسی کو اپنی اولاد، اور اس کا کوئی ہمسر نہیں) پڑھتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے چار کروڑ نیکیاں لکھ دیتے ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: صمد: وہ بے نیاز ذات، جو کسی چیز کی محتاج نہ ہو، اور باقی سب ہی اس کے محتاج ہوں اور وہ ذات سب

(۱) فتح الباری ۱۱/۲۴۶، کتاب الدعوات، باب فضل التہلیل، مرقاة ۲۲۲/۵، کتاب الدعوات، باب ثواب التسیح،

رقم: ۳۲۱۲

(۲) مسند احمد ۴/۱۰۳، عن تميم الدارمي۔

کی ضرورتیں پورا کرتے پر قدرت رکھتی ہو، لم یَتَّخِذْ صَاحِبَةً: اس نے کوئی بیوی نہیں بنائی، کَفُو: (کاف اور فاء پر پیش)، مَسْرُور: برابر، اَرْبَعِزْ اَلْفَ اَلْفَ: چار کروڑ

چار کروڑ نیکیوں والا ایک ذکر

جو شخص دس مرتبہ یہ کلمات پڑھے: اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، اِلَہَا، وَاحِدًا، اَحَدًا، صَمَدًا، لَمْ يَتَّخِذْ صَاحِبَةً، وَلَا وَلَدًا، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا اَحَدٌ، تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے چار کروڑ نیکیاں لکھ دیتے ہیں، دیکھئے ان کلمات کو پڑھنے میں کتنا زیادہ اجر و ثواب ہے، اللہ تعالیٰ عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

عَنْ أَبِي ذَرٍّ، اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ قَالَ فِي ذِكْرِ صَلَاةِ الْفَجْرِ، وَهُوَ ثَانٍ رَجُلِيهِ قَبْلَ اَنْ يَتَكَلَّمَ: لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ، يُحْيِي وَيُمِيتُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، عَشْرَ مَرَّاتٍ، كَتَبَتْ لَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ، وَمُحِي عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ، وَرُفِعَ لَهُ عَشْرُ ذُرِّيَّاتٍ، وَكَانَ يَوْمَئِذٍ ذَلِكَ كَلِمَةً فِي جُزْءٍ مِنْ كُلِّ مَكْرُوهُ، وَخَوْسٍ مِنَ الشَّيْطَانِ، وَلَمْ يَنْبَغِ لِلذَّنْبِ اَنْ يَنْدِرَ كَهَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ اِلَّا الشُّرُكُ بِاللّٰهِ. (۱)

حضرت ابو ذر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص نماز فجر کے بعد جبکہ وہ اپنے دونوں پاؤں موڑ کر بیٹھا ہو (یعنی تشہد کی حالت میں ہی بیٹھا رہے) کسی سے بات کرنے سے پہلے دس مرتبہ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ، يُحْيِي وَيُمِيتُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ پڑھے تو اس کے لئے دس نیکیاں لکھ دی جاتی ہیں، اس کے دس گناہ مٹا دیئے جاتے ہیں، اور اس کے دس درجے بلند کر دیئے جاتے ہیں، اور وہ اس پورے دن ہر قسم کی ناپسندیدہ چیز سے حفظ و امان میں ہو جاتا ہے، اور شیطان کے مکر سے محفوظ ہو جاتا ہے، اور کسی گناہ کے لئے یہ مناسب نہیں کہ وہ اسے اس دن ہلاک کرے، سوائے اللہ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرانے سے (کہ شرک کی وجہ سے آدمی ہلاک ہو جاتا ہے)۔

مشکل الفاظ کے معنی: ذِکْرُ الصَّلَاةِ: (وال اور با پر پیش) بعد، پیچھے، وَهُوَ ثَانٍ رَجُلِيهِ: اس حال میں کہ اس نے اپنے دونوں پاؤں موڑ رکھے ہوں، یعنی تشہد کی حالت میں ہی بیٹھا ہو، مِنْ كُلِّ مَكْرُوهُ: ہر قسم کی ناپسندیدہ چیز سے، وَخَوْسٍ مِنَ الشَّيْطَانِ: (خاء پر زبر اور ر ساکن) شیطان سے حفاظت، لَمْ يَنْبَغِ بِمَنْسَبٍ نَّهَيْسٍ، حَلَالٌ نَّهَيْسٍ، اِنْ يَدْرُكُهُ: یہ کہ کوئی گناہ اسے ہلاک کر دے۔

نماز فجر اور مغرب کے بعد کا ایک خاص ذکر

حضرت ابو ذر کی روایت میں ہے کہ جو شخص فجر کی نماز پڑھنے کے بعد کسی سے بات کرنے سے پہلے، اسی حالت میں بیٹھ کر جس طرح وہ نماز میں تشہد کی حالت میں بیٹھا تھا، یہ کلمات دس مرتبہ پڑھے: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَ لَهُ الْحَمْدُ، يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، ایسے شخص کے لئے دس نیکیاں لکھ دی جاتی ہیں، دس گناہ معاف کئے جاتے ہیں، اور دس درجے بلند کر دیئے جاتے ہیں، اور وہ اس دن ہر قسم کی بلا اور مصیبت وغیرہ سے اور شیطان سے حفظ و امان میں ہو جاتا ہے، پھر اسے شرک کے علاوہ کوئی گناہ ہلاک نہیں کر سکتا، یعنی اللہ جل شانہ اس کی ضرور مغفرت فرمائیں گے۔

ترمذی کی مذکورہ روایت میں صرف نماز فجر کا ذکر ہے لیکن اس حدیث کے دوسرے طریق جسے مسند احمد میں نقل کیا گیا ہے، اس میں نماز مغرب کا بھی ذکر ہے۔ (۱)

بَابُ جَامِعِ الدَّعَوَاتِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یہ باب رسول اللہ ﷺ کی جامع دعاؤں کے بیان میں ہے

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرْزَيْدَةَ الْأَسْلَمِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يَذْغُرُ وَهُوَ يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنِّي أَشْهَدُ أَنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، الْأَخْذُ الضَّمُّ، الَّذِي لَمْ يَلِدْ، وَلَمْ يُولَدْ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ، قَالَ: فَقَالَ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ سَأَلَ اللَّهَ بِاسْمِهِ الْأَعْظَمِ، الَّذِي إِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ، وَإِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ۔

قَالَ زَيْدٌ: لَقَدْ كُتِبَ لِرَجُلٍ مَعَاوِيَةَ بَعْدَ ذَلِكَ بِسَنِينَ، فَقَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو اسْحَاقَ، عَنْ مَالِكِ بْنِ مِقْوَلٍ، قَالَ زَيْدٌ: ثُمَّ ذَكَرَ لِنِسْفِيَانٍ، فَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ. (۲)

حضرت بریدہ اسلمی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو ان الفاظ سے دعا مانگتے ہوئے سنا: اللہم انی اسئلک کفو احد (اے اللہ میں تجھ سے اس وسیلے سے مانگتا ہوں کہ میں نے اس بات کی گواہی دی ہے کہ تو ہی اللہ ہے، تیرے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں، تو تھا اور بے نیاز ہے، جس نے نہ کسی کو جتنا، اور نہ اسے جتنا گیا (یعنی نہ کوئی اس کی اولاد اور نہ وہ کسی کی اولاد ہے) اور کوئی اس کے برابر نہیں) راوی کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: قسم ہے اس ذات کی، جس کے قبضہ میں میری جان ہے: اس شخص نے اللہ سے اس کے اسم اعظم کے وسیلے سے

(۱) تحفة الاحوذی ۱/۹۱۱

(۲) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاة، باب الدعاء، رقم: ۱۴۹۳

مانگا ہے جس کے وسیلے سے جب دعا کی جائے، تو اللہ تعالیٰ قبول کرتے ہیں، اور جب اس کے ذریعے مانگا جائے، تو اللہ تعالیٰ عطا فرماتے ہیں۔

زید کہتے ہیں کہ میں نے کئی سال کے بعد یہ حدیث زہیر بن معاویہ کے سامنے بیان کی، تو انہوں نے فرمایا کہ مجھے یہ حدیث ابو اسحاق نے مالک بن مغول کے حوالے سے سنائی تھی، پھر میں نے سفیان کے سامنے بیان کی تو انہوں نے بھی میرے سامنے یہ حدیث مالک کے حوالے سے روایت کی۔

عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: اسْمُ اللَّهِ الْأَعْظَمُ فِي هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ (وَالْهَيْكُم إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ) [البقرة: 163] وَلَفَاتِحَةِ آلِ عِمْرَانَ (الْمَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ) [آل عمران: 2]۔ (۱)

حضرت اسماء بنت یزید کہتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ کا اسم اعظم ان دو آیتوں میں ہے: وَالْهَيْكُم إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ، (ترجمہ: اور معبود تم سب کا ایک ہی معبود ہے، کوئی اس کے سوا عبادت کے لائق نہیں، بڑا مہربان ہے، نہایت رحم والا) اور سورہ آل عمران کی ابتدائی آیت: اَلَمْ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ۔ (ترجمہ: اللہ، اس کے سوا کوئی معبود نہیں، زندہ ہے، سب کا تھامنے والا)

اسم اعظم

اللہ تعالیٰ کے ناموں میں ایک مبارک نام ایسا ہے کہ اس کے ساتھ جو بھی دعا کی جائے، قبول ہوتی ہے، اسے ”اسم اعظم“ کہتے ہیں، لیکن وہ نام کونسا ہے؟ اس کی تعیین میں مختلف اقوال ہیں: جن کی تفصیل یہ ہے:

۱۔ بعض کے نزدیک لفظ ”اللہ“ اسم اعظم ہے، لفظ ”اللہ“ اسم ذات ہے، جس کے معنی ہیں: وہ ذات جو تمام کمالات کی جامع اور ہر قسم کے عیب اور نقص سے پاک ہے۔

۲۔ الرحمن، الرحیم (بڑا مہربان، نہایت رحم والا)۔

۳۔ الحی، القيوم، (ہمیشہ ہمیشہ زندہ رہنے والا، خود بھی قائم اور سب کو قائم رکھنے اور سنبھالنے والا)

۴۔ الحنان، المنان، (بہت زیادہ محبت اور شفقت کرنے والا، بڑا محسن)

۵۔ یا ذا الجلال والاكرام، (اے بزرگی اور اکرام والے)

۶۔ حدیث مذکور کے کلمات: لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، الْأَخْذُ، الصَّمَدُ، الَّذِي لَمْ يَلِدْ، وَلَمْ يُولَدْ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ۔ (تیرے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں، تو ہی تھا اور بے نیاز ہے، جس نے نہ کسی کو جنا اور نہ اسے جنا گیا، اور کوئی اس کا

ہمسر اور برابر نہیں)

۷۔ یا بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ۔ (اے زمین اور آسمانوں کو بغیر نمونے کے بنانے والے)

بہتر یہ ہے کہ ان تمام اسماء کو دعا میں شامل کر کے اللہ جل شانہ سے مانگا جائے تو ان شاء اللہ ضرور اس کی دعا قبول ہوگی۔

(۱)

ترمذی کی مذکورہ روایت میں نبی کریم ﷺ نے دو آیتیں ذکر فرمائی ہیں کہ ان میں اسم اعظم ہے، وہ نام بھی اوپر ذکر کر دیئے گئے ہیں۔

الذی اذا دعی بہ اجاب و اذا سئل بہ اعطی دعا اور سوال میں فرق یہ ہے کہ دعا میں بندہ یوں کہتا ہے: یا رب یا رب (اے میرے پروردگار) اللہ تعالیٰ اس کی دعا کو قبول کر کے فرماتے ہیں: لَبِیک یا عبدی (میرے بندے میں حاضر ہوں) میں نے تمہاری دعا کو قبول کر لیا ہے، اور سوال میں بندہ یوں کہتا ہے، یا اللہ مجھے فلاں چیز عطا کر دیجئے، میں تجھ سے فلاں چیز مانگتا ہوں، اور بعض حضرات کے نزدیک یہ دونوں لفظ یعنی دعا اور سوال مترادف ہیں، ایک دوسرے کے معنی میں استعمال ہوتے رہتے ہیں۔ (۲)

عَنْ فَضَالَةَ بْنِ عَبِيدٍ، قَالَ: بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدًا إِذْ دَخَلَ رَجُلٌ، فَصَلَّى فَقَالَ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: عَجِلْتَ أَيُّهَا الْمُصَلِّي، إِذَا صَلَّيْتَ، فَقَعَدْتَ، فَاحْمَدِ اللَّهَ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ، وَصَلِّ عَلَيَّ ثُمَّ ادْعُهُ، قَالَ: ثُمَّ صَلَّيْتُ رَجُلًا آخَرَ بَعْدَ ذَلِكَ، فَحَمِدَ اللَّهَ وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَيُّهَا الْمُصَلِّي إِذْ تُحِبُّ. (۳)

حضرت فضالہ بن عبید فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اکرم ﷺ تشریف فرما تھے کہ ایک شخص آیا اور اس نے نماز پڑھی، پھر اس نے (نماز کے آخر میں یا نماز کے بعد) کہا: اے اللہ میری مغفرت کر دے اور مجھ پر رحم فرما، آپ ﷺ نے فرمایا: اے نمازی تو نے جلدی کی، جب نماز سے فارغ ہو جاؤ، اور دعا کے لئے بیٹھو، تو اللہ کی حمد و ثناء اس طرح بیان کرو، جیسا کہ اس کا حق ہے، پھر مجھ پر درود بھیجو، پھر اللہ تعالیٰ کو پکارو (یعنی دعا کرو) راوی کہتے ہیں کہ اس کے بعد ایک اور شخص نے نماز پڑھی، پھر اللہ کی تعریف بیان کی اور نبی کریم ﷺ پر درود بھیجا، تو نبی کریم ﷺ نے اسے فرمایا: اے نمازی: تم دعا کرو، اسے قبول کیا جائے گا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ادْعُوا اللَّهَ وَأَنْتُمْ مُوقِنُونَ بِالْإِجَابَةِ، وَاعْلَمُوا أَنَّ

(۱) فتح الباری ۲/۶۸۶، کتاب الدعوات، باب لفظ مائة اسم غیر واحدہ

(۲) تحفة الاحوذی ۳۱۴/۹

(۳) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاة، باب الدعاء

اللہ لا ینسجیب دعاء من قلب غافل لاه (۱)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم لوگ اللہ جل شانہ سے اس یقین کے ساتھ دعا مانگو کہ وہ تمہاری دعا کو قبول کرنے والا ہے، اور یہ جان لو کہ اللہ تعالیٰ غافل اور لہو و لعب میں مشغول دل کی دعا قبول نہیں کرتے۔

عَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ، يَقُولُ: سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يَدْعُو فِي صَلَاتِهِ، فَلَمْ يَصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: عَجَلْ هَذَا، ثُمَّ دَعَاهُ فَقَالَ لَهُ أَوْ لغيره: إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيَبْدَأْ بِتَحْمِيدِ اللَّهِ وَالنَّشَاءِ عَلَيْهِ، ثُمَّ لِيَصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ لِيَبْدَعْ بِغَدِّ بِمَا شَاءَ. (۲)

حضرت فضالہ بن عبید کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو نماز میں دعا مانگتے ہوئے سنا، اس نے نبی کریم ﷺ پر درود نہیں بھیجا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا: اس نے جلدی کی ہے، پھر آپ ﷺ نے اسے بلایا، اس سے یا اس کے علاوہ کسی اور سے آپ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی نماز پڑھے تو اسے چاہیے کہ وہ اللہ کی حمد و ثناء سے آغاز کرے، پھر نبی کریم ﷺ پر درود بھیجے، پھر اس کے بعد جو چاہے، دعا کرے۔

مشکل الفاظ کے معنی: نجب: (صیغہ مجہول) تمہاری دعا کو قبول کیا جائے گا، موفقون: تم یقین کرنے والے ہو، اجابہ: قبولیت، لاه: لہو سے صیغہ اسم فاعل ہے: لہو و لعب اور کھیل کود میں مشغول، قلب غافل لاه میں قلب کی غافل کی طرف اضافت اور ترک اضافت دونوں جائز ہیں۔

دعا کے چند آداب

مذکورہ احادیث میں نبی کریم ﷺ نے دعا کے چند آداب بیان فرمائے ہیں، جن کا اگر لحاظ رکھا جائے تو دعا ضرور قبول

ہوتی ہے:

- ۱۔ سب سے پہلے ایسے کلمات سے دعا کا آغاز کیا جائے، جن میں اللہ جل شانہ کی حمد و ثناء اور عظمت و برتری کا ذکر ہو۔
- ۲۔ پھر نبی کریم ﷺ پر درود بھیجا جائے۔
- ۳۔ اس یقین کے ساتھ مانگا جائے کہ اللہ تعالیٰ میری دعا ضرور قبول فرماتے ہیں۔
- ۴۔ پوری توجہ اور بیداری سے دعا کی جائے، کیونکہ دل کی حضوری کے بغیر اس دعا کا کوئی فائدہ حاصل نہیں ہوتا۔
- ۵۔ گناہوں سے بچنے کا اہتمام ہو۔

(۱) ابصار رقم: ۱۴۹۶۔

(۲) المستدرک للحاکم ۱/۴۹۳۔

۶۔ رزق حلال ہو، اگر انسان کا کھانا پینا مال حرام سے ہو، تو آہ و زاری کے باوجود، وہ دعا قبول نہیں ہوتی۔

عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: اللَّهُمَّ غَافِي لِي جَسَدِي، وَغَافِي لِي بَصَرِي، وَاجْعَلْهُ الْوَارِثَ مِنِّي، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيمُ الْكَرِيمُ، سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ، الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. (۱)

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اس طرح بھی دعا کیا کرتے تھے: اللہم..... (اے اللہ میرے جسم کو صحت و تندرستی اور میری نگاہ کو عافیت عطا فرما، اور اس نگاہ کو میرا وارث بنا، اللہ کے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں، جو حکمت اور کرم والا ہے، اللہ کی ذات پاک ہے، وہ جو عرش عظیم کا مالک ہے، اور تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں، جو تمام جہانوں کا پالنے والا ہے۔)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: جَاءَتْ فَاطِمَةُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْأَلُهُ عَادَةً، فَقَالَ لَهَا: قُولِي: اللَّهُمَّ رَبِّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ، وَرَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ، رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ، مُنْزِلَ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْقَانِ، فَالِقَ الْخَبْطِ وَالنَّوَى، أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ شَيْءٍ، وَأَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ، أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الْبَاطِنُ فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ، اقْضِ عَنِّي الدَّيْنَ، وَأَغْنِنِي مِنَ الْفَقْرِ. (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ حضرت فاطمہؓ نبی کریم ﷺ کے پاس آئیں اور آپ سے ایک خادم مانگنے لگیں، تو آپ ﷺ نے ان کو یہ دعا پڑھنے کا فرمایا: اللہم..... (اے اللہ اے سات آسمانوں اور عرش عظیم کے مالک، اے ہمارے اور ہر چیز کے پروردگار، اے تورات و انجیل اور قرآن کو نازل کرنے والے، اے دانے اور گٹھلی کو پھاڑنے والے، میں ہر اس چیز کے شر سے تیری پناہ چاہتا ہوں، جسے تو ہی اسے اس کی پیشانی سے پکڑ سکتا ہے، تو ہی اول ہے، تجھ سے پہلے کچھ نہیں، تو ہی آخر ہے تیرے بعد کچھ نہیں، تو ہی ظاہر و غالب ہے تجھ سے اوپر کچھ نہیں، اور تو ہی (اپنی حقیقت و ماہیت کے لحاظ سے بہت) پوشیدہ ہے، تجھ سے زیادہ کوئی پوشیدہ نہیں، تو ہی میرا قرض ادا کر دے اور مجھے فقر و تنگدستی سے بے نیاز کر دے۔)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ، وَمِنْ دَعَاءٍ لَا يَسْمَعُ، وَمِنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ، وَمِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَؤُلَاءِ الْأَرْبَعِ. (۳)

(۱) المستدرک للحاکم ۱/۵۳۰۔

(۲) الصحيح لمسلم، کتاب الذکر والدعاء، باب ما یقول عند النوم۔

(۳) الصحيح لمسلم، رقم الحديث: ۲۷۲۲۔

حضرت عبداللہ بن عمرو فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ یہ دعا کیا کرتے تھے: اللھم... (اے اللہ! میں تجھ سے ایسے دل سے پناہ مانگتا ہوں جس میں خشوع نہ ہو، اور ایسی دعا سے جسے سنا نہ جائے) (یعنی جو قبول نہ ہو) اور ایسے نفس سے، جو سیراب نہ ہوتا ہو، اور ایسے علم سے، جو فائدہ نہ دے، بس میں ان چار چیزوں سے تیری پناہ مانگتا ہوں)۔

مشکل الفاظ کے معنی: اجعلہ الوازٹ منی: اس میں ”و“ ضمیر ”بصر“ کی طرف لوٹ رہی ہے، مطلب یہ ہے کہ اس نگاہ کو میرا وارث بنا دے یعنی جب تک میں زندہ رہوں، تا حیات اسے میرے ساتھ باقی رکھ، فالق: پھاڑنے والے، چیرنے والے، الحب: دانہ، النوی: گٹھلی، قلب لا یشبع: ایسا دل جس میں خشوع نہ ہو، یعنی جس میں اللہ کے ذکر سے آہ و زاری اور سکون کی کیفیت حاصل نہ ہو، دعاء لا یسمع: وہ دعا جسے نہ سنا جائے یعنی جو قبول نہ ہو، لا تشبع: جو نفس سیراب نہ ہو، انت الباطن: تو اپنی ذات اور حقیقت کے اعتبار سے اتنا پوشیدہ ہے کہ اس سے زیادہ اور کوئی چیز پوشیدہ نہیں۔

خادم کے مطالبے پر ایک دعا کا حکم

حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے گھریلو کاموں کے لیے نبی کریم ﷺ سے ایک خادم کا مطالبہ کیا، آپ ﷺ نے انہیں ایک دعا کی تلقین فرمائی، کہ تم اللہ کی طرف رجوع کرو، وہ دعا یہ ہے: اللھم رب السموات السبع..... وأغنی من الفقر۔

چار چیزوں سے پناہ مانگنے کا حکم

نبی کریم ﷺ چار چیزوں سے خاص طور پر پناہ مانگا کرتے تھے، اور امت کو بھی ان سے پناہ مانگنے کا حکم دیا، ایسے دل سے جس میں خشوع نہ ہو، وہ دعا جو قبول نہ ہو، وہ نفس جو سیراب نہ ہو اور وہ علم جو انسان کی زندگی میں تبدیلی نہ لائے، وہ علم اس کے لئے نفع بخش نہ ہو، اس لئے ان چار چیزوں سے پناہ مانگنے کا خوب اہتمام کرنا چاہیے۔

من نفس لا تشبع، ایسا نفس جو سیراب نہ ہو، مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو نعمتیں اسے عطا فرمائی ہیں، جو رزق دیا ہے، مال و دولت اور دنیوی عہدے اور مناصب دیئے ہیں، ان سے وہ نفس سیر نہیں ہوتا، قناعت نہیں کرتا، مزید درمزد کی جستجو اور تلاش میں ہر وقت لگا رہتا ہو، اور بعض اوقات جائز و ناجائز کی بھی اسے کوئی پروا نہیں ہوتی، اس قسم کے نفس سے نبی کریم ﷺ نے پناہ مانگی ہے۔

و من علم لا ینفع، جو علم نافع نہ ہو، یعنی اس پر اس کا عمل نہ ہو، اور نہ ہی اپنے نفس کا تزکیہ اور اصلاح کی، اور نہ دوسروں کو سکھانے کی ترتیب اختیار کی، ایسا علم انسان کے لئے دنیا اور آخرت دونوں میں وبال جان بنتا ہے، ایسے شخص کا دل انتہائی

سخت اور قاسی ہو جاتا ہے، اس لئے نبی کریم ﷺ نے خاص طور پر ایسے علم سے پناہ مانگی ہے، جو قلع بخت نہ ہو۔ (۱)

باب: عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي: يَا حُصَيْنُ كَمْ تَعْبُدُ الْيَوْمَ إِلَهًا؟ قَالَ أَبِي: سَبْعَةً، سِتَّةٌ فِي الْأَرْضِ وَوَاحِدًا فِي السَّمَاءِ، قَالَ: فَأَيُّهُمْ تَعْبُدُ لِوَحْدَتِكَ وَرَهْبَتِكَ؟ قَالَ: الَّذِي فِي السَّمَاءِ، قَالَ: يَا حُصَيْنُ أَمَا إِنَّكَ لَوْ أَسْلَمْتَ عَلِمْتُكَ كَلِمَتَيْنِ تَنْفَعَاكَ، قَالَ: فَلَمَّا أَسْلَمَ حُصَيْنٌ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمْنِي الْكَلِمَتَيْنِ اللَّتَيْنِ وَعَدْتَنِي، فَقَالَ: قُلْ: اللَّهُمَّ أَلْهِمْنِي رُشْدِي، وَأَعِزَّنِي مِنْ شَرِّ نَفْسِي. (۲)

حضرت عمران بن حصین فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے میرے والد سے پوچھا اے حصین: تم آج کتنے خداؤں کی عبادت کرتے ہو؟ میرے والد نے کہا: سات معبودوں کی، چھ زمین پر اور ایک آسمان پر ہے، پھر آپ ﷺ نے پوچھا: ان میں سے کونسا معبود ایسا ہے، جسے تم اپنی رغبت اور وہشت یعنی امید و خوف کے لئے شمار کرتے ہو (یعنی کس سے امید اور خوف کرتے ہو) اس نے کہا: اس سے جو آسمان پر ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: اے حصین اگر تم مسلمان ہو جاؤ، تو میں تمہیں دو ایسے کلمے سکھاؤں گا، جو تمہیں فائدہ پہنچائیں گے، راوی کہتے ہیں: جب حصین مسلمان ہوئے، تو عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے وہ دو کلمے سکھا دیجئے، جن کا آپ نے مجھ سے وعدہ کیا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا: تم یہ دعا کیا کرو: اللَّهُمَّ أَلْهِمْنِي رُشْدِي، وَأَعِزَّنِي مِنْ شَرِّ نَفْسِي (اے اللہ! میرے دل میں ہدایت ڈال دیجئے اور مجھے میرے نفس کے شر سے بچا)۔

مشکل الفاظ کے معنی: تعذ: (تا پر زبر اور عین پر پیش، باب نصر) تم شمار کرتے ہیں، رہبة: وہشت یعنی خوف و ہراس، أَلْهِمْنِي: (میخدا امر) میرے دل میں ڈال دیجئے، رُشْدِي: (را پر پیش اور شین ساکن یا دونوں پر زبر) میری ہدایت، أَعِزَّنِي: (میخدا امر) مجھے پناہ میں رکھئے، یعنی مجھے بچا اور محفوظ رکھ۔

حضرت حصین بن عبید کو دو خاص دعاؤں کی تعلیم

حضرت حصین کے بیٹے حضرت عمران بن حصین اپنے والد سے پہلے اسلام لے آئے تھے، ان کے والد حضرت حصین کفار مکہ کے لیڈروں میں سے تھے اور آپ ﷺ اور مسلمانوں کے خلاف کافروں کے ساتھ تھے، مذکورہ حدیث میں ان کے زمانہ کفر کے ایک واقعہ کا بیان ہے کہ ایک دفعہ نبی کریم ﷺ نے ان سے پوچھا کہ تمہارے کتنے معبود ہیں؟ انہوں نے بتایا کہ ہم سات کی عبادت کرتے ہیں چھ زمین پر ہیں اور ایک آسمان پر ہے، اور آسمان والے سے ہی ہمیں امید ہوتی ہے، اسی سے ہم ڈرتے ہیں، آپ ﷺ

(۱) مرقاة المفاتیح ۳۷۰/۵، کتاب الدعوات باب الاستعاذۃ، رقم: ۲۴۶۰، تحفة الاحوذی ۲۲۰/۹۔

(۲) المستدرک للحاکم، ۵۱۰/۱۔

نے انہیں اسلام کی دعوت دی اور یہ فرمایا کہ اگر تم اسلام قبول کر لو، تو میں تمہیں دو کلمے سکھاؤں گا، جو تمہیں بہت نفع پہنچائیں گے۔
پھر ایک وقت آیا کہ حضرت عمران کے والد حضرت حصین نبی کریم ﷺ کی خدمت میں آئے، اسلام قبول کر لیا تو مجلس میں موجود ان کے بیٹے حضرت عمران نے اپنے والد کی پیشانی پر بوسہ دیا، ہاتھ اور پاؤں چومے، یہ منظر دیکھ کر نبی کریم ﷺ کی آنکھوں میں آنسو آ گئے کہ جس وقت حصین مجلس میں آئے تھے تو ان کے بیٹے نے اپنے کافر باپ کی طرف دیکھا بھی نہیں، کوئی توجہ نہ کی اور اب جب انہوں نے اسلام قبول کر لیا تو خوشی کی وجہ سے ان کے ہاتھ پاؤں چوم رہے ہیں۔

اسلام قبول کرنے کے بعد حضرت حصین نے نبی کریم ﷺ کو وودہ یاد دلایا کہ آپ نے زمانہ کفر میں مجھے یہ فرمایا تھا کہ اگر تم اسلام قبول کر لو، تو میں تمہیں ایسے دو کلمے سکھاؤں گا، جو تمہیں نفع دیں گے، لہذا اب جب میں نے اسلام قبول کر لیا ہے، تو مجھے وہ دو کلمے سکھا دیجئے، (۱) نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ وہ کلمے یہ ہیں: اللھم الھمنی رشدی وأعذنی من شر نفسی، اس دعا میں دو چیزوں کا ذکر ہے:

❦ یا اللہ مجھے سیدھے راستے کی توفیق عطا فرما۔

❦ مجھے اپنے نفس کے شر سے بچا کر رکھ، کیونکہ تمام برائیوں اور فساد کی جڑ انسان کا سرکش نفس ہوتا ہے، جب وہ نفس سیدھا ہو جائے تو پھر انسان کے لئے تمام نیکیوں کے راستے آسان ہو جاتے ہیں۔ (۲)

باب: عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: كَثِيرٌ مَّا كُنْتُ أَسْمَعُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو: يَهُؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ:

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ، وَالْحُزْنِ، وَالْعَجْزِ، وَالْكَسَلِ، وَالْبَخْلِ، وَطَلَعِ الدَّيْنِ، وَفَقْرِ الزَّوْجَالِ. (۳)

حضرت انس فرماتے ہیں کہ میں نبی کریم ﷺ کو کثرت سے یہ دعا کرتے سنا تھا: اللھم (اے اللہ میں تجھ سے فکر، غم، بے بسی، بستی، بخل، قرض کے بوجھ اور لوگوں کے غالب آ جانے سے پناہ مانگتا ہوں)

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: كَثِيرٌ مَّا كُنْتُ أَسْمَعُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ، وَالْحُزْنِ، وَالْعَجْزِ، وَالْكَسَلِ، وَالْبَخْلِ، وَطَلَعِ الدَّيْنِ، وَفَقْرِ الزَّوْجَالِ. (۴)

حضرت انس سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ یہ دعا کیا کرتے تھے: اللھم (اے اللہ میں سستی، بڑھاپے،

بزدلی، بخل، دجال کے فتنے اور قبر کے عذاب سے تیری پناہ مانگتا ہوں)۔

مشکل الفاظ کے معنی: حزن: (حما پریشی اور زاء ساکن) شدید فکر و غم، جو انسان کے مزاج میں سختی اور کھردرا پن پیدا کر دے،

(۱) الاصابة في تمييز الصحابة ۱/۳۸۲، رقم: ۱۷۳۷

(۲) مرقاة المفاتيح ۵/۳۸۲، کتاب الدعوات باب الاستعاذة رقم: ۲۴۷۶

(۳) الصحيح للبخاری، کتاب الدعوات، باب الاستعاذة من الجبن، رقم: ۲۳۶۹۔

(۴) سنن النسائي، کتاب الاستعاذة، باب الاستعاذة من الهم، رقم: ۵۴۵۱۔

اور حزن (حام پر زبر اور زاسا کن) کے معنی ہوتے ہیں: سخت جگہ، اکھڑ مزاج آدمی، ہم: وہ پریشانی اور غم، جو انسان کو ختم کر کے رکھ دے، گویا ہم، حزن سے خاص ہے، بعض نے کہا کہ لفظ ”ہم“ اس غم کے لئے استعمال ہوتا ہے جو مستقبل میں پیش آئے اور جو ماضی میں پیش آچکا ہے وہ حزن ہے اور بعض حضرات کے نزدیک یہ دونوں لفظ مترادف ہیں، ایک ہی معنی میں استعمال ہوتے ہیں، عجز: (عین پر زبر اور جیم سا کن) بے بسی، لا چاری، ضلع الدین: (ضاد اور عین پر زبر) قرض کا بوجھ اور سختی، قہر الرجال: مردوں کے غالب آنے سے، کسل: (کاف اور سین پر زبر) سستی، لا پرواہی، جبن: (جیم پر پیش اور با سا کن) بزدلی، ہرم: (ہاء اور ر پر زبر کے ساتھ) بڑھاپا۔

قرض اتارنے کی دعا

مذکورہ احادیث میں وہ دعائیں ہیں، جن میں مختلف چیزوں سے پناہ مانگنے کا ذکر ہے، اور سنن ابوداؤد کی روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ایک پریشان آدمی کو قرض اتارنے کے لئے مذکورہ دعا کرنے کی تاکید فرمائی، چنانچہ اس صحابی نے اس دعا مانگنے کا اہتمام کیا، تو اللہ تعالیٰ نے اس دعا کی برکت سے اس کے قرض کی ادائیگی کی صورت بنا دی، اس لئے جب انسان کو کوئی غم اور پریشانی ہو، لوگوں کا خوف اور قرض کا بوجھ ہو، تو اس دعا کا اہتمام کرے، تو ان شاء اللہ اس کی برکت سے اس کے مسائل حل ہو جائیں گے۔
دعا کے چند الفاظ کی تشریح:

”العجز“ بے بسی سے پناہ مانگتا ہوں، مطلب یہ ہے کہ اس بے بسی اور عاجزی سے پناہ مانگتا ہوں، جس میں نیکی اور اللہ کی عبادت میں نہ کرسکوں اور اپنے ذمے کے حقوق میں ادا نہ کرسکوں، اس سے میں پناہ مانگتا ہوں۔
”ومن البخل“ بخل سے پناہ مانگنے کے معنی یہ ہیں کہ میں زکوٰۃ، صدقہ فطر اور مالی واجبات اور معاملات میں کوتاہی کرنے سے پناہ مانگتا ہوں،

”والجبن“ بزدلی سے مراد یہ ہے کہ جہاد کے وقت دشمنوں کے خوف کی وجہ سے مقابلے سے ہمت ہار بیٹھنا اور دوسروں کو نیکی کا حکم اور برائی سے روکنے کی جرأت نہ کرنا اور نیکی نہ کرنا۔ (۱)

بَاب مَا جَاءَ فِي عَقْدِ التَّسْبِيحِ بِالْيَدِ

یہ باب اس حدیث پر مشتمل ہے جس میں ہاتھ (یعنی انگلیوں یا پوروں) کے ذریعہ تسبیح کو گرہ لگانے یعنی گننے کا بیان ہے

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْقُدُ التَّسْبِيحَ بِيَدِهِ. (۲)

(۱) مرقاة المفاتیح ۳۶۷/۵، کتاب الدعوات باب الاستعاذۃ

(۲) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب التسبیح بالخصی۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو اپنے ہاتھ (یعنی انگلیوں یا پوروں) کے ذریعہ تسبیح کو گرہ لگاتے ہوئے یعنی گنتے ہوئے دیکھا ہے۔

مروجہ تسبیح کے استعمال کا شرعی حکم

اس میں کوئی شک نہیں کہ ہمارے زمانے میں ذکر و وظائف کے لئے جو دانوں والی تسبیحات یا گنتی والی تسبیحیں رائج ہیں اس شکل میں یہ نبی کریم ﷺ کے زمانے میں نہیں تھیں، بلکہ آپ کے زمانے میں بعض لوگ کھجور کی گٹھلیاں، چھوٹی کنکریاں اور بعض لوگ دھاگے پر گرہیں لگا کر تسبیحات کو شمار کیا کرتے تھے، چنانچہ امام ترمذی رحمہ اللہ نے کتاب الدعوات میں ہی ایسی بہت سی روایات ذکر کی ہیں، جن سے عہد رسالت کا مذکورہ طریقہ کار ثابت ہوتا ہے، ان احادیث کی تفصیل یہ ہے:

- ۱۔ حضرت سعد اور نبی کریم ﷺ ایک خاتون کے پاس گئے تو وہ کنکریوں سے تسبیح پڑھ رہی تھیں۔
- ۲۔ حضرت صفیہؓ فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ میرے پاس تشریف لائے، اس وقت میرے سامنے چار ہزار کھجور کی گٹھلیاں تھیں، جن سے میں تسبیح پڑھ رہی تھی، یہ دونوں حدیثیں امام ترمذی نے آگے ابواب الدعوات میں ہی ذکر کی ہیں،
- ۳۔ حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: تسبیح ایک بہترین یاد دلانے والی چیز ہے۔
- ۴۔ حضرت حسن بصریؒ، جن کے استاد صحابیہ کرام تھے، وہ تسبیح کا استعمال کیا کرتے تھے، کسی نے کہا کہ آپ اسے چھوڑ کیوں نہیں دیتے؟ انہوں نے جواب دیا کہ مجھے اللہ جل جلالہ نے جو بھی مقام قرب عطا فرمایا ہے، اس کا ذریعہ یہ تسبیح ہی ہے، اس لئے اب میں اسے کیسے چھوڑ سکتا ہوں۔

مذکورہ احادیث اور اس مفہوم کی دیگر روایات سے جس طرح گٹھلیوں اور کنکریوں پر تسبیحات پڑھنے کا جواز ثابت ہوتا ہے، اسی طرح ان سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ مروجہ تسبیح کے ذریعہ اذکار کرنا جائز ہے، اس کا استعمال بدعت نہیں، بلکہ بعض بزرگ تو یہ فرماتے ہیں کہ یہ شیطان کے لئے کوڑا ہے۔ (۱)

ترمذی کی مذکورہ روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ انگلیوں یا ان کے پورے سے تسبیحات شمار کر کے پڑھا کرتے تھے، ایک اور حدیث میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن یہ انگلیاں بول کر انسان کے حق میں گواہی دیں گی، اس لیے مسنون طریقے کے مطابق انگلیوں سے تسبیحات پڑھنے کا معمول بنانا چاہیے۔

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَادَ رَجُلًا قَدْ جَاهَدَ، حَتَّى ضَارَ مِثْلَ الْقَرْخِ، فَقَالَ لَهُ: أَمَا كُنْتَ تَدْعُو؟ أَمَا كُنْتَ تَسْأَلُ رَبَّكَ الْعَافِيَةَ؟ قَالَ: كُنْتُ أَقُولُ: اللَّهُمَّ مَا كُنْتُ مُعَاقِبِي بِهِ فِي الْآخِرَةِ فَتَعْجَلْهُ.

(۱) مجموعہ رسائل اللکھنوی ۸/۱، نزہۃ النظر فی سبحة الذکر، ط: بیروت، تحفۃ الاحوذی ۲۲۴/۹، مزقاۃ اللغات ۲۲۱/۵، کتاب الدعوات، باب ثواب التسبیح والتحمید، رقم: ۲۳۱۱۔

لِي فِي الدُّنْيَا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: سُبْحَانَ اللَّهِ إِنَّكَ لَا تُعْطِيهِ أَوْ لَا تَسْطِيعُهُ، أَلَا كُنْتَ تَقُولُ: اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً، وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً، وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ. (۱)

حضرت انس سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ ایک صحابی کی بیمار پرسی کے لئے تشریف لے گئے، جو چوڑے کی طرح انتہائی نحیف اور لاغر ہو گئے تھے، آپ ﷺ نے ان سے پوچھا کہ کیا تم دعا نہیں مانگتے تھے؟ کیا تم اللہ تعالیٰ سے عافیت نہیں مانگتے تھے؟ اس نے عرض کیا: میں اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کیا کرتا تھا کہ اے اللہ: جو عذاب مجھے تو نے آخرت میں دینا ہے، تو وہ دُنیا میں ہی پیشگی دے دے، آپ ﷺ نے فرمایا: سبحان اللہ! تم اس کی (دنیا میں) طاقت نہیں رکھتے یا یوں فرمایا کہ تم میں اس کی استطاعت نہیں ہے، تم یہ دعا کیوں نہیں کرتے تھے: اللھم اتنا فی الدنیا.... (اے اللہ! میں دنیا میں بھی بھلائی عطا فرما اور آخرت میں بھی، اور ہمیں دوزخ کے عذاب سے بچا)

مشکل الفاظ کے معنی: عادی: بیمار پرسی کی، جہد: (صیغہ مجہول) وہ انتہائی کمزور، نحیف، اور لاغر ہو گئے تھے، لورخ: (فا پر زبر اور راسا کن) پرندے کا بچہ یعنی چوڑا، معاقبی: میری امراء، عجلہ: (صیغہ امر) اس عذاب کو پیشگی دے دے، حسنة: بھلائی اور نیکی، حسنة کی تفسیر میں دو قول ہیں: (۱) دنیا میں بھلائی یہ ہے کہ عبادت کی توفیق ہو جائے اور ہر طرح کی عافیت ہو، کوئی آزمائش نہ ہو اور آخرت میں حسنة یہ ہے کہ مغفرت ہو جائے اور جنت مل جائے۔ (۲) حسنة سے دنیا اور آخرت کی تمام نعمتیں مراد ہیں۔ (۲)

بیماری اور آزمائش کی دعا نہ کی جائے

مذکورہ حدیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

- ۱۔ دنیا میں اپنے لئے یہ دعا کرنا جائز نہیں کہ جو سزا مجھے آخرت میں ملنی ہے، اسے دنیا میں ہی مجھ پر جاری کر دیا جائے۔
- ۲۔ اپنے لئے آزمائش اور بیماری کی دعا کرنا جائز نہیں اور اگر خدا نخواستہ کوئی آزمائش اور بیماری آجائے تو اس پر صبر کیا جائے، اللہ تعالیٰ کے بارے میں اس وجہ سے زبان پر کوئی شکایت کا لفظ نہ آئے۔
- ۳۔ اس دعا کا اہتمام کرنا چاہیے: ”رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً، وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً، وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ“۔
- ۴۔ تعجب کے اظہار کے لئے سبحان اللہ کا لفظ بولا جاسکتا ہے۔
- ۵۔ بیمار پرسی کرنا سنت ہے، اور مریض کے لیے دعا کرنا مستحب ہے۔
- ۶۔ بیماری کے زمانے میں مریض کی دعا قبول ہوتی ہے، اس لیے ایسے موقع پر دعاؤں کا خوب اہتمام کرنا چاہیے اور مریض

(۱) الصحيح لمسلم، کتاب الذکر والدعاء، باب کراهية الدعاء... رقم: ۲۶۸۸۔

(۲) تحفة الاحوذی ۲۶۶/۹

سے اپنے لیے دعا کی درخواست بھی کرنی چاہیے۔ (۱)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْهُدَى وَالتَّقَى وَالْعَفَافَ وَالْغِنَى۔ (۲)

حضرت عبداللہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ یہ دعا کیا کرتے تھے: اللہم... (اے اللہ میں تجھ سے ہدایت، تقویٰ، پاک دامن اور لوگوں سے استغناء مانگتا ہوں)

ایک اہم دعا

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْهُدَى وَالتَّقَى وَالْعَفَافَ وَالْغِنَى، یہ ایک اہم دعا ہے، اس لئے اس کو مانگنے کا معمول بنانا چاہیے، اس میں ”ہدایت“ سے ہر قسم کی رہنمائی اور ہدایت مراد ہے، خواہ وہ معاملات سے متعلق ہو یا انفرادی، اجتماعی اور معاشرت سے متعلق ہو، اور ”تقی“ سے مراد یہ ہے کہ مجھے تقویٰ کی دولت عطا فرما، تاکہ میں طاعات کو سر انجام دے سکوں اور گناہوں سے بچ سکوں، ”عفاف“ سے مراد یہ ہے کہ میں پاکدامن رہوں، اپنی نفسانی خواہشات کو کسی ناجائز مقام پر صرف نہ کروں، صرف جائز جگہ تک ہی میں محدود رہوں، ”الغنی“ سے مراد یہ ہے کہ مجھے معاشی لحاظ سے اس قدر کفیل بنا دے کہ میں لوگوں سے مستغنی ہو جاؤں، ان سے مجھے کوئی حرص و ہوس اور لالچ نہ ہو۔

عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كَانَ مِنْ دُعَاءِ دَاوُدَ يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ حُبَّكَ، وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ، وَالْعَمَلَ الَّذِي يَلْفِظِي حُبَّكَ، اللَّهُمَّ اجْعَلْ حُبَّكَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ نَفْسِي وَأَهْلِي، وَمِنْ الْمَاءِ الْبَارِدِ قَالَ: وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ذَكَرَ دَاوُدَ، يَحْدِثُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ أَحَبَّ الْبَشَرِ۔ (۳)

حضرت ابوالدرداء سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حضرت داؤد علیہ السلام کی دعاؤں میں سے ایک دعا یہ تھی: اللہم انی اسئلک... ومن الماء البارد (اے اللہ میں تجھ سے تیری محبت اور ہر اس شخص کی محبت مانگتا ہوں، جو تجھ سے محبت کرتا ہے، اور ہر اس عمل (کی توفیق) مانگتا ہوں، جو مجھے تیری محبت تک پہنچا دے، اے اللہ اپنی محبت کو میری نظر میں میزبان جان، میرے اہل و عیال اور ٹھنڈے پانی سے بھی زیادہ محبوب بنا دیجئے) راوی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب حضرت داؤد علیہ السلام کا ذکر کرتے، تو ان کے بارے میں بیان فرماتے کہ: وہ بندوں میں

(۱) تحفة الاحوذی ۲۲۶/۹

(۲) الصحيح لمسلم، کتاب الذکر، رقم: ۲۷۲۱۔

(۳) المستدرک للحاکم ۳۳۲/۲۔

سب سے زیادہ عبادت گزار تھے۔

مشکل الفاظ کے معنی: وَالْعَمَلُ الَّذِي يَبْلُغُنِي: اس کا عطف حب من بحبک پر ہے، وہ عمل جو مجھے پہنچا دے، یہ حدث عندہ: آپ ﷺ حضرت داؤد علیہ السلام کے بارے میں بیان فرماتے، ترکیب میں یہ حدث عندہ، اذا ذکر کی جزاء ہے اور اسے مرفوع ہی پڑھا جائے گا، کیونکہ شرط جب ماضی اور جزاء مضارع ہو تو اسے مرفوع پڑھا جاسکتا ہے، اعبد البشر: (صیغہ اسم تفضیل) بندوں میں سب سے زیادہ عبادت گزار۔

حضرت داؤد علیہ السلام کی ایک دعا کا ذکر

نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ حضرت داؤد علیہ السلام اللہ جل شانہ کے بہت بڑے عبادت گزار اور شکر گزار نبی تھے، ان کی دعاؤں میں ایک اہم دعا، کا اس حدیث میں ذکر ہے: اللَّهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ حُبَّكَ، وَحُبَّ مَنْ یُّحِبُّكَ، وَالْعَمَلَ الَّذِیْ یُبْلِغُنِیْ حُبَّكَ، اللَّهُمَّ اجْعَلْ حُبَّكَ اَحَبَّ اِلَیَّ مِنْ نَفْسِیْ وَاهْلِیْ، وَمِنْ الْمَاءِ الْبَارِدِ: اس دعا میں ٹھنڈے پانی کا خاص طور پر ذکر ہے، کیونکہ یہ پانی اللہ کی ایک بہت بڑی نعمت ہے، خاص کر اس علاقے میں کہ جہاں پانی میسر ہی نہ آتا ہو، تو وہاں اس کی اہمیت اور بڑھ جاتی ہے۔

کان اعبد البشر، حضرت داؤد علیہ السلام انسانوں میں سب سے بڑے عبادت گزار تھے، یہ ایک جزوی فضیلت ہے، کامل فضیلت تو نبی کریم ﷺ کو حاصل ہے۔ (۱)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ الْخَطْمِيِّ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِي دُعَائِهِ: اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي حُبَّكَ، وَحُبَّ مَنْ يَنْفَعُنِي حُبُّهُ عِنْدَكَ، اللَّهُمَّ مَا رَزَقْتَنِي مِمَّا أَحْبَبْتُ، فَاجْعَلْهُ قُوَّةً لِي فِيمَا تُحِبُّ، اللَّهُمَّ وَمَا رَزَقْتَنِي عَنِي مِمَّا أَحْبَبْتُ، فَاجْعَلْهُ قُوَّةً لِي فِيمَا تُحِبُّ. (۲)

حضرت عبداللہ بن یزید خطمی انصاری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی دعا میں یہ بھی فرماتے تھے: اللہم ارزقنی حبک، وحب من ینفعنی حبہ عندک، اللہم ما رزقتنی مما احببت، فاجعلہ قوۃ لی فیما تحب، اللہم وما رزقتنی عنی مما احببت، فاجعلہ قوۃ لی فیما تحب۔ (۲)

..... (اے اللہ مجھے اپنی محبت اور اس شخص کی محبت عطا فرما، جس کی محبت تیرے ہاں فائدہ مند ہو، اے اللہ جو کچھ تو نے مجھے میری پسند کی چیز عطا کی ہے، اس کو میرے لئے اس چیز میں قوت کا باعث بنا دے، جسے تو پسند کرتا ہے، اے اللہ جو کچھ تو نے مجھ سے اس چیز میں سے روک لیا ہے، جسے میں پسند کرتا ہوں، تو اسے میرے لئے فراغت کا سبب بنا دے اس چیز میں، جس کو تو پسند کرتا ہے)۔

مشکل الفاظ کے معنی: ارزقنی: مجھے عطا کر، ما رزقت عنی: جو نعمت تو نے مجھ سے روک لی، عطا نہیں کی، فاجعلہ قوۃ لی: اس

(۱) الکوکب البدری ۳/۳۵۳، مرقاة المفاتیح ۵/۲۰۶، کتاب الدعوات باب جامع الدعاء، رقم: ۲۳۹۶۔

(۲) کنز العمال، رقم الحدیث: ۳۶۳۶۔

کو میرے لیے قوت کا ذریعہ بنا دے۔

اللہ سے اس کی محبت مانگئے

مذکورہ حدیث میں نبی کریم ﷺ کی ایک دعا کا ذکر ہے، جس میں اللہ سے اسی کی محبت مانگنے کا ذکر ہے، اور اس شخص کی محبت کا، جس کی محبت انسان کے لئے فائدے مند ہو، اور یہ کہ جو نعمت تو نے مجھے میری پسند کی عطا فرمائی ہے، اسے اپنی مرضی کے مقام پر صرف فرمانے کی طاقت فراہم کر دے اور جو پسند کی نعمت مجھے تو نے عطا نہیں فرمائی، تو میرے دل کو اس سے فارغ فرما کہ میں اس سے بے پرواہ ہو جاؤں، میرا دل اس میں مشغول نہ رہے، تاکہ میں پورے اطمینان کے ساتھ تیری عبادت میں مشغول رہوں اور تیری پسند کے اعمال کر سکوں۔

عَنْ شُكْلِ بْنِ حَمِيدٍ، قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلِّمْنِي تَعَوُّذًا أَعُوذُ بِهِ، قَالَ: فَأَخَذَ بِيَدِي فَقَالَ: قُلْ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ سَمْعِي، وَمِنْ شَرِّ بَصَرِي، وَمِنْ شَرِّ لِسَانِي، وَمِنْ شَرِّ قَلْبِي، وَمِنْ شَرِّ مَنِيٍّ يَنْعِي فَرْجَهُ. (۱)

حضرت شُکْل بن حمید فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، اور عرض کیا یا رسول اللہ: مجھے کچھ ایسے کلمات سکھا دیجئے کہ جن کے ذریعہ میں پناہ مانگ سکوں، کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے میرا ہاتھ پکڑا اور فرمایا: یہ پڑھا کرو: اللہم (اے اللہ میں اپنے کان، آنکھ، زبان، دل اور منی کے شر سے تیری پناہ مانگتا ہوں) منی سے مراد یہ ہے کہ میں اپنی شرمگاہ کے شر سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔

پانچ چیزوں سے پناہ مانگنے کی دعا

حضرت شُکْل بن حمید نے نبی کریم ﷺ سے درخواست کی کہ مجھے کچھ ایسے کلمات سکھا دیجئے جن میں پناہ کا ذکر ہو، تو نبی کریم ﷺ نے ان کا ہاتھ پکڑا اور یہ دعا ارشاد فرمائی: اللہم انی اعوذ بک من شر سمعی ومن شر بصری ومن شر لسانی ومن شر قلبی ومن شر منیٍّ یفرجہ۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعَلِّمُهُمْ هَذَا الدُّعَاءَ كَمَا يُعَلِّمُهُمُ الشُّرُوعَ مِنَ الْقُرْآنِ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ، وَعَذَابِ الْقَبْرِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَخْيَاوِ الْمَمَاتِ. (۲)

(۱) الادب المفرد للبخاری (ص: ۱۹۶) رقم: ۶۶۸

(۲) اللوطا للہالک، کتاب القرآن، باب ما جاء فی الدعاء۔

حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ یہ دعا ان کو اس طرح سکھایا کرتے تھے، جس طرح ان کو قرآن مجید کی کوئی سورت سکھاتے تھے، (وہ دعا یہ ہے) اللہم سے آخر تک (اے اللہ میں دوزخ اور قبر کے عذاب سے تیری پناہ مانگتا ہوں، اور میں مسیح دجال کے فتنے سے تیری پناہ مانگتا ہوں، اور میں زندگی اور موت کے فتنے سے تیری پناہ مانگتا ہوں)۔

عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو بِهَذِهِ الْكَلِمَاتِ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ النَّارِ، وَعَذَابِ النَّارِ، وَعَذَابِ الْقَبْرِ، وَفِتْنَةِ الْقَبْرِ، وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ الْغَنَى، وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ الْفَقْرِ، وَمِنْ شَرِّ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ، اللَّهُمَّ اغْسِلْ خَطَايَايَ بِمَاءِ الْكَلْحِ وَالْبُرْدِ، وَأَلْقِ قَلْبِي مِنَ الْخَطَايَا كَمَا أَلْقَيْتَ الْقَوْبَ الْأَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ، وَبَاعِذْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَالْهَرَمِ وَالْمَأْتَمِ وَالْمَغْرَمِ. (۱)

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ان کلمات سے دعا کرتے تھے: اللہم (اے اللہ میں تجھ سے دوزخ کے فتنے، اس کے عذاب، قبر کے فتنے، والداری کے فتنے، تنگدستی کے فتنے، اور مسیح دجال کے شر سے تیری پناہ مانگتا ہوں، اے اللہ میری خطاؤں کو برف اور اولوں کے پانی سے دھو دے، اور میرے دل کو غلطیوں سے، اس طرح پاک صاف کر دے، جیسے تو سفید کپڑے کو میل کچیل سے صاف کر دیتا ہے، اور میرے اور میری خطاؤں کے درمیان اس طرح دوری پیدا فرما دیجئے، جیسے تو نے مشرق و مغرب کے درمیان دوری پیدا کر رکھی ہے، اے اللہ میں تجھ سے سستی، بڑھاپے، گناہ، تاوان اور جرمانے سے پناہ مانگتا ہوں)۔

عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عِنْدَ وَفَاتِهِ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي، وَالْحَقْنِي بِالزُّلْفِقِ الْأَعْلَى. (۲)

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو وفات کے وقت یہ دعا کرتے ہوئے سنا: اللہم (اے اللہ میری مغفرت فرما، مجھ پر رحم فرما، اور مجھے زلفیق اعلیٰ میں شامل کر لیجئے)۔

مشکل الفاظ کے معنی: فتنہ: آزمائش، ناپسندیدہ چیز کو ظاہر کرنا، مسیح الدجال: لفظ مسیح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا لقب ہے اور دجال کو بھی مسیح کہا جاتا ہے، دجال کو مسیح کہنے کی تین وجہیں ہیں: ۱۔ اس کی آنکھ نہیں ہوگی، اس پر گویا ہاتھ پھیر دیا گیا ہے، ۲۔ اس کے چہرے کی ایک جانب صاف ہوگی، اس میں نہ آنکھ ہوگی اور نہ ہی بھویں، ۳۔ وہ زمین کو طے کرے گا، اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو مسیح کہنے کی وجہ: ۱۔ وہ اپنی ماں کے پیٹ سے اس طرح پیدا ہوئے جیسے انہیں تیل ملا گیا ہو، ۲۔ حضرت زکریا علیہ

(۱) الصحيح للبخاری، کتاب الدعوات، باب الاستعاذۃ، رقم: ۶۳۷۶۔

(۲) اللوطا للہالک، کتاب الجنائز، باب جامع الجنائز۔

السلام نے ان پر اپنا ہاتھ پھیرا، ۳۔ کسی بیمار پر ہاتھ پھیر دیتے تو وہ تندرست ہو جاتا، ۴۔ ناپینا کی آنکھ پر ہاتھ پھیرنے تو وہ بینا ہو جاتا، ۵۔ روئے زمین کو وہ طے کریں گے، ۶۔ وہ اپنے جسم پر ٹاٹ پہنا کرتے تھے، ۷۔ ان کے پاؤں کا ٹکوا نہیں تھا، ۸۔ عبرانی زبان میں یہ ماسیح تھا، عربی میں مسیح ہو گیا، ۹۔ بعض کہتے ہیں کہ مسیح کے معنی صدیق کے ہیں، فتنۃ المعجیا: زندگی کے فتنے، مطلب یہ ہے کہ میں زندگی میں اللہ کی عبادت نہ کروں بلکہ اپنی مرضی کے مطابق خواہشات کی زندگی گزاروں، اس سے میں پناہ مانگتا ہوں، فتنۃ المصائب: موت کے فتنے سے مراد یہ ہے کہ عذاب قبر اور اس کے بعد کے تمام مراحل میں کسی آزمائش اور سختی کا سامنا نہ ہو، فتنۃ النار: آگ کی آزمائش یعنی میں ایسے فتنے سے پناہ مانگتا ہوں، جو دوزخ میں جانے کا سبب بن جائے اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس سے جہنم کے داروغوں کا پوچھنا مراد ہو جیسا کہ اللہ نے فرمایا: کَلِمَا الْقَىٰ فِيهَا فُوجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ، فتنۃ القبر: اس سے مراد یہ ہے کہ میں قبر میں فرشتوں کے سوالوں کا جواب نہ دے سکوں یا مجھے تردد ہو جائے، اس سے دراصل امت کے لیے قبر کے عذاب سے پناہ مانگی گئی ہے، یا امت کی تعلیم کے لیے آپ ﷺ نے یہ فرمایا، اپنے لحاظ سے آپ نے یہ نہیں فرمایا، کیونکہ انبیاء علیہم السلام کو عذاب نہیں دیا جاتا، وہ ہر قسم کی لغزش اور گناہوں سے معصوم ہوتے ہیں، فتنۃ الغنی: مال داری کے فتنے سے مراد ہے: تکبر، سرکشی، مال حرام حاصل کرنا، مال و دولت اور عہدوں کی وجہ سے فخر کرنا اور مال کو ناجائز جگہوں پر خرچ کرنا، فتنۃ الفقر: فقر وفاقہ کے فتنے کے معنی ہیں: مالذہبوں سے حسد کرنا، اور ان کے مال کی طمع رکھنا، اور اپنی عزت کو پامال کر کے مال حاصل کرنا، تلج: (ٹامپر زبر اور لام ساکن) برف، البود: (با اور را پر زبر کے ساتھ) اونے، یہ مبالغے کے طور پر ہے کہ میرے گناہوں کو بالکل مٹا دے، صاف کر دے جیسے اولوں کا پانی کپڑے کو صاف کرتا ہے، اتق: (انقاء سے صیغہ امر ہے) تو صاف کر دے، دنس: (دال اور نون پر زبر) میل کچیل، مغرم: تاوان، جرمانہ، قرض، رفیق اعلیٰ: اعلیٰ دوست، یہاں حدیث میں اس سے حضرات انبیاء علیہم السلام کی جماعت مراد ہے، جو اعلیٰ علیین میں رہتے ہیں۔ (۱)

چند چیزوں سے پناہ مانگنے کی دعائیں

حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ ہمیں یہ دعا اللہم انی اعوذ بک من عذاب جہنم..... یوں سکھاتے تھے، جیسے آپ ﷺ ہمیں قرآن کی کوئی سورت سکھاتے تھے۔
دوسری حدیث میں یہ دعا ہے: اللہم انی اعوذ بک من فتنۃ النار و عذاب النار..... حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ یہ دعا بھی بڑے اہتمام سے کرتے تھے۔

(۱) فتح الباری ۲/۴۰۵، کتاب الاذان، باب الدعاء قبل السلام، رقم: ۸۳۲، تکملة فتح اللہم ۵/۵۷۰، کتاب الذکر والدعاء، باب التعوذ من شر الفتن۔

”رفیق اعلیٰ“ سے کیا مراد ہے

نبی کریم ﷺ نے اپنی وفات کے وقت یہ دعا مانگی: **اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَأَلْحِقْنِي بِالرَّفِيقِ الْأَعْلَى**، اس میں ”رفیق اعلیٰ“ سے کیا مراد ہے؟ شارحین حدیث کے اس میں پانچ اقوال ہیں:

- ۱۔ بعض کے نزدیک اس سے جنت مراد ہے۔
- ۲۔ اس سے حضرت جبریل، میکائیل اور اسرافیل کے ساتھ رفاقت مراد ہے۔
- ۳۔ اس سے انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین مراد ہیں، جن کی طرف قرآن کی اس آیت میں اشارہ کیا گیا ہے: **مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ**....
- ۴۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ اللہ جل شانہ کے اسماء حسنی میں سے ایک ”رفیق“ بھی ہے، اس لیے ”رفیق اعلیٰ“ سے اللہ تعالیٰ کی ذات اقدس مراد ہے۔

۵۔ یہاں اس دعاء میں ”رفیق اعلیٰ“ سے انبیاء کی جماعت مراد ہے، جو اعلیٰ علیین میں رہتے ہیں، لفظ رفیق (فعل کے وزن پر ہے) اگرچہ بظاہر مفرد ہے، لیکن اس سے جماعت مراد ہے، کیونکہ فعل کا وزن واحد اور جمع دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے، جیسے اللہ تعالیٰ کا قول ہے: **وَحَسْبُكَ زَوْفِيكَ**۔

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ جب کسی نبی کی روح قبض ہونے لگتی ہے، تو اسے دنیا میں رہنے اور آخرت کی طرف جانے کا اختیار دیا جاتا ہے، چنانچہ نبی کریم ﷺ نے اس حالت میں اپنی زبان سے یہ جملہ ارشاد فرمایا: **مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ**، تو مجھے یقین ہو گیا کہ آپ ﷺ کو بھی اختیار دیا گیا، تو آپ نے رفیق اعلیٰ یعنی انبیاء علیہم السلام کے پاس جانے کا یعنی آخرت کو اختیار کر لیا، (۱)

بَابُ: عَنْ عَائِشَةَ. قَالَتْ: كُنْتُ نَائِمَةً إِلَى جَنْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَفَّذَهُ مِنَ اللَّيْلِ، فَلَمَسْتُهُ فَرَفَعْتُ يَدِي عَلَى قَدَمَيْهِ وَهُوَ سَاجِدٌ وَهُوَ يَقُولُ: أَغْوِذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ، وَبِمُعَافَاتِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ، لَا أُخْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ، أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ. (۲)

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ سو رہی تھی، تو میں نے رات (کے ایک حصے میں) آپ کو (بستر سے) گرم پایا (یعنی آپ بستر پر نہ تھے) میں نے آپ کو ٹولا تو میرا ہاتھ آپ کے قدموں پر پڑا، آپ اس

(۱) فتح الباری ۸/۱۷۳، کتاب المغازی، باب مرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم ووفاته، رقم: ۴۲۳۷۷۔ شرح الزرقانی علی لموطا

للامام مالک ۲/۱۱۷، کتاب الجنائز باب جامع الجنائز، ط: بیروت

(۲) للوطا لئمالک، کتاب القرآن، باب ما جاء فی الدعاء۔

وقت سجدے میں مشغول تھے، اور یہ دعا کر رہے تھے: اَعُوذُ بِرِضَاكَ ((یا اللہ)) میں تیری رضا کے ذریعہ تیری ناراضگی اور غصے سے، اور تیرے عقوبت و گذر کے ذریعہ تیرے عذاب سے پناہ مانگتا ہوں، میں اس طرح تیری تعریف نہیں شمار کر سکتا، جس طرح تو نے خود اپنی تعریف کی ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: جناب رسول اللہ: رسول اللہ ﷺ کے پہلو میں یعنی آپ کے ساتھ، فقدتہ: (میخہ متکلم) میں نے حضور ﷺ کو (بستر سے) گرم پایا، لمسته: میں نے آپ کو ٹٹولا، چھویا، وقعت یدی: میرا ہاتھ پڑا، سخطک: تیری ناراضگی، تیرا غصہ، لا اُحصی: میں شمار نہیں کر سکتا، میں احاطہ نہیں کر سکتا، انیت: تو نے خود تعریف کی، من عقوبتک: آپ کے عذاب سے۔

سجدے کی ایک دعا

مذکورہ حدیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

- ۱۔ نبی کریم ﷺ اہتمام سے نماز تہجد کے لئے اٹھا کرتے تھے، اس لئے مسلمانوں کو بھی رات کے آخری حصے کے لحاظ میں بیدار ہو کر اللہ جل شانہ کی عبادت اور اس سے راز و نیاز کرنا چاہیے۔
- ۲۔ آپ ﷺ سجدے میں تھے کہ حضرت عائشہ کا ہاتھ آپ کے پاؤں پر پڑا، اس سے معلوم ہوا کہ وضو کی حالت میں عورت کو چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ (۱)

- ۳۔ اس حدیث سے یہ حکم ثابت ہوتا ہے کہ نماز نفل کے سجدے میں اگر آدمی کوئی عربی دعا کرنا چاہے، تو یہ جائز ہے، چنانچہ آپ ﷺ یہ دعا پڑھ رہے تھے، اَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ، وَيُعَافَاتِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ، لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ، أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَيَّ نَفْسِكَ۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا يَقُولُ أَحَدُكُمْ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي، إِنْ شِئْتَ، اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي، إِنْ شِئْتَ، لِيُعْزَمَ الْمَسْأَلَةُ، فَإِنَّهُ لَا مَكْرَهَ لَهُ. (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی اس طرح دعا نہ کرے کہ اے اللہ اگر تو چاہے تو میری مغفرت فرما دے، اے اللہ اگر تو چاہے تو مجھ پر رحم فرما دے، اسے چاہیے کہ مانگنے میں وہ پختہ عزم کرے، کیونکہ اللہ تعالیٰ پر کوئی زبردستی کرنے والا نہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: لیعزم المسئلة: اسے چاہیے کہ وہ مانگنے میں پختہ عزم کرے، اللہ کی مشیت کے ساتھ متعلق نہ کرے،

(۱) البکویک الدبری ۳۵۴/۲

(۲) الصحيح للبخاری، کتاب الدعوات، باب یعزم المسئلة، رقم: ۲۳۳۹

یعنی یہ نہ کہے کہ اگر آپ چاہیں تو ایسا کر دیں، لامکروہ لہ: اللہ جل شانہ پر کوئی جبر اور زبردستی کرنے والا نہیں۔

دعا میں پختہ عزم کا حکم

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب انسان اللہ جل شانہ سے مانگے، تو ان دو آداب کا بھی خیال رکھے:

پوری توجہ اور طلب سے مانگے، اس میں غفلت اور لاپرواہی کا کوئی پہلو نہ ہو، تاکہ یہ واضح ہو جائے کہ واقعی یہ اس چیز کا خواہش مند ہے اور وہ چیز اس کی ضرورت ہے۔

دعا میں یوں نہ کہے کہ یا اللہ آپ اگر چاہیں تو یہ کام کر دیں، بلکہ پختہ عزم کے ساتھ مانگے، اس میں اپنی دعا کو اللہ کے چاہنے کے ساتھ معلق نہ کرے، مثلاً یوں کہے: یا اللہ اپنے فضل و کرم سے میری مغفرت فرما دیجئے.... میرا فلاں کام ضرور کر دیجئے، اگر اللہ چاہیں گے تو قبول فرما کر اس کا مسئلہ حل کر دیں گے، کیونکہ اللہ پر اکراہ اور جبر کرنے والا کوئی نہیں، اسے منع کرنے اور روکنے والا کوئی نہیں، وہ بے نیاز ذات ہے، اسے کسی سے کوئی غرض نہیں، وہ جو چاہتا ہے، کر گذرتا ہے۔ (۱)

باب: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: يَتَوَلَّى رَبُّنَا كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا، حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ، فَيَقُولُ: مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ؟ وَمَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ؟ وَمَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ. (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ہمارے پروردگار روزانہ رات کو آسمان دنیا پر اتر آتے ہیں، جب رات کی آخری تہائی باقی رہ جاتی ہے، اور یہ فرماتے ہیں: کون ہے جو مجھے پکارے کہ میں اس پکار کو قبول کروں، کون ہے جو مجھ سے مانگے کہ میں اسے عطا کروں، اور کوئی ہے جو مجھ سے مغفرت مانگے، تاکہ میں اس کی بخشش کر دوں۔

عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ: قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَيُّ الدُّعَاءِ أَسْمَعُ؟ قَالَ: جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرِ، وَذُبُرُ الصَّلَوَاتِ الْمَكْتُوباتِ. (۳)

حضرت ابو امامہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا کہ کونسی دعا زیادہ سنی جاتی ہے (یعنی قبول ہوتی ہے) آپ ﷺ نے فرمایا: رات کے آخری حصے میں اور فرض نمازوں کے بعد مانگے جانے والی دعا۔

(۱) تحفة الاحوذی ۹/۳۳۶

(۲) الموطا للمالك، كتاب القرآن، باب ما جاء في الدعاء۔

(۳) الترغيب والترهيب للمنذرى، رقم: ۲۳۵۵۔

کون سے وقت میں دعا قبولیت کے زیادہ لائق ہے

مذکورہ احادیث میں نبی کریم ﷺ نے یہ بیان فرمایا کہ دو اوقات میں دعا قبول ہونے کے زیادہ لائق ہے، اس میں قبولیت کی زیادہ امید ہے، ایک رات کے آخری حصے میں کی جانے والی دعا اور دوسری فرض نماز کے بعد جو دعا کی جائے، اس لئے مسلمانوں کو ان اوقات میں دعا مانگنے کا خوب اہتمام کرنا چاہیے چنانچہ حضرات انبیاء کرام، صحابہ عظام اور امت کے اولیاء اور صالحین کا ان اوقات میں دعائیں مانگنے کا معمول چلا آ رہا ہے، اس سے انسان کے درجات بہت بلند ہوتے ہیں، ناجائز خواہشات اور گناہوں کے جذبات مغلوب ہوتے ہیں۔

آسمان دنیا پر نزول رب سے کیا مراد ہے؟

باب کی پہلی حدیث میں ہے کہ رات کے آخری حصے میں اللہ جل شانہ آسمان دنیا پر نزول فرماتے ہیں، اللہ جل شانہ کے آسمان دنیا پر نازل ہونے سے کیا مراد ہے؟ اس میں مختلف اقوال ہیں:

۱۔ جمہور اہل سنت والجماعت کا مذہب یہ ہے کہ اللہ جل شانہ کا یہ نزول حقیقہ ہوتا ہے، گو کہ ہم اس کی صورت اور کیفیت سے باواقف اور جاہل ہیں، اس لئے بہتر یہ ہے کہ اس بارے میں خاموشی اور توقف اختیار کیا جائے، کیونکہ یہ مسئلہ کسی عمل کے ساتھ متعلق نہیں ہے، اور نہ ہی قیامت کے دن اس بارے میں باز پرس ہوگی۔

۲۔ پھر جمہور میں سے بھی بعض حضرات اس قسم کی آیات اور احادیث کی تاویل کرتے ہیں، وہ یہ فرماتے ہیں کہ اس نزول سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی خصوصی رحمت متوجہ ہوتی ہے۔ (۱)

حتیٰ یبقی ثلث اللیل الاخر، اس میں روایات مختلف ہیں کہ نزول کا اصل وقت کیا ہے، چنانچہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس بارے میں چھ روایات ہیں:

۱۔ ترمذی کی مذکورہ روایت ہے، جس میں نزول کا وقت رات کا آخری حصہ بیان کیا گیا ہے۔ ۲۔ جب رات کا پہلا تہائی حصہ گزر جائے۔ ۳۔ پہلی تہائی یا نصف لیل۔ ۴۔ نصف رات کے وقت نزول ہوتا ہے۔ ۵۔ نصف رات یا رات کی آخری تہائی۔ ۶۔ مطلق روایات جن میں صرف نزول کا ذکر ہے لیکن وقت کا ذکر نہیں ہے، نزول کے اعتبار سے وقت میں جو روایات میں تعارض ہے، اسے دور کرنے کے لئے شارحین حدیث نے مختلف توجیہات ذکر کی ہیں، ہم صرف دو توجیہات ذکر کرتے ہیں:

۱۔ روایات میں یہ اختلاف اس وجہ سے پیش آیا کہ نبی کریم ﷺ کو پہلے ایک وقت کا علم دیا گیا، تو آپ نے اس وقت کا

(۱) فتح الباری ۳/۳۸، کتاب التہجد، باب الدعاء والصلاة من آخر اللیل، تحفة الاحوذی ۲/۵۳۷، کتاب الصلاة باب ما جاء فی

ذکر کر دیا، پھر دوسرے وقت کا آپ کو بتایا گیا، تو آپ نے نزول کا وہ وقت ذکر کر دیا، گویا یہ روایات مختلف اوقات میں ارشاد فرمائی گئی ہیں، اس لئے ان میں تعارض نہیں۔

۲۔ ان تمام اوقات میں اللہ جل شانہ نزول فرماتے ہیں، جن کا ان روایات میں ذکر ہے، چنانچہ اس نزول کا آغاز رات کی پہلی تہائی کے بعد ہو جاتا ہے، اور پھر رات کے آخری حصے میں اس میں مزید اضافہ ہوتا ہے، اس جواب کو حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ اور دوسرے شارحین حدیث نے بہترین تطبیق قرار دیا ہے۔ (۱)

بَابُ: عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ: اللَّهُمَّ أَصْبَحْنَا نَشْهَدُكَ وَلْنَشْهَدْ حَمَلَةً عَزَّيْكَ وَمَلَائِكَتَكَ وَجَمِيعَ خَلْقِكَ بِأَنَّكَ اللَّهُ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَحْدَكَ، لَا شَرِيكَ لَكَ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ، أَلَا غُفِرَ اللَّهُ لَهُ مَا أَصَابَ فِي يَوْمِهِ ذَلِكَ، وَإِنْ قَالَهَا حِينَ يُغْسِي، غُفِرَ اللَّهُ لَهُ مَا أَصَابَ فِي يَوْمِكَ اللَّيْلَةِ مِنْ ذَنْبٍ۔ (۲)

حضرت انس کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص صبح کے وقت یہ دعا پڑھے: اللہم اصبحنا..... (اے اللہ ہم نے صبح کی اس حال میں کہ ہم تجھے گواہ بناتے ہیں اور تیرے حاملین عرش فرشتوں کو، اور تیرے دیگر فرشتوں کو اور تیری تمام مخلوق کو اس بات کا گواہ بناتے ہیں کہ اللہ تو ہی ہے، تیرے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں، تو تمہا ہے، تیرا کوئی شریک نہیں، اور یہ کہ محمد ﷺ تیرے بندے اور رسول ہیں) تو اس کے اس دن کے تمام (صغیرہ) گناہ اللہ معاف کر دیتے ہیں، اور اگر کوئی شخص شام کے وقت یہ کلمات پڑھے تو اللہ تعالیٰ اس رات اس سے سرزد ہونے والے تمام گناہ معاف کر دیتے ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: نشہدک: (باب افعال سے) ہم آپ کو گواہ بناتے ہیں، حملہ: (حاء اور میم پر زبر): حامل کی جمع ہے: اٹھانے والے۔

صبح و شام کی ایک دعا

مذکورہ حدیث میں صبح و شام کی ایک دعا کا ذکر ہے کہ جو شخص اس دعا کو صبح پڑھے، تو شام تک اس کے تمام صغیرہ گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں اور جو شام کو پڑھے تو رات میں سرزد ہونے والے اس کے تمام گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: يَأْزِلُ سَوْرُ اللَّهِ سَمِعْتُ دُعَاءَ الْبَلِيلَةِ، فَكَانَ الَّذِي وَصَّلَ إِلَيَّ مِنْهُ أَنْكَ تَقُولُ:

(۱) الكوكب الدرّی ۳/۳۵۵، فتح الباری ۳/۳۹۷، کتاب التہجد، باب الدعاء والصلاة من آخر الليل۔

(۲) سنن ابی داؤد، کتاب الأدب، باب ما یقول اذا أصبح، رقم: ۵۰۷۸۔

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي، وَوَسِّعْ لِي ذَارِي، وَبَارِكْ لِي فِي مَآرَزِ قَتْنِي قَالَ: فَهَلْ تَرَاهُنْ تَرْكُنْ شَيْئًا. (۱)
حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے آج رات آپ کی دعا سنی، چنانچہ وہ الفاظ جو اس دعا میں سے مجھ تک پہنچے، وہ یہ تھے کہ آپ یہ دعا مانگ رہے تھے: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي... رزق تہنی (اے اللہ میری مغفرت فرما، میرے گھر میں کسادگی پیدا کر، اور میرے لئے اس چیز میں برکت پیدا فرما، جو تو نے مجھے عطا فرمائی ہے) آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تم نے ان کلمات کو دیکھا کہ انہوں نے (دنیا اور آخرت کی بھلائی میں سے) کسی چیز کو چھوڑا ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: وَوَسِّعْ لِي: (میخوام) اور میرے لیے کشادہ کر دے، هَلْ تَرَاهُنْ: یہ استفہام انکاری ہے، اور ”مَنْ“ ضمیر دعائیہ کلمات کی طرف لوٹ رہی ہے: کیا تم نے ان کلمات کو دیکھ رہے ہو، دیکھ لیا، تَرْكُنْ شَيْئًا: ان کلمات نے کسی چیز کو چھوڑا ہے۔

گھر میں وسعت اور رزق میں برکت کی دعا

ایک صحابی نے نبی کریم ﷺ کی رات کی دعاؤں میں یہ دعا سنی: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي، وَوَسِّعْ لِي فِي ذَارِي، وَبَارِكْ لِي فِي مَآرَزِ قَتْنِي، اس دعا کو آپ ﷺ نے جامع قرار دیا کہ اس نے دنیا اور آخرت کی بھلائی میں سے کسی کو ترک نہیں کیا، ان تین امور کی تفصیل یہ ہے:

۱۔ میرے تمام گناہ معاف فرما، کیونکہ اگر انسان کا دامن گناہوں سے لبریز ہو تو پھر کسی بھی عبادت میں لطف اور سرور نہیں آتا۔

۲۔ میرے گھر کو دنیا اور آخرت دونوں میں کشادہ کر دے، دنیا میں اگر آدمی کی رہائش تنگ ہو تو دل تنگ پڑ جاتا ہے، طبیعت پر بوجھ اور دماغ پریشان رہتا ہے، سوچ اور فکر میں بھی وسعت پیدا نہیں ہوتی، گویا مکان کی تنگی، بسا اوقات انسان کی اخلاقیات پر اثر انداز ہو جاتی ہے، اور آخرت کے گھر سے مراد یہ ہے کہ میری قبر کو کشادہ کر دے۔

۳۔ جو نعمتیں تو نے مجھے محض اپنے فضل سے عطا فرمائی ہیں، ان تمام میں برکت پیدا فرما دے، تاکہ میں تیری طاعت کر سکوں، میری جان، مال اور وقت تیری مرضی کی جگہ پر صرف ہو، اور ہر موڑ پر تیری نافرمانی سے محفوظ رہوں۔ (۲)

فہل تَرَاهُنْ تَرْكُنْ شَيْئًا: اس جملے سے اس دعا کی جامعیت اور اہمیت کو بتانا مقصود ہے کہ اس دعا کے کلمات اتنے جامع ہیں کہ دنیا اور آخرت کی تمام بھلائیاں ان میں موجود ہیں، اس لیے اہتمام سے یہ دعا مانگنی چاہیے۔

عَنْ ابْنِ عَمْرٍو قَالَ: قَلَّمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ مِنْ مَجْلِسٍ حَتَّى يَذْعُرَ بِهَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ

لَا ضَحَابَهُ: اللَّهُمَّ اقْسِمْ لَنَا مِنْ غَشِيَتِكَ مَا يَحُولُ بَيْنَنَا وَمَعَاصِيكَ، وَبَيْنَ طَاعَتِكَ مَا تَبْلُغُنَا بِهِ جَنَّتِكَ، وَمِنْ الْيَقِينِ مَا تَهْوُونَ بِهِ عَلَيْنَا مَصِيبَاتِ الدُّنْيَا، وَمَقِغْنَا بِأَسْمَاعِنَا وَأَبْصَارِنَا وَقُلُوبِنَا مَا أَحْيَيْتَنَا، وَاجْعَلْهُ الْوَارِثَ مِنَّا، وَاجْعَلْ ثَأْرَنَا عَلَى مَنْ ظَلَمْنَا، وَانْصُرْنَا عَلَى مَنْ عَادَانَا، وَلَا تَجْعَلْ مَصِيبَتَنَا فِي دِينِنَا، وَلَا تَجْعَلِ الدُّنْيَا أَكْبَرَ هَمِّنَا وَلَا مَبْلَغَ عِلْمِنَا، وَلَا تُسَلِّطْ عَلَيْنَا مَنْ لَا يَزِجُمُنَا. (۱)

حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ ایسا بہت ہی کم ہوتا تھا کہ رسول اللہ ﷺ کسی مجلس سے اٹھے ہوں، یہاں تک کہ آپ اپنے صحابہ کے لئے ان کلمات کے ذریعہ ضرور دعا کر کے اٹھتے تھے، (وہ دعا یہ ہے) اے اللہ!..... آخر تک (اے اللہ! ہم میں اپنے خوف اور خشیت کو اتنا ضرور تقسیم کر دے یعنی عطا کر دے کہ وہ خوف ہمارے اور ہمارے گناہوں کے درمیان مانع ہو جائے، اور اپنی طاعت و فرمانبرداری میں سے اتنا ضرور عطا کر دے کہ وہ طاعت ہمیں جنت تک پہنچا دے، اور اپنی ذات کے ساتھ اتنا یقین ضرور دے دے کہ اس کے ذریعہ تو ہم پر دنیا کی مصیبتیں آسان کر دے، اور تو ہمیں اپنے کانوں، آنکھوں اور اپنی قوتوں سے فائدہ اٹھانے کی توفیق عطا فرما، جب تک کہ ہم زندہ رہیں، اور الاحیہ چیزوں (یعنی کانوں آنکھوں اور قوت) کو ہمارا وارث بنا (یعنی انہیں تاحیات ہمارے لئے باقی رکھ) اور ہمارا انتقام صرف اسی سے لے، جو ہم پر ظلم کرے، اور اس شخص پر ہماری مدد فرما، جو ہمارے ساتھ دشمنی کرے، اور تو ہمارے دین میں کوئی مصیبت نازل نہ فرما (کہ جس کی وجہ سے ہم دین سے دور ہو جائیں) اور تو دنیا (کے مال و دولت اور جاہ و منصب) کو ہمارا سب سے بڑا مقصد اور غم نہ بنا اور نہ ہی دنیا کو ہمارے علم کا ہتھی بنا، اور ہم پر اس شخص کو مسلط نہ فرما، جو ہم پر رحم نہ کرے)۔

عَنْ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ، قَالَ: سَمِعَنِي أَبِي، وَأَنَا أَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْكَسَلِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ. قَالَ: يَا بَنِيَّ وَمَنْ سَمِعْتَ هَذَا؟ قُلْتُ: سَمِعْتُكَ تَقُولُ لَهُنَّ، قَالَ: الزَّمَنْ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَهُنَّ. (۲)

حضرت مسلم بن ابی بکرہ کہتے ہیں کہ میرے والد نے مجھے یہ دعا کرتے ہوئے سنا: اللہم..... عذاب القبر (اے اللہ! میں تجھ سے غم، سستی، اور عذاب قبر کی پناہ مانگتا ہوں) تو میرے والد نے مجھ سے پوچھا کہ بیٹے! تم نے یہ دعا کس سے سنی ہے؟ میں نے عرض کیا کہ آپ سے سنی ہے کہ آپ یہ دعا مانگ رہے تھے، تو والد صاحب کہنے لگے: ان کلمات کو لازم پکڑ لو (یعنی پابندی سے یہ دعا مانگا کرو) کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ دعا مانگتے ہوئے سنا ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: قلما: ایسا بہت کم ہوتا، یعنی ایسی نہیں ہوتا تھا، ما یحول: جو خوف و خشیت مانع اور رکاوٹ بن جائے، عا

تھوں بہ: تو اس یقین کے ذریعہ آسان کر دے، ومن الیقین: الیٰ بک یعنی اپنی ذات پر اس قدر یقین تقسیم کر دے یعنی عطا کر دے، ومتعنا: (تمہیں سے صیغہ امر) اور تو ہمیں فائدہ پہنچا، اسماع: سچ کی جمع ہے: کان، سننے کی طاقت جس کے ذریعہ آواز کو سنا جاتا ہے، ابصار: بصر (یاد اور صاف پر زبر) کی جمع ہے: آنکھ، دیکھنے کی طاقت، ما احییتنا: جب تک تو ہمیں زندہ رکھے، واجعله الوارث معنا: اس میں "وہ" ضمیر مذکور کی تاویل سے اسماع و ابصار اور قوۃ کی طرف لوٹ رہی ہے: اور تو ان چیزوں کو ہمارے لیے باقی رکھ، ان کو ہمارا وارث بنا، الوارث: باقی، ثارنا: ثار اصل میں حصہ، دشمنی اور حسد کو کہتے ہیں مگر یہاں انتقام اور بدلہ کے معنی میں ہے، من عادانا: جو ہم سے دشمنی کرے، اکبر معنا: ہمارا سب سے بڑا مقصود و مطلوب، ہمارا سب سے بڑا غم اور فکر، مبلغ: ختمی، انتہاء، لا تسلط علیہا: تو ہم پر مسلط نہ فرما، ہمیں مغلوب نہ فرما، النزمہن: (صیغہ امر) تم ان کلمات کو لازم پکڑ لو، یعنی اہتمام سے یہ دعا اللہ جل شانہ سے مانگا کرو۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک انتہائی پسندیدہ دعا

حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی مجلس سے اٹھتے تو اپنے صحابہ کے لئے یہ دعا ضرور مانگتے تھے: اللھم اقسّم لنا من خشیتک... الی آخرہ، یہ دعا گویا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت پسند تھی، اور حقیقت بھی یہی ہے کہ اس دعا میں دنیا اور آخرت کی تمام جھلایاں سمودی گئی ہیں، اس لئے یہ دعا اس قابل ہے کہ اسے یاد کیا جائے اور ہر مجلس کے برخاست ہونے کے وقت اور نمازوں کے بعد اسے مانگا جائے۔

اس دعا کے بعض جملوں کی تشریح اور وضاحت یہ ہے:

ما یحول بہ بیننا و بین معاصیک، اس قدر ہمیں اپنا خوف اور خشیت عطا فرما کہ یہ خوف ہمارے اور گناہوں کے درمیان رکاوٹ بن جائے، کیونکہ یہ حقیقت ہے کہ جب تک دل میں خوف خدا نہ ہو، اس وقت تک انسان اللہ کی نافرمانی اور سرکشی سے باز نہیں آسکتا، اور جب دل کی دنیا میں اللہ جل جلالہ کا خوف صحیح طرح رچ بس جائے، تو پھر انسان اور اس کے تمام اعضاء خود ہی نافرمانی سے دور، اور اللہ کی طاعات میں مشغول ہو جاتے ہیں، لیکن شرط یہ ہے کہ اسے صحیح طرح خوف کا مقام حاصل ہو جائے، آج ہم دیکھتے ہیں کہ بہت سے لوگ خوف خدا کی باتیں تو بہت کرتے ہیں، ان کی باتیں سن کر بڑا لطف بھی آتا ہے، لیکن خود ان کی عملی زندگی میں اس کا کوئی اثر دکھائی نہیں دیتا، اور نہ ہی ان کے سامعین پر اس کلام کا کوئی اثر باقی رہتا ہے، اللہ تعالیٰ ہم سب کو ایسا خوف عطا فرمائے، جو ہمیں اس کی نافرمانی کرنے سے روک دے، آمین یا رب العالمین۔

ومن طاعتک..... ایسے اعمال کرنے کی توفیق عطا فرما، جو جنت میں جانے کا سبب بن جائیں۔

ومن الیقین..... اور اپنی ذات پر اس قدر یقین عطا فرما کہ اس کی وجہ سے دنیا کی مصیبتیں تو آسان کر دے، کیونکہ جب انسان کو اس بات کا یقین ہو کہ تکلیفوں پر اللہ جل شانہ آخرت میں اجر و ثواب عطا فرمائیں گے تو پھر بڑی بڑی مشکلات اور

آزمائشوں کو برداشت کرنا آسان ہو جاتا ہے اور اسے کوئی غم نہیں ہوتا۔

و متعنا بانساعنا و ابصارنا و قوتنا ما أحسبنا، ہمیں تاحیات اپنے کانوں اور آنکھوں سے فائدہ اٹھانے کی توفیق عطا فرماتا کہ ہم انہیں آپ کی طاعت میں استعمال کر سکیں، یہاں خاص طور پر کان اور آنکھوں کا ذکر اس لئے کیا کہ اللہ کی قدرت کی نشانیاں یا تو کانوں سے سنی جاتی ہیں اور یا آنکھوں سے دیکھی جاتی ہیں، آپ ﷺ نے اللہ سے اس بات کی دعا کی کہ ہمیں تادم حیات ان نعمتوں سے فائدہ اٹھانے کی اور صحیح طرح استعمال کرنے کی ہمت عطا فرما۔

واجعله الوارث منّا، اس میں ”و“ ضمیر کس طرف لوٹ رہی ہے؟ اس میں تین احتمال ہیں، جن کی تفصیل یہ ہے:

۱۔ عبد الحق محدث دہلوی اپنی کتاب ”اللمعات“ میں فرماتے ہیں کہ یہ ضمیر اجعلہ میں جو مصدر ہے یعنی ”جعل“ اس کی طرف لوٹ رہی ہے، مطلب یہ ہے کہ تو ہمارا وارث پیدا فرما دے، ہمیں بغیر وارث کے نہ چھوڑنا یعنی ہمیں کمال نہ بنانا۔

۲۔ یہ ضمیر لفظ ”مستغنا“ میں جو ”تمتج“ مصدر ہے، اس کی طرف لوٹ رہی ہے، معنی یہ ہیں کہ ان کانوں، آنکھوں اور قوتوں سے فائدہ اٹھانا ہمارے لئے برقرار رکھ، اور اس کو ہمارے لئے اس طرح باقی رکھ کہ ہمارے مرنے کے بعد بھی ہماری نسلوں میں یہ فائدہ اٹھانا متحمل ہوتا رہے۔

عربی زبان میں اگرچہ ضمیر کا مرجع اس طرح مصدر کی طرف لوٹایا جاسکتا ہے لیکن اس میں ایک طرح کا تکلف ہے، اس لئے ان دو احتمالوں کو پسند نہیں کیا گیا۔

۳۔ اس میں ”و“ ضمیر مذکور کی تاویل سے اسباع و ابصار اور قوی کی طرف لوٹ رہی ہے، اس صورت میں اس جملے کا مطلب یہ ہوگا کہ جب تک ہم زندہ رہیں، اس وقت تک ہمیں اپنے کانوں، آنکھوں اور قوتوں سے فائدہ اٹھانے کی ہمت عطا فرما، اس تیسرے احتمال کو پسند کیا گیا ہے۔

ولا تجعل مصیبتنا فی دیننا، ہمیں کسی ایسی مصیبت اور آزمائش میں مبتلی نہ کر کہ جس سے ہماری دینی زندگی خراب ہو جائے، اور ہمارا عقیدہ بدل جائے، اور جائز و ناجائز کی تفریق ہم چھوڑ دیں، اس سے ہم پناہ مانگتے ہیں۔

اکبر ہمنّا ولا مبلغ علمنا، دنیا کو ہمارا سب سے بڑا مقصد اور بڑا غم نہ بنا کہ ہم ہر وقت دنیا کے پیچھے بھاگتے رہیں، مال و دولت اور جاہ و منصب کی تلاش میں لگے رہیں، اور ہم شرعی حدود کا بھی خیال نہ رکھیں، اس سے ہم پناہ مانگتے ہیں، البتہ معمولی فکر اور غم جو انسان رزق حلال کی تلاش میں کرتا ہے، وہ اس کے منافی نہیں، اس لئے وہ جائز ہے، اور یہ علم دنیا طلبی کا ذریعہ نہ بنانا، ہمارے علم کی مٹی محض دنیا کو نہ بنانا، بلکہ اس علم سے ہمیں آخرت کے امور کے بارے میں غور و فکر کرنے کی توفیق عطا فرما۔

ولا تسلط علینا من لا یرحمنا، اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں:

ہمیں کفار اور ظالم کے سامنے مغلوب نہ کرنا۔

ظالم لوگوں کو ہمارا حکمران نہ بنانا، کیونکہ ظالم اپنے ماتحتوں کے ساتھ کوئی رعایت نہیں کرتا، اس لئے ہم اس سے پناہ

ماتے ہیں۔ (۱)

عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ إِذَا قُلْتَهُنَّ غُفِرَ اللَّهُ لَكَ وَإِنْ كُنْتَ مَغْفُورًا لَكَ؟ قَالَ: قُلْ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْخَلِيمُ الْكَرِيمُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سُبْحَانَ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ. قَالَ: عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ: وَأَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ الْخَسَنِ بْنِ وَالدِّ، عَنْ أَبِيهِ، بِمِثْلِ ذَلِكَ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ فِي آخِرِهَا: الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. (۲)

حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: کیا میں تمہیں ایسے کلمات نہ سکھاؤں کہ جب تم انہیں پڑھ لو، تو اللہ تعالیٰ تمہاری مغفرت فرمادیں اور اگر تمہیں بخش دیا ہو (تو تمہارے درجات بلند کر دیں) آپ نے فرمایا: تم یہ پڑھو: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ..... (اللہ کے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں، وہی بلند اور عظیم ہے، اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، وہ برادر اور مہربان ہے، اللہ کے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں، اللہ کی ذات پاک ہے وہی عرش عظیم کا مالک ہے)، علی بن خشرم کہتے ہیں کہ علی بن حسین بن واقد بھی اپنے والد سے اسی طرح کی حدیث نقل کرتے ہیں، مگر اس کے آخر میں الحمد لله رب العالمین کے الفاظ کا اضافہ ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: اِذَا قُلْتَهُنَّ: جب تو ان کلمات کو پڑھے، الْعَلِيُّ: وہ ذات جو مرتبہ اور حکم کے لحاظ سے سب سے بلند ہو، اس سے اوپر کوئی ذات نہ ہو، الْعَظِيمُ: وہ عظمت و بڑائی والی ذات جس کی حقیقت کا احاطہ انسانی عقل و شعور کے تصور میں نہیں آ سکتا، الْخَلِيمُ: برادر جو نافرمانی پر فوراً گرفت نہیں کرتا، الْكَرِيمُ: خوب عطا کرنے والا سخی، جس کی نوازشیں کبھی ختم نہیں ہوتیں۔

مغفرت کا ذریعہ بننے والے چند بابرکت کلمات

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْخَلِيمُ الْكَرِيمُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سُبْحَانَ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ، یہ وہ بابرکت کلمات ہیں جن کی تعلیم آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ کو دی اور فضیلت میں فرمایا کہ ان کو پڑھنے سے تمہاری مغفرت ہو جائے گی، اور اگر اس سے پہلے تمہارے لئے اللہ کے ہاں مغفرت کا فیصلہ ہو چکا ہو تو پھر ان کے پڑھنے سے تمہارے درجے بلند ہوں گے، اللہ تعالیٰ عمل کی توفیق عطا فرمائے۔

و ان کنت مغفوراً لک، ترکیب نحوی کے اعتبار سے اس جملے کے بارے میں تین احتمال ہیں، (۱) یہ ان وصلیہ ہے، مطلب یہ ہے کہ اگرچہ تمہاری مغفرت ہو چکی ہو تو بھی تمہاری مغفرت کر دی جائے گی یعنی درجات بلند ہوں گے، (۲) اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ ان شرطیہ ہو اور اس کی جزاء محذوف ہو: فیرفع الله به الدرجات معنی یہ ہوں گے کہ اگر تمہاری مغفرت ہو چکی ہو تو ان

(۱) مرقاة المفاتیح ۳۹۸/۵، کتاب الدعوات، باب جامع الدعاء، رقم: ۲۴۹۲، تحفة الاحوذی ۲۴۱/۹

(۲) مجمع الزوائد للہیثمی ۱۸۳/۱۰

کلمات کے پڑھنے سے اللہ کے ہاں تمہارے درجات مزید بلند ہوں گے، (۳) یہ "ان" مخففہ من المقلہ ہو، اس صورت میں یہ جملہ پہلے جملے کے لیے تاکید بنے گا۔ (۱)

عَنْ سَعْدٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: دَعْوَةُ ذِي النُّونِ إِذْ دَعَا وَهُوَ فِي بَطْنِ الْحَوْتِ: لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، مُنْبَحَاتُكَ إِلَيَّ كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ، فَإِنَّهُ لَمْ يَدْعُ بِهَا زَجَلَ مُسْلِمًا فِي شَيْءٍ وَقَطَعَ إِلَّا اسْتَجَابَ اللَّهُ لَهُ. (۲)

حضرت سعد بن ابی وقاص کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مچھلی والے (یعنی حضرت یونس علیہ السلام) کی دعا جب انہوں نے اس وقت دعا کی، جب وہ مچھلی کے پیٹ میں تھے (وہ یہ ہے) لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، مُنْبَحَاتُكَ إِلَيَّ كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ (تیرے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں، تیری ذات پاک ہے، میں ہی ظلم کرنے والوں میں سے ہوں) (تمہیں بھی یہ دعا کرنی چاہیے) کیونکہ جو مسلمان بھی ان کلمات کے ذریعہ کسی بھی ضرورت میں دعا کرے تو اللہ تعالیٰ اس کی دعا کو ضرور قبول کرتے ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: دَعْوَةُ ذِي النُّونِ: مچھلی والے یعنی حضرت یونس علیہ السلام کی دعا، فِي بَطْنِ الْحَوْتِ: مچھلی کے پیٹ میں، فَإِنَّهُ لَمْ يَدْعُ بِهَا: کیونکہ ان کلمات کے ذریعہ کوئی مسلمان دعا نہیں مانگتا، إِلَّا اسْتَجَابَ اللَّهُ لَهُ: مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اس کی دعا کو ضرور قبول فرماتے ہیں۔

مچھلی کے پیٹ میں حضرت یونس علیہ السلام کی دعا

حضرت یونس علیہ السلام نے مچھلی کے پیٹ میں جن کلمات کے ذریعہ اللہ جل شانہ کو پکارا، یعنی: لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، مُنْبَحَاتُكَ إِلَيَّ كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ، ان کے بارے میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص بھی ان کلمات کے ذریعہ کوئی دعا کرے گا، خواہ وہ کسی بھی جائز حاجت سے متعلق ہو تو اللہ تعالیٰ اس کی دعا کو ضرور قبول فرمائیں گے، جس طرح اللہ نے حضرت یونس علیہ السلام کی دعا کو قبول کر لیا تھا اور ان کو اس غم سے نجات عطا فرمادی تھی۔

ایک صحابی نے عرض کیا: یا رسول اللہ یہ دعا صرف حضرت یونس کے لیے مخصوص تھی یا تمام مؤمنین کے لیے عام ہے؟ آپ ﷺ نے اس صحابی سے فرمایا کہ نہیں، یہ دعا تمام مؤمنین کے لیے عام ہے، اس کا ذکر اس دعا کے بعد والی آیت میں ہے: وَنَجِّنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ، چنانچہ ہر مشکل، غم اور پریشانی میں اس آیت کو پڑھنے سے وہ پریشانی دور ہو جاتی ہے، اور جس مقصد کے لئے اسے پڑھا جائے تو وہ مقصد بھی پورا ہو جاتا ہے، یہ بات قرآن مجید کی آیت اور مذکورہ حدیث سے ثابت ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ انسان مکمل صدق و اخلاص اور توجہ سے اللہ جل شانہ سے مانگے اور اس بھین کے ساتھ مانگے کہ اللہ تعالیٰ

میری دعا ضرور قبول فرمائیں گے تو پھر وہ مقصد ضرور حاصل ہو جائے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔ (۱)

سوالاکھ مرتبہ آیت کریمہ پڑھنے کا حکم

مذکورہ حدیث سے یہ حکم ثابت ہوتا ہے کہ جو شخص کسی بھی جائز مقصد کے لیے جس وقت بھی آیت کریمہ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ پڑھے تو اس کی برکت سے اللہ جل شانہ چاہیں تو اس کی مشکل کو حل کر دیتے ہیں، مگر یہ ذہن میں رہے کہ سوالاکھ کا عدد یا اس کے علاوہ کوئی مخصوص تعداد قرآن و سنت سے ثابت نہیں، یہ بزرگوں کا عمل ہے، جو انہوں نے محض تجربہ سے اسے مفید پایا ہے، اس لیے دفع بلاء کے لیے اس مخصوص طریقے سے اس کا وظیفہ کیا جاسکتا ہے، (۲)

ثَابِتٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنْ لَمْ يَسْعَ وَتِسْعِينَ اسْمًا مِائَةً غَيْرَ وَاحِدٍ، مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ. (۳)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے ننانوے یعنی ایک کم سونام ہیں، جو ان کو یاد کر لے گا، تو وہ جنت میں داخل ہو جائے گا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنْ لَمْ يَسْعَ وَتِسْعِينَ اسْمًا مِائَةً غَيْرَ وَاحِدٍ، مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ.

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے ننانوے یعنی ایک کم سونام ہیں، جو ان کو یاد کر لے گا، تو وہ جنت میں داخل ہو جائے گا۔ (ان ناموں کی تفصیل یہ ہے):

هُوَ اللَّهُ، الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ (وہ اللہ ہے، جس کے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں) الرَّحْمَنُ (جو بڑا مہربان)، الرَّحِيمُ (بہت رحم والا)، الْمَلِكُ (حقیقی بادشاہ)، الْقُدُّوسُ (بہت ہی پاک)، السَّلَامُ (عیب اور نقص سے پاک ذات)، الْمُؤْمِنُ (امن دینے والا)، الْمُهِينُ (ہر چیز کا اچھی طرح محافظ و نگہبان)، الْعَزِيزُ (ہر ایک پر غالب)، الْجَبَّارُ (بندوں کو اس چیز کی طرف لانے والا جس کا وہ ارادہ کرتا ہے)، الْمُشَكِّقُ (بڑی عظمت اور اقتدار والا)، الْخَالِقُ (ہر چیز کا ایجاد کرنے والا)، الْبَارِئُ (پیدا کرنے والا)، الْمُصَوِّرُ (صورت بنانے والا)، الْغَفَّارُ (بخشنے والا)، الْقَهَّارُ (سب کو اپنے قابو میں رکھنے والا)، الْوَهَّابُ (بغیر کسی بدلے کے سب کچھ عطا کرنے والا)، الرَّزَّاقُ (رزق کو پیدا کرنے والا اور دینے والا)، الْفَتَّاحُ (رزق و رحمت کے دروازے کھولنے والا)، الْعَلِيمُ (ظاہر

(۱) معارف القرآن ۲۲۴/۲، سورۃ الانبیاء، آیت: ۸۷، تحفۃ الاحوذی ۳۳۵/۹

(۲) نجم الفتاویٰ ۱/۱۷۱ کتاب العقائد، آپ کے مسائل اور ان کا حل ۲۵۷/۴، اور ادو وظائف

(۳) الصحيح للبخاری، کتاب الشروط، باب ما يجوز من الاشتراط، رقم: ۲۷۳۲۔

و باطن کو جاننے والا، القابض (روزی تنگ کرنے والا)، التباسط (روزی کشادہ کرنے والا)، الخافض (پست کرنے والا)، الرافع (بلند کرنے والا)، المعز (عزت دینے والا)، المذل (ذلت دینے والا)، الشميع (سب کچھ سننے والا)، البصير (سب کچھ دیکھنے والا)، الحکم (حاکم مطلق)، العذل (انصاف کرنے والا)، اللطيف (نرم کرنے والا)، النخیر (خبر رکھنے والا)، الحليم (بردار)، العظيم (عظمت و بزرگی والا)، العفو (بہت بخشنے والا)، الشکور (قدر دان)، العلی (بہت بلند و برتر)، الکیبر (بہت بڑا)، الحفیظ (سب کا محافظ)، المفیث (خوداک و روزی عطا کرنے والا)، الحسین (سب کے لیے کفایت کرنے والا)، الجلیل (بڑی شان والا)، الکرم (بہت کرم کرنے والا)، التزیب (ہر چیز کی نگہبانی کرنے والا)، المنجی (دعائیں قبول کرنے والا)، الواسع (وسعت و کشادگی والا)، المحکم (بڑی حکمت والا)، الودود (بہت محبت کرنے والا)، المجید (بڑا بزرگ)، التاعث (مردوں کو زندہ کرنے والا)، الشہید (حاضر و ناظر)، الحق (حقیقت موجود ذات)، الوکیل (بڑا کارساز)، القوی (بڑی طاقت و قوت والا)، المتین (شدید قوت والا)، الولی (مددگار اور حمایتی)، الحمید (قابل تعریف)، المخصی (ہر چیز کو اپنے علم کے ذریعہ شمار میں رکھنے والا)، المنیدئ (پہلی بار پیدا کرنے والا)، المتعبد (دوبارہ زندہ کرنے والا)، المخیی (زندہ کرنے والا)، الممیت (موت دینے والا)، المحی (ہمیشہ ہمیشہ زندہ رہنے والا)، القیوم (خود بھی قائم اور سب کو قائم رکھنے اور سنبھالنے والا)، الواحد (غنی کہ جو کسی کا محتاج نہ ہو یا ہر چیز کو پانے والا)، الماجد (بزرگی اور بڑائی والا)، الواحد (ایک اکیلا)، الصمد (بے نیاز)، القادر (قدرت والا)، المقتدر (پوری قدرت والا)، المقدم (آگے کرنے والا)، المؤخر (پیچھے کرنے والا)، الأول (سب سے پہلے)، الآخر (سب کے بعد)، الظاہر (اپنی مخلوقات کے اعتبار سے ظاہر و آشکارا)، الباطن (اور اپنی حقیقت کے لحاظ سے وہم و گمان سے پوشیدہ و پنهان)، الولی (مالک اور متصرف)، المتعالی (سب سے بلند و برتر)، البؤ (نہایت احسان کرنے والا)، القواب (بہت زیادہ توبہ قبول کرنے والا)، المنتقم (خوب بدلہ لینے والا)، العفو (بہت زیادہ معاف کرنے والا)، الرغوف (مہربان)، مالک الملک (سارے جہاں کا مالک)، ذو الجلال و الإکرام (عظمت و جلال اور اکرام والا)، المفیث (عدل و انصاف کرنے والا)، الجامع (سب کو جمع کرنے والا) (قیامت کے دن)، الغنی (بڑا بے نیاز و بے پروا)، المغنی (بے نیاز و غنی بنادینے والا)، المانع (روکنے والا)، الصائر (ضرر پہنچانے والا)، النافع (نفع پہنچانے والا)، الثور (روشنی والا)، الهادی (راستہ دکھانے والا)، البدیع (بغیر مثال کے چیزوں کو ایجاد کرنے والا)، الباقي (ہمیشہ ہمیشہ باقی رہنے والا)، الوارث (سب کے بعد موجود رہنے والا)، الشہید (سب کا رہنما)،

(الضمور) (بڑا بڑا اور ضارب) (۱)

اسماء حسنی کو یاد کرنے کی بشارت

مذکورہ احادیث میں اللہ جل شانہ کے جن ننانوے ناموں کا ذکر ہے، اس سے یہ مراد نہیں کہ بس اللہ کے یہی نام ہیں، اس سے حصر اور تحدید مراد نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ان کے علاوہ بھی بہت اسماء ہیں، بلکہ ننانوے کا عدد ذکر کرنے سے یہ مقصود ہے کہ حدیث میں جو اسماء حسنی کی یہ فضیلت بیان کی گئی ہے کہ جو شخص انہیں یاد کر لے، وہ جنت میں داخل ہوگا، یہ ان ننانوے ناموں کے ساتھ خاص ہے، یہ فضیلت انسان کو اسی وقت حاصل ہو سکتی ہے جب وہ ان ننانوے ناموں کو یاد کرے۔

من احصاها سے کیا مراد ہے؟ اس میں شارحین کے دو قول ہیں:

جو شخص ان ناموں کو یاد کرے، ان کے معنی اور مفہوم کو سمجھے اور ان صفات سے اپنے آپ کو آراستہ کرے، تو اسے جنت میں داخل کیا جائے گا، اس کی تائید ان روایات سے بھی ہوتی ہے جن میں من حفظہا کے الفاظ منقول ہیں۔
بعض علماء کے نزدیک اس کے معنی یہ ہیں: جو شخص ان پر ایمان لائے، اور انہیں اخلاص سے پڑھے۔ (۲)

اللہ تعالیٰ کے ننانوے ناموں کی شرح اور بعض خصوصیات

یہ ذہن میں رہے کہ ذیل میں جو اسماء حسنی کی خصوصیات اور ان کو مختلف مقاصد کے لیے مخصوص تعداد میں پڑھنے کا ذکر ہے، ان میں سے اکثر بزرگوں کے تجربہ کی بنیاد پر ہیں، انہیں اس انداز سے پڑھنا جائز ہے، مگر اس کا ثبوت قرآن و سنت سے نہیں ہے، اس لیے انہیں ضروری نہ سمجھا جائے۔

اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سب سے افضل نام ”اللہ“ ہے، اور یہ ذاتی اور اصل نام ہے، اس کے معنی ہیں: ”وہ ذات جو عبادت کے لائق ہے، مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ اس نام کو کثرت سے اپنی زبان پر جاری رکھا کریں، اس کے معنی و مفہوم میں غور و فکر کیا کریں اور یہ جانیں کہ یہ اس ذات کا نام ہے، جو ہمارا خالق و مالک ہے، جو ہمیشہ سے ہے اور ابد تک رہے گا، وہ باقی ہے، کبھی فنا نہ ہوگا، اس کے علاوہ ہر چیز فانی اور باطل ہے، چنانچہ ایک حدیث میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا: شاعروں کے کلام میں سب سے صحیح کلام لبید شاعر کا یہ مصرع ہے: **أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَّا خَلَا اللَّهُ بَاطِلٌ**، یاد رکھو: اللہ کے علاوہ ہر چیز فانی اور باطل ہے۔

خصوصیت: جو شخص لفظ ”اللہ“ کو جس قدر زیادہ پڑھے گا پوری توجہ کے ساتھ تو اسے مزید اللہ کی ذات پر یقین حاصل ہو گا، اور اگر اسے نماز کے بعد کم از کم سو بار پڑھا جائے، تو انسان کی فہم و بصیرت میں اضافہ ہوتا ہے۔

(۱) سنن ابن ماجہ، کتاب الدعاء، باب أسماء اللہ، رقم: ۳۸۶۱

(۲) مرقاة المفاتیح ۱/۶۷۵، کتاب الدعوات باب أسماء اللہ تعالیٰ، رقم: ۲۲۸۷

الرحمن الرحیم: ان دونوں ناموں میں اللہ تعالیٰ کے رحم و کرم اور خاص مہربانی کا ذکر ہے، کہ وہ دنیا میں تمام انسانوں پر خواہ وہ مسلمان ہوں یا کافر، ان پر رحم کرتا ہے، ان پر طرح طرح کی نعمتوں کی ہمہ وقت بارشیں برساتا ہے، اور آخرت میں اس کا خصوصی کرم و احسان اہل ایمان پر ہوگا۔

ان ناموں سے مسلمانوں کو یہ درس دینا مقصود ہے کہ تم بھی اپنے مزاج میں لطف و کرم اور نرمی پیدا کرو، کیونکہ یہ صفت اللہ جل شانہ کو بہت پسند ہے، اس سے انسان اللہ کے ہاں بھی مقام قرب حاصل کر سکتا ہے، اور انسانوں کے ہاں بھی وہ ہر دل عزیز بن جاتا ہے۔

خصوصیت: جو شخص ہر نماز کے بعد سو بار الرحمن الرحیم پڑھے تو اللہ تعالیٰ اس کے دل سے غفلت، نسیان اور دل کی سختی دور کر دیتے ہیں، اور تمام مخلوق اس پر مہربان ہو جاتی ہے۔

الملک: حقیقی بادشاہ، یعنی آسمان و زمین اور تمام مخلوقات کا اصل مالک اور بادشاہ ہے، سب اس کے محتاج ہیں، وہ کسی کا محتاج نہیں، وہ بے نیاز ہے، جب اتنی قدرت و عظمت والے خالق پر ہم نے ایمان لایا ہے تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ ہم اس کے مکمل فرمانبردار اور اطاعت گزار بن جائیں، جس چیز کا اس نے حکم دیا ہے اسے بجالائیں اور جس کام سے منع کیا ہے اس سے رک جائیں، اپنے نفس اور اس کے تمام اعضاء کو اپنے کنٹرول میں رکھیں تاکہ وہ اللہ کی نافرمانی نہ کریں۔

خصوصیت: جو شخص اس نام کو اقدس کے ساتھ ملا کر یعنی الملک القدوس پابندی سے پڑھے تو اگر وہ مال والا ہے تو اس کا مال باقی رہے گا، ضائع اور ہلاک نہیں ہوگا، اور اگر اس کا عہدہ اور سلطنت ہے، تو اسے اللہ تعالیٰ قائم رکھیں گے۔

القدوس: نہایت پاک ذات، جو ہر قسم کے عیب اور نقص سے پاک ہے۔

خصوصیت: ۱۔ جو شخص زوال کے بعد اس اسم کو ایک سو ستر بار پڑھے، اس کا دل روشن اور روحانی امراض سے پاک ہو جائے گا،

السلام: ہر قسم کے عیب اور نقص سے پاک ذات، جس میں کسی قسم کا کوئی عیب نہ ہو، اس نام سے بندے کے لئے یہ درس ہے کہ وہ اپنے آپ کو ہر برے کام اور برے اخلاق سے محفوظ اور سالم رکھے، اور اس انداز سے زندگی گزارے کہ اس کی زبان، عمل اور ہاتھ وغیرہ سے کسی انسان کو کوئی تکلیف نہ پہنچے، گو یا وہ ہر دل عزیز ہو، اور کسی انسان کو اپنے سے حقیر اور کم تر نہ سمجھے، تاکہ اللہ جل شانہ کے ہاں اسے خاص مقام حاصل ہو جائے۔

خصوصیات: ۱۔ جو شخص اس اسم مبارک کو مریض پر ایک سو گیارہ بار پڑھ کر دم کرے تو اس کو شفاء حاصل ہوگی، یا کم از کم اس بیماری میں کمی ہو جائے گی، ۲۔ جو شخص اسے جس قدر کثرت سے پڑھے گا، اسی قدر اس کے دل میں قوت پیدا ہوگی اور اس کا دل کبھی خوف زدہ نہیں ہوگا، ۳۔ ہر فرض نماز کے بعد چندرہ مرتبہ ”اللہم یا سلام مسلیم“ پڑھنا ہر طرح کی سلامتی کے لئے بہت مفید ہے۔

المؤمن: امن و امان دینے والا، بندے کو بھی اس صفت سے آراستہ ہونا چاہیے کہ وہ تمام مخلوق کو اپنے اور دوسرے لوگوں کے شر سے امن میں رکھے۔

خصوصیات: ۱۔ جو شخص اس نام کو کثرت سے پڑھے گا تو لوگ اس کے فرمانبردار اور مطیع بن جائیں گے، اور اس کا ایمان قائم رہے گا، ۲۔ اگر کوئی ایک سو چھتیس بار پڑھا کرے وہ ظالموں کے ظلم اور تمام آفات سے محفوظ رہے، ۳۔ جو شخص ایک سو پندرہ بار پڑھ کر اپنے اوپر دم کرے گا، انشاء اللہ ہر طرح کے خوف اور نقصان سے محفوظ رہے گا۔

المہيمن: ہر چیز کا اچھی طرح محافظ اور نگران و نگہبان، اس نام سے انسان کے لئے حکم یہ ہے کہ وہ بری عادتوں، برے اخلاق مثلاً حسد، بغض، کینہ اور غلط عقائد سے اپنے دل کی نگہبانی کرے۔

خصوصیت: جو شخص غسل کر کے تنہائی میں نماز پڑھے اور سو بار اس اسم کو پڑھے، اس کے دل میں نور پیدا ہوگا، اس کی مراد پوری ہوگی، اور بلند ہمت ہو جائے گا۔

العزیز: ہر چیز پر غالب، کوئی اس پر غالب نہیں، انسان کو چاہیے کہ وہ اپنے نفس، اپنی خواہشات، برے معاشرے اور شیطان پر غالب رہنے کی مسلسل کوشش کرتا رہے۔

خصوصیات: ۱۔ جو شخص چالیس دن تک چالیس مرتبہ اس اسم کو پڑھے گا، اللہ تعالیٰ اس کو معزز اور مستغنی بنا دیں گے، ۲۔ جو شخص نماز فجر کے بعد اکتالیس مرتبہ پڑھتا رہے، وہ ان شاء اللہ کسی کا محتاج نہ ہوگا اور لوگوں میں بہت عزت پائے گا۔

الجبار: بگڑے کاموں کو درست کرنے والا، اس نام سے بندے کے لئے یہ درس ہے کہ اپنی اصلاح کر کے اپنے نفس کی خرابیوں کو درست کرے، اور تقویٰ و پرہیزگاری پر پابندی کرے۔

خصوصیات: ۱۔ جو شخص روزانہ صبح و شام دو سو چھپیس مرتبہ اس اسم کو پڑھے گا، ان شاء اللہ ظالموں کے ظلم سے محفوظ رہے گا، ۲۔ اس اسم کو ذوالجلال والاکرام کے ساتھ ملا کر پڑھنا بھی حفاظت کے لئے بہت مفید ہے، ۳۔ جو شخص اس اسم کو ہمیشہ پڑھتا رہے، وہ مخلوق کی غیبت اور بدگوئی سے امان میں رہے گا۔

المتکبر: بڑائی اور بزرگی والا، اس اسم سے بندے کے لئے یہ حکم ہے کہ وہ بھی نفسانی خواہشات اور اللہ کی نافرمانی سے تکبر سے اعراض اور پرہیز کرے، تب اسے اللہ کا قرب حاصل ہوگا۔

خصوصیت: جو شخص اپنے ہر کام کی ابتداء میں یہ اسم پڑھا کرے تو وہ ان شاء اللہ اپنے مقاصد میں کامیاب ہوگا۔

الخالق: اپنی حکمت اور مصلحت کے مطابق ہر چیز کا اندازہ کرنے والا، پہلی بار پیدا کرنے والا۔

خصوصیت: اس کے پڑھنے سے اللہ تعالیٰ اس شخص کا دل اور چہرہ نورانی کر دیتا ہے، اور اسے جس قدر زیادہ پڑھا جائے، اسی قدر اسے لوگوں پر غلبہ حاصل ہوگا۔

الباری: پیدا کرنے والا، یہ لفظ عموماً جانداروں کے پیدا کرنے کے لئے استعمال ہوتا ہے، اور لفظ ”خلق“ عام ہے، یہ

ہر چیز کے پیدا کرنے کے لئے استعمال ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے: **بِرَّ اللَّهِ النِّسْمَةُ وَخَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ اللَّهُ تَعَالَى** نے انسان کو پیدا کیا، اور اللہ نے آسمان و زمین کو پیدا کیا۔

المصور: صورت بنانے والا، مذکورہ ان تینوں ناموں میں بندے کے لئے یہ درس ہے کہ جب وہ کوئی چیز دیکھے اور کسی چیز کا تصور کرے تو اللہ تعالیٰ کی قدرت میں غور و فکر کرے، تاکہ اس کے دل میں اللہ کی محبت بیٹھ جائے۔

الغفار: بخشنے والا، یہ نام بندے کو یہ درس دیتا ہے کہ اگر تم سے خدا نخواستہ کوئی غلطی ہو جائے تو فوراً رب کریم کے حضور تہ دل سے معافی مانگیں، تاخیر نہ کریں، وہ بخش دے گا، کیونکہ وہ گناہوں کو بخشنے والا ہے۔

خصوصیات: ۱۔ جو شخص یا غفار کو پابندی سے پڑھے گا، اس کے تمام گناہ بخش دیئے جائیں گے، اور اس کا نفس گناہوں سے محفوظ رہے گا۔ ۲۔ جو نماز جمعہ کے بعد یا غفار اغفر لی ذنوبی سو بار پڑھے گا، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کے ساتھ لطف و کرم کا معاملہ فرمائیں گے اور اس کی بخشش کر دیں گے، ۳۔ غصہ کرنے والوں پر یہ اسم پڑھا جائے تو ان کا غصہ ختم ہو جاتا ہے۔

القہار: سب کو اپنے قابو میں رکھنے والا، غالب آنے والا، بندے کو چاہیے کہ وہ اپنے نفس اور شیطان کو مغلوب کر کے رکھے، انہیں اپنے اوپر غالب نہ آنے دے۔

خصوصیات: ۱۔ جو شخص اشراق کی نماز کے بعد سجدہ کر کے سات بار یا قہار پڑھے گا، اللہ تعالیٰ اسے مالدار کر دیں گے، ۲۔ جس شخص کو دشمنوں سے خطرہ ہو وہ سورج نکلنے وقت اور رات کے آخری حصے میں دشمنوں کی ہلاکت کے لئے ان الفاظ میں یہ اسم ایک سو بار پڑھے: **يَا حَبَّارُ يَا قَهَّارُ يَا ذَا الْبَطْشِ الشَّدِيدِ** پھر یہ کہے: **خَلِّصْ حَقِّي مِمَّنْ ظَلَمْنِي وَغَدَا عَلَيَّ**، (ترجمہ: اے زبردست اللہ، اے غالب اللہ، اے سخت پکڑ والے اللہ! مجھے اس شخص سے میرا حق دلا دیجئے جس نے مجھ پر ظلم اور زیادتی کی)، ۳۔ جو کسی ظالم سے ڈرتا ہو وہ اس نام کو فرض نماز کے بعد تین سو چھ بار پڑھا کرے، اللہ تعالیٰ اسے امن و امان میں رکھے گا، دشمن پر غالب ہوگا، اس پر حکمران مہربان ہوگا، اور دل سے خوف ختم ہو جائے گا۔

الوہاب: بغیر کسی معاوضے کے بہت زیادہ دینے والا، بندے کے لئے اس میں یہ عبرت ہے کہ وہ بھی اپنی جان، وقت اور مال کو اللہ کے راستے میں خرچ کرے، اور اس سے صرف اس کا مقصد اللہ کی رضا ہو، نام و نمود اور لوگوں میں شہرت پیش نظر نہ ہو۔

خصوصیات: ۱۔ جو شخص فقر و فاقہ سے پریشان ہو، وہ اس نام کو کثرت سے پڑھے، اس کی پریشانی دور ہوگی اور راحت پائے گا، ۲۔ اور جو نماز چاشت کے بعد سجدہ کی آیت پڑھ کر سجدے میں سر رکھ کر سات مرتبہ الوہاب پڑھے تو وہ مخلوق سے بے پرواہ ہو جائے گا، ۳۔ جو کوئی رزق میں فراخی کا طلب گار ہو، وہ چاشت کے وقت چار رکعت پڑھے، پھر سلام کے بعد سجدے میں جا کر الوہاب ایک سو چار مرتبہ اور اگر فرصت نہ ہو تو پچاس بار پڑھے، مالدار ہو جائے گا۔

الرزاق: رزق پیدا کرنے والا اور مخلوقات تک رزق پہنچانے والا، پھر اس رزق کی دو قسمیں ہیں: ۱۔ ظاہری۔ ۲۔ باطنی۔ رزق ظاہری سے مراد یہ ہے کہ وہ چیزیں جن سے جسم کو فائدہ پہنچے مثلاً کھانے پینے کی چیزیں اور کپڑے وغیرہ، اور رزق باطنی

سے وہ چیزیں مراد ہیں، جن سے دل کو فائدہ ہو جیسے علوم و معارف اور اللہ کی معرفت، اس اسم سے بندے کو یہ بتانا مقصود ہے کہ رزق دینے والا صرف اللہ جل جلالہ ہے، اللہ کے علاوہ کوئی رزق دینے کے قابل نہیں، لہذا وہ رزق کی توقع صرف اور صرف اللہ ہی سے رکھے، اسی سے مانگے۔

خصوصیات: ۱۔ جو شخص اپنے مکان کے چاروں کونوں میں نماز صبح سے پہلے دس دس مرتبہ یہ اسم پڑھ کر دم کرے گا اس پر اللہ تعالیٰ رزق کے دروازے انشاء اللہ کھول دیں گے، اس کے گھر میں بیماری اور تنگدستی ہرگز نہ آئے گی، پڑھنے کا آغاز دہنے کوئے سے کرے اور منہ قبلہ کی طرف رکھے، ۲۔ جو یہ اسم مبارک ایک سو بار کسی قیدی کے لئے پڑھے گا، اسے قید سے خلاصی ملے گی اور اگر بیمار کے لئے پڑھے گا، اسے انشاء اللہ شفا ملے گی، ۳۔ جو شخص اس اسم کو صبح نہار منہ دس مرتبہ پڑھنے کا معمول بنالے، اللہ تعالیٰ اسے ایسا ذہن عطا فرماتا ہے، جو باریکیوں اور مشکلات کو سمجھ لیتا ہے۔

الفتاح: رزق و رحمت کے دروازے کھولنے والا اور بعض نے اس کا ترجمہ یوں کیا: حکم کرنے والا، فیصلہ کرنے والا۔ بندے کے لئے اس میں یہ حکم ہے کہ وہ لوگوں کے درمیان صلح و صفائی اور انصاف کے لئے فیصلہ کرنے کی سعی و کوشش کرتا رہے اور ستم زدہ لوگوں کی مدد و نصرت کرتا رہے۔

خاصیت: جو شخص نماز فجر کے بعد اپنے سینہ پر دونوں ہاتھ رکھ کر اکہتر بار یہ اسم پڑھے گا، تو اس کا دل پاک اور منور ہو جائے گا، اور اسے انشاء اللہ تمام امور میں آسانی اور رزق میں برکت عطا کی جائے گی۔

العلیم: ظاہر و باطن کا جاننے والا، بہت وسیع علم رکھنے والا، اس اسم سے بندے کو یہ جان لینا چاہیے کہ وہ جو کچھ بھی کر رہا ہے، وہ اللہ کے علم میں ہے خواہ وہ دن کو کرے یا رات کو، سامنے کرے یا چھپ کر، جب یہ بات ہے تو پھر اسے کسی بھی وقت اللہ کی نافرمانی نہیں کرنی چاہیے، ہر وقت گناہوں سے پاک زندگی گزارنے کی کوشش کرنی چاہیے۔

خصوصیات: ۱۔ جو شخص کثرت سے یا علیم پڑھا کرے گا، اللہ تعالیٰ اس پر انشاء اللہ علم و معرفت کے دروازے کھول دے گا، اس کا حافظہ مضبوط اور قوی ہوگا، ۲۔ اور جو شخص کوئی نامعلوم بات دریافت کرنا چاہے تو وہ دو رکعت نماز پڑھے، پھر درود شریف پھر ستر بار سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ عَلِيمُ الْغُیُوبِ پڑھ کر یا عَلِيمُ عَلَمُنِي یا خَبِيرِ أَخْبِرْنِي یا مبین بین لیٰ سو سو بار پڑھ کر اپنا مطلب تصور کر کے لیٹ جائے تو اسے ضرور کوئی اشارہ ہو جائے گا، ۳۔ جو استخارہ کرنا چاہے، شب جمعہ کو نماز کے بعد سو بار مسجد میں پڑھ کر سو رہے، ان شاء اللہ مطلوبہ مقصد سے آگاہی پالے گا۔

القابض: روزی تنگ کرنے والا اور روح قبض کرنے والا۔

خاصیت: جو شخص آدمی رات کو یہ نام پڑھے گا اس کا دشمن مغلوب ہوگا۔

الباسط: روزی میں وسعت و فراخی پیدا کرنے والا۔

خاصیت: جو شخص دس بار آسمان کی طرف ہاتھ اٹھا کر اس نام کو پڑھے اور پھر اپنے چہرے پر ہاتھ پھیر لے تو اس کے لئے

غنا کا ایک دروازہ کھول دیا جاتا ہے۔

الخلافت: پست کرنے والا، یعنی وہ ذات جو کافروں اور سرکشوں کو ذلیل و خوار اور پست کر دیتی ہے، اور اپنی بارگاہ سے انہیں دور کر دیتی ہے۔

خاصیت: اس نام کو جس قدر زیادہ پڑھا جائے، اسی قدر انسان کو اطمینان، تسلی اور دشمنوں پر غلبہ حاصل ہوتا ہے۔
الرافع: بلند کرنے والا، اللہ تعالیٰ اہل ایمان کی مدد کر کے انہیں بلند کرتا ہے، اور امت کے نیک اور اولیاء کرام کو اپنا قرب عطا کر کے بلند کرتا ہے۔

خاصیت: جو شخص اس نام کو آدھی رات یا دوپہر کو سو بار پڑھے گا، اللہ جل شانہ اسے تمام مخلوق میں برگزیدہ کرنے کا اور وہ مالدار اور بے نیاز ہوگا۔

المعز: عزت دینے والا۔

خاصیت: جو شخص نماز عشاء کے بعد پیر یا جمعہ کی رات ایک سو چالیس بار یا معز پڑھے گا اللہ تعالیٰ اس کی ہیبت و حرمت مخلوق کے دل میں ڈال دے گا اور وہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی سے نہیں ڈرے گا، اور اسی کے پناہ میں رہے گا، اور جو ایک سو چالیس دن تک ہر روز اکتالیس بار بغیر کسی ناغے کے پڑھے گا، دنیا و آخرت میں عزت پائے گا، پڑھنے کا آغاز پیر یا جمعہ کی شب سے کرے۔

المذل: ذلت دینے والا، ان دونوں ناموں یعنی المعز اور المذل سے معلوم ہوا کہ عزت و ذلت دینا صرف اللہ جل شانہ کے قبضہ میں ہے، وہ جسے چاہے عزت دے، اور جسے چاہے ذلیل و رسوا کر دے، پس بندے کا کام یہ ہے کہ وہ اللہ کی اطاعت کے مطابق زندگی گزارتا رہے، اس کی نافرمانی کے قریب بھی نہ جائے، یوں اسے اللہ کے ہاں عزت کا مقام مل جائے گا۔

خاصیت: جو شخص کسی ظالم یا حاسد سے ڈرتا ہو، اسے چاہیے کہ وہ مجتہد بار یہ نام مبارک پڑھ کر سجدہ کرے اور اس میں یہ دعا کرے: اے میرے رب مجھے فلاں ظالم کے شر سے محفوظ رکھ تو اللہ تعالیٰ اسے امان دے گا اور اسے اپنی حفاظت میں رکھے گا۔

السمیع: سب کچھ سننے والا، البصیر: سب کچھ دیکھنے والا، اگر بندے کو اس بات کا یقین ہو جائے کہ اللہ تعالیٰ مجھے ہر وقت ہر جگہ دیکھ رہے ہیں اور سب کچھ سن رہے ہیں تو پھر کسی بھی وقت وہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کرے، اللہ تعالیٰ ہمیں ایسا یقین کامل عطا فرمائے آمین یا رب العالمین۔

خاصیت: ۱۔ جو شخص المسیح نام کو جمعرات کے دن چاشت کی نماز کے بعد پانچ سو بار پڑھے اور درمیان میں کوئی کلام نہ کرے، اس کے بعد جو دعا مانگے گا، قبول ہوگی، ۲۔ اور جو شخص فجر کی سنت و فرض کے درمیان ”البصیر“ کو ایک سو ایک بار پڑھا کرے، تو اللہ تعالیٰ اسے اپنی خصوصی نظر عنایت فرمائیں گے۔

الحکم: حاکم مطلق کہ اس کے حکم کو کوئی رد نہیں کر سکتا، خاصیت: جو شخص اخیر شب میں ننانوے مرتبہ با وضو یہ اسم مبارک پڑھے، اللہ تعالیٰ اس کے دل کو اسرار و رموز کا محل بنا دے گا۔

العدل: عدل و انصاف کرنے والا۔

خاصیت: جو شخص ہر نماز کے بعد پابندی سے اس اسم کو پڑھے تو اللہ تعالیٰ غیب سے اس کے لئے روزی کا بندوبست کرتے ہیں اور اسے نیک کام کرنے کی توفیق حاصل ہوتی ہے۔

اللطیف: اپنے بندوں پر لطف و کرم اور نرمی کرنے والا، اس اسم سے بندے کو یہ درس دینا مقصود ہے کہ وہ اپنے رویے میں نرمی اختیار کرے اور لوگوں کو نرمی اور حکمت سے دین پر لانے کی کوشش کرے۔

خصوصیات: ۱۔ جو شخص ۱۳۳ مرتبہ یا لطیف پڑھا کرے انشاء اللہ اس کے رزق میں برکت ہوگی اور اس کے سارے کام حسن و خوبی سے پورے ہوں گے، ۲۔ جو فقر و فاقہ، دکھ، بیماری، تنہائی، کسمپرسی یا کسی اور مصیبت میں گرفتار ہو وہ اچھی طرح وضو کر کے دو رکعت نماز پڑھے اور اپنے مقصد کو دل میں رکھ کر سو مرتبہ یہ اسم پڑھے، انشاء اللہ مقصد پورا ہوگا، ۳۔ بیٹیوں کے رشتے اور نصیب کے لئے اور بیماریوں سے شفا یاب ہونے کے لئے روزانہ تحیۃ الوضو کے بعد سو مرتبہ یہ نام مبارک پڑھنا بہت ہی مفید ہے، ۴۔ ہر دین اور دنیاوی مقصد کے لئے کسی خالی جگہ پر، دعا کی شرائط کے ساتھ، یہ اسم مبارک سولہ ہزار چھ سو اکتالیس بار پڑھا جائے، انشاء اللہ اس کی مراد پوری ہوگی اور اس کا مقصد حاصل ہو جائے گا، ۵۔ پریشانیوں اور مصیبتوں سے نجات کے لئے اس نام کا وظیفہ بہت مفید ہے۔

الخبیر: دل کے بھید اور تمام چیزوں کی خبر رکھنے والا، اس اسم سے بندے کو یہ سمجھ لینا چاہیے کہ میں ہر وقت ایک باخبر ذات کی نظروں میں ہوں، وہ میرے نہ صرف یہ کہ ظاہری اعمال کو دیکھ رہا ہے، بلکہ وہ میرے دل کے بھید اور تصورات و خیالات سے بھی مکمل باخبر ہے، یہ سوچ کر اللہ کی نافرمانی سے مکمل اجتناب کیا جائے۔

خاصیت: جس شخص کا نفس اس کے کنٹرول میں نہ ہو، اسے ہر وقت گناہوں کی دعوت دیتا ہو وہ اس اسم مبارک کو پابندی کے ساتھ کثرت سے پڑھے تو ان شاء اللہ اس کا نفس سیدھا ہو جائے گا اور نیکی کے کاموں پر آمادہ ہو جائے گا۔

الحلیم: بردبار، یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عذاب دینے میں جلدی نہیں کرتا، ڈھیل دیتا ہے کہ شاید وہ اپنی اصلاح کر لے، کافر ہے تو ایمان قبول کر لے، مومن ہے تو اپنی غلطیوں سے باز آ جائے، اس نام میں بندے کے لئے یہ درس ہے کہ لوگوں کے غلط رویوں پر صبر کرے، اور ان کی ایذا پر صبر و تحمل کرے، ان پر غصہ نہ ہوا کرے، اور یہ مقام حاصل کرنے کی کوشش کرے کہ اگر کوئی اس کے ساتھ برائی کرے تو وہ انتقام لینے کے بجائے اس کے ساتھ نیکی کرے۔

خاصیت: جو شخص اس اسم کو کثرت سے پڑھے تو اس کے مزاج میں بردباری پیدا ہو جائے گی اور اس کا دل صبر و سکون سے آراستہ ہو جائے گا۔

العظیم: عظمت و بزرگی والا، اللہ جل جلالہ کی اس قدر عظمت اور بڑائی ہے کہ کوئی شخص اس کی حقیقت تک نہیں پہنچ سکتا، انسان کی عقل اور اس کا فہم و شعور اس کی عظمت کو سمجھنے سے قاصر ہے، بس انسان کا کام یہ ہے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کی مکمل اطاعت کرے، اس کی نافرمانی سے مکمل پرہیز کرے، اس طرح وہ کامیاب ہو سکتا ہے۔

خاصیت: جو شخص اس نام کو کثرت سے پڑھے اس کو عزت نصیب ہوتی ہے اور وہ لوگوں کے ہاں ہر دل عزیز ہو جاتا ہے۔

الغفور: بہت بخشنے والا، اس نام سے بندے کو یہ پیغام دیا جا رہا ہے کہ وہ اللہ جل جلالہ سے کثرت سے استغفار کیا کرے اور رات کے آخری حصے میں خصوصیت کے ساتھ اللہ سے معافی مانگا کرے، اور انسانوں میں جو اسے تکلیف پہنچائے، اسے معاف کر دے، یہی سنت نبوی ہے۔

خصوصیات: ۱۔ جو شخص سجدے میں تین بار رب اغفر لی پڑھ لے تو اللہ جل شانہ اس کے تمام گناہ بخش دیں گے، ۲۔ جو آدمی اس اسم کو بکثرت پڑھے گا تو برے اخلاق اور بیماریوں سے انشاء اللہ محفوظ رہے گا اور اس کے مال و اولاد میں برکت ہو جائے گی، ۳۔ تین کاغذوں پر یا غفور اس طرح لکھا جائے کہ ہر کاغذ پر تین سطریں ہوں اور ہر سطر میں دو بار یا غفور لکھا ہو، یہ کاغذ ایسا شخص جو بیمار ہو اور اس کے سر میں درد ہو، لنگ لے تو انشاء اللہ اسے شفاء نصیب ہو جائے گی۔

الشکور: قدردان اور تھوڑے سے عمل پر بہت زیادہ ثواب دینے والا، ملا علی قاری رحمہ اللہ نے ایک واقعہ لکھا ہے کہ ایک مردہ شخص کو خواب میں دیکھا گیا تو اس سے پوچھا کہ تمہارے ساتھ اللہ تعالیٰ نے کیا معاملہ کیا ہے؟ اس نے بتایا کہ حساب میں میرے گناہوں کا پلڑا بھاری ہو گیا، میں مایوس کھڑا تھا کہ اچانک نیکیوں کے پلڑے میں ایک تھیلی آگری جس سے میرے نیکیوں کا پلڑا بھاری ہو گیا، میں نے پوچھا کہ یہ کیا ہوا ہے؟ تو مجھے بتایا گیا کہ یہ ایک مٹی بھر مٹی ہے جو تو نے اپنے ایک مسلمان بھائی کی قبر پر ڈالی تھی، دیکھئے بظاہر یہ ایک چھوٹا سا عمل ہے، اللہ نے اس کی کتنی قدر دانی کی کہ اس کی مغفرت کر دی۔

بندے کو چاہیے کہ اللہ جل جلالہ کی نعمتوں کا تہ دل سے شکر ادا کیا کرے، زبان سے بھی شکر ادا کرے اور اپنے عمل سے بھی شکر ادا کرے کہ کسی بھی نعمت کو اللہ کی نافرمانی اور خلاف شرع مقام پر استعمال نہ کرے، اور جو شخص اس کے ساتھ کوئی احسان کرے تو اس کا بھی زبان سے شکر یہ ادا کرے، کیونکہ حدیث میں نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو لوگوں کا شکر ادا نہیں کرتا، وہ اللہ کا بھی شکر نہیں کرتا، اور قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اگر تم میرا شکر ادا کرو گے تو میں تمہاری نعمتوں میں اضافہ کر دوں گا، اور ایک جگہ فرمایا کہ ”میرے بندوں میں شکر گزار تو بہت کم لوگ ہیں، مقصد یہ ہے کہ انسان کو اللہ جل جلالہ کی نعمتوں کا صحیح طرح سے شکر ادا کرنے کا اہتمام کرنا چاہیے۔

خواص: ۱۔ جو شخص معاشی تنگی یا کسی اور دکھ، درد یا رنج و غم میں مبتلی ہو، وہ اس اسم کو اکتالیس مرتبہ روزانہ پڑھے، انشاء اللہ اس سے رہائی نصیب ہوگی، ۲۔ جس شخص کی آنکھوں کی روشنی جاتی رہی ہو وہ اس اسم کو اکتالیس بار ہر روز پڑھا کرے، پھر اپنا

لعاب آنکھوں پر لگا دے اور پانی پر دم کر کے پی لے، انشاء اللہ روشنی برقرار ہو جائے گی، ۳۔ دھبہ کی چھاری میں بھی اس نام کو پڑھنا بہت مفید ہے۔

الغلی: بہت بلند و برتر، اس کے برابر کوئی نہیں، بندے کے لئے اس میں یہ درس ہے کہ وہ اپنی تمام تر توانائیاں اللہ کی عبادت اور طاعت میں صرف کر دے، اپنے نفس کو اس میں دلیل کر دے تاکہ اسے اللہ کے ہاں بلند مرتبہ حاصل ہو، اور حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اعلیٰ امور کو پسند اور ادنیٰ امور کو ناپسند کرتا ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے: **عَلَوُ الْهَمَةِ مِنَ الْإِيمَانِ** عزم و ہمت میں بلندی ایمان سے پیدا ہوتی ہے، پھر انسان جس قدر ایمان میں اعمال کے ذریعہ کمال پیدا کرتا چلا جاتا ہے، اسی قدر اسے بلند ہمتی حاصل ہوتی چلی جاتی ہے۔

خواص: ۱۔ جو شخص اس اسم کو ہمیشہ پڑھتا رہے اور لکھ کر اپنے پاس رکھے، انشاء اللہ اسے بلند مرتبہ، خوشحالی اور مقصد میں کامیابی حاصل ہوگی، ۲۔ فقر و فاقہ میں مبتلا ہو تو اسے مالداری حاصل ہوگی، ۳۔ سفر کی مصیبتوں میں چھٹس گیا تو ان سے خلاصی نصیب ہوگی اور جلد وطن پہنچے گا۔

الکبیر: بہت بڑا، اللہ جل جلالہ کے اس نام کو سامنے رکھ کر بندے کو یہ سوچنا چاہیے کہ میرے دل میں اللہ کی بڑائی کے علاوہ کسی کی بڑائی نہیں آتی چاہیے، اس کی بڑائی ہمیشہ ذہن میں رکھے، علم و عمل کے ذریعہ اپنے نفس کو کامل بنانے کی کوشش کرے، تاکہ اسے بھی فائدہ ہو اور دوسروں کو بھی اس سے استفادہ کا موقع حاصل ہو، اپنے مزاج میں غلی اور بڑائی نہیں بلکہ عجز و انکساری اور تواضع پیدا کرے۔

خاصیت: اس اسم کو زیادہ اور پابندی کے ساتھ پڑھنے سے ظلم و ظل کا درد اڑا دیتا ہے، باہمی الفت پیدا ہوتی ہے اور وہ ہر دل عزیز ہو جاتا ہے۔

الخفیظ: کائنات کو آفتوں اور نقصانات سے محفوظ رکھنے والا، اور جب تک اس کی مشیت و ارادہ ہے، اس وقت تک تمام جہانوں کی حفاظت کرنے والا، بندے کے لئے اس نام میں یہ درس ہے کہ وہ اپنے جسم کے تمام اعضاء کی حفاظت کرے اور انہیں اللہ کی نافرمانی میں استعمال نہ کرے، اور اللہ کے فیصلوں پر راضی رہے، ایک بزرگ نے کیا خوب فرمایا: جو اللہ جل جلالہ کی رضا کے لئے اپنے اعضاء کی حفاظت کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے قلب کی حفاظت فرماتے ہیں اور جو اللہ کے لئے اپنے دل کی حفاظت کرے اللہ تعالیٰ اس کے لئے اپنے ہاں ایک خاص حصہ محفوظ کر لیتے ہیں۔

ملا علی قاری نے اس مقام پر ایک بزرگ کا واقعہ نقل کیا ہے کہ ایک بزرگ کی نظر ایک دن کسی ممنوع چیز پر پڑ گئی تو انہوں نے اللہ سے یوں دعا کی: **اَللّٰمِی** مجھے اپنی بینائی کی بقاء کی تمنا اس لئے تھی تاکہ میں اس کی وجہ سے آسانی سے تیری عبادت کر سکوں اور اب جبکہ یہ نظر تیرے حکم کی مخالفت کا سبب بن گئی ہے اس لئے اسے مجھ سے چھین لیجئے، چنانچہ ان کی بینائی جاتی رہی، وہ اندھے ہو گئے، وہ بزرگ رات میں نماز تہجد پڑھا کرتے تھے، نظر نہ ہونے کی وجہ سے رات کو انہیں طہارت حاصل کرنے میں دشواری ہوتی تو

دوبارہ اللہ سے عرض کرنے لگے: پروردگار میں نے خود ہی کہا تھا کہ میری پینائی مجھ سے جھین لے لیکن اب رات کے وقت تیری عبادت کے لئے مجھے اس کی بہت ضرورت ہے، اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اس کی پینائی واپس لوٹا دی اور وہ بالکل ٹھیک ہو گئے۔
 خواص: ۱۔ جو شخص کثرت سے یا حفیظ کا ورد رکھے گا، اور لکھ کر اپنے پاس رکھے گا وہ انشاء اللہ ہر طرح کے خوف و خطر اور نقصان و ضرر سے محفوظ رہے گا، ۲۔ اس کو پڑھنے اور اسے اپنے پاس لکھ کر رکھنے والا ڈوبے، جلے، جادو اور بد نظری سے انشاء اللہ محفوظ رہے گا۔

المقیب: قوت و غذا دینے والا، اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی تمام مخلوقات کے لئے روزی کا بندوبست کر رکھا ہے بلکہ ذمہ لے لیا ہے، اس لئے انسان رزق حلال کے حصول کے لئے ایک حد تک محنت و کوشش ضرور کرے، لیکن اسے مقصد حیات نہ سمجھے کہ اپنا تمام وقت اسی میں صرف کرتا پھرے اور اللہ کے احکام کی طرف اس کی کوئی توجہ نہ ہو، کیونکہ اس کا اصل کام اللہ کی عبادت اور طاعت ہے، اسے ہر چیز پر مقدم رکھے تاکہ اس میں کوئی فرق نہ آئے۔

خاصیت: جو اس نام مبارک کو کثرت سے پڑھے اس کی روزی میں برکت ہوتی ہے، اور بیماریوں سے شفا حاصل ہوتی ہے۔

الحسب: سب کے لئے کفایت کرنے والا، یا قیامت کے دن مخلوقات سے حساب لینے والا، اس نام میں بندے کے لئے یہ حکم ہے کہ وہ اپنی وسعت کے مطابق تہجد ست اور محتاجوں کی کفایت کرنے والا یعنی ان کی ضرورتوں کو پورا کرنے والا ہو اور اپنے نفس کا محاسبہ اور جائزہ لیتے رہا کرے تاکہ کل قیامت کے دن کے حساب سے بچ جائے۔

خواص: ۱۔ جو شخص کسی چور، حاسد، ہمسایہ، دشمن اور بد نظری سے ڈرتا ہو، اسے چاہیے کہ وہ ایک ہفتہ تک صبح طلوع سے پہلے اور شام غروب سے پہلے ستر بار حسبی اللہ الحسب پڑھے اللہ تعالیٰ اسے ہفتہ گزرنے سے پہلے امن عطا فرما دے گا، اور انشاء اللہ اس کے تمام کام درست ہو جائیں گے، پڑھنے کا آغاز جمعرات سے کرے، ۲۔ روزانہ حسبی اللہ الحسب پڑھنے سے ہر آفت سے حفاظت رہتی ہے۔

الجلیل: بڑی شان والا، اس اسم سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ انسان کو بلند مقام اور اونچی شان اللہ کی اطاعت اور اس کی عبادت سے حاصل ہو سکتی ہے، لہذا وہ اس کا خوب اہتمام کرے، اس میں سستی ہرگز نہ کرے۔

خاصیت: اس اسم کو زیادہ پڑھنے سے انسان لوگوں کی نظر میں عزت مند اور باوقار ہو جاتا ہے۔

الکریم: بہت کرم اور مہربانی والا، اس کی جو دو سخا اور کرم و عطانہ کبھی بند ہوتا ہے، اور نہ ہی اس کے خزانے خالی ہوتے ہیں، لہذا بندے کو چاہیے کہ وہ بھی اپنی حیثیت اور دسترس کے مطابق خلق خدا پر جو دو سخا کرتا رہے۔

خواص: ۱۔ جو شخص روزانہ سوتے وقت یا کریم پڑھتے پڑھتے ہو جایا کرے فرشتے اس کے لئے یہ دعا کرتے ہیں: اکرک اللہ اللہ جل شانہ تجھے معزز و کرم اور محترم بنائے، اور اسے عزت نصیب ہوتی ہے، اور اللہ تعالیٰ غیب سے اس کے لئے روزی

کا بندوبست کر دیتے ہیں، ۲۔ جو شخص اس اسم کو کثرت سے پڑھتے، اسے تمام امور میں برکت حاصل ہو جاتی ہے، کہا جاتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اس اسم کو بہت زیادہ پڑھا کرتے تھے۔

الرفیق: بڑا نگہبان یا بقول بعض: ”بندوں کے احوال اور افعال جاننے والا“ اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ انسان ہر وقت اپنے نفس کی نگرانی کرتا رہے تاکہ وہ اسے برے کاموں میں نہ مبتلی کرے، ایسے ہی یہ بھی لازم ہے کہ وہ اپنے ماتحتوں کی نگہداشت رکھے، ان کی زندگی و آئین کے مطابق ہے یا نہیں، دینی تعلیم و تربیت پر خصوصی نظر رکھے، ان کی اصلاح کرتا رہے، نبی کریم ﷺ نے ایک حدیث میں ارشاد فرمایا ہے کہ تم میں سے ہر شخص سے اس کے ماتحتوں کے بارے میں پوچھا جائے گا، والد ہے تو اس سے اولاد کے بارے میں، استاد ہے تو اس سے اس کے شاگردوں کے بارے میں اور وزیر اعظم، گورنر..... ہے تو اس سے اس کی رعایا کے بارے میں باز پرس ہوگی کہ تم نے ان کی تعلیم و تربیت کی ذمہ داری کہاں تک نبھائی ہے۔

یہ حقیقت ہر وقت پیش نظر رہے کہ اللہ تعالیٰ مجھ سے ایک ایک لمحہ، اور ایک ایک عمل کا حساب لے گا خواہ وہ چھوٹا عمل ہو یا بڑا، ملا علی قاری نے ایک بزرگ کا قصہ ذکر کیا ہے کہ ان کے انتقال کے بعد انہیں کسی نے خواب میں دیکھا، تو ان سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ کیا ہے؟ انہوں نے بتایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ پر بہت احسان کیا: مجھے بخش دیا، لیکن حساب پورا پورا لیا یہاں تک کہ مجھ سے اس عمل کا بھی مواخذہ کیا کہ میں ایک دن روزے سے تھا، افطار کے وقت میں نے ایک دوست کی دوکان سے گندم کا ایک دانہ اٹھا لیا اور میں نے اسے توڑ دیا، لیکن فوراً میرے ذہن میں یہ بات آگئی کہ یہ دانہ تو میرا نہیں، میرے دوست کا ہے، یہ خیال آتے ہی میں نے اس دانے کو اسی جگہ ڈال دیا، جہاں سے اٹھایا تھا، اب جب کہ میرا حساب لیا گیا، تو گندم کا دانہ توڑنے کے بغیر نیکیاں، میری نیکیوں میں سے لی گئیں۔

غور کرنے کی بات ہے کہ جس شخص کو یہ معلوم ہو جائے کہ اسے ایک دن اللہ کی بارگاہ میں اتنی چھوٹی سے چھوٹی باتوں کا بھی حساب دینا ہے تو کیا وہ گوارا کرے گا کہ اپنی عمر عزیز لہو و لعل، کھیل کود اور فضول کاموں میں ضائع کرے، اور اپنا وقت گناہوں اور غفلتوں میں گنوا دے، نبی کریم ﷺ نے ایک حدیث میں ارشاد فرمایا: تم اپنے نفسوں کے اعمال کا خود محاسبہ کرتے رہا کرو، اس سے پہلے کہ تم سے تمہارے اعمال کا حساب لیا جائے، اللہ جل شانہ ہمیں عقل سلیم اور فہم سلیم عطا فرمائے۔

خواص: ۱۔ اگر کسی کی کوئی چیز گم ہو جائے تو بکثرت اس کا وظیفہ کرنے سے وہ چیز ان شاء اللہ واپس مل جائے گی، ۲۔ جو شخص اس اسم کو سات بار یا ستر بار اپنی بیوی، بیٹے یا مال پر پڑھ کر دم کر دے تو جنات، تمام دشمنوں اور آفتوں سے انشاء اللہ محفوظ رہیں گے اور اس کا رعب بھی بڑھ جائے گا، ۳۔ جو کوئی اپنے مال و اسباب گاڑی وغیرہ کسی جگہ چھوڑتے وقت اس اسم کو پڑھ لے تو انشاء اللہ چوری سے حفاظت رہے گی۔

المجیب: دعائیں قبول کرنے والا، لاکھوں کروڑوں انسانوں کی بیک وقت دعائیں سنتا ہے اور انہیں قبول کرتا ہے، بشرطیکہ دعا کی قبولیت کی شرائط پائی جائیں اور مکمل آداب کے ساتھ دعا کی جائے۔

خاصیت: جو شخص کثرت سے یا مجیب پڑھا کرے انشاء اللہ اس کی دعائیں بارگاہ الہی میں قبول ہونے لگیں گی اور جو اسے لکھ کر اپنے پاس رکھے گا، اللہ تعالیٰ کی امان میں رہے گا۔

الواسع: وسعت والا، اس کا علم بھی بہت وسیع ہے اور اپنی نعمتوں سے سب کو ہر وقت بہت نوازتا بھی ہے، بندے کے لیے اس نام میں یہ پیغام ہے کہ وہ اپنے اندر بھی وسعت پیدا کرے، اپنے علوم و معارف اور عادات و اخلاق میں وسعت پیدا کرے، تنگ ظرفی اور بخل سے کام نہ لے، یوں اس پر بھی اللہ جل جلالہ اپنی وسعت و کثرت کے دروازے کھول دیں گے۔

خاصیت: اس اسم کو زیادہ پڑھنے سے غنا اور مالداری حاصل ہوتی ہے، انسان کو عزت، حوصلہ، بردباری، وسعت قلبی، اور دل کی صفائی حاصل ہوتی ہے، اور اللہ تعالیٰ اس کے لئے معاملات میں کثرت میں کثادگی اور برکت پیدا فرمادیتے ہیں۔

الحکیم: بڑی حکمت والا، وہ بڑا دانا اور علم و حکمت والا ہے، اس کی حکمت و مصلحت کو کوئی سمجھ بھی نہیں سکتا، بندے کو چاہیے کہ وہ علم و حکمت کو حاصل کرنے کی انتھک جدوجہد اور مسلسل کوشش کرتا رہے، تاکہ اسے نور علم اور اللہ جل جلالہ کی معرفت حاصل ہو، اس حکمت کو قرآن مجید میں ”خیر کثیر“ (بہت زیادہ بھلائی) کہا گیا ہے۔

خاصیت: اگر کسی شخص کو اپنے کسی جائز کام میں پریشانی ہو، اور وہ پورا نہ ہو رہا ہو، تو اسے چاہیے کہ اس مبارک نام کو پابندی کے ساتھ بکثرت پڑھے، انشاء اللہ اس کا کام پورا ہو جائے گا۔

الودود: بہت محبت کرنے والا، لفظ ”ودود“ یا تو مفعول کے معنی میں ہے، مطلب یہ ہے کہ اللہ جل جلالہ بندوں اور اولیاء کرام کا محبوب ہے، اس سے سب محبت کرتے ہیں، اور یا یہ لفظ فاعل کے معنی میں ہے، یعنی اللہ تعالیٰ اپنے نیک بندوں سے محبت کرتا ہے اور ان سے خوش ہوتا ہے، اس میں یہ پیغام ہے کہ مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ سے دل سے محبت کرنی چاہیے اور یہ کہ ایک مسلمان دوسرے مسلمان سے محبت کرے اور اس کے لئے وہی کچھ پسند کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے، ان صفات سے ایمان کو کمال کا درجہ حاصل ہوتا ہے۔

خاصیت: میاں بیوی کے درمیان ناچاقی اور جھگڑا ہو تو یہ اسم کھانے کی چیز پر ایک ہزار ایک بار پڑھ کر دم کر دیں، یہ کھانا اسے کھلا دیا جائے جس کی طرف سے ناچاقی ہے، ان شاء اللہ جھگڑا ختم ہو جائے گا، اور آپس میں محبت پیدا ہو جائے گی۔

المجید: بڑا بزرگ، جس کی عظمت و کبریائی کو نہ زبان سے بیان کیا جاسکتا ہے اور نہ نوک قلم سے تحریر کیا جاسکتا ہے، بس انسان کا کام یہ ہے کہ اس کی بڑائی کو ہر وقت ذہن میں رکھے اور ہمہ وقت اس کی اطاعت میں مشغول رہے، اور اسی میں اپنے آپ کو کھپا دے۔

خاصیت: جو شخص کسی سخت بیماری مثلاً برص اور جذام وغیرہ میں مبتلی ہو، وہ ایام بیض یعنی چاند کی ۱۳، ۱۴ اور ۱۵ تاریخ کو روزے رکھے اور افطار کے وقت اس اسم کو بہت پڑھے اور پانی پر دم کر کے پی لے، انشاء اللہ وہ بیماری دور ہو جائے گی۔

الباعث: مرنے کے بعد دوبارہ زندہ کرنے والا، بندے کے لئے اس میں یہ درس ہے کہ وہ اپنی آخرت کی زندگی کو

سنوارنے کی کوشش کرے، وہ ہمیشہ کی زندگی ہے جس کے بعد نہ اور کوئی زندگی ہے اور نہ موت، وہاں کی عزت بہت بڑی کامیابی اور ناکامی سب سے بڑی ناکامی ہوگی، جس کی تلافی کی کوئی صورت نہیں ہوگی، اس لئے دنیا کو نہیں، آخرت کو بنانے کی فکر اور عمل کیا جائے۔

خاصیت: جو شخص روزانہ سوتے وقت سینے پر ہاتھ رکھ کر ایک سو بار یہ نام پڑھا کرے، انشاء اللہ اس کا دل نور سے پُر اور علم و حکمت سے زندہ ہو جائے گا۔

الشہید: ہر جگہ حاضر و ناظر، اس سے کوئی چیز، کوئی جگہ، کسی بھی وقت پوشیدہ نہیں، وہ ہر وقت، ہر جگہ موجود اور حاضر ہے، جب یہ بات ہے تو پھر بندے کو اپنی عمر کے لحاظ کسی بھی ناجائز جگہ اور خلاف شرع کام میں ضائع نہیں کرنے چاہئیں کیونکہ بندہ ہر وقت اللہ جل شانہ کی نظروں میں ہے، اللہ ہمیں ایسی کیفیت عطا فرمائے جس سے ہمیں اللہ کے ہر جگہ موجود اور حاضر و ناظر ہونے کا یقین ہو جائے، ایسے میں ہم پھر ہر قسم کی نافرمانی سے محفوظ ہو جائیں گے۔

خاصیت: جس شخص کی بیوی یا اولاد نافرمان ہو، وہ صبح کے وقت اس کی پیشانی پر ہاتھ رکھ کر اکیس مرتبہ یا مہمید پڑھ کر دم کرے، انشاء اللہ فرمانبردار بن جائے گا۔

الحق: موجود و ثابت ذات، جو ہر جگہ موجود ہے، وہ برحق ہے۔
خواص: ۱۔ جو روزانہ ہزار بار اس نام کو پڑھے، اس کے اخلاق اچھے ہو جائیں گے، اور انشاء اللہ اس کی طبیعت کی اصلاح ہو جائے گی، ۲۔ جو روزانہ ایک سو بار لا الہ الا اللہ الملک الحق المبین پڑھے گا اللہ تعالیٰ اسے فقر سے غنا عطا فرمائیں گے، اور انشاء اللہ اس کے تمام معاملات آسانی سے حل ہو جائیں گے، ۳۔ اگر کوئی چیز گم ہو جائے تو ایک چوکر کاغذ لے کر ہر کونے پر اس اسم کو لکھے اور آدھی رات کو تھیلی پر کاغذ رکھ کر آسمان کے نیچے کھڑا ہو جائے، اور یہ اسم ایک سو تانہ نوے بار پڑھے انشاء اللہ گم شدہ چیز مل جائے گی، ۴۔ اگر قیدی آدھی رات کو سرنگہ کر کے ایک سو آٹھ بار یہ اسم پڑھے، انشاء اللہ قید سے خلاصی ہو جائے گی۔

الوکیل: کارساز، کام بنانے والا، ہر ایک کی کفایت کرنے والا، اس نام میں یہ حکم ہے کہ انسانوں کو ایک دوسرے کی خدمت کرنی چاہیے اور آپس میں ایک دوسرے کا ہاتھ بٹانا چاہیے۔

خواص: ۱۔ آسمانی بجلی یا کسی آفت کے اندیشہ کے وقت کثرت سے یا وکیل پڑھا جائے تو اللہ تعالیٰ اس سے حفاظت عطا فرماتے ہیں، ۲۔ ہر ضرورت کے لئے اس نام کو پڑھنا بہت مفید ہے، ۳۔ جو اسے بہت پڑھے گا، اللہ تعالیٰ اس کے کاموں کا ذمہ دار ہوگا اور ہر قسم کے خوف سے امن حاصل ہوگا۔

القوی: بڑی طاقت و قوت والا، المتین: شدید قوت والا، لفظ ”متین“ میں زیادہ مبالغہ ہے، ان دونوں اسماء سے بندے کو یہ حکم دیا جا رہا ہے کہ اللہ نے جو تمہیں طاقت و قدرت دی ہے، اسے دین کے کاموں پر صرف کرے، اسے ناجائز جگہ پر صرف کرنا جائز نہیں۔

خواص: ۱۔ یا قوی کثرت سے پڑھنے سے ہمت میں قوت، ظلم سے حفاظت اور دشمن کے شر سے حفاظت ہو جاتی ہے، ۲۔ جس عورت کا دودھ نہ ہو یا کم ہو، اس کے لئے استین کو کاغذ پر لکھ کر دھو کر پلائیں، انشاء اللہ دودھ بڑھ جائے گا، پہلے نہیں تھا تو اب جاری ہو جائے گا، ۳۔ بچے کو دودھ چھڑانے کے لئے استین دس بار لکھ کر اسے پلایا جائے تو بچہ دودھ کے بغیر مبر کرے گا، ۴۔ استین کو کثرت سے پڑھنے سے مشکلات حل ہوتی ہیں۔

الولی: مددگار، مومنوں کو دوست رکھنے والا، تمام جہانوں اور مخلوقات کے متولی، حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اہل ایمان سے محبت کرتا ہے، انہیں اپنا دوست بنالیتا ہے، جبکہ وہ اپنے ایمان میں کامل ہوں، اللہ کی نافرمانی سے سو فیصد پرہیز کرتے ہوں، اللہ ان کی حفاظت فرماتے ہیں اور اگر ان سے کوئی غلطی ہو جائے تو فوراً توبہ کی توفیق عطا فرماتے ہیں۔

خصوصیات: ۱۔ اس اسم کو زیادہ پڑھنے سے اللہ کا قرب نصیب ہوتا ہے، ۲۔ جو شخص اپنی بیوی اور ماتحت ملازم کی عادتوں سے تنگ ہو، خوش نہ ہو، وہ جب ان کے سامنے جائے تو یہ اسم پڑھا کرے انشاء اللہ وہ نیک خصلت ہو جائیں گے، ۳۔ جس کو کوئی مشکل پیش آئے وہ شب جمعہ میں اس اسم کو ہزار بار پڑھے انشاء اللہ مشکل دور ہو جائے گی، اور اسے اولیاء اللہ میں شامل کر دیا جائے گا۔

الحمید: اپنی ذات و صفات کی تعریف کرنے والا، یا وہ ذات جس کی تعریف کی جائے جو حمد و ثناء کے قابل اور مستحق ہو، اس میں بندے کے لئے یہ درس ہے کہ وہ اپنے اندر ایسی صفات اور خوبیاں پیدا کرے جس سے وہ لوگوں کی نظروں اور اللہ جل شانہ کے ہاں قابل تعریف ہو جائے۔

خواص: ۱۔ جو شخص ۴۵ دن تک مسلسل ۹۳ بار جہائی میں یا حمید پڑھا کرے اس کی تمام بری خصلتیں اور عادتیں انشاء اللہ دور ہو جائیں گی، ۲۔ جو شخص اس اسم کو کثرت سے پڑھے اس کے اخلاق و افعال پسندیدہ ہو جائیں گے، ۳۔ جو شخص اور بری باتیں کرنے کا عادی ہو اور اس سے وہ بچ نہ سکے، وہ پیالہ پر الحمید لکھے پھر ۹۰ بار پڑھ کر دم کرے، ان شاء اللہ نفس گوئی اور بدزبانی سے محفوظ رہے گا۔

المحصى: اپنے علم اور شمار میں رکھنے والا، احاطہ کرنے والا، اس کے علم اور شمار سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں، بندے کو چاہیے کہ وہ کسی بھی وقت غفلت میں مبتلی نہ ہو، اس کا ہر سانس یا دالہی میں مشغول ہونا چاہیے، ایک حدیث میں ہے کہ ”اہل جنت اس لمحے پر حسرت اور افسوس کریں گے جو اللہ کی یاد کے بغیر دنیا میں گزرا ہوگا“، نیز اللہ کی نعمتوں کو سوچ کر ہر طرح کا شکر ادا کرتا رہے، اور اپنے نفس اور اعمال کا مراقبہ اور محاسبہ لیتا رہے، تاکہ وہ اللہ کی نافرمانی کے راستے پر نہ آجائیں۔

خاصیت: جو شخص شب جمعہ میں اس نام کو ایک ہزار ایک مرتبہ پڑھ لیا کرے، اللہ تعالیٰ اسے قبر اور قیامت کے عذاب سے محفوظ رکھے گا۔

المبدی: پہلی بار پیدا کرنے والا، المعید: دوبارہ زندہ کرنے والا، انسان کو چاہیے کہ وہ ہر وقت اپنی پیدائش کو سامنے

رکھے کہ اللہ جل شانہ نے اسے کس طرح ایک قطرہ ناپاکہ سے بنایا، اسے کیسے اعضاء عطا فرمائے.... اور یہ کہ میں نے مرنے کے بعد دوبارہ زندہ ہو کر اپنے کئے کا حساب دینا ہے، اس سوچ سے وہ نیکیوں کے حصول میں لگا رہے، اور جو نیکی رہ گئی ہے، اسے بعد میں کر لے، پس کرے ضرور۔

خواص: ۱۔ جسے حمل کے ساقط ہونے کا اندیشہ ہو وہ سحری کے وقت نوے بار المہدی پڑھ کر شہادت کی انگلی، بیوی کے پیٹ کے چاروں طرف پھیر دے، انشاء اللہ حمل ساقط نہ ہوگا اور آسانی سے ولادت ہو جائے گی، ۲۔ جس شخص کا مال چوری ہو گیا ہو، وہ المعید کو بکثرت پڑھے، انشاء اللہ مال مل جائے گا اور جو اسے لکھ کر اپنے پاس رکھ لے، اللہ تعالیٰ اسے تمام مصیبتوں سے نجات عطا فرمائیں گے، ۳۔ اگر کسی شخص کا کوئی عزیز وغیرہ گم ہو گیا ہو اور یہ اس کی آمد یا خیریت کا طلب گار ہو، تو جب گھر کے تمام بندے سو جائیں تو گھر کے چاروں کونوں میں ستر ستر مرتبہ یا معید پڑھے، انشاء اللہ سات روز میں غائب واپس آجائے گا یا اس کا پتہ چل جائے گا۔

المحیی: زندہ کرنے والا، الممیت: موت دینے والا، بندے کے لئے ان اسماء میں یہ پیغام ہے کہ وہ اپنے اور لوگوں کے دلوں کو علم و معرفت اور ذکر الہی سے زندہ کرتا رہے، اور نفسانی خواہشات اور شیطانی کاموں کو موت کی گھاٹ اتارتا رہے، اور اللہ جل شانہ سے یہ دعا مانگتا رہے: اَللّٰهُمَّ اَحْيِنِيْ مَا كَانَتْ الْحَيٰةُ خَيْرَ اِلَيَّ وَتَوَفَّنِيْ اِذَا كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرَ اِلَيَّ وَاجْعَلِ الْحَيٰةَ زِيَادَةً لِّيْ فِيْ كُلِّ خَيْرٍ وَاجْعَلِ الْمَوْتَ رَاحَةً لِّيْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ۔ (اے اللہ! مجھے اس وقت تک زندہ رکھے جب تک زندہ رہنا میرے لئے بہتر ہو، اور اس وقت مجھے موت دے دینا جب مرنا میرے لئے بہتر ہو، اور میری زندگی کو میرے لئے ہر خیر و بھلائی میں زیادتی کا سبب، اور موت کو میرے لئے ہر قسم کے شر اور برائی سے راحت کا ذریعہ بنادے۔)

خواص: ۱۔ جو شخص کسی درد، یارتج، یا کسی عضو کے ضائع ہونے کے خوف میں ہو، وہ اس اسم ”الحی“ کو سات بار پڑھے، انشاء اللہ محفوظ رہے گا، ۲۔ جو شخص اس نام کو بکثرت پڑھتا رہے انشاء اللہ اس کا دل زندہ ہو جائے گا اور بدن سے اسے خاص طاقت حاصل ہوگی، ۳۔ جو شخص نواسی بار المہدی پڑھ کر اپنے اوپر دم کرے، وہ انشاء اللہ ہر طرح کی قید و بند سے محفوظ رہے گا۔ ۴۔ جس کو فضول خرچی کی عادت ہو یا اس کا نفس نیکی پر آمادہ نہ ہوتا ہو تو وہ اس اسم المیت کو کثرت سے پڑھے، اس کا ایک طریقہ یہ ہے کہ سوتے وقت سینہ پر ہاتھ رکھ کر المیت پڑھتے پڑھتے سو جائے، انشاء اللہ اس کا نفس فرمانبردار ہو جائے گا۔

الحی: ہمیشہ، ہمیشہ زندہ رہنے والا، بندے کو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کی یاد کے ذریعہ اپنے دل کو زندہ رکھے، اور اپنی جان، مال اور وقت اس کی راہ میں قربانی کر دے۔

خواص: ۱۔ اس نام کو زیادہ پڑھنے سے بیماریوں سے شفا حاصل ہوتی ہے، ۲۔ جو شخص روزانہ ستر بار اس نام مبارک کو پڑھ لیا کرے، تو اس کی عمر انشاء اللہ دراز ہوگی اور روحانی قوت میں اضافہ ہوگا، القیوم: خود بھی قائم اور سب کو قائم رکھنے اور سنبھالنے والا، اللہ تعالیٰ نے جب انسانوں کو سنبھالنے کا ذمہ خود لے لیا ہے،

تو اب انہیں اللہ کے ماسوا سے بالکل بے نیاز ہو جانا چاہیے، دنیا کی حرص و ہوس اور جاہ و منصب کو دل سے نکال دے، اسی پر اعتماد اور بھروسہ کرے، اللہ کے راستے خرچ کرنے میں بخل سے کام نہ لے، اور اپنی زندگی کے قیمتی لمحات یاد الہی میں مشغول رکھا کرے۔

خواص: ۱۔ اگر کوئی چاہے کہ اس کا دل زندہ ہو جائے اور کبھی نہ مرے، تو وہ ہر دن چالیس بار پڑھا کرے: یا حی یا قیوم لا الہ الا انت، ۲۔ یا حی یا قیوم، اللہ جل شانہ کے اسم اعظم میں سے ہیں، نبی کریم ﷺ نے اپنی بیٹی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو یہ دعا کرنے کی تاکید فرمائی تھی: یا حی یا قیوم برحمتک استغیث، اذلیع لی شأنی کلاً ولا تکلینی الی نفسی طرفة عین۔

۳۔ سحر کے وقت بلند آواز سے جو شخص اس نام کو پڑھے، تو لوگوں کے دلوں میں اس کی محبت ہو جائے گی، لوگ اسے اپنا دوست بنالیں گے، اور جو اس نام کو زیادہ پڑھے گا، اس کی تمام حاجتیں پوری ہوں گی۔
الواجب: غنی جو کسی چیز میں کسی کا محتاج نہ ہو یا ہر چیز کو پانے والا، بندے کے لئے یہ پیغام ہے کہ وہ ہر چیز کے لئے اللہ کی طرف رجوع کرے، لوگوں سے مستغنی اور بے نیاز رہے۔

خواص: ۱۔ جو شخص کھانا کھاتے وقت ہر نوالے کے ساتھ یا واجب پڑھے تو وہ کھانا اس کے پیٹ میں نور بن جائے گا یعنی اس کا دل نورانی اور روحانی قوت میں اضافے کا باعث ہوگا، ۲۔ اس نام کو زیادہ پڑھنے سے غناء و مالداری حاصل ہوتی ہے۔
الملاحظ: بزرگی اور بڑائی والا، خاصیت: اس نام کو زیادہ پڑھنے سے آدمی کو لوگوں کے ہاں عزت حاصل ہوتی ہے۔
الواحد، الاحد: ایک اکیلا، ذات و صفات میں یکتا اور منفرد، بندے کے لئے ان اسماء میں یہ پیغام ہے کہ وہ بھی اللہ کی عبادت و طاعت اور اخلاق و صفات میں یکتا انسان بنے، تاکہ دوسروں کے لئے وہ نمونہ اور قابل اقتداء ہو۔

خواص: ۱۔ جو کوئی روزانہ ایک ہزار مرتبہ الواحد الاحد پڑھا کرے، اس کے دل سے انشاء اللہ مخلوق سے محبت اور اس کا خوف جاتا رہے گا، ۲۔ جس شخص کی اولاد نہ ہوتی ہو یا اسے ترین اولاد چاہیے ہو، تو وہ اپنے پاس الواحد الاحد لکھ کر رکھے، اور کثرت سے اسے پڑھتا بھی رہے انشاء اللہ اسے اولاد صالح نصیب ہوگی اور ترین اولاد بھی اللہ جل شانہ اس کی برکت سے عطا فرمائیں گے۔

الضمم: بے نیاز، بے پروا جو کسی کا محتاج نہیں اور سب اس کے محتاج ہیں، اس میں بندے کو اس طرف متوجہ کیا جا رہا ہے کہ وہ اپنے اندر استغناء کی صفت پیدا کرے، اس کی نظر اللہ جل جلالہ پر ہو، اس کے علاوہ مخلوق کی طرف نظر نہ ہو۔

خواص: ۱۔ جو سحر کے وقت سجدے میں سر رکھ کر ایک سو پندرہ مرتبہ اس اسم کو پڑھے گا، اس کو انشاء اللہ ظاہری اور باطنی سچائی نصیب ہوگی اور کسی ظالم کے ہاتھ گرفتار نہ ہوگا، ۲۔ اس نام کو بکثرت پڑھنے سے مشکلیں آسان ہوتی ہیں، ۳۔ جو شخص بادضو اس نام کا وظیفہ کرے گا وہ انشاء اللہ مخلوق سے بے نیاز ہو جائے گا۔

القادر، المقتدر: پوری قدرت والا، اس کی قدرت کے برابر کسی کی قدرت نہیں، بندے کو چاہیے کہ وہ اپنی تمام تر توانائیاں اور طاقتیں اللہ جل شانہ کی عبادت و طاعت میں لگا دے۔

خواص: ۱۔ اگر وضو کے وقت ہر عضو کو دھوتے وقت القادر پڑھتا رہے، تو کسی ظالم کے ہاتھ انشاء اللہ گرفتار نہ ہوگا، اور کوئی دشمن اس پر فتح نہ پائے گا، ۲۔ اگر مشکل پیش آئے تو استالیس بار القادر پڑھے وہ کام انشاء اللہ آسانی سے حل ہو جائے گا، ۳۔ جو شخص سوکراٹھنے کے بعد بکثرت المقتدر کا وظیفہ کرے یا کم از کم بیس مرتبہ پڑھا کرے انشاء اللہ اس کے تمام کام آسان اور درست ہو جائیں گے۔

المقدم: آگے کرنے والا، المؤخر: پیچھے کرنے والا، اللہ تعالیٰ نیکی کرنے والوں کو آگے بڑھاتے ہیں اور اپنا قرب عطا فرماتے ہیں، اور دشمنوں کو اپنے لطف و رحمت سے پیچھے کر دیتے ہیں، ان اسماء میں بندے کے لئے یہ عبرت ہے کہ وہ اللہ کی عبادت اور نیکی کے ذریعہ اپنے آپ کو دوسروں سے آگے کرے، اور نفس و شیطان کی اطاعت نہ کرے، ان کی باتوں کو پس پشت ڈال دے۔

خواص: ۱۔ جو شخص جنگ کے وقت المقدم کثرت سے پڑھتا رہے، اللہ تعالیٰ اسے پیش قدمی کی قوت عطا فرمائے گا، دشمنوں سے اسے کوئی نقصان نہ ہوگا، ۲۔ جو شخص المقدم کا وظیفہ کثرت سے کرے گا وہ انشاء اللہ، اللہ تعالیٰ کا فرمانبردار اور اطاعت گزار ہو جائے گا، ۳۔ المؤخر کا وظیفہ پڑھنے سے سچی توبہ نصیب ہوتی ہے، ۴۔ جو استالیس بار المؤخر کا ورد کرے گا، اس کا نفس تابع ہو جائے گا۔

الاول: سب سے پہلے، الآخر: سب سے پیچھے، وہ اللہ سب چیزوں سے پہلے سے موجود ہے، اس کی اولیت کی کوئی ابتداء نہیں، اور تمام مخلوق کے فنا ہوجانے کے بعد بھی ہمیشہ ہمیشہ کے لئے باقی رہے گا۔

خواص: ۱۔ جس شخص کا لڑکانہ ہو، وہ چالیس دن تک ہر روز چالیس مرتبہ الاول پڑھا کرے، انشاء اللہ اس کی مراد پوری ہوگی، اور سب مشکلیں آسان ہوں گی، ۲۔ جو شخص روزانہ ایک ہزار مرتبہ الآخر پڑھا کرے، اس کے دل سے غیر اللہ کی محبت دور ہو جائے گی، اسے نیک اعمال کی توفیق ہوگی اور خاتمہ بالخیر ہوگا۔

الظاہر: ظاہر و آشکارا، الباطن: پوشیدہ و پنہاں، اپنی مصنوعات اور مخلوقات کے اعتبار سے ظاہر و باہر آشکارا ہے، اور ذات کی حقیقت و ماہیت کے اعتبار سے وہ ہم دکان سے بھی پوشیدہ اور مخفی ہے۔

خواص: ۱۔ نماز اشراق کے بعد پانچ سو مرتبہ الظاہر پڑھنے سے آنکھوں میں روشنی اور دل میں نور پیدا ہوتا ہے، ۲۔ اگر ہوا کے طوفان اور نقصان وہ بارش کا اندیشہ ہو تو بکثرت الظاہر کو پڑھنے سے امان حاصل ہو جاتا ہے، ۳۔ جو شخص دو رکعت ادا کر کے ہو الاول والآخر والظاہر والباطن وہو علی کل شیء قدير ایک سو پینتالیس بار پڑھا کرے، انشاء اللہ اس کی تمام حاجتیں پوری ہوں گی۔

الوالی: مالک و متصرف، ہر چیز کا وہ مالک ہے، کارساز اور متصرف ہے، اس کا کوئی شریک نہیں۔

اللہ تعالیٰ نے بندے کو جو چیزیں دنیا میں دی ہیں، انہیں وہ اللہ کی منشاء کے مطابق استعمال کرے، اس طرح کرنے سے وہ اللہ کا قرب حاصل کر سکتا ہے۔

خاصیت: ۱۔ جو شخص کثرت سے الوالی کا ورد رکھے گا، وہ انشاء اللہ ناگہانی آفتوں سے محفوظ رہے گا، ۲۔ اگر کسی کو تسخیر کرنے کی نیت سے گیارہ بار پڑھے گا، وہ آدمی اس کا مطیع اور فرمانبردار ہوگا، ۳۔ اس اسم کو زیادہ پڑھنے سے لوگوں کے ہاں انسان عزیز بن جاتا ہے۔

المتعالی: بہت ہی بلند مرتبہ، خاصیت: جو شخص اس اسم کو کثرت سے پڑھے گا اس کی تمام مشکلات دور ہوں گی۔
البر: نہایت احسان کرنے والا، اس نام میں بندے کے لئے یہ پیغام ہے کہ وہ اپنے والدین، اساتذہ، بزرگان دین، عزیز واقارب اور تمام دوست و احباب سے حسن سلوک کرے۔

خواص: ۱۔ جو کوئی شراب خوری یا بدکاری میں گرفتار ہو، وہ روزانہ سات بار یہ اسم پڑھے، انشاء اللہ اس کا دل گناہوں سے ہٹ جائے گا، ۲۔ ہوا کے طوفان کا خوف ہو تو یہ اسم بکثرت پڑھنے سے امن ہو جاتا ہے۔

التواب: بہت زیادہ توبہ قبول کرنے والا، بندے کو اس میں یہ پیغام ہے کہ جب بھی کوئی غلطی سرزد ہو جائے، تو فوراً اللہ جل جلالہ کی طرف رجوع کرے، صدق دل سے توبہ کی جائے تو اسے ضرور قبول کیا جاتا ہے۔

خاصیت: جو شخص نماز چاشت کے بعد یہ دعا کرے: اللھم اغفر لی و تب علی انک انت التواب الرحیم، ان شاء اللہ اس کے تمام گناہ بخش دیئے جائیں گے۔

المنتقم: بدلہ لینے والا، اللہ تعالیٰ کافروں اور سرکشوں سے عذاب کے ذریعہ بدلہ لیتا ہے، شرعی حدود میں رہتے ہوئے ظلم و زیادتی کا بدلہ لینا جائز ہے، ہر بے ظلم کو معاف کر دینا بہت ہی اجر و ثواب کا باعث ہے۔

خاصیت: جو شخص حق پڑھنے کے باوجود اپنے دشمن سے انتقام نہ لے سکتا ہو، تین جمعہ تک بکثرت یا منتقم پڑھے، اللہ تعالیٰ خود اس سے انشاء اللہ انتقام لے لیں گے۔

العفو: بہت زیادہ معاف کرنے والا، اگر کسی کے ساتھ کوئی شخص ظلم اور زیادتی کرے تو سنت یہ ہے کہ انسان اسے معاف کر دے، اس سے بدلہ نہ لے۔

خواص: ۱۔ جو شخص کثرت سے العفو پڑھا کرے، انشاء اللہ اس کے گناہوں کو اللہ تعالیٰ معاف فرمادیں گے، اور اسے نیکی کی توفیق ہوگی، ۲۔ اگر اس اسم کے ساتھ الغفور کا اسم بھی ملا دیا جائے، تو یہ قبولیت کے زیادہ قریب ہوگا۔

الروف: بہت مہربان، بندے کو اس نام سے یہ پیغام ہے کہ وہ بھی لوگوں کے ساتھ رحم و کرم اور مہربانی کا معاملہ کیا کرے۔

خاصیت: جو اس نام کو کثرت سے پڑھے گا، ظالم کا دل اس پر مہربان ہوگا، اور سب لوگ اس کو دوست رکھیں گے اور اس پر مہربان ہوں گے انشاء اللہ۔

مالک الملک: سارے جہان کا مالک، اس کا کوئی شریک نہیں، ذوالجلال والا اکرام: بزرگی، عظمت و جلال اور انعام و اکرام والا، بندے کو یہ پیغام ہے کہ وہ طاعات اور عبادات کے ذریعہ اللہ کے ہاں مقام ولایت حاصل کرنے کی کوشش کرے۔
خواص: ۱۔ جو شخص کثرت سے یا مالک الملک یا ذوالجلال والا اکرام پڑھے گا، وہ غنی اور بالدار ہوگا، ۲۔ کثرت سے یا ذوالجلال والا اکرام پڑھنے سے اللہ تعالیٰ عزت و عظمت اور مخلوق سے استغناء عطا فرماتے ہیں، ۳۔ جو کوئی روزانہ پابندی سے تین سو تین بار یا مالک الملک یا ذوالجلال والا اکرام پڑھے گا دنیا اس کی فرمانبرداری رہے گی۔

المقسط: عدل و انصاف کرنے والا، اس نام میں بندے کے لئے وہی پیغام ہے جو العدل میں گزر چکا ہے۔
خواص: ۱۔ جو کوئی روزانہ اس اسم کو پڑھا کرے وہ انشاء اللہ شیطانی وسوسوں سے محفوظ رہے گا، ۲۔ اگر کسی خاص اور جائز مقصد کے لئے سات سو مرتبہ اس اسم کو پڑھے گا انشاء اللہ وہ مقصد پورا ہوگا۔

الجامع: قیامت کے دن سب کو جمع کرنے والا، بندے کو چاہیے کہ وہ علم و عمل، کامل صفات اور اعلیٰ اخلاق کو اپنے اندر جمع کرنے کی مسلسل کوشش کرتا رہے۔

خاصیت: اپنے بچھڑے ہوئے رشتہ داروں سے ملنے کے لئے اس اسم کا ایک سو چودہ بار کھلے آسمان کے نیچے پڑھنا بہت مفید ہے۔

الغنی: بڑا بے نیاز و بے پروا، خاصیت: جو شخص ستر بار روزانہ یا غنی پڑھا کرے، اللہ تعالیٰ اس کے مال میں برکت عطا فرمائے گا اور انشاء اللہ کسی کا محتاج نہ رہے گا۔

المغنی: بے نیاز اور غنی بنادینے والا، بندے کو چاہیے کہ اپنے اندر استغناء کی صفت پیدا کرے اور اللہ کے علاوہ کسی کو حاجت روا قرار نہ دے۔

خاصیت: جو شخص اول اور آخر میں گیارہ گیارہ مرتبہ درود شریف پڑھ کر گیارہ سو مرتبہ یہ اسم پڑھے، اللہ تعالیٰ اس کو ظاہری و باطنی غنا عطا فرمائے گا، یہ عمل فجر اور عشاء کی نماز کے بعد کرے اور اس کے ساتھ سورہ منزل کی بھی تلاوت کرے، نیز اس اسم کو کثرت سے پڑھنے سے استغناء کی صفت حاصل ہوتی ہے۔

المانع: روکنے والا، اللہ تعالیٰ اپنے اطاعت گزار بندوں کو دین و دنیا کے نقصان اور ہلاکت سے باز رکھتا ہے، بندے کو یہ پیغام ہے کہ اپنے آپ کو نقصانی خواہشات سے روک کر رکھے، تاکہ وہ دینی اور دنیاوی ہلاکت اور نقصان سے محفوظ رہے۔

خواص: ۱۔ اگر بیوی سے جھگڑا یا ناچاقی ہو، تو بستر پر لیٹتے وقت بیس مرتبہ یہ اسم پڑھا کرے، انشاء اللہ جھگڑا ختم اور ناچاقی دور ہو جائے گی، اور باہمی الفت و محبت پیدا ہو جائے گی، ۲۔ بکثرت اس نام کو پڑھنے سے ہر شر سے حفاظت رہتی ہے، اور جائز

مقصد بھی حاصل ہو جاتا ہے،

الضار: ضرر اور نقصان پہنچانے والا، النافع: نفع پہنچانے والا، ابن اسماء میں اس طرف اشارہ ہے کہ ضرر و نفع اور ہر چیز اللہ تعالیٰ کی قضاء و قدر سے ہے، جو اس تقدیر پر راضی رہے گا، وہ راحت و سکون سے رہے گا، اور جو قضاء و قدر پر خوش نہ ہو، وہ آفت و مصیبت میں مبتلی ہو جائے گا۔

خواص: ۱۔ جو شخص شب جمعہ میں سو مرتبہ الضار پڑھا کرے، وہ انشاء اللہ تمام ظاہری اور باطنی آفتوں سے محفوظ رہے گا، اور اسے اللہ کا قرب حاصل ہوگا، ۲۔ شب جمعہ میں سو بار الضار النافع پڑھنے سے قوم میں عزت اور جسمانی طور پر عافیت نصیب ہوتی ہے، ۳۔ جو شخص کشتی اور سواری پر سوار ہونے کے بعد یا نافع کثرت سے پڑھے، وہ انشاء اللہ تمام آفات سے محفوظ رہے گا، ۴۔ جو شخص کسی کام کو شروع کرتے وقت اکتالیس مرتبہ یا نافع پڑھا کرے، تو اس کے تمام کام خواہش کے مطابق انجام پذیر ہوں گے۔

النور: روشنی والا، اللہ جل جلالہ آسمان کو ستاروں کے ساتھ، زمین کو انبیاء اور اولیاء وغیرہ کے ذریعہ، اور مسلمانوں کے قلوب کو نور معرفت اور طاعت کے ذریعہ روشن کرتا ہے، بندے کو چاہیے کہ وہ ایمان و معرفت کے نور سے اپنے نفس کو آراستہ کرے۔

خاصیت: جو شخص شب جمعہ میں سات مرتبہ سورہ نور اور ایک ہزار بار اس اسم کو پڑھے، ان شاء اللہ اس کا دل، اللہ کے نور سے منور ہو جائے گا۔

الہادی: راستہ دکھانے والا، انسان کے لئے اس میں یہ پیغام ہے کہ وہ اپنی طاقت کے بقدر لوگوں کو حکمت کے ساتھ سیدھے راستے پر لانے کی کوشش کرتا رہے، خاصیت: اس نام کو زیادہ پڑھنے سے آدمی کو اللہ کی معرفت حاصل ہوتی ہے۔ البدیع: بغیر کسی مثال سابق اور نمونے کے پہلی بار پیدا کرنے والا، ایجاد کرنے والا۔

خواص: ۱۔ جس شخص کو کوئی غم، مصیبت یا کوئی بھی مشکل پیش آئے، وہ ایک ہزار مرتبہ یا بدیع السموات والارض پڑھے انشاء اللہ کشادگی حاصل ہوگی، ۲۔ جو نماز عشاء کے بعد یا بدیع العجائب بالخیر یا بدیع بارہ سو مرتبہ بارہ دن پڑھے گا، تو جس کام یا مقصد کے لئے پڑھے گا، انشاء اللہ اس عمل کے پورا ہونے سے پہلے وہ کام یا مقصد حاصل ہو جائے گا، ۳۔ کسی غم یا اہم حاجت کے لئے ستر ہزار مرتبہ یا بدیع السموات والارض پڑھے انشاء اللہ غم دور ہوگا اور حاجت پوری ہوگی۔

الباقی: ہمیشہ باقی رہنے والا، خاصیت: شب جمعہ میں ایک ہزار بار پڑھنے سے اللہ تعالیٰ اس کی برکت سے ہر قسم کے ضرر اور نقصان سے محفوظ رکھتے ہیں۔

الوارث: سب کے فنا ہو جانے کے بعد باقی رہنے والا، اس میں یہ پیغام ہے کہ انسان مال و دولت اور میراث کے جمع کرنے کی فکر میں نہ رہے، بلکہ یہ فکر کرے کہ میرا کوئی صدقہ جاریہ ہو جائے، کوئی شاگرد تیار ہو جائے، کوئی تصنیف و تالیف چھوڑ

جائے الغرض کوئی بھی ایسا کام کر جائے جس کا فائدہ اس کے مرنے کے بعد بھی لوگ اس سے اٹھارے ہوں تو اس کا ثواب اسے پہنچا رہتا ہے۔

خاصیت: جو شخص طلوع آفتاب کے وقت سو مرتبہ یا وارث پڑھے گا، انشاء اللہ دنیا و آخرت میں ہر رنج و غم اور سختی و مصیبت سے محفوظ رہے گا۔

الرشید: سب کارہنما، بندے کو چاہیے کہ اللہ سے ہدایت مانگتا رہے، تاکہ اسے صراطِ مستقیم پر چلنا نصیب ہو جائے۔
خاصیت: جسکو اپنے کسی کام یا مقصد کی تدبیر سمجھ میں نہ آئے وہ مغرب و عشاء کے درمیان ایک ہزار بار یارشید پڑھے انشاء اللہ خواب میں تدبیر نظر آئے گی یا اس کے دل میں بات ڈال دی جائے گی۔

الصبور: بڑا بردبار کہ گنہگار کو عذاب دینے میں جلدی نہیں کرتا، موقع دیتا ہے کہ شاید وہ توبہ کر لے اور عذاب سے بچ جائے، اور اگر توبہ کے بغیر دنیا سے چلا جائے تو اگر اللہ چاہے تو اسے عذاب دے سکتے ہیں۔

خواص: ۱۔ جو شخص طلوع آفتاب سے پہلے سو مرتبہ یا صبور پڑھے وہ انشاء اللہ ہر مصیبت سے محفوظ رہے گا، دشمنوں اور حاسدوں کی زبانیں بند ہوں گی، ۲۔ جس کو درد، رنج یا مصیبت پیش آئے وہ ۳۳ بار اس اسم کو پڑھے انشاء اللہ اطمینان حاصل ہو گا۔ (۱)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا مَرَزْتُمْ بَرِيَاضَ الْجَنَّةِ فَارْتَعُوا. قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا بَرِيَاضُ الْجَنَّةِ؟ قَالَ: الْمَسَاجِدُ، قُلْتُ: وَمَا الرَّتْعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ. (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم جنت کے باغات کے پاس سے گزرو تو وہاں چر لیا کرو، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! باغ کیا ہیں؟ آپ نے فرمایا: وہ مسجدیں ہیں، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ان میں چرنا کس طرح ہوگا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ۔

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا مَرَزْتُمْ بَرِيَاضَ الْجَنَّةِ فَارْتَعُوا قَالُوا: وَمَا بَرِيَاضُ الْجَنَّةِ؟ قَالَ: حُلُقُ الدُّنُورِ. (۳)

حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر تم جنت کے باغوں پر سے گزرو تو وہاں چر لیا کرو، صحابہ نے پوچھا کہ جنت کے باغ کیا ہیں؟ فرمایا: ذکر کے حلقے۔

(۱) مزقاۃ المفاتیح ۱/۶۸، کتاب الدعوات، باب أسماء اللہ تعالیٰ۔

(۲) الترغیب والترہیب للمنذری، رقم: ۲۳۲۳۔

(۳) مسند احمد ۳/۱۵۰، عن انس۔

مشکل الفاظ کے معنی: ریاض: روضۃ کی جمع ہے: باغات، فارغوا: رتھ سے صیغہ امر، تم چر لیا کرو، خلق: (خاء کے نیچے زیر اور لام پر زیر) حلقہ کی جمع ہے: مجالس، وما الریح: چرنا کیا ہے؟

دنیا میں جنت کے باغات

مذکورہ احادیث میں تین امور کا ذکر ہے:

۱۔ دنیا میں مسجد میں جنت کے باغات ہیں، اور زمین کے سب سے افضل خطے ہیں۔

۲۔ مساجد میں جا کر اللہ کی عبادت ذکر و تلاوت اور دعا کہیں مانگی جائیں، ذکر و فکر، درس و تدریس، اور اصلاحی بیانات کی مجلسیں اور حلقے لگائے جائیں چنانچہ نبی کریم ﷺ اور آپ کے بعد صحابہ کرام کا یہی عمل تھا اور اب تک امت کے نیک لوگوں کا یہی عمل چلا آ رہا ہے، اللہ تعالیٰ اخلاص عطا فرمائے۔

۳۔ نیز اس حدیث سے ذکر کے اجتماعی حلقوں اور مجلسوں کا جواز ثابت ہوتا ہے۔ (۱)

باب وثمة: عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، عَنِ أَبِي سَلَمَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: إِذَا أَصَابَ أَحَدَكُمْ مَصِيبَةٌ فَلْيَقُلْ: إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ، اللَّهُمَّ عِنْدَكَ أَحْتَسِبُ مَصِيبَتِي، فَأَجْزِنِي فِيهَا، وَأَبْدَلْنِي مِنْهَا خَيْرًا، فَلَمَّا اخْتَصَرَهُ أَبُو سَلَمَةَ، قَالَ: اللَّهُمَّ اخْلُفْ فِي أَهْلِي خَيْرًا مِنِّي، فَلَمَّا قُبِضَ قَالَتْ: أُمُّ سَلَمَةَ: إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ، عِنْدَ اللَّهِ أَحْتَسِبُ مَصِيبَتِي فَأَجْزِنِي فِيهَا. (۲)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا، حضرت ابوسلمہ سے نقل کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کسی کو کوئی مصیبت پہنچے، تو اسے چاہیے کہ وہ یہ پڑھے: انا لله وانا اليه راجعون (یقیناً ہم سب اللہ جل شانہ کی ملکیت میں ہیں اور اسی کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں، اے اللہ میں اپنی مصیبت کا ثواب تجھ سے چاہتا ہوں، مجھے تو اس میں اجر عطا فرما، اور مجھے اس کے بدلے بہتر چیز عنایت فرما دے) پھر جب ابوسلمہ کی وفات کا وقت قریب آیا، تو انہوں نے دعا کی: اے اللہ میری بیوی کو مجھ سے بہتر شخص عطا فرما، جب ابوسلمہ فوت ہو گئے تو ام سلمہ نے یہ دعا کی: انا لله وانا اليه راجعون، عند الله احتسب مصيبتی فأجزني فيها، (ہم سب اللہ ہی کی ملک میں ہیں اور اسی کی طرف ہم لوٹ کر جانے والے ہیں، میں اللہ ہی سے اپنی مصیبت کا اجر چاہتی ہوں، لہذا مجھے تو اے اللہ: اس مصیبت میں اجر و ثواب عطا فرما دے)

مشکل الفاظ کے معنی: احتسب: (صیغہ واحد متکلم) میں ثواب کی امید رکھتا ہوں، فأجزني فيها: اس لفظ کو باب نصر اور باب

(۱) مرقاة المفاتیح ۱۵۵/۵، کتاب الدعوات باب ذکر اللہ عزوجل، رقم: ۲۳۷۱۔

(۲) سنن ابن ماجہ، کتاب الجنائز، باب ما جاء فی الصبر علی المصیبة۔

افعال دونوں سے پڑھا جاسکتا ہے، باب نصر سے صیغہ امر: ہمزہ ساکن اور جیم پر پیش ہوگا، اور ایماز سے ہو تو ہمزے پر مد اور جیم کے نیچے زیر ہوگی، دونوں صورتوں میں ترجمہ یہی ہے: اس مصیبت میں مجھے اجر و ثواب عطا فرما، فلنما احتضرو: (صیغہ مجہول) جب ابو سلمہ کی وفات کا وقت قریب آیا، اخلف: اس لفظ کو باب نصر اور باب افعال دونوں سے پڑھا جاسکتا ہے: باب نصر کی صورت میں خاء ساکن اور لام پر پیش ہوگا، اور باب افعال سے ہو تو ہمزے پر زبر، خاء ساکن اور لام کے نیچے زیر ہوگا: تو جانشین عطا فرما، فی اہلی: میری اہل میں، یعنی میری بیوی کو۔

حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ

حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ کا اصل نام عبداللہ بن عبدالاسد ہے، سابقین فی الاسلام میں سے ہیں، چنانچہ دس آدمیوں کے بعد انہوں نے اسلام قبول کر لیا تھا، اور یہ نبی کریم ﷺ کے رضاعی بھائی تھے، ان کی شادی آپ کی پھوپھی حضرت برو بنت عبدالطلب کی بیٹی حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے ہوئی تھی، مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کے بعد غزوہ بدر اور احد میں بھی شریک ہوئے، غزوہ احد میں ان کو ایک ایسا زخم لگ گیا تھا کہ پھر اسی میں سن چار ہجری میں ان کی وفات ہو گئی۔ (۱)

مصیبت کے وقت انا للہ... پڑھنے کی برکت

جب کوئی شخص کسی تکلیف اور مصیبت میں مبتلا ہو اور وہ انا للہ.... اور مذکورہ دعا پڑھ لے تو اللہ تعالیٰ اس مصیبت کا نعم البدل اور اچھا بدلہ عطا فرمادیتے ہیں چنانچہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے شوہر حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ کی جب وفات ہوئی، تو حضرت ام سلمہ نے انا للہ.... پڑھا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت ابوسلمہ سے بہتر شوہر ان کو عطا فرمادیا اور ان کی شادی سرکارِ دو عالم نبی کریم ﷺ سے ہو گئی۔

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الدُّعَاءِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: بَسْ! رَبُّكَ الْعَافِيَةُ وَالْمُعَافَاةُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، ثُمَّ أَتَاهُ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الدُّعَاءِ أَفْضَلُ؟ فَقَالَ لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ أَتَاهُ فِي الْيَوْمِ الثَّالِثِ فَقَالَ لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ، قَالَ: فَإِذَا أُغْطِيتَ الْعَافِيَةُ فِي الدُّنْيَا، وَأُغْطِيتَ فِي الْآخِرَةِ فَقَدْ أَفْلَحْتَ. (۲)

حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! کون سی دعا زیادہ فضیلت والی ہے؟ آپ نے فرمایا: اپنے رب سے دنیا اور آخرت میں عافیت اور غفور و گذرنا کا

(۱) الاصابة ۲/۱۰۸۰، رقم: ۴۷۸۵

(۲) سنن ابن ماجہ، کتاب الدعاء، باب الدعاء بالغفور، رقم: ۳۸۴۸

کرو، وہ دوسرے دن پھر حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! کوئی دعا زیادہ فضیلت والی ہے؟ آپ نے اسے وہی سابقہ جواب دیا، تیسرے دن پھر وہ آیا اور وہی سوال کیا، آپ ﷺ نے فرمایا: جب تمہیں دنیا اور آخرت دونوں میں عافیت عطا کر دی گئی تو واقعی تم کامیاب ہو گئے۔

عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ عَلِمْتُ أَيْ لَيْلَةٍ لَيْلَةُ الْقَدْرِ، مَا أَقُولُ لَهَا؟ قَالَ: قُلِي: اللَّهُمَّ إِنَّكَ عَفُوٌّ تُحِبُّ الْعَفْوَ فَاعْفُ عَنِّي. (۱)

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ: اگر مجھے معلوم ہو جائے کہ شب قدر کوئی ہے تو میں اس میں کیا دعا کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تم یہ دعا مانگنا: اللَّهُمَّ إِنَّكَ عَفُوٌّ تُحِبُّ الْعَفْوَ فَاعْفُ عَنِّي (اے اللہ تو ہی معاف کرنے والا ہے، معافی کو پسند کرتا ہے، لہذا مجھے معاف کر دے)۔

عَنْ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمْنِي شَيْئًا، أَسْأَلُهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، قَالَ: سَلِ اللَّهَ الْعَافِيَةَ، فَمَكَثْتُ أَيَّامًا ثُمَّ جِئْتُ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمْنِي شَيْئًا، أَسْأَلُهُ اللَّهُ، فَقَالَ لِي: يَا عَبَّاسُ، يَا عَمَّ رَسُولِ اللَّهِ: سَلِ اللَّهَ، الْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. (۲)

حضرت عباس بن عبدالمطلب فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے ایسی کوئی چیز سکھا دیجئے، جسے میں اپنے رب سے مانگا کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تم اللہ جل شانہ سے عافیت مانگا کرو، پھر چند دن میں ٹھہرا، پھر میں آیا اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! مجھے ایسی کوئی چیز سکھا دیجئے، جسے میں اللہ سے مانگوں؟ آپ نے مجھ سے فرمایا: اے عباس، اے اللہ کے رسول کے چچا: اللہ جل شانہ سے دنیا اور آخرت میں عافیت مانگا کرو۔

عافیت کی دعا مانگنے کا حکم

مذکورہ احادیث میں نبی کریم ﷺ نے دنیا اور آخرت دونوں میں عافیت اور معافی مانگنے کی تاکید اور ترغیب دی ہے، مختلف موقعوں میں آپ سے پوچھا گیا کہ کون سی دعا سب سے زیادہ فضیلت کی حامل ہے، تو آپ بھی جواب دیتے رہے کہ دنیا اور آخرت میں اللہ سے عافیت اور معافی مانگا کرو، کیونکہ یہی اصل فلاح اور کامیابی ہے، لیلۃ القدر میں بھی دعا مانگنے کا آپ نے ارشاد فرمایا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ سے اپنے لئے کسی آزمائش اور بیماری کا سوال نہ کیا جائے، اس قسم کی دعا اسلام کی نظر میں پسندیدہ نہیں، لہذا ہر موقع پر اللہ سے عافیت اور عفو و درگزر کی دعا کرنی چاہیے۔

”عافیت“ کا مطلب یہ ہے کہ انسان ہر قسم کی بیماری سے محفوظ ہو، اس پر کوئی آزمائش نہ آئے، اور ”معاف“ کے معنی یہ

(۱) سنن ابن ماجہ، کتاب الدعاء، باب الدعاء بالعفو، رقم: ۳۸۵۔

(۲) الأدب المفرد للبخاری (ص: ۲۱۳) رقم: ۷۳۳۔

ہیں کہ اللہ تعالیٰ انسان کو لوگوں کی تکلیف اور ایذا سے اور لوگوں کو اس کی ایذا اور شر سے بچا کر رکھے، اور اللہ تعالیٰ اس آدمی کو معاف کر دے اور انسان لوگوں سے غفور گذر کا معاملہ کرے۔ (۱)

عن أبي بكر الصديق، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَمْرًا قَالَ: اللَّهُمَّ خُذْ لِي (۲)
حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب کسی کام کا ارادہ فرماتے، تو یہ دعا فرماتے:
اللهم خذ لي واختر لي (اے اللہ میرے لئے بہتر کر، اور بہتر چیز کا انتخاب فرما)۔

استخارہ کی مختصر دعا

اس حدیث میں استخارہ کی مختصر دعا کا ذکر ہے کہ جب بھی انسان کوئی معاملہ کرنے لگے مثلاً کوئی چیز خریدنے لگے یا فروخت کرنے لگے یا اور کوئی امر و پریش ہو تو اس سے پہلے دل ہی دل میں اللہ جل شانہ سے یہ دعا کر لے، تاکہ اللہ تعالیٰ اس کے لئے اس میں خیر پیدا فرمادیں، نبی کریم ﷺ کا یہی معمول تھا۔

عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْوُضُوءُ شَطْرُ الْإِيمَانِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ الْمِيزَانَ، وَتُسَبِّحُ اللَّهَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَالصَّلَاةُ نُورٌ وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ، وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ، وَالْقُرْآنُ حَبَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ، كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو فَبَائِعٌ لِنَفْسِهِ، فَمَنْعَفَتُهَا أَوْ مَوْبَقُهَا: (۳)

حضرت ابو مالک اشعری کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وضو نصف ایمان ہے، الحمد للہ ترازو کو بھر دیتا ہے، اور سبحان اللہ والحمد للہ اس چیز کو بھر دیتے ہیں، جو آسمانوں اور زمین کے درمیان ہے، نماز ایک نور اور روشنی ہے، صدقہ دلیل ہے، صبر ایک روشنی ہے، قرآن مجید تیرے حق میں یا تیرے خلاف دلیل ہوگا، اور ہر شخص اس طرح صبح کرتا ہے کہ وہ اپنے نفس کو بیچ رہا ہوتا ہے، یا تو وہ اسے (طاعت کے ذریعہ جہنم کی آگ سے) آزاد کرنے والا ہوتا ہے یا (نافرمانی کی وجہ سے) اس نفس کو ہلاک کرنے والا ہوتا ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: التَّسْبِيحُ نِصْفُ الْمِيزَانِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ يَمْلَأُهَا، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَيْسَ لَهَا دُونَ اللَّهِ حِجَابٌ حَتَّى تَخْلُصَ إِلَيْهِ: (۴)

(۱) مرقاة المفاتیح ۳۹۶/۵، کتاب الدعوات، باب جامع الدعاء، رقم: ۲۳۸۹۔

(۲) شرح السنة للبغوی، رقم: ۱۰۱۲۔

(۳) الصحيح لمسلم، کتاب الطہور، باب فضل الوضوء، رقم: ۲۲۳۔

(۴) الترغیب والترہیب للمبندری، رقم: ۲۲۶۹۔

حضرت عبداللہ بن عمرو کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: سبحان اللہ (اجر سے) آدھے ترازو (کو بھر دیتا) ہے اور الحمد للہ اسے بھر دیتا ہے، اور لا الہ الا اللہ اور اللہ کے درمیان کوئی پردہ (اور رکاوٹ) نہیں، یہاں تک کہ کلمہ لا الہ... اللہ کے پاس (فورا) پہنچ جاتا ہے۔

عَنْ رَجُلٍ، مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ، قَالَ: عَدَّ هُنَّ وَنَوَلَّ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَدَيَّ أَوْ فِي يَدِهِ: التَّسْبِيحُ نِصْفُ الْمِيزَانِ، وَالْحَمْدُ يَمْلَأُهُ، وَالتَّكْبِيرُ يَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وَالصُّومُ يَصْفُ الْقُنُوبَ، وَالطَّهْوَرُ يَصْفُ الْإِيمَانَ. (۱)

قبیلہ بنو سلیم کے ایک شخص فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے میرے ہاتھ یا اپنے ہاتھ پر یہ چیزیں شمار کر کے بتائیں کہ سبحان اللہ آدھا ترازو ہے (یعنی آدھے ترازو کو اجر سے بھر دیتا ہے) اور الحمد للہ اس ترازو کو بھر دیتا ہے، اور اللہ اکبر آسمان و زمین کے درمیان خلا کو بھر دیتا ہے، روزہ آدھا صبر ہے اور پاکی نصف ایمان ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: ہرہان: دلیل، بعدو: صبح کرتا ہے، معتقہا: (اعتاق سے صیغہ اسم فاعل) اس نفس کو آزاد کرنے والا ہے، موبقہا: (اباقتہ سے اسم فاعل) اس نفس کو ہلاک کرنے والا ہے، حتی یخلص الیہ: (تا و پر زبر، خاء ساکن اور لام پر خوش) یہاں تک کہ لا الہ الا اللہ کا کلمہ اللہ تک پہنچ جاتا ہے، حجاب: رکاوٹ، پردہ، عہدن: رسول اللہ ﷺ نے ان تسبیحات کو شمار کیا، اس میں ”ہن“ ضمیر بعد میں ذکر کردہ تسبیحات کی طرف لوٹ رہی ہے، جیسے قرآن مجید کی آیت: فسو هن سبع سموات میں ”ہن“ ضمیر ”سبع سموات“ کی طرف لوٹ رہی ہے۔

تسبیح و تحمید اور لا الہ الا اللہ کے فضائل

مذکورہ احادیث میں درج ذیل امور بیان کئے گئے ہیں:

- ۱۔ سبحان اللہ اور الحمد للہ اتنی عظمت والے کلمات ہیں کہ اگر ان کا جسم فرض کر لیا جائے تو آسمان و زمین کے درمیان حصے کو بھر دیں، اور ان پر اتنا زیادہ اجر و ثواب ملتا ہے کہ سبحان اللہ کو قیامت کے دن جب ترازو پر رکھا جائے گا تو یہ آدھے ترازو کو بھر دے گا، ایسے ہی الحمد للہ کا کلمہ بھی حقیقتہً ترازو کو یا پورے ترازو کو بھر دے گا، اور لا الہ الا اللہ کا کلمہ بھی اس قدر فضیلت والا ہے کہ اس پر اتنا زیادہ اجر و ثواب ملتا ہے کہ آسمان و زمین کی درمیانی فضا کو بھر دے اور یہ کلمہ براہ راست اللہ جل شانہ تک بغیر کسی رکاوٹ کے پہنچ جاتا ہے یعنی اسے فوراً قبولیت کا شرف حاصل ہو جاتا ہے۔ (۲)
- ۲۔ پاکیزگی اور طہارت کو نصف ایمان قرار دیا گیا ہے، کیونکہ ایمان سے چھوٹے اور بڑے سب گناہ معاف ہو جاتے ہیں،

(۱) ایضاً، رقم: ۲۳۰۱۔

(۲) مرقاة المفاتیح ۲۲۳/۵، کتاب الدعوات باب ثواب التسبیح، رقم: ۲۳۱۳۔

جبکہ وضو سے صرف چھوٹے گناہ معاف ہوتے ہیں، اس لئے طہارت کو ایمان کا نصف کہا ہے، نیز وضو ایمان پر موقوف ہے، اس لحاظ سے طہارت ایمان کا جزء ہے۔

بعض حضرات کے نزدیک ”الطهور بشرط الایمان“ میں ”ایمان“ سے نماز مراد ہے جیسے قرآنی آیت: وماکان اللہ لیضیع ایمانکم میں ایمان سے نماز مراد ہے۔

۳۔ نماز نور ہے، کس وجہ سے: نماز قبر کے اندھیرے اور قیامت کی تاریکی میں روشنی کا بینارہ ہوگی، نماز روشنی کی مانند ہے جو مومن کو گناہوں اور بری باتوں سے بچاتی ہے، اچھے کاموں اور ثواب کی طرف رہنمائی کرتی ہے، اس سے مومن کو اللہ کی معرفت حاصل ہوتی ہے، اسے پابندی اور مکمل آداب و شرائط کے ساتھ پڑھنے سے چہرے پر ایک خاص نور اور چمک پیدا ہوتی ہے۔

۴۔ صدقہ برہان اور دلیل ہے، اسے برہان اور دلیل دو وجہ سے کہا گیا ہے: جو شخص اللہ کے راستے میں مال خرچ کرتا ہے تو یہ اس کے مخلص ایماندار ہونے کی دلیل اور علامت ہے، کیونکہ منافق اللہ کے راستے میں خرچ نہیں کرتا، گویا صدقہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ اللہ کے ساتھ ایمان کے دعویٰ میں سچا ہے۔

قیامت کے دن جب مالدار سے پوچھا جائے گا کہ تم نے مال کو کہاں خرچ کیا، اچھی جگہ یا برے مصرف پر تو یہ جواب میں کہے گا کہ یا اللہ میں نے تیرے راستے میں خرچ کیا ہے، یہ صدقہ اس دن اس کے لئے برہان اور دلیل ثابت ہوگا۔

۵۔ صبر ایک روشنی ہے، کیونکہ جو شخص اللہ کی اطاعت پر صبر و استقامت اور گناہوں سے بچنے پر صبر اور مداومت کرتا ہے تو وہ گویا سیدھے راستے پر چل پڑا ہے، اور اسے ہدایت حاصل ہوگئی، ایسے آدمی کو اللہ کی جانب سے ایک خاص نور حاصل ہو جاتا ہے۔

۶۔ قرآن مجید کی تلاوت اور اس پر عمل کیا جائے تو قیامت کے دن یہ اس آدمی کے حق میں دلیل ہوگا اور جس نے اس کی تعلیمات کے مطابق زندگی نہ گذاری، اس پر عمل نہ کیا تو پھر یہ قرآن اس کے خلاف حجت اور دلیل ہوگا۔

۷۔ صبح اٹھنے کے بعد ہر انسان اپنے کام میں مشغول ہو جاتا ہے، اگر وہ جائز کام میں مشغول ہو، اللہ کی اطاعت والے اعمال ہوں تو اس نے گویا اپنے نفس کو ہلاکت اور عذاب سے آزاد کر لیا، اور اگر اپنی خواہشات کے مطابق اعمال میں مصروف ہو جائے، شریعت کا اسے کوئی لحاظ نہ ہو تو اس نے اپنے کو تباہی کے گڑھے میں ڈال دیا۔

۸۔ روزہ نصف صبر ہے، صبر میں دو چیزیں ہوتی ہیں ایک طاعت پر صبر اور دوسرا گناہوں اور اللہ کی نافرمانی سے بچنے پر صبر، جو شخص روزہ رکھ لے، اس نے طاعت پر صبر کر لیا، اس لحاظ سے روزہ نصف صبر ہے، اب اگر اس نے اپنے نفس کو گناہوں سے بھی بچا لیا تو اسے صبر کا پورا درجہ حاصل ہو جائے گا، لہذا اس کی اسے فکر کرنی چاہیے۔ (۱)

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، قَالَ: أَكْثَرُ مَا دَعَا بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشِيَّةَ عَرَفَةَ فِي الْمَوْقِفِ: اللَّهُمَّ

لَكَ الْحَمْدُ كَالَّذِي تَقُولُ وَغَيْرُ امَّا تَقُولُ، اَللّٰهُمَّ لَكَ صَلَاحِي، وَنُصْرَتِي، وَمَخْبَايَ، وَمَنْجَايَ، وَالْيَاكُ
مَآيِي، وَلَكَ رَبِّ تَرَاتِي، اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَوَسْوَءَةِ الصُّدْرِ، وَشَتَاتِ الْاَمْرِ، اَللّٰهُمَّ
اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا يَجِيْ بِهٖ الرِّيحُ. (۱)

حضرت علی بن ابی طالب فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ وقوف عرفہ کی شام کو اکثر یہ دعا مانگا کرتے تھے: اَللّٰهُمَّ....
(اے اللہ تمام تعریفیں تیرے لئے ہی ہیں، جس طرح تو خود اپنی تعریف کرتا ہے، اور وہ حمد اس تعریف سے بہتر ہے،
جو ہم بیان کریں، اے اللہ میری نماز، میری قربانی، میرا جینا اور مرنا تیرے لئے ہی ہے، اور تیری طرف ہی میرا لوٹنا
ہے، اور اے میرے پروردگار میری باقی ماندہ چیز یعنی میراث بھی تیرے لئے ہی ہے، اے اللہ میں تجھ سے عذاب
قبر، سینے کے دوسوے اور معاملے کے بگڑنے کی پناہ مانگتا ہوں، اے اللہ! میں تجھ سے اس شر سے بھی پناہ مانگتا ہوں،
جسے ہوا لاتی ہے)۔

مشکل الفاظ کے معنی: عشیۃ عرفۃ: عرفہ کی شام یعنی زوال کے بعد وقوف عرفہ میں، کالذی تقول: جس طرح تو خود اپنی
تعریف کرتا ہے، مآیی: میرا لوٹنا، تراثی: میری باقی ماندہ چیز یعنی میراث، ترکہ، وسوسۃ الصدور: سینے کے دوسوے اور خیال،
شَتَاتِ الْاَمْرِ: معاملے کا بگڑ جانا، منتشر اور مضبوط نہ ہونا۔

وقوف عرفہ کی ایک خاص مسنون دعا

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ وقوف عرفہ کی شام اکثر یہ دعا مانگا کرتے تھے، یہ ایک انتہائی اہم
اور جامع دعا ہے جسے مانگنے کا ہر مسلمان کو اہتمام کرنا چاہیے۔ اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ كَالَّذِي.... اس کا مطلب یہ ہے کہ تمام
تعریفیں تیرے لئے ہیں، جس طرح تو نے خود اپنی تعریف کی ہے اور یہ ہماری تعریفات سے کہیں زیادہ بہتر ہے، ہم تو تیری تعریف،
تیری شان کے مطابق کر ہی نہیں سکتے۔

ولک رب تراثی، میں جو کچھ چھوڑ کر جاؤں وہ سب تیرے لئے ہے، اس میں کوئی میراث جاری نہیں ہوگی،
وسوسۃ الصدور: معنی یہ ہیں کہ میں سینے کے خیال اور دوسوے سے پناہ مانگتا ہوں، کیونکہ ان سے انسان کو سکون نہیں بلکہ بے
چینی اور بے قراری پیدا ہوتی ہے، و شَتَاتِ الْاَمْرِ: میں اس سے بھی پناہ مانگتا ہوں کہ میرے معاملے بگڑ جائیں، ان میں کوئی نظم و
ضبط اور ترتیب نہ ہو، ”من شر ما تجی بہ الریح“ ہوا کے شر سے اس لئے پناہ مانگی ہے کہ اس کا شر ہر جگہ اور ہر وقت پہنچ سکتا ہے،
اور خاص کر عرفہ کے دن اگر خدا نخواستہ نقصان وہ ہوا چل پڑے تو اس کی تباہی اور زیادہ ہوگی، اس لئے آپ نے خاص اس موقع پر

اس کے شر سے پناہ مانگی ہے۔ (۱)

عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ: دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِدُعَاءٍ كَثِيرٍ لَمْ نَحْفَظْ مِنْهُ شَيْئًا، قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ دَعَوْتَ بِدُعَاءٍ كَثِيرٍ لَمْ نَحْفَظْ مِنْهُ شَيْئًا، فَقَالَ: أَلَا أَدْلِكُكُمْ عَلَى مَا يَجْمَعُ ذَلِكَ كُلَّهُ، تَقُولُونَ: اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا سَأَلْنَاكَ مِنْهُ نَبِيُّكَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا اسْتَعَاذَ مِنْهُ نَبِيُّكَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَنْتَ الْمُسْتَعَانُ، وَعَلَيْكَ الْبَلَاءُ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ. (۲)

حضرت ابو امامہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے بہت سی دعائیں کہیں جنہیں ہم یاد نہ کر سکے، ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے بہت سی دعائیں کہیں، جو ہم یاد نہ کر سکے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: کیا میں تمہیں ایک ایسی دعا نہ بتا دوں، جو ان تمام دعاؤں کو جامع ہو، تم یہ دعا مانگا کرو: اللہم انا نسالک.... (اے اللہ ہم تجھ سے ہر اس بھلائی کا سوال کرتے ہیں، جن کا تجھ سے تیرے نبی محمد ﷺ نے سوال کیا ہے، اور تجھ سے ہر اس شر کی پناہ مانگتے ہیں، جس سے تیرے نبی محمد ﷺ نے تجھ سے پناہ مانگی ہے، تو ہی مددگار ہے، تجھ پر ہی کفایت ہے، اور گناہ سے بچنے کی طاقت اور نیکی و خیر کی قدرت بھی صرف اللہ جل جلالہ ہی کی طرف سے ہے)۔

مشکل الفاظ کے معنی: استعاذ منہ: جن چیزوں سے نبی کریم ﷺ نے پناہ مانگی ہے، مستعان: مددگار، البلاغ: کفایت کرنا، کافی ہونا، مطلب یہ ہے کہ تو ہی ہمارے لئے کافی ہے، تو ہی ہمیں لوگوں سے بے نیاز کرنے والا ہے، حول: حرکت، طاقت، حیلہ و تدبیر۔

ایک جامع دعا مانگنے کی تاکید

حضرت ابو امامہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے بہت سی دعائیں کہیں، لیکن ہم انہیں یاد نہ رکھ سکے، ہم نے اس کا تذکرہ نبی کریم ﷺ سے کیا تو آپ نے فرمایا کہ میں تمہیں ایک ایسی دعا بتاتا ہوں جو تمام دعاؤں کے مضمون کو جامع ہے اور وہ تمام امور کو شامل ہے اور پھر آپ نے مذکورہ دعا سکھلائی، جس کا مطلب یہ ہے کہ یا اللہ میں تجھ سے وہ تمام خیر مانگتا ہوں، جو کسی بھی وقت نبی کریم ﷺ نے تجھ سے مانگی ہے، اور ہر اس شر سے پناہ مانگتا ہوں جس سے آپ ﷺ نے پناہ مانگی ہے، تو ہی ہماری مدد کرنے والا ہے، اور تو ہی ہمیں کافی ہے، نفع و نقصان سب تیرے قبضہ قدرت میں ہے، گناہ اور شر سے بچنے کی ہمت اور نیکی اور خیر کے کاموں کی توفیق بھی صرف اور صرف اللہ جل جلالہ ہی کی طرف سے ہے۔

عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ، قَالَ: قُلْتُ لِأُمِّ سَلَمَةَ: يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ مَا كَانَ أَكْثَرُ دُعَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

(۱) الکوکب الدری ۳/۳۶۲

(۲) الادب المفرد للبخاری، رقم: ۶۸۶۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ عِنْدَكَ؟ قَالَتْ: كَانَ أَكْثَرَ دُعَائِهِ: يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّثْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ قَالَتْ: فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: مَا لَا أَكْثَرُ دُعَائِكَ يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّثْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ؟ قَالَ: يَا أُمَّ سَلَمَةَ إِنَّهُ لَا يَسْ أَدْمِي إِلَّا وَقَلْبُهُ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ اللَّهِ، فَمَنْ شَاءَ أَقَامَ، وَمَنْ شَاءَ أَرَاغَ، فَقَلَّا مُعَاذَ رَبِّنَا لَا تُورَغُ قُلُوبُنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا. (۱)

حضرت شہر بن حوشب فرماتے ہیں کہ میں نے ام سلمہ سے پوچھا کہ اے ام المؤمنین! رسول اللہ ﷺ جب آپ کے پاس ہوتے تو کوئی دعا زیادہ کیا کرتے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ کثرت سے یہ دعا کیا کرتے: یا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّثْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ (اے دلوں کے پھیرنے والے، میرے دل کو اپنے دین پر ثابت قدم رکھ) پھر ام سلمہ کہنے لگیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ اتنی کثرت سے یہ دعا کیوں کرتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: اے ام سلمہ! کوئی شخص ایسا نہیں کہ اس کا دل اللہ کی انگلیوں میں سے دو انگلیوں کے درمیان نہ ہو، چنانچہ جسے اللہ تعالیٰ چاہتا ہے، اس کے دل کو ثابت قدم رکھتا ہے، اور جسے چاہتا ہے اس کے دل کو ٹیڑھا کر دیتا ہے، پھر حدیث کے راوی حضرت معاذ نے یہ آیت تلاوت فرمائی: رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا (اے ہمارے پروردگار! ہمارے دلوں کو ہدایت کے بعد ٹیڑھا نہ کیجے)۔

نبی کریم ﷺ اس دعا کو کثرت سے مانگتے

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ کثرت سے یہ دعا مانگتے تھے یا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّثْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ، کیونکہ یہ دل سب اللہ جل جلالہ کے قبضے میں ہیں، وہ جد ہر چاہتا ہے پھیر دیتا ہے، وہ چاہے تو اس دل کو سیدھا ہی رکھے، اور چاہے تو ٹیڑھا کر دے، اس لئے اہتمام سے اس دعا کو مانگنا چاہیے تاکہ اللہ تعالیٰ دین کے اس راستے پر ثابت قدم رکھے، آمین یا رب العالمین۔

عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ بَرْقِةٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: سَمِعْتُ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ الْمَخْزُومِيَّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: مَا أَنَا مِنَ اللَّيْلِ مِنَ الْأَرْقِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا أُرِيتَ إِلَى فِرَاحِكَ فَقُلْ: اللَّهُمَّ رَبِّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَمَا أَظْلَلْتُ، وَرَبِّ الْأَرْضِينَ وَمَا أَقْلَلْتُ، وَرَبِّ الشَّيَاطِينِ وَمَا أَضَلَّتْ، كُنْ لِي جَارًا مِنْ شَرِّ خَلْقِكَ كُلِّهِمْ جَمِيعًا أَنْ يَفْرُطَ عَلَيَّ أَحَدٌ مِنْهُمْ أَوْ أَنْ يَبْغِيَ عَلَيَّ غَرَّ جَارِكَ، وَجَلَّ ثَنَاؤُكَ، وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ. (۲)

حضرت بریدہ فرماتے ہیں کہ خالد بن ولید مخزومی نے نبی کریم ﷺ سے اپنی بیماری کا ذکر کیا، انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ: میں رات کو بیدار رہنے کی وجہ سے سو نہیں سکتا، نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جب تم سونے کے لئے اپنے بستر پر پناہ لو، تو یہ دعا پڑھ لیا کرو: ”اللہم.... آخر تک (اے اللہ، اے ساتوں آسمان اور ہر اس چیز کے پروردگار، جن پر آسمان نے سایہ کر رکھا ہے، اے تمام زمینوں اور ہر اس چیز کے رب، جن کو زمینوں نے اٹھا رکھا ہے، اور اے شیاطین اور ان کے گمراہ کردہ لوگوں کے پروردگار: تو اپنی تمام مخلوق کے شر سے میرا اس بات کا محافظ و مددگار اور ہمسایہ بن جا کہ کوئی مجھ پر زیادتی یا ظلم کرے، تیری ہمسائیگی اور پناہ زبردست ہے، تیری ثناء عظیم اور برتر ہے، تیرے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں، عبادت کے لائق صرف تو ہی ہے)۔

مشکل الفاظ کے معنی: شکا: بیماری کا ذکر کیا، ارق: (ہمزہ اور ر پر زبر) بیداری، بیدار رہنا، اویت: تو پناہ لے، سونے لگے، وما اظلمت: وہ تمام چیزیں جن پر آسمانوں نے سایہ کر رکھا ہے، وما اقلت: وہ تمام چیزیں جن کو زمینوں نے اٹھا رکھا ہے، وما أضلت: وہ لوگ جن کو شیاطین نے گمراہ کر دیا، جار: ہمسایہ، محافظ و مددگار، یفوط: زیادتی کرے، ینیغی علی: مجھ پر ظلم کرے، عز جارک: تیری ہمسائیگی اور پڑوس غالب ہے، زبردست ہے، جل ثناءک: تیری حمد و ثناء بلند و برتر ہے۔

نیند کی دعا

صحابی نے نبی کریم ﷺ سے یہ عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے رات کو خیالات یا کسی پریشانی وغیرہ کی وجہ سے نیند نہیں آتی، بس رات بیداری میں گذرتی ہے، آپ ﷺ نے انہیں مذکورہ دعا پڑھنے کی تلقین فرمائی کہ جب تم بستر پر لیٹا کرو تو یہ دعا پڑھ لیا کرو واللہم رب السموات.... اس لئے اگر کسی انسان کو کسی وجہ سے نیند نہ آرہی ہے، تو اسے یہ مسنون دعا پڑھ لینی چاہیے، ان شاء اللہ اسے نیند آجائے گی۔ (۱)

ان یفرط علی أحد أو ان ینیغی علی، ان دونوں الفاظ میں فرق یہ ہے کہ افراط میں زیادتی کرنے والا کا قصد اور ارادہ نہیں ہوتا جبکہ ”ینیغی“ میں ظالم دوسرے شخص پر جان بوجھ کر یہ ظلم کرتا ہے، (۲)

عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: إِذَا فَرَجَ أَحَدُكُمْ فِي النَّوْمِ فَلْيَقُلْ: أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ الثَّمَانَةِ مِنْ غَضَبِهِ وَعِقَابِهِ وَشَرِّ عِبَادِهِ، وَمِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَنْ يَخْضَرُونَ فَإِنَّهَا لَنْ تَضُرَّهُ. فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو، يُلْقِنُهَا مَنْ بَلَغَ مِنْ وَلَدِهِ، وَمَنْ لَمْ يَبْلُغْ مِنْهُمْ كَتَبَهَا فِي

(۱) مرقاة ۳۲۱/۵، کتاب الدعوات، باب ما یقول عند الصبح والمنام، رقم: ۲۴۱۱

(۲) الکوکب الدری ۳/۳۶۲

صَبَّكَ لَمْ عَلَّقْهَا فِي عُنُقِهِ (۱)

حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ ان کے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی نیند میں ڈر جائے تو وہ یہ دعا پڑھے: اَعُوذُ..... وان يحضرون (میں اللہ تعالیٰ کے کامل کلمات کے ذریعہ اس کے غصے، عذاب، اس کے بندوں کے شر اور شیاطین کے دوسوں سے پناہ مانگتا ہوں اور اس بات سے کہ شیاطین میرے پاس آئیں) میرے کاموں میں خرابی اور فساد ڈالنے کے لئے، اگر انسان یہ دعا پڑھ لے تو) پھر وہ دوساں ہرگز اسے نقصان نہیں پہنچائیں گے، راوی کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن عمر اپنی بالغ اولاد کو یہ کلمات سکھایا کرتے تھے، اور جوان میں نابالغ ہوتا تو پھر یہ کلمات ایک کاغذ پر لکھتے اور (تعویذ بنا کر) اس کے گلے میں لٹکا دیتے۔

مشکل الفاظ کے معنی: قزع: (فاء پر زبر اور زاء کے نیچے زیر) خوف زدہ ہو جائے، ڈر جائے، همزات: ہمزہ کی جمع ہے: دوسے، خیالات، یلقنہا: ان کلمات کو سکھاتے تھے، صک: (صاد پر زبر) کاغذ، ثم علقها: پھر ان کلمات کو لٹکا دیتے، فی عنقه: اس کی گردن میں۔

نیند میں ڈر جائے تو یہ دعا پڑھے

مذکورہ حدیث سے دو امر ثابت ہوتے ہیں:

• جب کوئی شخص نیند میں ڈر جائے تو اسے چاہیے کہ وہ مذکورہ دعا پڑھے: اَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ..... اس کی برکت سے پھر وہ خواب میں نہیں ڈرے گا انشاء اللہ۔

• تعویذ لکھ کر گلے میں لٹکانا جائز ہے، یہ شرک نہیں، چنانچہ حضرت عبد اللہ بن عمر اپنی بالغ اولاد کو مذکورہ کلمات سکھایا کرتے تھے اور جو اولاد نابالغ ہوتی تو کاغذ پر یہ کلمات لکھ کر تعویذ بنا کر اس کے گلے میں لٹکا دیا کرتے تھے۔ (۲)

اس کی مزید بحث ابواب الطب، باب کراهية التعليق میں گزر چکی ہے، اس کے لئے معارف ترمذی جلد اول کو دیکھ لیا جائے۔

عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا وَائِلٍ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ، يَقُولُ: قُلْتُ لَهُ: أَنْتَ سَمِعْتَهُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ؟ قَالَ: نَعَمْ، وَرَفَعَهُ أَنَّهُ قَالَ: لَا أَخَذَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ، وَلِلَّذَلِكَ حَزَمَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ، وَلَا أَخَذَ أَحَبَّ إِلَيْهِ الْمَدْحُ مِنَ اللَّهِ، وَلِلَّذَلِكَ مَدَحَ نَفْسَهُ. (۳)

(۱) سنن ابی داؤد، کتاب الطب، باب کیف الرقی، رقم: ۳۸۹۳۔

(۲) تحفة الاحوذی ۴۵۹/۹۔

(۳) الصحيح للبخاری، کتاب التفسیر، باب اتهاخیم... رقم: ۴۶۳۷۔

کرنا چاہیے۔

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَرِهَ أَمْرًا قَالَ: يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيْثُ.

وَبِإِسْنَادِهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: الْظُّوْا بِإِذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ. (۱)

حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کو جب کوئی پریشان کن معاملہ پیش آتا تو آپ یہ دعا مانگتے: یا حییٰ یا قیوم بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيْثُ۔ (اے زندہ اور (آسمان و زمین وغیرہ کو) قائم کرنے والے! میں تیری رحمت کے واسطے سے مدد طلب کرتا ہوں)۔

اسی سند سے یہ بھی منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یا ذا الجلال والاكرام (اے بڑائی اور بزرگی والے) کو لازم پکڑو (یعنی دوام کے ساتھ یہ جملہ پڑھا کرو)

مشکل الفاظ کے معنی: کبریا امر: آپ ﷺ کو کوئی معاملہ پریشان کرتا: استغیث: میں مدد طلب کرتا ہوں، الظوا: (باب افعال سے صیغہ امر) تم لازم پکڑو۔

پریشانی اور غم کو دور کرنے کی دعا

مذکورہ حدیث سے معلوم ہوا کہ جب کسی کو کوئی سختی اور غم پیش آجائے تو اس دعا یعنی یا حییٰ یا قیوم... کو زیادہ سے زیادہ مانگنا چاہیے، اس کی برکت سے ان شاء اللہ اس کی پریشانی دور ہو جائے گی، اور فرمایا کہ اپنی دعا میں یا ذا الجلال والاكرام کے کلمات کو لازم پکڑو، یہ بقول بعض اسم اعظم ہے، اس سے اس کی دعا قبول ہوگی۔ (۲)

عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ، قَالَ: سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يَدْعُو يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ تَمَامَ النِّعْمَةِ، فَقَالَ: أَيُّ هَئِيءَ تَمَامِ النِّعْمَةِ؟ قَالَ: دَعْوَةٌ دَعَوْتُ بِهَا أَرْجُو بِهَا الْخَيْرَ، قَالَ: فَإِنْ مِنْ تَمَامِ النِّعْمَةِ دُخُولَ الْجَنَّةِ وَالْقُرْآنَ مِنَ النَّارِ، وَسَمِعَ رَجُلًا وَهُوَ يَقُولُ: يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ، فَقَالَ: اسْتَجِيبْ لَكَ فَسَلْ، وَسَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا وَهُوَ يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الصَّبْرَ، فَقَالَ: سَأَلْتَ اللَّهَ الْبَلَاءَ فَسَلْهُ الْعَاقِبَةَ. (۳)

حضرت معاذ بن جبل فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ایک شخص کو دعا مانگتے ہوئے سنا، جو اس طرح کہہ رہا تھا:

(۱) کنز العمال للمتقی الہندی، رقم الحدیث: ۵۰۰۲۔

(۲) مرقاة المفاتیح ۳/۲۶۴، کتاب الدعوات باب الدعوات فی الاوقات رقم: ۲۲۵۴۔

(۳) الادب المفرد للبخاری، رقم: ۷۳۲۔

اے اللہ: میں تجھ سے پوری نعمت مانگتا ہوں، نبی کریم ﷺ نے اس سے پوچھا کہ پوری نعمت کیا چیز ہے؟ اس شخص نے عرض کیا: یہ دعا ہے جس کے ذریعہ میں زیادہ مال کے حصول کی امید رکھتا ہوں، نبی کریم ﷺ نے فرمایا: پوری نعمت تو جنت میں داخل ہونا اور جہنم سے نجات پانا ہے، اور آپ ﷺ نے ایک اور شخص کو دعا مانگتے ہوئے سنا، جو (ان الفاظ سے) مانگ رہا تھا: یا ذا الجلال والاكرام (اے عظمت و کبریائی اور بخشش و اکرام والے) آپ نے اس سے فرمایا: تمہاری دعا قبول کر لی گئی، لہذا جو مانگنا ہو، مانگ لو، اور آپ ﷺ نے ایک اور شخص کو یہ دعا کرتے ہوئے سنا: اے اللہ میں تجھ سے صبر مانگتا ہوں، آپ نے اس سے فرمایا: تم اللہ تعالیٰ سے آزمائش مانگ رہے ہو، تمہیں تو اللہ سے عافیت کا سوال کرنا چاہیے۔

دنیا کی کوئی نعمت ”پوری نعمت“ نہیں

نبی کریم ﷺ نے اس شخص کی دعا میں سنا کہ وہ دنیا کے مال و دولت اور نعمتوں کے حاصل کرنے کو ”پوری نعمت“ سمجھ کر اللہ سے مانگ رہا تھا، نبی کریم ﷺ نے اسے سمجھایا کہ دنیا کے مال و دولت اور کوئی نعمت ”پوری نعمت“ نہیں، یہ سب فنا ہو جانے والی ہیں، ”پوری نعمت“ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ محض اپنے فضل سے جہنم سے نجات اور جنت میں داخل کر دیں، اس لئے اس نعمت کے حصول کی دعا اہتمام سے مانگنی چاہیے، چنانچہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَمَنْ رُخِزَ عَنِ النَّارِ وَ ادْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ (جس شخص کو جہنم سے دور اور جنت میں داخل کر دیا گیا تو واقعی وہ کامیاب ہو گیا)۔

جو شخص اللہ جل شانہ سے صبر مانگ رہا تھا، اسے بھی نبی کریم ﷺ نے منع فرمایا کہ اللہ سے صبر کا سوال نہ کرو، کیونکہ صبر کی ضرورت اسی وقت پیش آتی ہے، جب کوئی مصیبت اور آزمائش پہنچ جائے، گویا صبر کا سوال ایک طرح سے آزمائش اور مصیبت کا مانگنا ہے، اس لئے آپ نے اس دعا سے منع فرمایا، اور یہ فرمایا کہ تم صبر کے بجائے اللہ سے عافیت کا سوال کیا کرو، عافیت سے بڑھ کر کوئی نعمت نہیں، ہاں اگر غیر اختیاری طور پر کوئی مصیبت اور آزمائش آجائے تو اس موقع پر اللہ سے صبر مانگ سکتے ہیں، ایسے میں زبان پر کوئی اور شکوہ نہیں لانا چاہیے۔ (۱)

عَنْ أَبِي أُمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مَنْ أُوِيَ إِلَى فِرَاشِهِ طَاهِرًا، يَذْكُرُ اللَّهَ حَتَّى يَذُرَّ كَنَةَ النَّعَاسِ، لَمْ يَنْقَلِبْ سَاعَةً مِنَ اللَّيْلِ، سَأَلَ اللَّهَ شَيْئًا مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ. (۲)

حضرت ابو امامہ باہلی کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص اپنے بستر پر با وضو ہو کر سوئے اور وہ اللہ کا ذکر کرتا رہے یہاں تک کہ نیند اسے پالے (یعنی اسے نیند آجائے) وہ رات کے کسی بھی حصے میں بیدار ہو کر اللہ تعالیٰ سے دنیا اور

(۱) مزقاۃ المفاتیح ۳۴۵/۵، کتاب الدعوات، باب الدعوات فی الاوقات، رقم: ۲۳۳۲۔

(۲) الترغیب والترہیب للمنذری، رقم: ۸۶۹۔

آخرت کی جو بھی بھلائی مانگے گا، اللہ تعالیٰ اسے ضرور عطا فرمائیں گے۔

مشکل الفاظ کے معنی: اوی: پناہ لے یعنی سونے کے لئے آئے، ظاہراً: طہارت کی حالت میں یعنی با وضو ہو کر، یدور: کہ: اس کو پالے یعنی آجائے، النعاس: (نون پر پیش) نیند، لم یثقل: وہ بیدار نہیں ہوتا۔

با وضو سونے کی فضیلت

اس حدیث میں با وضو سونے کی فضیلت بیان کی گئی ہے کہ جو شخص وضو کر کے سوتے، اور نیند آنے تک اللہ جل شانہ کے ذکر میں مشغول رہے، پھر وہ رات کے کسی حصے میں بیدار ہو کر دنیا اور آخرت کی بھلائی سے متعلق، جو بھی اللہ سے مانگے گا، اللہ تعالیٰ اس کی دعا کو ضرور قبول فرمائیں گے، دیکھئے ظاہر ایک چھوٹا سا عمل ہے، لیکن اس پر اتنی زیادہ فضیلت حاصل ہوتی ہے، اللہ تعالیٰ ہمیں اس پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے، آمین۔

عَنْ أَبِي رَاشِدٍ الْجَبَرِيِّ قَالَ: أَتَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو بْنَ الْعَاصِ فَقُلْتُ لَهُ: حَدِّثْنَا مِمَّا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَأَلْفَى إِلَيَّ صَحِيفَةً فَقَالَ: هَذِهِ مَا كَتَبَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: نَظَرْتُ فِيهَا، فَإِذَا فِيهَا: إِنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: عَلَّمَنِي مَا أَقُولُ إِذَا أَصْبَحْتُ وَإِذَا أَمْسَيْتُ، فَقَالَ: يَا أَبَا بَكْرٍ، قُلْ: اَللّٰهُمَّ فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ، عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَعَلَيْكَ، أَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي، وَمِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ وَهُوَ كَه، وَأَنْ أَقْرَفَ عَلَى نَفْسِي سُوءًا أَوْ أَجْزَأَ إِلَى مُسْلِمٍ۔ (۱)

ابو راشد جبرانی کہتے ہیں کہ میں عبد اللہ بن عمرو بن عاص کے پاس آیا اور ان سے عرض کیا کہ مجھے ایسی کوئی حدیث بتا دیجئے، جسے آپ نے خود نبی کریم ﷺ سے سنا ہو، تو عبد اللہ بن عمرو نے مجھے ایک لکھا ہوا کاغذ دیا اور فرمایا کہ یہ رسول اللہ ﷺ نے میرے لئے لکھوایا تھا، راوی کہتے ہیں کہ میں نے اس کاغذ کو دیکھا تو اس میں یہ لکھا تھا: ابو بکر صدیق نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے کوئی دعا سکھا دیجئے، جسے میں صبح و شام مانگا کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اے ابو بکر! یہ دعا مانگا کرو: اے اللہ، اے آسمان و زمین کو پیدا کرنے والے، اے غائب اور حاضر کو جاننے والے، تیرے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں، اے ہر چیز کے پروردگار اور اس کے مالک: میں اپنے نفس کے شر، شیطان کے شر اور اس کے شرک سے حیری پناہ مانگتا ہوں، اور اس بات سے بھی پناہ مانگتا ہوں کہ میں خود کوئی برائی کروں یا کسی مسلمان سے برائی کرانے میں سبب بنوں۔

مشکل الفاظ کے معنی: القی الی: میری طرف ڈالا یعنی مجھے دیا، صحیفۃ: لکھا ہوا کاغذ، و شروکہ: (شین کے نیچے زیر اور را

ساکن): اور شیطان کے شرک سے، ان اقرار: (میں نے واحد حکم) میں ارتکاب کروں یعنی گناہ اور برائی کروں، اجزہ: اس میں ”ضمیر“ سوہ“ کی طرف لوٹ رہی ہے، میں برائی کو کسی مسلمان کی طرف کھینچوں، کسی مسلمان سے برائی کرانے میں سبب بنوں، اس سے برائی کراؤں۔

صبح وشام کی ایک اہم دعا

مذکورہ حدیث میں نبی کریم ﷺ نے حضرت صدیق اکبر کو صبح وشام پڑھنے کی ایک اہم دعا بتلائی ہے، جس کے شروع کے کلمات میں اللہ جل جلالہ کی عظمت و بڑائی کا ذکر ہے اور آخر میں نفس و شیطان کے شر اور برائی سے پناہ کا ذکر ہے۔
 او اجزہ الی مسلم، یعنی میں اس بات کی پناہ مانگتا ہوں کہ کسی اور مسلمان سے کوئی برائی کراؤں، اس کو برے کام کی دعوت دوں، گناہ میں اس کا سبب اور ذریعہ بنوں۔

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِشَجَرَةٍ، يَابِسَةِ الْوَرَقِ، فَصَوَّبَهَا بِعَصَاهُ، فَتَنَاقَرُ الْوَرَقُ، فَقَالَ: إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ وَبِحَمْدِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ لَعَسَاقَطُ مِنْ ذُلُوبِ الْعَبْدِ كَمَا تَسَاقَطُ وَرَقُ هَذِهِ الشَّجَرَةِ (۱)

حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک مرتبہ ایک ایسے درخت کے پاس سے گزرے، جس کے پتے خشک ہو چکے تھے، آپ ﷺ نے اپنی لاشی اس (کی شاخوں) پر ماری، جس سے اس کے پتے جھڑنے لگے، پھر آپ نے فرمایا: الحمد للہ، سبحان اللہ، لا الہ الا اللہ اور اللہ اکبر بندوں کے گناہوں کو اسی طرح جھاڑتے ہیں، جس طرح اس درخت کے پتے جھڑ رہے ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: شجرة يابسة الورق: خشک پتوں والا درخت، ضربها: آپ نے اس کی شاخوں پر مارا، كما تساقط ورق: (باب تفاعل سے صیغہ ماضی) جیسے اس درخت کے پتے گر رہے ہیں، تنالو: پتے جھڑتے ہیں، لعساقط: (تاپر پیش اور قاف کے نیچے زیر) اس کی ”ھی“ ضمیر ان کلمات کی طرف لوٹ رہی ہے: یہ کلمات جھاڑ دیتے ہیں، ختم کر دیتے ہیں۔

تسبیحات سے گناہ جھڑ جاتے ہیں

مذکورہ حدیث میں نبی کریم ﷺ نے ایک مثال کے ذریعہ یہ سمجھایا کہ جس طرح خشک پتوں والے درخت کو ہلانے سے اس کے پتے گرنے لگتے ہیں، اسی طرح سبحان اللہ، الحمد للہ، اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ پڑھنے سے انسان کے صغیرہ گناہ جھڑ جاتے ہیں، اللہ جل جلالہ ہمیں کثرت سے اپنا ذکر کرنے کی توفیق عطا فرمائے، آمین یا رب العالمین۔

عَنْ عُمَارَةَ بْنِ شَيْبَةَ السَّهْمِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَخَدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمَلِكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، يُخَيَّرُ وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، عَشْرَ مَوَاقِبَ عَلَى الْفَرَسِ الْمَغْرِبِ بَعَثَ اللَّهُ لَهُ مَسْلُحَةً، يَحْفَظُونَهُ مِنَ الشَّيْطَانِ حَتَّى يُصْبِحَ، وَكَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِهَا عَشْرَ حَسَنَاتٍ مُوَجَّهَاتٍ، وَمَخَاعِنَهُ عَشْرَ سَيِّئَاتٍ مُوَبَّقَاتٍ، وَكَانَتْ لَهُ بِعَدْلِ عَشْرِ رِقَابٍ، مَوَاقِبَاتٍ. (۱)

حضرت عمارہ بن شیبہ سہمی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص لا الہ سے قدیر تک مغرب کی نماز کے بعد دس مرتبہ پڑھے گا اللہ تعالیٰ اس کے لئے فرشتے بھیج دیتے ہیں، جو اس کی شیطان سے صبح تک حفاظت کرتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ اس کے لئے ان کی وجہ سے دس ایسی نیکیاں لکھ دیتے ہیں، جو جنت کو واجب کرنے والی ہیں، اور اس کی دس ہلاک کرنے والی برائیاں مٹا دیتے ہیں، اور اس کے لئے دس مسلمان غلام آزاد کرنے کے برابر اجر و ثواب ہوتا ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: مسلحہ: اسلحہ سے ایس سپاہی اور فوج، جو ملکی سرحدوں کی حفاظت پر مامور ہوتے ہیں، اور جب دشمن در اندازی کی کوشش کرتا ہے، تو یہ لوگ اپنے دوسرے ساتھیوں کو بتاتے ہیں، تاکہ پوری تیاری کر کے دشمن کا مقابلہ کیا جائے، یہاں حدیث میں مسلحہ سے فرشتوں کی جماعت مراد ہے، جو اس بندے کی خصوصی حفاظت کرتے ہیں، اس لفظ کی جمع مسالح ہے، عدل: (عین پرزیر اور زیر اور دال ساکن) برابر، موجبات: موجبة کی جمع ہے: اللہ کی رحمت اور جنت کو واجب کرنے والی نیکیاں، موبقات: موبقة کی جمع ہے، تباہ و برباد اور ہلاک کرنے والی، رقاب: رقبة کی جمع ہے، گردنیں، یہاں غلام مراد ہیں۔

نماز مغرب کے بعد دس مرتبہ لا الہ الا اللہ... پڑھنے کی فضیلت

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے نماز مغرب کے بعد کا ایک ذکر بیان فرمایا ہے، جو شخص اس ذکر کو نماز مغرب کے بعد دس مرتبہ پڑھے گا، تو اسے یہ فضیلت حاصل ہوگی کہ اللہ تعالیٰ اس کی حفاظت کے لئے فرشتوں کی ایک خاص جماعت مقرر کر دیتے ہیں، جو اس کی صبح تک حفاظت کرتے ہیں، نیز اس کے لئے ایسی دس نیکیاں لکھ دی جاتی ہیں، جو اللہ تعالیٰ کی رحمت اور جنت میں داخلے کا ذریعہ بنتی ہیں، اور دس برائیاں معاف کر دی جاتی ہیں، جو اس کے لئے ہلاکت کا باعث تھیں، اور اسے ایمان والے دس غلام آزاد کرنے کے برابر ثواب حاصل ہوتا ہے، اللہ جل شانہ ہمیں عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

بَاب فِي فَضْلِ التَّوْبَةِ وَالِاسْتِغْفَارِ وَمَا ذَكَرَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ بِعِبَادِهِ

یہ باب ان احادیث پر مشتمل ہے، جن میں توبہ اور استغفار کی فضیلت کا بیان ہے، اور اللہ کی اس رحمت کا ذکر ہے جو اس کی اپنے بندوں پر

عَنْ زُرِّ بْنِ حَبِيشٍ، قَالَ: أَتَيْتُ صَفْوَانَ بْنَ عَسَّالٍ الْمُرَادِيَّ، أَسْأَلُهُ عَنِ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ، فَقَالَ: مَا جَاءَ بِكَ يَا زُرُّ؟ فَقُلْتُ: ابْتِغَاءُ الْعِلْمِ، فَقَالَ: إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ أَحْبَبَ حَتَّى يَطْلُبَ الْعِلْمَ وَضَائِعًا يَطْلُبُ، فَقُلْتُ: إِنَّهُ حَكٌّ فِي صُدْرِي الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ بَعْدَ الْغَائِطِ وَالْبَوْلِ، وَكُنْتُ أَمْرًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَجِئْتُ أَسْأَلُكَ هَلْ سَمِعْتَهُ يَذْكُرُ فِي ذَلِكَ شَيْئًا، قَالَ: نَعَمْ، كَانَ يَأْمُرُنَا إِذَا كُنَّا صَفْرًا أَوْ مُشَافِرِينَ أَنْ لَا نَتَزَعَ خِفَافًا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ إِلَّا مِنْ جَنَابَةِ، لَكِنْ مِنْ غَائِطٍ وَبَوْلٍ وَنَوْمٍ۔

فَقُلْتُ: هَلْ سَمِعْتَهُ يَذْكُرُ فِي الْهَوَى شَيْئًا؟ قَالَ: نَعَمْ، كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ، فَبَيْنَا لَحْنٌ عِنْدَهُ إِذْ نَادَاهُ أَغْرَابِيٌّ بِصَوْتٍ لَهُ جَهْرٌ يَرَى يَامُحَمَّدُ، فَأَجَابَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى لَحْنٍ مِنْ صَوْتِهِ هَارُومٌ وَقُلْنَا لَهُ: وَيَحْكُ، اغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ، فَإِنَّكَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ نَهَيْتَ عَنْ هَذَا، فَقَالَ: وَاللَّهِ لَا أَغْضُضُ، قَالَ الْإِغْرَابِيُّ: الْمَرْءُ يَحِبُّ الْقَوْمَ، وَلَمَّا يَلْحَقْ بِهِمْ، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، لَمَّا رَأَى يَحْدُثُنَا حَتَّى ذَكَرْنَا بَابًا مِنْ قِبَلِ الْمَغْرِبِ مَسِيرُهُ عَزْصِهِ، أَوْ يَسِيرُ الزَّوَاكِبِ فِي عَرْضِهِ أَرْبَعِينَ أَوْ سَبْعِينَ عَامًا، قَالَ سَفِيَّانٌ: قِيلَ الشَّامُ، خَلَقَهُ اللَّهُ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مَقْفُوحًا يَغْنِي لِلتَّوْبَةِ لَا يَغْلُقُ، حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْهُ. (۱)

حضرت زر بن حبیش فرماتے ہیں کہ میں صفوان بن عسال کے پاس آیا، تاکہ میں ان سے موزوں پر مسح کے بارے میں پوچھوں، انہوں نے فرمایا: اے زر! تمہیں کیا چیز لائی ہے (یعنی تم کیوں آئے ہو)؟ میں نے کہا: علم حاصل کرنے کے لئے، صفوان نے فرمایا: طلب علم کی وجہ سے فرشتے طالب علم کو خوش کرنے کے لئے اپنے پر (زمین پر) بچھاتے ہیں، میں نے کہا: میرے دل میں پیشاب پاخانے کے بعد موزوں پر مسح کرنے کے بارے میں تردد ہوا (کہ آیا یہ جائز ہے یا نہیں) اور آپ نبی کریم ﷺ کے صحابہ میں سے ہیں، تو میں آپ سے یہ پوچھنے کے لئے آیا ہوں کہ کیا آپ نے نبی کریم ﷺ کو اس بارے میں کچھ فرماتے ہوئے سنا ہے؟ صفوان نے فرمایا: جی ہاں (میں نے سنا ہے) ہم جب سفر پر ہوتے تو نبی کریم ﷺ یہ حکم دیتے تھے کہ ہم تین دن اور تین راتوں تک موزے نہ اتاریں، مگر جنابت کی وجہ سے (اتارنا ضروری ہے)، لیکن پیشاب، پاخانے اور سونے کے بعد یہی حکم تھا (کہ موزوں پر مسح کر سکتے ہیں)۔

راوی کہتے ہیں کہ میں نے کہا: کیا آپ نے نبی کریم ﷺ کو محبت سے متعلق کچھ فرماتے ہوئے سنا ہے؟ حضرت صفوان نے فرمایا: جی ہاں، ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے، ہم آپ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ

اچانک ایک بدو نے آپ ﷺ کو بلند آواز سے پکارا، اے محمد انبی کریم ﷺ نے بھی اسے اسی طرح بلند آواز سے جواب دیا کہ آ جاؤ، ہم نے اس سے کہا: تیرا برا ہو، اپنی آواز کو پست کر، کیونکہ تو نبی کریم ﷺ کے پاس ہے، اور تمہیں (حضور ﷺ کے سامنے) اس طرح آواز کو بلند کرنے سے منع کیا گیا ہے، وہ کہنے لگا: اللہ کی قسم میں اپنی آواز دھیمی نہیں کروں گا، پھر وہ پوچھنے لگا کہ ایک آدمی ایک قوم سے محبت کرتا ہے، حالانکہ وہ ابھی تک (اعمال کے لحاظ سے) ان تک نہیں پہنچا (یا اس نے ابھی تک ان سے ملاقات بھی نہیں کی) آپ ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن ہر شخص اس کے ساتھ ہوگا، جس سے وہ محبت کرتا ہوگا۔

زر بن حبیش کہتے ہیں کہ پھر صفوان مسلسل ہم سے باتیں کرتے رہے، یہاں تک کہ انہوں نے مغرب کی جانب ایک دروازے کا ذکر کیا، جس کی چوڑائی چالیس یا ستر برس کی مسافت کے بقدر ہے؟ سفیان راوی کہتے ہیں کہ وہ دروازہ شام کی جانب ہے، اللہ تعالیٰ نے اسے اسی دن پیدا کر دیا تھا، جس دن کہ آسمان وزمین کو پیدا کیا، وہ دروازہ تو یہ کے لئے کھلا رہے گا، اسے بند نہیں کیا جائے گا، یہاں تک کہ مغرب سے سورج طلوع ہو جائے۔

عَنْ زُرِّ بْنِ حَبِيشٍ، قَالَ: أَتَيْتُ صَفْوَانَ بْنَ عَسَّالٍ الْمُرَادِيَّ، فَقَالَ لِي: مَا جَاءَ بِكَ؟ قُلْتُ: ابْتِغَاءَ الْعِلْمِ، قَالَ: بَلِّغْنِي أَنَّ الْمَلَائِكَةَ تَضَعُ أَحْبَبَ حَتَّى لَطَائِبِ الْعِلْمِ رِضًا بِمَا يَفْعَلُ، قَالَ: قُلْتُ لَهُ: إِنَّهُ حَاكٍ، أَوْ قَالَ: حَكَّ فِي نَفْسِي شَيْءٌ مِنْ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَيْنِ، فَهَلْ حَفِظْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ شَيْئًا؟ قَالَ: نَعَمْ، كُنَّا إِذَا كُنَّا سَفَرًا أَوْ مُسَافِرِينَ أَمْرًا أَنْ لَا نَخْلَعُ خِفَاتَنَا فَلَنَا إِلَّا مِنْ جَنَابِهِ، وَلَكِنْ مِنْ غَائِطٍ وَبَوْلٍ وَنَوْمٍ، قَالَ: فَقُلْتُ: فَهَلْ حَفِظْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْهَوَى شَيْئًا؟ قَالَ: نَعَمْ، كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ، فَنَادَاهُ رَجُلٌ كَانَ فِي أَجْرِ الْقَوْمِ بِصَوْتٍ جَهْوَرِيٍّ، أَغْرَابِيٍّ، جَلْفٍ، خَافٍ، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، يَا مُحَمَّدُ، فَقَالَ لَهُ الْقَوْمُ: مَهْ، إِنَّكَ قَدْ نَهَيْتَ عَنْ هَذَا، فَأَجَابَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوًا مِنْ صَوْتِهِ هَاؤُمُ، فَقَالَ: الرَّجُلُ يَحْبُثُ الْقَوْمَ، وَلَمَّا يَلْحَقُ بِهِمْ، قَالَ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ.

قَالَ زُرٌّ: فَمَا بَرِحَ يُخَدِّثُنِي، حَتَّى حَدَّثَنِي أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جَعَلَ بِالْمَغْرِبِ بَابًا، عَرْضُهُ مِثْرَةُ سَبْعِينَ عَامًا لِلثَّوْبَةِ، لَا يَغْلُقُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ قِبَلِهِ، وَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ {يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ، لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا} الْآيَةُ (۱).

حضرت زر بن حبیش کہتے ہیں کہ میں صفوان بن عسال کے پاس آیا، تو انہوں نے مجھ سے پوچھا کہ کیا چیز تمہیں لائی ہے (یعنی کیسے آتا ہوا) میں نے کہا: علم حاصل کرنے کے لئے، حضرت صفوان نے فرمایا: مجھ تک یہ بات پہنچی ہے کہ

فرشتے طلب علم کی وجہ سے طالب علم کی خوشی کے لئے اپنے پر بچاتے ہیں، راوی کہتے ہیں: میں نے ان سے کہا: میرے دل میں موزوں پر مسج کے بارے میں کچھ تردد سا ہو گیا، تو کیا اس بارے میں آپ نے رسول اللہ ﷺ سے کچھ سن کر محفوظ کیا ہے؟ انہوں نے فرمایا: جی ہاں، ہم جب سفر پر تھے تو ہمیں آپ ﷺ نے یہ حکم دیا کہ ہم اپنے موزے تین دن تک نہ اتاریں، مگر جنابت کی وجہ سے (اتارنے ہوں گے) لیکن پیشاب، پاخانے اور سونے کے بعد (مسج کر سکتے ہیں)

کہتے ہیں میں نے ان سے کہا: کیا آپ نے رسول اللہ ﷺ سے محبت کے بارے میں کچھ فرماتے ہوئے سنا ہے؟ فرمایا: جی ہاں، ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے کہ لوگوں کے پیچھے سے ایک شخص نے آپ ﷺ کو بلند آواز سے پکارا، وہ ایک بے وقوف اور سخت مزاج دیہاتی تھا، یوں پکارنے لگا: اے محمد، اے محمد، لوگوں نے اسے کہا کہ: چپ ہو، کیونکہ تمہیں اس طرح آواز بلند کرنے سے منع کیا گیا ہے، نبی کریم ﷺ نے اسے اسی طرح بلند آواز سے جواب دیا کہ آ جاؤ، اس دیہاتی نے پوچھا: ایک شخص ایک قوم سے محبت کرتا ہے، لیکن وہ ابھی تک ان سے ملا نہیں یا اعمال کے لحاظ سے ان تک نہیں پہنچا، راوی کہتے ہیں: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: آدمی قیامت کے دن اس شخص کے ساتھ ہوگا، جس سے وہ محبت کرتا ہوگا۔

درین حبش کہتے ہیں کہ مسلسل حضرت صفوان مجھ سے باتیں کرتے رہے، یہاں تک کہ انہوں نے مجھے بتایا کہ اللہ تعالیٰ نے مغرب کی جانب ایک دروازہ بنایا ہے، جس کی چوڑائی ستر سال کی مسافت کے بقدر ہے، یہ دروازہ توبہ کے لئے ہے، اسے بند نہیں کیا جائے گا، یہاں تک کہ مغرب کی جانب سے سورج طلوع ہو جائے (پھر توبہ کا دروازہ بند ہو جائے گا) اور یہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: یوم یأتی بعض ایات ربک... (جس دن تیرے رب کی بعض نشانیاں آئیں گی تو کسی نفس کو اس کا ایمان، اسے کوئی نفع نہیں دے گا)۔

مشکل الفاظ کے معنی: لتضع: البتہ رکھتے ہیں، بچاتے ہیں، اجنحتھا: جناح کی جمع ہے: اپنے پر، حک: میرے دل میں تردد اور کھٹکا ہوا، سفر: (یہ لفظ واحد اور جمع دونوں معنی کے لیے استعمال ہوتا ہے): مسافر، لا فتوح: ہم نہ اتاریں، خفافنا: خف کی جمع ہے: اپنے موزے، ہوی: (ہاء اور واؤ پر زبر کے ساتھ) محبت، الفت، صوت جھوری: بلند آواز، ہاؤم: تعال کے معنی میں ہے: آ جاؤ، ویحک: تیرا برا ہو، اغضض: تو پست کر، اپنی آواز دھیمی کر، ولما یلحق بہم: اس کے دو معنی ہو سکتے ہیں: (۱) ابھی تک وہ اعمال اور نیکی کے لحاظ سے اس قوم کے برابر نہیں پہنچ سکا، اعمال میں پیچھے ہے۔ (۲) ابھی تک اس نے اس قوم سے کوئی ملاقات نہیں کی، ملائک نہیں، لا یغلق: (اغلاق سے صیغہ مجہول) اس دروازے کو بند نہیں کیا جائے گا، حاک: بننے لگا یعنی کھٹکا پیدا ہونے لگا، جلف: (جیم کے نیچے زیر اور لام ساکن) بیوقوف، احمق، جاف: یہ جفاء سے ہے، سخت مزاج، اکھڑا اور تند خو، مد: (اسم فعل) رک جا، چپ ہو جا، لما یبرح یحدثنی: مسلسل حضرت صفوان مجھ سے باتیں کرتے رہے۔

قیامت تک توبہ کا دروازہ کھلا ہے

مذکورہ احادیث میں بہت سے امور کا ذکر ہے، جن کا خلاصہ یہ ہے:

۱۔ جو شخص دینی علم حاصل کرنے کے لئے اللہ کے راستے میں ہو، تو فرشتے بطور اعزاز اور اس کی رضا کے لئے اپنے پر، اس کے قدموں کے نیچے بچھاتے ہیں، یہ طلب علم کی فضیلت ہے۔

۲۔ مسافر آدمی چڑے کے موزوں پر تین دن اور تین رات اور معیم ایک دن اور ایک رات تک ان پر مسح کر سکتا ہے، پیشاب، پاخانے اور سونے سے اس میں کوئی فرق نہیں پڑتا، ان کے بعد بھی مسح کیا جاسکتا ہے، البتہ اگر موزے پہننے کے بعد غسل فرض ہو جائے تو پھر موزوں کا اتارنا ضروری ہو جاتا ہے۔

مسح کا یہ حکم صرف چڑے کے موزوں کے ساتھ خاص ہے، وہ جراثیم جو موسم سرما وغیرہ میں استعمال ہوتی ہیں، ان پر مسح کرنا جائز نہیں ہے۔

۳۔ جو شخص دنیا میں جس کے ساتھ محبت کرتا ہوگا، قیامت کے دن وہ اس کے ساتھ ہوگا، ہاں ان میں درجات کے لحاظ سے فرق ہو سکتا ہے۔ (۱)

۴۔ ایک دیہاتی جو سخت مزاج اور بیوقوف رہا تھا، اس نے آپ ﷺ کو بلند آواز سے پکارا، تو صحابہ نے اسے سمجھانے کی کوشش کی کہ حضور ﷺ کے سامنے اونچی آواز سے نہ بولیں، لیکن وہ کہنے لگا کہ میں اپنی آواز دھیمی نہیں کروں گا، لیکن چونکہ وہ غلط تھا، اس لئے آپ ﷺ نے اسے بلند آواز سے جواب دیا کہ آ جاؤ، آپ نے یہ انداز اس لئے اختیار کیا تا کہ وہ دیہاتی آواز بلند کرنے کی وجہ سے گنہگار نہ ہو، پھر اس نے آپ سے سوال کیا۔

۵۔ حضرت صفوان نے بیان فرمایا کہ مغرب کی جانب ایک دروازہ ہے جس کی چوڑائی چالیس یا ستر سال کی مسافت کے بعد ہے، وہ توبہ کے لئے ہر وقت کھلا ہے جو بھی توبہ کرنا چاہے، کر سکتا ہے، پھر جب مغرب سے سورج طلوع ہوگا، اس وقت توبہ کا یہ دروازہ بند ہو جائے گا، اس وقت ایمان لانے اور توبہ کرنے کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔ (۲)

عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يُفْرَ هُوَ. (۳)

حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ بندے کی توبہ اس وقت تک قبول کرتے ہیں، جب تک کہ اس کی روح گلے تک نہ پہنچے۔

(۱) شرح مسلم للنووی ۳۳۱/۲، کتاب البر والصلة، باب المرامع من أحب، تکملة فتح اللہم ۴۶۳/۵، رقم: ۶۶۶۸۔

(۲) تحفة الاحوذی ۲۸۱/۹۔

(۳) سنن ابن ماجہ، کتاب الزہد، باب ذکر التوبة، رقم: ۴۲۵۳۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اللَّهُ أَفْرَحُ بِتُوبَةِ أَحَدِكُمْ مِنْ أَحَدِكُمْ بِضَالَتِهِ إِذَا وَجَدَهَا. (۱)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ تم میں سے ہر ایک کی توبہ سے کہیں زیادہ خوش ہوتے ہیں، جتنا کہ تم میں سے کوئی اپنے گم شدہ اونٹ کے دوبارہ ملنے پر خوش ہوتا ہے۔
مشکل الفاظ کے معنی: عالم یغفر غو: یہ غرغرة سے ہے: جب تک کہ اس کی روح گلے تک نہ پہنچے، اللہ افرح: (لفظ اللہ پر لام تاکید ہے اور اس پر زبر ہے، اور افرح صیغہ اسم تفضیل ہے) اللہ تعالیٰ بہت زیادہ خوش اور راضی ہوتا ہے، ضالۃ: گم شدہ سامان، گم شدہ اونٹ وغیرہ۔

اللہ تعالیٰ توبہ سے بہت خوش ہوتے ہیں

مذکورہ حدیث سے دو باتیں ثابت ہوتی ہیں:

❖ موت کے وقت جب تک انسان کی روح گلے تک نہ پہنچ جائے، اس وقت تک توبہ کی جاسکتی ہے، کافر اپنے کفر سے اور مسلمان اپنے گناہوں سے توبہ کر سکتا ہے، (۲)

❖ لطف و دق بیابان اور صحرا میں اگر کسی کی سواری گم ہو جائے، اور سواری بھی ایسی کہ جس پر اس مسافر کا سارا سباز و سامان اور کھانے پینے کی اشیاء ہوں، ایسے میں اس کی پریشانی کا کیا عالم ہوگا، مایوسی کے اس وقت میں اچانک اسے اپنی سواری دوبارہ مل جاتی ہے، تو آپ بتائیے کہ وہ کتنا خوش ہوگا، اس کی خوشی کی کوئی انتہا نہیں ہوگی، آپ ﷺ نے اس مثال سے سمجھایا کہ اللہ جل جلالہ کے دربار میں جب کوئی گنہگار انسان توبہ کے لئے حاضر ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس بندے سے اس مسافر سے کہیں زیادہ خوش ہوتے ہیں، جسے اپنی سواری دوبارہ ملنے پر خوش ہوتی ہے، اس لئے اگر انسان سے کوئی گناہ ہو جائے تو وہ مایوس نہ ہو، بلکہ فوراً اللہ جل جلالہ کے سامنے معافی کا دامن پھیلائے، اس کے سامنے روئے، گڑ گڑائے، اس یقین کے ساتھ کہ اللہ تعالیٰ میری دعا کو ضرور قبول کریں گے، یقیناً اللہ جل جلالہ اس کے ساتھ اس کے گناہ سے کہیں زیادہ رحم و کرم کا معاملہ فرمائیں گے، کوئی اس کے دربار میں آئے تو سہی، پھر دیکھے کہ اس کے ساتھ لطف و کرم کا کیا معاملہ ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ ہم سب کو صحیح طرح سے توبہ کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ (۳)

عَنْ أَبِي أَيُّوبَ أَنَّهُ قَالَ جِئْتُ حَضْرَتَهُ الْوَفَاةَ: قَدْ كَتَمْتُ عَنْكُمْ شَيْئًا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

(۱) الصحيح لمسلم، كتاب التوبة، باب في الخوض على التوبة، رقم: ۲۶۷۵۔

(۲) مرقاة ۲۵۰/۵، كتاب الدعوات باب الاستغفار، رقم: ۲۳۴۳۔

(۳) ايضاً ۲۶۶/۵، رقم: ۲۳۵۸۔

وَسَلَّمَ يَقُولُ: لَوْلَا أَنْكُمْ تَذِيبُونَ، لَخَلَقَ اللَّهُ خَلْقًا يَذِيبُونَ لِيُغْفِرَ لَهُمْ. (۱)

حضرت ایوب انصاری کی وفات کا وقت جب قریب ہوا تو کہنے لگے: میں نے تم لوگوں سے ایک بات چھپا رکھی تھی، جسے میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا تھا کہ: اگر تم لوگ گناہ نہیں کرو گے، تو اللہ تعالیٰ ایک اور ایسی مخلوق پیدا کر دے گا، جو گناہ کرے گی اور اللہ تعالیٰ ان کو معاف کر دیں گے۔

رحمت الہی کی وسعت

اس حدیث سے یہ بتانا مقصود ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت بہت وسیع ہے، وہ جس طرح نیکوکاروں کو اپنی رحمت اور نعمتوں سے نوازتا ہے، گنہگاروں کو بھی یوں نوازتا ہے کہ ان کی توبہ کو قبول کر لیتا ہے اور ان کے گناہوں کو معاف کر دیتا ہے، کیونکہ وہ غفار ہے، غفور ہے اور حلیم و کریم ہے، اس حدیث کے ذریعہ نہ تو گنہگاروں کو مزید گناہ پر ہمت اور حوصلہ دلانا پیش نظر ہے اور نہ ہی گناہ کی ترغیب دینا مقصود ہے کیونکہ گناہوں سے بچنے کا حکم اللہ تعالیٰ نے بڑی تاکید کے ساتھ قرآن مجید کے مختلف مقامات پر دیا ہے، اور نبی کریم ﷺ کو اس دنیا میں بھیجا ہی اس لئے ہے، تاکہ آپ لوگوں کو گناہ کی زندگی سے نکال کر طاعت اور عبادت کی راہ پر لگائیں، پس اس حدیث سے اللہ جل جلالہ کی رحمت اور قدرت کا ملہ کا ذکر ہے، وہ چاہتا ہے کہ لوگ گناہ کر کے مجھ سے معافی مانگیں، تاکہ میں ان کی مغفرت کروں۔ (۲)

حضرت ابو ایوب انصاری نے وفات تک یہ حدیث چھپا کر رکھی، لوگوں کے سامنے اسے بیان نہیں کیا، تاکہ لوگ اللہ تعالیٰ کی وسیع رحمت پر بھروسہ کر کے اعمال میں غفلت و سستی اور گناہوں میں منہمک نہ ہو جائیں، اور وفات کے وقت اس حدیث کو اس لیے بیان کر دیا، تاکہ کسمپاش علم یعنی علم کی بات کو چھپانا لازم نہ آئے، (۳)

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: يَا ابْنَ آدَمَ إِنَّكَ مَا دَعَوْتَنِي، وَرَجَوْتَنِي، غَفَرْتُ لَكَ، عَلَى مَا كَانَتْ فِيكَ، وَلَا أَبَالِي، يَا ابْنَ آدَمَ لَوْ بَلَغَتْ ذُنُوبُكَ عَنَانَ السَّمَاءِ، ثُمَّ اسْتَغْفَرْتَنِي، غَفَرْتُ لَكَ، وَلَا أَبَالِي، يَا ابْنَ آدَمَ، إِنَّكَ لَوْ أَتَيْتَنِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطِيئًا، ثُمَّ لَقَيْتَنِي، لَا تَشْرِكُ بِي شَيْئًا، لَأَتَيْتُكَ بِقُرَابِهَا مَغْفُورًا. (۴)

حضرت انس کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، اے ابن آدم: جب تک تو مجھ سے

(۱) الصحيح لمسلم، كتاب التوبة، باب سقوط الذنوب، رقم: ۲۷۴۸۔

(۲) مرقاة المفاتیح ۲۳۹/۵، كتاب الدعوات باب الاستغفار، رقم: ۲۳۲۸۔

(۳) تحفة الاحوذی ۳۸۶/۹۔

(۴) الترغیب والترہیب للمندری، رقم: ۲۴۰۴۔

(گناہوں کی معافی) مانگتا رہے گا، اور مجھ سے مغفرت کی امید رکھے گا، میں تجھے معاف کرتا رہوں گا، خواہ تو جس گناہ میں بھی مبتلی ہو جائے، اور مجھے اس کی کوئی پرواہ نہیں، (یعنی اس معافی سے میری قدرت میں کوئی کمی نہیں آئے گی) اے ابن آدم! اگر تیرے گناہ آسمان کی بلندیوں تک بھی پہنچ جائیں، پھر تو مجھ سے مغفرت طلب کرے تو میں تجھے بخش دوں گا، اور مجھے کوئی پرواہ نہیں، اے ابن آدم! اگر تو زمین کے بھرنے کے بقدر میرے پاس غلطیاں لے کر آئے، اور تو مجھے اس حالت میں ملے کہ تو نے میرے ساتھ کسی چیز کو شریک نہیں ٹھہرایا ہوگا، تو میں بھی زمین کے بھراؤ کے برابر تمہارے پاس مغفرت لاؤں گا۔

مشکل الفاظ کے معنی: مادعو تنی: جب تک تو مجھے پکارتا رہے، علی ما کان فیک: خواہ تو جس گناہ میں بھی مبتلی ہو، ولا ابالی: اور مجھے کوئی پرواہ نہیں، یعنی میری قدرت میں کوئی کمی اور فرق نہیں پڑتا، عنان السماء: (عین پر زبر) بادل، آسمان کی طرح بلندی، قراب الارض: (قاف پر پیش اور زیر) زمین کے بھرنے کے بقدر، زمین کے بھراؤ کے برابر گناہ ہوں۔

اللہ تعالیٰ کی مغفرت کی اس قدر وسعت

اس حدیث کے ذریعہ ایک گنہگار مسلمان کو تسلی دی جا رہی ہے کہ اگر تمہارے گناہ اتنے زیادہ ہو جائیں، جن سے زمین بھر جائے، اور آسمان کی بلندی تک وہ پہنچ جائیں تو بھی تم اللہ کی رحمت سے مایوس نہ ہونا، اس سے امید کے ساتھ دل سے معافی مانگو گے تو اللہ جل شانہ تمہاری توبہ کو قبول فرمائیں گے اور نامہ اعمال کو گناہوں سے بالکل صاف کر دیا جائے گا، لیکن شرط یہ ہے کہ تمہارا عقیدہ توحید درست ہو، اللہ کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ ٹھہراتے ہوں، ایسے میں تم جتنے بھی گناہوں کے ساتھ، اللہ کے سامنے آؤ گے، اللہ تعالیٰ ان گناہوں کے بقدر مغفرت لے آئیں گے یعنی ان تمام گناہوں کو فوراً معاف کر دیں گے اور موت سے پہلے اگر تم شرک سے توبہ کر دو گے تو اسے بھی معاف کر دیا جائے گا، اس طرح کرنے سے اللہ کی قدرت میں کوئی فرق نہیں آتا، اسی کو مذکورہ حدیث قدسی میں یوں بیان فرمایا کہ ”مجھے کوئی پرواہ نہیں“ اللہ تعالیٰ عمل کی توفیق عطا فرمائے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: خَلَقَ اللَّهُ مِائَةَ رَحْمَةٍ، فَوَضَعَ رَحْمَةً وَاحِدَةً بَيْنَ خَلْقِهِ يَغْفِرُ أَحْمُونَ بِهَا، وَعِنْدَ اللَّهِ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ رَحْمَةً. (۱)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے سو رحمتیں پیدا کیں، ان میں سے صرف ایک رحمت اپنی مخلوق کے درمیان رکھی (یعنی نازل فرمائی) اسی کی وجہ سے لوگ آپس میں ایک دوسرے پر رحم کرتے ہیں، اور باقی ننانوے رحمتیں اللہ جل شانہ کے پاس ہیں۔

اللہ کی سورتیں

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے سورتیں پیدا فرمائی ہیں، جن میں سے صرف ایک رحمت اس دنیا پر نازل فرمائی، اس کا یہ اثر ہے کہ انسان، جنات، جانور اور کیڑے مکوڑے آپس میں ایک دوسرے پر رحم اور محبت کرتے ہیں، رحمت کے باقی ننانوے درجے اللہ جل جلالہ کے پاس ہیں، ان کا ظہور قیامت کے دن ہوگا، اور اہل ایمان اور فرمانبرداروں کو لوہا اڑ جائے گا، اس سے آپ اندازہ لگائیے کہ اللہ کی رحمت اور اس کی قدرت کتنی وسیع ہے، اللہ ہمارے اوپر دنیا اور آخرت دونوں میں خصوصی رحم فرمائے آمین یا رب العالمین۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَوْ يَعْلَمُ الْمُؤْمِنُ مَا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الْعُقُوبَةِ، مَا طَمِعَ فِي الْجَنَّةِ أَخَذَ، وَلَوْ يَعْلَمُ الْكَافِرُ مَا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الرَّحْمَةِ، مَا قَنَطَ مِنَ الْجَنَّةِ أَخَذَ. (۱)

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر مومن کو اس عذاب کا پتہ چل جائے، جو اللہ کے پاس ہے تو پھر کوئی شخص جنت کی امید بھی نہ رکھے (یعنی عذاب کے خوف سے جنت کی امید ہی ختم ہو جائے) اور اگر یہ جان لے کہ اللہ کی رحمت کس قدر ہے، تو پھر کوئی بھی اس کی جنت سے مایوس نہ ہو۔
مشکل الفاظ کے معنی: ما طمع: امید نہ رکھے، ما قنط: مایوس اور ناامید نہ ہو۔

بندے کو امید و خوف میں رہنا چاہیے

اس حدیث میں درحقیقت اللہ جل جلالہ کی وسیع رحمت اور کثرت عذاب کو بیان کیا گیا ہے، تاکہ مومن اللہ کی رحمت کا سہارا لے کر اعمال سے غافل اور اس کے عذاب سے بالکل بے خوف اور نڈر نہ ہو جائے، اور کافر کو اگر اللہ کی وسیع رحمت کا یقین ہو جائے تو پھر کوئی بھی جنت کی امید سے مایوس نہ ہو، گویا یہ حدیث بندے کو یہ درس دے رہی ہے کہ بندے کو امید اور خوف میں رہنا چاہیے، اللہ جل جلالہ کی رحمت کی امید بھی ہو، کیونکہ وہ رحمن و رحیم ہے اور اس کے عذاب سے بھی ڈرتا رہے کیونکہ وہ قہار بھی ہے، کوئی بھی نیک عمل کرے تو یہ فکر ہو کہ معلوم نہیں کہ یہ قبول ہوا ہے یا نہیں، یہ میرے لئے باعث رحمت ہوگا یا گرفت اور عذاب کا سبب، چنانچہ حضرت عمر فاروق کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا: اگر قیامت کے دن یہ اعلان کیا جائے کہ ایک شخص جنت میں داخل ہوگا تو میں امید رکھوں گا کہ وہ شخص میں ہوں، اور ایسے ہی اگر یہ اعلان کیا جائے کہ ایک شخص کو دوزخ میں داخل کیا جائے گا تو میں گمان کروں گا کہ وہ شخص میں ہی ہوں، (۲)

(۱) ایضاً، رقم: ۲۷۵۵۔

(۲) مرقاة المفاتیح ۲/۲۷۴، کتاب الدعوات باب سعة رحمة الله تعالى، رقم: ۲۳۶۷۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: إِنَّ اللَّهَ حِينَ خَلَقَ الْخَلْقَ كَتَبَ بِيَمِينِهِ عَلَى نَفْسِهِ: إِنَّ رَحْمَتِي تَغْلِبُ غَضَبِي. (۱)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے جب مخلوق کو پیدا کیا تو اپنے ہاتھ سے اپنی ذات کے متعلق تحریر فرمایا کہ: میری رحمت میرے غصے پر غالب ہے۔

اللہ کی رحمت غالب ہے

اللہ تعالیٰ نے اپنے دست مبارک سے ایک خصوصی کتاب میں یہ لکھ دیا کہ میری رحمت میرے غضب پر غالب ہے، یہ کتاب اللہ جل شانہ کے پاس عرش کے اوپر موجود ہے، یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس دنیا میں ہر لمحہ اپنی مخلوق پر بے شمار نعمتوں کی بارش برساتا رہتا ہے، اور جو اس کے نافرمان اور کافر ہیں، ان کو بھی اپنے عذاب میں فوراً نہیں پکڑتا، انہیں ڈھیل دیتا رہتا ہے، کہ شاید یہ اپنی اصلاح کر لیں، اور راہ راست پر آجائیں، اس سب کچھ کے باوجود ان پر بھی رحم و کرم کرتا ہے، انہیں بھی اپنی نعمتوں سے نوازتا ہے، یہ اس لئے کہ وہ رحیم و کریم ہے، اس کی رحمت کے سائے اس کے غضب کے بادلوں پر غالب ہیں۔ (۲)

عَنْ أَنَسٍ قَالَ: دَخَلَ النَّبِيُّ الْمَسْجِدَ وَرَجُلٌ قَدْ صَلَّى وَهُوَ يَدْعُو وَيَقُولُ فِي دُعَائِهِ: اَللّٰهُمَّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ اَلْمَنَّانُ، بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اتَذَرُونَ بِمِ دُعَا اللَّهِ؟ دُعَا اللَّهِ بِاسْمِهِ الْأَعْظَمِ، الَّذِي إِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ، وَإِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ. (۳)

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ مسجد میں داخل ہوئے، ایک شخص نماز پڑھنے کے بعد ان الفاظ سے دعا مانگ رہا تھا: اے اللہ، تیرے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں، تو ہی احسان کرنے والا، اور آسمان و زمین کو پیدا کرنے والا ہے، اے عظمت و کرم والے اللہ، (یہ سن کر) نبی کریم ﷺ نے فرمایا: کیا تم جانتے ہو کہ اس نے کن الفاظ سے دعا کی ہے؟ اس نے اللہ سے اس کے اسم اعظم کے وسیلے سے دعا کی ہے، جس کے وسیلے سے جب دعا کی جائے تو اللہ تعالیٰ قبول فرماتا ہے اور جب اس کے ذریعہ سے سوال کیا جائے تو اللہ تعالیٰ ضرور عطا فرماتا ہے۔

دعا کی قبولیت کا ایک راز

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب انسان اللہ جل جلالہ سے مانگے تو دعا میں اللہ کی عظمت و بڑائی اور اس کی تعریف میں

(۱) سنن ابن ماجہ، المقدمة، باب فیما انکرته الجہمیۃ، رقم: ۱۸۹۔

(۲) مرقاة المفاتیح، ۲/۵، رقم: ۲۳۶۲۔

(۳) ابن ماجہ، رقم: ۳۸۵۸۔

ان کلمات کا استعمال کرے: اَللّٰهُمَّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْمَنَّانُ، بِدِيعِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ تَوَاللّٰهُ تَعَالٰی اس دعا کو ضرور قبول فرماتا ہے، اور آپ ﷺ نے فرمایا: اس میں اللہ کا ایک ایسا نام ہے یعنی اسم اعظم ہے، جس کے وسیلے سے جب بھی کوئی شخص کسی چیز کی دعا کرے تو اسے ضرور قبول کیا جاتا ہے اور اسے وہ چیز عطا کر دی جاتی ہے، اس لئے اپنی دعاؤں میں ان الفاظ کو ضرور شامل کرنا چاہیے، تاکہ ہماری دعا قبولیت کے نور سے آراستہ ہو جائے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: رَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ ذَكَرْتُ عَنْدهُ، فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيَّ، وَرَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ دَخَلَ عَلَيْهِ رَمَضَانُ، ثُمَّ السَّلَاحُ قَبْلَ أَنْ يُغْفَرَ لَهُ، وَرَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ، أَخَذَ عِنْدَهُ أَبْوَاهُ الْكَبِيرِ، فَلَمْ يَذْخُلْهُ الْبَحْنَةَ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ: وَأُظْنَهُ قَالَ: أَوْ أَخَذَهُمَا. (۱)

حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اس شخص کی ناک خاک آلود ہو، جس کے پاس میرا ذکر کیا جائے اور وہ مجھ پر درود نہ بھیجے اور اس شخص کی ناک خاک آلود ہو، جس پر رمضان کا مہینہ آیا پھر وہ اس کی مغفرت ہونے سے پہلے ہی ختم ہو گیا (گزر گیا) اور اس شخص کی ناک خاک آلود ہو، جس کے پاس اس کے والدین نے بڑھاپے کا زمانہ پایا، لیکن انہوں نے اسے جنت میں (خدمت کے ذریعہ) داخل نہیں کیا۔

راوی عبد الرحمن کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ نبی کریم ﷺ نے یہ بھی فرمایا: یا والدین میں سے کسی ایک نے اس کے پاس بڑھاپے کا زمانہ پایا۔

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْبَخِيلُ الَّذِي مَنَ ذَكَرْتُ عَنْدهُ، فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيَّ. (۲)

حضرت علی بن ابی طالب فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: بخیل تو وہ ہے جس کے سامنے میرا تذکرہ ہو اور وہ مجھ پر درود نہ بھیجے۔

مشکل الفاظ کے معنی: رَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ: (راپر زبراور غین کے نیچے زیر): آدمی کی ناک خاک آلود ہو، ذَكَرْتُ عَنْدهُ: (صیغہ مجہول) اس کے پاس مجھے ذکر کیا جائے، اَدْرَكَ: پایا، ثُمَّ السَّلَاحُ: پھر وہ مہینہ گزر جائے، الْكَبِيرِ: (کاف کے نیچے زیر اور با پر زیر) بڑھاپا۔

تین آدمیوں کی ناک خاک آلود ہو

تین آدمیوں کی ناک خاک آلود ہو یعنی وہ ذلیل و رسوا ہو جائیں کہ جن کے سامنے یہ چیزیں پیش آئیں، لیکن انہوں نے

(۱) مسند احمد ۲/۲۵۴، عن ابی ہریرہ۔

(۲) مسند احمد ۱/۲۰۱، عن علی بن ابی طالب۔

ان پر عمل نہیں کیا، ان کی تفصیل یہ ہے:

۱۔ جس شخص کے سامنے نبی کریم ﷺ کا نام مبارک کا ذکر ہو اور وہ آپ ﷺ پر صلاۃ و سلام نہ بھیجے، اور دوسری روایت میں اپنے شخص کو بخیل کہا گیا ہے، نبی کریم ﷺ پر درود بھیجنے کا کیا حکم ہے؟ اس بارے میں دو قول ہیں:

مذکورہ دو حدیثوں کی روشنی میں امام طحاوی اور بعض دیگر حضرات فرماتے ہیں کہ مجلس میں جب بھی نبی کریم ﷺ کا نام مبارک آئے تو آپ پر درود بھیجنا واجب ہے۔

۲۔ جمہور اہل سنت کے نزدیک حکم یہ ہے کہ مجلس میں نام مبارک آئے تو ایک مرتبہ درود پڑھنا واجب ہے، اور مستحب یہ ہے کہ جب بھی آپ ﷺ کا اسم مبارک آئے، تو درود پڑھا جائے، اسی طرح لکھتے وقت بھی جب آپ کا نام آئے تو قلم سے پورا صلاۃ و سلام یعنی ﷺ لکھنا چاہیے، صرف ”صلعم“ لکھنا کافی نہیں۔

جمہور کا استدلال ترمذی کی ایک اور روایت سے ہے، جسے حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جس مجلس میں لوگ جمع ہوں، اور وہ اس میں اللہ تعالیٰ کا ذکر اور نبی کریم ﷺ پر صلاۃ و سلام نہ بھیجیں، تو یہ ان پر قیامت کے دن باعث حسرت اور فسوس ہوگا، اگر اللہ چاہے تو انہیں عذاب دے، اور چاہے تو انہیں معاف کر دے۔ (۱)

۳۔ آپ نے فرمایا: جس شخص کی زندگی میں رمضان کا مہینہ آجائے اور وہ اس میں عبادات اور دعاؤں کے ذریعہ اپنی مغفرت نہ کر اسکا اور نہ ہی اس نے کوئی خاص کوشش کی تو اس کی ناک خاک آلود ہو یعنی وہ ذلیل و خوار ہو جائے، لہذا جب رمضان کا مہینہ آجائے تو خوب عبادت کرنی چاہیے، تاکہ اللہ تعالیٰ مغفرت فرمادیں۔

۴۔ وہ شخص بھی ذلت اور رسوائی سے دو چار ہو، جس نے والدین کو یا ان میں سے کسی ایک کو بڑھاپے میں پایا، لیکن اس نے ان کی خدمت نہ کی کہ جس سے وہ جنت میں داخل ہو جاتا، اس لئے اگر کسی کے والدین زندہ ہوں، تو اسے چاہیے کہ اپنی ہمت اور طاقت کے بقدر ان کی ہر لحاظ سے خوب خدمت کرے، تاکہ اس کے والدین اس سے خوش ہو جائیں، یوں اس سے اللہ جل جلالہ بھی خوش ہو جائیں گے اور ان شاء اللہ اسے جنت میں داخل کر دیں گے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: اللَّهُمَّ بَرِّدْ قَلْبِي بِالثَّلْجِ وَالْبَرَدِ،

وَالْمَاءِ الْبَارِدِ، اللَّهُمَّ تَقِّ قَلْبِي مِنَ الْخَطَايَا، كَمَا تَقِيَتِ الثُّوبَ الْأَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ. (۲)

حضرت عبداللہ بن ابی اوفی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ یہ دعا کیا کرتے تھے: اے اللہ میرے دل کو برف، ادا لے اور ٹھنڈے پانی سے ٹھنڈا کر دے، اے اللہ میرے دل کو گناہوں سے اس طرح پاک صاف کر دے، جس طرح تو سفید کپڑے کو میل کچیل سے صاف کر دیتا ہے۔

(۱) تحفۃ الاحوذی ۹/۹۴، معارف القرآن ۷/۲۲۴

(۲) مسند احمد ۴/۳۵۲

مشکل الفاظ کے معنی: ہرد: (تبرید سے صیغہ امر) تو ٹھنڈا کر دے، تلج: برف، ہرد: (ہا اور را پر زبر) اولے، نق: (سحقہ سے صیغہ امر) تو پاک صاف کر دے، دلس: (دال اور فون پر زبر) میل کچیل، عطا یا: خطیہ کی جمع ہے: غلطیاں، گناہ۔

ایک مسنون دعا

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ کی ایک دعا کا ذکر ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ اے اللہ میرے دل کو برف، اولے اور ٹھنڈے پانی سے ٹھنڈا کر دے، تاکہ اسے سکون حاصل ہو، اور میرے دل کو گناہوں سے یوں صاف کر جس طرح تو میلے کپڑے کو میل سے صاف کر دیتا ہے، اللہ تعالیٰ ہمیں یہ دعا مانگنے کی توفیق عطا فرمائے۔

عَنْ ابْنِ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ فَتَحَ لَكُمْ بَابَ الدُّعَاءِ، فَتَحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الرَّحْمَةِ، وَمَا سَأَلَ اللَّهَ شَيْئًا يَعْنِي أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ الْعَافِيَةَ، وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ الدُّعَاءَ يَنْفَعُ مِمَّا نَزَلَ وَمِمَّا لَمْ يَنْزَلْ، فَعَلَيْكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِالْدُّعَاءِ. (۱)

حضرت عبداللہ بن عمر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس کے لئے دعا کا دروازہ کھول دیا گیا (یعنی اسے زیادہ دعا کرنے کی توفیق ہوگئی) اس کے لئے گویا رحمت کے دروازے کھول دیئے گئے، اور اللہ سے عافیت کا سوال کرنا، اس کے ہاں ہر چیز کے مانگنے سے زیادہ محبوب ہے، اور آپ نے فرمایا: دعا اس مصیبت کے لئے بھی فائدہ مند ہے، جو نازل ہو چکی ہے، اور اس کے لئے بھی جو ابھی نازل نہیں ہوئی، لہذا اے اللہ کے بندو! دعا کو اپنے اوپر لازم کرلو۔

کثرت سے دعا مانگا کرو

مذکورہ حدیث سے تین باتیں معلوم ہوئیں:

- ❖ جسے اللہ سے زیادہ دعا مانگنے کی توفیق مل جائے، تو اس کے لئے گویا رحمت الہی کے دروازے کھول دیئے گئے، اس کی برکت سے انشاء اللہ اس کے تمام مسائل حل ہو جائیں گے۔
- ❖ اللہ جل شانہ کو تمام دعاؤں میں سب سے زیادہ محبوب وہ دعا ہے، جس میں انسان اللہ سے اپنے لئے عافیت مانگے، اس میں اپنی بے کسی کو ظاہر کر کے اپنے لئے عافیت مانگے، اس لئے کثرت سے اس دعا کو مانگنے کا اہتمام کرنا چاہیے۔ (۲)

(۱) المستدرک للحاکم ۱/۲۹۸۔

(۲) مرقاة المفاتیح ۱/۲۴۶، کتاب الدعوات، رقم: ۲۲۳۹۔

دعا انسان کے لئے ہر حال میں نفع مند ہے، جو مصیبت آپہنچی ہو، اس کے لئے بھی فائدہ مند ہے، اس کی برکت سے وہ مصیبت ختم یا کم ہو جاتی ہے، اور جو مصیبت ابھی تک نہیں آئی، اس کے لئے بھی دعا فائدہ مند ہے، اس کی برکت سے اس کو دفع کر دیا جاتا ہے، اس لئے ہر حال میں اللہ کی طرف ہی متوجہ رہنا چاہیے۔ (۱)

عَنْ بِلَالٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: عَلَيْكُمْ بِقِيَامِ اللَّيْلِ، فَإِنَّهُ ذَابَ الصَّالِحِينَ قَبْلَكُمْ، وَإِنَّ قِيَامَ اللَّيْلِ قُرْبَةٌ إِلَى اللَّهِ، وَمَنْهَاةٌ عَنِ الْإِثْمِ، وَتَكْفِيرٌ لِلْسَّيِّئَاتِ، وَمَطْرَدَةٌ لِلدَّاءِ عَنِ الْجَسَدِ. (۲)

حضرت بلال فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم پر رات کے قیام یعنی نماز تہجد کا اہتمام لازم ہے، کیونکہ یہ تم سے پہلے نیک لوگوں کا طریقہ رہا ہے، اور یقیناً رات کا قیام اللہ کی نزدیکی کا باعث ہے، گناہ سے روکنے والا اور برائیوں کو مٹانے والا ہے، اور جسم کی بیماریوں کو دور کرنے والا ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: قیام اللیل: نماز تہجد، دَاب: (دال پر زبر اور ہمزہ ساکن) طریقہ، منہاۃ: مصدر میسی اسم فاعل کے معنی میں ہے: رد کرنے والا، مطردة: دھتکارنے والا، دور کرنے والا، قربة: قرب اور نزدیکی کا ذریعہ۔

نماز تہجد کی چند خصوصیات

مذکورہ حدیث میں نماز تہجد پڑھنے کی ترغیب دی گئی ہے، فرمایا کہ اس نماز کا اہتمام کیا کرو، یہی نیک لوگوں کا طریقہ رہا ہے، اس کی خصوصیت یہ ہے کہ اس نماز سے اللہ کا قرب اور نزدیکی حاصل ہوتی ہے، گناہوں اور بدکاریوں سے یہ روکتی ہے، جو گناہ ہو چکے ہوں، ان کو معاف کر دیتی ہے، اور جسمانی امراض بھی اس کی برکت سے دور ہو جاتے ہیں، کیونکہ زیادہ سونے سے نقصان ہوتا ہے، اس کے علاوہ بھی اس نماز کی بہت سی خصوصیات ہیں، اللہ تعالیٰ ہمیں اس نماز کو پابندی کے ساتھ پڑھنے کی توفیق عطا فرمائے، آمین۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَعْمَارُ أُمَّتِي مَا بَيْنَ السَّتِينَ إِلَى السَّبْعِينَ، وَأَقْلَهُمْ مَنْ يَجُوزُ ذَلِكَ. (۳)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری امت (کے افراد) کی عمریں ساٹھ سے ستر سال کے درمیان ہوں گی، اور ان میں ایسے تو بہت ہی کم ہوں گے، جو اس سے تجاوز کریں۔

مشکل الفاظ کے معنی: اعمار: عمر کی جمع ہے: زندگی، و اقلہم: اور ان میں سے بہت کم ایسے لوگ ہوں گے، من يجوز: من يجوز

(۱) مرقاة المفاتیح ۱/۲۱۵، رقم: ۲۲۳۳۔

(۲) الترغیب والترہیب ۱/۳۸۱۔

(۳) ابن ماجہ، کتاب الزہد، باب الأمل والأجل، رقم: ۲۲۳۶۔

ذلک: جو ستر سال سے تجاوز کرے۔

امت محمدیہ کی عمریں کتنی ہوں گی

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امت محمدیہ کے افراد کی عمریں زیادہ سے زیادہ ساٹھ سے ستر سال کے درمیان ہوں گی، اس سے زیادہ بہت کم لوگوں کی عمریں ہوں گی، چنانچہ صحابہ کرام میں حضرت سلمان فارسی کی عمر دو سو پچاس سال، حضرت حسان بن ثابت کی عمر ایک سو بیس سال، اسماء بنت ابی بکر کی سو سال، اور حضرت انس بن مالک کی عمر ایک سو تیس سال تھی، (۱)

اس حدیث سے مقصود یہ ہے کہ اس مختصر عمر کو ضائع کرنے کے بجائے اسے زیادہ سے زیادہ اللہ کی عبادت اور دینی کاموں میں صرف کیا جائے، شاید کہ اس سے ہماری آخرت سنور جائے، بس شب و روز اسی تک دو دو اور فکر میں رہے اور زندگی کے ان قیمتی لمحات کو اللہ کی نافرمانی میں لگانے سے مکمل اجتناب کرے۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو يَقُولُ: رَبِّ اغْنِنِي وَلَا تُغْنِنِي عَلَيَّ، وَانصُرْنِي وَلَا تَنْصُرْ عَلَيَّ، وَامْكُرْ لِي وَلَا تَمْكُرْ عَلَيَّ، وَاهْدِنِي وَاصْنُرْ الْهَدَى لِي، وَانصُرْنِي عَلَى مَنْ بَغَى عَلَيَّ، رَبِّ اجْعَلْنِي لَكَ شُكْرًا، لَكَ ذِكْرًا، لَكَ زَهَابًا، لَكَ مَطْوًاءًا، لَكَ مُخْبِئًا، إِلَيْكَ أَوْاهًا مُنِيئًا، رَبِّ تَقَبَّلْ تَوْبَتِي، وَاعْمَلْ حَوْبَتِي، وَأَجِبْ دَعْوَتِي، وَثَبِّتْ حُجَّتِي، وَمَسِّدْ لِسَانِي، وَاهْدِ قَلْبِي، وَاسْلُلْ سَخِيمَةَ صُلْبِي. (۲)

حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ یہ دعا مانگا کرتے تھے: اے میرے پروردگار! میری مدد کر، میرے خلاف دوسروں کی مدد نہ کر، میری نصرت فرما، میرے خلاف دوسروں کی نصرت نہ فرما، میرے حق میں تدبیر کر اور میرے مقابلے میں کسی کی تدبیر نہ چلا، مجھے سیدھی راہ دکھا، اور سیدھے راستے پر چلنا میرے لئے آسان بھی کر دے، اور اس شخص کے مقابلے میں میری مدد کر، جو مجھ پر زیادتی کرے، اے میرے پروردگار: مجھے اپنا ایسا بندہ بنا دے کہ میں تجھے بہت زیادہ یاد کیا کروں، تیرا بہت شکر ادا کیا کروں، تجھ سے بہت ڈرا کروں، تیری بہت فرمانبرداری کیا کروں، تیرا بہت اطاعت گزار رہوں، تیرے ہی سامنے عاجزی کرنے والا رہوں، تیری ہی طرف متوجہ ہونے والا ہوں، اور تیری ہی طرف رجوع کروں، اے میرے پروردگار! میری توبہ قبول کر، اور میرے گناہ دھو دے، اور میری دعا قبول کر، اور (دنیا و آخرت میں دشمنوں کے سامنے) میری دلیل و حجت کو ثابت کر، اور میری زبان درست رکھ، اور میرے دل کو ہدایت پر رکھ اور میرے سینے سے حسد و بغض اور کینے کو نکال دے۔

(۱) مرقاة المفاتیح ۴۶۱/۹، کتاب الرقاق باب الأمل والخیر، رقم الحدیث: ۵۲۸۰

(۲) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاة، باب دعاء رسول اللہ، رقم: ۳۸۳۰۔

مشکل الفاظ کے معنی: ولا تعن علی: میرے خلاف میرے کسی دشمن کی مدد نہ کر، و امکو لی: میرے حق میں تدبیر کر، خفیہ چال چل، ”مکر“ کے لغوی معنی ”دھوکہ اور فریب“ کے ہیں، جب اس لفظ کی نسبت اللہ کی طرف کی جائے تو اس سے یہ مراد ہوتا ہے کہ دین اسلام کے دشمنوں پر اس طرح سے کوئی بلاء اور مصیبت آجائے کہ جہاں سے انہیں وہم و گمان بھی نہ ہو، یعنی دشمن کے خلاف ایسی خفیہ چال چلی جائے، جس سے اسے نقصان بھی ہو جائے اور اسے یہ سمجھ ہی نہ آ سکے کہ یہ کیسے ہوا ہے، ولا تمکو علی: اور میرے خلاف کسی دشمن کی چال کا میناب نہ بنا، لکب رہا ہا: تجھ سے بہت ڈرنے والا رہوں، لکب مطو اعا: تیرا بہت زیادہ اطاعت گزار رہوں، لکب معبنا: تیرے لئے خشوع و خضوع اور عاجزی کرنے والا رہوں، او اھا: بہت زیادہ اللہ کی طرف متوجہ ہونے والا، منیبا: اللہ کی طرف رجوع کرنے والا، حوبتی: (حاء پر پیش اور زبر) میرے گناہ، ثبت حجتی: میری دلیل ثابت کر یعنی دنیا میں دشمنان اسلام کے خلاف مجھے غلبہ عطا فرما، قبر اور آخرت میں مجھے استقامت کے ساتھ رکھنا، تا کہ میں فرشتوں کے سوالات کا جواب دے سکوں، سدد: (تسدید سے صیغہ امر) سیدھا رکھ، درست کر، اسلل: (باب نصر سے صیغہ امر) تو نکال دے، سخیمہ: حسد و بغض اور کینہ، کھوٹ، دل کی میل۔

ایک جامع دعا

مذکورہ حدیث میں ایک ایسی دعا کا ذکر ہے، جو بہت سے امور کو جامع ہے، دنیا اور آخرت کی تمام بھلائیاں اس میں موجود ہیں، اس لئے اس دعا کو یاد کر کے اللہ جل شانہ سے مانگنے کا اہتمام کیا جائے، اللہ تعالیٰ اس کی ہمیں توفیق عطا فرمائے۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ دَعَا عَلَى مَنْ ظَلَمَهُ فَقَدْ انْتَصَرَ. (۱)

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے اپنے ظالم کے خلاف بددعا کر دی، اس نے اس سے اپنا انتقام اور بدلہ لے لیا۔

کیا بددعا سے ظلم کا انتقام ہو جاتا ہے

اس حدیث میں ہے کہ جو شخص اپنے ظالم کے خلاف بددعا کرنے، تو اس نے گویا اپنے اوپر ظلم کا اس سے بدلہ اور انتقام لے لیا، اس سے کیا مراد ہے؟ شارحین حدیث نے اس کی شرح میں تین صورتیں ذکر کی ہیں:

✽ اگر اس نے ظالم کے خلاف اتنی ہی بددعا کی اور اسی قدر برا بھلا کہا، جس قدر کہ اس کا ظلم تھا تو پھر ظلم کا بدلہ ادا ہو گیا، اب کسی پر کوئی حق باقی نہیں رہا اور نہ کسی پر کوئی گناہ ہے۔

✽ اگر بددعا وغیرہ کے باوجود ظالم کا ظلم زیادہ ہی ہے، تو ایسی صورت میں مظلوم پر کوئی گناہ نہیں، جس قدر اس نے بددعا کی،

اس کے بقدر اس نے گویا بدلہ لے لیا۔

✽ اگر ظلم کے مقابلے میں مظلوم نے زیادہ بددعا اور زیادہ سب و شتم کیا تو اب الٹا یہ ظالم ہو جائے گا۔
شریعت کی نظر میں اگر چہ اپنے اوپر کئے گئے ظلم کا بدلہ انسان لے سکتا ہے، لیکن ظالم کو سرے سے معاف کر دیتا، یہ زیادہ اجر و ثواب اور فضیلت والا عمل ہے۔ (۱)

عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ قَالَ عَشْرَ مَرَّاتٍ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْخَمْدُ، يُخَيَّرُ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، كَانَتْ لَهُ عِدْلُ أَرْبَعِ رِقَابٍ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ. (۲)

حضرت ابو ایوب انصاری فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جو شخص دس مرتبہ یہ کلمات پڑھے: لا الہ الا اللہ.... قدیر، اسے حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے چار غلام آزاد کرنے کے برابر ثواب حاصل ہوتا ہے۔

تہلیل کی ایک اور فضیلت

اس حدیث میں ان کلمات لا الہ.... کی فضیلت کا ذکر ہے کہ جو شخص انہیں دس مرتبہ پڑھے، تو اسے حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے چار غلام آزاد کرنے کا ثواب حاصل ہوتا ہے، ”ولد اسماعیل“ سے دو باتوں کی طرف اشارہ ہے:
✽ اس بات کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کا خاندان دیگر تمام عرب سے افضل اور اعلیٰ ہے،
✽ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اس نے گویا چار عمدہ قسم کے غلام آزاد کئے، جو حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد سے تعلق رکھتے ہیں۔
✽ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ عربوں کو بھی غلام بنایا جاسکتا ہے۔ (۳)

عَنْ صَفِيَّةَ، تَقُولُ: دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَبَيْنَ يَدَيَّ أَرْبَعُ آلَافِ نَوَافٍ أَسْبَحُ بِهَا، قَالَ: لَقَدْ سَبَّحْتَ بِهَذِهِ، أَلَا أَعْلَمُكَ بِأَكْثَرَ مِمَّا سَبَّحْتَ؟ فَقُلْتُ: بَلَى عَلَّمَنِي، فَقَالَ: قُولِي: سُبْحَانَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ. (۴)

حضرت صفیہ فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ میرے پاس تشریف لائے تو میرے سامنے کھجور کی چار ہزار گٹھلیاں تھیں، جن سے میں تسبیح پڑھ رہی تھی، آپ ﷺ نے فرمایا: تم نے ان گٹھلیوں سے تسبیح پڑھی ہے، کیا میں تمہیں ایسی تسبیح نہ

(۱) شرح مسلم للنووی ۳/۲۶۱، کتاب البر والصلة باب النهی عن الساب، تكملة فتح الملهم ۳۹۶/۵ کتاب البر والصلة باب

النهی عن الساب، فیض القدیر للعلامة النواوی ۱۲۶/۶، حدیث: ۸۶۶۵، ط: بیروت، الکوکب الدری ۳۶۷/۴

(۲) الصحیح للبخاری، الدعوات، باب فضل التہلیل، رقم: ۶۴۰۴۔

(۳) تحفة الاحوذی ۵۰۲/۹

(۴) المستدرک للحاکم ۵۴۷/۱

بتا دوں، جو اجر و ثواب میں اس تسبیح سے زیادہ ہے جو تسبیح تم نے کی ہے، میں نے عرض کیا: کیوں نہیں، ضرور مجھے سکھا دیجئے، آپ ﷺ نے فرمایا: تم یہ تسبیح پڑھا کرو: سبحان اللہ عدد خلقہ (میں اللہ تعالیٰ کی پاکی، اس کی مخلوق کی تعداد کے برابر بیان کرتی ہوں)۔

مشکل الفاظ کے معنی: بین یدی: میرے سامنے، نواۃ: محفل، عدد خلقہ: اس کی مخلوق کی تعداد کے بقدر۔

ذکر کے لئے تسبیح یا گتھلیوں کے استعمال کا حکم

اس حدیث سے دو امر ثابت ہوتے ہیں:

۱۔ ”سبحان اللہ عدد خلقہ“ اس ذکر کی بہت فضیلت ہے، نبی کریم ﷺ نے حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کو یہ ذکر کرنے کی تاکید فرمائی کہ اس میں اجر و ثواب زیادہ ہے۔

۲۔ ذکر واذکار اور وظیفہ کے لئے گتھلیوں اور تسبیح کا استعمال شرعاً جائز ہے، یہ بدعت نہیں۔

عَنْ جُوَيْرِيَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَيْهَا وَهِيَ فِي مَسْجِدِهَا، ثُمَّ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَا قَرِيبًا مِنْ نِصْفِ النَّهَارِ، فَقَالَ لَهَا: مَا زِلْتِ عَلَى خَالِكَ فَقَالَتْ: نَعَمْ، قَالَ: أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ تَقُولِينَهَا: سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ خَلْقِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ خَلْقِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ رِضَا نَفْسِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ رِضَا نَفْسِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ زِينَةَ عَرْشِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ مَدَادَ كَلِمَاتِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ مَدَادَ كَلِمَاتِهِ (۱)۔

حضرت جویریہ بنت الحارث فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ میرے پاس سے گزرے، جبکہ وہ اپنی (گھر کی) مسجد میں بیٹھی تھیں، پھر دوپہر کے قریب دوبارہ آپ ﷺ ان کے پاس سے گزرے، تو آپ نے ان سے پوچھا: تم ابھی تک اسی حال پر بیٹھی ہو (یعنی صبح سے تم اسی طرح بیٹھ کر تسبیح کر رہی ہو) عرض کیا: جی ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا: میں تمہیں کچھ کلمات بتاتا ہوں، تم وہ پڑھا کرو: سبحان اللہ عدد خلقہ تین مرتبہ (میں اللہ کی پاکی اس کی مخلوق کی تعداد کے برابر بیان کرتا ہوں) اور سبحان اللہ رضا نفسہ تین بار (میں اللہ کی پاکی، اس کے نفس کی رضا کے مطابق بیان کرتا ہوں) اور سبحان اللہ زینۃ عرشہ تین بار (میں اللہ کی پاکی اس کے عرش کے وزن کے برابر بیان کرتا ہوں) اور سبحان اللہ مداد کلماتہ تین بار (میں اللہ تعالیٰ کی پاکی اس کے کلمات کی سیاہی کے بقدر بیان کرتا ہوں)۔

بہت ہی اجر و ثواب والے چار کلمات

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے ام المؤمنین حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا کو ایک ذکر بتایا، جسے پڑھنے سے بہت زیادہ اجر و ثواب حاصل ہوتا ہے وہ ذکر یہ ہے: سبحان اللہ عدد خلقہ، سبحان اللہ رضا نفسہ، سبحان اللہ زنة عرشہ اور سبحان اللہ مداد کلماتہ تین تین بار یہ کلمات پڑھے جائیں، ان کلمات کا مطلب یہ ہے کہ اللہ جل جلالہ کی جس قدر مخلوقات ہیں، میں اس کے بقدر اللہ کی پاکی بیان کرتا ہوں، اور اللہ کی مخلوقات بے شمار ہیں، ان کا علم اللہ کے علاوہ کسی کو نہیں، دوسرے جملے میں اللہ کی خوشنودی اور رضا کے مطابق پاکی کا بیان ہے، تیسرے جملے میں اللہ کے عرش کے وزن کے برابر اور چوتھے جملے میں اللہ کے کلمات کی سیاہی کے بقدر اللہ کی پاکی کا بیان ہے، عرشِ رحمن کا وزن بھی اللہ کے علاوہ کسی کو معلوم نہیں، اس کے کلمات بھی کسی کے احاطہ میں نہیں آسکتے، چونکہ ان اذکار میں اللہ کی تسبیح اور پاکی نہایت بلیغ انداز میں بیان کی گئی ہے، اس لئے ان کلمات کے پڑھنے سے بہت زیادہ اجر و ثواب حاصل ہوتا ہے۔

عَنْ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: إِنَّ اللَّهَ حَيٌّ كَرِيمٌ يَسْتَحْيِي إِذَا رَفَعَ الرَّجُلُ يَدَيْهِ، أَنْ يَزِدَّهُمَا صِفْرًا خَائِبَتَيْنِ. (۱)

حضرت سلمان فارسی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ بہت زیادہ حیا والے اور مہربان ہیں، جب کوئی بندہ اس کے سامنے اپنے ہاتھ پھیلاتا ہے تو اللہ تعالیٰ کو اس بات سے حیا آتی ہے کہ وہ انہیں خالی اور محروم لوٹائے۔

مشکل الفاظ کے معنی: مداد کلماتہ: (میم کے نیچے زیر) اللہ کے کلمات کی سیاہی کے بقدر، حیی: بہت زیادہ حیا والے، اللہ کے لئے حیا کی اس صفت کی کیا کیفیت ہے، یہ معلوم نہیں، بس اللہ ہی کو معلوم ہے، صفر: (صاد کے نیچے زیر اور فاسا کن) خالی ہاتھ، خائبتین: دونوں ہاتھ ناکام اور محروم ہو کر لوٹیں۔

اللہ تعالیٰ کسی ہاتھ کو خالی نہیں لوٹاتے

مذکورہ حدیث سے دو باتیں ثابت ہوتی ہیں:

اللہ تعالیٰ بہت حیا والے اور مہربان ہیں، جب ان سے دعا کے آداب کا لحاظ کر کے دعا کی جائے، تو وہ ضرور قبول کرتے ہیں، دعا کے ان ہاتھوں کو خالی اور محروم نہیں لوٹاتے، ضرور عطا فرماتے ہیں، خالی ہاتھ لوٹانا ان کی شانِ حیا کے خلاف ہے۔

نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا مستحب ہے، یہ بات بہت ہی احادیث سے ثابت ہے، اور آپ

صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ نماز استسقاء میں تو خوب مبالغہ کے ساتھ ہاتھ اٹھا کر اللہ جل جلالہ سے دعا مانگی ہے۔ (۱)
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَخَذَ أَخَذَ (۲)
 حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص (نماز میں حالت تشہد میں) اپنی دو انگلیوں سے اشارہ کر رہا تھا، تو
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا: ایک انگلی سے اشارہ کر، ایک انگلی سے اشارہ کر۔

حالت تشہد میں ایک انگلی سے اشارہ کیا جائے

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تشہد کی حالت میں دو انگلیوں سے نہیں، صرف ایک ہی شہادت کی انگلی سے اشارہ کیا جائے،
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی کو دیکھا کہ وہ دو انگلیوں سے اشارہ کر رہے تھے تو آپ نے اسے بعد میں فرمایا کہ ایک ہی انگلی سے
 اشارہ کیا کرو۔

اس ”رجل“ سے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ مراد ہیں۔ (۳)

احادیث شتى من ابواب الدعوات

دعاؤں کے ابواب سے متعلق مختلف احادیث

عَنْ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ قَالَ: قَامَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ، عَلَى الْمِنْبَرِ ثُمَّ بَكَى فَقَالَ: قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَامَ الْأَوَّلِ عَلَى الْمِنْبَرِ، ثُمَّ بَكَى، فَقَالَ: اسْأَلُوا اللَّهَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ، فَإِنَّ أَحَدًا لَمْ يَعْطَ بَعْدَ الْيَقِينِ غَيْرَ مِنْ
 الْعَافِيَةِ. (۴)

حضرت رفاعہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو بکر منبر پر کھڑے ہوئے اور رونے لگے، پھر فرمایا: (ہجرت کے) پہلے سال نبی
 کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی جب منبر پر کھڑے ہوئے تو رونے لگے اور فرمایا: اللہ تعالیٰ سے گناہوں کی معافی اور عافیت مانگا
 کرو، کیونکہ ایمان کے بعد عافیت سے بہتر کوئی چیز کسی کو عطا نہیں کی گئی (یعنی عافیت سے زیادہ بہتر کوئی چیز نہیں)۔

مشکل الفاظ کے معنی: عام الاول: ہجرت کے پہلے سال، العفو: مٹانا، یہاں حدیث میں اس سے گناہوں سے درگزر اور
 معافی مراد ہے، تاکہ کوئی عذاب نہ ہو، عافیۃ: امن اور سلامتی دین اور دنیا دونوں لحاظ سے ہو، دین محفوظ رہے، کسی فتنے میں ابتلا نہ

(۱) تحفة الاحوذی ۵۰۵/۹

(۲) سنن النسائی، کتاب السہو، باب النهی عن الاشارة، رقم: ۱۲۷۳۔

(۳) تہذیب الدرر ۳۶۷/۴

(۴) مسند احمد ۳/۱، عن ابی بکر الصديق۔

ہو اور دنیا میں جسمانی اعتبار سے صحت و تندرستی رہے، کوئی بیماری نہ لگے، ہر مصیبت اور آفت سے حفظ و امان رہے، یقیناً: یہاں حدیث میں اس سے ایمان مراد ہے۔

اللہ تعالیٰ سے ”عافیت“ مانگنے کا حکم

نبی کریم ﷺ نے ہجرت کے پہلے سال بیان کے لئے منبر کی سیڑھی پر پاؤں رکھا تو رو پڑے، اس رونے کی کیا وجہ تھی؟ شارحین فرماتے ہیں کہ اس وقت آپ کو یہ بتایا گیا کہ اس امت میں کیا کیا فتنے رونما ہوں گے، یہ لوگ مال و دولت، جاہ و منصب کی محبت اور اپنی خواہشات کے مطابق زندگی گذاریں گے، اسی وجہ سے آپ نے پھر یہ حکم دیا کہ اللہ جل جلالہ سے عفو و درگزر اور عافیت کا سوال کیا کرو، کیونکہ یقیناً یعنی ایمان کے بعد سب سے بڑی نعمت عافیت ہی ہے، اور ”عافیت“ کے مفہوم میں اگرچہ عفو و درگزر بھی داخل ہے، لیکن اس کے باوجود آپ نے اسے الگ ذکر کیا، یہ بتانے کے لئے کہ عفو و درگزر، عافیت کا سب سے اہم حصہ ہے۔ (۱)

آپ کے بعد جب حضرت ابو بکر صدیقؓ منبر پر کھڑے ہوئے تو وہ بھی رو پڑے، صدیق اکبرؓ کیوں رونے؟ حضور ﷺ کا وہ وقت یاد آ گیا کہ جب آپ منبر پر کھڑے ہو کر وعظ و نصیحت کیا کرتے تھے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ محض سنت پر عمل کے ارادے سے انہوں نے ایسا کیا ہو، کیونکہ آپ ﷺ بھی اس موقع پر رونے لگتے تھے۔ (۲)

عن أبي بكر قال: قال رسول الله ﷺ ما أصغر من استغفر، ولو فعله في اليوم سبعين مرة. (۳)
حضرت ابو بکرؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس نے گناہ پر اصرار نہیں کیا، جس نے (گناہ کے بعد) استغفار کیا، اگرچہ اس نے دن میں ستر بار ایسا کیا ہو۔

کثرت سے استغفار کرنے کی فضیلت

جس شخص نے کوئی گناہ کیا اور پھر اسے اس پر عناد مت ہوئی اور آئندہ نہ کرنے کا پختہ عزم کر کے وہ اللہ سے معافی مانگتا ہے، استغفار کرتا ہے، تو ایسا بندہ گناہ پر اصرار کرنے والا شمار نہیں ہوتا، اگرچہ وہ دن میں ستر بار بھی ایسا کرے یعنی اگر ہر گناہ کے بعد ندامت کے ساتھ معافی مانگتا رہے، پھر اس سے کوئی گناہ سرزد ہو جائے پھر توبہ کرتا ہے پھر اس سے گناہ ہو جاتا ہے..... یوں ستر بار بھی وہ ایسا کر لے، تب بھی اسے گناہ پر اصرار کرنے والا نہیں کہا جاسکتا، کیونکہ گناہ پر اصرار کرنے والا وہ شخص ہوتا ہے، جسے اپنے

(۱) مرقاة المفاتیح ۳۹۶/۵ کتاب الدعوات، باب جامع الدعاء، رقم الحدیث: ۲۴۸۹

(۲) الکوکب الدرۃ ۳۶۸/۴

(۳) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاة، باب من الاستغفار، رقم: ۱۵۱۳۔

گناہ پر کوئی شرمندگی اور ندامت نہ ہو، اپنے کئے پر وہ کوئی توبہ اور استغفار نہ کرے، ایسا بندہ گناہ بہت زیادہ کرتا چلا جاتا ہے، یہ اللہ کی نظر میں ناپسندیدہ ہو جاتا ہے۔

سبعین مرتبہ سے مخصوص عدد مراد نہیں، بلکہ اس سے کثرت اور زیادتی مراد ہے یعنی خواہ وہ کتنے زیادہ ہی گناہ کرے، اسے گناہ پر اصرار کرنے والا نہیں لکھا جاتا، اس حدیث سے یہ حکم معلوم ہوتا ہے کہ جب بھی انسان سے کوئی گناہ ہو جائے، اللہ کی نافرمانی ہو جائے تو اس پر وہ ڈٹا نہ رہے بلکہ فوراً اللہ کے سامنے نہ دل سے معافی مانگے، عجز و انکساری اور ندامت کے ساتھ حاضر ہو جائے تو اللہ کو بہت کریم، مہربان اور غفار پائے گا، یوں اس کا نامہ اعمال گناہ کی سیاہی سے پاک صاف ہو جائے گا، لیکن اگر اس نے کسی انسان کا کوئی حق تلف کیا ہے، یا اس پر ظلم وغیرہ کیا ہے، ایسی صورت میں اس پر لازم ہے کہ پہلے اس بندے کا حق ادا کرے، اس کے ساتھ اپنا معاملہ صاف کرے، پھر اللہ جل شانہ سے معافی مانگے، تب اس کا وہ گناہ معاف ہوگا۔

عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ: لَبَسَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ثَوْبًا جَدِيدًا، فَقَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي مَا أُوَارِي بِهِ عَوْرَتِي، وَأَتَجَمَّلُ بِهِ فِي حَيَاتِي، ثُمَّ عَمَدَ إِلَى الثَّوْبِ الَّذِي أُخْلِقُ فَتَصَدَّقُ بِهِ، ثُمَّ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: مَنْ لَبَسَ ثَوْبًا جَدِيدًا فَقَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي مَا أُوَارِي بِهِ عَوْرَتِي، وَأَتَجَمَّلُ بِهِ فِي حَيَاتِي، ثُمَّ عَمَدَ إِلَى الثَّوْبِ الَّذِي أُخْلِقُ فَتَصَدَّقُ بِهِ، كَانَ فِي كَنْفِ اللَّهِ، وَفِي حِفْظِ اللَّهِ، وَفِي سِتْرِ اللَّهِ حَيًّا وَمَيِّتًا. (۱)

حضرت ابو امامہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عمر بن خطاب نے نئے کپڑے پہنے تو یہ دعا کی: الحمد لله..... حیاتی (تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جس نے مجھے وہ لباس پہنایا، جس کے ذریعے میں اپنا ستر ڈھانپ رہا ہوں، اور جس کے ذریعے میں اپنی زندگی میں آراستہ ہوتا ہوں، زیب و زینت اختیار کرتا ہوں) پھر انہوں نے اس کپڑے کا ارادہ کیا، جو پرانا ہو چکا تھا، اسے صدقہ کر دیا، پھر فرمایا: میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص نیا کپڑا پہنے اور یہ دعا پڑھے اور پرانے کپڑے کو صدقہ کر دے، تو وہ اللہ کی حفاظت، اس کی پناہ اور پردے میں رہے گا زندگی میں بھی اور موت کے بعد بھی (یعنی دنیا اور آخرت دونوں میں اللہ کی حفاظت میں ہوگا)۔

مشکل الفاظ کے معنی: کسائی: مجھے پہنایا، اوارى: (صیغہ متکلم) میں ڈھانپتا ہوں، عورتي: اپنا ستر، اتجمل به: (صیغہ متکلم) میں اس لباس سے زیب و زینت اختیار کرتا ہوں، آراستہ ہوتا ہوں، ثم عمد: (میم پر زبر اور زیر کے ساتھ): پھر وہ قصد کرے، اخلق: (همز پر زبر اور خا ساکن) پرانا ہو گیا، فی کنف اللہ: (کاف اور نون پر زبر) اللہ کی حفاظت میں، اللہ کی پناہ میں، کنف کے اصل معنی جانب اور کنارے کے ہیں، حدیث میں اس کے بعد جو ”فی حفظ اللہ وفی ستر اللہ“ کے الفاظ ہیں یہ فی کنف اللہ کی تائید اور مزید مبالغے کے لئے ہیں کہ ایسا شخص اللہ تعالیٰ کی خصوصی حفاظت میں رہتا ہے، فی ستر اللہ: اللہ کے

پردے میں یعنی اللہ کی حفاظت میں، حیا و میتا: زندگی میں اور موت کے بعد یعنی دنیا اور آخرت دونوں میں۔

نیا کپڑا پہننے کی دعا

مذکورہ حدیث میں درج ذیل امور کا ذکر ہے:

نئے کپڑے پہننے کے وقت یہ دعا پڑھنا مسنون ہے: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي كَسَانِي مَا اُوَارِي بِهِ عَوْرَتِي، وَ اَتَجَمَّلُ بِهِ فِي حَيَاتِي، اِس دعا کی برکت سے انسان اللہ جل جلالہ کی حفظ و امان اور پناہ میں رہتا ہے۔

پرانے کپڑے کو صدقہ کر دیا جائے اس سے وہ دنیا اور آخرت دونوں میں اللہ تعالیٰ کی خصوصی حفاظت میں آجاتا ہے۔

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ: اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بِنَا قَبْلَ نَجْدٍ فَنَبِذُوا غَنَائِمَ كَثِيرَةً وَاَسْرَعُوا الرَّجْعَةَ، فَقَالَ رَجُلٌ مِّنْهُمْ لَمْ يَخْرُجْ: مَا رَاَيْنَا بِنَا اَسْرَعَ رَجْعَةً، وَلَا اَفْضَلَ غَنِيمَةً مِنْ هَذِهِ الْبَعْثِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اَلَا اَدْلِكُمْ عَلَى قَوْمٍ اَفْضَلَ غَنِيمَةً وَاَسْرَعَ رَجْعَةً؟ قَوْمٌ شَهِدُوا صَلَاةَ الصُّبْحِ ثُمَّ جَلَسُوا يَذْكُرُونَ اللَّهَ حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ، فَاُولَٰئِكَ اَسْرَعَ رَجْعَةً وَاَفْضَلَ غَنِيمَةً. (۱)

حضرت عمر فاروق فرماتے ہیں کہ (ایک موقع پر) نبی کریم ﷺ نے نجد کی طرف ایک لشکر بھیجا، چنانچہ ان لوگوں نے (فتح کے بعد) بہت زیادہ غنیمتیں حاصل کیں، اور جلد ہی واپس (مدینہ منورہ) لوٹ آئے، ہم میں سے ایک شخص جو لشکر کے ساتھ نہیں گیا تھا، کہنے لگا: ہم نے تو ایسا کوئی لشکر نہیں دیکھا، جو اس لشکر کی طرح اس قدر جلد واپس آیا ہو، اور اپنے ساتھ اتنا زیادہ مال غنیمت بھی لایا ہو، (یہ سن کر) نبی کریم ﷺ نے فرمایا: کیا میں تمہیں ایسے لوگوں کے بارے میں نہ بتاؤں، جو مال غنیمت کے لحاظ سے ان سے زیادہ ہیں، اور ان سے بھی زیادہ جلدی واپس لوٹ آتے ہیں، (تو سنو) یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے فجر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھی، پھر وہیں بیٹھ کر اللہ کو یاد کرتے رہے، یہاں تک کہ ان پر سورج طلوع ہو گیا، یہ وہ لوگ ہیں، جو جلد واپس آنے اور زیادہ مال غنیمت حاصل کرنے میں (اس لشکر سے کہیں زیادہ) آگے بڑھے ہوئے ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: بعث: (باہر پرزیر اور عین ساکن) ایک جماعت، ایک لشکر، فوج، غنموا: انہوں نے مال غنیمت پایا، اَسْرَعُوا الرَّجْعَةَ: لوٹنے میں جلدی کی یعنی بہت جلد ہی اپنے مشن کو پورا کر کے واپس آ گئے۔

نماز فجر کے بعد طلوع آفتاب تک ذکر کی فضیلت

نجد کی طرف بھیجا گیا لشکر جب جلد ہی فتح حاصل کر کے مدینہ پہنچ گیا اور غنیمت کے اموال بھی بہت زیادہ انہیں ملے تو

ایک صحابی رکعت کر کے کہنے لگے کہ کس قدر اچھا یہ لشکر ہے کہ جو انتہائی مختصر وقت میں بہت زیادہ غنیمتیں حاصل کر کے آگیا ہے، یہ بات سن کر نبی کریم ﷺ نے ان سے فرمایا کہ اس لشکر کے علاوہ کچھ اور لوگ ایسے ہیں، جو جلد ہی اپنے اہل و عیال کے پاس لوٹ آتے ہیں، اور انہیں غنیمت کے اموال ان سے کہیں زیادہ حاصل ہوتے ہیں۔

پھر فرمایا: یہ وہ لوگ ہیں جو فجر کی نماز باجماعت ادا کر کے، وہیں مسجد میں بیٹھ کر طلوع آفتاب تک اللہ کے ذکر میں مشغول رہتے ہیں، یہ ان لوگوں سے ہر لحاظ سے بہتر اور افضل ہیں، کیونکہ اس لشکر کے لوگوں کو تو دنیا کی دولت اور مال و متاع ملے، جو فنا ہو جانے والے ہیں، جبکہ مسجد میں طلوع آفتاب تک ذکر کرنے والے تھوڑی سی دیر میں بہت زیادہ اجر و ثواب حاصل کر لیتے ہیں، جو باقی رہنے والا ہے، اور پھر جلد ہی وہ اپنے گھر آ جاتے ہیں، (اللہ ما ایک مسلمان کو یہ فضیلت حاصل کرنے کی مکمل کوشش کرنی چاہیے، اللہ تعالیٰ عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

عَنْ عُمَرَ، أَنَّهُ اسْتَأْذَنَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعَنُقَةِ، فَقَالَ: أَيُّ أَغْنِي أَشْرَ كُنَّا فِي دُعَائِكَ، وَلَا تَلَسْنَا. (۲)

حضرت عمر سے منقول ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے عمرے پر جانے کی اجازت طلب کی، تو آپ ﷺ نے ان سے فرمایا: اے میرے چھوٹے بھائی! ہمیں بھی اپنی دعا میں شریک کرنا، اور ہمیں نہ بھلانا۔

کسی سے دعا کی درخواست کرنا سنت ہے

اس حدیث میں آپ نے دیکھا کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت عمر سے اپنے لئے دعا کی درخواست کی، حالانکہ آپ ﷺ ایک نبی ہیں ہر اعتبار سے افضل ہیں، اور گناہوں سے معصوم ہیں، پھر بھی آپ ان سے دعا کا فرما رہے ہیں، اس سے دراصل امت کو یہ تعلیم دینا پیش نظر ہے کہ وہ اپنے لئے ایک لوگوں سے دعا کی درخواست کیا کریں، شاید کہ ان کی دعا اس کے حق میں قبول ہو جائے اور اس کا کام بن جائے، دعا کی یہ درخواست اللہ تعالیٰ کو اس لحاظ سے پسند بھی بہت ہے کہ اس میں ایک طرح سے تواضع اور عاجزی کا اظہار ہے کہ وہ دوسرے سے دعا کی گزارش کر رہا ہے، اللہ تعالیٰ ہمیں اس سنت پر اہتمام سے عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائیں۔

عَنْ عَلِيٍّ، أَنَّ مَكَاتِبًا جَاءَهُ فَقَالَ: إِلَيَّ قَدْ عَجَزْتُ عَنْ مَكَاتِبِي فَأَعْنِي، قَالَ: أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ عَلَّمِيهِنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لَوْ كَانَ عَلَيْكَ مِثْلُ جَبَلٍ صَبِيرٍ دَيْنًا، أَذَاهُ اللَّهُ عَنْكَ، قَالَ: قُلْ: اللَّهُمَّ

اَكْفِنِي بِخَلَالِكِ عَنْ خَزَائِكِ، وَأَلْهِبْنِي بِفَضْلِكَ عَمَّنْ سِوَاكَ (۱)

حضرت علی فرماتے ہیں کہ ان کے پاس ایک مکاتب غلام آیا، اور عرض کیا: میں اپنا بدل کتابت ادا کرنے سے عاجز ہوں، لہذا آپ میری (مالی) مدد کر دیں (تاکہ میں غلامی سے آزاد ہو جاؤں) حضرت علی نے فرمایا: سنو، میں تمہیں ایسے کلمات سکھاتا ہوں، جو رسول اللہ ﷺ نے مجھے سکھائے تھے، اگر تم پر صیر پہاڑ کے برابر بھی قرض ہوگا، تو اللہ تعالیٰ اسے تیری طرف سے ادا کر دیں گے، آپ ﷺ نے فرمایا: تم یہ دعا کیا کرو: اے اللہ! تو مجھے اپنے حلال مال کے ذریعہ حرام مال سے کافی ہو جا، (یعنی مجھے حلال مال عطا فرما، تاکہ میں مال حرام سے بے نیاز ہو جاؤں) اور اپنے فضل و کرم سے اپنے علاوہ دوسروں سے بے نیا کر دے (تاکہ مجھے کسی کا احتیاج نہ ہو)۔

مشکل الفاظ کے معنی: مکاتب: اس غلام کو کہتے ہیں جسے اس کا آقا یہ کہہ دے یا لکھ کر دیدے کہ تم اتنے پیسے ادا کرو تو پھر تم آزاد ہو جاؤ گے، عاجزت: میں عاجز ہو گیا ہوں یعنی میں بدل کتابت ادا نہیں کر سکتا، کتابتی: بدل کتابت، وہ مال جو غلام نے اپنی آزادی کے لیے آقا کو دینا ہوتا ہے، فأعني: (اعانتہ سے صیغہ امر) لہذا آپ میری مالی مدد کریں، اکفني: (کفایۃ سے صیغہ امر) تو مجھے کافی ہو جا، أغنني: (اغناء سے صیغہ امر) مجھے بے نیاز کر دے، جبل صیر: (صاد کے نیچے زیر) صیر پہاڑ، یہ قبیلہ طی کے علاقے کا ایک پہاڑ ہے، اور بعض روایتوں میں صیر (ضاد پرز براور با کے نیچے زیر) کا لفظ ہے یعنی صیر پہاڑ۔

اداء قرض کی دعا

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس آدمی پر قرض ہو تو وہ یہ دعا کیا کرے: ”اللهم اكفني.....“، اس کی برکت سے اللہ تعالیٰ اس کے قرض کی ادائیگی کا بندوبست کر دیں گے، خواہ اس کا قرض اتنا زیادہ ہو، جتنا کہ قبیلہ طے کے علاقے کا صیر پہاڑ ہے۔ اس غلام نے اپنے بدل کتابت کی ادائیگی کے لئے حضرت علی سے مدد چاہی، تو حضرت علی نے اسے یہ دعا بتلائی، سوال یہ ہے کہ حضرت علی نے اس کی مالی مدد کیوں نہ کی؟ اس کی دو وجہیں ہو سکتی ہیں:

- ❖ علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ اس وقت حضرت علی کے پاس مال نہ ہو، اس لئے انہوں نے اسے دعا سکھا دی۔
 - ❖ یہ بھی ممکن ہے کہ تربیتی نقطہ نظر سے انہوں نے ایسا کیا کہ اسے صرف اللہ جل جلالہ سے ہی مانگنا چاہئے، اللہ کے علاوہ کسی پر اس کی نظر نہیں ہونی چاہیے، اس لئے انہوں نے اسے مسنون دعا سکھا دی تاکہ وہ اس کے ذریعہ اللہ سے رجوع کر لے۔ (۲)
- عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: كُنْتُ شَاكِيًا، فَمَزَّ بِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ أَجَلِي قَدْ حَضَرَ فَأَرْخِنِي، وَإِنْ كَانَ مُتَأَخِّرًا فَأَرْفَعْنِي، وَإِنْ كَانَ بَلَاءٌ فَصَبِّرْنِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

(۱) مجمع الزوائد ۱/۱۵۳۔

(۲) مرقاة المفاتیح ۵/۳۶۰، کتاب الدعوات باب الدعوات فی الاوقات رقم الحدیث: ۲۴۳۹، تحفة الاحوذی ۱۰/۱۱۱۔

كَيْفَ قُلْتُ؟ قَالَ: فَأَعَادَ عَلَيْهِ مَا قَالَ، قَالَ: فَضَرَبَهُ بِرِجْلِهِ فَقَالَ: اللَّهُمَّ عَافِهِ، أَوْ أَشْفِهِ - شُعْبَةُ الشَّاكِّ، فَمَا اشْتَكَيْتَ وَجَعِي بَعْدَ (۱)

حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ میں (ایک مرتبہ) بیمار تھا، نبی کریم ﷺ میرے پاس سے گزرے، میں اس وقت یہ دعا کر رہا تھا: اے اللہ اگر میری موت کا وقت ہو چکا ہے تو مجھے (موت دے کر) راحت پہنچا دے، اور اگر وہ مؤخر ہے تو مجھے خوشگوار زندگی عطا فرما، اور اگر میری یہ بیماری آزمائش کے طور پر ہے تو مجھے اس پر صبر و استقامت عطا فرما، (یہ سن کر) نبی کریم ﷺ نے فرمایا: علی! تم نے کیا کہا؟ راوی عبد اللہ بن سلمہ کہتے ہیں: حضرت علیؓ نے حضور ﷺ کے سامنے اپنی دعا کے کلمات کو دوبارہ ذکر کیا، راوی کہتے ہیں: نبی کریم ﷺ نے حضرت علیؓ کو اپنا پاؤں مارا، اور یہ دعا کی: اے اللہ! اسے عافیت عطا فرما، یا فرمایا: اے اللہ! اسے شفا عنایت فرما، شعبہ راوی کو ان الفاظ میں شک ہوا ہے، حضرت علیؓ فرماتے ہیں: نبی کریم ﷺ کی دعا کے بعد پھر کبھی میں اس بیماری میں مبتلی نہیں ہوا۔

عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا عَادَ مَرِيضًا قَالَ: اللَّهُمَّ أَذْهِبِ الْبَاسَ رَبِّ النَّاسِ، وَأَشْفِ فَإِنَّتِ الشَّافِي، لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ شِفَاءً، لَا يَغَادِرُ سَقَمًا. (۲)

حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب کسی بیمار کی بیمار پرسی کرتے، تو یہ دعا کیا کرتے تھے: اے اللہ، بیماری کو دور کر دے اے لوگوں کے پروردگار، تو شفا دے دے، تو ہی شفا دینے والا ہے، شفا تو صرف تیری طرف سے ہی ہو سکتی ہے، (لہذا) ایسی شفا عطا فرما کہ جو بیماری کو باقی نہ چھوڑے۔

مشکل الفاظ کے معنی: شاکیا: بیمار، فارحنی: (اراحت سے صیغہ امر) تو مجھے موت دے کر راحت پہنچا دے، فارفغنی: یہ "ارفاغ" سے ہے، معنی یہ ہیں: تو مجھے خوشگوار زندگی عطا فرما، آسودہ حال بنا دے، فصبرنی: (تصیر سے صیغہ امر) مجھے صبر کی توفیق عطا فرما، فأعاد علیہ: حضرت علیؓ نے حضور ﷺ کے سامنے اپنی بات کو دہرایا، ما اشتکیت: میں نے شکایت نہیں کی یعنی بیمار نہیں ہوا، مبتلی نہیں ہوا، وجعی: اپنا درد یعنی اپنی بیماری، بعد: حضور ﷺ کی دعا کے بعد، أذهب: (صیغہ امر) تو دور کر دے، ختم کر دے، باس: سختی اور بیماری، لا يغادر: نہ چھوڑے، سقما: (سین اور قاف پرز بر یا سین پر پیش اور قاف ساکن) بیماری۔

بیمار پرسی کی دعائیں

مذکورہ احادیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

۱۔ انسان کو چاہیے کہ اپنے لئے وہ کسی بیماری اور آزمائش کی دعا نہ کرے، بلکہ اللہ جل شانہ سے عافیت اور سلامتی کا سوال کیا

کرنے، نبی کریم ﷺ نے تنبیہ کے طور پر ازراہ شفقت، حضرت علی کو پاؤں مار کر یہ بات سمجھائی کہ بیماری میں اپنے لئے یہ دعا نہ کرو بلکہ اللہ سے عافیت اور شفا مانگو، یہی حکم تمام مسلمانوں کے لئے ہے۔

۲۔ مذکورہ احادیث میں مریض کی عیادت کی دو دعائیں ذکر کی گئی ہیں:

اللَّهُمَّ عَالِمُهِ، أَوْ اشْفِهِ۔ (اے اللہ اسے عافیت عطا فرما، اے اللہ اسے شفا اور تندرستی عطا فرما دے)

اللَّهُمَّ أَذْهَبِ النَّاسَ وَبِ النَّاسِ، وَاشْفِ فَأَنْتَ الشَّافِي، لَا شِفَاءَ إِلَّا بِشِفَاؤِكَ شِفَاءً، لَا يَغَادِرُ سَقَمًا۔

یہاں ایک سوال ہوتا ہے کہ ان احادیث میں بیمار کے لئے عافیت اور شفاء و سلامتی کی دعا کا ذکر ہے، جبکہ دیگر بہت سی احادیث میں بیماری کی وجہ سے گناہ کی معافی اور اجر و ثواب کو بیان کیا گیا ہے، لہذا جب بیماری سے گناہ معاف ہوتے ہیں اور ثواب ملتا ہے تو پھر عافیت اور مریض کے لئے شفاء کی دعا کیوں کی جاتی ہے؟

جواب: اس میں کوئی شک نہیں کہ بیماری لگنے اور اس پر صبر کرنے سے بیمار مسلمان کے گناہ معاف ہوتے ہیں اور اسے اجر و ثواب بھی دیا جاتا ہے، لیکن چونکہ انسان بیماری اور آزمائش کا متحمل نہیں، اس لئے سنت یہ ہے کہ مریض اپنے لئے صحت و سلامتی، عافیت اور شفاء کی دعا کیا کرے، آزمائش اور بیماری کی دعا نہ مانگے، اور دعا بھی ایک اہم عبادت ہے، اس کا یہ اثر ہوتا ہے کہ یا تو مریض کو شفاء دے دی جاتی ہے یا اسے کوئی فائدہ حاصل ہو جاتا ہے، یا اس سے کسی نقصان و ضرر اور آفت کو نال دیا جاتا ہے، اس لئے بیماری سے گناہ معاف ہونے، اجر و ثواب کے ملنے اور بیماری سے شفا کی دعا کرنے میں کوئی تضاد اور تعارض نہیں۔ (۱)

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي وَثْرَةٍ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ، وَأَعُوذُ بِمَعَافَاتِكَ مِنْ عَقُوبَتِكَ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أُخْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ، أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ۔ (۲)

حضرت علی فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ اپنی وتر کی نماز میں یہ دعا (بھی) مانگا کرتے تھے: اللہم انی اعوذ برضاک من سخطک..... (اے اللہ! میں تیری رضا کی پناہ مانگتا ہوں تیرے غصے سے، اور تیری معافی کی پناہ مانگتا ہوں تیرے عذاب سے، میں تیری ذات کی پناہ مانگتا ہوں تیرے عذاب سے، میں تیری تعریف پوری طرح کر ہی نہیں سکتا جس طرح تو نے خود اپنی ذات کی تعریف کی ہے)۔

مشکل الفاظ کے معنی: من سخطک: (سین اور خاء پر زبر) تیرے غصے سے، تیری ناراضگی سے، اعوذ بک منك: میں تیری ذات کی پناہ مانگتا ہوں تیرے عذاب سے، لا اخصی: میں پوری طرح کر ہی نہیں سکتا، میں احاطہ نہیں کر سکتا۔

(۱) مرقاة المفاتیح ۹/۴، کتاب الجنائز، باب عیادة المریض، رقم: ۱۵۳۰، تحفة الاحوذی ۱۳/۱۰

(۲) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاة، باب القنوت فی الوتر، رقم: ۱۴۲۷۔

نماز وتر کی ایک دعا

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی کریم ﷺ بنا اوقات نماز وتر میں یہ دعا بھی مانگا کرتے تھے: اللھم انی اعوذ برضاک.... علی نفسک، نبی کریم ﷺ سے وتر کے علاوہ بھی یہ دعا کرنا ثابت ہے، بہت ہی جامع دعا ہے، وتر میں بھی اور وتر کے علاوہ بھی اس دعا کا معمول ہونا چاہیے، اس دعا کا مطلب یہ ہے کہ اے اللہ! میں تیری رضا چاہتا ہوں اور تیری ناراضگی اور غصے سے پناہ مانگتا ہوں، عفو و درگزر چاہتا ہوں تیرا عذاب نہیں، میں تیری ذات کی پناہ میں آتا ہوں تیرے عذاب سے، تو ہی ہر قسم کی حمد و ثناء کا مستحق ہے، میں تو تیری اس طرح پوری تعریف کر ہی نہیں سکتا، جس طرح تو نے اپنی ذات کی خود تعریف کی ہے، اس میں بندہ گویا اپنی عجز و انکساری اور در ماندگی کو ذکر کر رہا ہے کہ میں تیری تعریف کا کسی طرح حق ادا کر ہی نہیں سکتا، بہت پیاری دعا ہے، اسے یاد کر لینا چاہیے۔

عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ، وَعُمَرُ بْنُ مَيْمُونٍ، قَالَا: كَانَ سَعْدٌ يَعْلَمُ بِنَبِيِّهِ هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ، كَمَا يَعْلَمُ الْمُكْتَتِبُ الْغُلَمَانُ وَيَقُولُ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَعَوَّذُ بِهِنَّ ذُبُرَ الصَّلَاةِ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجَبَنِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَرْذَلِ الْعُمُرِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا، وَعَذَابِ الْقَبْرِ. (۱)

حضرت مصعب بن سعد اور عمرو بن ميمون فرماتے ہیں کہ حضرت سعد اپنے بیٹوں کو یہ کلمات (یعنی دعا) سکھایا کرتے تھے، جس طرح کوئی استاد بچوں کو لکھنا سکھاتا ہے، اور فرماتے کہ نبی کریم ﷺ نماز کے بعد ان کلمات کو پڑھ کر اللہ کی پناہ لیتے تھے: اے اللہ! میں بزوری سے تیری پناہ مانگتا ہوں، اے اللہ! میں بخل سے تیری پناہ مانگتا ہوں، اے اللہ! میں ناکارہ اور گھٹیا عمر سے تیری پناہ مانگتا ہوں، اے اللہ! میں دنیا کی آزمائش اور قبر کے عذاب سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔

مشکل الفاظ کے معنی: مکتب: کتاب یا تکتیب سے صیغہ اسم فاعل ہے: لکھنا سکھانے والا استاد، اُلا کرانے والا، الغلمان: غلام کی جمع ہے، بچے، شاگرد، يتعوذ بهن: ان کلمات کی پناہ لیتے تھے یعنی ان کلمات کو پڑھ کر اللہ کی پناہ لیتے تھے، جن: (جیم اور باء پر پیش یا جیم پر پیش اور باء ساکن) بزوری، اَرْذَلُ الْعُمُرِ: ناکارہ عمر، گھٹیا عمر، عمر کا آخری حصہ، جس میں انسان کی کمزوری بڑھ جاتی ہے اور سمجھ جاتی رہتی ہے اور انسان دوسروں کا محتاج ہو جاتا ہے۔

نماز کے بعد چند چیزوں سے پناہ مانگنے کی دعا

مذکورہ حدیث میں دو چیزوں کا ذکر ہے:

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ اپنے بچوں کو پناہ کے کلمات پر مشتمل مذکورہ دعا سکھایا کرتے تھے، جس طرح ایک استاد بچوں کو املا کراتا ہے، انہیں لکھنا سکھاتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ اپنے بچوں کو یہ دعایا دکرانی چاہیے، تاکہ انہی سے وہ یہ دعایا مانگا کریں۔

نبی کریم ﷺ ہر نماز کے بعد اللہ جل جلالہ سے پانچ چیزوں سے پناہ مانگتے تھے، بزدلی سے کیونکہ اس سے دینی زندگی کو نقصان پہنچتا ہے، اگر میدان جہاد سے انسان بھاگ کر آجائے تو یہ بہت بڑا گناہ ہے، جو اللہ کی ناراضگی کا سبب ہوتا ہے، اس لئے اس سے پناہ مانگی گئی ہے، اور آپ ﷺ بخل سے پناہ مانگتے تھے، کیونکہ بخل آدمی اپنے ذمے کے واجب خرچے بھی ادا نہیں کرتا، اور ناکارہ عمر سے پناہ مانگی ہے، جس میں انسان دوسروں کا محتاج ہو جاتا ہے، اور اپنے قریبی رشتہ دار بھی اس کی موت کی تمنا اور دعا کرتے ہیں، اور عمر کے اس زمانے میں انسان اللہ کی عبادت بھی نہیں کر پاتا، اس لئے اس سے بہت سی احادیث میں پناہ مانگی گئی ہے، دنیا کے فتنے اور آزمائش سے پناہ کا ذکر ہے، دنیا اس کی نظر میں اتنی مزین، محبوب اور آراستہ ہو جائے کہ وہ سرے سے شرعی احکام کو پس پشت ڈال دے، یا ان میں غفلت اور سستی کرے، نیز آپ ﷺ نے عذاب قبر سے یعنی ایسے کاموں سے پناہ مانگی ہے، جو قبر میں عذاب کا باعث بنتے ہیں، اللہ تعالیٰ ہمیں بھی اہتمام سے یہ دعایا مانگنے کی توفیق عطا فرمائے، آمین یا رب العالمین۔ (۱)

عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ، أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى امْرَأَةٍ، وَبَيْنَ يَدَيْهَا نَوَاقٍ، أَوْ قَالَ: خَصَافَةٌ تُسَبِّحُ بِهَا، فَقَالَ: أَلَا أَخْبِرُكَ بِمَا هُوَ أَيْسَرُ عَلَيْكَ مِنْ هَذَا أَوْ أَفْضَلُ؟ سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ فِي السَّمَاءِ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ فِي الْأَرْضِ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا بَيْنَ ذَلِكَ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا هُوَ خَالِقٌ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ مِثْلَ ذَلِكَ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ مِثْلَ ذَلِكَ. (۲)

حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت ہے کہ وہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ ایک عورت کے پاس گئے، اس کے سامنے کھجور کی گٹھلیاں یا کنکریاں پڑی تھیں، جن سے وہ تسبیح پڑھ رہی تھیں، آپ ﷺ نے فرمایا: سنو، میں تمہیں چند ایسے کلمات بتاتا ہوں، جو تم پر اس سے زیادہ آسان بلکہ زیادہ فضیلت والے ہیں (وہ کلمات یہ ہیں): سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ مَا خَلَقَ فِي السَّمَاءِ..... آخر تک میں اللہ کی تسبیح بیان کرتا ہوں اس مخلوق کی تعداد کے برابر، جو اللہ نے آسمان میں پیدا کی ہے، میں اللہ کی تسبیح بیان کرتا ہوں اس مخلوق کی تعداد کے بقدر، جو اللہ نے زمین پر پیدا کی ہے، میں اللہ کی پاکی بیان کرتا ہوں اس چیز کی تعداد کے برابر، جو آسمان و زمین کے درمیان ہے، میں اللہ کی پاکی بیان کرتا ہوں اس مخلوق کی تعداد کے بقدر، جو اللہ تعالیٰ قیامت تک پیدا کرے گا، اور اللہ اکبر کا جملہ اسی طرح ہے (یعنی اللہ اکبر عَدَدَ

(۱) فتح الباری ۱۱/۲۰۱۳، کتاب الدعوات، باب التبعوذ من البخل، رقم: ۶۳۷۰، تحفة الاحوذی ۱۰/۱۵، مرقاة ۵/۳۶۷، کتاب الدعوات باب الاستعاذة، رقم الحدیث: ۲۳۵۹

(۲) سنن ابی داؤد، الصلاة، باب التسبیح بالخصی، رقم: ۱۵۰۰..

مَا خَلَقَ فِي السَّمَاءِ، اللَّهُ أَكْبَرُ عَدَدَ مَا خَلَقَ فِي الْأَرْضِ، اللَّهُ أَكْبَرُ عَدَدَ مَا بَيْنَ ذَلِكَ، اللَّهُ أَكْبَرُ عَدَدَ مَا هُوَ خَالِقٌ (۱) اور الحمد للہ بھی اسی کی مثل ہے اور لاحول ولا قوۃ الا باللہ بھی اسی کی مانند ہے۔

تسبیح و تحمید، تکبیر اور لاحول... کی فضیلت

نبی کریم ﷺ اور حضرت سعد ایک خاتون کے ہاں تشریف لے گئے، دیکھا کہ وہ اپنے سامنے کھجور کی گٹھلیاں یا کنکریاں رکھ کر ان سے تسبیح پڑھ رہی تھیں، نبی کریم ﷺ نے ان سے فرمایا کہ میں تمہیں اس سے زیادہ آسان بلکہ زیادہ فضیلت والی تسبیحات بتاتا ہوں، پھر آپ ﷺ نے وہ کلمات ارشاد فرمائے، جو اوپر حدیث میں موجود ہیں، یہ خاتون یا تو آپ کی محرم تھیں یا یہ کہ پردے کے احکام نازل ہونے سے پہلے کا یہ واقعہ ہے، اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہ خاتون ازواج مطہرات میں سے حضرت صفیہ یا حضرت جویریہ تھیں، اس لئے آپ ان کے گھر میں تشریف لے گئے، اور ویسے بھی کسی کے گھر میں جانے سے یہ کوئی ضروری نہیں کہ آدمی کی نظر کسی خاتون پر ضرور ہی پڑی ہوگی، یہ سارا کچھ پردے میں بھی ہو سکتا ہے۔

او افضل، اس میں لفظ ”او“ بل کے معنی میں ہے، بلکہ زیادہ فضیلت والی تسبیحات ہیں، کس وجہ سے یہ زیادہ فضیلت والی ہیں، اس کی تین وجہیں ہو سکتی ہیں:

۱۔ یہ کلمات اس وجہ سے فضیلت والے ہیں کہ ان میں بندے کی طرف سے گویا اس بات کا اعتراف ہے کہ میں اللہ کی تقدیس و تحمید اور پاکی بیان کرنے سے قاصر ہوں، اور میں اس کی پوری طرح تعریف کر ہی نہیں سکتا جبکہ گٹھلیوں کے ذریعہ شمار کر کے تسبیح کرنے میں کسی کے ذہن میں یہ بات آ سکتی ہے کہ میں اللہ کی حمد و ثناء کا احاطہ کرنے پر ایک طرح سے قدرت رکھتا ہوں، لہذا اللہ جب بغیر کسی شمار کے طرح طرح کی نعمتوں سے نوازا رہا ہے تو اس کی حمد و ثناء بھی اسی طرح کسی مخصوص تعداد اور شمار کے بغیر ہی ہر وقت ہونی چاہیے۔

۲۔ اور اس وجہ سے بھی کہ ان کلمات میں اللہ کی تسبیح و تحمید.... ایک ایک قید کے ساتھ یعنی عدد ما خلق فی السماء، عدد ما خلق فی الارض وغیرہ کے ساتھ ہے، یوں تھوڑے وقت میں اس ذکر کی مقدار بہت بڑھ جاتی ہے۔ (۱)

۳۔ مذکورہ قیود کے ساتھ ان کلمات کے کہنے میں کوئی دشواری اور مشقت نہیں، تھوڑے وقت میں بغیر کسی اکتاہٹ کے بہت زیادہ اجر و ثواب مل جاتا ہے اور اس خاتون کی تسبیح میں چونکہ قید نہیں، اس لیے ایک تو اس خاتون کی تسبیح کی تعداد زیادہ نہیں ہو سکے گی، دوسرا اس میں وقت بھی زیادہ خرچ ہوتا ہے، اور تیسرا اس میں زیادہ مشقت کی وجہ سے انسان اکتا جاتا ہے، اور اکتاہٹ کی وجہ سے ثواب میں کمی بھی آ سکتی ہے، اس لئے آپ ﷺ نے اس خاتون سے فرمایا کہ میں اس سے زیادہ فضیلت والے کلمات تمہیں

(۱) بتاتا ہوں۔

اللہ اکبر مثل ذلک، والحمد لله مثل ذلک، ولا حول ولا قوة الا بالله مثل ذلک، ان تینوں جملوں میں "مثل ذلک" سے مراد یہ ہے کہ اسی طرح ان کے ساتھ قیود ہیں، جس طرح سبحان اللہ کے ساتھ ہیں، یعنی اللہ اکبر عدد ما خلق فی السماء، اللہ اکبر عدد ما خلق فی الارض، اللہ اکبر عدد ما خلق بین ذلک، اللہ اکبر عدد ما هو خالق۔ اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کسی راوی نے اختصار کے پیش نظر یہ قیود نہیں لکھیں اور مثل ذلک سے اشارہ کر کے اس حدیث کو روایت کر دیا۔ (۲)

عَنِ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا مِنْ صَبَاحٍ يُصْبِحُ الْعَبْدُ فِيهِ إِلَّا وَمُنَادٍ يُنَادِي: سُبِّحُوا الْمَلِكَ الْقُدُّوسَ.

حضرت زبیر بن عوام کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب بندہ صبح کرتا ہے تو ہر صبح ایک پکارنے والا پکارتا ہے: تم اس بادشاہ کی پاکی بیان کرو، جو بہت پاک اور بے عیب ہے۔

ہر صبح ایک فرشتہ کی طرف سے تسبیح کرنے کی نداء

ہر صبح فرشتہ کہتا ہے: اس بادشاہ کی پاکی بیان کرو، جو ہر عیب سے پاک ہے، اس جملے کے دو مطلب ہو سکتے ہیں:

۱۔ روزانہ صبح کے وقت ایک فرشتہ پکار پکار کر انسانوں کو اس بات کی تاکید کرتا ہے کہ وہ یہ کہیں: سبحان الملك القدوس یا یوں کہیں: سُبِّحْ، قُدُّوس، رَبِّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ یا اس مفہوم کے جو بھی کلمات ہوں، ان سے تسبیح پڑھ سکتے ہیں مثلاً سبحان الله وبحمده، سبحان الله العظيم۔

۲۔ یا اس جملے کے معنی یہ ہیں کہ روزانہ صبح کے وقت ایک فرشتہ لوگوں کو آگاہ کرتا ہے کہ وہ اس بات کا یقین اور اعتقاد رکھیں کہ ان کا رب، ہر قسم کے عیب اور نقص سے ازل سے ابد تک یعنی ہمیشہ ہمیشہ کے لئے پاک ہے۔ (۳)

بَاب فِي دُعَاءِ الْحِفْظِ

یہ باب اس حدیث پر مشتمل ہے جس میں حفظ کی دعا کا ذکر ہے

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّهُ قَالَ: بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَهُ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ:

(۱) بذل الجہود ۲/۲۱۸، کتاب الصلاة باب التسبیح بالخصی

(۲) مرقاة المفاتیح ۲۲۲/۵ کتاب الدعوات باب ثواب التسبیح، رقم: ۲۳۱۱۔

(۳) مرقاة المفاتیح ۲۱۶/۵ کتاب الدعوات، باب التسبیح، رقم: ۲۳۰۵، تحفة الاحوذی ۱۰/۱۹

يَا أَيُّهَا النَّاسُ، تَقَلَّتْ هَذَا الْقُرْآنُ مِنْ صَدْرِي، لَمَّا أَجْدَلِي أَلْبَسَ عَلَيْهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا أَبَا الْحَسَنِ: أَفَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ يَنْفَعُكَ اللَّهُ بِهِنَّ، وَيَنْفَعُ بِهِنَّ مَنْ عَلَّمْتَهُ، وَيَنْجِي مَا تَعَلَّمْتَ فِي صَدْرِكَ؟ قَالَ: أَجَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَعَلَّمَنِي.

قَالَ: إِذَا كَانَ لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ، فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَقُومَ فِي ثَلَاثِ اللَّيْلِ الْآخِرِ فَإِنَّهَا سَاعَةٌ مَشْهُودَةٌ، وَالِدَعَاءُ فِيهَا مُسْتَجَابٌ، وَقَدْ قَالَ أَخِي يَعْقُوبُ لِيْنِيهِ [مَتُوفٌ اسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي] [يُوسُفُ: 98] يَقُولُ: حَتَّى تَأْتِيَ لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ قُفْ فِي وَسْطِهَا، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ قُفْ فِي أَوَّلِهَا، فَصَلِّ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ، تَقْرَأُ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَةَ يَس، وَفِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَحَمْدَ الدُّخَانِ، وَفِي الرُّكْعَةِ الثَّالِثَةِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَالْمِ تَنْزِيلِ السُّجْدَةِ، وَفِي الرُّكْعَةِ الرَّابِعَةِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَتَبَارَكَ الْمُفْضِلُ، فَإِذَا قَرَأْتَ مِنَ التَّشْهِيدِ فَاحْمَدِ اللَّهَ، وَأَخْسِنِ الثَّنَاءَ عَلَى اللَّهِ وَصَلِّ عَلَى وَآلِهِ وَآخِرِينَ، وَعَلَى سَائِرِ النَّبِيِّينَ، وَاسْتَغْفِرْ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَلَا تُخَوِّكُ الْدِّينَ سَبْعُ رَكَعَاتٍ بِالْإِيمَانِ.

ثُمَّ قُلْ فِي آخِرِ ذَلِكَ: اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي بِتَرْكِ الْمَعَاصِي أَبَدًا مَا أَبْقَيْتَنِي، وَارْحَمْنِي أَنْ أَتَكَلَّفَ مَا لَا يَنْفَعُنِي، وَارْزُقْنِي حَسَنَ النَّظَرِ فِيمَا يُرْضِيكَ عَنِّي، اللَّهُمَّ بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ وَالْعِزَّةِ الَّتِي لَا تُرَامُ، أَسْأَلُكَ يَا اللَّهُ، يَا رَحْمَنُ، بِجَلَالِكَ وَنُورِ وَجْهِكَ أَنْ تُلْزِمَ قَلْبِي حِفْظَ كِتَابِكَ كَمَا عَلَّمْتَنِي، وَارْزُقْنِي أَنْ أَتْلُوهُ عَلَى النَّاسِ الَّذِي يُرْضِيكَ عَنِّي.

اللَّهُمَّ بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ وَالْعِزَّةِ الَّتِي لَا تُرَامُ، أَسْأَلُكَ يَا اللَّهُ، يَا رَحْمَنُ، بِجَلَالِكَ وَنُورِ وَجْهِكَ: أَنْ تُنَوِّرَ بِكِتَابِكَ بَصَرِي، وَأَنْ تُطْلِقَ بِهِ لِسَانِي، وَأَنْ تُفَرِّجَ بِهِ عَنْ قَلْبِي، وَأَنْ تُشْرِخَ بِهِ صَدْرِي، وَأَنْ تُغْسِلَ بِهِ بَدَنِي، فَإِنَّهُ لَا يُمْسِكُنِي عَلَى الْحَقِّ غَيْرُكَ وَلَا يُؤْتِيهِ إِلَّا أَنْتَ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ، يَا أَبَا الْحَسَنِ: فافْعَلْ ذَلِكَ ثَلَاثَ جُمُعٍ، أَوْ خُمْسًا، أَوْ سَبْعًا، تُحِبُّ بِإِذْنِ اللَّهِ، وَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ مَا أَخْطَأُ مُؤَمَّنًا قَطُّ.

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ: قَرَأْتُ مَا لَيْتَ عَلَيَّ إِلَّا خُمْسًا أَوْ سَبْعًا، حَتَّى جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مِثْلِ ذَلِكَ الْمَجْلِسِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي كُنْتُ فِيمَا خَلَا، لَا أَخُذُ إِلَّا أَرْبَعَ آيَاتٍ أَوْ نَحْوَهُنَّ، فَإِذَا قَرَأْتُهِنَّ عَلَى نَفْسِي تَقَلَّتْ، وَأَنَا أَتَعَلَّمُ الْيَوْمَ أَرْبَعِينَ آيَةً أَوْ نَحْوَهَا، وَإِذَا قَرَأْتُهَا عَلَى نَفْسِي فَكَأَنَّمَا كِتَابُ اللَّهِ بَيْنَ عَيْنَيَّ، وَلَقَدْ كُنْتُ أَسْمَعُ الْحَدِيثَ فَإِذَا رَدَدْتُهُ تَقَلَّتْ، وَأَنَا الْيَوْمَ أَسْمَعُ الْأَحَادِيثَ، فَإِذَا تَحَدَّثْتُ بِهَا، لَمْ أَحْرِمْ مِنْهَا حَرْفًا، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ ذَلِكَ: مُؤْمِنٌ وَرَبُّ الْكُفَّةِ يَا أَبَا

(الحسن۔ (۱)

حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ اچانک حضرت علی بن ابی طالبؓ آئے، اور عرض کیا: یا رسول اللہ میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں، یہ قرآن میرے سینے سے نکلتا جا رہا ہے، میں اپنے آپ کو اس کے یاد رکھنے پر قادر نہیں پارہا، نبی کریم ﷺ نے ان سے فرمایا: اے ابوالحسن، کیا میں تمہیں چند ایسے کلمات نہ سکھا دوں، جن کے ذریعہ اللہ تعالیٰ تمہیں فائدہ پہنچائیں گے اور ان لوگوں کو بھی فائدہ پہنچائیں گے، جن کو تم سکھاؤ گے اور اللہ تعالیٰ تمہارے سینے میں اس چیز کو ثابت رکھیں گے، جو تم سیکھو گے، حضرت علی نے عرض کیا: جی ہاں یا رسول اللہ: مجھے ضرور سکھا دیجئے۔

آپ ﷺ نے فرمایا: جب جمعہ کی رات ہو، تو اگر تم یہ کر سکو کہ رات کے آخری حصے میں اٹھ جاؤ، تو یہ ایسی گھڑی ہے جس میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور اس میں دعا کو قبول کر لیا جاتا ہے، چنانچہ میرے بھائی یعقوب علیہ السلام نے بھی اپنے بیٹوں سے یہی کہا تھا: ”میں عنقریب تمہارے لئے اپنے رب سے استغفار کروں گا، حضرت یعقوب فرما رہے تھے: یہاں تک کہ شب جمعہ آجائے،“ لیکن اگر تم اس وقت نہ اٹھ سکو تو رات کے درمیانے حصے میں اٹھ جاؤ، اور اگر اس وقت بھی تم نہ اٹھ سکو تو رات کے پہلے تہائی حصے میں ہی اٹھو اور چار رکعت نماز پڑھو: پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد سورہ یسین، دوسری رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد حم دھان، تیسری رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد الم تنزيل السجدہ اور چوتھی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد سورہ ملک پڑھو، جب تم (قعدہ اخیرہ میں) تشهد یعنی التحیات سے فارغ ہو جاؤ تو اللہ کی حمد بیان کرو، اور اچھے طریقے سے اس کی ثناء کرو، اور اچھے طریقے سے مجھ پر اور تمام انبیاء پر درود بھیجو اور تمام مومن مرد و عورت کے لئے استغفار کرو، اور اپنے ان بھائیوں کے لئے بھی مغفرت مانگو، جو تم سے پہلے ایمان لا چکے ہیں۔

پھر اس کے بعد یہ دعا مانگو: اے اللہ! مجھ پر جب تک میں زندہ ہوں، اس طرح اپنا رحم فرما، کہ میں ہمیشہ کے لئے گناہ ترک کر دوں، اور مجھ پر اس طرح رحم فرما، کہ میں ان کاموں یا باتوں کا پیچھا چھوڑ دوں، جو میرے لئے بے مقصد ہوں، اور مجھے ان امور میں اچھی طرح غور و فکر کی توفیق عطا کر، جو میری طرف سے تجھے خوش کر دیں، اے اللہ! اے آسمان و زمین کو پیدا کرنے والے، اے اس عزت والے کہ جس کا قصد نہیں کیا جاتا، اے اللہ! اے رحم، میں تجھ سے تیرے جلال اور تیرے چہرے کے نور کے وسیلے سے سوال کرتا ہوں کہ میرے دل پر اپنی کتاب کا حفظ، اسی طرح لازم کر دے، جس طرح تو نے مجھے یہ (کتاب) سکھائی ہے، اور مجھے اس بات کی توفیق عطا فرما کہ میں قرآن کی تلاوت اس انداز سے کروں، جو میری طرف سے تجھے خوش کر دے۔

اے اللہ! اے آسمان وزمین کے پیدا کرنے والے، اے عظمت وجلال اور اکرام والے، اے اس عزت والے کہ جس کا قصد نہیں کیا جاتا، اے اللہ! اے رحمن، میں تجھ سے تیری عظمت اور تیرے چہرے کے نور کے وسیلے سے، اس بات کا سوال کرتا ہوں کہ میری نظر کو اپنی کتاب سے پر نور کر دے، اور اسے میری زبان پر جاری کر دے، اور اس کے ذریعہ میرے دل کو کھول دے اور سینے کو منظم کر دے، اور اس سے میرے بدن کو دھو دے (یا اس کے ذریعہ میرے جسم کو عمل کرنے والا بنا دے) کیونکہ تیرے علاوہ کوئی بھی میری حق پر مدد نہیں کر سکتا، اور یہ حق تیرے علاوہ کوئی عطا بھی نہیں کر سکتا، کسی گناہ سے بچنے کی طاقت یا نیکی کی قدرت بھی صرف اللہ ہی کی طرف سے ہے، جو بہت بلند اور عظیم ہے، اے ابوالحسن! تم اسے تین، پانچ یا سات جمعہ تک پڑھو، اللہ کے حکم سے تمہاری دعا قبول کر لی جائے گی، قسم ہے اس ذات کی جس نے مجھے حق کے ساتھ بھیجا ہے، یہ دعا کسی مومن سے کبھی تجاوز نہیں کرتی (یعنی اس کی دعا کو ضرور قبول کر لیا جاتا ہے)۔

عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں: حضرت علی صرف پانچ یا سات جمعہ پڑھ لے، پھر وہ اسی طرح کی مجلس میں، نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں تو ایسا آدمی تھا کہ پہلے میں قرآن مجید کی چار آیتیں یا ان کے برابر آیات سیکھتا اور جب انہیں خود پڑھتا تو وہ (مجھ سے) ایک دم چھوٹ جاتیں (یعنی میں ایک دم بھول جاتا) اور آج میں چالیس یا ان کے برابر آیتیں سیکھتا ہوں اور پھر جب انہیں خود پڑھتا ہوں، تو ایسا محسوس ہوتا ہے کہ کتاب اللہ میری آنکھوں کے سامنے ہے اور (اسی طرح) جب میں حدیث سنتا تھا، تو جب میں اسے دہراتا تو وہ ایک دم سے چھوٹ جاتی (یعنی دل سے نکل جاتی) اور اب میں بہت سی احادیث کو سن لیتا ہوں، پھر جب میں ان کو بیان کرتا ہوں، تو ان میں سے ایک حرف کو بھی کم نہیں کرتا، چنانچہ اس وقت نبی کریم ﷺ نے ان سے فرمایا: ابوالحسن، رب کعبہ کی قسم: واقعی تم ایمان والے ہو۔

مشکل الفاظ کے معنی: تغفل: قرآن مجید ایک دم چھوٹ جاتا ہے، یعنی دل سے نکل جاتا ہے، بھول جاتا ہے، ابوالحسن: یہ حضرت علی کی کنیت ہے، فما اجدنی اقدر علیہ: میں اپنے آپ کو قرآن مجید کے یاد رکھنے پر قادر نہیں پا رہا، ساعة مشہودہ: یہ ایک ایسی گھڑی ہے، جس میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں، مستجاب: قبول کیا جاتا ہے، بقول حتی ثانی ليلة الجمعة: اس میں بقول کی ضمیر حضرت یعقوب علیہ السلام کی طرف لوٹ رہی ہے، یعنی حضرت یعقوب فرما رہے تھے کہ شب جمعہ آجائے تو میں تمہارے لئے اللہ سے توبہ واستغفار کروں گا، أحسن النشاء: (صیغہ امر) تو اچھے طریقے سے اللہ کی حمد و ثناء کر، ما ابقیتی: جب تک تو مجھے باقی اور زندہ رکھے، ان اتکلف ما لا یعینی: میں اس بات یا کام سے تعرض ترک کر دوں، جو میرا مقصود نہ ہو، میں اس قول اور فعل کی مشقت اٹھانا چھوڑ دوں، جو میرے مطلب کا نہ ہو، یعنی لا یعنی اور فضول چیزوں کو چھیڑوں ہی نہیں، ان کے درپے ہی نہ ہوں، ان کا پیچھا ہی نہ کروں، حدیث کی اصل عبارت اس طرح ہے: ارحمنی بترک ان اتکلف....، ارحمنی: مجھے توفیق

عطا فرما، حسن النظر: اچھی طرح غور و خوض کرنا، والعزۃ التي لا ترام: اصل عبارت اس طرح ہے: یا ذا العزۃ...، اسے اس عزت والے کہ جس کا قصد اور ارادہ ہی نہیں کیا جاسکتا، یعنی تجھے عزت کا وہ مقام حاصل ہے کہ کوئی انسان اسے حاصل کرنے کا سوچ بھی نہیں سکتا، قصد کرنا تو دور کی بات ہے، اسی کو اللہ نے یوں بیان فرمایا: واللہ العزۃ ولو لم یسئلہ (اور اللہ اور اس کے رسول کے لیے ہی عزت ہے) ان تلزم قلبی: (یہ الزام سے ہے) میرے دل پر تو لازم کر دے، چسپاں کر دے، علی النحو الذی: اس طریقے پر جو، ان تطلق: اطلاق سے ہے: تو جاری کر دے: ان تفوج بہ: (یہ تفرج سے ہے) تو اس کے ذریعہ سے کھول دے، ان تشرح بہ: تو اس کے ذریعہ مطمئن کر دے، ان تغسل بہ بدنی: اس کے دو ترجمے ہیں: (۱) تو اس قرآن کے ذریعہ میرے بدن کو گناہوں سے دھو دے، (۲) تو اس کے ذریعہ میرے جسم کو عمل کرنے والا بنادے چنانچہ بعض نسخوں میں ”تعمل“ کا لفظ ہے، لا یوتیہ الا انت: حق تو صرف تو ہی عطا کرتا ہے، نجب: (میخ مجہول): تیری دعا کو قبول کر لیا جاتا ہے ما اخطا: اس کی ”ہو“ ضمیر دعا کی طرف لوٹ رہی ہے، یہ دعا کسی مؤمن سے تجاوز نہیں کرتی یعنی اس کی دعا کو ضرور قبول کر لیا جاتا ہے، ما لبث علی: حضرت علی رضی اللہ عنہ نہیں ٹھہرے، فیما خلا: اس سے پہلے، گذشتہ ایام میں، اذا قرأتھن علی نفسی: جب ان آیات کو میں خود پڑھتا، تفلتن: وہ آیتیں ایک دم سے میرے دل سے نکل جاتیں، فاذا دذنتہ: پھر جب میں اس حدیث کو دہراتا، لم اخرم منها حرفا: (میخ مشکلم) میں ان احادیث سے ایک حرف بھی کم نہیں کرتا۔

حافظے کو تیز کرنے کا ایک مسنون عمل

مذکورہ حدیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

۱۔ حضرت علی نے نبی کریم ﷺ کے سامنے اپنی پریشانی کا ذکر کیا کہ میں قرآن مجید کی چند آیات سیکھتا ہوں، انہیں یاد کرتا ہوں پھر جب میں ان کو خود پڑھتا ہوں تو میں انہیں بھول جاتا ہوں، ایک دم میرے ذہن سے وہ نکل جاتی ہیں، اپنے حافظے کی کمزوری کا ذکر کیا تو نبی کریم ﷺ نے ایک نسخہ بتایا، اس پر تم عمل کرو تو انشاء اللہ تمہارا حافظہ تیز ہو جائے گا۔ وہ نسخہ یہ ہے کہ شب جمعہ میں تہجد کے وقت چار رکعت نفل پڑھو، اس طرح کہ پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ اور یسین، دوسری رکعت میں سورہ فاتحہ اور حم الدخان، تیری رکعت میں سورہ فاتحہ اور الم تنزیل السجدہ اور چوتھی رکعت میں سورہ فاتحہ اور سورہ ملک پڑھو، اس کے بعد تم اللہ جل شانہ کی حمد و ثناء بیان کرو، مجھ پر درود بھیجو اور پھر یہ دعا کریں: اللھم ارحمنی بترك المعاصی... لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم تک، یہ عمل تم تین یا پانچ یا سات دفعہ شب جمعہ میں جاری رکھو، انشاء اللہ تمہاری دعا کو قبول کر لیا جائے گا، اور تمہارا حافظہ تیز ہو جائے گا۔

سات شب جمعہ میں یہ عمل کرنے کے بعد حضرت علی نے آکر بتایا کہ میں اب قرآن مجید کی چالیس آیتیں یاد کر کے، جب انہیں خود دہراتا ہوں، تو ایسا لگتا ہے کہ کتاب اللہ میرے سامنے موجود ہے، جبکہ اس سے پہلے میرا یہ حال تھا کہ تین آیتیں بھی

یاد کرنے کے بعد نہیں خواہ اگر نہیں پڑھ سکتا تھا، اب میں احادیث بھی سننے کے بعد خود انہیں دہرا لیتا ہوں، بھولتا نہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ اگر آدمی کا حافظہ کمزور ہو، تو اسے چاہیے کہ وہ یہ عمل کرے، انشاء اللہ اس کا حافظہ تیز ہو جائے گا۔

۲۔ استاد کے لئے اس واقعہ میں یہ پیغام ہے کہ وہ اپنے شاگردوں کے لئے دعا کیا کرے، تاکہ ان کا ذہن پڑھائی میں کھل جائے، اور ان کا حافظہ تیز ہو جائے، یہ مسنون عمل ہے۔

۳۔ حدیث میں جو چار رکعت نماز نفل میں قراءت کے لیے سورتیں ذکر کی گئی ہیں، ان میں ایک جگہ ترتیب نہیں ہے، کیونکہ دوسری رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد سورہ دخان ہے، جبکہ تیسری رکعت میں سورہ فاتحہ اور الم سجدہ کا ذکر ہے، حالانکہ الم سجدہ، سورہ دخان سے پہلے ہے، یہاں ان میں ترتیب برقرار نہیں رہی، حالانکہ نماز میں سورتوں میں ترتیب کا لحاظ رکھنے کا حکم ہے؟ شارحین حدیث نے اس اشکال کے چار جواب ذکر کئے ہیں:

۱۔ نفل نماز میں اصل یہ ہے کہ وہ دو رکعتیں ہی ہوں، لہذا اگر کوئی چار رکعت نفل ایک ساتھ پڑھ رہا ہے، تو حکماً وہ دو دو رکعتیں الگ الگ ہیں، اس لیے اگر تیسری رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد سورہ الم سجدہ پڑھی جائے، تو اس میں ترتیب کے خلاف نہیں ہوا کیونکہ یہ دو رکعتیں حکماً الگ ہیں۔

۲۔ نفل نماز میں اگر قراءت میں ترتیب باقی نہ رہے، تو کوئی حرج نہیں، اس میں گنجائش ہے۔

۳۔ یہ ایک مخصوص نماز ہے، اس لیے اس میں جو ترتیب نبی کریم ﷺ نے بیان کر دی ہے، اسی پر عمل کیا جائے گا، ہاں اس کے علاوہ باقی نمازوں میں قراءت میں ترتیب قائم رکھنے کا حکم ہے۔

۴۔ اس حدیث کے بعض طرق میں یوں ہے: دوسری رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد الم سجدہ اور تیسری رکعت میں سورہ دخان کا ذکر ہے، اگر اس روایت کو سامنے رکھا جائے تو پھر کوئی اشکال ہی نہیں ہوگا۔ (۱)

شب جمعہ میں دعا قبول ہوتی ہے

اس حدیث میں ہے کہ شب جمعہ میں تہجد کے وقت جو دعا کی جائے، وہ ضرور قبول ہوتی ہے، حضرت یعقوب علیہ السلام سے جب ان کے بیٹوں نے معافی اور استغفار کی درخواست کی تو انہوں نے فرمایا: سوف استغفر لکم ربی، مقصد ان کا یہ تھا کہ شب جمعہ آجائے تو میں اس میں تمہارے لئے استغفار کروں گا، اس لئے اس رات میں خاص طور پر اللہ جل شانہ کی عبادت اور اس سے کثرت سے مانگنے کا معمول بنانا چاہیے، اللہ تعالیٰ عمل کی توفیق عطا فرمائے، آمین۔ (۲)

(۱) الکوکب الدری ۴/۳۷۰

(۲) تفسیر ابن کثیر، ۳/۵۲۲، سورہ یوسف، آیت نمبر: ۹۸، ط: بیروت۔

بَاب فِي انْتِظَارِ الْفَرَجِ وَغَيْرِ ذَلِكَ

یہ باب ان احادیث پر مشتمل ہے جن میں کشادگی کے انتظار اور دوسری چیزوں کا ذکر ہے
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: سَلُوا اللَّهَ مِنْ فَطْلِهِ، فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُحِبُّ أَنْ
يَسْأَلَ، وَأَفْضَلُ الْعِبَادَةِ انْتِظَارُ الْفَرَجِ. (۱)

حضرت عبداللہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ سے اس کا فضل مانگا کرو، کیونکہ اللہ جل شانہ اس بات کو
پسند کرتے ہیں کہ ان سے ان کا فضل مانگا جائے، اور سب سے فضیلت والی عبادت غم، آزمائش کے دور ہونے اور
کشادگی کا انتظار ہے۔

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكُسَلِ وَالْعَجْزِ
وَالْبُخْلِ. وَبِهَذَا الْأَسْتَاذِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَتَعَوَّذُ مِنَ الْهَرَمِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ. (۲)

حضرت زید بن ارقم فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ یہ دعا کیا کرتے تھے: اے اللہ میں سستی، عجز اور بخل سے تیری
پناہ مانگتا ہوں، اور اسی سند سے یہ بھی منقول ہے کہ آپ ﷺ بڑھاپے اور عذاب قبر سے پناہ مانگا کرتے تھے۔
مشکل الفاظ کے معنی: الفرج: (فا اور را پر زبر کے ساتھ) کشادگی، غم اور آزمائش کا ختم ہو جانا، ہرم: (ہاء اور را پر زبر)
بڑھاپے کی عمر، ناکارہ عمر کہ جس میں انسان اپنے حواس کو دیتا ہے اور دوسروں کا محتاج ہو جاتا ہے۔

اللہ سے اس کا فضل مانگا جائے

نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ جل شانہ سے کثرت سے اس کا فضل و کرم مانگا جائے، کیونکہ اس کے خزانوں میں کوئی
کمی نہیں، وہ اس بات کو پسند بھی کرتا ہے کہ میرے بندے مجھ سے میرا فضل مانگیں، اور فرمایا کہ سب سے افضل عبادت یہ ہے کہ
انسان پر اگر کوئی غم، پریشانی اور آزمائش آجائے تو بغیر کسی گلے شکوے کے اس کے دور ہونے کا انتظار کرے، کیونکہ آزمائش میں
صبر کرنا گویا تقدیر کے فیصلے پر راضی رہنے کا اظہار ہے، یہ چیز اللہ کو بہت پسند ہے، اس لئے یہ سب سے فضیلت والی عبادت ہے۔

عَنْ جُنَيْدِ بْنِ نَفِيرٍ أَنَّ عِبَادَةَ بْنَ الصَّامِتِ، حَدَّثَهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَا عَلَى الْأَرْضِ
مُسْلِمٍ، يَدْعُو اللَّهَ يَدْعُوهُ، إِلَّا آتَاهُ اللَّهُ إِيَّاهَا، أَوْ صَرَفَ عَنْهُ مِنَ الشَّوْءِ مِثْلَهَا مَا لَمْ يَدْعُ بِهَا، أَوْ قَطِيعَةً رَجَمَ،

(۱) الحلیۃ لأبی نعیم ۱/۲۷۷۔

(۲) الصحيح لمسلم، کتاب الذکر، باب التعوذ، رقم: ۲۷۲۲۔

فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ: إِذَا انْكَثَرُ، قَالَ: اللَّهُ أَكْثَرُ. (۱)

حضرت جابر بن نفیر سے روایت ہے کہ حضرت عبادہ بن صامت نے اپنے شاگردوں کو یہ حدیث بتائی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: روئے زمین پر کوئی مسلمان ایسا نہیں کہ جو اللہ تعالیٰ سے کوئی دعا کرے مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اس کو یا تو وہی چیز عطا کر دیتا ہے، یا اس سے اس دعا کے بقدر کوئی برائی دور کر دیتا ہے جب تک کہ وہ کسی گناہ یا تعلق توڑنے کی دعا نہ کرے، اس پر لوگوں میں سے ایک شخص نے عرض کیا: پھر تو ہم کثرت سے دعا مانگا کریں گے، نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہاری دعاؤں کو اس سے کہیں زیادہ قبول کرنے والا ہے، (یا اس کی عطا اور فضل بہت زیادہ ہے، اس میں کوئی کمی نہیں آتی، بھلے تم جتنی زیادہ دعا مانگیں کرتے رہو)

کوئی دعا فائدے سے خالی نہیں

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب بھی کوئی مسلمان دعا کرتا ہے تو اسے تین چیزوں میں سے کوئی ایک چیز ضرور عطا کر دی جاتی ہے: ۱۔ اللہ تعالیٰ اس کی دعا کو قبول کر کے وہی چیز دے دیتے ہیں جو اس نے مانگی ہے۔ ۲۔ یا اس کی دعا کے بقدر کسی برائی، آزمائش اور آفت کو اس سے ہٹا دیا جاتا ہے۔ ۳۔ ایک اور حدیث میں تیسری چیز کا ذکر ہے کہ یا اس دعا کو آخرت میں اس کے لئے ذخیرہ کر دیا جاتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ مومن کی ہر دعا نفع بخش ہے ہاں اس میں یہ شرط ہے کہ وہ دعا کسی گناہ پر یا قطع رحمی کے امر پر مشتمل نہ ہو، اور اس کا رزق حلال ہو، حرام نہ ہو۔

”اذا انْكَثَرُ“ صحابہ نے عرض کیا کہ جب دعا مومن کے لئے اس قدر نفع بخش ہے، تو پھر ہم کثرت سے دعا مانگا کریں گے، نبی کریم ﷺ نے جواب میں فرمایا: اللہ اکثر، اللہ اکثر سے کیا مراد ہے؟ اس میں شارحین حدیث کے مختلف اقوال ہیں: تمہاری دعا میں جتنی زیادہ ہوں، اللہ تعالیٰ ان سے کہیں زیادہ انہیں قبول کرنے والا ہے۔

اللہ کا فضل بہت زیادہ ہے، وہ تمہاری دعاؤں کے مقابلے میں اپنے فضل و کرم سے بہت زیادہ دینے والا ہے۔
اللہ کے خزانے لا محدود ہیں، ان کا کوئی شمار نہیں، وہ تم سب کی دعاؤں پر جس قدر کثرت سے عطا کر دے، پھر بھی اس کے خزانوں میں ذرہ بھر کی کمی نہیں آتی۔

اللہ تعالیٰ بہت زیادہ اجر و ثواب دینے والا ہے، جسے تم لوگ حاشیہ خیال میں بھی نہیں لا سکتے۔ (۲)

عَنْ النَّبِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا أَخَذْتَ مَضْجَعَكَ فَتَوَضَّأْ وَضُوءَكَ لِلصَّلَاةِ، ثُمَّ اضْطَجِعْ عَلَى شِقِّكَ الْأَيْمَنِ، ثُمَّ قُلْ: اللَّهُمَّ أَسْلَمْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ، وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ، وَالْجَنَاحُ

(۱) مجمع الزوائد ۳۲۹/۵

(۲) مرقاة المفاتیح ۱۳۲/۵، کتاب الدعوات، رقم الحديث: ۲۲۵۹، الکوکب الدرر ۳۷۱/۴

ظَهْرِي إِلَيْكَ، رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ، لَا مَلْجَأَ وَلَا مُتَجَانِسَ إِلَّا إِلَيْكَ، أَمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أُنَزَّلْتُ، وَبِنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ، فَإِنْ مِتُّ فِي لَيْلَيْكَ مِتُّ عَلَى الْفِطْرَةِ، قَالَ: فَرَدُّ دُثْنَهُنَّ لِأَسْتَدْ كِرَهُ، فَقُلْتُ: أَمَنْتُ بِرَسُولِكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ، فَقَالَ: قُلْ: أَمَنْتُ بِنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ. (۱)

حضرت براء بن عازب سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم سونے کے لئے اپنے بستر پر جانے کا ارادہ کرو، تو تم اسی طرح وضو کرو، جس طرح تم نماز کے لئے وضو کرتے ہو، پھر اپنی دائیں کروٹ پر لیٹ جاؤ، پھر یہ دعا پڑھو، (اے اللہ میں نے اپنی ذات کو تیرے سامنے جھکا دیا، اور میں نے اپنا معاملہ تیرے سپرد کیا، اور میں نے اپنی کمر کو تیرا سہارا دیا تجھ سے رغبت کرتے ہوئے اور ڈرتے ہوئے، تیرے علاوہ نہ تو کوئی پناہ کی جگہ ہے اور نہ ہی تیرے عذاب سے خلاصی کی کوئی جگہ ہے، میں تیری اس کتاب پر ایمان لایا، جو تو نے نازل کی اور تیرے اس نبی پر ایمان لایا، جس کو تو نے رسول بنا کر بھیجا ہے) پھر اگر تم اس رات ہی مر گئے تو تم فطرت یعنی دین اسلام پر مرو گے۔

براء بن عازب کہتے ہیں کہ میں نے ان کلمات کو دہرایا، تاکہ میں انہیں یاد کر لوں، تو میں نے امنت بر رسولک... کہہ دیا، تو آپ ﷺ نے فرمایا: تم وہی کلمات کہو: امنت بنییک الذی ارسلت، (یعنی بنییک کی جگہ بر رسولک نہ پڑھو)

مشکل الفاظ کے معنی: اذا اخذت: جب تم ارادہ کرو، جب تم سونے کے لیے آؤ، مضجع: (میم اور جیم پر زبر) بستر، سونے کی جگہ، علی شفق الایمن: (شین کے نیچے زیر اور قاف پر تشدید): اپنی دائیں کروٹ پر، دائیں پہلو پر، اسمنت: میں نے جھکا دیا، تابع بنا دیا، فوضت: (ضیغہ متکلم) میں نے سپرد کیا، ألجأت: (ضیغہ متکلم) میں نے پناہ دی، میں نے سہارا دیا، ظہری: اپنی پشت کو، رهبۃ: خوف، ملجأ: جائے پناہ، منجی: نجات اور خلاصی کی جگہ، علی الفطرۃ: دین اسلام پر، فرد دثنہن: پھر میں نے ان کلمات کو دہرایا، لاستد کیرہ: ”و“ ضمیر دعا کی طرف لوٹ رہی ہے: تاکہ میں اس دعا کو یاد کر لوں، اور بعض نسخوں میں یہاں ”هن“ ضمیر ہے، جو ”کلمات“ کی طرف لوٹ رہی ہے۔

حضرت براء بن عازب انصاری

حضرت براء مدینہ منورہ کے رہنے والے ایک جلیل القدر انصاری صحابی تھے، نبی کریم ﷺ کے ساتھ پندرہ کے لگ بھگ غزوات میں شریک رہے، غزوہ بدر میں شریک نہیں ہو سکے، اس وقت ان کی عمر کم تھی، اس لئے نبی کریم ﷺ نے ان کو شرکت کی اجازت نہیں دی۔

انہوں نے نبی کریم ﷺ اور دوسرے صحابہ سے بہت سی روایات نقل کی ہیں، حضرت ابو موسیٰ کے ساتھ غزوہ تستر میں

بھی پیش پیش تھے، جنگ جمل، صفین اور خوارج کے ساتھ قتال میں حضرت علی کے ساتھ رہے، کوفہ میں ہی رہائش اختیار کر لی تھی، اور پھر حضرت مصعب بن عمیر کی امارت کے زمانے میں ان کی وفات ہوئی۔ (۱)

سونے کے وقت کی ایک مسنون دعا اور اعمال

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے پانچ چیزیں ذکر فرمائی ہیں:

- ۱۔ سونے کے وقت اگر با وضو نہ ہو تو وضو کر لیا جائے، اس کا یہ اثر ہوگا کہ اسے اچھے اور سچے خواب نظر آئیں گے، شیطان کے مکر و فریب سے محفوظ رہے گا اور رات میں جب اس کی آنکھ کھل جائے تو جو دعا کرے گا، اسے قبول کر لیا جاتا ہے۔
- ۲۔ دائیں پہلو پر لیٹے، کیونکہ نبی کریم ﷺ دائیں جانب کو پسند فرماتے تھے، نیز اس طرح لیٹنا صحت اور معدہ کے لئے بھی فائدہ مند ہوتا ہے اور آدمی جلد بیدار بھی ہو جاتا ہے، اور پھر بائیں کروٹ پر ہو جائے کہ اس طرح نظام ہضم اپنا کام اچھی طرح کرتا ہے۔

۳۔ اللہ جل جلالہ کا ذکر کرتے کرتے سو جاتے، تاکہ اس کا آخری عمل یہ ذکر ہو جائے۔

۴۔ مذکورہ مسنون دعا پڑھنے کا اہتمام کیا جائے۔

۵۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص مذکورہ چار کام کر کے سو جائے اور پھر اسی رات اگر اس کی موت آجائے تو یقیناً اس کی موت فطرت پر یعنی دین اسلام پر ہوگی۔

یہ ذہن میں رہے کہ اگر کوئی مسلمان مذکورہ مسنون کام کئے بغیر سو جائے اور اسی رات اس کی وفات ہو جائے، تو اس کی موت بھی فطرت پر ہی ہوگی، لیکن جو شخص ان سنتوں پر عمل کرنے کے بعد مر جائے، تو اس کی وفات فطرت کے اعلیٰ درجے پر ہوگی، کیونکہ فطرت کی کئی قسمیں ہیں، ایک عام مؤمنین کی فطرت ہے، اور ایک اللہ کے انتہائی مقرب اور صلحاء و اولیاء کی فطرت ہے، چنانچہ ان کلمات کو پڑھنے والوں کی موت صلحاء اور نیک لوگوں کی فطرت پر ہوگی، جبکہ ان کے علاوہ دیگر لوگوں کی موت عام مؤمنین کی فطرت پر ہوگی، یوں ان سنتوں پر عمل کرنے والوں کی فطرت دوسروں سے ممتاز ہو جاتی ہے۔ (۲)

ماثور دعاؤں اور اذکار کے الفاظ میں رد و بدل درست نہیں

حضرت براء بن عازب نے اس مسنون دعا کو یاد کرنے کے لئے دہرایا تو زبان سے یوں الفاظ نکلے امت بر رسولک تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ امت بنبیک.... ہی کہو، بر رسولک نہ کہو۔

(۱) الاصابة فی تمییز الصحابة ۱/۱۱۱، حرف الباء

(۲) فتح الباری ۱۱/۱۳۴، ۱۳۵، کتاب الدعوات باب اذابات طاهرا۔

اس سے استدلال کر کے حافظ ابن حجر اور دیگر شارحین حدیث فرماتے ہیں کہ روایت بالمعنی گو کہ مخصوص شرائط کے ساتھ جائز ہے، اس لحاظ سے رسول کی جگہ نبی کہنے اور پڑھنے کی گنجائش ہے، لیکن مسنون دعاؤں، اذکار اور جھاڑ پھونک کے کلمات میں انہی الفاظ کا استعمال کرنا ضروری ہے، جو آپ ﷺ سے منقول ہیں، ان میں الفاظ کے لحاظ سے رد و بدل یعنی روایت بالمعنی جائز نہیں، کیونکہ ان میں معنی کے ساتھ ان کے الفاظ بھی مقصود ہوتے ہیں، جبکہ ان کے علاوہ دیگر روایات میں صرف معنی اور مفہوم مقصود ہوتا ہے، الفاظ مقصود نہیں ہوتے، اس لئے ان میں لفظی تبدیلی مخصوص شرائط کے ساتھ جائز ہوتی ہے، لیکن مسنون دعاؤں، اذکار، وظائف اور جھاڑ پھونک کے کلمات اور الفاظ میں تبدیلی کرنا درست نہیں ہے، کیونکہ ان کے کلمات اور الفاظ توقیفی ہوتے ہیں، ان کی اپنی خصوصیات، اثرات، برکات اور اسرار و رموز ہوتے ہیں، جنہیں عقل و فہم سے نہیں سمجھا جاسکتا، اس لئے ان میں منقول الفاظ ہی استعمال کرنے کا حکم ہے، انہیں تبدیل نہیں کیا جاسکتا، اسی وجہ سے نبی کریم ﷺ نے حضرت براء سے فرمایا کہ تم لفظ میں تبدیلی نہیں کر سکتے۔ (۱)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْبَلٍ، قَالَ: خَرَجْنَا فِي لَيْلَةِ مَطِيرَةٍ، وَظُلْمَةٌ شَدِيدَةٌ، نَطَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي لَنَا، قَالَ: فَأَذَرَ كَتِفَهُ، فَقَالَ: قُلْ، فَلَمْ أَقُلْ شَيْئًا، ثُمَّ قَالَ: قُلْ، فَلَمْ أَقُلْ شَيْئًا، قَالَ: قُلْ، فَقُلْتُ: مَا أَقُولُ؟ قَالَ: قُلْ: قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، وَالْمَعْقُولَتَيْنِ حِينَ تُنْسِي وَتُضْبِعُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، تَكْفِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ. (۲)

حضرت عبداللہ بن حنیبل فرماتے ہیں کہ ہم (ایک مرتبہ) سخت تاریکی اور برسات کی رات میں نکلے، نبی کریم ﷺ کو تلاش کر رہے تھے، تاکہ آپ ہمیں نماز پڑھائیں، فرماتے ہیں کہ میں نے آپ ﷺ کو پالیا (یعنی تلاش کر لیا) نبی کریم ﷺ نے فرمایا: کہو، میں نے کچھ نہیں کہا، پھر آپ نے فرمایا: کہو، میں نے کچھ نہیں کہا (پھر) آپ ﷺ نے (تیسری مرتبہ) فرمایا: کہو، میں نے عرض کیا: کیا کہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تم سورہ اخلاص اور معوذتین صبح و شام، تین بار پڑھا کرو، یہ چیزیں تمہیں ہر چیز سے بے نیاز کر دیں گی یا یہ سورتیں تم سے ہر بڑی چیز کو دور کر دیں گی۔

مشکل الفاظ کے معنی: لیلۃ مطیرۃ: بارش والی رات، فأذَرَ کتفہ: (صیغہ متکلم) پھر میں نے آپ ﷺ کو پالیا، تکفیک من کل شیء: اس کے دو ترجمے ہو سکتے ہیں: (۱) یہ سورتیں تمہیں ہر چیز سے مستثنیٰ اور بے نیاز کر دیں گی، (۲) یہ سورتیں تم سے ہر شر اور بڑی چیز کو دور کر دیں گی۔

حضرت عبداللہ بن حنیبل رضی اللہ عنہ

حضرت عبداللہ بن حنیبل جہنمی مدینہ منورہ کے رہنے والے تھے، نبی کریم ﷺ اور صحابہ کرام سے انہوں نے روایات

(۱) فتح الباری ۱۱/۱۳۵، تکملة فتح الملهم ۵/۵۷۸، کتاب الذکر والدعاء، باب ما یقول عند النوم۔

(۲) سنن ابی داود، الأدب، باب ما یقول اذا أصبح، رقم: ۵۰۸۲۔

نقل فرمائی ہیں، ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ یہ انصار کے حلیف تھے۔ (۱)

صبح وشام سورہ اخلاص اور معوذتین کو تین تین بار پڑھنے کی فضیلت

نبی کریم ﷺ نے حضرت عبد اللہ کو تین بار خاص طور پر متوجہ فرما کر فرمایا کہ تم صبح وشام سورہ اخلاص اور معوذتین کو تین تین بار پڑھ لیا کرو، اس کی برکت سے تم ہر قسم کے شر اور برائی سے محفوظ رہو گے، اور یہ سورتیں تمہیں ہر چیز سے مستغنی اور بے نیاز کر دیں گی، اس لئے آدمی کو چاہیے کہ دیگر مسنون اذکار کے ساتھ ساتھ یہ اہم ذکر بھی صبح وشام کر لیا کرے، تاکہ اسے یہ فضیلت حاصل ہو جائے، اللہ جل شانہ عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ (۲)

باب فی دعاء الضیف

یہ باب اس حدیث پر مشتمل ہے جس میں مہمان کی دعا کا ذکر ہے

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَسْمٍ قَالَ: نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَبِي، فَقَرَّبْنَا إِلَيْهِ طَعَامًا، فَأَكَلَهُ، ثُمَّ أَتَى بِثَمَرٍ فَكَانَ يَأْكُلُ وَيُلْقِي النَّوْءَ بِأَصْبَعِهِ جَمَعَ السَّهَابَةِ وَالْوَسْطَى - قَالَ شُعْبَةُ: وَهُوَ ظَنِّي فِيهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَاللَّيْ نَوِي بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ - ثُمَّ أَتَى بِشَرَابٍ فَشَرِبَهُ، ثُمَّ نَادَى لَهُ الَّذِي عَنْ يَمِينِهِ، قَالَ: فَقَالَ أَبِي وَأَخَذَ بِلِجَامِ دَابَّتِهِ: إِذْ غَلْنَا، فَقَالَ: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي مَآوَزِهِمْ، وَاعْفُزْ لَهُمْ وَارْحَمْهُمْ. (۳)

حضرت عبد اللہ بن بصر فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ میرے والد کے پاس تشریف لائے، فرماتے ہیں کہ ہم نے آپ کی خدمت میں کھانا پیش کیا، آپ نے اس میں سے کھایا، پھر کمجوریں لائی گئیں، آپ ان میں سے کھاتے رہے، اور گھٹلیاں اپنی دونوں انگلیوں میں رکھ دیتے، آپ نے شہادت کی انگلی اور درمیانی انگلی کو جمع کیا، شعبہ کہتے ہیں کہ یہ میرا خیال ہے کہ آپ ﷺ گھٹلیاں اپنی دونوں انگلیوں کے درمیان رکھ دیتے، اور انشاء اللہ یہ صحیح ہوگا، پھر کوئی پینے کی چیز لائی گئی تو وہ بھی آپ ﷺ نے پی لی، پھر آپ نے وہ چیز اس شخص کو دے دی جو آپ کی دائیں جانب تھا، فرماتے ہیں کہ پھر میرے والد نے عرض کیا، جبکہ انہوں نے آپ ﷺ کی سواری کی رگام پکڑ رکھی تھی، کہ ہمارے لئے دعا فرما دیجئے؟ چنانچہ آپ ﷺ نے دعا کی: اللہم بارک.... (اے اللہ! تو ان کے لئے ان تمام چیزوں میں برکت ڈال دے، جو تو نے ان کو عطا فرمائی ہیں، اور ان کو بخش دے اور ان پر رحم فرما دے)۔

(۱) تہذیب التہذیب ۲۸/۱۴، خرف العین، من اسنہ عبد اللہ۔

(۲) بذل المجہود ۱۴/۲۰ کتاب الادب، باب ما یقول اذا اصبح، حدیث: ۵۰۸۲۔

(۳) الصحیح لمسلم، کتاب الاثریۃ، باب استحباب وضع النوی، رقم: ۲۰۴۲۔

حضرت عبداللہ بن بسر رضی اللہ عنہما

یہ نبی کریم ﷺ کے صحابہ میں سے ہیں، ان کے والدین اور دو بھائیوں کو یعنی عطیہ اور صماء کو بھی نبی کریم ﷺ کی صحبت کا شرف حاصل تھا، نبی کریم ﷺ سے اور دیگر صحابہ سے بھی انہوں نے روایات نقل کی ہیں، حدیث باب کے راوی بھی حضرت عبداللہ بن بسر ہیں، ایک موقع پر نبی کریم ﷺ نے ان کے بارے میں فرمایا: یعیش هذا الغلام قرنا کہ یہ لڑکا ایک صدی کا زمانہ پائے گا، چنانچہ ان کی وفات کے بارے میں دو قول ہیں: (۱) شام کے مقام حمص میں ان کی وفات ہوئی، اس وقت ان کی عمر ۹۴ سال تھی، (۲) قاسم بن سعد کہتے ہیں کہ ان کا انتقال چھیا نوے ہجری میں ہوا، ان کی عمر اس وقت پورے سو سال ہو چکی تھی۔ (۱)

مہمان سے دعا کی درخواست کرنا سنت ہے

مذکورہ حدیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

۱۔ گھر میں جب کوئی مہمان آجائے تو اس کا اکرام کیا جائے، اسے بوجھ سمجھ کر اس کے ساتھ بے رخی کا معاملہ کرنا سنت کے خلاف ہے، نبی کریم ﷺ جب حضرت بسر کے ہاں تشریف لے گئے، تو انہوں نے آپ ﷺ کا کھانے، کھجوریں اور پینے کی چیز سے اکرام کیا۔

۲۔ جب کوئی چیز لوگوں کو دینی ہو، تو اس کا آغاز دائیں طرف بیٹھے ہوئے بندے سے کرنا مستنون ہے۔

۳۔ پھلوں کے چھلکے اور کھجور کی گھٹلیاں رکھنے کا الگ سے کوئی برتن نہ ہو تو انہیں سر دست ہاتھ میں رکھا جاسکتا ہے، تاکہ بعد میں انہیں کسی مناسب جگہ پر ڈال دیا جائے۔

۴۔ حضرت بسر نے نبی کریم ﷺ سے دعا کی درخواست کی، اس سے معلوم ہوا کہ جب کوئی نیک مہمان ہو، تو اس سے دعا کی گزارش کی جائے، یہ مستنون عمل ہے۔

۵۔ میزبان لوگ جب اس مہمان سے دعا کی درخواست کریں تو مہمان کو چاہیے کہ انہیں وسیع ظرفی کے ساتھ اچھی دعائیں دے، اس سے اس گھروالے بھی خوش ہوں گے اور اللہ تعالیٰ بھی اس مہمان سے راضی ہوں گے، چنانچہ نبی کریم ﷺ نے انہیں یہ دعادی، جو انتہائی اہم اور جامع قسم کی دعا ہے: اللّٰهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِيمَا رَزَقْتَهُمْ، وَاعْفُزْ لَهُمْ وَارْحَمْهُمْ۔ اے اللہ جو کچھ تو نے انہیں نعمتیں عطا کر رکھی ہیں، ان میں ان کے لئے برکت پیدا فرما دے، ان کی بخشش کر دے اور ان پر رحم فرما دے۔

قال شعبۃ: وهو ظنی فیہ ان شاء اللہ والقی النوی بین الاصبیین، امام شعبہ فرماتے ہیں کہ میرا گمان یہ ہے

کہ اس حدیث میں انگلیوں کے درمیان گٹھلیاں رکھنے کا بھی ذکر ہے، اور ان شاء اللہ میرا گمان صحیح ہوگا، گویا انہیں ان الفاظ کے بارے میں تردد اور شک ہے، لیکن صحیح مسلم میں اس حدیث کو شعبہ کے طریق سے ایک دوسری سند سے ذکر کیا گیا ہے، اس میں شعبہ نے یقین کے ساتھ یہ الفاظ ذکر کئے ہیں، لہذا اسی یقین والی روایت کو اختیار کیا جائے گا کیونکہ یقین، شک پر مقدم ہوتا ہے۔

یلقی النوی باصبعیه یا بین الاصبعین سے کیا مراد ہے؟ شارحین حدیث کے اس میں دو قول ہیں:

اکثر حضرات نے اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ گٹھلیاں اپنی دونوں انگلیوں سبابہ اور وسطی کے درمیان جمع کر لیتے، انہیں کھجور کے برتن میں نہ ڈالتے تاکہ وہ کھجوروں کے ساتھ خلط ملط نہ ہو جائیں، اور نہ اس زمین پر ڈالتے تاکہ گند نہ بنے پھر بعد میں کسی مناسب جگہ پر ڈال دیتے۔ (۱)

حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ شہادت کی انگلی اور درمیانی انگلی کو جمع کر کے ان کی پشت پر گٹھلیاں جمع کر لیتے اور پھر انہیں زمین پر پھینک دیتے، اس بات کی تائید مسند احمد کی ایک روایت سے ہوتی ہے، جس میں یوں الفاظ ہیں: فکان يأكل التمر ويضع النوى على ظهر اصبعيه (آپ ﷺ کھجوریں تناول فرماتے، اور ان کی گٹھلیاں اپنی دونوں انگلیوں کی پشت پر رکھ دیتے)۔

شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مذکورہ تفصیل سے معلوم ہوا کہ اس بارے میں دو قسم کی روایات ہیں ایک میں یلقی النوی باصبعیه یا بین الاصبعین کے الفاظ ہیں اور دوسری میں يضع النوى على ظهر اصبعيه کے کلمات ہیں، فرماتے ہیں کہ ان دونوں باتوں میں کوئی تعارض نہیں کیونکہ نبی کریم ﷺ سے دونوں طرح کا عمل منقول ہے، کبھی تو آپ ﷺ اس مقام کے لحاظ سے فوراً گٹھلیاں زمین پر نہ پھینکتے، بلکہ انہیں اپنی انگلیوں میں جمع کر لیتے، جیسا کہ ترمذی کی مذکورہ روایت میں ہے، اور کبھی موقع اور محل کے اعتبار سے یوں کرتے کہ گٹھلیاں انگلیوں کی پشت پر رکھتے اور پھر انہیں زمین پر پھینک دیتے، جیسا کہ مسند احمد کے طریق میں ہے، اس تشریح سے دونوں قسم کی روایات میں تطبیق اور موافقت پیدا ہو جاتی ہے۔ (۲)

عَنْ عُمَرَ بْنِ مَرْثَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ بِلَالَ بْنَ يَسَارٍ بْنِ زَيْدٍ، حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ جَدِّي، سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَقُولُ: مَنْ قَالَ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ، الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، الْحَيُّ، الْقَيُّومُ، وَأَتُوبُ إِلَيْهِ، غُفِرَ لَهُ وَإِنْ كَانَ قَرَمًا الزَّخْفِ. (۳)

عمر بن مرہ کہتے ہیں کہ میں نے بلال بن یسار بن زید کو فرماتے ہوئے سنا کہ میرے والد یسار بن زید نے میرے دادا

(۱) تکملة فتح الملهم ۵/۴، کتاب الاطعمة باب استحباب وضع النوى، شرح مسلم للنوى ۱۸۰/۲ کتاب الاطعمة، باب استحباب النوى خارج التمر۔

(۲) الكوكب الدرر ۳۷/۴

(۳) سنن ابی داؤد، الصلاة، باب الاستغفار، رقم: ۱۵۱۷

زید بن بولا سے روایت کی کہ انہوں نے (یعنی میرے دادا زید بن بولانے) نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ جو شخص یہ پڑھے: استغفر اللہ (میں اللہ سے بخشش چاہتا ہوں، جو عظمت والا ہے، جس کے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں، وہی ہمیشہ کے لئے زندہ اور کائنات کو قائم رکھنے والا ہے، اور میں اس کی طرف رجوع کرتا ہوں) اس کے تمام گناہوں کو معاف کر دیا جاتا ہے، اگرچہ وہ دشمن کی طرف پیش قدمی سے (یعنی میدان جہاد سے) بھاگ کر آیا ہو۔

حضرت زید بن بولا رضی اللہ عنہ

حضرت زید بن بولا کا تعلق نوبی قوم سے تھا، جو مصر کے جنوبی حصے میں آباد تھے، غزوہ بنی ثعلبہ میں گرفتار ہو گئے اور پھر نبی کریم ﷺ کے غلام ہو گئے، آپ ﷺ نے انہیں آزاد کر دیا تھا، پھر انہوں نے اسلام قبول کر لیا، صحابی بن گئے، انہوں نے نبی کریم ﷺ سے مذکورہ روایت نقل کی ہے۔ (۱)

ایک اہم استغفار

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص ان کلمات سے استغفار کرے: اَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، الْحَيُّ، الْقَيُّومُ، وَالتَّوْبُ إِلَيْهِ، تَوَالَّدَ تَعَالَى اس کے تمام گناہ معاف کر دیتے ہیں، اگرچہ وہ میدان جہاد میں دشمن کی طرف پیش قدمی کرنے سے بھاگ آیا ہو، یہ ایک کبیرہ گناہ ہے، جہاد سے بھاگ کر آنا جائز نہیں، تاہم اگر کوئی بھاگ کر آ جائے اور پھر ان کلمات سے معافی طلب کرے تو اللہ تعالیٰ اس کے اس کبیرہ گناہ کو بھی معاف کر دیتے ہیں۔ (۲)

عَنْ عُثْمَانَ بْنِ حَنْفٍ، أَنَّ رَجُلًا، ضَرَبَ بَوَّابِصَ، أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: اذْغِ اللَّهُ أَنْ يُعَافِيَنِي قَالَ: إِنْ شِئْتَ دَعَوْتُ، وَإِنْ شِئْتَ صَبَرْتُ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ. قَالَ: فَاذْغِهِ، قَالَ: فَأَمَرَهُ أَنْ يَقْرَأَ، لِيُحْسِنَ وَضُوءَهُ وَيَدْعُوَ بِهَذَا الدُّعَاءِ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَأَتُوجَّهُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ، نَبِيِّ الرَّحْمَةِ، إِنِّي تَوَجَّهْتُ بِكَ إِلَى رَبِّي فِي حَاجَتِي هَذِهِ، لِنَقْضِي لِي، اللَّهُمَّ فَشَقِّعْهُ لِي. (۳)

حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک نابینا شخص نبی کریم ﷺ کے پاس حاضر ہوا، اور عرض کیا کہ اللہ جل شانہ سے میرے لئے عافیت کی دعا کر دیجئے (تاکہ میرا نابینا پن ختم ہو جائے) آپ ﷺ نے فرمایا: اگر تم چاہو، تو میں دعا کر دیتا ہوں اور اگر تم چاہو، تو (اس نابینا پن پر) صبر کرو، اور یہ تمہارے لئے بہتر ہے، اس نے عرض

(۱) الاصابة ۲/۴۹۰، حرف الزاء

(۲) مرقاة المفاتیح ۵/۲۶۲، کتاب الدعوات باب الاستغفار، رقم الحدیث: ۲۳۵۳۔

(۳) ابن ماجہ، کتاب اقامۃ الصلاۃ، باب ماجاء فی صلاۃ الحاجۃ، رقم: ۱۳۸۵۔

کیا: آپ اللہ تعالیٰ سے میرے لئے دعا فرمادیں، راوی کہتے ہیں کہ پھر آپ ﷺ نے اسے حکم دیا کہ وہ وضو کرے اور اچھی طرح وضو کرے، اور پھر یہ دعا مانگے: اللھم.... (اے اللہ! میں تجھ سے مانگتا ہوں اور تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں تیرے نبی محمد ﷺ کے وسیلے سے، جو رحمت والے نبی ہیں، میں آپ کے وسیلے سے اپنی اس حاجت میں اپنے رب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں، تاکہ میری اس ضرورت کو پورا کر دیا جائے، اے اللہ: میرے حق میں اپنے نبی کی سفارش کو قبول فرمائے)۔

مشکل الفاظ کے معنی: ضریر البصر: نابینا شخص، یا وہ شخص جس کی بینائی کمزور ہو، اتوجہ الیک: میں تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں، نبی الرحمة: رحمت والے نبی، آپ ﷺ کو سارے جہانوں کے لئے رحمت بنا کر بھیجا گیا ہے، لتقضى لی: (میںہ مجھوں): تاکہ میری حاجت اور ضرورت کو پورا کیا جائے، فشفعہ لی: (میںہ امر): آپ میرے حق میں نبی کریم ﷺ کی سفارش کو قبول فرمائیں، تو جہت بک: میں آپ کے ذریعہ اور وسیلے سے متوجہ ہوتا ہوں، میں آپ کی اللہ کے ہاں سفارش چاہتا ہوں۔

حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ

حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ قبیلہ اوس کے مشہور انصاری صحابی ہیں، امام ترمذی کے نزدیک سب سے پہلے یہ غزوہ بدر میں شریک ہوئے جبکہ جمہور کا کہنا یہ ہے کہ سب سے پہلے یہ غزوہ احد میں شریک ہوئے، پھر دیگر غزوات میں شریک ہوتے رہے، حضرت عمر نے انہیں کوفہ کی زمین کی پیمائش پر گورنر بنایا تھا، اور پھر حضرت علی نے جنگ جمل سے پہلے انہیں بصرہ کا گورنر مقرر کیا تھا، بعد میں انہوں نے کوفہ میں رہائش اختیار کر لی تھی، اور حضرت معاویہ کی خلافت کے زمانے میں ان کی وفات ہوئی۔ (۱)

دعا میں وسیلہ اختیار کرنا جائز ہے

توسل اور وسیلہ کے معنی ہیں: نزدیکی طلب کرنا، کسی کو رابطہ کا ذریعہ بنانا، قرآن مجید میں یہ لفظ دو جگہ آیا ہے: ابستغوا الیہ الوسیلة (ماکہ آیت: ۳۵): اولئک الذین یدعون الذین یتغون الی ربهم الوسیلة (بنی اسرائیل: ۵۷)

ان دونوں مقامات پر وسیلہ سے یہ مراد ہے کہ ایمان، نیک اعمال اور طاعت کے ذریعہ اللہ جل شانہ کی نزدیکی حاصل کی جائے، اس کا قرب تلاش کیا جائے، مسند احمد کی ایک صحیح حدیث میں ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا کہ وسیلہ جنت کا ایک اعلیٰ درجہ ہے، جس کے اوپر اور کوئی درجہ نہیں ہے، تم اللہ تعالیٰ سے دعا کرو کہ وہ درجہ مجھے عطا کر دے، اور صحیح مسلم کی ایک حدیث میں نبی

کریم ﷺ نے فرمایا کہ اذان کے کلمات کا جواب دینے کے بعد مجھ پر درود پڑھا کرو اور میرے لئے وسیلہ کی دعا کیا کرو، ان احادیث سے معلوم ہوا کہ وسیلہ ایک خاص درجہ ہے جنت کا، اور خاص مقام ہے جو رسول کریم ﷺ کے ساتھ مخصوص ہے۔

لیکن یہ ذہن میں رہے کہ قرآن مجید کی مذکورہ آیت میں جو مؤمنین کو حکم دیا گیا ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کا وسیلہ تلاش کرو، وہ اس خصوصیت کے منافی نہیں، کیونکہ جس طرح ہدایت کے مختلف درجات ہیں، ان کا اعلیٰ درجہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ خاص ہے اور آپ ہمیشہ اس کے لئے دعا کیا کرتے تھے، اسی طرح وسیلہ کا اعلیٰ درجہ نبی کریم ﷺ کے لئے مخصوص ہے، اور اس کے نیچے کے درجات تمام مؤمنین کے لئے عام ہیں، جو نبی کریم ﷺ کے واسطہ اور ذریعے سے حاصل ہوں گے۔

یہاں حدیث میں، وسیلہ کا مطلب یہ ہے کہ انسان اپنے کسی نیک عمل یا کسی نبی یا نیک بندے کے واسطے سے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگے اور اس سے برکت حاصل کرے، مثلاً یوں کہے: فلاں کے طفیل سے، فلاں کے وسیلے سے، فلاں کی برکت سے، فلاں کا امتی ہونے کی وجہ سے، فلاں کے صدقے سے، ان میں سے کسی لفظ سے بھی وسیلہ اختیار کیا جاسکتا ہے۔ (۱)

وسیلہ کی اقسام اور ان کے احکام

وسیلہ کا لفظ مختلف معنی اور مفہوم کے لئے استعمال ہوتا ہے، اسی اعتبار سے اس کا حکم بھی الگ الگ ہوتا ہے، لہذا جب تک اس کے مفہوم کی تعیین نہ ہو جائے، اس وقت تک اس پر جائز یا ناجائز ہونے کا حکم نہیں لگایا جاسکتا، اس کی اقسام اور صورتیں یہ ہیں:

۱۔ دعا کرنے والے کا یہ ذہن ہے کہ نفع اور نقصان دینے والا اصل تو اللہ تعالیٰ ہی ہے، لیکن اللہ تعالیٰ اپنے نیک بندوں کو یہ کام سپرد کر دیتا ہے، اس لئے یہ بندہ اس نیک بندے کے وسیلہ سے دعا کرتا ہے، گویا کہ وہی نفع اور نقصان کا مالک ہے اس طرح کا وسیلہ جائز نہیں، یہ شرک ہے، کیونکہ نفع اور نقصان پہنچانے کا اختیار صرف اللہ جل شانہ کو ہے۔

۲۔ بسا اوقات آدمی جس ذات کے وسیلے سے دعا کرتا ہے، اس کی اللہ تعالیٰ کو قسم دیتا ہے اللہ ایسا ضرور کرے، کیونکہ میں نے اس شخص کا وسیلہ اختیار کیا ہے، اب اللہ تعالیٰ پر العیاذ باللہ لازم ہو جاتا ہے کہ میرا وہ کام ضرور کرے، اس طرح کا وسیلہ بھی جائز نہیں، کسی ذات کے وسیلے سے اللہ تعالیٰ پر کسی بھی کام کا کرنا لازم نہیں ہوتا، وہ خالق کائنات ہے، وہ جو چاہتا ہے، کر گزرتا ہے، اس پر کسی کا کوئی جبر نہیں اور نہ ہی جبر ہو سکتا ہے، اللہ سے تو اس کے فضل و کرم اور جو دو سخا کے وسیلے سے دعا کرنی چاہیے۔

۳۔ اپنے کسی نیک عمل کے وسیلے اور واسطے سے اللہ جل شانہ سے دعا کی جائے، یہ صورت تمام حضرات کے نزدیک جائز

۴۔

اس کا ثبوت صحیح مسلم کی حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت سے ہے، اس میں ان تین افراد کا ذکر ہے، جو ایک غار میں پھنس گئے تھے، پھر ان میں سے ہر ایک نے اپنے ایک ایک نیک عمل کے وسیلے سے دعا کی تھی اور اللہ تعالیٰ نے ان کی دعاؤں کو قبول فرما

لیا تھا۔

۴۔ کسی زندہ نیک آدمی کی فضیلت کی وجہ سے، اس کے ساتھ تعلق کے وسیلے سے دعا کرنا، تاکہ اللہ تعالیٰ اس کی دعا کو قبول کر لے، وسیلہ کا یہ انداز بھی شرعاً درست ہے، اس کے دلائل:

✽ چنانچہ حدیث باب میں ایک ناپینا صحابی نے نبی کریم ﷺ کے سامنے آپ ﷺ کے وسیلے سے دعا کی ہے اور وہ قبول ہوئی ہے، اللہ تعالیٰ نے انہیں فوراً پینائی عطا فرمادی تھی۔

✽ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ کی وفات کے بعد قحط کے زمانے میں یوں دعا کرتے: اَللّٰهُمَّ اِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ اِلَيْكَ بِنَبِيِّنَا فَتُسْقِيْنَا وَاِنَّا نَتَوَسَّلُ اِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيِّنَا فَاسْقِنَا: اے اللہ ہم تجھ سے نبی کریم ﷺ کے وسیلے سے بارش کے لئے دعا کرتے، تو آپ ہمیں بارش عطا فرمادیتے، آج ہم تجھ سے اپنے نبی ﷺ کے محترم چچا حضرت عباس کے وسیلے سے بارش کے لئے دعا کرتے ہیں، لہذا آپ ہمیں بارش عطا فرمادیجئے۔ (۱)

۵۔ کسی نبی کے دنیا سے جانے کے بعد یا ایسا کوئی نیک آدمی جیسے صحابہ کرام اور امت کے نیک اور پرہیزگار انسان، جن کا خاتمہ یقیناً ایمان پر ہوا ہو، ان کے وسیلے سے دعا کرنا جائز ہے، مثلاً یوں کہے: نبی کریم ﷺ کے صدقے، یا آپ کے طفیل میری دعا قبول فرما۔

جمہور علماء امت کے نزدیک دعا میں اس طرح کا وسیلہ اختیار کرنا جائز ہے، یہ ذہن میں رہے کہ انسان اگر دعا میں نبی کریم ﷺ یا کسی نیک آدمی کا وسیلہ اختیار کرتا ہے، تو یہ بھی درحقیقت ان کے نیک اعمال کا وسیلہ ہے، کیونکہ کسی بھی شخص کے ساتھ محبت اور تعلق اس کے نیک اعمال کی وجہ سے ہی ہوتا ہے، اور اسی وجہ سے دعا میں اس کا وسیلہ اختیار کیا جاتا ہے، اور اعمال صالحہ کے ذریعہ سے وسیلہ اختیار کرنا امام ابن تیمیہ کے نزدیک بھی جائز ہے۔

وسیلے کی اس پانچویں صورت کی دلیل بھی ترمذی کی مذکورہ باب کی روایت ہے جس میں ناپینا آدمی کا واقعہ ہے، اس روایت کی مزید تفصیل معجم طبرانی میں اس طرح ہے:

ایک شخص حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں کسی کام کے لئے ان کے پاس آیا، یہ بار بار ان کے پاس آتا مگر حضرت عثمان کسی وجہ سے اس کی طرف توجہ نہیں کرتے تھے، اور نہ اس کے کام پر غور کرتے، اتنے میں اس شخص کی ملاقات حضرت عثمان بن حنیف سے ہوئی، اس نے ان کے سامنے اس بات کا شکوہ کیا، حضرت عثمان بن حنیف نے ان سے کہا کہ تم وضو کر کے دو رکعت نماز نفل پڑھو اور پھر یہ دعا کرو: اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْأَلُكَ وَاَتُوْجِّهُ اِلَيْكَ بِنَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ، نَبِيِّ الرَّحْمَةِ، يَا مُحَمَّدُ اِنِّيْ اَتُوْجِّهُ بِكَ اِلَى رَبِّيْ فَيَقْضِيْ حَاجَتِيْ. (اے اللہ میں آپ سے مانگتا ہوں اور آپ کی طرف اپنے رحمت والے نبی ﷺ سے متوجہ ہوتا ہوں، اے محمد میں آپ کے وسیلے سے اپنے رب کی طرف متوجہ ہوں، تاکہ اللہ میری ضرورت کو پورا کر دے) اپنی

حاجت کا تصور کر کے یہ دعا کرو، پھر میرے پاس آ جانا، میں تمہارے ساتھ حضرت عثمان غنی کے پاس جاؤں گا، وہ کہتے ہیں کہ میں یہ دعا کر کے سیدھا حضرت عثمان غنی کے پاس چلا گیا، ان کے خادم نے میرا ہاتھ پکڑا اور حضرت عثمان کے پاس لے گیا، حضرت عثمان نے اپنے ساتھ قالین پر بٹھایا، بڑی توجہ سے میری بات سنی اور میرا کام کر دیا، اور تاخیر پر معذرت بھی کی اور فرمایا کہ تمہیں جب بھی کوئی کام درپیش ہو، تو میرے پاس آ جایا کرو، میں ان شاء اللہ تمہاری حاجت کو پورا کروں گا، پھر یہ شخص وہاں سے فارغ ہو کر حضرت عثمان بن حنیف کے پاس آیا، ان کا شکریہ ادا کیا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ آپ کو جزاء خیر عطا فرمائے، حضرت عثمان غنی تو میرے کام پر غور ہی نہیں کرتے تھے اور نہ میری طرف کوئی توجہ فرماتے تھے، آپ نے میرے بارے میں ان سے گفتگو کی، تو انہوں نے میری طرف توجہ کی اور میرا کام کیا، حضرت عثمان بن حنیف نے اس آدمی سے کہا کہ بھائی میں نے حضرت عثمان غنی سے تمہارے بارے میں کوئی بات نہیں کی، بلکہ واقعہ یہ ہے کہ میری موجودگی میں نبی کریم ﷺ کے پاس ایک ناپینا شخص آیا، جس کی تفصیل ترمذی کی مذکورہ روایت میں ہے، حضرت عثمان بن حنیف کہتے ہیں کہ ہم ابھی اس مجلس میں ہی بیٹھے تھے کہ وہ ناپینا شخص ہمارے پاس اس طرح آیا، گویا کہ اس کو کچھ بھی تکلیف نہیں تھی، یعنی ان کی نگاہ بالکل درست ہو گئی تھی۔ (۱)

یہ اس دعا کی برکت ہے جو نبی کریم ﷺ کے وسیلے سے مانگی گئی ہے، اور نبی کریم ﷺ کی وفات کے بعد حضرت عثمان بن حنیف نے اس آدمی کو وسیلے کی یہ دعا سکھائی، انہوں نے اس انداز سے دعا مانگی، تو اللہ تعالیٰ نے فوراً اسے قبول فرمایا، اس سے معلوم ہوا کہ دعا میں نبی کریم ﷺ کا وسیلہ جس طرح آپ کی زندگی میں اختیار کیا جاسکتا ہے، اسی طرح آپ کی وفات کے بعد بھی آپ کے وسیلے اور صدقے سے دعا مانگی جاسکتی ہے، یہ جائز ہے، شرک نہیں۔

امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ چونکہ وسیلہ کی اس صورت کے قائل نہیں، اس لئے وہ ترمذی کی مذکورہ روایت کے بارے میں یہ فرماتے ہیں کہ اس میں اس ناپینا صحابی نے نبی کریم ﷺ سے دعا کی درخواست کی ہے، آپ ﷺ کی ذات سے وسیلہ اختیار نہیں کیا، ان کے نزدیک ”توسل“ سے یہاں دعا مراد ہے۔

لیکن شارحین حدیث فرماتے ہیں کہ حدیث کا یہ مفہوم درست نہیں، کیونکہ اس ناپینا صحابی نے آپ ﷺ سے دعا کی درخواست کی، تو آپ نے اسے حکم دیا کہ تم میری ذات کے وسیلے سے اللہ جل شانہ سے دعا مانگو، دیکھئے اگر اس وسیلے کا مطلب محض دعا مانگنا ہی ہوتا تو پھر نبی کریم ﷺ خود ہی اس کے لئے دعا کر دیتے اور بس، آپ نے ایسا نہیں کیا، بلکہ آپ نے خود بھی اس کے لئے دعا کی، اور اسے بھی آپ ﷺ کی ذات کے وسیلے سے دعا مانگنے کا طریقہ سکھلایا، چنانچہ اس صحابی نے دعا میں اللہ جل شانہ سے عرض کیا: اللھم فشفعه فی: اے اللہ آپ ﷺ کی دعا اور سفارش میرے حق میں قبول فرما، اس لئے امام ابن تیمیہ کا یہ کہنا

(۱) المعجم الصغیر للطبرانی ۳۰۶/۱، باب من اسمه طاهر، رقم: ۵۰۸، المعجم الکبیر للطبرانی ۳۰۶/۹، باب ما أسند عثمان بن حنیف، رقم الحدیث: ۸۳۱۰، الدعاء للطبرانی ۳۲۰/۱، باب القول عند الدخول علی السلطان، رقم: ۱۰۵۰۔

کہ سنن ترمذی کی اس حدیث میں صرف دعا کا ذکر ہے، وسیلہ کا نہیں، درست نہیں۔ (۱)

بحق فلان یا سجاہ فلاں کے لفظ سے دعا کرنے کا مسئلہ

اگر کوئی شخص دعا میں وسیلے کے طور پر یوں کہے: یا اللہ بحق فلاں میرا کام کر دے یا فلاں کے جاہ و منصب اور مرتبہ کے وسیلے سے میری ضرورت پوری کر دے، اس کا کیا حکم ہے، آیا جائز ہے یا نہیں؟ اس کی دو صورتیں ہیں:

۱۔ اگر ان الفاظ سے قائل کا یہ عقیدہ ہو کہ اللہ تعالیٰ پر لازم ہے کہ وہ ان کی وجہ سے میرا کام کر دے، تو یہ جائز نہیں، حرام ہے۔

۲۔ اور اگر ان الفاظ سے وسیلے کے متعلق یہ ذہن ہو کہ فلاں نیک آدمی کے سبب میرا کام کر دے یا فلاں نیک آدمی، جس کا اللہ کے ہاں نیکی کی وجہ سے بڑا مرتبہ اور مقام ہے، اس کے اس مقام اور مرتبہ کے واسطے سے میرا یہ کام کر دے، اس تصور کے ساتھ ان الفاظ سے وسیلہ اختیار کرنا شرعاً درست ہے، لیکن چونکہ یہ الفاظ پہلے معنی کا بھی احتمال رکھتے ہیں جو کہ غلط معنی ہیں، اور عموماً لوگ ان الفاظ سے غلط معنی ہی مراد لیتے ہیں، اس لئے فقہاء کرام نے ان الفاظ کو اس موقع پر استعمال کرنے کو پسند نہیں کیا، مگر وہ قرار دیا ہے بلکہ فقہاء حنفیہ نے منع کیا ہے۔

اور جب کوئی شخص اپنی دعا میں نبی کریم ﷺ کا وسیلہ اختیار کرے مثلاً یوں کہے: اللھم انی اتوسل الیک بنینک محمد ﷺ (اے اللہ میں آپ کے نبی محمد ﷺ کے وسیلے سے دعا کرتا ہوں) تو یہ جائز ہے، اس میں کوئی قباحت اور کراہت نہیں، کیونکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ میری نبی کریم ﷺ کے ساتھ جو محبت اور الفت ہے، میں اس کے واسطے اور ذریعہ سے دعا کرتا ہوں، اور حضور سے محبت کرنا ایک نیک عمل ہے، اور نیک اعمال کا وسیلہ اختیار کیا جاسکتا ہے، اس لئے آپ ﷺ کا وسیلہ اختیار کرنا جائز ہے۔

تاہم اگر کسی علاقے میں لوگوں کا عقیدہ اس قدر بگڑ جائے کہ وہ اس سے ناجائز اور غلط معنی ہی مراد لیتے ہوں، تو ایسی صورت میں وسیلے کو چھوڑ دینا ہی زیادہ بہتر ہوگا، کیونکہ دعا میں وسیلے کا ذکر، صرف چند واقعات سے ثابت ہے، آپ ﷺ کی اکثر مسنون دعاؤں میں وسیلہ کا ذکر نہیں، اس لئے اگر وسیلے سے لوگوں کے عقائد خراب ہونے کا اندیشہ ہو، یا خراب ہو چکے ہوں، تو پھر اپنی دعاؤں میں وسیلہ کا سہارا نہ لیا جائے۔ (۲)

(۱) تکملة فتح الملہم ۶۲۳/۵ کتاب الرقاق، باب قصة أهل الغار الثلاثة، مسألة التوسل فی الدعاء، تحفة الاحوذی ۳۳/۱۰

(۲) تکملة فتح الملہم ۶۱۴/۵ تا ۶۲۳، باب قصة اصحاب الغار الثلاثة، رد المحتار ۳۹۷/۶ کتاب الحظر والاباحہ، فصل فی

وسیلہ سے متعلق حضرت تھانویؒ کا فتویٰ

عظیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ سے وسیلہ سے متعلق فتویٰ پوچھا گیا تو انہوں نے ان الفاظ سے جواب تحریر فرمایا:

”توسل دعا میں مقبولان حق کا، خواہ وہ احياء ہوں یا اموات ہوں، درست ہے، قصہ استسقاء میں حضرت عمر کا توسل حضرت عباس سے، اور قصہ ضریر (یعنی نابینا صحابی کے واقعے میں جسے امام ترمذی نے یہاں حدیث باب میں ذکر فرمایا ہے) میں توسل جناب رسول اللہ ﷺ سے بعد وفات نبوی بھی احادیث میں وارد ہے، اس لئے جواز میں کوئی حبیہ نہیں، ہاں اگر کہیں عوام کو ان کا غلو دیکھ کر بالکل بھی باز رکھا جائے، یہ بھی درست ہے، مگر حق تعالیٰ پر اجابت کو ضرور سمجھنا یا ان بزرگوں سے سہارے کی امید رکھنا یا ان کے اسماء کو اسماء الہیہ کے برابر سمجھنا، یہ زیادۃ علی الشریع ہے۔“ (۱)

اس فتویٰ میں وسیلے کی اس تمام بحث کا خلاصہ آگیا ہے جو اوپر ذکر کی گئی ہے، اسی لئے اس فتویٰ پر ہی اس بحث کو ختم کیا گیا ہے۔

عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْسَةَ أَنَّ سَمِيعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الرَّبُّ مِنَ الْعَبْدِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ الْآخِرِ، إِنْ امْتَنَعَتْ أَنْ تَكُونَ مَعَهُ يَذْكُرُ اللَّهُ فِي بِلَاقِ السَّاعَةِ فَكُنْ. (۲)

حضرت عمرو بن عبسہ نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ آپ نے فرمایا: رات کے آخری حصے میں پروردگار اپنے بندے سے سب سے زیادہ قریب ہوتا ہے، لہذا اگر تم بھی اس بات کی طاقت رکھتے ہو کہ تم ان لوگوں میں سے ہو جاؤ، جو اس وقت میں اللہ کو یاد کرتے ہیں تو ضرور ہو جاؤ (یعنی تم بھی ان میں شامل ہو کر اس وقت اللہ کا ذکر کرنے والے ہو جاؤ)۔

حضرت عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ

حضرت عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ ان خوش نصیب صحابہ کرام میں سے ہیں، جنہوں نے مکہ مکرمہ میں ابتداء میں ہی اسلام قبول کر لیا تھا، یہ زمانہ کفر میں بھی شرک اور بت پرستی کو پسند نہیں کرتے تھے، ایک دن انہوں نے ایک عیسائی پادری سے اپنی اس پریشانی کا ذکر کیا کہ مجھے کوئی صحیح مذہب بتا دو، تاکہ میں اسے قبول کر کے اپنی زندگی اس کی روشنی میں گزاروں، اس نے بتایا کہ مکہ مکرمہ میں ایک آخری نبی آنے والا ہے، جس کی یہ یہ صفات اور خوبیاں ہوں گی، ان کے شہر والے ان کے ساتھ ایسا ایسا رویہ اختیار

(۱) امداد الفتاویٰ ۳/۲۷۳ ط: مکتبہ دارالعلوم کراچی

(۲) الصحيح لمسلم، کتاب صلاة للمسافرین، باب اسلام عمرو بن عبسہ، رقم: ۸۳۲۔

کریں گے، تم ان کے دین کو قبول کر لینا، جب وہ نبوت کا اعلان کر دیں۔

ان کے دل میں یہ بات بیٹھ گئی، لوگوں سے مکہ کے اس اہم اعلان اور نبی کے بارے میں پوچھتے رہتے، ایک دن انہیں پتہ چلا کہ مکہ مکرمہ میں نبی آخر الزمان نے نبوت کا اعلان کر دیا ہے، یہ مکہ مکرمہ پہنچ کر بیت اللہ کے خلاف کے ساتھ ایک طرف چھپ کر کھڑے ہو گئے، اچانک اتنے میں رات کی تاریکی میں ایک شخص کو آتا ہوا دیکھا، جو نور نبوت اور اسکی تجلی سے سرشار تھا، قریب ہو کر سلام کیا اور پوچھا کہ آپ کون ہیں اور آپ کا دین کیا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: میں اللہ کا نبی محمد ہوں، اور میرا دین لا الہ الا اللہ ہے، یہ جواب سن کر عمرو بن عبسہ انتہائی خوش ہو گئے، ان کی مدتوں کی بے قراری کو فرار آ گیا، آگے بڑھے اور اسی وقت دل سے اسلام قبول کر لیا، یہ تیسرے یا چوتھے مسلمان ہیں، ان سے پہلے صرف دو یا تین آدمی ہی اسلام کی دولت سے مشرف ہوئے تھے۔ آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ ابھی تم اپنے وطن چلے جاؤ، اللہ تعالیٰ نے مجھ سے ہجرت کا وعدہ کیا ہے، جب وہ پورا ہو جائے، تو پھر میرے پاس آ جانا، چنانچہ نبی کریم ﷺ ہجرت کر کے جب مدینہ منورہ تشریف لے آئے، تو عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ آپ کے پاس پہنچ گئے، آپ کے ساتھ مختلف غزوات میں شریک ہوتے رہے۔

پھر یہ شام میں رہنے لگے، اور حضرت عثمان غنی کے زمانہ خلافت کے آخر میں ”حمص“ میں ان کی وفات ہوئی۔ (۱)

رات کے آخری حصے میں عبادت کی فضیلت

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رات کے آخری حصے میں اللہ تعالیٰ کی خصوصی رحمت اور اس کا قرب اس شخص کو حاصل ہوتا ہے جو رات کے آخری حصے میں اٹھ کر اللہ کی عبادت کرتا ہے اور اس کا ذکر کرتا ہے، کیونکہ دوسری روایات میں یہ بات موجود ہے کہ اللہ جل شانہ رات کے آخری حصے میں آسمان دنیا پر تشریف لے آتے ہیں، اور اللہ کی طرف سے مسلسل یہ نذر ہوتی ہے کہ ہے کوئی معافی طلب کرنے والا، تاکہ میں اسے معاف کروں، ہے کوئی رزق کا سوالی، تاکہ میں اسے رزق دوں.... رحم و کرم اور نوازشات کے اس پر نور ماحول میں جو شخص اپنی نیند اور آرام کو چھوڑ کر اللہ کے سامنے کھڑے ہو کر اس کی عبادت کرتا ہے، اس سے مانگتا ہے، اللہ تعالیٰ اسے اپنا خاص قرب عطا فرماتے ہیں۔

دو حدیثوں میں تعارض اور اس کا حل

یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ ترمذی کی مذکورہ روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ رات کے آخری حصے میں بندے کے بہت قریب ہوتا ہے جبکہ حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں ہے: اقرب ما یکون العبد من ربه و هو ساجد بندہ اپنے پروردگار کے زیادہ قریب، اس وقت ہوتا ہے جب وہ سجدے میں ہو، تو بظاہر دونوں حدیثوں میں تعارض ہے؟ شارحین حدیث نے

اس کے دو جواب دیئے ہیں:

۱۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث میں ہے کہ ”اللہ تعالیٰ ہر رات آسمان دنیا پر نازل ہوتا ہے“ یعنی اس وقت اللہ تعالیٰ کی خصوصی رحمت نازل ہوتی ہے، جس کی وجہ سے بندے کو سجدہ کرنے کی توفیق ہوتی ہے، جب وہ سجدہ کرتا ہے تو اس وقت اپنے رب کے بہت زیادہ قریب ہوتا ہے جیسے قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ** (سورہ علق)، گویا ابتدا میں اللہ جل جلالہ بندے کے قریب تر ہوتے ہیں اور پھر اس کے نتیجہ میں سجدے کی حالت میں بندہ اپنے رب کے قریب تر ہوتا ہے۔

۲۔ مذکورہ دونوں حدیثوں میں دو الگ الگ باتیں بیان کی گئی ہیں، ترمذی کی اس روایت میں اللہ تعالیٰ کے بارے میں بتایا گیا ہے کہ وہ رات کے آخری حصے میں بندوں کے بہت زیادہ قریب ہوتا ہے، اور حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث میں بندے کے بارے میں بیان کیا گیا ہے کہ وہ سجدے کی حالت میں اللہ جل شانہ کے بہت قریب ہوتا ہے، اس لیے دونوں حدیثوں میں کوئی تعارض نہیں۔ (۱)

ترکیب: اقرب ما یکون.... مبتدا ہے، فی جوف اللیل الاخر، خبر ہے، اور ”الآخر“ ”جوف“ کی صفت ہے، (رات کا آخری حصہ)

عَنْ عُمَارَةَ بْنِ زُعْكَوَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ: إِنَّ عَبْدِي كُلَّ عَبْدِي، الَّذِي يَذْكُرُنِي، وَهُوَ مُلَاقٍ قِرْنَهُ، يَغْنِي: عِنْدَ الْقِتَالِ. (۲)

حضرت عمارہ بن زعکرہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: بیشک میرا بندہ یعنی میرا کامل بندہ وہ ہے جو مجھے اس وقت بھی یاد کرتا ہے جبکہ وہ لڑائی کے وقت اپنے ہمسر (یعنی طاقتور مقابل) سے ملتا ہے (یعنی عین لڑائی کے وقت بھی وہ مجھے یاد کر رہا ہوتا ہے)۔

مشکل الفاظ کے معنی: کل عبدی: میرا کامل بندہ، ملاق: (صیغہ اسم فاعل) ملنے والا ہے، ملتا ہے، یعنی لڑائی کر رہا ہوتا ہے، قرن: (قاف کے نیچے زیر اور راساکن) ہمسر، بہادری میں برابر کا مقابل، جو طاقتور اور دلیر ہو، یعنی عند القتال: یہ جملہ کسی راوی کی طرف سے تفسیر کے طور پر ہے، حدیث کے الفاظ نہیں۔

حضرت عمارہ بن زعکرہ رضی اللہ عنہ

حضرت عمارہ بن زعکرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ کے صحابہ میں سے ہیں ان کی رہائش شام میں تھی، اور پھر وہیں پران کا انتقال ہوا۔ (۳)

(۱) مرقاة المفاتیح ۲/۶۷۳ کتاب الصلاة باب التحريض على قيام الليل، رقم الحديث: ۱۲۲۹

(۲) الطبقات الكبرى لابن سعد، رقم الترجمة: ۳۷۸۴۔

(۳) الاصابة ۲/۱۳۰۳، رقم: ۵۷۱۸۔

میدان جہاد میں لڑائی کے وقت ذکر اللہ کی برکت

امام ترمذی رحمہ اللہ نے نبی کریم ﷺ کی حدیث قدسی کو ذکر کیا ہے کہ اللہ جل شانہ فرماتے ہیں کہ میرے کامل بندوں میں سے ایک وہ شخص بھی ہے جو میری رضا کے لئے جہاد کرتا ہے، اور دشمن سے عین لڑائی کے وقت بھی وہ یاد کر رہا ہوتا ہے، اس کا دل بھی میری طرف متوجہ ہوتا ہے، اور زبان بھی میرے ذکر میں مشغول ہوتی ہے، ایسا شخص اللہ کی نظر میں ایک کامل بندہ ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ محض اپنے فضل و کرم سے ہمیں بھی اپنے کامل بندوں میں شامل فرمائے، آمین یا رب العالمین۔ (۱)

بَاب فِي فَضْلِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

یہ باب اس حدیث پر مشتمل ہے جس میں لا حول... کی فضیلت کا ذکر ہے

عَنْ قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ بْنِ عُبَادَةَ، أَنَّ أَبَاهُ دَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْدُمُهُ، قَالَ: فَمَرَّ بِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ صَلَّيْتُ فَضَرَبَنِي بِرِجْلِهِ وَقَالَ: أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى بَابٍ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ؟ قُلْتُ: بَلَى؟ قَالَ: لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ. (۲)

حضرت قیس بن سعد بن عبادہ فرماتے ہیں کہ ان کے والد سعد بن عبادہ نے انہیں نبی کریم ﷺ کے حوالے کر دیا تھا تاکہ وہ یعنی میں آپ ﷺ کی خدمت کروں، چنانچہ (ایک مرتبہ) نبی کریم ﷺ میرے پاس سے گزرے، میں اس وقت نماز پڑھ چکا تھا، آپ نے مجھے اپنے پاؤں سے مارا اور فرمایا: کیا میں تمہیں جنت کے دروازوں میں سے ایک دروازے کے متعلق نہ بتا دوں؟ میں نے عرض کیا: جی ہاں، کیوں نہیں (ضرور بتا دیجئے) آپ ﷺ نے فرمایا: وہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ ہے (ترجمہ: گناہ سے بچنے کی طاقت اور نیکی کرنے کی توفیق صرف اللہ جل شانہ سے ہی حاصل ہوتی ہے)۔

حضرت قیس بن سعد

حضرت قیس رضی اللہ عنہ حضرت سعد بن عبادہ انصاری رضی اللہ عنہ کے بیٹے ہیں، انہوں نے اپنے بیٹے قیس بن سعد کو نبی کریم ﷺ کی خدمت پر مامور کر دیا تھا، چنانچہ دس سال تک انہوں نے نبی کریم ﷺ کی خدمت کی، اسی دوران ایک بار نبی کریم ﷺ نے ان کو اپنے پاؤں سے مار کر فرمایا کہ لا حول... جنت کا ایک اہم دروازہ ہے، ترمذی کی مذکورہ روایت میں اسی

(۱) تحفة الاحوذی، ۱۰/۴۰۱۔

(۲) مسند احمد ۳/۴۲۲۔

واقعہ کا ذکر ہے۔

مختلف غزوات میں شریک ہوتے رہے، فتح مکہ کے دن آپ ﷺ نے انصار کا جھنڈا ان کے ہاتھ میں دیا تھا، بہت غیرت مند اور سخی تھے، کسی کو قرض دیتے تو اس سے واپس نہ لیتے، بلکہ اسے معاف کر دیتے تھے، ان کی ڈاڑھی نہیں تھی، چنانچہ قبیلہ انصار کے لوگ خسرت کے طور پر کہا کرتے کہ ہم یہ چاہتے ہیں کہ قیس بن سعد کے لیے ڈاڑھی خرید لیں، اگرچہ اس میں کتنا ہی مال خرچ ہو جائے۔

بعد میں یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھیوں میں شامل ہو گئے تھے، جنگ صفین میں بھی شریک ہوئے اور حضرت معاویہ کے دور کے آخر میں مدینہ منورہ میں ان کی وفات ہوئی۔ (۱)

لاحول ولا قوۃ کی فضیلت

مذکورہ حدیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

- ۱۔ اپنے شیخ، استاذ اور کسی بزرگ کی خدمت کے لئے اپنے آپ کو یا اپنی اولاد میں سے کسی بچے کو نامور کر دینا، ایک سنت عمل ہے، حضرت قیس نے آپ ﷺ کی خدمت میں دس سال لگائے۔
- ۲۔ اپنے شاگرد کو متوجہ کرنے کے لئے اسے ہاتھ یا پاؤں سے مار سکتے ہیں۔
- ۳۔ لاحول ولا قوۃ الا باللہ کو کثرت سے پڑھا جائے، یہ جنت کا ایک اہم دروازہ ہے، اس جملے میں انسان اللہ کے سامنے اپنی عاجزی اور بے کسی کو ظاہر کرتا ہے، کہ میں جس گناہ کو چھوڑوں اور مجھے کسی نیکی کی توفیق ہو تو یہ سب کچھ اللہ جل جلالہ کی مدد و نصرت، فضل و کرم اور اس کی ہمت سے ہوتا ہے، اس میں میرا کوئی کمال نہیں، ایک اور حدیث میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ لاحول ولا قوۃ الا باللہ جنت کے خزانوں میں سے ایک اہم خزانہ ہے۔

عَنْ يَسِيْرَةَ، وَكَانَتْ مِنَ الْمُهَاجِرَاتِ، قَالَتْ: قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: عَلَيْكُمْ بِالتَّسْبِيحِ وَالتَّهْلِيلِ وَالتَّقْدِيسِ، وَاعْقِلْنَ بِالْأَنَامِلِ فَإِنَّهُنَّ مَسْئُورَاتٌ مُسْتَعْلَقَاتٌ، وَلَا تَغْفُلْنَ فَتَنْسِينَ الرَّحْمَةَ. (۲)

حضرت یسیرہ رضی اللہ عنہا، جو مدینہ کی طرف ہجرت کرنے والی خواتین میں سے ہیں، بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم عورتوں سے فرمایا: تم سبحان اللہ، لا الہ الا اللہ اور سبحان الملک القدوس یا سبح قدوس رب الملائکۃ والروح کو پڑھنا اپنے لئے ضروری قرار دو، اور انگلیوں کے پوروں سے ان تسبیحات کو گنا کرو، کیونکہ (قیامت کے دن) ان پوروں سے پوچھا جائے گا اور انہیں گویائی دی جائے گی، اور ذکر سے غافل نہ ہونا (یعنی ذکر نہ

(۱) الاصابۃ ۳۶۰/۵، حروف القاف مع الیاء۔

(۲) سنن ابی داؤد، الصلاة، باب التسبیح بالخصی، رقم: ۱۵۰۱۔

چھوڑنا) ورنہ تم رحمت کو بھول جاؤ گی (یعنی اللہ کی رحمت لانے والے اعمال یعنی ذکر و عبادت تم بھول جاؤ گی، یوں تم اللہ کی رحمت کو ہی چھوڑ دو گی)

مشکل الفاظ کے معنی: علیکن: تم پر لازم ہے، التسبیح: سبحان اللہ کہنا، التہلیل: لا الہ الا اللہ کہنا، تقدیس: اللہ کی پاکی بیان کرنا، یوں کہنا: سبوح قدوس رب الملائکۃ والروح یا: سبحان الملک القدوس کہنا، اعقدن: تم گرہ لگاؤ یعنی شمار کرو، گنا کرو، الاثنا مل: اہمیت کی جمع ہے: انگلیوں کے پورے، مسؤولات: مسؤولۃ کی جمع ہے پوروں سے پوچھا جائے گا، مستنطقات: (صیغہ اسم مفعول) مستقطقہ کی جمع ہے، انہیں گویا کی دی جائے گی، ان سے بلوایا جائے گا: انہیں بولنے کی قدرت دی جائے گی، لا تغفلن: تم ذکر سے غفلت نہ اختیار کرنا، تنسین: اس لفظ کو دو طرح سے پڑھا سکتے ہیں (۱) یہ نسیان سے صیغہ جمع مؤنث حاضر معلوم (تاء پر زبر کے ساتھ): تم رحمت کو بھول جاؤ گی، اس صورت میں یہ نسیان سے ہوگا، (۲) (تاء پر پیش کے ساتھ) انشاء سے صیغہ مجہول، ترجمہ: تم رحمت سے بھلا دی جاؤ گی یعنی جب اللہ کا ذکر نہیں کرو گی، تو اللہ کی رحمت سے تم محروم ہو جاؤ گی۔

حضرت یسیرہ رضی اللہ عنہا

حضرت یسیرہ رضی اللہ عنہا ایک انصاری صحابیہ ہیں، ام یاسر ہیں، مدینہ کی طرف ہجرت کرنے والی خواتین میں سے ہیں، انہوں نے آپ ﷺ سے صرف یہی ایک ہی حدیث روایت کی ہے، جسے امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔ (۱)

خواتین کو اہتمام سے ذکر کرنے کی ترغیب

مذکورہ حدیث میں نبی کریم ﷺ نے خواتین کو تین چیزوں کا حکم دیا کہ تم ان پر اہتمام اور پابندی سے عمل کیا کرو، خطاب تو براہ راست خواتین سے ہے لیکن مردوں کے لئے بھی یہی حکم ہے، ان امور کی تفصیل یہ ہے:

- ۱۔ تسبیح یعنی سبحان اللہ، تہلیل یعنی لا الہ الا اللہ اور تقدیس یعنی اللہ کی پاکی بیان کرنا مثلاً یوں کہنا: سبحان الملک القدوس، یا سبوح قدوس رب الملائکۃ والروح پڑھنا، آپ نے خواتین سے فرمایا کہ ان تسبیحات کو اپنے اوپر لازم کرلو۔
- ۲۔ ان تسبیحات کو شمار کرنے کے لئے انگلیوں کے پورے اور انگلیاں استعمال کیا کرو، تاکہ ان کے گناہ معاف ہو جائیں، نیز قیامت کے دن ان پوروں سے تمہارے بارے میں پوچھا جائے گا کہ تمہارے ذریعے سے یہ آدمی کیا کرتا تھا، اگر ان سے تسبیحات شمار کی ہوں گی تو وہ اس کے حق میں گواہی دیں گے۔

قیامت کے دن اللہ تعالیٰ خرق عادت کے طور پر جس طرح جسم کے دیگر اعضاء کو بولنے کی طاقت دیں گے، اسی طرح ان پوروں کو بھی اللہ کی طرف سے بولنے کی قدرت دی جائے گی، چنانچہ وہ بول کر بتائیں گے کہ اس انسان نے ہمارے ذریعے سے

تسبیحات کی ہیں اور اس کے علاوہ کیا کیا کام کئے ہیں، لہذا انسان کی سمجھ داری اور کامیابی اسی میں ہے کہ اپنے ہاتھ، پاؤں اور جسم کے تمام اعضاء کو اپنے حق میں اچھا گواہ بنائے، یعنی اعمال صالحہ میں مشغول ہو، اور برے اعمال سے بچے، تاکہ اس کے ہاتھ پاؤں اس کے خلاف گواہی نہ دیں۔

۳۔ اور فرمایا کہ ذکر اللہ سے غافل نہ ہونا، ورنہ تم رحمت سے بھلا دی جاؤ گی، یعنی اللہ تعالیٰ کی خصوصی رحمتوں اور برکتوں سے محروم ہو جاؤ گی، اس لئے چلتے پھرتے ہر وقت انسان کو اللہ کے ذکر میں مشغول رہنا چاہیے، زندگی کا کوئی لمحہ اللہ کی یاد کے بغیر نہیں گذرنا چاہیے، خواتین عموماً کھربلہ کاموں میں مصروف رہتی ہیں، انہیں چاہیے کہ وہ اس دوران اپنی زبان کو ادھر ادھر کی باتوں کے بجائے اللہ کے ذکر میں مشغول رکھیں، اگر ان کی ناپاکی کے دن آجائیں تب بھی ذکر اللہ کو نہ چھوڑیں، کیونکہ ذکر کے لئے انسان کا پاک اور با وضو ہونا ضروری نہیں۔

فتنسنین الرحمة تم رحمت کو بھول جاؤ گی یعنی تم ان اسباب کو فراموش کر دو گی، جو اللہ کی رحمت کو انسان کی طرف متوجہ کرتے ہیں، یعنی اللہ کی اطاعت اور اس کا ذکر، اور اگر اس لفظ فتنسنین کو بابت افعال سے صیغہ مجہول پڑھا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ تم رحمت سے بھلا دی جاؤ گی، تم پر غفلت اور سستی کے پردے چھا جائیں گے یوں تم اللہ کی رحمت کے انوار و برکات اور تجلیات سے محروم ہو جاؤ گی۔ (۱)

عقد انامل یعنی انگلیوں پر تسبیح شمار کرنے کا مسنون طریقہ

ترمذی کی مذکورہ حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ تسبیحات کو شمار کرنے کے لئے جن انگلیوں اور پوروں کو استعمال کیا جائے تو قیامت کے دن یہ اس شخص کے حق میں گواہی دیں گے، انگلیوں سے شمار کرنے کا جو طریقہ اور کیفیت بھی اختیار کی جائے، یہ فضیلت اسے بہر حال حاصل ہو جائے گی، تاہم انگلیوں سے شمار کرنے کا وہ طریقہ جو نبی کریم ﷺ کے زمانے میں رائج تھا، اور اسے نبی کریم ﷺ نے خود بھی اختیار فرمایا اور صحابہ و صحابیات کو بھی ترغیب دی بلکہ انہیں تاکید فرمائی، اس کیفیت کے ساتھ تسبیحات کو انگلیوں سے شمار کرنا مسنون ہے، اس لئے یہ طریقہ اچھی طرح سمجھ لینا چاہیے، تاکہ اس سنت پر صحیح طرح سے عمل ہو سکے۔ نیز کئی ساری روایات میں اسی خاص طریقہ کے مطابق کسی عدد کو یا تسبیح کو بیان کیا گیا ہے، کیونکہ عہد رسالت میں انگلیوں کی مخصوص کیفیت کے ساتھ ہی عام حساب و کتاب ہوا کرتا تھا، اس لئے اہتمام کے ساتھ عقد انامل کے اس طریقے کو سمجھنے کی ضرورت ہے، یہ کہنا کہ اس زمانے میں عہد رسالت میں رائج عقد انامل کے اس طریقے کی ضرورت نہیں، بالکل غلط اور خلاف حقیقت بات ہے، ورنہ تو بہت سی وہ احادیث سمجھ میں نہیں آئیں گی جن میں عقد انامل کے کسی طریقے کے مطابق تسبیح کا کوئی عدد بیان کیا گیا ہے۔

آئیے اب ہم عقد انامل کے اس طریقے کو تفصیل کے ساتھ دیکھتے ہیں، اور پھر ان کی شکلیں ہاتھ کی صورتوں کے ساتھ بنائی جائیں گی، تاکہ ہر اکائی اور دہائی کی شکل ذہن نشین ہو جائے۔

چند ضروری باتوں کی وضاحت

عقد انامل کا تفصیلی طریقہ جاننے سے پہلے درج ذیل باتوں کا جاننا ضروری ہے، تاکہ اصل بات کو سمجھنے میں آسانی ہو جائے:

اکائیاں: اس سے ایک سے نو تک کے عدد مراد ہیں (۱...۹)

دہائیاں: یعنی دس، بیس، تیس..... سے لے کر نوے تک۔

سینکڑے: سو، دوسو، تین سو..... سے نو سو تک۔

ہزاروں: ہزار، دو ہزار،..... دس ہزار تک۔

اکائی اور دہائی: دائیں ہاتھ پر شمار کی جاتی ہیں، سینکڑا اور ہزار بائیں ہاتھ پر شمار کئے جاتے ہیں۔

اکائیاں: دائیں ہاتھ کی تین انگلیوں: چھنگلی، اس کے ساتھ والی انگلی اور درمیانی انگلی پر شمار کی جاتی ہیں۔

دہائیاں: دائیں ہاتھ کی دو انگلیوں: شہادت کی انگلی اور انگوٹھے پر شمار ہوتی ہیں۔

سینکڑے: بائیں ہاتھ کی تین انگلیوں: چھنگلی، اس کے ساتھ والی انگلی اور درمیانی انگلی پر شمار ہوتے ہیں۔

ہزار: بائیں ہاتھ کی دو انگلیوں: شہادت کی انگلی اور انگوٹھے پر شمار ہوتے ہیں۔

عقد انامل کا تفصیلی طریقہ

- ۱۔ ایک کا اشارہ: دائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی یعنی چھنگلی کو موڑ کر بند کریں اور اس طرح بند کریں کہ وہ اپنی جڑ سے مل جائے۔
- ۲۔ دو کا اشارہ: چھنگلی کے ساتھ والی انگلی اس طرح موڑ کر بند کریں، جس طرح چھوٹی انگلی کو ایک کے اشارے میں بند کیا گیا ہے۔
- ۳۔ تین کا اشارہ: درمیانی انگلی کو پہلی دو انگلیوں کی طرح موڑ کر بند کریں اور اس طرح بند کریں کہ وہ اپنی جڑ سے قریب تر ہو جائے۔
- ۴۔ چار کا اشارہ: تین بند انگلیوں میں سے صرف چھنگلی کو کھول دیا جائے۔
- ۵۔ پانچ کا اشارہ: چھنگلی کے ساتھ والی انگلی کو کھول دیا جائے۔
- ۶۔ چھ کا اشارہ: درمیانی انگلی کو کھول دیا جائے لیکن چھنگلی کے ساتھ والی انگلی کو بند کر دیا جائے، اس طرح درمیانی انگلی کے ساتھ چھنگلی بھی کھڑی رہے گی۔
- ۷۔ سات کا اشارہ: چھنگلی کو اس طرح بند کریں کہ انگوٹھے سے نیچے جو گوشت والا حصہ ہے اس پر جا لگے، اور باقی انگلیاں اپنی

جگہ سیدھی کھڑی رکھیں۔

۸۔ آٹھ کا اشارہ: چھنگلی کے ساتھ والی انگلی اسی طرح بند کریں کہ انگوٹھے سے نیچے گوشت والے حصے پر اس کا سرا جالگے اور درمیان انگلی سیدھی کھڑی رہے۔

۹۔ نو کا اشارہ: درمیان انگلی بھی پہلی دو انگلیوں کی طرح انگوٹھے کے گوشت والے حصے پر بند کر لیں۔

اکائیوں کا یہ طریقہ دہائیوں کے علاوہ تمام جگہوں پر یکساں ہے، اس میں کوئی فرق نہیں چنانچہ یہی طریقہ گیارہ سے انیس تک، اکیس سے اتیس تک، اکتیس سے انتالیس تک، اکتالیس سے انچاس تک، اکاون سے انسٹھ تک، اکسٹھ سے انہتر تک، اکہتر سے اناسی تک، اکاسی سے نواسی تک، اکانوے سے ننانوے تک، ایک سو ایک سے ایک سو نو تک دہائیوں کے علاوہ ان انگلیوں پر جو بھی اور جتنا بھی شمار کریں، اس کا طریقہ اور کیفیت یہی ہوگی۔

اب اس کے بعد دہائیوں کے اشارے اور شکلیں بیان کی جاتی ہیں:

۱۔ دس کا اشارہ: شہادت کی انگلی کا سرا انگوٹھے کی درمیان انگلی پر رکھ دیں۔

۲۔ بیس کا اشارہ: شہادت کی انگلی اور درمیان انگلی کے درمیان انگوٹھے کو اس طرح رکھیں کہ اس کا ناخن شہادت کی انگلی کی جڑ سے مل جائے۔

۳۔ تیس کا اشارہ: شہادت کی انگلی کا سرا اور ایسے ہی انگوٹھے کے سرے کو ملا کر حلقہ بنا لیں۔

۴۔ چالیس کا اشارہ: انگوٹھے کو شہادت کی انگلی کے ساتھ ملا کر اس طرح کھڑا کریں کہ دونوں کے درمیان کوئی خلا نہ رہے، اور انگوٹھا، شہادت کی انگلی کی طرف ذرا مائل ہو۔

۵۔ پچاس کا اشارہ: انگوٹھے کے سرے کو شہادت کی انگلی کی جڑ کی لکیر کے ساتھ لگائیں۔

۶۔ ساٹھ کا اشارہ: شہادت کی انگلی کا درمیان حصہ انگوٹھے کے ناخن پر اس طرح رکھیں کہ ناخن چھپ جائے۔

۷۔ ستر کا اشارہ: انگوٹھے کا سرا شہادت کی انگلی کے آخری پورے پر لگائیں۔

۸۔ اسی کا اشارہ: شہادت کی انگلی کا سرا، انگوٹھے کی پشت پر لگائیں۔

۹۔ نوے کا اشارہ: شہادت کی انگلی کا حلقہ بنا کر، اس کا سرا انگوٹھے کی جڑ کی لکیر پر لگائیں۔

۱۰۔ سو کا اشارہ: ننانوے تک اکائیاں بنا کر انگلیوں کو کھول لیا جائے تو یہ سو کا اشارہ ہوگا۔

ان دہائیوں کے درمیان کی اکائیوں کو گنتے کا وہی طریقہ ہے جو ایک سے نو تک کے عدد کا ہے، مثلاً:

گیارہ کا اشارہ: پہلے دس کا اشارہ بنایا جائے اور پھر چھنگلی کو بند کر کے ایک کا اشارہ بنا لیا جائے۔

بارہ کا اشارہ: دس کا اشارہ بنا کر چھنگلی اور ساتھ والی انگلی کو بند کر لیا جائے۔

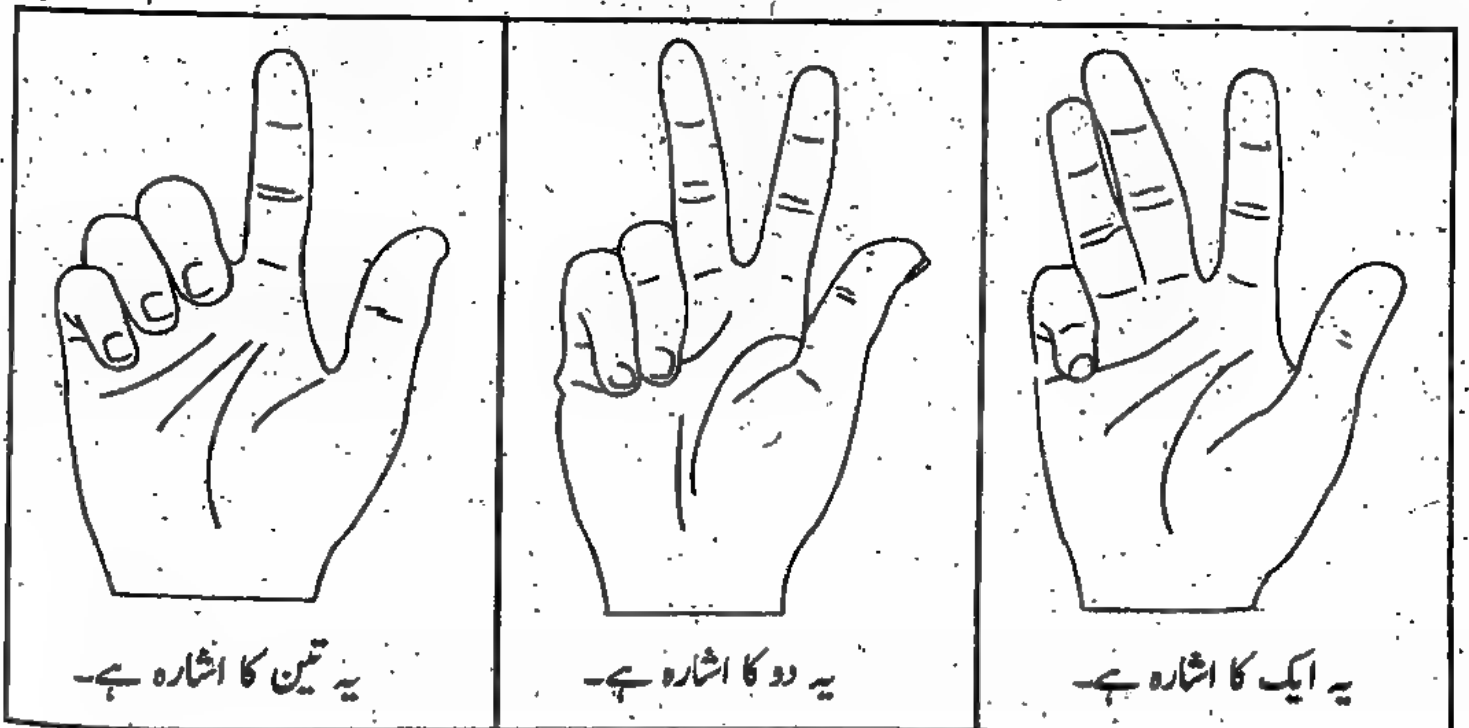
تیرہ کا اشارہ: دس کا اشارہ بنا کر چھنگلی، اس کے ساتھ والی انگلی اور درمیان انگلی کو قریب سے بند کر دیا جائے۔

تینتیس کا اشارہ: تیس کا اشارہ بنا کر تین کا اشارہ بنا لیا جائے۔

سینکڑے اور ہزار شمار کرنے کا طریقہ

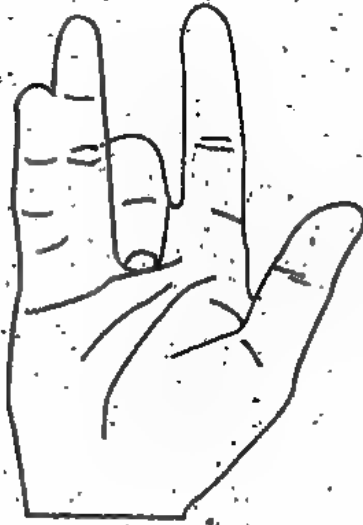
سینکڑے اور ہزار کے عدد شمار کرنے کے لئے بایاں ہاتھ استعمال ہوتا ہے، بائیں ہاتھ کی چھنگلی، اس کے ساتھ والی انگلی اور درمیانی انگلی سے سینکڑے کے عدد گنے جاتے ہیں، انگوٹھے اور شہادت کی انگلی سے ہزار کے عدد شمار کئے جاتے ہیں، چنانچہ ایک سو کا اشارہ بالکل اسی طرح ہے جس طرح ایک کا اشارہ ہے، دو سو کا اشارہ، دو کے اشارے کی طرح، تین سو کا اشارہ تین کے اشارے کی طرح، اور چار سو کا اشارہ چار کے اشارے کی طرح، پانچ سو کا اشارہ، پانچ کے اشارے کی طرح، چھ سو کا اشارہ، چھ کے اشارے کی طرح، سات سو کا اشارہ، سات کے اشارے کی طرح، آٹھ سو کا اشارہ، آٹھ کے اشارے کی طرح، اور نو سو کا اشارہ، نو کے اشارے کی طرح ہے۔ اسی طرح ایک ہزار کا اشارہ، دس کے اشارے کی طرح، دو ہزار کا اشارہ، بیس کے اشارے کی طرح، تین ہزار کا اشارہ، تیس کے اشارے کی طرح، چار ہزار کا اشارہ، چالیس کے اشارے کی طرح، پانچ ہزار کا اشارہ، پچاس کے اشارے کی طرح، چھ ہزار کا اشارہ، ساٹھ کے اشارے کی طرح، سات ہزار کا اشارہ، ستر کے اشارے کی طرح، آٹھ ہزار کا اشارہ، اسی کے اشارے کی طرح، نو ہزار کا اشارہ، نوے کے اشارے کی طرح اور دس ہزار کا اشارہ، سو کے اشارے کی طرح ہوگا، اسی طریقے سے اس سے زیادہ اعداد کو شمار کیا جائے۔

عقدانامل کا تصویری نقشہ

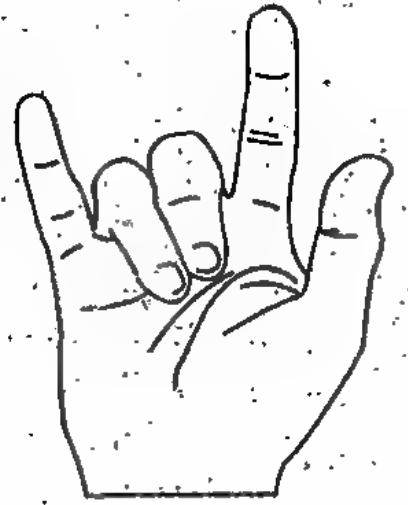




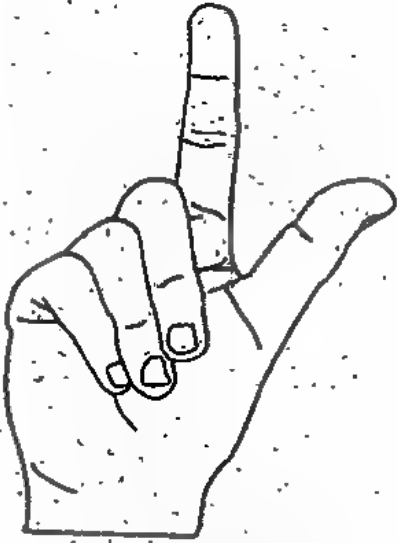
یہ چھ کا اشارہ ہے۔



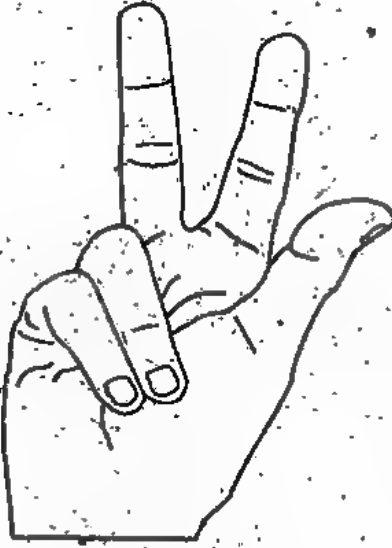
یہ پانچ کا اشارہ ہے۔



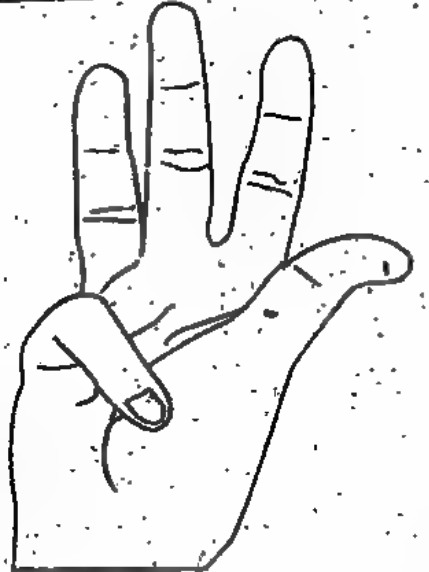
یہ چار کا اشارہ ہے۔



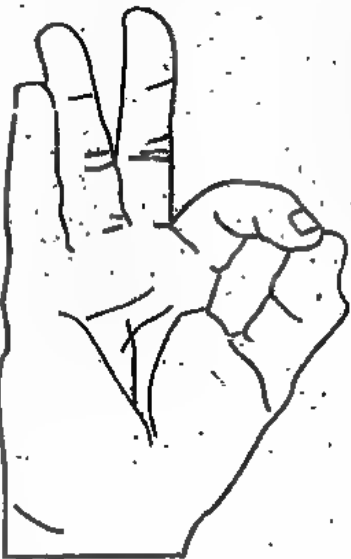
یہ نو کا اشارہ ہے۔



یہ آٹھ کا اشارہ ہے۔



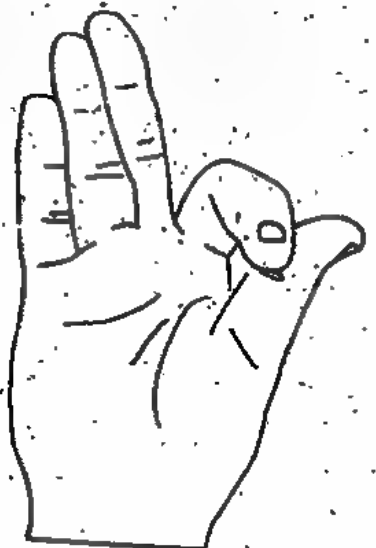
یہ سات کا اشارہ ہے۔



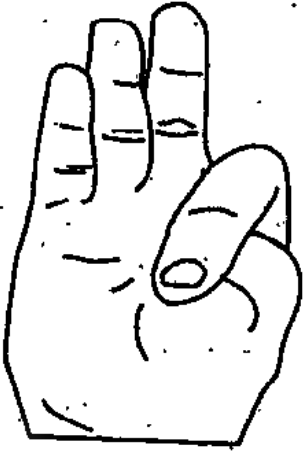
یہ تین کا اشارہ ہے۔



یہ بیس کا اشارہ ہے۔



یہ دس کا اشارہ ہے۔



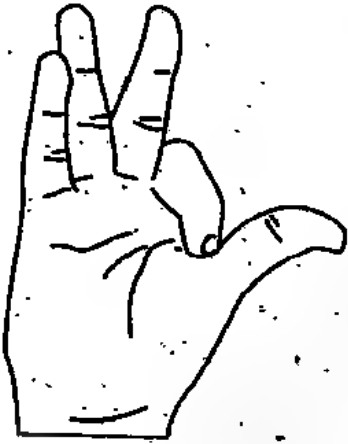
یہ ساح کا اشارہ ہے۔



یہ پچاس کا اشارہ ہے۔



یہ چالیس کا اشارہ ہے۔



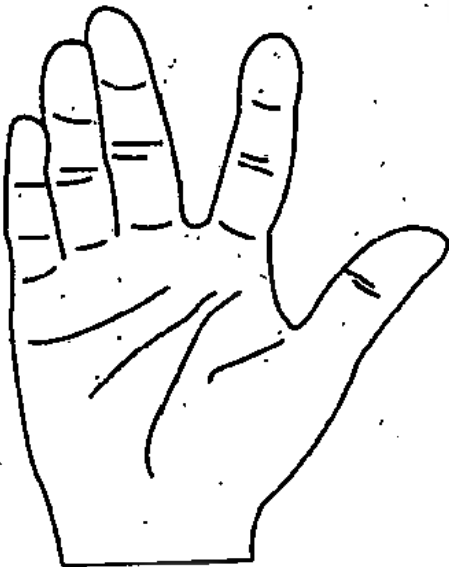
یہ نہ کا اشارہ ہے۔



یہ ایسی کا اشارہ ہے۔



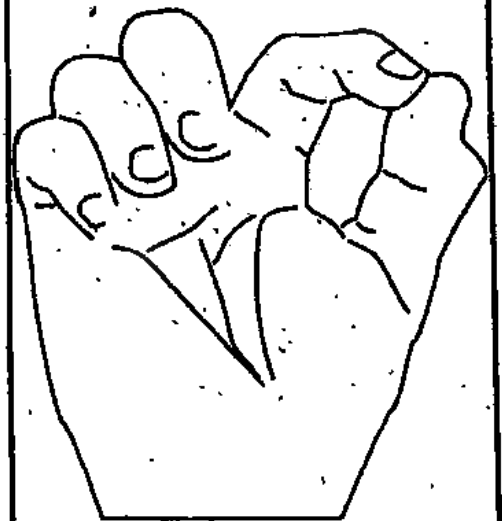
یہ ستر کا اشارہ ہے۔



یہ سو کا اشارہ ہے



یہ چھی کا اشارہ ہے



یہ تینتیس کا اشارہ ہے

عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا غَزَا، قَالَ: اللَّهُمَّ أَنْتَ عَضِدِي، وَأَنْتَ نَصِيرِي وَهَبْ لِي الْقَبِيلَ. (۱)

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب جہاد کرتے تو یہ دعا (بھی) مانگتے تھے: اے اللہ تو ہی میرا بازو اور تو ہی میرا معاون و مددگار ہے، اور میں تیری مدد ہی سے جنگ کرتا ہوں۔

جہاد کے وقت کی ایک مسنون دعا

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ کا ایک عمل بیان کیا گیا ہے، وہ یہ کہ میدان جہاد میں لڑائی کے وقت آپ ﷺ یہ دعا مانگتے تھے، اے اللہ تو میرا بازو ہے، عضد کے لفظی معنی تو بازو کے ہیں، لیکن اس سے معاون اور مددگار کے معنی مراد ہیں، دعا میں لفظ عضد کے بعد لفظ نصیری ہے یعنی میرا مددگار، یہ اسی لفظ عضد کی مزید وضاحت اور تفسیر ہے، اور تیری مدد سے میں تیرے دشمنوں سے برسرِ پیکار ہوتا ہوں، تاکہ تیرا کوئی دشمن روئے زمین پر باقی نہ رہے، سارے کے سارے تیرے دین کے ماننے والے بن جائیں یا وہ جو ٹیکس اور جزیہ ادا کر کے مسلمانوں کے ماتحت رہیں۔ (۲)

عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: خَيِّرَ اللَّهُ عَاءَ دُعَاءِ يَوْمِ عَرَفَةَ، وَخَيِّرَ مَا قُلْتُ أَنَا وَالتَّبَيُّونَ مِنْ قَبْلِي: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. (۳)

حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد (حضرت شعیب) سے اور وہ یعنی شعیب اپنے دادا حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: سب سے بہتر دعا عرفہ کے دن کی دعا ہے، (خواہ وہ میدان عرفات میں مانگی جائے یا کسی بھی جگہ) اور ان کلمات میں جو میں نے اور مجھ سے پہلے کے نبیوں نے (بطور دعا کے) مانگے ہیں، سب سے بہتر یہ کلمات ہیں: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ، لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (ترجمہ: اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، وہ اکیلا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، اسی کے لئے بادشاہت ہے، اور اسی کے لئے ہر قسم کی تعریف ہے، اور وہی ہر چیز پر قادر ہے)

یوم عرفہ کی ایک اہم دعا

یوم عرفہ کا سب سے اہم ذکر اور سب سے زیادہ اجر و ثواب والی دعا یہ کلمہ ہے، جس میں اللہ جل شانہ کی وحدانیت اور اس

(۱) سنن ابن داؤد، الجہاد، باب ما یدعی عند اللقاء، رقم: ۲۶۳۲۔

(۲) تحفۃ الاجودى ۳۴/۱۰۔

(۳) مسند احمد ۲۱۰/۲۔

کی قدرت کاملہ کا ذکر ہے، وہ کلمہ یہ ہے: لا الہ الا اللہ.....، نبی کریم ﷺ اور آپ سے پہلے تمام انبیاء علیہم السلام یوم عرفہ کو خاص طور پر یہ دعا کرتے تھے۔

ترمذی کی اس حدیث میں آپ ﷺ نے دو جملے ارشاد فرمائے ہیں ایک: خیر الدعاء دعاء یوم عرفہ اور دوسرا: خیر ما قلت انا والنبیون.....، ان دونوں کا مطلب اور مفہوم ایک ہی ہے یا الگ الگ ہے؟ اس بارے میں شارحین حدیث کے دو نقطہ نظر ہیں:

۱۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ ان دونوں جملوں کی مراد ایک نہیں، بلکہ الگ الگ ہے، پہلے جملے کا مطلب یہ ہے کہ یوم عرفہ کی دعا، خواہ وہ کوئی بھی دعا ہو، سب سے بہتر دعا ہے، اس میں اجر و ثواب بھی زیادہ ہوتا ہے، اور اسے قبول بھی کر لیا جاتا ہے، اور دوسرے جملے میں ایک اہم ذکر کا بیان ہے، جسے نبی کریم ﷺ اور تمام انبیاء علیہم السلام اہتمام سے پڑھا کرتے تھے۔ اور ہو سکتا ہے کہ دوسرے جملے سے اس طرف اشارہ کرنا مقصود ہو کہ یوم عرفہ کی دعا کے شروع میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء ان کلمات سے کی جائے۔ (۱)

۲۔ علامہ طبری رحمہ اللہ اور اکثر حضرات کی رائے یہ ہے کہ دوسرا جملہ پہلے جملے کی تفسیر و تشریح ہے، اس میں الگ کوئی چیز بیان نہیں کی گئی، اور ان کلمات یعنی لا الہ الا اللہ..... کو دعا اس لئے کہا گیا کہ اللہ کی حمد و ثناء اور تعریف کے ضمن میں بندے کی درخواست اور اپنی حاجت کا سوال بھی داخل ہوتا ہے، کیونکہ کریم ذات کی تعریف سے اس سے مانگنا ہی مقصود ہوتا ہے، یوں ان کلمات کے اندر دعا کے معنی بھی پائے جاتے ہیں، اس لئے ان کو بہترین دعا ارشاد فرمایا ہے (۲) اس بات کی تائید ان دو روایتوں سے بھی ہوتی ہے: طبرانی کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: سب سے افضل وہ کلمہ ہے، جو میں نے اور مجھ سے پہلے انبیاء نے یوم عرفہ کی شام کو مانگا ہے: لا الہ الا اللہ..... (۳)

مسند احمد میں روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ یوم عرفہ کو اکثر یہ دعا مانگتے تھے: لا الہ الا اللہ وحده..... (۴)

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، قَالَ: عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: قُلْ: اللَّهُمَّ اجْعَلْ سِرِّي خَيْرًا مِنْ عَلَانِيَتِي، وَاجْعَلْ عَلَانِيَتِي صَالِحَةً، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ صَالِحِ مَا تُؤْتِي النَّاسَ مِنَ الْمَالِ وَالْأَهْلِ وَالْوَلَدِ، غَيْرِ الضَّالِّ وَلَا الْمُضِلِّ. (۵)

(۱) تحفة الاحوذی ۲۵/۱۰

(۲) مرقاة المفاتیح ۵/۱۲، کتاب المناسک، باب الوقوف بعرفة، رقم الحدیث: ۲۵۹۸۔

(۳) کتاب الدعاء ۱/۱۲۰، باب الدعاء بعرفات، حدیث نمبر: ۸۷۳، ط: دار البشائر الاسلامیہ۔

(۴) مسند احمد ۲/۲۱۰، مسند عبد اللہ بن عمرو، ط: القاہرہ۔

(۵) الحلیۃ لابن نعیم ۱/۵۳۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے یہ دعا سکھائی کہ تم یوں کہو: اے اللہ میرے باطن کو میرے ظاہر سے بہتر بنادے اور میرے ظاہر کو (بھی) نیک بنادے، اے اللہ تو لوگوں کو جو مال، اہل اور اولاد دیتا ہے، ان میں سے میں تجھ سے بہترین چیزیں مانگتا ہوں، جو نہ خود گمراہ ہوں اور نہ کسی کو گمراہ کرنے والی ہوں۔

مشکل الفاظ کے معنی: نسر یوتی: میرا باطن، علانیتی: میرا ظاہر، ما توتی: جو تو عطا کرتا ہے، دیتا ہے، غیر الضال ولا المضل: علامہ طبری فرماتے ہیں کہ غیر الضال والمضل.... بدل ہیں، المال والأهل والولد سے: مطلب یہ ہے کہ مال، اہل اور اولاد میں سے وہ بہترین چیزیں عطا کر، جو نہ خود گمراہ ہوں، اور نہ اور کسی کو گمراہ کرنے والی ہوں۔ (۱)

ظاہر و باطن کو بہتر بنانے کی دعا

اس حدیث میں بڑی اہم دعا کا ذکر ہے، جس میں ظاہر و باطن کو بہتر بنانے کی درخواست ہے، اور مال و دولت اور اہل و عیال میں سے وہ بہترین چیزیں عطا کرنے کا سوال ہے، جو نہ خود گمراہ ہوں اور نہ کسی کو گمراہ کرنے والی ہوں، جو دنیا اور آخرت دونوں میں امن و سکون اور عافیت کا باعث بنیں، اللہ تعالیٰ یہ دعا مانگنے کی توفیق عطا فرمادیے۔

عَنْ عَاصِمِ بْنِ كَلَيْبِ الْجَزْمِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي وَقَدْ وَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى فِخْذِهِ الْيُسْرَى، وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى فِخْذِهِ الْيُمْنَى وَقَبَضَ أَصَابِعَهُ وَبَسَطَ السَّبَابَةَ، وَهُوَ يَقُولُ: يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ. (۲)

حضرت عاصم بن کلیب اپنے والد کلیب سے اور وہ ان کے دادا شہاب بن مجنون سے روایت کرتے ہیں، کہتے ہیں کہ میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نماز پڑھ رہے تھے، اور بایاں ہاتھ اپنی بائیں ران پر اور دایاں ہاتھ اپنی دائیں ران پر رکھا تھا، اور اپنی انگلیوں کو بند کر رکھا تھا اور شہادت کی انگلی کو پھیلا کر یہ دعا کر رہے تھے: یا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ.... (اے دلوں کو الٹنے پلٹنے والے! میرے دل کو اپنے دین پر ثابت قدم رکھ)۔

حضرت شہاب بن مجنون رضی اللہ عنہ

حضرت شہاب بن مجنون رضی اللہ عنہ حضرت عاصم بن کلیب رضی اللہ عنہ کے دادا ہیں، ان کا اصل نام تو شہاب ہے لیکن ان کو حمیب، اور شیر بھی کہا جاتا ہے، یہ بھی نبی کریم ﷺ کے صحابہ میں سے ہیں، اگرچہ یہ اتنے زیادہ مشہور نہیں، نبی کریم ﷺ

(۱) مرقاة المفاتیح ۴/۱۷۵، کتاب الدعوات، باب جامع الدعاء، رقم: ۲۵۰۴۔

(۲) المستدرک ۳/۳۲۱۔

سے چند احادیث انہوں نے نقل کی ہیں۔ (۱)

دین پر ثابت قدم رہنے کی دعا

اس حدیث سے یہ درس دیا جا رہا ہے کہ مسلمان کو بڑے اہتمام سے دین پر استقامت اور ثابت قدم رہنے کی دعا کرنی چاہیے، ہو سکے تو ان الفاظ سے دعا مانگے: یا مقلب القلوب ثبت قلبی علی دینک، چنانچہ ترمذی کی مذکورہ روایت میں حضرت شہاب رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ کو نماز کے آخری قعدے میں یہ دعا کرتے ہوئے سنا، اس سے اس دعا کی اہمیت اور زیادہ بڑھ جاتی ہے، اللہ تعالیٰ عمل کی توفیق عطا فرمائے، آمین۔

تشہد میں شہادت کی انگلی کو پھیلانے کا مطلب

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک تشہد میں لا الہ الا اللہ پر انگلی اٹھائی جائے اور الا اللہ پر اسے جھکا دیا جائے، مگر حلقہ کی شکل نماز کے آخر تک برقرار رہے، حدیث میں ”وسط السبابة“ کا مطلب یہ ہے کہ تشہد میں اشارے کے وقت باقی انگلیاں تو بند رکھی جائیں، اور شہادت کی انگلی کو پھیلا کر رکھا جائے، باقی انگلیوں کی طرح اسے موڑا نہ جائے، البتہ شہادت کی انگلی کا اشارہ ختم کر کے اسے ذرا نیچے کر لیا جائے، نماز کے آخر تک اشارہ کو باقی نہ رکھا جائے، پھیلانے کا یہ مطلب نہیں کہ اشارہ کو آخر تک برقرار رکھا جائے، کیونکہ حدیث کا یہ جملہ: وسط السبابة اس معنی میں صریح نہیں ہے، محض احتمال کے درجے میں ہے۔ (۲)

ابو یعلیٰ کے طریق میں بسط کے بجائے شیر السبابة کے الفاظ ہیں، اگر یہ طریق درست ہو تو پھر اس سے یہی حکم ثابت ہوتا ہے، کہ نماز کے آخر تک اشارے کو برقرار رکھا جائے، جیسا کہ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔ (۳)

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَالِمٍ قَالَ: حَدَّثَنَا ثَابِتُ الْبُنَاتِيِّ، قَالَ: قَالَ لِي يَا مُحَمَّدُ: إِذَا اشْتَكَيْتَ فَضَعْ يَدَكَ حَيْثُ تَشْتَكِي، ثُمَّ قُلْ: بِسْمِ اللَّهِ، أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ، مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُ مِنْ وَجْعِي هَذَا، ثُمَّ ارْفَعْ يَدَكَ، ثُمَّ أَعِدْ ذَلِكَ وَتَوَّأ، فَإِنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ، حَدَّثَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَهُ بِذَلِكَ. (۴)

محمد بن سالم کہتے ہیں: مجھ سے ثابت بنانی نے کہا: اے محمد جب تو بیمار ہو تو اپنا (دایاں) ہاتھ اس جگہ رکھو، جہاں تمہیں تکلیف ہے، پھر یہ پڑھو: بسم اللہ..... من وجعی هذا (میں اللہ کے نام سے شفا طلب کرتا ہوں، میں اللہ تعالیٰ

(۱) الاصابة ۱/۸۶۴، باب الشين بعدها الهاء

(۲) امداد الفتاویٰ ۱/۱۸۷، کتاب الصلاۃ، تشہد کے وقت رفع سبابة کی حکمت

(۳) اعلاء السنن ۳/۱۱۰، کتاب الصلاۃ، ہیئۃ جلسۃ التشہدین والاشارة

(۴) المستدرک للحاکم ۲/۲۱۹، کتاب الطب

کی عزت اور اس کی قدرت کی بنا ہاں ملتا ہوں ہر اس درد کے شر سے، جسے میں محسوس کر رہا ہوں) پھر تم اس جگہ سے اپنا ہاتھ اٹھا لو، اور پھر تم یہ عمل طاق عدد میں دہراؤ (یعنی تین مرتبہ یا پانچ مرتبہ یا سات مرتبہ کرو) کیونکہ انس بن مالک نے مجھے بتایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے انہیں یہ عمل بیان فرمایا ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: اذا اشتکیت: جب تم بیمار ہو، حین تشککی: جس جگہ پر تمہیں تکلیف ہو، اعد ذلک وترا: (اعادہ سے میخاہر) تم یہ عمل طاق عدد میں دہراؤ، مطلب یہ ہے کہ تکلیف والی جگہ پر ہاتھ رکھنے اور اس پر یہ دعا پڑھنے کا عمل، تین مرتبہ کرو، یا پانچ مرتبہ کرو، یا سات مرتبہ کرو، اس سے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی برکت سے تمہیں شفا عطا فرمادیں گے۔

ہر قسم کے درد کی دعا

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے ایک دعا بتلائی ہے، جو ہر درد میں مفید ہے، اس کا طریقہ یہ ہے کہ جس جگہ پر درد ہو وہاں ہاتھ رکھ کر یہ دعا پڑھیں: بِسْمِ اللّٰهِ اَعُوْذُ بِوَجْهَةِ اللّٰهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا اَجِدُ مِنْ وَجْعٍ هَذَا، یہ عمل طاق عدد میں کیا جائے، تین بار یا پانچ مرتبہ یا سات دفعہ کیا جائے، ان شاء اللہ وہ درد جاتا رہے گا۔

عَنْ اُمِّ سَلَمَةَ، قَالَتْ: عَلَّمَنِي رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: قُولِي: اَللّٰهُمَّ هَذَا اسْتِغْبَالٌ لِّبَلَدٍ وَاسْتِغْبَالٌ لِّهَارِگ، وَأَصْوَاتٌ دُعَائِکَ، وَحُضُورٌ صَلَوَاتِکَ، اَسْأَلُکَ اَنْ تَغْفِرَ لِي. (۱)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے یہ دعا سکھائی، آپ نے فرمایا: تم (مغرب کی اذان کے وقت) یہ دعا پڑھا کرو۔ اللہم هذا..... (اے اللہ! یہ آپ کی رات کے آنے کا، آپ کے دن کے جانے کا، آپ کی (نمازوں کی) طرف بلانے والوں یعنی اذان دینے والوں کی آوازوں کا اور آپ کی نمازوں کے حاضر ہونے کا بھی وقت ہے، میں آپ سے درخواست کرتا کرتی ہوں کہ آپ میری مغفرت فرمادیں)

مشکل الفاظ کے معنی: استغبال لبلد: تیری رات کے آنے کا، استغبار ہارک: آپ کے دن کے جانے کا، أصوات: صوت کی جمع ہے: آوازیں یعنی اذان کی آوازیں، دعا: داعی کی جمع ہے: بلانے والے یعنی موذن حضرات، حضور صلواتک: آپ کی نمازوں کی حاضری ہے یعنی ان کا وقت ہے۔

مغرب کی اذان کے وقت کی ایک دعا

ترمذی کی اس حدیث میں اگرچہ مغرب کی اذان کا ذکر نہیں، لیکن سنن ابوداؤد کی روایت میں اذان مغرب کی تصریح ہے، چنانچہ آپ ﷺ نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو یہ دعا سکھائی کہ جب مغرب کی اذان ہو، تو یہ دعا پڑھا کریں: اللہم هذا

اقبال لیلک.... اس دعا میں اللہ جل شانہ کی کامل قدرت کا ذکر کر کے اپنی مغفرت مانگنے کا ذکر ہے، اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اس پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرمادیں، آمین۔ (۱)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا قَالَ عَبْدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَطُّ مُخْلِصًا، إِلَّا فُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ، حَتَّى تُفْضِيَ إِلَى الْعَرْشِ، مَا اجْتَنَبَ الْكِبَائِرَ. (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب بھی کوئی بندہ اخلاص سے لا الہ الا اللہ کہتا ہے، تو اس کلمہ کے لئے آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں، یہاں تک کہ وہ کلمہ عرش تک جا پہنچتا ہے، جب تک کہ وہ بندہ کبیرہ گناہوں سے بچا رہے۔

اخلاص سے کلمہ طیبہ کہنے کا اجر و ثواب

جو شخص محض اللہ کو خوش کرنے کے لئے، بغیر کسی نام و نمود اور ریاکاری کے، کلمہ طیبہ پڑھتا ہے، تو اس کلمہ کے لئے آسمان کے دروازے فوراً کھول دیئے جاتے ہیں، یہاں تک کہ یہ کلمہ عرشِ رحمن تک جا پہنچتا ہے، یعنی اس آدمی کا یہ ذکر اللہ تعالیٰ بہت جلد قبول کر لیتے ہیں، لیکن شرط یہ ہے کہ وہ بندہ کبیرہ گناہوں سے بچتا ہو، یہ جلدی قبول ہونے کی شرط ہے، اصل ثواب کے لئے شرط نہیں، اصل ثواب تو اسے یہ کلمہ پڑھنے سے بہر حال مل جاتا ہے، خواہ وہ کبیرہ گناہوں سے بچے یا نہ بچے، لیکن اگر وہ اس کے ساتھ کبیرہ گناہوں سے بھی بچتا ہوگا، تو اللہ تعالیٰ اس کا یہ عمل فوراً قبول کر لیتے ہیں، حدیث میں اس کو یوں تعبیر کیا کہ یہ کلمہ عرشِ رحمن تک جا پہنچتا ہے۔ (۳)

عَنْ زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ، عَنْ عَمِّهِ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ مَنكَرَاتِ الْأَخْلَاقِ، وَالْأَعْمَالِ وَالْأَهْوَاءِ. (۴)

حضرت زیاد بن علاقہ اپنے چچا حضرت قطبہ بن مالک ثعلبی سے روایت کرتے ہیں، حضرت قطبہ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ دعا کیا کرتے تھے: اے اللہ! میں برے اخلاق، برے اعمال اور بری خواہشات سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔

حضرت قطبہ بن مالک ثعلبی رضی اللہ عنہ

حضرت قطبہ بن مالک ثعلبی رضی اللہ عنہ حضرت زیاد بن علاقہ رضی اللہ عنہ کے چچا اور نبی کریم ﷺ کے محترم صحابی

(۱) مرقاة المفاتیح ۲/۲۳۲، کتاب الصلاة، باب فضل الاذان، رقم: ۶۶۹۔

(۲) الکبریٰ للنسائی، رقم: ۱۰۶۶۹۔

(۳) مرقاة المفاتیح ۵/۲۲۲، کتاب الدعوات، باب ثواب التسبیح، رقم: ۲۱۱۳۔

(۴) المستدرک ۱/۵۳۲۔

ہیں، کوفہ میں ان کی رہائش تھی، نبی کریم ﷺ اور زید بن ارقم سے احادیث روایت کی ہیں۔ (۱)

تین بری چیزوں سے پناہ مانگنے کی دعا

اس حدیث میں تین چیزوں سے پناہ مانگنے کی دعا کا ذکر ہے، (۱) برے اخلاق اور عادات سے، اس نے باطنی اخلاق مراد ہیں مثلاً حسد، تکبر، بغض، خود پسندی وغیرہ۔ (۲) برے اعمال سے، اس سے ظاہری اعمال مراد ہیں۔ (۳) بری اور ناجائز خواہشات سے، الاہواء جمع ہے ہوی کی، یہ لفظ عموماً ناجائز خواہشات کے لئے استعمال ہوتا ہے، حقیقت یہ ہے کہ اگر انسان کی تین چیزیں درست ہو جائیں تو وہ ایک کامل ایمان والا مسلمان بن جاتا ہے، اللہ تعالیٰ ہماری ان چیزوں کی اصلاح فرمائے، اور ہمیں اپنے حفظ و امان میں داخل فرمائے۔ (۲)

عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: بَيْنَا نَحْنُ نُصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِذْ قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ: اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا، وَسُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ الْقَائِلُ كَذَا وَكَذَا؟ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: عَجِبْتُ لَهَا، فَتَحَتْ لَهَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ قَالَ ابْنُ عُمَرَ: مَا تَرَكْتُهُنَّ مِنْهُ مَسْمُوعَةً مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (۳)

حضرت عبداللہ بن عمر کہتے ہیں: اس دوران کہ ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے، اچانک لوگوں میں سے ایک شخص نے کہا: اللہ اکبر کبیراً..... (اللہ بہت ہی بڑا ہے اور اللہ تعالیٰ کے لئے ہی بہت زیادہ تعریف ہے، اور میں اللہ جل جلالہ کی صبح اور شام (یعنی ہر وقت) پاکی بیان کرتا ہوں، نبی کریم ﷺ نے (بعد میں) پوچھا کہ کس نے یہ یہ کلمات کہے ہیں؟ لوگوں میں سے ایک شخص نے کہا: میں نے کہے ہیں یا رسول اللہ، نبی کریم ﷺ نے فرمایا: مجھے ان کلمات کی وجہ سے تعجب ہوا کہ ان کے لئے آسمان کے دروازے کھول دیئے گئے، ابن عمر فرماتے ہیں: میں نے ان کلمات کا پڑھنا نہیں چھوڑا، جب سے میں نے ان کو نبی کریم ﷺ سے سنا ہے۔

اللہ اکبر کبیراً... کی فضیلت

ایک صحابی نے یہ کہا: اللہ اکبر کبیراً والحمد لله کثیراً وسبحان الله بكرة وأصيلًا تو نبی کریم ﷺ نے اس کی فضیلت میں فرمایا کہ ان کلمات کی وجہ سے آسمان کے دروازے کھول دیئے گئے، حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ جب سے

(۱) الاصابة ۵/۲۴۰، حرف القاف

(۲) مرقاة المفاتیح ۵/۳۷، کتاب الدعوات، باب الاستعاذة

(۳) سنن النسائي، کتاب الافتتاح، باب القول الذي يفتح به الصلاة، رقم: ۸۸۵۔

میں نے ان کلمات کو نبی کریم ﷺ سے سنا ہے، اس وقت سے پابندی کے ساتھ انہیں پڑھتا ہوں، میں نے ان کا پڑھنا ترک نہیں کیا، آج بھی اگر کوئی شخص پورے جذبے اور اخلاص سے یہ کلمات پڑھے گا، تو اسے بھی مذکورہ فضیلت حاصل ہوگی، اللہ تعالیٰ محض اپنے فضل سے ان کلمات کو پابندی سے پڑھنے کی توفیق عطا فرمائے آمین یا رب العالمین۔

سبحان اللہ بکرة واصیلا، اس میں صبح و شام کا جملہ اسوجہ سے ہے کہ ان اوقات میں دن اور رات کے فرشتوں کا تبادلہ ہوتا ہے، ورنہ اس سے دوام اور پیچیدگی مراد ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ ہمیشہ کے لئے، خواہ دن ہو یا رات، ہر قسم کے عیب اور نقص سے پاک ہے۔ (۱)

بَابُ أَيِّ الْكَلَامِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ

باب: کون سا کلام اللہ جل شانہ کو زیادہ محبوب ہے

عَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَادَهُ - أَوْ أَنَّ أَبَا ذَرٍّ عَادَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَالَ: يَا بَنِي آدَمَ وَأَيُّ الْكَلَامِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ؟ قَالَ: مَا اضْطَغَمَ اللَّهُ لِمَعْلُوكٍ بِهِ: سُبْحَانَ رَبِّيَ وَبِحَمْدِهِ، سُبْحَانَ رَبِّيَ وَبِحَمْدِهِ. (۲)

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کی بیمار پرسی کی یا حضرت ابو ذر نے رسول اللہ ﷺ کی بیمار پرسی کی (راوی کو شک ہے) حضرت ابو ذر غفاری نے کہا: اے اللہ کے رسول، میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں: کونسا کلام اللہ جل شانہ کو زیادہ پسند ہے؟ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: وہ کلام جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے فرشتوں کے لئے منتخب فرمایا ہے: سبحان ربی وبحمدہ، سبحان ربی وبحمدہ (میں اپنے پروردگار کی پاکی بیان کرتا ہوں، اس کی تعریف کے ساتھ اور میں اپنے رب کی تسبیح بیان کرتا ہوں اس کی تعریف کے ساتھ)۔

تسبیح افضل ہے یا تہلیل

نبی کریم ﷺ نے حضرت ابو ذر غفاری سے فرمایا کہ سب سے بہتر ذکر وہ ہے، جسے اللہ جل شانہ نے اپنے فرشتوں کے لئے منتخب فرمایا، وہ یہ ہے سبحان ربی وبحمدہ، اور صحیح مسلم میں اس ذکر کے یہ الفاظ ہیں: سبحان اللہ وبحمدہ، دونوں ہی درست ہیں، معنی اور مفہوم کے لحاظ سے دونوں میں کوئی فرق نہیں۔

علامہ طبری فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے اس میں قرآن مجید کی اس آیت نحن نسبح بحمدک ونقدس لک کی

(۱) رقاۃ المفاتیح ۲/۵۰۰، کتاب الصلاة، باب ما یقرأ بعد التکبیر، رقم الحدیث: ۸۱۷

(۲) الصحیح لمسلم، کتاب الذکر، باب فضل سبحان اللہ، رقم: ۲۷۳۱۔

طرف اشارہ فرمایا ہے۔ (۱)

امام نووی فرماتے ہیں کہ حدیث میں: ای الکلام.... کے معنی یہ ہیں کہ انسانوں کے کلام میں سے اللہ کے ہاں کونسا کلام زیادہ محبوب ہے، اس سے قرآن مجید کے ساتھ تقابل کرنا مقصود نہیں، کیونکہ قرآن مجید تو تمام کلاموں سے افضل ہے، یہی وجہ ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت، تسبیح یعنی سبحان اللہ اور تہلیل یعنی لا الہ الا اللہ اور دیگر تمام اذکار سے افضل ہے، البتہ وہ مخصوص اذکار جو کسی خاص وقت یا کسی خاص حالت سے متعلق ہیں، ان میں مشغولیت قرآن مجید کی تلاوت سے افضل ہے۔ (۲)

یہاں ایک سوال ہوتا ہے کہ ترمذی کی مذکورہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سبحان ربی وبحمدہ یا سبحان اللہ وبحمدہ افضل کلام ہے، اسی کو اللہ جل شانہ نے اپنے فرشتوں کے لئے منتخب فرمایا ہے، جبکہ حضرت جابر کی حدیث میں یوں ہے: افضل الذکر لا الہ الا اللہ، سب سے فضیلت والا ذکر لا الہ الا اللہ ہے، بظاہر دونوں باتوں میں تعارض ہے، کہ افضل تسبیح ہے یا تہلیل؟

شراحین حدیث نے اس تعارض کے حل میں مختلف توجیہات ذکر کی ہیں:

- ۱۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ سبحان اللہ وبحمدہ دراصل ان چار کلمات کا اختصار ہے: سبحان اللہ والحمد لله ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر۔ کیونکہ سبحان اللہ وبحمدہ میں جس طرح اللہ جل شانہ کی پاکی اور اس کی تعریف کا ذکر صراحت کے ساتھ ہے، اسی طرح اس میں اللہ کی بڑائی اور اس کے معبود ہونے کا بھی ضمناً ذکر ہے، اس لئے کہ جو ذات ہر عیب اور نقص سے پاک ہو اور ہر قسم کی تعریف کے لائق ہو، وہی سب سے بڑی ذات ہے اور وہ اس قابل ہے کہ اس کی عبادت کی جائے۔ تاہم اس سے سبحان اللہ وبحمدہ کا لا الہ الا اللہ سے افضل ہونا ثابت نہیں ہوتا، بلکہ تہلیل کا ہی افضل ہونا معلوم ہوتا ہے، ایک تو اس لئے کہ حدیث میں تہلیل کو افضل الذکر کہا ہے، دوسرا اس لئے کہ تہلیل میں عقیدہ توحید کا ذکر صراحت کے ساتھ ہے کہ اس کے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں، تیسرا اس لئے کہ لا الہ الا اللہ پڑھنے سے دس غلاموں کے آزاد کرنے کا ثواب ملتا ہے، اور ایک حدیث میں یہ ہے کہ جس نے ایک غلام آزاد کیا، اس کے ہر عضو کے بدلے، آزاد کرنے والے آدمی کے ہر عضو کو جہنم سے آزاد کیا جائے گا تو یہ گویا جہنم سے مکمل خلاصی اور آزادی کا ذریعہ ہے، اس کے علاوہ اور بھی اس کے فضائل احادیث میں منقول ہیں۔ (۳)
- ۲۔ بعض کی رائے یہ ہے کہ یہ چاروں کلمات سبحان اللہ والحمد لله... فضیلت کے لحاظ سے برابر ہیں، کیونکہ ان کے مفہوم کا خلاصہ دو باتیں ہیں: ایک اللہ کی عظمت و کبریائی اور تعظیم، اور دوسرا تنزیہ یعنی اللہ کو ہر عیب سے پاک قرار دینا، لہذا جو شخص اللہ کی

(۱) شرح الطیبی ۴/۵، کتاب الدعوات، باب ثواب التسمیح، رقم: ۲۳۰۰۔

(۲) شرح مسلم نووی ۳/۲۵۱، کتاب الذکر باب فضل سبحان اللہ

(۳) فتح الباری ۲/۲۳۸، کتاب الدعوات، باب فضل التسمیح، تکملة فتح الملم ۵/۵۵۴، کتاب الذکر باب فضل التہلیل

بڑائی بیان کرتا ہے تو وہ اس کی پاکی بھی بیان کر رہا ہوتا ہے، اور جو اس کی پاکی بیان کرتا ہے، وہ اس کی عظمت و کبریائی بھی بیان کر رہا ہوتا ہے، اس لئے اگر کسی حدیث میں ایک جملے کے لئے افضل الذکر یا احب الکلام کہا ہے تو اس فضیلت میں وہ چاروں کلمات اور اذکار داخل ہیں۔

بعض حضرات نے یہ تعارض یوں حل کیا ہے کہ ان احادیث: افضل الذکر اور احب الکلام.... کے شروع میں لفظ ”من“ مقدر ہے یعنی من افضل الذکر، من احب الکلام، کیونکہ احب اور افضل معنی کے لحاظ سے برابر ہیں، گویا فضیلت کے لحاظ سے یہ تمام کلمات برابر ہیں، لیکن اس کے باوجود تہلیل تمام اذکار سے افضل ہی ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل توجیہ نمبر ایک میں لکھی جا چکی ہے۔ (۱)

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الدُّعَاءُ لَا يَرُدُّ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ، قَالُوا: فَمَاذَا نَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: سَلُوا اللَّهَ الْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. (۲)

حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اذان اور اقامت کے درمیان دعا کو رد نہیں کیا جاتا، لوگوں نے پوچھا: اے اللہ کے رسول اس وقت ہم کوئی دعا مانگا کریں؟ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ سے (اس وقت میں) دنیا اور آخرت کی عافیت کا سوال کیا کرو۔

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے آخری جملے یعنی قالوا فماذا نقول یا رسول اللہ؟ قال: سَلُوا اللَّهَ الْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ یہ حدیث کے راوی بھی بن ییمان کا اضافہ ہے۔

اذان و اقامت کے درمیان دعا قبول ہوتی ہے

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان اور اقامت کے درمیان جو بھی دعا کی جائے، وہ قبول ہوتی ہے، بشرطیکہ اس میں دعا کے قبول ہونے کی دیگر شرائط پائی جائیں مثلاً رزق حلال کھاتا ہو، دعا کا مفہوم شرعاً درست ہو، اور مکمل آداب کے ساتھ مانگی جائے، حدیث کے راوی بھی بن ییمان نے اپنی طرف سے اضافہ کرتے ہوئے یہ کہا کہ اس وقت دنیا اور آخرت کی عافیت کی دعا کرنی چاہیے، یہ ان کی رائے ہے، ورنہ حدیث میں کسی خاص دعا کا ذکر نہیں، جو بھی دعا کی جائے، وہ درست ہے۔

بَاب: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: سَبَقَ الْمُفْرِدُونَ، قَالُوا: وَمَا الْمُفْرِدُونَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: الْمُسْتَهِتَرُونَ فِي ذِكْرِ اللَّهِ، يَضَعُ الذِّكْرَ عَنْهُمْ أَثْقَالَهُمْ، فَيَأْتُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ خِفَافًا. (۳)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تنہا ہونے والے آگے بڑھ گئے، صحابہ نے پوچھا:

(۱) فتح الباری ۱۱/۲۴۸

(۲) سنن ابی داؤد، الصلاة، باب ما جاء في الدعاء، رقم: ۵۲۱۔

(۳) الصحيح لمسلم، كتاب الذكر، باب الحث على ذكر الله، رقم: ۲۶۷۶۔

اے اللہ کے رسول! تنہا ہونے والے کون لوگ ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ کے ذکر کے شیدائی اور عاشق، یہ ذکر ان کے گناہوں کے بوجھ کو ختم کر دے گا، چنانچہ قیامت کے دن وہ (گناہوں کے بوجھ سے) ہلکے ہو کر آئیں گے۔

مشکل الفاظ کے معنی: مفردون: (یہ باب افعال اور تفعیل دونوں سے ہو سکتا ہے) مفرد کی جمع ہے: (۱) وہ لوگ جن کے ساتھی ہلاک ہو جائیں اور وہ اکیلے رہ کر اللہ کے ذکر میں مشغول رہیں، (۲) لوگوں سے الگ ہو کر تنہائی میں عبادت کرنے والے، المستہترون: مستہتر کی جمع ہے: ہر قسم کی باتوں سے بے پرواہ ہو کر کسی چیز کا شیدائی ہونے والے، اور اس کو پابندی سے اختیار کرنے والے، یضع الذکر: ذکر ختم کر دے گا، اتار دے گا، انقالہم: ان کے بوجھ، ثقل کی جمع ہے، خفایا: خفیف کی جمع ہے: ہلکا آدمی، جس پر کوئی بوجھ اور وزن نہ ہو۔

”مفردون“ سے کون لوگ مراد ہیں؟

ترمذی کی مذکورہ حدیث کی کچھ تفصیل:

صحیح مسلم میں ہے کہ نبی کریم ﷺ ایک دفعہ مکہ مکرمہ سے صحابہ کرام کے ساتھ تشریف لا رہے تھے، مدینہ منورہ جب قریب آیا تو بعض صحابہ قافلہ سے آگے نکل گئے، تاکہ گھر جلدی پہنچ جائیں، آپ ﷺ نے باقی رہنے والوں سے فرمایا کہ یہ حمد ان پہاڑ ہے، مدینہ قریب ہے، اس لئے چلتے رہو، کیونکہ ”مفردون“ سبقت کر گئے، یعنی جو لوگ قافلے سے آگے نکلے ہیں، وہ گھر پہنچ گئے ہیں، صحابہ نے پوچھا کہ مفردون کون ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: المستہترون فی ذکر اللہ.... آپ کے جواب کا مثلاً اور حاصل یہ ہے کہ تم ان کے بارے میں کیا پوچھتے ہو، جو ہم سے آگے مدینہ پہنچ چکے ہیں، یہ تو ظاہر بات ہے، اصل مفردین وہ لوگ ہیں، جو ہر وقت اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول رہیں، کسی بات اور تنقید کی پرواہ کئے بغیر ذکر اللہ میں محو ہوں، اس کے شیدائی ہوں، یہ ذکر قیامت کے دن ذاکرین کے گناہوں کے بوجھ کو ختم یا کم کر دے گا، یوں وہ بوجھ سے ہلکے ہو کر آئیں گے، (۱)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ذکر الہی سے آدمی کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں، گناہوں کے بوجھ اس کے کندھوں سے اتار لئے جاتے ہیں، اس لئے یہ کوشش کی جائے کہ ہمارا کوئی وقت گناہ میں صرف نہ ہو، بلکہ اللہ کے ذکر اور دین کی خدمت میں مشغول رہے، اللہ تعالیٰ ہمیں اپنے فضل سے ذاکرین میں شامل فرمائے، آمین۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَأَنْ أَقُولَ سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا طَلَعَتِ عَلَيْهِ الشَّمْسُ. (۲)

(۱) تکملة فتح اللہم ۵/۵۳۵، کتاب الذکر والدعاء، باب الحث علی ذکر اللہ، مرقاة المفاتیح ۵/۱۳۸، کتاب الدعوات باب ذکر

اللہ عزوجل، رقم: ۲۲۶۲۔

(۲) الصبیح لمسلم، کتاب الذکر، باب فضل التہلیل، رقم: ۲۶۹۵۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرا یہ کہنا: سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر مجھے ان تمام چیزوں سے زیادہ محبوب ہے، جن پر سورج طلوع ہوتا ہے۔

دنیا و ما فیہا سے زیادہ محبوب ایک ذکر

نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ یہ چار کلمات سبحان اللہ.... مجھے ان تمام چیزوں سے زیادہ محبوب ہیں جن پر سورج طلوع ہوتا ہے، یعنی دنیا اور اس میں جو کچھ ہے ان تمام چیزوں سے یہ ذکر زیادہ فضیلت والا ہے، اس لئے کثرت سے اسے پڑھنے کا معمول بنانا چاہیے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ثَلَاثَةٌ لَا تُؤَدُّ دَعْوَتَهُمْ: الصَّائِمُ حَتَّى يَفْطُرَ، وَالْإِمَامُ الْعَادِلُ، وَدَعْوَةُ الْمَظْلُومِ يَرْفَعُهَا اللَّهُ فَوْقَ الْعَمَامِ، وَيَفْتَحُ لَهَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ، وَيَقُولُ الرَّبُّ: وَعِزَّتِي لَا تُضَرُّنَا وَلَوْ بَعْدَ حِينٍ. (۱)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تین آدمیوں کی دعا کو رد نہیں کیا جاتا (یعنی ان کی دعا ضرور قبول ہوتی ہے): روزے دار جب وہ افطار کرتا ہے، اور عدل و انصاف کرنے والا حاکم اور مظلوم کی بددعا، اللہ تعالیٰ اس کی بددعا کو بادلوں سے اوپر اٹھاتے ہیں اور اس دعا کے لئے آسمان کے دروازے کھول دیتے ہیں اور پروردگار اللہ فرماتے ہیں: مجھے میری عزت کی قسم: میں ضرور تمہاری مدد کروں گا اگرچہ کچھ عرصہ بعد ہی ہو (یعنی کسی مصلحت سے اس کی مدد میں دیر ہو سکتی ہے، مگر میں اس کی بددعا کو قبول تو فوراً کر لیتا ہوں) مشکل الفاظ کے معنی: غمام: (غین پر زبر) غماتہ کی جمع ہے: بادل و یفتح لہا: اور اللہ تعالیٰ اس بددعا کے لیے (آسمان کے دروازے) کھول دیتے ہیں، وعزتی: میری عزت کی قسم۔

تین آدمیوں کی دعا رد نہیں کی جاتی

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے ان تین افراد کا ذکر کیا ہے، جن کی دعا کو اللہ جل جلالہ ضرور قبول فرماتے ہیں، اس حدیث سے متعلق مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: معارف ترمذی جلد دوم، ابواب صفة الجنة، باب ما جاء فی صفة الجنة و نعیمہا، عنوان: ”تین افراد کی دعا کو ضرور قبول کیا جاتا ہے“۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اللَّهُمَّ انْفَعْنِي بِمَا عَلَّمْتَنِي، وَعَلِّمْنِي مَا يَنْفَعُنِي،

وَرِذْنِي عِلْمًا، الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ، وَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ خَالٍ أَهْلِ النَّارِ. (۱)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ دعا فرمائی: اے اللہ مجھے اس علم سے نفع پہنچا، جو تو نے مجھے سکھایا ہے، اور مجھے وہ علم سکھا، جو مجھے فائدہ پہنچائے، اور میرے علم میں اضافہ فرما، اور ہر حال میں تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں، اور میں دوزخیوں کے حال سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں۔

علم نافع کی دعا

مذکورہ حدیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

- ❖ اللہ تعالیٰ سے علم نافع کی دعا کی جائے، علم نافع سے دینی علم مراد ہوتا ہے، جسے پڑھ کر انسان عمل کرے، تاکہ آخرت میں اسے فائدہ ہو، اور اگر علم پڑھنے کے بعد اس پر عمل نہ ہو، تو یہ جہالت ہے، ایسا علم انسان کے لئے الٹا وبال جان ثابت ہوگا۔
- ❖ وہ علم و دانش جس کا آخرت میں کوئی فائدہ نہ ہو، اسے نہ سیکھا جائے، اس میں بلا وجہ وقت ہی ضائع ہوتا ہے۔
- ❖ سنت یہ ہے کہ اللہ جل شانہ سے مزید علم کی انسان دعا مانگتا رہے، مثلاً یوں کہے: رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا۔
- ❖ جو علم اور نعمتیں اللہ تعالیٰ نے اسے عطا فرمائی ہیں، ان پر مدد سے اللہ کا شکر ادا کیا جائے۔
- ❖ اہل جہنم کی صفات اور جہنم سے پناہ مانگی جائے، یعنی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی اور گناہوں سے بچنے کی خاص دعا کی جائے اور ان سے بچنے کا مکمل اہتمام بھی کیا جائے۔ (۲)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَوْ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ اللَّهَ مَلَايَكَةً سَيَّاحِينَ فِي الْأَرْضِ، فَضَلَّ عَنْ كِتَابِ النَّاسِ، فَإِذَا وَجَدُوا أَقْوَامًا يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَنَادَوْا: هَلُمُّوا إِلَيْنَا بِغَيْثِكُمْ، فَيُحْمَلُونَ بِهِمْ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا، فَيَقُولُ اللَّهُ: أَيُّ شَيْءٍ تَرَكْتُمْ عِبَادِي يَصْنَعُونَ، فَيَقُولُونَ: تَرَكْنَاهُمْ يَحْمَدُونَكَ، وَيَمَجِّدُونَكَ، وَيَذْكُرُونَكَ، قَالَ: فَيَقُولُ: هَلْ رَأَوْنِي، فَيَقُولُونَ: لَا، قَالَ: فَيَقُولُ: فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْنِي؟ قَالَ: فَيَقُولُونَ: لَوْ رَأَوْكَ لَكُنَّا أَوْ أَشَدَّ تَحْمِيدًا، وَأَشَدَّ تَمْجِيدًا، وَأَشَدَّ لَكَ ذِكْرًا، قَالَ: فَيَقُولُ: وَأَيُّ شَيْءٍ يَطْلُبُونَ؟ قَالَ: فَيَقُولُونَ: يَطْلُبُونَ الْجَنَّةَ، قَالَ: فَيَقُولُ: وَهَلْ رَأَوْهَا؟ قَالَ: فَيَقُولُونَ: لَا، فَيَقُولُ: فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْهَا؟ قَالَ: فَيَقُولُونَ: لَوْ رَأَوْهَا لَكُنَّا أَوْ أَشَدَّ لَهَا طَلَبًا، وَأَشَدَّ عَلَيْهَا حِرْصًا، قَالَ: فَيَقُولُ: فَمِنْ أَيِّ شَيْءٍ يَتَعَوَّذُونَ؟ قَالُوا: يَتَعَوَّذُونَ مِنَ النَّارِ، قَالَ: فَيَقُولُ: وَهَلْ رَأَوْهَا؟ فَيَقُولُونَ: لَا، فَيَقُولُ: فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْهَا؟ فَيَقُولُونَ: لَوْ رَأَوْهَا لَكُنَّا أَوْ أَشَدَّ هَرَبًا، وَأَشَدَّ مِنْهَا خَوْفًا، وَأَشَدَّ مِنْهَا تَعَوُّذًا، قَالَ:

(۱) سنن ابن ماجہ، المقدمة، باب الانتفاع بالعلم، رقم: ۲۵۱۔

(۲) تحفة الاحوذی ۵۷/۱۰۔

فَيَقُولُ: فَإِنِّي أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ عَفَرْتُ لَهُمْ، فَيَقُولُونَ: إِنَّ فِيهِمْ فَلَانًا الْخَطَاءَ لَمْ يَرِذْهُمْ، إِنَّمَا جَاءَهُمْ لِحَاجَةٍ، فَيَقُولُ: هُمْ الْقَوْمُ، لَا يَشْقَى لَهُمْ جَلِيسٌ. (۱)

حضرت ابو ہریرہؓ یا حضرت ابوسعید خدریؓ (راوی کو شک ہے) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یقیناً اللہ جل جلالہ کے کچھ ایسے فرشتے ہیں، جو ہر وقت زمین پر پھرتے رہتے ہیں، جو لوگوں کے اعمال لکھنے والے فرشتوں کے علاوہ ہیں، جب وہ ایسے لوگوں کو پاتے ہیں، جو اللہ جل جلالہ کو یاد کر رہے ہوتے ہیں، تو وہ آپس میں ایک دوسرے کو پکارتے ہیں کہ ادھر آ جاؤ اپنے مقصود کی طرف، چنانچہ وہ آتے ہیں اور ذکر کرنے والوں کو آسمان دنیا تک گھیر لیتے ہیں، (پھر جب ذاکرین منتشر ہو جائیں تو یہ فرشتے آسمان پر چلے جاتے ہیں) اللہ تعالیٰ ان سے پوچھتے ہیں: تم نے میرے بندوں کو کیا کام کرتے ہوئے چھوڑا ہے، وہ جواب دیتے ہیں: ہم نے ان کو اس حال میں چھوڑا ہے کہ وہ آپ کی تعریف کر رہے تھے، آپ کی عظمت اور بڑائی بیان کر رہے تھے اور آپ کو یاد کر رہے تھے۔

نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ کیا انہوں نے مجھے دیکھا ہے؟ فرشتے عرض کرتے ہیں: نہیں، نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر وہ لوگ مجھے دیکھ لیں، تو ان کا کیا حال ہوتا، نبی کریم ﷺ نے فرمایا: فرشتے کہتے ہیں: اگر وہ آپ کو دیکھ لیتے تو اور زیادہ آپ کی تعریف کرتے، اور زیادہ آپ کی بزرگی بیان کرتے، اور زیادہ آپ کو یاد کرتے، نبی کریم ﷺ نے فرمایا: پھر اللہ تعالیٰ پوچھتے ہیں: وہ لوگ کنسی چیز طلب کر رہے تھے یعنی کیا مانگ رہے تھے؟ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: فرشتے جواب دیتے ہیں: وہ جنت مانگ رہے ہیں، نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: کیا انہوں نے جنت کو دیکھا؟ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: فرشتے کہتے ہیں: نہیں، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: اگر وہ جنت کو دیکھ لیتے تو ان کا کیا حال ہوتا؟ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: فرشتے کہتے ہیں: اگر وہ جنت کو دیکھ لیتے تو وہ اور زیادہ اسے طلب کرتے اور زیادہ اس کی حرص اور تمنا کرتے۔

نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: وہ کس چیز سے پناہ مانگتے ہیں؟ فرشتے کہتے ہیں: وہ دوزخ سے پناہ چاہتے ہیں، اللہ تعالیٰ پوچھتے ہیں: کیا ان لوگوں نے جہنم کو دیکھا ہے؟ فرشتے کہتے ہیں: نہیں، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: اگر وہ جہنم کو دیکھ لیتے تو ان کا کیا حال ہوتا؟ فرشتے کہتے ہیں: اگر وہ جہنم کو دیکھ لیں تو وہ اس سے بہت زیادہ بھاگیں، اور بہت زیادہ اس سے ڈریں اور پہلے سے کہیں زیادہ اس سے پناہ مانگیں، نبی کریم ﷺ نے فرمایا: پھر اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: میں تمہیں اس بات کا گواہ بناتا ہوں کہ میں نے ان تمام لوگوں کی مغفرت کر دی، فرشتے عرض کرتے ہیں: ان میں فلاں شخص بھی ہے، جو بڑا خطا کار ہے، وہ ان میں ذکر کے ارادے سے نہیں آیا، وہ ان کے پاس اپنے کسی کام کی وجہ سے آیا ہے (تو کیا اس کی بھی مغفرت ہو گئی) اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ذکر کرنے والے ایسے لوگ ہیں

کہ ان کے ساتھ بیٹھنے والا بھی بد بخت یعنی محروم نہیں ہوتا (اس لئے میں نے اس خطا کار کو بھی بخش دیا ہے)۔

مشکل الفاظ کے معنی: سیاحین: سیاح کی جمع ہے: چلنے پھرنے والے، فضلا: امام نووی فرماتے ہیں کہ اس لفظ کو پانچ طرح سے پڑھا جاسکتا ہے: (۱) فاء اور ضاد دونوں پر پیش پڑھا جائے، (۲) فاء پر پیش اور ضاد ساکن، بعض نے اس طرح پڑھنے کو رائج قرار دیا ہے، (۳) فاء پر زبر اور ضاد ساکن، (۴) فاء اور ضاد پر پیش ہو، اور لام پر پیش ہو، اس صورت میں حدیث میں یہ لفظ مبتدا محذوف کی خبر ہوگا، (۵) اس لفظ کو فضلا ہمزے کے ساتھ پڑھا جائے، اس صورت میں یہ فاضل کی جمع ہوگا، اس لفظ کو جس طرح بھی پڑھا جائے، ترجمہ اس کا بہر حال ایک ہی ہے: زائد یعنی وہ فرشتے، حافظی فرشتوں کے علاوہ اضافی فرشتوں کی جماعت ہے، جو دنیا میں گھومتی رہتی ہے، کتاب الناس: (کاف پر پیش اور تاء پر زبر و تشدید) کاتب کی جمع ہے: لوگوں کے اعمال لکھنے والے فرشتے، تنادوا: وہ فرشتے ایک دوسرے کو بلا تے ہیں، هلموا: (اسم فعل) ادھر آ جاؤ، بغیۃ: (ہا پر پیش اور غین ساکن) مطلوب و مقصود، يحفون: وہ فرشتے گھیر لیتے ہیں، بمجدونک: وہ آپ کی بزرگی بیان کر رہے ہیں، قال، فيقول: اس میں قال کی ضمیر نبی کریم ﷺ اور يقول کی ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹ رہی ہے، أشد تمجیداً: اور زیادہ بزرگی بیان کرتے، فلاں خطاء: فلاں سے مخصوص آدمی کا نام مراد ہے، اس لئے خطاء اس کی صفت ہے، فلاں گنہگار، فلاں خطا کار، لم يردهم: وہ آدمی ان کے پاس ذکر کے ارادے سے نہیں آیا۔ (۱)

ذکر کرنے والوں کے لیے فرشتوں کی ایک خصوصی جماعت

مذکورہ حدیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

- ۱۔ انسانوں کے اعمال لکھنے والے فرشتے یعنی کراما کاتین کے علاوہ کچھ فرشتے، ہر وقت زمین پر پھرتے رہتے ہیں، جب وہ ذکر کرنے والے لوگوں کو دیکھتے ہیں، تو آپس میں ایک دوسرے سے کہتے ہیں: ادھر آ جاؤ، یہاں ہے ہمارا مقصود، پھر وہ ان کو آسمان تک گھیر لیتے ہیں، اس سے ذاکرین کی فضیلت ثابت ہوتی ہے۔
- ۲۔ جب ذاکرین کی مجلس برخواست ہوتی ہے، تو فرشتے آسمان پر چلے جاتے ہیں، اور پھر اللہ تعالیٰ ان سے وہ سوال و جواب کرتے ہیں، جو حدیث میں مذکور ہیں۔

اللہ تعالیٰ فرشتوں سے کیوں پوچھتے ہیں کہ تم لوگوں نے میرے بندوں کو کس حالت پر چھوڑا ہے.....، حالانکہ اللہ جل جلالہ کو سب کچھ کا علم ہے، وہ عالم الغیب ہیں، دل کے بھید سے بھی واقف ہیں، اس لیے پوچھتے ہیں تاکہ فرشتوں کے سامنے انسان کا مقام ظاہر ہو جائے کہ گناہوں کی خواہشات اور شیطانی جذبات کے باوجود وہ میری تسبیح و تکبیر اور ذکر کر رہے ہیں، کیونکہ فرشتوں نے انسان کی تخلیق کے مشورے کے موقع پر یہ کہا تھا: أَلْجَعَلْ فِيهَا مِنْ يَفْسُدُ فِيهَا وَ يَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَ نَحْنُ نُسَبِّحُ

بحمدک و نقصدس لک، (ترجمہ: فرشتے کہنے لگے: کیا آپ زمین میں ایسے لوگوں کو پیدا کریں گے جو اس میں فساد کریں گے اور خون ریزیاں کریں گے، اور ہم آپ کی تعریف کے ساتھ ہر وقت تسبیح کرتے رہتے ہیں، اور آپ کی پاکی بیان کرتے رہتے ہیں)۔ (۱)

۳۔ بلاشبہ حدیث میں ذکر کرنے والوں کی فضیلت کا بیان ہے، لیکن حدیث میں ”اہل ذکر یا ذاکرین“ سے کون سے لوگ مراد ہیں؟ کیا اس سے صرف وہی لوگ مراد ہیں، جو اللہ جل جلالہ کا زبان سے ذکر کرتے ہیں یعنی تسبیح و تحمید، تکبیر اور لا حول ولا قوۃ... وغیرہ پڑھتے ہیں یا ان میں وہ تمام لوگ شامل ہیں، جو دینی علوم پڑھتے یا پڑھاتے ہیں، یعنی کوئی بھی نیکی کا کام کرنے والا، ان میں داخل ہے؟ اس بارے میں شارحین حدیث کے دو قول ہیں:

✽ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ذاکرین سے صرف مخصوص وہی لوگ مراد ہیں، جو اللہ جل جلالہ کی تسبیح و تقدیس وغیرہ کرتے ہیں، ان میں عموم مراد نہیں گو کہ لغوی معنی کے لحاظ سے تمام نیکی کے کام ذکر اللہ کے مفہوم میں داخل ہیں، لیکن یہاں حدیث میں صرف ذکر کرنے والے ہی مراد ہیں۔ (۲)

✽ علامہ عینی رحمہ اللہ کا کہنا یہ ہے کہ اس میں عموم مراد ہے، لہذا ان کے نزدیک اس فضیلت میں جس طرح ذاکرین داخل ہیں، اسی طرح تمام نیکی کے کام کرنے والے بھی ان میں داخل ہیں، خواہ وہ نماز پڑھ رہے ہوں، یا قرآن مجید کی تلاوت میں مشغول ہوں یا دینی تعلیم میں لگے ہوئے ہوں، علامہ عینی فرماتے ہیں کہ حدیث میں ذکر کی تسبیحات بطور مثال کے ہیں، لہذا اس سے عموم ہی مراد ہے۔ (۳)

۳۔ ذکر کرنے والوں کی مجلس میں اگر ایسا کوئی بندہ بھی شامل ہو جائے، جو ذکر کے ارادے سے نہیں آیا، اپنے کسی کام کی وجہ سے ادھر آیا ہے، تو اللہ تعالیٰ اس پر بھی رحم فرما دیتے ہیں، اگرچہ وہ کتنا ہی بڑا خطا کار اور گنہگار ہو، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں ان کے ساتھ بیٹھنے والے کو بھی اپنی رحمت سے محروم نہیں کرتا، چنانچہ اس کی بھی مغفرت کر دی جاتی ہے۔

۴۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فرشتے اللہ کے نیک بندوں کے ساتھ بہت محبت کرتے ہیں۔

۵۔ یہ بھی جائز ہے کہ سائل سب کچھ جاننے کے باوجود کسی جائز غرض کی وجہ سے دوسرے سے پوچھے، جس طرح حدیث میں اللہ جل جلالہ فرشتوں سے انسانوں کے بارے میں پوچھ رہے ہیں، حالانکہ اللہ تعالیٰ کو ہر چیز کا علم ہے، تاکہ فرشتوں کے سامنے انسان کا مقام، شرف اور مرتبہ ظاہر ہو جائے، لہذا استاد اپنے شاگرد سے، باپ اپنے بیٹے سے اور شیخ اپنے مرید سے کسی جائز مقصد کی

(۱) تحفة الاحوذی ۵۹/۱۰۔

(۲) فتح الباری ۲۵۴/۱۱، کتاب الدعوات باب فضل ذکر اللہ تعالیٰ۔

(۳) عمدة القاری ۲۷۲/۲۳، کتاب الدعوات باب فضل ذکر اللہ تعالیٰ۔

بنیاد پر سوال کر سکتا ہے، اس میں کوئی ممانعت نہیں۔ (۱)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَكْثَرُ مِنْ قَوْلٍ: لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، فَإِنَّهَا مِنْ كَنْزِ الْجَنَّةِ، قَالَ مَكْحُولٌ، فَمَنْ قَالَ: لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا مَنْجَى مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ: كَشَفَ عَنْهُ سَبْعِينَ بَابًا مِنَ الضُّرِّ، أَذْهَابُ الْفَقْرِ. (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم کثرت سے لا حول ولا قوۃ الا باللہ (گناہ سے بچنے کی طاقت اور نیکی کرنے کی توفیق صرف اللہ جل جلالہ ہی کی طرف سے حاصل ہوتی ہے) پڑھا کرو، کیونکہ یہ کلمہ جنت کے خزانوں میں سے ایک خزانہ ہے۔

مکحول راوی کہتے ہیں کہ جو شخص یہ پڑھے: لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا مَنْجَى مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ (گناہ سے بچنے کی قدرت اور نیکی کی ہمت اللہ ہی کی طرف سے عطا ہوتی ہے، اور اللہ جل جلالہ کے عذاب اور ناراضگی سے نجات کا راستہ اس کے سوا اور کوئی نہیں کہ اسی کی طرف رجوع کیا جائے) اللہ تعالیٰ اس سے ضرر و نقصان کے ستر دروازے یعنی ضرر کی ستر انواع و اقسام دور کر دیتے ہیں، ان میں سب سے ادنیٰ اور کمتر ضرر، فقر و تنگدستی ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: لَا مَنْجَى: چھٹکارے اور نجات کی جگہ نہیں، کشف غنه: اللہ تعالیٰ اس سے دور کر دیتے ہیں، اذناہن: ان میں سب سے کم درجہ کا ضرر، ”هن“ ضمیر ”سبعین بابا“ کی طرف لوٹ رہی ہے۔

لا حول ولا قوۃ... جنت کا ایک خزانہ

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے یہ تاکید فرمائی ہے کہ تم لوگ کثرت سے لا حول ولا قوۃ الا باللہ پڑھا کرو، یہ جنت کا ایک خزانہ ہے، امام نووی فرماتے ہیں کہ اس کلمے کو خزانہ اس لئے فرمایا ہے کہ اسے پڑھنے سے آدمی کو بہت زیادہ اجر و ثواب حاصل ہوتا ہے، جو اس کے لئے آخرت میں ذخیرہ کر دیا جاتا ہے، نیز اس کے پڑھنے سے انسان کی توجہ عبادات کی طرف زیادہ ہوتی ہے، لوگوں کے شر اور فساد سے محفوظ رہتا ہے، اور سب سے بڑھ کر یہ کہ اس جملے سے انسان اللہ جل جلالہ کے سامنے اپنی عجز و انکساری اور بے کسی کو ظاہر کرتا ہے، کہ مجھے جو بھی توفیق حاصل ہوتی ہے گناہ سے بچنے اور نیکی کرنے کی، یہ سب اس کے فضل و کرم سے ہے، میرا اس میں کوئی فضل و استحقاق نہیں، یہ چیز اللہ جل جلالہ کو بہت پسند ہے۔ (۳)

حضرت مکحول فرماتے ہیں کہ جو شخص یہ پڑھے لا حول ولا قوۃ الا باللہ لا منجأ من الله الا اليه اللہ تعالیٰ اس کی برکت

(۱) تحفة الاحوذی ۱/۱۸۱

(۲) المستدرک للحاکم ۱/۵۱۷

(۳) مرقاة المفاتیح ۲۱۶/۵ کتاب الدعوات باب ثواب التسبیح، رقم: ۲۳۰۳

سے اس سے ضرر کے ستر دروازے دور کر دیتا ہے یعنی ستر قسم کے ضرر اس کے دور کر دیئے جاتے ہیں، جن میں سب سے کم درجے کا ضرر فقر و تنگدستی ہے، اس سے معلوم ہوا کہ اس کو پڑھنے سے انسان نقصان دہ چیزوں سے محفوظ ہو جاتا ہے، اور اس سے فقر و فاقہ اور تنگدستی کو بھی ختم کر دیا جاتا ہے، اللہ تعالیٰ ہمیں یہ جملہ کثرت سے پڑھنے کی توفیق عطا فرمائے، آمین۔ (۱)

حضرت کچھول کی روایت اگرچہ منقطع ہے، لیکن اس کا معنی اور مفہوم درست ہے۔ (۲)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ، وَإِنِّي اخْتَبَأْتُ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِقَوْمِي، وَهِيَ نَائِلَةٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، مَنْ مَاتَ مِنْهُمْ لَا يَشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا. (۳)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہر نبی کی ایک (اختیاری) دعا ضرور قبول کی جاتی ہے، اور میں نے اپنی دعا اپنی امت کی شفاعت کے لئے محفوظ رکھی ہے، اور یہ دعا، ان شاء اللہ، میری امت میں سے ہر اس شخص کو پہنچے گی، جو اس حال میں مرا ہو کہ وہ اللہ کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہیں ٹھہراتا تھا۔

مشکل الفاظ کے معنی: مستجابہ: اس دعا کو قبول کیا جائے گا، اختیبات: (صیغہ شکلم) میں نے محفوظ رکھا، میں نے اسے چھپا کر رکھا، وہی نائلة: یہ دعا پہنچے گی، ملے گی، من مات: یہ ترکیب کے لحاظ سے ”نائلة“ کا مفعول یہ بن رہا ہے، اور انشاء اللہ جملہ معترضہ ہے۔

ہر نبی کی ایک دعا ضرور قبول ہوتی ہے

اللہ جل جلالہ کی یہ سنت ہے کہ وہ ہر نبی کی ایک دعا کو ضرور قبول کرتے ہیں، وہ دعائی کے اختیار میں ہوتی ہے، خواہ وہ اپنی امت کی دعا میں اسے استعمال کرے یا اس کے لئے بددعا کرے اور اس خاص دعا کے علاوہ نبی کی باقی دعائیں بعض قبول اور بعض رد بھی ہو جاتی ہیں، لیکن اسی ایک دعا کا قبول ہونا یقینی ہوتا ہے، چنانچہ گذشتہ انبیاء کرام میں سے بعض نے اپنی امتوں کے خلاف بددعا کر دی، جب ان لوگوں نے انہیں بہت تنگ کر دیا، مثلاً حضرت نوح علیہ السلام نے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اور حضرت صالح علیہ السلام نے.... لیکن نبی کریم ﷺ نے اس خاص دعا کو دنیا میں استعمال نہیں کیا، بلکہ اسے آخرت کے لئے محفوظ رکھا کہ میری امت میں جو بھی شخص مخلص مؤمن ہوگا، ایمان پر ہی اس کا انتقال ہوا، اور وہ ساری زندگی عقیدہ توحید پر رہا، کبھی اس نے شرک نہیں کیا، تو میں ایسے لوگوں کے لئے شفاعت کی دعا کروں گا، جس کو قبول کر لیا جائے گا۔ (۴)

(۱) تحفة الاحوذی ۱۰/۲۲

(۲) مرقاة المفاتیح ۵/۲۲۹

(۳) الصحيح لمسلم، الايمان، باب اختباء النبي صلى الله عليه وسلم، رقم: ۳۳۸۔

(۴) شرح مسلم للنووی ۱/۱۱۲، کتاب الايمان، باب اثبات الشفاعة و اخراج الموحدين من النار، فتح الملهم ۲/۵۲۷، رقم

ابن بطلال فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے تمام انبیاء پر نبی کریم ﷺ کی فضیلت و برتری ثابت ہوتی ہے کہ آپ ﷺ نے اس دعا کو اپنی ذات، اپنے اہل بیت اور خاندان کے لئے اسے استعمال نہیں کیا، بلکہ پوری امت کے لئے اسے محفوظ رکھا، تاکہ قیامت کے دن گنہگار امتیوں کی آپ سفارش کر سکیں جسے ضرور قبول کر لیا جائے گا، اللہ تعالیٰ محض اپنے فضل و کرم سے ہمیں بھی نبی کریم ﷺ کی شفاعت نصیب فرمائیں، آمین یا رب العالمین۔ (۱)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي، وَأَنَا مَعَهُ جِئْتُ ذِكْرِي، فَإِنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ، ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي، وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأٍ، ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْهُمْ، وَإِنْ اقْتَرَبَ إِلَيَّ شَيْئًا، اقْتَرَبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا، وَإِنْ اقْتَرَبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا، اقْتَرَبْتُ إِلَيْهِ بَاعًا، وَإِنْ أَتَانِي بَشِي، أَتَيْتُهُ هَوْلَةً. (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ جل جلالہ فرماتے ہیں: میں اپنے بندے کے اس گمان کے پاس ہوں، جو اس کا میرے ساتھ ہے، اور میں اس کے ساتھ ہوتا ہوں، جب وہ مجھے یاد کرتا ہے، چنانچہ اگر وہ مجھے اپنے دل میں یاد کرتا ہے، تو میں بھی اسے اپنے دل میں یاد کرتا ہوں، اور اگر وہ مجھے کسی جماعت میں یاد کرتا ہے تو میں اسے ایک ایسی جماعت کے سامنے یاد کرتا ہوں، جو ان سے بہتر ہے، (یعنی مقرب فرشتوں کی جماعت کے سامنے) اور اگر وہ ایک بالشت میرے قریب ہوتا ہے (اعمال صالحہ کے ذریعہ) تو میں ایک ہاتھ اس کے نزدیک ہوتا ہوں، اور اگر وہ ایک ہاتھ میرے نزدیک ہوتا ہے، تو میں دو ہاتھ اس کے قریب ہوتا ہوں، اور اگر وہ میرے پاس چل کر آتا ہے، تو میں اس کے پاس دوڑ کر آتا ہوں۔

مشکل الفاظ کے معنی: ذکونی فی نفسہ: مجھے اپنے دل میں یعنی چھپ کر یاد کرے، ملاء: (میم اور لام پر زبر) جماعت، شیز: (شین کے نیچے زیر اور باء ساکن) بالشت، ذراع: کہنی تک ہاتھ، باع: دو ہاتھ کے پھیلاؤ کا فاصلہ، هَوْلَةٌ: دوڑنا، لپکتا یعنی عام چال اور دوڑنے کے درمیان کی چال۔

اللہ سے حسن ظن رکھنے کا حکم

مذکورہ حدیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

- ۱۔ حدیث کے اس جملے: انا عند ظن عبدی بی (میں اپنے بندے کے گمان کے قریب ہوں) کا مطلب یہ ہے کہ میرا بندہ میرے بارے میں جس قسم کا گمان رکھتا ہے، میں اس کے ساتھ اسی طرح کا معاملہ کرتا ہوں، اگر وہ مجھ سے معافی کی امید رکھتا

(۱) فتح الباری ۱/۱۶۶، کتاب الدعوات، باب لكل نبی دعوة مستجابة، رقم: ۶۳۰۴۔

(۲) الصحيح للبخاری، کتاب التوحید، باب قول الله: ويحذرکم الله، رقم: ۴۴۰۵۔

ہے تو میں اسے معاف کر دیتا ہوں، اور اگر وہ میرے عذاب کا گمان رکھتا ہے تو میں اسے عذاب دے دیتا ہوں، اس ارشاد کے ذریعہ یہ ترغیب دی جا رہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کے فضل و کرم کی امید اس کے عذاب کے خوف پر غالب ہونی چاہیے۔ لہذا ہر مسلمان کو اللہ جل جلالہ کے بارے میں اچھا گمان رکھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ میرے ساتھ جو معاملہ بھی فرماتے ہیں، وہ سو فیصد میرے لیے بہتر ہوتا ہے، خواہ اس کی مصلحت اور حکمت مجھے سمجھ میں آئے یا نہ آئے، اللہ کے فیصلے پر اعتراض اور گلے شکوے کرنا ایک مومن کی شان کے سراسر خلاف ہے، اس سے مکمل احتراز کرنا چاہیے، ایمان کامل کا تقاضا تو یہ ہے کہ اللہ کے احکام کے مطابق زندگی گزاری جائے اور اس کے احسانات کو سامنے رکھ کر ہر وقت اس کے بارے میں اچھا گمان ہی رکھا جائے۔

۲۔ جو شخص اللہ تعالیٰ کو دل ہی دل میں یعنی خفیہ طریقے سے یاد کرتا ہے، تو اللہ تعالیٰ بھی اسے اسی طرح خفیہ طور پر اجر و ثواب اور رحمت کے ساتھ یاد کرتا ہے، اور اسے اس قدر ثواب دیا جاتا ہے جس پر کوئی مطلع بھی نہیں ہو سکتا، اور جو شخص اللہ کو لوگوں کے سامنے یاد کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے مقرب فرشتوں کے سامنے یاد کرتا ہے اور جو شخص جس قدر جذبے اور اخلاص سے اللہ کا قرب حاصل کرنے کی کوشش کرتا ہے، اللہ تعالیٰ بھی اسی طرح اس کے قریب ہو جاتا ہے۔

۳۔ ذکر تہ فی ملاء خیر منہم (میں اسے ایسی جماعت میں یاد کرتا ہوں جو ان سے بہتر ہے) اس جماعت سے بظاہر فرشتوں کی جماعت مراد ہے، اسی وجہ سے معتزلہ اور بعض دیگر حضرات یہ فرماتے ہیں کہ فرشتے انسانوں سے افضل ہیں، جبکہ جمہور اہل سنت کا موقف یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام تمام فرشتوں سے افضل ہیں، اور امت کے صلحاء و اولیاء اکثر حضرات کے نزدیک عام فرشتوں سے افضل ہیں، اس پر سب سے مضبوط دلیل فرشتوں کا حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ کرنا ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ حدیث کے اس جملے فی ملاء خیر منہم سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ فرشتے انسانوں سے مطلقاً افضل ہیں، جبکہ جمہور کا یہ موقف نہیں ہے، اس لیے شارحین حدیث نے اس حدیث کی مختلف تاویلیں ذکر کی ہیں، جن میں سے تین کی تفصیل درج ذیل ہے:

❖ حدیث میں ”ملاء خیر“ سے فرشتوں اور انبیاء کا مجموعہ مراد ہے، مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس بندے کو انسانوں سے بہتر جماعت یعنی فرشتوں اور انبیاء کی جماعت میں اسے یاد کرتے ہیں، اور انبیاء چونکہ تمام انسانوں سے بہتر ہوتے ہیں، اس لیے اس جماعت کو ”بہتر جماعت“ کہا گیا ہے۔

❖ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس جماعت کو ملاء خیر یعنی بہتر جماعت اس وجہ سے کہا گیا کہ اس میں فرشتوں کے ساتھ اللہ جل جلالہ خود بھی موجود ہیں، ظاہر ہے کہ جس جماعت میں اللہ جل جلالہ خود موجود ہوں، وہ اس جماعت سے ہر لحاظ سے بہتر ہوتی ہے، جس میں اللہ تعالیٰ موجود نہ ہوں، گویا مجموعی حیثیت سے اسے بہتر جماعت کہا گیا ہے۔

❖ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ حدیث کے اس جملے یعنی فی ملاء خیر اور جمہور کے موقف میں تعارض نہیں، کیونکہ یہاں ”الگ الگ باتیں ہیں، ایک ہے: فرشتوں کا انسانوں سے بہتر ہونا اور دوسری بات ہے: انسانوں کا فرشتوں سے افضل ہونا، ان میں

تعارض اس لیے نہیں کہ دونوں کی جہتیں الگ ہیں، فرشتے انسانوں سے اپنی پیدائش کے لحاظ سے بہتر ہیں کہ وہ نورانی مخلوق ہیں، ان میں اللہ کی نافرمانی اور گناہ کرنے کی ہمت اور طاقت و صلاحیت ہی نہیں، وہ ہر وقت اللہ جل جلالہ کی تسبیح و تقدیس میں مشغول رہتے ہیں، جبکہ انسان میں اللہ تعالیٰ نے خیر اور شر دونوں طرح کے کاموں کی صلاحیت اور قدرت رکھی ہے، جب وہ نفس و شیطان کے تقاضوں کے خلاف اللہ کا حکم بجالاتا ہے، اس کی نافرمانی سے بچتا ہے تو یہ اس مخلوق یعنی فرشتوں سے افضل ہو جاتا ہے جس میں گناہ اور شر کے امور کرنے کی صلاحیت نہیں، اس لیے جمہور اہل سنت یہ فرماتے ہیں کہ امت کے اولیاء، صلحاء اور نیک لوگ اللہ کے ہاں عام فرشتوں سے زیادہ فضیلت والے ہیں۔ (۱)

۴۔ امام نووی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ”احادیث الصفات“ کے قبیل سے ہے، اس میں اللہ جل جلالہ کے لیے ”شیر“ ”ذراع“ ”باع“ اور ”ہرولہ“ کے الفاظ استعمال ہوئے ہیں، حدیث میں ان کے ظاہری معنی مراد نہیں ہیں بلکہ ان سے اللہ جل شانہ کی طاعت اور بندگی مراد ہے، مطلب یہ ہے کہ جو شخص طاعات اور عبادات کے ذریعہ جتنا زیادہ میرا قرب حاصل کرنے کی کوشش کرے گا، میں اسی قدر اس کے قریب ہو جاتا ہوں، یعنی اس کی عبادت سے کہیں زیادہ اسے اجر و ثواب عطا کرتا ہوں، اسے مزید نیکیوں کی توفیق دیتا ہوں، اس کی مغفرت کر دیتا ہوں، اور اس پر اپنی خصوصی رحمتیں نازل کرتا ہوں۔ (۲)

۵۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ حدیث کے اس جملے: ذکر تہ فی ملاء خیر منہم کی روشنی میں بعض اہل علم فرماتے ہیں کہ ذکر خفی، ذکر جہری سے بہتر ہے، حدیث کے اس جملے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: اگر بندہ مجھے اپنے دل میں یعنی خفیہ طور پر یاد کرتا ہے تو میں بھی اسے تنہائی میں اس قدر اجر و ثواب کے ساتھ یاد کرتا ہوں کہ جس پر کوئی مطلع بھی نہیں ہو سکتا، اور اگر بندہ مجمع میں لوگوں کے سامنے مجھے یاد کرتا ہے تو میں بھی اسے مقرب فرشتوں کے سامنے اجر و ثواب کے ساتھ یاد کرتا ہوں، جس پر مقرب فرشتوں کو بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ میں کتنا اسے اجر و ثواب دے رہا ہوں۔ (۳)

۶۔ اس حدیث سے اجتماعی ذکر کا جواز ثابت ہوتا ہے، بشرطیکہ اس میں ریاء و نمود اور دوسرے ایسے مقاصد اور خرافات نہ ہوں، جن کی وجہ سے ایسا اجتماع شرعاً ممنوع ہو جاتا ہے۔ (۴)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اسْتَغِيذُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ، وَاسْتَغِيذُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، اسْتَغِيذُوا بِاللَّهِ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ، وَاسْتَغِيذُوا بِاللَّهِ مِنْ فِتْنَةِ الْمَخْيَا وَالْمَمَاتِ. (۵)

(۱) فتح الباری ۱۳/۴۷۶، کتاب التوحید، باب قول اللہ: ويحذرکم اللہ نفسہ، تکملة فتح للملہم ۵/۵۳۱، کتاب الذکر والدعاء باب الحبث علی ذکر اللہ تعالیٰ۔

(۲) شرح مسلم للنووی ۲/۳۳۱، کتاب الذکر والدعاء باب الحبث علی ذکر اللہ۔

(۳) فتح الباری ۱۳/۴۷۶، کتاب التوحید باب قول اللہ: ويحذرکم اللہ نفسہ۔

(۴) تکملة فتح للملہم ۵/۵۳۳، کتاب الذکر والدعاء باب الحبث علی ذکر اللہ۔

(۵) الادب المفرد للبخاری، رقم: ۶۵۰۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جہنم کے عذاب سے اللہ کی پناہ مانگا کرو، عذاب قبر سے اللہ کی پناہ طلب کیا کرو، مسیح دجال کے فتنے، زندگی اور موت کے فتنے سے بھی پناہ مانگا کرو۔

پانچ چیزوں سے پناہ مانگنے کا حکم

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے پانچ چیزوں سے اللہ کی پناہ مانگنے کا حکم دیا ہے، عذاب جہنم، عذاب قبر، دجال کے فتنے، زندگی کے فتنے اور موت کے فتنے اور آزمائش سے، کیونکہ ان چیزوں سے بچنے اور خلاصی کا راستہ صرف اور صرف اللہ جل جلالہ کی پناہ میں ہی ہے، اس کے علاوہ اور کوئی راستہ نہیں، اللہ تعالیٰ محض اپنے فضل سے ہمیں اپنے حفظ و امان میں رکھے، آمین۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ قَالَ حِينَ يَمْسِي ثَلَاثَ مَرَّاتٍ: أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ، لَمْ يَضُرَّهُ حُمَةُ ذَلِكَ اللَّيْلَةِ قَالَ سَهِيلٌ: فَكَانَ أَهْلُنَا تَعْلَمُونَهَا فَكَانُوا يَقُولُونَ لَهَا كُلَّ لَيْلَةٍ، فَلَدَغَتْ جَارِيَةً مِنْهُمْ، فَلَمْ تَجِدْ لَهَا وَجَعًا (۱)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص تین مرتبہ یہ دعا پڑھے، جب وہ شام کرے: اَعُوذُ.... (میں اللہ کے کامل کلمات کے ذریعہ، ان تمام مخلوقات کے شر سے پناہ مانگتا ہوں، جن کو اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمایا ہے) تو اس رات کسی جانور کے ڈنگ کا زہر اسے نقصان نہیں پہنچائے گا۔

حدیث کے راوی سہیل کہتے ہیں کہ ہمارے گھر والوں نے یہ دعا سیکھ لی تھی، چنانچہ وہ اسے ہر رات پڑھا کرتے تھے، ایک مرتبہ ان میں سے ایک لڑکی کو ڈس لیا گیا، تو اس نے اس ڈسنے کی وجہ سے کسی درد کو محسوس نہیں کیا۔

مشکل الفاظ کے معنی: کلمات اللہ التامات: اللہ کے کامل کلمات، جن میں کوئی کمی اور عیب نہیں، امام نووی فرماتے ہیں کہ ان کلمات سے ”قرآن“ مراد ہے، (۲) حمۃ: (جام پر پیش اور میم پر زبر، مادہ: حمو): بچھو وغیرہ کا ڈنگ، ڈنگ مارنے والے جانور کا زہر، تعلموها: (باب تفعیل) انہوں نے ان کلمات کو سیکھ لیا، لدغت: (مجهول) لڑکی ڈسی گئی یعنی اسے بچھو یا اس طرح کے کسی زہریلے جانور نے ڈس لیا، فلم تجد لها وجعا: اس حمہ یعنی زہر کی وجہ سے اس لڑکی نے کوئی درد اور تکلیف محسوس نہیں کی۔

زہریلے جانور سے حفاظت کی دعا

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو شخص شام کے وقت یہ دعا پڑھ لیا کرے اَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ، تو اسے کسی زہریلے جانور کا زہر کوئی نقصان نہیں پہنچائے گا، چنانچہ سہیل بن ابی صالح راوی کہتے ہیں کہ ہمارے گھر والوں نے اس

(۱) مسند احمد ۲/۲۹۰۔

(۲) شرح مسلم للنووی ۲/۳۲۷، کتاب الذکر والدعاء، باب الدعوات والتعوذ۔

پر عمل کیا تو اس کی برکت سے لڑکی کو بچھو کے ڈسنے نے کوئی تکلیف نہیں پہنچائی، اور اس کے زہرنے اسے کوئی نقصان نہیں پہنچایا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: دُعَاءُ حَفِظْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَدْعُهُ: اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي أَكْثَرَ شُكْرًا، وَأَكْثَرَ ذِكْرًا، وَأَتَّبِعْ نَصِيحَتَكَ، وَأَحْفَظْ وَصِيَّتَكَ. (۱)

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک دعا جسے میں نے رسول اللہ ﷺ سے یاد کیا ہے، میں اسے (پڑھنا) نہیں چھوڑتا: اے اللہ مجھے اس طرح بنادے کہ میں تیرا شکر زیادہ کروں، کثرت سے میں تجھے یاد کروں، تیری نصیحت کی پیروی کروں اور تیری وصیت کو یاد رکھوں۔

ایک اہم دعا

اس حدیث میں بڑی اہم دعا کا ذکر ہے، اسے ہر مسلمان کو یاد کر کے پابندی سے اللہ جل جلالہ سے مانگنا چاہیے، اس دعا میں اس بات کی توفیق مانگی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے زیادہ ذکر، کثرت سے شکر، نصیحت و احکام کی پیروی اور اپنی وصیت کی حفاظت کرنے والا بنادے کہ میں تیرے احکام اور ادا امر کے مطابق زندگی گزاروں اور ممنوع چیزوں اور گناہوں سے اجتناب کروں۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا مِنْ رَجُلٍ يَدْعُو اللَّهَ بِدُعَاءٍ إِلَّا اسْتَجِيبَ لَهُ، فَمَا مَا أَنْ يَجْعَلَ لَهُ فِي الدُّنْيَا، وَإِمَّا أَنْ يَدْخُلَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ، وَإِمَّا أَنْ يَكْفُرَ عَنْهُ مِنْ ذُنُوبِهِ بِقُدْرَةِ مَا دَعَا، مَا لَمْ يَدْعُ بِأَلَمٍ أَوْ قَطِيعَةٍ رَحِمَ أَوْ يَسْتَعْجِلَ، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ يَسْتَعْجِلُ؟ قَالَ: يَقُولُ: دَعْوَتِي، فَمَا اسْتَجَابَ لِي. (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص اللہ تعالیٰ سے کوئی دعا مانگتا ہے تو اس کی دعا کو قبول کر لیا جاتا ہے، پھر یا تو دنیا میں اس کے لئے جلد ہی دعا کو پورا کر دیا جاتا ہے، یا آخرت میں اس کے لئے اس دعا کو ذخیرہ کر لیا جاتا ہے، یا اس کی دعا کے بقدر اس کے گناہوں کو مٹا دیا جاتا ہے، جب تک کہ وہ کسی گناہ یا رشتہ کو توڑنے کی دعا نہ کرے، یا جب تک وہ جلدی نہ کرے، صحابہ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول: وہ جلد بازی کیسے کرتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: وہ یوں کہے کہ میں نے اپنے پروردگار سے دعا مانگی، مگر اللہ تعالیٰ نے میری دعا کو قبول نہیں کیا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا مِنْ عَبْدٍ يَزِفُّ يَدَيْهِ، حَتَّى يَسْأَلَ اللَّهَ مَسْأَلَةً، إِلَّا آتَاهَا إِيَّاهُ مَا لَمْ يَسْأَلْهُ، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ عَجَلَتْهُ؟ قَالَ: يَقُولُ: قَدْ سَأَلْتُ، وَسَأَلْتُ، وَلَمْ

(۱) مسند احمد ۳۱۱/۲

(۲) کنز العمال، رقم الحديث: ۳۱۲۹۔

أَخْطَ بَلَاءُ (۱)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو بندہ بھی اپنے دونوں ہاتھ (دعا کے لئے) اٹھاتا ہے، یہاں تک کہ اس کے بغل ظاہر ہو جاتے ہیں (یعنی نظر آنے لگتے ہیں) پھر وہ اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز مانگے، تو اللہ تعالیٰ اس کو وہ چیز ضرور عطا فرماتے ہیں، جب تک وہ جلدی نہ کرے، صحابہ نے پوچھا: اے اللہ کے رسول: اس کی جلد بازی کیسے ہوتی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: وہ یوں کہنے لگے: میں نے مانگا، میں نے مانگا، لیکن مجھے وہ چیز عطا نہیں کی گئی۔

مشکل الفاظ کے معنی: استعجل لہ: (صیغہ مجہول) اس کی دعا کو قبول کر لیا جاتا ہے، یعجل لہ: (صیغہ مجہول) اس آدمی کے لئے دعا کو جلدی پورا کر دیا جاتا ہے یعنی دنیا میں ہی اس دعا کے مطابق اسے وہ چیز عطا کر دی جاتی ہے، یدخو لہ: (صیغہ مجہول) اس کے لئے اس دعا کو آخرت میں ذخیرہ کر لیا جاتا ہے، او يستعجل: اصل عبارت اس طرح ہے: ما لم يستعجل: یا جب تک وہ جلدی نہ کرے، حتی یدخو ابطہ: یہاں تک کہ اس کے بغل ظاہر ہو جاتے ہیں یعنی دعا کے وقت نظر آنے لگتے ہیں، و کیف عجلتہ: (عین، جیم اور لام پر زبر) اس کی جلد بازی کیسے ہوتی ہے؟ فلم اعط شیئاً: (صیغہ واحد متکلم مجہول) مجھے وہ چیز عطا نہیں کی گئی۔

دعا میں تین باتوں میں سے کوئی ایک ضرور حاصل ہوتی ہے

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب انسان کوئی دعا کرتا ہے، تو اسے ضرور قبول کر لیا جاتا ہے، اس کے نتیجے میں تین باتوں میں سے کوئی ایک اسے ضرور حاصل ہوتی ہے، یا تو اسے جلد ہی وہ چیز یا اس سے بھی بہتر عطا کر دی جاتی ہے، جو اس نے دعا میں مانگی ہے، یا اس دعا کا اثر دنیا میں ظاہر نہیں ہوتا، بلکہ اسے آخرت میں اس کے لئے ذخیرہ کر لیا جاتا ہے، یا اس دعا کے بقدر اس آدمی کے گناہوں کو معاف کر دیا جاتا ہے، لیکن دعا کی قبولیت کے لئے تین شرطیں ہیں:

❖ وہ دعا کسی ناجائز امر اور گناہ پر مشتمل نہ ہو۔

❖ اس دعا میں قطعی حرجی یعنی رشتے توڑنے کی کوئی بات نہ ہو۔

❖ دعا کی تاثیر دیکھنے میں جلد بازی نہ کرے، یوں نہ کہنا شروع کر دے کہ میں نے کئی بار مانگا، لیکن میری دعا قبول نہیں ہوئی، بسا اوقات تو فوراً ہی اس کی قبولیت کا اثر نظر آ جاتا ہے، اور کبھی دعا کو تو فوراً قبول کر لیا جاتا ہے، لیکن اثر کچھ عرصے کے بعد ظاہر ہوتا ہے جیسے فرعون کے خلاف حضرت موسیٰ و ہارون کی دعا کو قبول کر لیا گیا تھا، لیکن اس کا اثر چالیس سال کے بعد ظاہر ہوا، (۲) لہذا

(۱) ایضاً، رقم: ۳۲۴۱۔

(۲) تفسیر ابن کثیر ۳/۳۸۸، سورہ یونس، آیت: ۸۹، ط: بیروت

اس تاخیر کی وجہ سے زبان پر کسی قسم کا کوئی شکوہ نہیں آنا چاہیے، اور نہ ہی اللہ کی رحمت سے مایوس ہونا چاہیے، مایوسی اہل ایمان کی صفت نہیں، قرآن مجید میں اللہ نے فرمایا: فَلَا يَيْئَسُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ۔ (اور اللہ کی رحمت سے تو کافر لوگ ہی مایوس ہوتے ہیں)۔ (۱)

بس اس یقین کے ساتھ دعا کی جائے کہ میری دعا کو ضرور قبول کیا جاتا ہے، اس کا نتیجہ کیا نکلتا ہے، اس کا اثر کیا اور کب ظاہر ہوگا، اس دنیا میں اس کا کوئی اثر ظاہر ہوگا یا یہ کہ اسے آخرت کے لئے ذخیرہ کر لیا گیا ہے، یہ اللہ جل جلالہ کی اپنی مشیت اور حکمت و مصلحت پر موقوف ہے، وہ جو مناسب سمجھتے ہیں، اس طرح ہی بندے کے لئے کر دیتے ہیں، ان پر کسی کا کوئی جبر اور زور نہیں۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ حُسْنَ الظَّنِّ بِاللَّهِ مِنْ حُسْنِ عِبَادَةِ اللَّهِ. (۲)
حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ سے اچھا گمان رکھنا، اللہ تعالیٰ کی اچھی عبادات میں سے (ایک اچھی عبادت) ہے۔

اللہ تعالیٰ سے حسن ظن رکھنا بہترین عبادت ہے

اللہ تعالیٰ سے ”حسن ظن“ رکھنے کے معنی یہ ہیں کہ اس تصور اور یقین کے ساتھ عبادت کرے کہ میری اس عبادت..... کو اللہ تعالیٰ ضرور قبول فرماتے ہیں، اس سے میرے گناہ معاف اور درجات بڑھ جاتے ہیں، میرا نیک عمل خواہ وہ بظاہر کتنا ہی گھسا پڑا اور کمزور ہو، اسے بھی اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے قبول فرماتے ہیں، اللہ جل جلالہ کے بارے میں اس طرح کا گمان رکھنا، اللہ کی اچھی عبادات میں سے ایک اہم اور بہترین عبادت ہے، یہ گمان قائم کرنا کہ میری تو کوئی دعا اور کوئی عبادت قبول ہی نہیں ہوتی، میرا اللہ کے ہاں کوئی مقام نہیں، یہ مسلمان کی شان کے خلاف ہے، اسے ہرگز ایسا ذہن نہیں رکھنا چاہیے، اور یہ طریقہ بھی درست نہیں کہ ایک مسلمان عمل کچھ بھی نہ کرے، اپنی خواہش کے مطابق زندگی گزارتا رہے، اور یہ گمان رکھے کہ اللہ تعالیٰ چونکہ غفور رحیم ہیں، لہذا وہ مجھے ضرور معاف کر دیں گے، ارے ایمان کامل کا تقاضا تو یہ ہے کہ انسان اپنی طاقت کے بقدر عبادات و اعمال اخلاص سے کرنے کے بعد بھی ڈرتا رہے کہ معلوم نہیں کہ میرے یہ اعمال قبول بھی ہوئے ہیں یا نہیں، چہ جائے کہ انسان عمل کچھ بھی نہ کرے اور اللہ سے صرف معافی کی امید لگا کر بیٹھا رہے، یہ تو ایسا ہی ہے جیسے کوئی بندہ گھر میں ہی بیٹھا رہے، اور یہ امید لگائے رکھے کہ فلاں بندہ مجھے تنخواہ دے دے گا، ظاہر ہے کہ یہ طریقہ کار عرف کے لحاظ سے بھی غلط ہے، ایک بندہ تنخواہ کا جب ہی حقدار کہلاتا ہے، جب وہ کسی کے ہاں باقاعدہ کام کرے، محنت کے بغیر کوئی کسی کو تنخواہ نہیں دیا کرتا، اسی طرح اللہ جل جلالہ کے بارے میں یہ گمان کر کے

(۱) تحفۃ الاحوذی ۶۹/۱۰

(۲) سنن ابی داؤد، الادب، باب من حسن الظن، رقم: ۴۹۹۳۔

بیٹھ جانا کہ وہ غفور رحیم ہے، مجھے معاف کر دے گا، اور اعمال کچھ بھی نہ کرے، یہ طریقہ اللہ کے بتائے ہوئے قانون اور ضابطہ کے خلاف ہے، باقی وہ اگر کسی گنہگار سے گنہگار آدمی کو معاف کر دے، تو یہ اس کی شانِ فضل ہے، اس پر کوئی روک ٹوک نہیں ہو سکتی، وہ خالق کائنات ہے، جیسے چاہتا ہے، کر گذرتا ہے، (۱)

عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لِيَنْظُرُونَ أَخَذَكُمْ مَا الْذِي يَتَمَنَّى، فَإِنَّهُ لَا يَذَرِي مَا يَكْتَسِبُ لَهُ مِنْ أَمْنِيَّتِهِ. (۲)

حضرت ابوسلمہ بن عبد الرحمن بن عوف سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم میں سے ہر شخص کو اس بات پر ضرور نظر رکھنی چاہیے کہ وہ کس کس چیز کی آرزو کر رہا ہے، کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ اس کی آرزوؤں میں سے کیا کچھ اس کے لئے لکھ دیا جاتا ہے۔

لمبی لمبی آرزوؤں سے اجتناب کیا جائے

اس حدیث میں یہ پیغام ہے کہ جب بھی کوئی آرزو اور تمنا کی جائے تو کسی جائز اور بہتر چیز کی ہی خواہش کی جائے، تاکہ آخرت میں اس کے لئے فائدہ ہو، اس کی وجہ سے اسے مسرت اور خوشی ملے، کیونکہ مذکورہ حدیث کے مطابق ہر آرزو کو لکھا جاتا ہے، اگر بری تمنا کی گئی تو اسے اس کے مواخذے کا سامنا کرنا پڑے گا، اسی طرح لمبی چوڑی تمناؤں سے بھی منع کیا گیا ہے، کیونکہ انہیں پورا کرنا انسان کے بس میں نہیں، اور بسا اوقات شیخ چلی والی آرزوؤں کو پورا کرنے کے لئے آدمی جائز و ناجائز اور حلال و حرام کا بھی لحاظ نہیں کرتا، سروردی اور ذہنی پریشانی بھی اس میں بہت ہوتی ہے، لہذا جو تمنایں اللہ تعالیٰ نے ہر انسان کو دی ہیں، انہی پر قناعت کر کے اس کی عبادت میں مصروف رہے، جو مقدر میں ہوگا، وہ ضرور مل کر رہے گا۔ (۳)

حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حدیث میں ما الذی یتمنی سے دعا مراد ہے، مطلب یہ ہے کہ جس چیز کے لئے دعا کر رہا ہے، اس میں غور کر لے کہ میں کیا مانگنے لگا ہوں، کیونکہ یہ معلوم نہیں کہ اس دعا پر کیا کچھ لکھا جا چکا ہے، تاکہ قیامت کے دن اسے کسی قسم کی پریشانی کا سامنا نہ کرنا پڑے۔ (۴)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو فَيَقُولُ: اللَّهُمَّ مَتِّعْنِي بِسَمْعِي، وَبَبْصَرِي، وَاجْعَلْهُمَا الْوَارِثَ مِنِّي، وَانْصُرْنِي عَلَى مَنْ يَظْلِمُنِي، وَخُذْ مِنْهُ بِئَارِي. (۵)

(۱) تحفة الاحوذی ۱/۱۰۷

(۲) مستند احمد ۲/۳۵۹۔

(۳) تحفة الاحوذی ۱/۱۰۷، مرقاة المفاتیح ۹/۴۶۴، کتاب الرقاق، باب الامل والحرص، رقم: ۵۲۸۳۔

(۴) الکوکب الدری ۳/۴۸۸۔

(۵) الادب المفرد، رقم: ۶۵۲۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ یہ دعا کیا کرتے تھے: اے اللہ! مجھے میرے کانوں اور میری آنکھوں سے فائدہ پہنچا، اور ان دونوں کو میرا وارث بنا (یعنی میری موت تک انہیں صحیح و سالم باقی رکھ، تاکہ میں ان سے فائدہ اٹھا سکوں) اور میری اس شخص کے خلاف مدد فرما، جو مجھ پر ظلم کرتا ہے، اور اس سے میرا بدلہ لے لے۔

مشکل الفاظ کے معنی: (صیغہ امر) مجھے فائدہ پہنچا، اجعلہما الوارث منی: ان دونوں یعنی میرے کان اور آنکھوں کو میرا وارث بنادے یعنی تاحیات انہیں صحیح سالم رکھ، تاکہ میں موت تک ان سے فائدہ اٹھا سکا ہوں، بفاری: میرا انتقام، میرا بدلہ۔

اپنے جسم کے اعضا سے فائدہ اٹھانے اور ظالم سے بدلہ لینے کی دعا

مذکورہ حدیث میں ایک دعا کا ذکر ہے، جس میں اپنے جسم کے اعضاء آنکھ اور کان سے فائدہ اٹھانے اور تاحیات ان دونوں کو صحیح سلامت رکھنے کی دعا ہے اور جو ظلم کرے اس سے بدلہ لینے اور انتقام لینے کا ذکر ہے کہ اللہ جل جلالہ اس سے میرا بدلہ لے لے اور ظالم کے خلاف میری مدد کرے۔

عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لِيَسْأَلَ أَحَدُكُمْ رَبَّهُ حَاجَتَهُ كُلَّهَا، حَتَّى يَسْأَلَ شَيْعَ نَعْلِهِ إِذَا انْقَطَعَ. (۱)

حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے ہر ایک کو اپنے رب سے ہی اپنی ہر حاجت مانگنی چاہیے، یہاں تک کہ جب اس کے جوتے کا تسمہ ٹوٹ جائے، تو وہ بھی اسی سے مانگا کرے۔

عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَبِي جَرِيٍّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لِيَسْأَلَ أَحَدُكُمْ رَبَّهُ حَاجَتَهُ حَتَّى يَسْأَلَ الْمَلَحَ، وَحَتَّى يَسْأَلَ شَيْعَ نَعْلِهِ إِذَا انْقَطَعَ.

حضرت ثابت بنانی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم میں سے ہر شخص کو اپنی تمام ضروریات اللہ تعالیٰ سے ہی مانگنی چاہئیں، یہاں تک کہ وہ اللہ ہی سے نمک کا سوال کرے، اور یہاں تک کہ جب اس کے جوتے کا تسمہ ٹوٹ جائے تو وہ بھی اسی سے مانگے۔

مشکل الفاظ کے معنی: شیع: (شین کے نیچے زیر اور سین ساکن) تسمہ، اذا انقطع: جب ٹوٹ جائے۔

معمولی سے معمولی چیز بھی اللہ ہی سے مانگی جائے

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مسلمان کو اپنی ہر حاجت، خواہ وہ بظاہر معمولی ہی کیوں نہ ہو، صرف اللہ جل جلالہ سے ہی مانگنی چاہیے، اس حدیث میں بطور مثال کے تسمہ کا ذکر ہے کہ اگر وہ ٹوٹ جائے تو وہ بھی کسی انسان سے نہیں بلکہ اللہ ہی سے مانگا

جائے، اور اللہ جل جلالہ ایسے رحیم و کریم ہیں کہ ان سے جتنا زیادہ مانگا جائے، اتنا ہی وہ انسان سے خوش ہوتے ہیں، اسے اپنی طرح طرح کی نعمتوں سے نوازتے ہیں، اور جو اللہ سے نہیں مانگتا، اس سے وہ ناراض ہوتے ہیں، چنانچہ نبی کریم ﷺ نے بعض صحابہ سے اس شرط پر بیعت لی تھی کہ وہ کسی سے کچھ نہیں مانگیں گے، ان کا یہ حال تھا کہ اگر گھوڑے سے ان کا کوڑا گر جاتا، تو وہ بھی پکڑانے کے لئے کسی سے نہیں کہتے تھے، بلکہ خود گھوڑے سے اتر کر وہ اٹھاتے تھے، حالانکہ اگر وہ کسی انسان سے پکڑانے کا کہہ دیتے، تو وہ کوئی ناجائز نہیں تھا، اور نہ ہی نبی کریم ﷺ کا اس طرح کی چیز پکڑانے سے منع کرنا مقصود تھا، لیکن آپ ﷺ کے فرمان کی اتباع میں اس قدر وہ حضرات اہتمام کرتے تھے کہ اس کی کہیں کوئی نظیر نہیں ملتی۔

اس حدیث میں غیر اللہ سے اپنی نظریں ہٹانے کا حکم ہے، لوگوں سے استغناء اور بے رخی اختیار کرنے کی ترغیب ہے کہ انسانوں کے ساتھ حسن اخلاق سے ضرور پیش آئیں لیکن اپنی ضروریات کے لئے ان سے رجوع نہ کریں، وہ کچھ نہیں کر سکتے، اس کے لئے صرف اور صرف اللہ جل شانہ سے ہی رجوع کریں، اس سے ہی مانگیں، وہی مشکل کشا اور حاجت روا ہے۔ (۱)



أَبْوَابُ الْمَنَاقِبِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فضائل سے متعلق رسول اکرم ﷺ سے منقول احادیث پر مشتمل ابواب

بَابُ فِي فَضْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یہ باب ان احادیث کے بارے میں ہے، جن میں نبی کریم ﷺ کی فضیلت کا ذکر ہے

عَنْ وَائِلَةَ بْنِ الْأَسْقَعِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى مِنْ وَلَدِ إِبْرَاهِيمَ إِسْمَاعِيلَ، وَاصْطَفَى مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ بَنِي كِنَانَةَ، وَاصْطَفَى مِنْ بَنِي كِنَانَةَ قُرَيْشًا، وَاصْطَفَى مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي هَاشِمٍ، وَاصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ. (۱)

حضرت وائلہ بن اسقع رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کی اولاد میں سے اسماعیل کو منتخب کیا، اور اسماعیل کی اولاد میں بنی کنانہ کو خاص کیا، اور بنی کنانہ میں سے قریش کو چنا، اور قریش میں سے بنی ہاشم کو اور بنی ہاشم سے مجھے منتخب فرمایا۔

عَنْ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: إِنَّ قُرَيْشًا جَلَسُوا فَتَذَاكَرُوا أَحْسَابَهُمْ بَيْنَهُمْ، فَجَعَلُوا مَقْلَكَ كَمَثَلِ نَخْلَةٍ فِي كِبْوَةٍ مِنَ الْأَرْضِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْخَلْقَ فَجَعَلَنِي مِنْ خَيْرِهِمْ، مِنْ خَيْرِ قُرَيْشِهِمْ وَخَيْرِ الْقُرَيْشِيِّينَ، ثُمَّ تَخَيَّرَ الْقَبَائِلَ، فَجَعَلَنِي مِنْ خَيْرِ قَبَائِلِهِ، ثُمَّ تَخَيَّرَ الْبُيُوتَ، فَجَعَلَنِي مِنْ خَيْرِ بُيُوتِهِمْ، فَأَنَا خَيْرُهُمْ نَبِيًّا. (۲)

حضرت عباس بن عبد المطلب کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! قریش (ایک مجلس میں) بیٹھے اور انہوں نے آپس میں اپنی خاندانی خوبیوں کا ذکر کیا اور انہوں نے آپ کی مثال، کوڑا خانے میں اگے ہوئے کھجور کے درخت سے بیان کی، آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوقات (یعنی جنات اور انسانوں) کو پیدا کیا (پھر ان کے گروہ بنائے) اور مجھے ان میں سے بہترین گروہ (یعنی انسانوں میں) سے بنایا، اور مجھے دو گروہوں (یعنی عرب و عجم) میں سے بہترین گروہ (یعنی عرب) سے بنایا، پھر قبیلوں کو چنا اور مجھے بہترین قبیلہ (یعنی قریش) سے بنایا، پھر گھروں (یعنی قریش کی شاخوں) کو منتخب کیا، تو مجھے ان میں سے سب سے بہتر گھر (یعنی بنی ہاشم) میں پیدا کیا، لہذا میں ذات اور گھرانے یعنی خاندان: دونوں کے لحاظ سے ان سب سے بہتر ہوں۔

(۱) الصحيح لمسلم، کتاب الفضائل، باب فضل نسب النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

(۲) الصحيح لمسلم، کتاب الفضائل، باب فضل نسب النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

عَنْ الْمُطَّلِبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ، قَالَ: جَاءَ الْعَبَّاسُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَكَأَنَّهُ سَمِعَ شَيْئًا، فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَالَ: مَنْ أَنَا؟ قَالُوا: أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ، عَلَيْكَ السَّلَامُ، قَالَ: أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْخَلْقَ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ فِرْقَةً، ثُمَّ جَعَلَهُمْ فِرْقَتَيْنِ، فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ فِرْقَةً، ثُمَّ جَعَلَهُمْ قَبَائِلَ، فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ قَبِيلَةً، ثُمَّ جَعَلَهُمْ بَنُوًا، فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ بَنِيًا، وَخَيْرِهِمْ نَفْسًا. (۱)

حضرت مطلب بن وداعہ فرماتے ہیں کہ حضرت عباس نبی کریم ﷺ کے پاس آئے گویا کہ انہوں نے (قریش وغیرہ سے) کچھ (آپ ﷺ کے حسب و نسب کے بارے میں بری بات) کو سنا تھا، (جس کا ذکر پہلی حدیث میں گذر چکا ہے) چنانچہ نبی کریم ﷺ منبر پر کھڑے ہو گئے اور لوگوں سے پوچھا کہ میں کون ہوں؟ لوگوں نے عرض کیا: آپ اللہ کے رسول ہیں، آپ پر اللہ کی سلامتی ہو، نبی کریم ﷺ نے فرمایا: میں محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب ہوں، اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوق کو پیدا کیا، تو مجھے ان میں سے سب سے بہترین لوگوں میں سے پیدا کیا، پھر ان کے دو گروہ بنائے، اور مجھے ان میں سے سب سے بہتر گروہ میں سے پیدا کیا، پھر ان کے کئی قبیلے بنائے، اور مجھے ان میں سے بہترین قبیلے میں پیدا کیا، پھر ان کے کئی گھر (یعنی قریش کی شاخیں) بنائیں اور مجھے ان میں سے سب سے بہتر گھر (یعنی بنی ہاشم) میں سے پیدا کیا اور مجھے ان میں سے سب سے بہتر ذات (یعنی سب سے اچھا انسان) بنایا۔

مشکل الفاظ کے معنی: مناقب: منقبہ کی جمع ہے: شرف و فضیلت، اصطفیٰ: چنا، منتخب کیا، خاص کیا، تذاکروا: انہوں نے آپس میں ذکر کیا، احسابہم: حسب کی جمع ہے: نسبی شرافت، خاندانی شرافت، کبوة: (کاف پر پیش اور باء ساکن) ٹھوکر، لغزش، عربی میں محاورہ ہے: لكل جواد كبوة ہر اچھے گھوڑے کو ٹھوکر لگتی ہے، زمخشری کہتے ہیں کہ یہ لفظ راوی نے اچھی طرح محفوظ نہیں کیا، صحیح لفظ کبا (کاف کے نیچے زیر اور باء پر زبر) ہے جس کے معنی ہیں: کوڑا خانہ جہاں گوبر، گندگی، کوڑا اور غلاظتیں ڈالی جاتی ہیں، ان اللہ خلق الخلق: اللہ تعالیٰ نے مخلوق یعنی جن وانس کو پیدا کیا، لوق: (قا کے نیچے زیر اور را پر زبر) فرقہ کی جمع ہے: گروہ، جماعت، ثم تخیر القبائل: پھر اللہ تعالیٰ نے قبیلوں کو منتخب کیا، چنا۔

نبی کریم ﷺ کی نسبی فضیلت

امام ترمذی رحمہ اللہ نے کتاب المناقب میں پہلے نبی کریم ﷺ کے فضائل اور پھر بعض صحابہ کے فضائل اور خصوصیات

بیان کی ہیں۔

یہ بات تو ہر مسلمان جانتا ہے کہ آپ ﷺ کی خصوصیات، برکات، خوبیاں اور فضائل اتنے زیادہ ہیں کہ کوئی قلم ان کا

حاط نہیں کر سکتا، اور نہ ہی ان کے تذکرے کا کوئی شخص حق ادا کر سکتا ہے۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ ان فضائل کو بیان کرنا ایک ناممکن عمل ہے، ممکن ضرور ہے لیکن ان کا تذکرہ جس شان سے ہونا چاہیے، وہ کوئی انسان نہیں کر سکتا، تاہم ہر محدث اور امت کے مخصوص لوگوں نے نبی کریم ﷺ کی سیرت کے مختلف گوشے اپنی ہمت کے بقدر اچاگر کئے ہیں، تاکہ ان سے روشنی حاصل کر کے سنت کے مطابق زندگی گذاری جاسکے، امام ترمذی رحمہ اللہ نے بھی مذکورہ باب سے آپ ﷺ کے نسبی فضائل اور دیگر خصوصیات کو بیان کیا ہے۔

نبی کریم ﷺ کا اسم مبارک ”محمد“ آپ کے والد کا نام عبد اللہ، دادا کا نام عبد المطلب، پردادا کا نام ہاشم ہے، اس کے بعد سلسلہ نسب اس طرح ہے: ابن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرۃ بن کعب بن لؤی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان، یہاں تک نسب نامہ میں سب کا اتفاق ہے، مگر عدنان سے اوپر حضرت اسماعیل علیہ السلام تک کچھ واسطوں میں مورخین کا اختلاف ہے۔

حضرت واہلہ بن اسقع کی روایت میں نبی کریم ﷺ نے اپنا نسب یوں بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اولاد ابراہیم میں سے حضرت اسماعیل کو، اولاد اسماعیل میں سے بنی کنانہ کو، بنو کنانہ میں سے قریش کو، قریش میں سے بنی ہاشم کو اور بنی ہاشم میں سے مجھے اپنی رسالت کے لئے منتخب فرمایا، یہ تمام قبیلے اپنی خاندانی شرافت و وجاہت، فصاحت و بلاغت، جرأت و بہادری اور سخاوت میں بہت مشہور تھے بلکہ ضرب المثل تھے، اس عظیم صفات والے سلسلہ نسب سے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو پیدا کیا، اور اللہ جل جلالہ کا یہی طریقہ چلا آ رہا ہے کہ اپنے فرستادہ بندوں اور انبیاء علیہم السلام کو اپنے خاندان سے بھیجتے ہیں۔

اس نسبی شرافت کا تقاضا تو یہ تھا کہ کوئی بھی شخص آپ ﷺ کے نسب پر بات نہ کرتا لیکن بعض بد بخت کافروں نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے سامنے آپ کے نسب کے بارے میں ہرزہ مرائی کی تو وہ آپ ﷺ کی خدمت میں غصے سے بھرے ہوئے آئے اور بتایا کہ کفار یہ کہہ رہے ہیں: لو لا نزل هذا القرآن علی رجل من القریئین عظیم، اگر اللہ تعالیٰ نے مکہ میں کسی شخص پر یہ قرآن نازل کرنا ہی تھا یعنی نبی بنانا ہی تھا تو اس شہر کے بڑے بڑے صاحب دولت و ثروت، ہر دار موجود تھے مثلاً ولید بن مغیرہ اور عروہ بن مسعود ثقفی وغیرہ انہیں نبی بنایا جاتا، اور ان پر قرآن نازل کیا جاتا، اس انداز سے گویا انہوں نے نبی کریم ﷺ کو حقیر جانا، آپ کے نسب کو کم تر قرار دیا۔

نبی کریم ﷺ نے یہ بات سنی تو اپنی خاندانی عظمت و وقار اور بلند نسبی کو واضح کرنے کے لئے منبر پر تشریف لے گئے اور فرمایا کہ تم لوگ جانتے ہو کہ میں کون ہوں؟ صحابہ نے عرض کیا: آپ اللہ جل جلالہ کے رسول ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ بات تو اپنی جگہ ہے ہی کہ میں اللہ کا رسول ہوں لیکن میری نسل، نسبی اور خاندانی عظمت کیا ہے؟ اس نوسنہ میں محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب ہوں، اور عبد المطلب وہ ہستی ہیں، جو عرب میں بہت معزز و محترم، شریف و پارہ اور انتہائی مشہور و معروف تھے، ایسے میں پھر میرے نسب کے بارے میں گفتگو کرنے کے کیا معنی؟

واقعہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوقات یعنی جنات اور انسانوں کو پیدا کیا، تو مجھے اس مخلوق میں سے بہترین مخلوق یعنی انسانوں میں سے پیدا کیا، پھر اللہ تعالیٰ نے انسانوں کے دو طبقے بنائے ایک عرب اور دوسرا عجم یعنی غیر عرب، اور مجھے ان دونوں طبقوں میں سے بہترین طبقے یعنی عرب میں پیدا کیا، پھر اللہ تعالیٰ نے عربوں کے بہت سے قبیلے بنائے اور مجھے ان قبائل میں سے سب سے بہترین قبیلہ ”قریش“ میں پیدا کیا، پھر اللہ تعالیٰ نے اس بہترین قبیلے کے مختلف گھرانے اور شاخیں بنائیں اور مجھے ان گھرانوں میں سے بہترین گھرانے ”بنو ہاشم“ میں پیدا کیا، لہذا میں تمام انسانوں اور تمام اہل عرب میں ذات و حسب کے اعتبار سے سب سے بہتر اور اعلیٰ ہوں اور خاندان اور گھرانے کے اعتبار سے بھی سب سے اونچا ہوں، اس لئے میرے نسب پر کوئی عیب نہیں لگایا جاسکتا۔

صحیح بخاری میں ابوسفیان کا وہ کلام ہے جو ان کا ہرقل کے ساتھ روم میں ہوا تھا، ابوسفیان اس وقت کافر تھے، ہرقل نے ان سے معلومات حاصل کرنے کے لئے پوچھا: اس نبی یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب کیا ہے، اعلیٰ ہے یا گھٹیا؟ تو ابوسفیان نے جواب دیا: وہ ہمارے اندر اونچے نسب والے ہیں، اس حدیث سے بھی یہ حکم ثابت ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب انتہائی اعلیٰ اور بلند تھا۔

فجعلوا مثلک مثل نخلة فی کبوة من الارض، اس جملے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب پر نکتہ چینی اور عیب کا ذکر ہے، زمخشری فرماتے ہیں کہ کبوة دراصل کہا ہے، اسے نقل کرنے میں راوی سے سہو ہو گیا ہے ”کہا“ کے معنی ہیں کوڑا خانہ یعنی وہ جگہ جہاں پر گوبر، گندگیاں اور غلاتیں ڈالی جاتی ہیں، ان کافروں نے آپ کی مثال کجوز کے اس درخت سے دی، جو کوڑے والی جگہ پر لگا ہوا ہو، وہ درخت اگرچہ خوب شاندار ہوتا ہے، مگر جگہ کی گندگی کی وجہ سے اسے بھی اچھا نہیں سمجھا جاتا، وہ اس مثال سے کہنا یہ چاہتے ہیں کہ آپ کی ذات گو کہ اچھی ہے، لیکن آپ کا نسب چونکہ عالی نہیں ہے، اس لئے اگر اللہ تعالیٰ کو شہر مکہ میں کسی نبی کو بھیجنا ہی تھا، تو کسی ایسے بندے کو نبوت کے لئے نامزد کرتا، جو حسب و نسب کے اعتبار سے سب سے اونچا ہوتا۔ (۱)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ: مَتَى وَجَبَتْ لَكَ النَّبُوءَةُ؟ قَالَ: وَآدَمُ بَيْنَ الرُّوحِ وَالْجَسَدِ. (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ صحابہ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! آپ کے لئے نبوت کب ثابت ہوئی؟ (یعنی اللہ تعالیٰ نے آپ کو نبی بنانے کا فیصلہ کب فرمایا؟) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے لئے نبوت اس وقت سے ہے، جبکہ آدم علیہ السلام روح اور جسم کے درمیان تھے (یعنی ابھی ان کی تخلیق بھی پوری نہیں ہوئی تھی، اور روح بھی نہیں ڈالی گئی تھی)۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا ثبوت کب سے ہے؟

اس حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک ایسی خصوصیت کا ذکر ہے، جو آپ کے علاوہ کسی اور نبی کو حاصل نہیں، وہ یہ کہ

(۱) مرقاة المفاتیح ۱۰/۲۳۷ کتاب الفضائل والشہائل باب فضائل سید المرسلین، الکوکب الدرۃ ۳۷۹/۴

(۲) المستدرک للحاکم ۶۰۹/۲

اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس وقت بھی نبی بنا دیا تھا، جبکہ ابھی تک حضرت آدم علیہ السلام کا جسم بھی تیار نہیں ہوا تھا اور نہ ہی ان میں روح ڈالی گئی تھی۔

اس موقع پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضرت آدم کی تخلیق سے پہلے آپ ﷺ کی نبوت کو ثابت اور متعین کرنے کے کیا معنی ہیں؟ اگر اس سے اللہ تعالیٰ کے علم اور تقدیر الہی میں ہونا مراد ہے، تو یہ بات تو تمام انبیاء کے بارے میں کہی جاسکتی ہے، پھر نبی کریم ﷺ کی تخصیص کے کیا معنی؟ شارحین حدیث کے اس بارے میں دو قول ہیں:

۱۔ مولانا نور شاہ کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو دنیا میں آنے سے پہلے ہی نبی بنا دیا تھا اور اس وقت سے آپ پر نبوت کے احکام جاری ہو گئے تھے، جبکہ دیگر انبیاء پر نبوت کے احکام اس وقت نہیں، بلکہ دنیا میں آنے کے بعد جاری ہوئے ہیں۔ (۱)

۲۔ علامہ مناوی کے نزدیک اس کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی روح کو اس وقت بھی نبوت کا بتا دیا تھا، جبکہ ابھی تک اللہ تعالیٰ نے کسی جسم کو پیدا نہیں کیا تھا، تاکہ نبی کریم ﷺ کی نبوت تمام فرشتوں اور روحوں کے سامنے ظاہر اور متعارف ہو جائے، اور سب کے سامنے آپ کا عالی مقام واضح ہو جائے، چنانچہ ایک حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب آسمان و زمین اور عرش کو پیدا کیا تو اللہ تعالیٰ نے عرش پر، آسمان اور جنت کے محلات کے بالا خانوں اور دروازوں پر، جنت کے درختوں اور طوبی درخت کے پتوں پر یہ لکھ دیا تھا: محمد رسول اللہ، خاتم الانبیاء، اس وقت ابھی حضرت آدم کو بھی پیدا نہیں کیا تھا، پھر جب ان کی تخلیق ہو گئی اور آدم و حوا سے لغزش ہو گئی تو انہوں نے آپ ﷺ کے اسم مبارک کے ذریعے اللہ تعالیٰ سے شفاعت طلب کی تو اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ کو قبول کر لیا۔ (۲)

کنت نبیا و ادم بین الماء والطين کی تحقیق

یہ ذہن میں رہے کہ عام طور پر لوگ ان الفاظ سے جو حدیث بیان کرتے ہیں: کنت نبیا و ادم بین الماء والطين، اس طرح یہ حدیث ثابت ہے یا نہیں؟ اس میں دو قول ہیں:

۱۔ علامہ زرکشی، سیوطی اور سخاوی فرماتے ہیں کہ ان الفاظ سے یہ حدیث ثابت نہیں اور نہ ہی اس کے ساتھ یہ اضافہ ثابت ہے: کنت نبیا و لا ماء و لا طین، بس صحیح الفاظ وہی ہیں، جو امام ترمذی نے اوپر حدیث میں ذکر کئے ہیں۔ (۳)

۲۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ کنت نبیا و ادم بین الماء والطين کے الفاظ نبی کریم ﷺ سے ثابت ہیں البتہ

(۱) العرف الشذی ۲/۲۰۲، ابواب المناقب، الکوکب الدرۃ ۲/۳۸۱

(۲) فیض القدیر شرح الجامع الصغیر للمناوی ۵/۶۹، ملتقى اهل التفسیر ۱/۶۳۰ (المکتبة الشاملة)

(۳) اندر المنثور للسيوطی ۱/۳۵۳۔ (الشاملة)

اس کے بعد کا اضافہ ضعیف ہے۔ (۱)

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنَا أَوَّلُ النَّاسِ خُرُوجًا إِذَا بُعِثُوا، وَأَنَا خَاطِبُهُمْ إِذَا قُلدُوا، وَأَنَا مُبَشِّرُهُمْ إِذَا أُيسُوا، لَوْ أَنَّ الْحَمْدَ يَوْمَئِذٍ بِيَدِي، وَأَنَا أَكْرَمُ وَلَدِ آدَمَ عَلَى رَأْسِي وَلَا فَخْرَ. (۲)

حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: (قیامت کے دن) میں لوگوں میں سب سے پہلے قبر سے نکلوں گا، جب لوگوں کو قبروں سے اٹھایا جائے گا، اور میں ہی ان کا ترجمان ہوں گا، جب وہ اللہ جل جلالہ کے سامنے آئیں گے، اور میں ہی اہل ایمان کو (معفرت و رحمت الہی کی) خوشخبری دینے والا ہوں گا جب ان پر مایوسی چھا جائے گی، تعریف کا جھنڈا اس دن میرے ہاتھ میں ہوگا، اور میں ہی اولادِ آدم میں سے اپنے پروردگار کے ہاں سب سے زیادہ معزز و محترم ہوں، اور میں یہ بات فخر کے طور پر نہیں کہتا (بلکہ تحدیثِ نعمت کے طور پر کہہ رہا ہوں) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ فَأُكْسَى الْخَلَّةَ مِنْ خَلَلِ الْجَنَّةِ، ثُمَّ أَقُومُ عَنْ يَمِينِ الْعَرْشِ، لَيْسَ أَحَدٌ مِنَ الْخَلَائِقِ يَقُومُ ذَلِكَ الْمَقَامَ غَيْرِي.

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: میں وہ سب سے پہلا شخص ہوں گا، جس کی قبر کی زمین (سب سے پہلے) پھٹے گی، پھر مجھے جنت کے کپڑوں میں سے ایک عمدہ لباس پہنایا جائے گا، پھر میں عرش کی دائیں جانب کھڑا ہوں گا اور مخلوقات میں سے میرے علاوہ اور کوئی بھی اس جگہ کھڑا نہیں ہو سکے گا۔

مشکل الفاظ کے معنی: اِذَا بُعِثُوا: (صیغہ مجہول) جب لوگوں کو قبروں سے اٹھایا جائے گا، اَنَا خَاطِبُهُمْ: میں ان کا متکلم اور ترجمان ہوں گا، اِذَا قُلدُوا: جب وہ اللہ کے سامنے آئیں گے، اِذَا أُيسُوا: جب ان پر مایوسی اور ناامیدی غالب آجائے گی، چھا جائیگی، وَلَا فَخْرَ: اس میں کوئی فخر کی بات نہیں، میں یہ بات فخر کے طور پر نہیں کہتا، تَنْشَقُّ: (قبر کی زمین) پھٹے گی، فَاكْسَى: (صیغہ متکلم مجہول) مجھے پہنایا جائے گا، حِلَّة: (حار پریش اور لام پرزیر اور تشدید) عمدہ پوشاک، صَاف: اور عمدہ نئے کپڑوں کا جوڑا، لباس، اس کی جمع: جلل ہے، خَلَائِقِ: خلق کی جمع ہے: تمام مخلوقات یعنی جنات و انسان اور فرشتے، لَوْ أَنَّ: جھنڈا، پرچم۔

نبی کریم ﷺ کے لئے قیامت کے دن کی چند خصوصیات

مذکورہ احادیث میں نبی کریم ﷺ کی خصوصیات میں سے ان سات خصوصیات اور امتیازات کا ذکر ہے، جو نبی کریم ﷺ کو قیامت کے دن حاصل ہوں گی:

(۱) مرقاة المفاتیح ۱۰/۳۳۹، کتاب الفضائل والشمال باب فضائل سید المرسلین، تحفة الاحوذی ۱۰/۷۹۱

(۲) سنن الدارمی ۱/۲۶۷، ۲۷۰۔

- ۱۔ قیامت کے دن نبی کریم ﷺ کو سب سے پہلے قبر سے اٹھایا جائے گا۔
- ۲۔ حشر میں جب لوگ اللہ کے سامنے حاضر ہوں گے، تو ان کے حکم اور ترجمان آپ ﷺ ہوں گے، یہ آپ کے لیے بہت بڑے اعزاز اور اکرام کی دلیل ہے۔
- ۳۔ وہاں جب لوگوں پر مایوسی چھا جائے گی، تو نبی کریم ﷺ ان کو مغفرت اور رحمت الہی کی بشارت سنائیں گے۔
- ۴۔ حمد کا پرچم نبی کریم ﷺ کے ہاتھ میں لہرائے گا، اس دن اللہ جل شانہ آپ کو حمد و ثناء کے ایسے ایسے کلمات سکمائیں گے، جو اس سے پہلے آپ کو نہیں بتائے گئے ہوں گے، ان کلمات کے ذریعہ نبی کریم ﷺ اللہ جل جلالہ کی حمد و ثناء کریں گے جب تک اللہ تعالیٰ چاہیں گے، اس کے بعد حساب و کتاب کا مرحلہ شروع ہوگا، دوسرے لوگ گویا آپ ﷺ سے حمد و ثناء کرنا سیکھیں گے۔
- ۵۔ نبی کریم ﷺ قیامت کے دن اللہ جل جلالہ کے ہاں تمام اولاد آدم سے سب سے زیادہ معزز و محترم ہوں گے، اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں یہ بات فخر کے طور پر نہیں کہہ رہا، بلکہ اللہ کی نعمت کے شکر کے طور پر کہہ رہا ہوں، کہ اس نے مجھے محض اپنے فضل و کرم سے یہ مقام اور اعزاز عطا فرمایا ہے، اس میں میرا کوئی ذاتی کمال اور استحقاق نہیں۔
- ۶۔ نبی کریم ﷺ کو قیامت کے دن سب سے پہلے جنت کا سب سے عمدہ لباس اور جوڑا پہنایا جائے گا۔
- ۷۔ قیامت کے دن نبی کریم ﷺ عرش رحمن کی دائیں جانب ایک خاص مقام پر کھڑے ہوں گے، یہ مقام کسی اور کو حاصل نہیں ہوگا۔ (۱)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: سَلُوا اللَّهَ لِي الْوَسِيلَةَ، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ: وَمَا الْوَسِيلَةُ؟ قَالَ: أَعْلَى دَرَجَةٍ فِي الْجَنَّةِ، لَا يَنْتَالُهَا إِلَّا رَجُلٌ وَاحِدٌ، أَوْ جَوَانٌ أَكُونُ أَنَا هُوَ. (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم لوگ میرے لئے اللہ جل جلالہ سے مقام ”وسیلہ“ مانگا کرو، صحابہ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول: وسیلہ کیا چیز ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: وسیلہ جنت میں سب سے بلند ایک درجہ (کا نام) ہے، اسے صرف ایک ہی شخص حاصل کرے گا، اور مجھے امید ہے کہ وہ شخص میں ہی ہوں گا۔

نبی کریم ﷺ کے لئے ”مقام وسیلہ“ مانگنے کا حکم

مذکورہ حدیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

(۱) مرقاة المفاتیح ۱۰/۴۴۳، کتاب الفضائل، باب فضائل سید المرسلین، رقم: ۵۷۶۵۔

(۲) مستند احمد ۲/۲۶۵، عن ابی ہریرۃ۔

۱۔ نبی کریم ﷺ نے مسلمانوں کو حکم دیا کہ وہ آپ کے لئے اذان کے بعد اللہ تعالیٰ سے مقام وسیلہ کی دعا کیا کریں، وہ دعا یہ ہے: **اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ الْقَائِمَةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ ابْنِ مُحَمَّدٍ الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَخْمُودًا الَّذِي وَعَدْتَهُ إِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْمِيعَادَ** اس سے اس آدمی کو یہ فائدہ حاصل ہوگا کہ اسے نبی کریم ﷺ کا قرب ملے گا، اور قیامت کے دن آپ اس کے لئے شفاعت فرمائیں گے۔

۲۔ ”وسیلہ“ جنت کا سب سے بلند ایک درجہ کا نام ہے، جس کو مقام محمود کہا جاتا ہے۔

۳۔ یہ طے شدہ ہے کہ یہ مقام صرف نبی کریم ﷺ ہی کو حاصل ہوگا، خواہ کوئی انسان آپ کے لئے اس کے حصول کی دعا کرے یا نہ کرے، لیکن تو واضح اور انکساری کی وجہ سے آپ ﷺ نے مسلمانوں سے دعا کرنے کا فرمایا ہے، ایک تو اس وجہ سے تا کہ اس مسلمان کو فائدہ ہو، اور دوسرا یہ پیغام دینا مقصود ہے کہ اہل ایمان کو اپنے کسی نیک عمل پر تکبر و غرور اور اترانا نہیں چاہیے، بلکہ جو بھی نیکی کی توفیق ہو جائے، اس پر اللہ جل جلالہ کا تہ دل سے شکر ادا کرنا چاہیے۔ (۱)

عَنْ أَبِي بَنْ كَعْبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَقْلِي فِي النَّبِيِّينَ كَمَقْلِي رَجُلِي بَنِي دَاوُدَ، فَأَحْسَنَهَا وَأَكْمَلَهَا، وَأَجْمَلَهَا، وَتَرَكْتُ مِنْهَا مَوْضِعَ لَبَنَةٍ، فَبَجَعْتُ النَّاسَ يَطُوفُونَ بِالْبَيْتِ، وَيَعْبَجُونَ مِنْهُ، وَيَقُولُونَ: لَوْ تَمَّ مَوْضِعُ تِلْكَ اللَّبَنَةِ، وَأَنَا فِي النَّبِيِّينَ مَوْضِعُ تِلْكَ اللَّبَنَةِ.

وَبِهَذَا الْإِسْنَادِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ كُنْتُ إِمَامَ النَّبِيِّينَ، وَخَطِيئَتُهُمْ وَصَاحِبَ شَفَاعَتِهِمْ، غَيْرُ فَخْرٍ. (۲)

حضرت ابی بن کعب سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: انبیاء میں میری مثال اس شخص کی مانند ہے، جس نے ایک گھر بنایا، اس کی عمارت کو اچھا بنایا، اسے مکمل اور خوبصورت بنایا، اور اس نے اس گھر میں ایک اینٹ کی جگہ چھوڑ دی، چنانچہ لوگ اس عمارت کے گرد گھومتے اور تعجب کرتے اور یہ کہتے: کاش اس اینٹ کی جگہ بھی مکمل ہو جاتی، اور میں نبیوں میں اس اینٹ کی جگہ ہوں (یعنی میری مثال انبیاء میں اس اینٹ کی طرح ہے)۔

اسی سند سے یہ بھی منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب قیامت کا دن ہوگا، تو میں تمام نبیوں کا امام، ان کا شکم و ترجمان، اور ان کی سفارش کروں گا، اس میں کوئی فخری بات نہیں (بلکہ یہ ایک حقیقت کا اظہار ہے)۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ، وَبَيْدِي لَوَاءِ الْحَمْدِ وَلَا فَخْرَ، وَمَا مِنْ نَبِيٍّ يَوْمَئِذٍ إِلَّا تَحْتَ لَوَائِي، وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ وَلَا

(۱) مرقاة المفاتیح ۲/۲۳۱، کتاب الصلاة باب فضل الاذان واجابة المؤذن رقم الحديث: ۶۵۹

(۲) سنن ابن ماجه، الزهد، باب ذكر الشفاعة، رقم: ۴۳۱۴۔

(۱) فخر.

حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: قیامت کے دن میں تمام اولاد آدم کا سردار ہوں گا، اور میں یہ بات فخر کے طور پر نہیں کہتا، اور میرے ہاتھ میں ہی حمد الہی کا پرچم ہوگا، اس میں کوئی فخر کی بات نہیں، اس دن حضرت آدم سمیت تمام نبی میرے جھنڈے کے نیچے ہوں گے، اور میں ہی وہ شخص ہوں، جس کی قبر کی زمین سب سے پہلے پھٹے گی اور میں یہ بات فخر کے طور پر نہیں کہتا۔

مشکل الفاظ کے معنی: فاحسنہا: اس گھر کو اچھا کر کے بنایا، واکملہا: اور اس گھر کی تعمیر کو مکمل کیا، و اجملہا: اور اس کو مزین اور آراستہ کیا، غیر فخر: لفظ غیر پر پیش ہے، یہ خبر ہے اس کا مبتدا محذوف ہے یعنی: هذا غیر فخر: میں یہ بات فخر کی وجہ سے نہیں کہہ رہا، یطوفون بالبناء: وہ اس عمارت کا چکر لگاتے ہیں، اس کے گرد گھومتے ہیں، ویعجبون منه: اور اس بناء سے خوش ہوتے ہیں، اور اس کی وجہ سے تعجب کرتے ہیں، لواء: جھنڈا، موضع لبنة: (لام پر زبر اور با کے نیچے زیر) اینٹ کی جگہ، لوقم: کاش اس اینٹ کی جگہ مکمل ہو جاتی، سید: قوم کا سردار، جو لوگوں کے مسائل حل کرتا ہو، مشکل میں لوگوں کا سہارا ہو، لوگوں کی نا مناسب باتیں برداشت کرتا ہو اور مشکل میں لوگوں کے کام آتا ہو، فمن سواہ، حضرت آدم کے علاوہ تمام نبی، آدم سمیت تمام انبیاء۔

ایک مثال سے ختم نبوت کی وضاحت

پہلی حدیث میں نبی کریم ﷺ نے ایک مثال کے ذریعے ختم نبوت کی وضاحت فرمائی ہے، وہ یہ کہ انبیاء میں میری مثال اس شخص کی طرح ہے، جس نے ایک گھر تیار کیا، انتہائی عمدہ عمارت اور خوبصورت مکان تیار کر لیا، لیکن اس کی دیوار میں ایک اینٹ کی جگہ چھوڑ دی، اس پر لوگوں کو بڑا تعجب ہوا، اور وہ اس پر تبصرے کر کے یوں کہتے کہ اے کاش اس اینٹ کی جگہ بھی مکمل کر دی جاتی تو کیا ہی اچھا ہوتا، آپ نے فرمایا کہ اس آخری اینٹ سے میں مراد ہوں کہ میں قصر نبوت کی آخری کڑی اور اینٹ ہوں، میں ہی خاتم الانبیاء ہوں، میرے بعد قیامت تک کوئی نبی نہیں آئے گا۔

نبی کریم ﷺ قیامت کے دن سردار ہوں گے

دوسری حدیث میں چار چیزوں کا ذکر ہے:

۱۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن میں تمام اولاد آدم کا سردار ہوں گا، یہ سب اللہ جل جلالہ کی طرف سے مجھ پر انعامات ہیں، میں ان پر کسی قسم کا کوئی فخر نہیں کرتا، امام نووی فرماتے ہیں کہ یہ بات آپ ﷺ نے دودجہ سے ارشاد فرمائی ہے:

اس آیت پر عمل کرنے کے لئے: واما بنعمة ربك فحدث تا کہ اپنے رب کی نعمت کا اظہار ہو جائے۔

تا کہ امت محمدیہ کے افراد کو یہ معلوم ہو جائے کہ آپ ﷺ کا اللہ کے ہاں اتنا اونچا مقام ہے، کیونکہ دل میں جب عقیدت و محبت کے جذبات ہوں گے تو پھر آپ ﷺ کی اتباع کامل طریقے سے کریں گے۔

۲۔ نبی کریم ﷺ کے دست مبارک میں اللہ کی حمد و ثناء کا پرچم ہوگا، اس ”لواء الحمد“ سے کیا مراد ہے، اس میں دو قول ہیں: علامہ طبری فرماتے ہیں کہ قیامت کے دن نبی کریم ﷺ تمام مخلوق کے سامنے اللہ تعالیٰ کی چند مخصوص کلمات کے ذریعے حمد و ثناء کریں گے، آپ کے علاوہ کسی اور نبی کو یہ شرف اور مقام حاصل نہیں ہوگا، پھر دوسرے لوگ آپ سے حمد سیکھیں گے، اس چیز کو ”لواء الحمد“ سے تعبیر کیا گیا ہے۔

یہ بھی ممکن ہے کہ قیامت کے دن اللہ کی حمد و ثناء کا حقیقت میں ایک جھنڈا ہو، جس کا نام ”لواء الحمد“ ہے، وہ نبی کریم ﷺ کے ہاتھ میں ہوگا۔

۳۔ آپ ﷺ کے اس پرچم کے نیچے عام لوگوں کے ساتھ ساتھ حضرت آدم سمیت تمام انبیاء بھی ہوں گے، اس خوفناک منظر میں نبی کریم ﷺ تمام انسانوں کے لئے ماویٰ و ملجأ اور سہارا ہوں گے، اس سے نبی کریم ﷺ کی مزید عظمت شان ثابت ہوتی ہے۔ (۱)

۴۔ نبی کریم ﷺ کی قبر کی زمین سب سے پہلے پھٹے گی اور اس سے آپ باہر تشریف لائیں گے۔

اس حدیث میں ہے: انا سید ولد آدم يوم القيامة و لا فخر، اس سے نبی کریم ﷺ کی دیگر انبیاء پر فضیلت ثابت ہوتی ہے، جبکہ دوسری حدیث میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا: لا تفضلوا بین الانبياء ثم الله کے نبیوں میں کسی کو کسی پر فضیلت نہ دو، اس دوسری حدیث سے کیا مراد ہے؟ اس بارے میں امام نوویؒ نے پانچ توجیہات ذکر کی ہیں:

۱۔ لا تفضلوا کا مطلب یہ ہے کہ نبوت کے مرتبے میں تمام انبیاء برابر ہیں، اس اعتبار سے کسی نبی کو کسی نبی پر فضیلت نہ دو، کیونکہ نبوت کے لحاظ سے تمام نبی یکساں ہیں، ہاں بعض خصوصیات کی وجہ سے بعض نبی، بعض سے ممتاز اور افضل ہو سکتے ہیں، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اسے یوں بیان فرمایا: تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض۔

۲۔ نبی کریم ﷺ نے تواضع اور انکساری کی وجہ سے یہ فرمایا، ورنہ آپ ﷺ تو واقعی تمام نبیوں سے افضل ہیں اور یہ بات آپ کو معلوم تھی۔

۳۔ ممانعت کے معنی یہ ہیں کہ تم کسی نبی کی فضیلت و برتری اس انداز سے مبالغہ کے ساتھ بیان نہ کرو، جس سے دوسرے انبیاء کی یا کسی ایک نبی کی توہین، تنقیص اور تحقیر لازم آئے۔

۴۔ ایسے مقام پر میری فضیلت بیان نہ کیا کرو، جہاں لوگوں میں لڑائی جھگڑے اور فتنے کا اندیشہ ہو۔

۵۔ لا تفضلوا.... اس وقت آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا، جس وقت ابھی آپ کو وحی کے ذریعہ یہ نہیں بتایا گیا تھا کہ آپ تمام انبیاء سے افضل اور اعلیٰ ہیں، پھر جب آپ کو بتا دیا گیا کہ آپ ﷺ تمام انبیاء سے افضل ہیں، تو پھر آپ کو کسی بھی نبی کے مقابلے میں افضل و اشرف کہنا درست ہے، اس میں کوئی حرج نہیں، تاہم یہ بات پیش نظر رہے کہ آپ ﷺ کی فضیلت و برتری کو ضرور بیان کیا جائے، لیکن اس انداز سے کہ جس سے کسی اور نبی کی شان میں کوئی تحقیر و تنقیص لازم نہ آئے۔ (۱)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ، ثُمَّ صَلُّوا عَلَيْهِ، فَإِنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ صَلَاةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا، ثُمَّ سَلُوا لِي الْوَسِيلَةَ فَإِنَّهَا مَنْزِلَةٌ لِي فِي الْجَنَّةِ لَا تَنْبَغِي إِلَّا لِعَبْدٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ، وَأَزْجُو أَنِّي أَكُونُ أَتَاهُو، وَمَنْ سَأَلَ لِي الْوَسِيلَةَ حَلَّتْ عَلَيْهِ الشَّفَاعَةُ. (۲)

حضرت عبداللہ بن عمرو نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جب تم مؤذن کی اذان سنو، تو تم بھی وہی کلمات کہو جو مؤذن کہتا ہے، پھر مجھ پر درود بھیجو، کیونکہ جو شخص مجھ پر ایک مرتبہ درود بھیجتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے اس پر دس رحمتیں نازل کرتے ہیں پھر میرے لئے وسیلہ مانگو، وسیلہ جنت کا ایک اعلیٰ درجہ ہے جو اللہ کے بندوں میں سے صرف ایک بندے کے لئے ہی مناسب ہے اور مجھے امید ہے کہ وہ بندہ میں ہی ہوں گا، اور جو شخص میرے لئے مقام وسیلہ مانگے، تو اس کے لئے میری شفاعت حلال (یعنی واجب و ثابت) ہو جائے گی۔

اذان کے بعد مقام وسیلہ کی دعا کرنے کی فضیلت

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو شخص اذان کے کلمات کا مستون طریقے کے مطابق جواب دے اور پھر درود شریف پڑھے اور اذان کے بعد وہ دعا مانگے، جس میں نبی کریم ﷺ کے لئے مقام وسیلہ کی دعا کا ذکر ہے، تو قیامت کے دن نبی کریم ﷺ ضرور اس کی شفاعت فرمائیں گے، نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اذان کے بعد بھی نبی کریم ﷺ پر درود بھیجنا چاہیے، اللہ تعالیٰ عمل کی توفیق عطا فرمائے۔

فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ، اذان کے کلمات کا جواب اسی طرح دینا ہے، جس طرح مؤذن وہ کلمات کہتا ہے، البتہ جب مؤذن حی علی الصلاة اور حی علی الفلاح کہے تو ان کے جواب میں لا حول ولا قوة الا باللہ کہا جائے، صحیح مسلم کی حدیث میں اس کی تصریح ہے۔ (۳)

(۱) شرح مسلم للنووی ۲/۲۵۵، کتاب الفضائل، باب تفضیل نبینا ﷺ، تکملة فتح الملهم ۴/۴۳۱، کتاب الفضائل، باب تفضیل نبینا ﷺ علی جمیع الخلائق۔

(۲) الصحیح لمسلم، الصلاة، استحباب القول مثل قول المؤذن، رقم: ۳۸۴۔

(۳) صحیح مسلم ۱/۱۶۷، کتاب الصلاة، باب استحباب القول مثل قول المؤذن

حَلَّتْ عَلَيْهِ الشَّافِعَةُ نَبِيَّ كَرِيمٍ ﷺ پراس شخص کی شفاعت حلال ہو جاتی ہے، حلال سے مراد یہ ہے کہ آپ ﷺ ضرور اس کی سفارش فرمائیں گے۔ (۱)

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: جَلَسَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْتَظِرُونَهُ قَالَ: فَخَرَجَ حَتَّى إِذَا دَنَا مِنْهُمْ، سَمِعَهُمْ يَتَذَكَّرُونَ فَسَمِعَ حَدِيثَهُمْ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: عَجَبًا إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ اتَّخَذَ مِنْ خَلْقِهِ خَلِيلًا، اتَّخَذَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا، وَقَالَ آخَرُ: مَاذَا بَأْغَضَ مِنْ كَلَامِ مُوسَى كَلِمَةً تَكْلِيْمًا، وَقَالَ آخَرُ: فَعِيسَى كَلِمَةً اللَّهُ وَرُوحَهُ، وَقَالَ آخَرُ: آدَمَ اضْطَفَاهُ اللَّهُ.

فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ فَسَلَّمَ وَقَالَ: قَدْ سَمِعْتُ كَلَامَكُمْ وَعَجَبْتُكُمْ، إِنَّ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلَ اللَّهِ، وَهُوَ كَذَلِكَ، وَمُوسَى نَجِيُّ اللَّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ، وَعِيسَى رُوحَهُ وَكَلِمَتُهُ وَهُوَ كَذَلِكَ، وَآدَمَ اضْطَفَاهُ اللَّهُ وَهُوَ كَذَلِكَ، أَلَا وَأَنَا حَبِيبُ اللَّهِ وَلَا فَخْرَ، وَأَنَا حَامِلُ لَوَاءِ الْحَمْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ، وَأَنَا أَوَّلُ شَافِعٍ، وَأَوَّلُ مُشْفَعٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ، وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ يَخْرُجُ جَلْقُ الْجَنَّةِ، فَيَفْتَحُ اللَّهُ لِي فَيَذِلُّ خَلِيفَتِي، وَمَعِيَ فَقَرَاءَةُ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا فَخْرَ، وَأَنَا أَكْرَمُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ، وَلَا فَخْرَ. (۲)

حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ چند صحابہ گرام (مسجد نبوی میں) رسول اللہ ﷺ کی انتظار میں (بیٹھے) تھے، فرماتے ہیں: پھر آپ ﷺ تشریف لائے، جب آپ ان کے قریب ہوئے تو ان کو آپس میں باتیں کرتے ہوئے سنا، اسی میں آپ نے ان کی باتیں سن لیں، ان صحابہ میں سے ایک نے کہا: حیرت ہے کہ اللہ عزوجل نے اپنی تمام مخلوقات میں ایک گہرا دوست بنایا، اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کو خلیل بنایا، دوسرے نے کہا: موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ہم کلامی سے زیادہ حیرت ناک بات کیا ہو سکتی ہے، اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے کلام کیا، تیسرے نے کہا: ارے عیسیٰ علیہ السلام تو اللہ کے کلمہ کن سے پیدا ہوئے اور وہ اللہ کی خاص روح ہیں، چوتھا کہنے لگا: آدم کو اللہ نے جن لیا۔

چنانچہ نبی کریم ﷺ تشریف لائے، سلام کیا اور فرمایا: میں نے تم لوگوں کی باتیں اور تمہارا تعجب کرنا سن لیا ہے، واقعہ یہ ہے کہ ابراہیم اللہ کے خاص دوست ہیں اور واقعہ وہ ایسے ہی ہیں، اور موسیٰ اللہ کے ساتھ سرگوشی کرنے والے یعنی کلیم اللہ ہیں، اور وہ اسی طرح ہی ہیں، اور عیسیٰ اللہ کی روح ہیں اور اس کے کلمہ کن سے پیدا ہوئے ہیں، اور وہ ایسے ہی ہیں، اور آدم کو اللہ جل شانہ نے منتخب کیا ہے، اور وہ اسی طرح ہیں اور یہ بات تم اچھی طرح جان لو کہ میں اللہ کا محبوب دوست ہوں اور یہ بات میں فخر کے طور پر نہیں کہہ رہا، اور میں ہی قیامت کے دن حمد کے جھنڈے کو اٹھاؤں گا، اور اس میں کوئی فخر کی بات نہیں، قیامت کے دن سب سے پہلے شفاعت کرنے والا میں ہی ہوں گا اور سب سے پہلے

(۱) تحفة الاحوذی ۸۲/۲

(۲) سنن تدارمی ۲۶/۱، باب ما اعطی النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الفضل۔

میری شفاعت کو ہی قبول کیا جائے گا، یہ بھی فخر کے طور پر نہیں کہہ رہا، میں ہی سب سے پہلے جنت کے (دروازے کے) کڑے اور کٹھ بے ہلاؤں گا، اللہ تعالیٰ میرے لئے کھولیں گے، اور اللہ تعالیٰ مجھے جنت میں داخل کریں گے، اس وقت مؤمن فقراء میرے ساتھ ہوں گے، اور میں کوئی فخر نہیں کر رہا، اور میں ہی اگلوں اور پچھلوں میں سب سے زیادہ معزز و مکرم ہوں گا اور میں یہ بات فخر کے طور پر نہیں کہہ رہا۔

مشکل الفاظ کے معنی: دنا منہم: ان کے قریب ہوئے، بعد اکرون: آپس میں وہ تذکرہ اور گفتگو کر رہے تھے، ماذا بأعجب: کلام موسیٰ سے زیادہ تعجب والی بات کیا ہے، وهو کذا الک: وہ اسی طرح ہیں یعنی ان کی یہی شان اور مقام ہے، نبی اللہ: اللہ سے سرکشی کرنے والے یعنی کلیم اللہ، اول منشفع: (صیغہ اسم مفعول) سب سے پہلے میری شفاعت ہی قبول کی جائے گی، یحورک: ہلائے گا، حرکت دے گا، خلق: (جا کے نیچے زیر اور لام پر زبر) حلقہ کی جمع ہے، دروازے کے کٹھ بے، کڑے، دروازے کی زنجیر، جس سے دروازے کو کھٹکھٹایا جاتا ہے۔

میں ہی اللہ کا حبیب ہوں

نبی کریم ﷺ نے ایک مرتبہ بعض صحابہ کی باتیں سنیں، جن میں وہ بعض انبیاء کی فضیلتوں کو ذکر کر رہے تھے، ایک نے تعجب کے طور پر کہا: حضرت ابراہیم اللہ کے خلیل ہیں، قرآن مجید میں ہے واتخذ اللہ ابراہیم خلیلاً (اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کو خلیل بنایا) دوسرا کہنے لگا کہ اس سے بھی زیادہ عجیب بات یہ ہے کہ حضرت موسیٰ نے اللہ جل شانہ سے کلام کیا ہے، قرآن میں ہے وکلم اللہ موسیٰ تکلیماً (اللہ تعالیٰ نے موسیٰ سے کلام کیا) تیسرا کہنے لگا کہ حضرت عیسیٰ کو بھی یاد کرو، وہ اللہ کے کلمہ کن سے اور اللہ کی خصوصی روح سے پیدا ہوئے ہیں، قرآن میں ہے: انما المسيح عیسیٰ ابن مریم رسول اللہ وکلمتہ ألقھا الی مریم وروح منه (حضرت عیسیٰ مریم کے بیٹے ہیں، اللہ کے رسول ہیں اور اللہ کا کلمہ ہیں جسے اللہ نے مریم میں ڈالا اور اس کے روح ہیں)، چوتھا کہنے لگا کہ اللہ نے حضرت آدم کو بھی منتخب فرمایا، اللہ جل شانہ فرماتے ہیں: ان اللہ اصطفیٰ آدم (بے شک اللہ تعالیٰ نے آدم کو چن لیا) نبی کریم ﷺ نے ان کی باتیں سن کر فرمایا کہ جن انبیاء کی جو صفات اور فضائل آپ لوگوں نے بیان کئے ہیں واقعہ وہ اسی شان کے مالک ہیں، وہ اس طرح ہی تھے، لیکن تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ میں حبیب اللہ ہوں، وہ تمام فضائل اور صفات جو مختلف انبیاء کی ہیں، وہ سب میرے اندر جمع ہیں، پھر نبی کریم ﷺ نے اپنی بعض خصوصیات بیان فرمائیں:

- ۱۔ میں اللہ کا حبیب ہوں، یعنی میں اللہ سے محبت کرتا ہوں اور اللہ مجھ سے محبت کرتے ہیں۔
- ۲۔ قیامت کے دن میں ہی حمد کا پرچم اٹھاؤں گا اور اس میں کوئی فخر کی بات نہیں۔
- ۳۔ سب سے پہلے میں ہی قیامت کے دن لوگوں کی سفارش کروں گا، اور میری سفارش کو ہی سب سے پہلے قبول کیا جائے گا، اور یہ اللہ کا کرم ہے اس میں میرا کوئی فخر اور کمال نہیں۔

۴۔ جنت کے دروازے کا کثرت سب سے پہلے میں کھٹکھاؤں گا، اللہ تعالیٰ میرے لئے جنت کا دروازہ کھولیں گے، چنانچہ سب سے پہلے میں جنت میں داخل ہوں گا، اور میرے ساتھ مہاجرین و انصار اور مسلمانوں میں جو دنیا میں تنگدست اور فقراء تھے، وہ میرے ساتھ سب سے پہلے جنت میں داخل ہوں گے جیسا کہ ایک اور حدیث میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا: میری امت کے فقراء، مالداروں سے پانچ سو سال پہلے جنت میں داخل ہوں گے۔

۵۔ میں تمام اگلوں اور پچھلوں سے خواہ وہ انبیاء ہوں یا دوسرے لوگ، سب سے زیادہ معزز و محترم اور مکرم ہوں، گویا لفظ ”عصیب“ میں خلیل، کلیم اور ہر طرح کے اعزاز و اکرام کے معنی داخل ہیں۔

اس روایت میں دو دفعہ لفظ ”خرج“ استعمال ہوا ہے، پہلے فرمایا: فخرج حتی اذا دنأ منهم پھر فرمایا: فخرج علیہم وسلم، وقال: قد سمعت کلامکم وعجبکم، ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ ممکن ہے: آپ ﷺ جب پہلی بار تشریف لائے تو دیکھا کہ وہ آپس میں باتیں کر رہے ہیں تو آپ وہیں ذرا پیچھے کھڑے ہو کر ان کی باتیں سننے لگے، پھر جب آپ نے ان کی باتیں سن لیں تو پھر آپ ان کے سامنے آئے اور انہیں سلام کیا، ان دونوں حالتوں کے اعتبار سے دو مرتبہ لفظ خرج استعمال کیا گیا ہے۔ (۱)

فعیسیٰ کلمۃ اللہ وروحہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے کلمہ اور روح ہیں، ان کو اللہ کا کلمہ کیوں کہا گیا؟ مفسرین نے اس کی مختلف وجوہ بیان کی ہیں، امام غزالی نے اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام چونکہ ولادت کے عام معروف طریقے کے بغیر صرف اللہ کے کلمہ ”کن“ سے پیدا ہوئے ہیں، اس لئے ان کو ”کلمۃ اللہ“ کہا گیا ہے، اس صورت میں قرآن مجید کی آیت القہا الی مریم کے معنی یہ ہوں گے: اللہ تعالیٰ نے یہ کلمہ حضرت مریم علیہا السلام تک پہنچا دیا، جس کے نتیجے میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش عمل میں آگئی۔

اور ایک قول یہ ہے کہ روح کے معنی: نفخ یعنی پھونکنے کے ہیں، حضرت جبرائیل علیہ السلام نے حضرت مریم کے گریبان میں اللہ کے حکم سے پھونک دیا تھا اور اسی سے حمل قرار پا گیا، چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مغزے کے طور پر صرف نفخ سے پیدا ہو گئے تھے، اس لئے آپ کو روح اللہ کہا گیا ہے، قرآن مجید کی دوسری آیت فنفخنہا فیہا من روحنا میں اسی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ (۲)

خلیل اور عصیب میں فرق

اس میں کوئی شک نہیں کہ تمام انبیاء اور اہل ایمان اللہ جل جلالہ کے دوست اور محبوب ہیں، لیکن دوستی اور محبوبیت کے بھی

(۱) مرقاة المفاتیح ۱۰/۲۲۳، کتاب الفضائل والشہائل، رقم الحدیث: ۵۷۶۲۔

(۲) تفسیر مظہری ۳/۳۲۴ سورہ نساء، آیت نمبر: ۱۷۱، روح الملحانی ۲/۲۵۱، تفسیر قرطبی ۶/۲۳۱، معارف القرآن ۲/۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، سورہ نساء۔

مختلف درجات اور مراتب ہوتے ہیں، اس لئے یہاں گفتگو دوستی اور محبوبیت کے اس اعلیٰ درجے کے بارے میں ہے، جو سب سے اعلیٰ اور سب سے افضل اور بہتر ہے، چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو خلیل اللہ اور نبی کریم ﷺ کو حبیب اللہ کا مقام حاصل ہے، حبیب اور خلیل میں سے حبیب کا درجہ سب سے اعلیٰ و اشرف ہے، اسے سمجھنے کے لئے حبیب اور خلیل کے معنی دیکھئے:

۱۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ ”خلیل“ اس دوست کو کہتے ہیں جس کی دوستی اپنی کسی غرض، مقصد اور ضرورت کی وجہ سے ہو جبکہ ”حبیب“ وہ دوست ہوتا ہے جس کی دوستی کسی غرض اور مفاد کے بغیر ہو۔

۲۔ خلیل اسے کہتے ہیں جس کا ہر عمل اللہ جل جلالہ کی مشا اور رضا کے مطابق ہو، اس کی مرضی کے خلاف کوئی کام نہ کرتا ہو، اور حبیب اس شخص کو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا ہر معاملہ اس حبیب کی رضا، مشا اور اس کی خواہش کے مطابق ہو، ظاہر ہے کہ یہ انتہائی اعلیٰ مقام ہے، اس کے چند دلائل قرآنی آیات سے:

فلنولينك قبلة ترضاها (ترجمہ: سوالبتہ پھیریں گے ہم تجھ کو جس قبلے کی طرف تو راضی ہے) (سورۃ بقرہ: ۱۴۴)

ولسوف يعطيك ربك فترضى (اور تیرا رب تجھے آگے دے گا پھر تو راضی ہوگا) (سورہ صفا: ۵)

ورفعنا لك ذكرك (اور ہم نے تیرا ذکر بلند کیا) (سورہ الم نشرح: ۴)

انا اعطيناك الكوثر (بیشک ہم نے تجھے کوثر عطا کی) (سورہ کوثر)

نبی کریم ﷺ کی محبوبیت کے بارے میں سب سے اہم یہ آیت ہے: قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ((اے محمد) کہہ دیجئے کہ اگر تم اللہ کی محبت رکھتے ہو، تو میری پیروی کرو، اللہ تم سے محبت کرے گا) (سورہ آل عمران: ۳۱) (۱)

ضرورت کے موقع پر اپنا تعارف کرانے کا حکم

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے اپنے اس مقام کا تعارف کرایا، جو آپ کا اللہ جل جلالہ کے ہاں ہے، اس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص ضرورت کے موقع پر اپنی صلاحیتوں اور تعلیمی حیثیت کو لوگوں کے سامنے ذکر کرے یا ”کاغذات، سندات اور سرٹیفکیٹس“ کے ذریعہ اپنا تعارف کرائے، تو ایسا کرنا جائز ہے، بس شرط یہ ہے کہ دل میں اپنے کو بڑا نہ سمجھے، نام و نمود اور ریاکاری پیش نظر نہ ہو۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ: مَكْتُوبٌ فِي التَّوَزُّاعِ صِفَةُ مُحَمَّدٍ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ يَذْفَنُ مَعَهُ قَالَ: خَسَّالٌ أَبُو مُؤَدُّوْدٍ: وَقَدْ بَقِيَ فِي النَّبِيِّتِ مَوْضِعٌ قَبْرٍ.

حضرت عبداللہ بن سلام فرماتے ہیں کہ تورات میں نبی کریم ﷺ کے اوصاف مذکور ہیں، اور یہ بھی لکھا ہوا ہے کہ

عیسیٰ بن مریم آپ کے ساتھ (حجرہ مبارکہ میں) دفن کئے جائیں گے، حدیث کے ایک راوی ابو مودود یعنی عبدالعزیز بن سلیمان مدنی کہتے ہیں کہ حجرہ مبارکہ میں ایک قبر کی جگہ باقی ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو روضہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں دفن کیا جائے گا

مذکورہ حدیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

۱۔ تورات میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اوصاف مذکور تھے کہ آپ فلاں قبیلے سے اور فلاں علاقے میں پیدا ہوں گے، ان کی شکل و صورت، قد و قامت اور جسم کے اعضاء ایسے ایسے ہوں گے..... اس سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت و فضیلت ثابت ہوتی ہے، اسی وجہ سے اس حدیث کو امام ترمذی نے یہاں پر ذکر کیا ہے۔

۲۔ یہ بھی تورات میں لکھا تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام کو روضہ رسول میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دفن کیا جائے گا، اس بات کی تائید مندرجہ ذیل روایات سے بھی ہوتی ہے:

✽ ابن الجوزی نے کتاب الوفاء میں حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت نقل کی ہے جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی جب وفات ہوگی، تو وہ میرے ساتھ مقبرہ میں دفن کئے جائیں گے، میں اور عیسیٰ، ابوبکر و عمر کے درمیان اٹھیں گے، اس حدیث کو ضعیف کہا گیا ہے۔ (۱)

✽ اخبار المدینہ میں حضرت سعید بن مسیب کا قول ہے کہ حضرت عائشہ کے حجرہ میں یعنی روضہ رسول میں اس وقت تین قبریں ہیں اور ایک قبر کی جگہ خالی ہے، جس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دفن کیا جائے گا۔

✽ حضرت عائشہ کی ایک روایت ہے جس میں انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روضہ رسول میں آپ کے ساتھ دفن ہونے کی اجازت طلب کی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اَللّٰی لَکَ بِذٰلِکَ وَلَیْسَ فِیْ ذٰلِکَ الْمَوْضِعِ الْاَقْبَرِیْ وَفَبَوَّأْنِیْ بِکُمْ وَغَمَزَ عِیْسٰی بِنِ مَرْیَمَ (یعنی تم یہاں دفن نہیں ہو سکو گی، کیونکہ اس میں صرف میری، ابوبکر و عمر اور عیسیٰ بن مریم کی قبریں ہوں گی)۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ثابت نہیں ہے۔ (۲)

روضہ رسول میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کی قبروں کی ترتیب اس طرح ہے کہ سب سے آگے قبہ دالی جانب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک ہے، اس کے بعد حضرت ابوبکر کی قبر اس طرح ہے کہ جہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا سینہ مبارک ہے وہاں حضرت ابوبکر کا سر ہے، حضرت ابوبکر کی قبر کے بعد حضرت عمر کی قبر اس طرح ہے کہ جہاں حضرت ابوبکر کا سینہ ہے وہاں

(۱) مرقاة المفاتیح ۱۰/۱۶۵، کتاب الفتن، باب نزول عیسیٰ علیہ السلام، رقم: ۵۵۰۸۔

(۲) فتح الباری ۸۳/۷، کتاب فضائل اصحاب النبی ﷺ، باب قصة البیعة والاتفاق علی عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ۔

حضرت عمر کا سر ہے، اور حضرت عمر کے پہلو میں ایک قبر کی جگہ خالی ہے، جس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دفن کیا جائے گا، (۱)
 چنانچہ ایک روایت میں ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس دنیا میں اپنی عمر کے آخری وقت میں بیت اللہ کا حج کریں گے،
 واپسی کے وقت مکہ اور مدینہ کے درمیان ان کا انتقال ہو جائے گا، پھر ان کی نعش مبارک مدینہ منورہ میں لائی جائے گی اور روضہ
 رسول میں حضرت عمر کے پہلو میں انہیں دفن کیا جائے گا، اس طرح یہ دونوں صحابی حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر فاروق دونوں
 کے درمیان قیامت تک آرام فرما رہیں گے، یہ وہ اعزاز ہے جو ان کے علاوہ کسی اور انسان کو حاصل نہیں۔ (۲)

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: لَمَّا كَانَ الْيَوْمَ الَّذِي دَخَلَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ أَضَاءَ مِنْهَا
 كُلُّ شَيْءٍ، فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمَ الَّذِي مَاتَ فِيهِ، أَظْلَمَ مِنْهَا كُلُّ شَيْءٍ، وَمَا نَقَضْنَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ الْأَيْدِي، وَإِنَّا لَفِي دَفْنِهِ حَتَّى أَنْكَرْنَا قُلُوبُنَا. (۳)

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جس دن نبی کریم ﷺ مدینہ منورہ میں داخل ہوئے تھے، تو مدینہ کی ہر چیز روشن ہو گئی
 تھی، پھر جس دن آپ ﷺ کا انتقال ہوا تو مدینہ کی ہر چیز تاریک ہو گئی تھی، اور ہم نے ابھی ہاتھوں کو رسول اللہ
 ﷺ (کی قبر پر مٹی ڈال کر) جھاڑا نہیں تھا جبکہ ہم آپ کے دفن میں مشغول تھے یہاں تک کہ ہم نے اپنے دلوں کو
 اجنبی پایا (اور ہم اپنے دلوں کو پہچان نہ سکے کہ ان میں وہ کیفیت باقی نہیں رہی، جو نبی کریم ﷺ کی موجودگی کے
 وقت تھی)۔

مشکل الفاظ کے معنی: أضاء: روشن ہو گئے، فتنها: اس میں "ہا" ضمیر مدینہ کی طرف لوٹ رہی ہے، ما نقضنا: ہم نے جھاڑا
 نہیں تھا، صاف نہیں کیا تھا، وإنا لفی دفنہ: اس حال میں کہ ہم نبی کریم ﷺ کے دفن میں مشغول تھے، حتی انکرنا قلوبنا:
 یہاں تک کہ ہم نے اپنے دلوں کو نہ پہچانا، ہم نے اپنے دلوں کو اجنبی اور اوپر پایا۔

مدینہ کی رونقیں اور روشنیاں

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ کی برکات کی طرف اشارہ ہے کہ مدینہ منورہ کی ساری رونقیں، روشنیاں اور چمک دمک
 نبی کریم ﷺ کے بابرکت وجود سے تھی، آپ کی حیات سے ہر چیز تروتازہ اور دلوں میں ایمان و یقین کے خاص قسم کے انوار اور
 دلوں کے موجود تھے، ہر طرف رونقیں، بہاریں اور روشنیاں ہی روشنیاں تھیں، انوار نبوی سے مسکراتا یہ شہر اس وقت پھر تاریک ہو گیا،
 جس وقت آپ ﷺ کی وفات ہو گئی، حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ آپ کے انتقال سے ہمارے دلوں کی کیفیتیں ہی بدل گئیں، ہم

(۱) مرقاة المفاتیح ۱۰/۱۶۵، کتاب الفتن، باب نزول عیسیٰ علیہ السلام، رقم: ۵۵۰۸۔

(۲) مرقاة ۱۰/۴۵۱، کتاب الفضائل، باب فضائل سید المرسلین ﷺ

(۳) سنن ابن ماجہ، الجنائز، باب ذکر وفاته، رقم: ۱۶۳۱۔

ابھی آپ کے دُفن میں ہی مشغول تھے کہ ہم نے اپنے دلوں کو اس کیفیت سے خالی پایا گویا وہ اجنبی اور عجیب و غریب ہو گئے، دلوں میں انوار و برکات کی وہ حالت باقی نہ رہی، جو نبی کریم ﷺ کی موجودگی کے وقت تھی، اسی بات کو حضرت انس نے اس جملے میں بیان کیا: حتی انکرونا قلوبنا۔ (۱)

بَاب مَا جَاءَ فِي مِيلَادِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یہ باب اس حدیث پر مشتمل ہے، جس میں نبی کریم ﷺ کی پیدائش کا ذکر ہے

عَنْ قَيْسِ بْنِ مَخْرَمَةَ قَالَ: وَلِدْتُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفِيلِ، قَالَ: وَسَأَلَ عَثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ، قُبَاثَ بْنَ أَشِيمَ أَخَا بَنِي يَغْمَرِ بْنِ لَيْثٍ: أَأَنْتَ أَكْبَرُ أَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْبَرُ مِنِّي وَأَنَا أَقْدَمُ مِنْهُ فِي الْمِيلَادِ، قَالَ: وَرَأَيْتَ خَذَقَ الطَّيْرِ أَخْضَرَ مَحِيلاً. (۲)

حضرت قیس بن مخرمہ کہتے ہیں کہ میں اور رسول اللہ ﷺ ہاتھی والے سال میں پیدا ہوئے، قیس بن مخرمہ کہتے ہیں کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے قبیلہ بنی یغمر بنی لیس کے ایک شخص قباث بن اشیم سے پوچھا کہ آپ بڑے ہیں یا رسول اللہ ﷺ؟ وہ کہنے لگا: رسول اللہ ﷺ مجھ سے (رحمہ میں) بڑے ہیں، اور میں پیدائش کے لحاظ سے آپ سے بہت مقدم ہوں (یعنی بہت پہلے پیدا ہوا ہوں) قباث کہتے ہیں کہ میں نے (ان) پرندوں کی بیٹ دیکھی (جنہوں نے ابرہہ کے ہاتھی اور لشکر کو کنکریاں ماری تھیں) وہ سبز اور متغیر (یعنی بدلی ہوئی) تھیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: عام الفیل: ہاتھی والے سال، جس میں ابرہہ اور اس کا لشکر بیت اللہ پر حملہ کرنے کے ارادے سے آیا تھا، اکبر منی: رسول اللہ ﷺ رتبہ اور مقام کے اعتبار سے مجھ سے بہت بڑے ہیں، انا اقدم منه: میں آپ سے بہت مقدم ہوں یعنی پیدائش کے لحاظ سے، خذق الطیر: (حار پرزبر اور ذال ساکن) پرندوں کی بیٹ، اور ترمذی کے بعض نسخوں میں خذق الفیل ہے، اخضر: وہ بیٹ سبز تھی، محیلا: (میم پر پیش، حاک کے نیچے زپر) متغیر، بدلی ہوئی۔

حضرت قیس بن مخرمہ رضی اللہ عنہ

حضرت قیس بن مخرمہ اور نبی کریم ﷺ دونوں عام الفیل میں پیدا ہوئے، جیسا کہ مذکورہ حدیث میں ہے، یہ مؤلفہ القلوب میں سے ہیں یعنی ان کو اسلام کے قریب اور اس پر ثابت قدم رہنے کے لئے ان کی مالی امداد کی جاتی تھی، پھر یہ مخلص مسلمان ہو گئے تھے، یہ بہت اونچی سیٹی بجاتے تھے، بیت اللہ کے قریب سیٹی مارتے تو اس کی آواز غار حراء تک جاتی تھی، جو بیت اللہ سے

(۱) مرقاة المفاتیح ۱۰۹/۱۱، کتاب الفضائل، باب ہجرة أصحابه من مكة ووفاته، رقم: ۵۹۶۲۔

(۲) مسند احمد ۲/۱۵۲، عن قیس بن مخرمہ۔

تقریباً تین میل کے فاصلے پر واقع ہے۔ (۱)

حضرت قباث بن اشیم رضی اللہ عنہ

حضرت قباث بن اشیم رضی اللہ عنہ عمر کے لحاظ سے نبی کریم ﷺ سے بڑے تھے، انہوں نے ان پرندوں کو دیکھا ہے جنہوں نے ابرہہ کے ہاتھیوں کو تھس تھس کیا تھا، ابتداء میں کفار مکہ کے ساتھ تھے، چنانچہ غزوہ بدر میں مسلمانوں کے خلاف مشرکین کے ساتھ تھے، انہوں نے فتح و نصرت کے جو حیرت انگیز کارنامے بدر کے موقع پر مسلمانوں میں دیکھے، تو اسلام ان کے دل میں گھر کر گیا تھا، اور لوگ بھی ان کو اسلام کے بارے میں بتاتے رہتے تھے، سوچا کہ اب جب میں مدینہ جاؤں گا، تو محمد ﷺ سے ملاقات کروں گا، چنانچہ غزوہ خندق کے بعد مسجد نبوی میں نبی کریم ﷺ کے پاس آئے، سلام کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا اے قباث، تو وہی شخص ہے، جس نے بدر کے موقع پر یہ کہا تھا: لَوْ خَوَّجْتُ نِسَاءَ قُرَيْشٍ بِأَكْمَتِهِنَّ أَزَدْتُ مُحَمَّدًا وَأَصْحَابَهُ أَكْرَمَ رِيشٍ کی تمام عورتیں اپنی آستینوں سے یعنی مسلح ہو کر مسلمانوں کے خلاف آجائیں تو یہ محمد اور اس کے ساتھیوں کو کھٹکت فاش دے دیتیں، قباث نے کہا: اشہد انک رسول اللہ، میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے سچے نبی ہیں، کیونکہ یہ بات بدر کے دن میں نے صرف سوچی تھی، نہ تو میری زبان نے کوئی جنبش کی، نہ ہی میرے ہونٹ کھلے اور نہ ہی میرے کانوں نے سنا، لامحالہ میرے دل کی بات کو اللہ نے ہی آپ کو بتایا ہے، اس لئے میں مسلمان ہونا چاہتا ہوں، لہذا مجھے آپ بیعت کر لیجئے، چنانچہ وہ مسلمان ہو گئے، پھر یہ مختلف غزوات میں شریک رہے، غزوہ حنین اور یرموک وغیرہ میں پیش پیش تھے، عبدالملک بن مروان کے زمانے تک یہ زندہ رہے، بعد میں انہوں نے شام میں رہائش اختیار کر لی تھی، (۲)

نبی کریم ﷺ کی تاریخ پیدائش

نبی کریم ﷺ واقعہ فیل کے پچاس یا پچپن دنوں کے بعد ربیع الاول کے مہینے میں، حیر کے دن مکہ مکرمہ میں صبح صادق کے وقت، حضرت ابوطالب کے گھر میں پیدا ہوئے، ربیع الاول کی کوئی تاریخ تھی؟ اس میں مختلف اقوال منقول ہیں دو ربیع الاول، آٹھ، نو، دس اور بارہ ربیع الاول، قول مشہور تو بارہ ربیع الاول ہے لیکن جمہور محدثین اور اہل تاریخ کے نزدیک راجح قول آٹھ یا نو ربیع الاول مطابق ۱۲۰ اپریل ۵۷۱ء ہے کیونکہ اس بات کو سامنے رکھ کر کہ ربیع الاول کا مہینہ ہو اور پیر کا دن ہو، جب حساب کیا جائے تو

(۱) الاصابة ۳/۵، حرف القاف

(۲) الاصابة ۳۱۰/۵، حرف القاف، دلائل النبوة للبيهقي ۱۵۰/۳، باب وقوع الخبر بمكة ط: بيروت، اسد الغابة ۹/۴۔

آٹھ یا نو ریح الاول کی تاریخ آتی ہے، محققین نے اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ (۱)
 ”عام الفیل“ سے اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے جس میں یمن کا بادشاہ ابرہہ اور اس کا لشکر بیت اللہ پر حملہ کرنے کے ارادے سے آیا تھا، اللہ نے کچھ مخصوص پرندوں کو بھیجا، جنہوں نے انہیں تھس تھس کر دیا، ان پرندوں کی ہیٹ سبز اور بدلی ہوئی تھی۔

بَاب مَا جَاءَ فِي بَدْءِ نُبُوَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یہ باب اس حدیث پر مشتمل ہے جس میں نبی ﷺ کی نبوت کی ابتداء (کی علامات اور معجزات) کا ذکر ہے
 عَنْ بَنِي أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ، قَالَ: خَرَجَ أَبُو طَالِبٍ إِلَى الشَّامِ وَخَرَجَ مَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَشْيَاحٍ مِنْ قُرَيْشٍ، فَلَمَّا أَشْرَفُوا عَلَى الزَّاهِبِ هَبَطَ فَخَلَّوْا رِحَالَهُمْ، فَخَرَجَ إِلَيْهِمُ الزَّاهِبُ وَكَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ يَمُرُّونَ بِهِ فَلَا يَخْرُجُ إِلَيْهِمْ وَلَا يَلْتَفِتُ.

قَالَ: فَهَمَّ يَخْلُونَ رِحَالَهُمْ، فَجَعَلَ يَتَخَلَّلُهُمُ الزَّاهِبُ حَتَّى جَاءَ فَأَخَذَ بِيَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: هَذَا سَيِّدُ الْعَالَمِينَ، هَذَا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ، يَبْعَثُ اللَّهُ رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ، فَقَالَ لَهُ أَشْيَاحُ مِنْ قُرَيْشٍ: مَا عَلِمْنَاكَ، فَقَالَ: إِنَّكُمْ حِينَ أَشْرَفْتُمْ مِنَ الْعَقْبَةِ لَمْ يَبْقَ شَجَرٌ وَلَا خَجَرٌ، إِلَّا خَرَّ سَاجِدًا وَلَا يَسْجُدَانِ إِلَّا لِنَبِيِّ، وَإِنِّي أَعْرِفُهُ بِحَاتِمِ النَّبُوَّةِ أَسْفَلَ مِنْ غُضْرٍ وَفِي كَيْفِهِ مِثْلُ التَّفَاحَةِ.

ثُمَّ رَجَعَ فَصَنَعَ لَهُمْ طَعَامًا، فَلَمَّا أَتَاهُمْ بِهِ وَكَانَ هُوَ فِي رَغِيَةِ الْإِبِلِ، قَالَ: أَرْسِلُوا إِلَيَّ، فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ غَمَامَةٌ ثُظُلَةٌ، فَلَمَّا دَنَا مِنَ الْقَوْمِ وَجَدَهُمْ قَدْ سَبَقُوا إِلَى فِيءِ الشَّجَرَةِ، فَلَمَّا جَلَسَ مَالٌ فِيءِ الشَّجَرَةِ عَلَيْهِ، فَقَالَ: انْظُرُوا إِلَيَّ فِيءِ الشَّجَرَةِ مَالٌ عَلَيْهِ، قَالَ: فَبَيْنَمَا هُوَ قَائِمٌ عَلَيْهِمْ، وَهُوَ يَنَاشِدُهُمْ أَنْ لَا يَذْهَبُوا بِهِ إِلَى الرُّومِ، فَإِنَّ الرُّومَ إِن رَأَوْهُ عَرَفُوهُ بِالْصِّفَةِ فَيَقْتُلُونَهُ، فَالْتَفَتَ لِإِذَا بِسَبْعَةٍ قَدْ أَقْبَلُوا مِنَ الرُّومِ فَاسْتَقْبَلَهُمْ، فَقَالَ: مَا جَاءَ بِكُمْ؟ قَالُوا: جِئْنَا، إِنَّ هَذَا النَّبِيَّ خَارِجٌ فِي هَذَا الشَّهْرِ، فَلَمْ يَبْقَ طَرِيقٌ إِلَّا بُعِثَ إِلَيْهِ بِأَنَاسٍ وَإِنَّا قَدْ أَخْبَرْنَا خَبْرَهُ فَبُعِثْنَا إِلَى طَرِيقِكَ هَذَا، فَقَالَ: هَلْ خَلَقْتُمْ أَحَدًا هُوَ خَيْرٌ مِنْكُمْ؟ قَالُوا: إِنَّمَا أَخْبَرْنَا خَبْرَهُ بِطَرِيقِكَ هَذَا.

قَالَ: أَفَرَأَيْتُمْ أَمْرًا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَقْضِيَهُ هَلْ يَسْتَطِيعُ أَخْذُ مِنَ النَّاسِ رَذَةً؟ قَالُوا: لَا، قَالَ: فَبَايَعُوهُ وَأَقَامُوا مَعَهُ قَالَ: أَنَشِدُكُمْ بِاللَّهِ أَيُّكُمْ وَلِيُّهُ؟ قَالُوا: أَبُو طَالِبٍ، فَلَمْ يَزَلْ يَنَاشِدُهُ حَتَّى رَذَهُ أَبُو طَالِبٍ وَبُعِثَ مَعَهُ أَبُو بَكْرٍ

(۱) شرح مسلم للنووی ۲/۲۶۰ کتاب الفضائل باب قدر عمره ﷺ و اقامته بمكة والمدينة، سيرة النبي ۱/۱۲۶ شبلی نعمانی، سيرة للمصطفیٰ ۱/۴۲، تحفة الاخوذی ۱۰/۸۸.

بَلَا وَرَوَّذَهُ الرَّاهِبُ مِنَ الْكُفْكَبِ وَالزَّيْتِ. (۱)

حضرت ابو موسیٰ اشعری فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) ابوطالب (تجارت کی غرض سے) شام کے سفر کے لئے نکلے اور ان کے ساتھ نبی کریم ﷺ بھی قریش کے چند بڑے لوگوں کے ہمراہ نکلے، پس جب وہ (بحیرا) پادری کے قریب ہوئے، تو حضرت ابوطالب (اس جگہ) اترے پھر تمام قافلے نے اپنے کجاوے کھولے، ہاتھ میں وہ پادری (ملاقات کے لئے) ان لوگوں کے پاس خود آگیا، حالانکہ (اس سے پہلے) یہ لوگ اوہر سے گزرا کرتے تھے، لیکن وہ پادری نہ کبھی ان کے پاس نکل کر آیا اور نہ ہی کبھی ان کی طرف کوئی توجہ کی تھی۔

حضرت ابو موسیٰ فرماتے ہیں کہ ابھی وہ اپنے کجاوے کھول ہی رہے تھے کہ اس راہب نے (کسی کی تلاش میں) ان کے درمیان گھومنا شروع کر دیا، یہاں تک کہ وہ آیا اور رسول اللہ ﷺ کا ہاتھ پکڑ کر کہنے لگا: یہ تمام جہانوں کے سردار ہیں، یہ تمام جہانوں کے پروردگار کے رسول ہیں، اللہ تعالیٰ ان کو تمام جہانوں کے لئے رحمت بنا کر بھیجیں گے (یعنی نبی بنا دیں گے) اس پادری سے قریش کے چند شیوخ نے کہا: تمہیں یہ کس طرح معلوم ہوا؟ اس نے کہا: جب تم گھائی سے سامنے ہوئے ہو تو کوئی پتھر اور کوئی درخت باقی نہیں رہا، مگر یہ کہ وہ سجدے میں گر پڑا، پتھر اور درخت نبی ہی کو سجدہ کرتے ہیں، اور میں ان کو مہر نبوت سے بھی پہچانتا ہوں، جو آپ کے شانے کی نرم و گداز ہڈی کے نیچے سب کی طرح ہے۔

پھر وہ پادری (اپنے گھر) لوٹ گیا اور قافلے والوں کے لئے کھانا بنایا، جب وہ کھانا لے کر ان کے پاس آیا، تو نبی کریم ﷺ اونٹ چرانے کے لئے گئے ہوئے تھے، پادری کہنے لگا: تم لوگ نبی کریم ﷺ کو بلانے کے لئے کوئی بندہ بھیجو، تاکہ وہ کھانے کے لئے تشریف لے آئیں کیونکہ میرے تو مہمان خصوصی وہی ہیں) چنانچہ آپ تشریف لائے اس طرح کہ آپ کے اوپر ایک بادل نے سایہ کر رکھا تھا، پھر جب آپ لوگوں کے قریب پہنچے تو دیکھا کہ لوگ درخت کی سایہ دار جگہ پر آپ سے سبقت کر چکے ہیں (یعنی پہلے سے سائے والی جگہوں پر وہ لوگ بیٹھے ہوئے تھے) جب آپ ﷺ (دھوپ والی جگہ پر) بیٹھ گئے، تو درخت کا سایہ آپ پر جھک گیا، اس پادری نے کہا: دیکھو درخت کے سائے کی طرف، آپ پر جھک گیا ہے۔

راوی کہتے ہیں: پھر وہ پادری ان کے درمیان کھڑا تھا اور ان کو یہ قسم دے رہا تھا کہ وہ لوگ آپ ﷺ کو روم لے کر نہ جائیں، کیونکہ رومی جب آپ ﷺ کو دیکھیں گے تو وہ آپ کو اوصاف سے پہچان لیں گے اور ان کو قتل کر دیں گے، پھر وہ پادری (ایک طرف) متوجہ ہوا تو اچانک دیکھا کہ سات آدمی روم سے آرہے ہیں، پادری نے ان کا استقبال کیا، اور ان سے کہا کہ تم لوگ کیسے آئے ہو؟ (کیا سبب پیش آیا؟) انہوں نے جواب دیا کہ ہم اس لئے آئے ہیں کہ

اس مہینے میں یہ نبی (یعنی نبی آخر الزمان) ظاہر ہونے والے ہیں، چنانچہ (روم کی طرف آنے والا) کوئی راستہ باقی نہیں رہا، مگر یہ کہ اس پر کچھ لوگوں کو بھیج دیا گیا ہے، اور ہمیں اس نبی کے بارے میں بتایا گیا (کہ وہ ایک تجارتی قافلے میں روم آرہے ہیں) اس لئے ہمیں آپ کے اس راستے کی طرف بھیجا گیا ہے، پادری نے پوچھا: کیا تمہارے پیچھے کوئی ہے جو تم سے بہتر ہو؟ انہوں نے جواب دیا: ہمیں اس نبی کے بارے میں یہ اطلاع دی گئی ہے کہ وہ آپ کے اس راستے میں ہے (اس لئے ہم ہی اس راستے پر متعین کئے گئے ہیں) پادری نے کہا: تم بتاؤ کہ وہ امر جسے کرنے کا اللہ جل شانہ ارادہ کر لیں تو کیا لوگوں میں سے کوئی اسے رد کر سکتا ہے؟ وہ کہنے لگے: نہیں (کوئی انسان اسے رد نہیں کر سکتا) راوی کہتے ہیں کہ پھر وہ سات آدمی راہب کے ہاتھ پر بیعت ہو گئے، اور اس کے پاس ہی ٹھہر گئے۔

پادری نے کہا: میں تمہیں اللہ کی قسم دیتا ہوں (یہ بتاؤ کہ) تم میں سے کون اس بننے والے نبی کا سر پرست ہے؟ لوگوں نے جواب دیا: ابوطالب (ان کے سر پرست ہیں) چنانچہ وہ پادری ابوطالب کو مسلسل قسمیں دیتا رہا (کہ آپ اسے مکہ مکرمہ واپس بھیج دیں، تاکہ رومیوں سے ان کی جان کی حفاظت ہو جائے) یہاں تک کہ ابوطالب نے آپ ﷺ کو واپس روانہ کر دیا، اور آپ کے ساتھ حضرت ابوبکر نے حضرت بلال کو بھیجا، اور راہب نے آپ ﷺ کو موٹی روٹی اور روغن زیتون کا توشہ دیا۔

مشکل الفاظ کے معنی: راہب جو بحیرا کے نام سے مشہور ہے۔ شیخ جزری فرماتے ہیں کہ بحیرا کا تلفظ یوں ہے: (با پر زبر) حاک کے نیچے زیر اور یا ساکن) مشہور تلفظ اس طرح ہے (با پر پیش اور حا پر زبر)۔ عیسائی پادری، اشیانہ: شیخ کی جمع ہے: عمرید آدمی، قبیلہ کا سردار، فلما اشرقوا: جب قافلے والے قریب ہوئے، ہبط: ابوطالب اترے یعنی اس جگہ پر پڑاؤ ڈالا بعض نسخوں میں ہبطوا جمع کا لفظ ہے: وہ تمام لوگ اترے، فحلوا: انہوں نے کھول دیئے، وحال: رحل کی جمع ہے: کجاوے، یمرون بہ: اس راہب کے پاس سے گذرتے، ولا يلتفت الیہم: وہ ان کی طرف کوئی توجہ نہ کرتا، يتخللہم الراہب: قافلے والوں کے درمیان (کسی کی تلاش میں) پادری گھومنے پھرنے لگا، پادری قافلے میں گھس گیا، حین اشرقتم من العقبۃ: جب تم گھاٹی سے سامنے ہوئے ہو، خر ساجدا: شجر و حجر سجدے میں گر پڑے، اسفل: یعنی فی مکان اسفل: نیچے جگہ میں، غصروف: (غین اور را پر پیش اور ضا د ساکن) کسی بھی جگہ کی نرم و گداز ہڈی، اس کی جمع: غصاریف ہے، انی أعرفہ بخاتم النبوة اسفل من غصروف کشفہ: آپ ﷺ کے کندھے کی نرم و گداز ہڈی کے نیچے جگہ پر مہر نبوت سے میں آپ کو پہچانتا ہوں، ثم رجع: پھر پادری گھروٹ گیا، فلما اتاہم بہ: جب پادری قافلے میں کھانا لے کر آیا، فی دعیۃ الابل: (را کے نیچے زیر اور عین ساکن) اونٹ چراتا، ان کی حفاظت و نگہبانی کرنا، قال: ارسلوا الیہ: پادری نے کہا: تم لوگ محمد ﷺ کی طرف بلانے کے لئے کوئی بندہ بھیجو، فأقبل: چنانچہ آپ تشریف لائے، غمامۃ: (غین پر زبر) بادل، تظللہ: (باب افعال) وہ بادل آپ ﷺ پر سایہ کر رہا تھا، وجدهم قد سبقوا: آپ ﷺ نے لوگوں کو اس حالت میں پایا کہ وہ آپ سے سایہ دار جگہ پر بیٹھنے میں سبقت کر گئے ہیں، پہلے

ہی بیٹھ چکے ہیں، مال فی الشجرۃ: درخت کا سایہ جھک گیا، قال: فبینما هو قائم علیہم: راوی نے کہا: اس دوران کہ پادری ان کے درمیان کھڑا تھا، یناشدہم: پادری قافلے کو قسم دے رہا تھا، فاذا بسبعة قد اقبلوا من الروم: اچانک پادری نے دیکھا کہ سات آدمی روم سے آرہے ہیں، اقاموا معہ: وہ سات آدمی اس پادری کے پاس ہی ٹھہر گئے، انشدکم باللہ: میں تم کو اللہ کی قسم دیتا ہوں، فلم یزل یناشدہ: وہ مسلسل ابوطالب کو قسم دیتا رہا، زدہ: آپ ﷺ کو پادری نے توشہ دیا، کعک: (کاف پر زبر اور عین ساکن) (۱) موٹی روٹی (۲) وہ گول روٹی جو آٹے، دودھ اور شکر چینی کو ملا کر بنائی جاتی ہے، آج کل کی زبان میں اسے ”شیر مال“ بھی کہا جاسکتا ہے، یک، بیٹری۔

شام کا سفر اور بحیرا راہب کا واقعہ

ابوطالب تجارت کا کاروبار کرتے تھے، قریش کا یہ دستور تھا کہ سال میں کم از کم ایک سفر شام کی طرف تجارت کی غرض سے کیا کرتے تھے، نبی کریم ﷺ کی عمر بارہ سال تھی، ابوطالب نے حسب دستور شام جانے کا ارادہ کیا، سفر کی تکلیف یا کسی اور وجہ سے وہ نبی کریم ﷺ کو ساتھ نہیں لے جانا چاہتے تھے، لیکن عین روانگی کے وقت ابوطالب نے دیکھا کہ نبی کریم ﷺ کے چہرے پر غم و حزن اور پریشانی کے آثار ہیں، اس لئے انہوں نے آپ ﷺ کو بھی ساتھ لے لیا کیونکہ ابوطالب کو آپ کی دل شکنی اور پریشانی گوارا نہ تھی۔

جب یہ شام کے شہر ”بصری“ کے قریب پہنچے، تو وہاں ایک عیسائی پادری رہتا تھا، جس کا نام ”جرجیس“ تھا اور بحیرا راہب کے نام سے مشہور تھا، نبی کریم ﷺ کی جو علامات اور صفات آسمانی کتابوں میں مذکور تھیں، ان سے یہ اچھی طرح واقف تھا، اس وجہ سے اس راہب نے نبی کریم ﷺ کو پہچان لیا، آپ کا اور آپ کی وجہ سے پورے قافلے کا بڑا اکرام کیا، کھانے کی دعوت کی اور قافلے میں شریک تمام لوگوں کو اپنے مخصوص انداز میں سمجھایا کہ یہی وہ آخری نبی ہیں، جو تمام جہانوں کے سردار ہیں..... اس نے کہا کہ تمہارا قافلہ جب گھاٹی سے صومدار ہوا تو تمام شجر و حجر اس نبی کے سامنے تعظیم کی وجہ سے جھک رہے تھے، بادل آپ پر سایہ کر رہا تھا، درخت نے اپنی شاخوں کا سایہ نبی کریم ﷺ پر کر دیا، یہ تمام معجزات اس پادری نے ذکر کئے، اور ابوطالب کو قسم دے کر کہنے لگا کہ آپ اس بننے والے نبی کو روم لے کر نہ جائیں، انہیں واپس مکہ مکرمہ روانہ کر دیں، اگر رومیوں کو ان کے بارے میں پتہ چل گیا تو وہ انہیں قتل کر دیں گے۔

اسی دوران سات آدمی روم کی طرف سے اس راہب کے پاس آئے تو پوچھا کہ تم لوگ کیسے آئے ہو، انہوں نے بتایا کہ ہمیں اپنے بڑوں نے اپنے آسمانی علم کی روشنی میں یہ بتایا ہے کہ اس مہینے میں وہ نبی شام کی طرف سفر کے لئے نکلنے والا ہے، ہمیں یہ کام سونپا گیا کہ وہ نبی اس راستے سے جب آئے ہو تو اسے مار دیا جائے، اس پادری نے سمجھایا کہ تم یہ بتاؤ کہ جس امر کو اللہ تعالیٰ نے کرنا ہوا تو اسے کوئی رد کر سکتا ہے، اس لئے یہ نبی ضرور آکر رہے گا، تم اسے مارنے کے درپے نہ ہو، تمہارے لئے یہ ہرگز جائز نہیں،

بحث مباحثہ کے بعد بالآخر وہ سات آدمی بات سمجھ گئے، انہوں نے اس پادری کے ہاتھ پر بیعت کر لی اور اس کے پاس ٹھہر گئے، ادھر ابوطالب نے آپ ﷺ کو واپس بھیجنے کے لئے ترتیب بنالی اور راہب نے راستے میں ناشتے کے لئے سالن کے طور پر روغن زیتون اور روٹی ساتھ دے دی۔

فلما جلس مال فیہ الشجرة علیہ، نبی کریم ﷺ پر درخت کا سایہ پائل ہو گیا، حالانکہ اس وقت آپ کے سر پر بادل نے بھی سایہ کر رکھا تھا جس کی تفصیل اوپر روایت میں مذکور ہے، یہ سارا کچھ اس لئے کیا گیا تاکہ نبی کریم ﷺ کا امتیازی مقام لوگوں کے سامنے واضح ہو جائے، اور لوگوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ یہ میرے محبوب رسول ہیں، نیز اس پادری نے بھی لوگوں کو متوجہ کیا کہ تم لوگ اگر بادل کی طرف نہیں دیکھ سکتے کہ وہ ادھچا ہے تو درخت کی شاخوں کی طرف ہی دیکھ لو کہ وہ کیسے اپنی شاخوں کو جھکا کر اپنا سایہ آپ ﷺ پر کئے ہوئے ہے، یہ سارا کچھ دیکھنے کے باوجود کفار مکہ نے پھر بھی نبی کریم ﷺ پر ایمان نہیں لایا۔ (۱) یہ پستہ کا درخت ہے جو اس وقت بھی اردن میں موجود ہے، اس کے قریب بحیرہ راہب کی خانقاہ کے نشانات بھی ہیں، اس کی تفصیل کے لیے استاذ محترم مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم کی یہ کتاب دیکھیے: سفر در سفر، اردن کا سفر۔

قالوا: جئنا ان هذا النبی خارج فی هذا الشهر، اس جملے کا یہ مطلب نہیں کہ وہ نبی اس مہینے میں نبوت کا اعلان کرنے والے ہیں، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہمیں یہ پتہ چلا ہے کہ آئندہ بننے والے نبی اس مہینے میں سفر کر کے شام کی طرف آنے والے ہیں، کیونکہ باقاعدہ نبوت کا اعلان تو اس وقت ہوا کہ جب نبی کریم ﷺ کی عمر چالیس سال ہو گئی تھی۔

فقال: هل لحلفکم احد هو خیر منکم، پادری نے ان سات بندوں سے کہا کہ یہ بتاؤ کہ تمہارے پیچھے ایسا کوئی بندہ ہے، جو تم سے بہتر ہو، یا تمہاری طرح ہی سارے موٹے دماغ والے ہیں، جنہیں کوئی بات سمجھ ہی نہیں آتی، ان سے جب کوئی اور جواب نہ بن سکا، تو دوبارہ وہی جملہ دہرایا کہ ہمیں یہ بتایا گیا ہے کہ اس راستے سے اس نبی نے شام کی طرف سفر کر کے آتا ہے۔ (۲)

حتی ردہ ابو طالب، وہ پادری ابوطالب سے مسلسل کہتا رہا، اصرار کرتا رہا کہ آپ اس نبی کو واپس مکہ مکرمہ بھیج دیں ورنہ روی لوگ آپ ﷺ کو قتل کر دیں گے، کیونکہ انہیں یہ خطرہ ہے کہ اس نبی کی وجہ سے ہماری شان و شوکت اور سلطنت ختم ہو جائے گی۔

وبعث معہ ابوبکر بلا لا، ابوبکر نے آپ ﷺ کے ساتھ بلال کو بھیجا، حافظ ابن حجر اور دیگر محدثین فرماتے ہیں کہ یہ جملہ حدیث کا جزء نہیں، نہ کسی راوی کو وہم ہو گیا، جس کی وجہ سے اس نے یہ جملہ یہاں اس روایت میں لکھ دیا، کیونکہ اس وقت نبی کریم ﷺ کی عمر بارہ سال تھی اور حضرت ابوبکر صدیقؓ اس وقت آپ ﷺ سے دو یا اڑھائی سال چھوٹے تھے، اور حضرت

(۱) مرقاة المفاتیح ۶۳/۱، کتاب الفضائل، باب فی للعجرات، سیرت المصطفیٰ ۱/۱۱۴

(۲) الکوکب الدبری ۲/۲۸۳

بلال تو شاید ان دنوں میں پیدا بھی نہیں ہوئے ہوں گے، اس لئے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ حضرت ابو بکر نے حضرت بلال کو آپ ﷺ کے ساتھ واپس بھیجا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ایسا لگتا ہے کہ راوی کو ایک دوسری حدیث سے وہم ہوا ہے، جسے حضرت عبداللہ بن عباس نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بیس سال کی عمر میں شام کا ایک سفر فرمایا تھا، اس سفر میں حضرت ابو بکر بھی آپ کے ساتھ تھے، اس وقت حضرت ابو بکر کی عمر اٹھارہ سال تھی اور اس سفر میں بحیراراہب سے ملاقات بھی ہوئی تھی، اگر یہ روایت صحیح ہے تو آپ ﷺ کا شام کا یہ سفر ایک دوسرا سفر ہے، راوی کو اس روایت سے اشتباہ ہوا، دونوں قصوں کا مضمون چونکہ ایک ہی طرح ہے، اس لئے غلطی سے راوی نے حضرت ابو بکر کا ذکر کر دیا۔ (۱)

بحیراراہب والے واقعہ کی حدیث کی سند کی حیثیت

بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہ حدیث انتہائی ضعیف ہے، بلکہ علامہ شبلی نعمانی نے ”سیرت النبی“ میں اس حدیث پر بہت زیادہ تنقید کی ہے، اور لکھا ہے کہ یہ روایت ناقابل اعتبار ہے، (۲) لیکن ان کی یہ تنقید درست نہیں، جمہور محدثین کے نزدیک یہ روایت صحیح ہے، اس کے راوی، صحیح مسلم و بخاری کے بھی راوی ہیں، البتہ حدیث کا یہ جملہ ”و بعث معا ابو بکر بلالا“ ثابت نہیں، یہ کسی راوی کا ادراج ہے، کسی راوی کے وہم سے یہ جملہ یہاں نقل ہو گیا ہے، اس کا یہاں درج ہونا بے موقع اور حقیقت کے خلاف ہے، (۳) حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے الاصابہ میں بحیراراہب کے حالات میں لکھا ہے کہ یہ روایت صحیح ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں، (۴)

بَابُ فِي مَبْعَثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَابْنُ كَمْ كَانَ حِينَ بُعِثَ؟

یہ باب ان احادیث پر مشتمل ہے، جن میں نبی کریم ﷺ کو نبی بنا کر بھیجے کا ذکر ہے اور یہ کہ کتنی عمر میں آپ ﷺ کو نبی بنایا گیا عن ابن عباس، قَالَ: أُنْزِلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ ابْنُ أَرْبَعِينَ، فَأَقَامَ بِمَكَّةَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ وَبِالْمَدِينَةِ عَشْرًا، وَتُوفِيَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ. (۵)

(۱) الاصابة ۴/۵۸۱، القسم الرابع من حرف الباء، سيرة المصطفى ۴/۱۱۱، سفر شام اور قصبہ بحیراراہب

(۲) سيرة النبي ۱/۱۳۰۔

(۳) سيرة المصطفى ۱/۱۱۴۔

(۴) الاصابة في تمييز الصحابة ۴/۵۸۱: القسم الرابع من حرف الباء فيمن ذكر في كتب الصحابة غلطاً، الباء بعد ما الحاء: بحیرا الراہب۔

(۵) الصحيح للبخاری، مناقب الانصار باب مبعث النبي صلى الله عليه وسلم، رقم: ۳۸۵۱۔

حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ پر چالیس سال کی عمر میں وحی اتاری گئی، چنانچہ آپ ﷺ مکہ مکرمہ میں تیرہ سال اور مدینہ منورہ میں دس سال رہے، اور آپ ﷺ کی وفات ہوئی جبکہ آپ کی عمر تریسٹھ سال تھی۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قُبِضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ ابْنُ خَمْسِينَ وَسِتِّينَ سَنَةً. (۱)

حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی وفات ہوئی جبکہ آپ کی عمر پینسٹھ سال تھی۔

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، يَقُولُ: لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالطَّوِيلِ الْبَائِنِ، وَلَا بِالقَصِيرِ، وَلَا بِالْأَبْيَضِ الْأَمْهَقِ، وَلَا بِالْأَدَمِ، وَلَيْسَ بِالجَعْدِ الْقَطَطِ، وَلَا بِالسَّبْطِ، بَعَثَهُ اللَّهُ عَلَى رَأْسِ أَرْبَعِينَ سَنَةً، فَأَقَامَ بِمَكَّةَ عَشْرَ سِنِينَ وَبِالْمَدِينَةِ عَشْرًا، وَتَوَفَّاهُ اللَّهُ عَلَى رَأْسِ سِتِّينَ سَنَةً، وَلَيْسَ فِي رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ عَشْرُونَ شَعْرَةً بَيْضَاءً. (۲)

حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نہ بہت لمبے تھے اور نہ بہت کوتاہ قد (بلکہ درمیانے قد کے تھے) اور آپ ﷺ نہ تو (چوڑے کی طرح) بالکل سفید تھے اور نہ بالکل گندم گوں (یعنی سانولے) اور آپ ﷺ کے سر کے بال نہ تو بالکل گھنگھریالے تھے اور نہ بالکل سیدھے، اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو چالیس سال کی عمر میں نبی بنا کر بھیجا، (نبوت کے بعد) دس سال آپ نے مکہ میں قیام فرمایا (کسر کو ترک کر دیا) اور دس سال مدینہ منورہ میں قیام فرمایا، اور ساٹھ سال کی عمر میں اللہ تعالیٰ نے آپ کی روح کو قبض کر لیا، جبکہ وفات کے وقت آپ کے سر اور ڈاڑھی مبارک میں بیس بیس بال بھی سفید نہیں تھے۔

مشکل الفاظ کے معنی: مبعث النبی: نبی ﷺ کو نبی بنا کر بھیجا، أنول: (صیغہ مجہول) وحی اتاری گئی، الطویل البائن: واضح لمبے یعنی بہت لمبے، القصیر: ٹھکنا، بہت چھوٹے قد والا، الامهق: بہت زیادہ سفید جو انسان کو برا محسوس ہو جیسے چونا، آدم: گندم گوں، گندمی رنگ کے، سانولے رنگ والا، الجعد: (جیم پرزبر اور صین ساکن) گھنگھریالے بالوں والا، القطط: (ثقاف اور ظاہر زیر) اس کے اصل معنی تو ”چھوٹے گھنگھریالے بال“ کے ہیں لیکن یہاں حدیث میں چونکہ یہ ”جعد“ کی صفت ہے، اس لئے اس سے مبالغے کے معنی مراد ہیں، لہذا الجعد القطط کے معنی ہیں: بہت سخت گھنگھریالے بال، السبط: (سین پرزبر اور باء پر سکون اور زیر و نوں پڑھ سکتے ہیں) سیدھے بالوں والا، جو گھنگھریالے نہ ہوں، توفاه الله: اللہ تعالیٰ نے آپ کی روح کو قبض کیا، وفات ہوئی، شعرة بيضاء: سفید بال۔

بعثت نبوی کی تاریخ اور آپ ﷺ کی عمر

مذکورہ احادیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

۱۔ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ نبی کریم ﷺ کو پیر کے دن نبوت کا تاج پہنایا گیا لیکن اس میں اختلاف ہے کہ آپ ﷺ کو کس مہینے میں نبوت عطا کی گئی:

✽ ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ آپ کو آٹھ ربیع الاول میں نبوت سے سرفراز کیا گیا، اس قول کے لحاظ سے بعثت کے وقت آپ کی عمر چالیس سال مکمل تھی جیسا کہ ترمذی کی مذکورہ روایت میں ہے۔

✽ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ رمضان میں آپ کو نبوت عطا کی گئی، اس وقت آپ ﷺ کی عمر چالیس سال اور چھ ماہ تھی، یہی قول رائج ہے اس لئے کہ غار حراء کا اعتکاف آپ ﷺ رمضان میں ہی فرماتے تھے، اور غار حراء میں ہی وحی کا آغاز ہوا۔ (۱)

۲۔ تمام روایات اس بات پر متفق ہیں کہ مدینہ منورہ میں نبی کریم ﷺ کا قیام دس سال رہا، اس میں کوئی اختلافی روایت نہیں، لیکن نبی بننے کے بعد آپ کا قیام مکہ مکرمہ میں کتنا رہا، اس میں مختلف اقوال ہیں: دس سال، تیرہ سال، اور بعض روایات میں پندرہ سال کا بھی ذکر ہے، ان تمام میں تیرہ سال کی روایت محدثین اور مؤرخین کے نزدیک صحیح ہے، اہل عرب عموماً اپنے کلام میں کسر کا ذکر نہیں کرتے، اس وجہ سے بعض نے تیرہ سال کے بجائے دس سال اور بعض نے پندرہ سال کا ذکر کر دیا، جبکہ صحیح روایت تیرہ سال ہی کی ہے۔

۳۔ وفات کے وقت نبی کریم ﷺ کی عمر کتنی تھی؟ امام ترمذی رحمہ اللہ نے مذکورہ باب میں اس بارے میں تین قسم کی روایات ذکر کی ہیں، ایک میں ساٹھ سال، دوسری میں تریسٹھ سال اور تیسری روایت میں پینسٹھ سال کا ذکر ہے، ان تینوں روایات میں تریسٹھ سال کی روایت صحیح ہے مگر عرب چونکہ کسر کو چھوڑ دیتے تھے، اس لئے حضرت انس نے ساٹھ سال عمر بیان کی اور آپ ﷺ کی ولادت اور آپ کی وفات ربیع الاول میں پیر کے دن ہوئی، اس لئے اگر ان دونوں ناقص سالوں کو مکمل شمار کر لیا جائے، تو پھر آپ کی عمر پینسٹھ سال ہوگی، اس لحاظ سے تینوں روایتوں میں کوئی تعارض اور تضاد نہیں۔ (۲)

(۱) فتح الباری ۱۲/۴۴۲، کتاب التعبير باب اول ما بدئ به رسول اللہ ﷺ من الوحی الرؤیا الصالحة، ۴۰۷، کتاب المناقب، باب صفة النبی ﷺ

(۲) شرح مسلم للنووی ۲/۲۶۰، کتاب الفضائل باب قدر عمرہ ﷺ و اقامتہ بمکہ والمدینہ، الکوکب الدرۃ ۴/۳۸۴، تحفة الاحوذی ۱۰/۹۴

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا قد و قامت، رنگ اور بالوں کی کیفیت

حضرت انس کی حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قد و قامت، رنگ اور آپ کے بالوں کی صفت کا بیان ہے، جس کا

حاصل یہ ہے:

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا قد نہ تو بہت لمبا تھا اور نہ بہت چھوٹا، بلکہ آپ کا قد درمیانہ تھا، لمبائی کی طرف ذرا مائل تھا، اس کے باوجود لوگوں کے مجمع میں آپ کا قد مجزا انداز سے نمایاں محسوس ہوتا تھا۔

آپ کا رنگ سفید تھا اور گندمی بھی، ایسا سفید نہیں تھا کہ جو انسان کو برا لگے جیسے چوئے، اولے اور دودھ کی سفیدی آنکھوں کو قتل محسوس ہوتی ہے، اور آپ کا رنگ انتہائی زیادہ گندمی نہیں تھا، بلکہ ایسا گندمی تھا جس کو سرخ سفید کہا جاتا ہے۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سرمہارک کے بال نہ تو اتنے زیادہ ہیچ دار، میڑھے اور گھونگھریالے تھے جیسے افریقی اور حبشی لوگوں کے ہوتے ہیں اور نہ بالکل پھلے ہوئے اور سیدھے تھے، بلکہ ان دونوں کی درمیانی کیفیت کے تھے، جو حسن و جمال کے اعلیٰ شاہکار تھے۔ (۱)

بَاب فِي آيَاتِ نُبُوَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا قَدْ خَصَّه اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهِ

یہ باب ان احادیث کے بیان میں ہے، جن میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی نشانیوں یعنی معجزات اور ان چیزوں کا ذکر ہے، جنہیں اللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص کیا ہے۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ بِمَكَّةَ حَجَرًا، كَانَ يُسَلِّمُ عَلَيَّ لَيَالِي بَعْثٍ، إِنِّي لَا أَعْرِفُهُ الْآنَ. (۲)

حضرت جابر بن سمرہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مکہ مکرمہ میں ایک ایسا پتھر ہے، جو مجھے ان راتوں (اور دنوں) میں سلام کیا کرتا تھا، جن میں مجھے نبی بنایا گیا، میں اسے اب بھی پہچانتا ہوں۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات اور معجزات کا بیان

”معجزات“ معجزہ کی جمع ہے، اس کے معنی ہیں: وہ خارق عادت کام، جسے اللہ جل جلالہ کسی نبی اور رسول کے ہاتھ سے ظاہر کرتے ہیں اور نبی کے علاوہ دوسرے لوگ اس کام کو کرنے سے عاجز ہوں، یہ معجزات اس لئے دکھائے جاتے ہیں، تاکہ لوگوں

(۱) مرقاة المفاتیح ۴/۶۲/۱۰، کتاب الفضائل باب اسماء النبی ﷺ و صفاته حدیث: ۵۷۸۲

(۲) الصحيح لمسلم، الفضائل، باب فضل نسب النبی صلی اللہ علیہ وسلم، رقم: ۲۲۷۷۔

کو اس بات کا یقین ہو جائے کہ یہ نبی واقعہ اللہ تعالیٰ کے ہی فرستادہ اور منتخب نمائندے ہیں، جو انسانوں کو راہ راست پر لانے کے لئے بھیجے گئے ہیں، پھر یہ جان لیجئے کہ خرق عادت امور کی چار قسمیں ہیں:

- ۱۔ وہ خرق عادت کام جو کسی نبی سے نبی بننے کے بعد ظاہر ہو، اسے ”معجزہ“ کہا جاتا ہے۔
- ۲۔ اگر خرق عادت کام کسی نبی سے نبی بننے سے پہلے ظاہر ہو تو اسے ”ارہاس“ کہا جاتا ہے۔
- ۳۔ ایسا امر اگر امت کے کسی نیک آدمی سے رونما ہو تو اسے ”کرامت“ کہتے ہیں۔
- ۴۔ اگر خارق عادت کام کسی کافر یا فاسق و گنہگار شخص سے صادر ہو تو اسے ”استدراج“ کہا جاتا ہے، یہ اس کے لئے ڈھیل ہے کہ اللہ کی طرف سے اس پر عذاب فوراً نہیں آ رہا، شاید کہ وہ اپنی اصلاح کر لے، اس کے ہاتھ سے خرق عادت امر کا صدور، اللہ کے ہاں اس کے مقبول ہونے کی علامت نہیں۔

امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس باب میں نبی کریم ﷺ کے چند معجزات اور خصوصیات کا ذکر فرمایا ہے، ان سے آپ ﷺ کا بلند مقام اور شان ثابت ہوتی ہے۔

یہ ذہن میں رہے کہ جادو اور شعبدہ بازی ”خرق عادت“ امور میں داخل نہیں، کیونکہ ان چیزوں میں ظاہری اسباب کے نتیجے میں اثرات ظاہر ہوتے ہیں، چنانچہ ان میں عملیات، خلع اور وظائف کئے جاتے ہیں جبکہ معجزہ میں وہ ”خرق عادت امر“ کسی ظاہری سبب کے بغیر ظاہر ہوتا ہے اور یہ محض اللہ جل جلالہ کی قدرت کا کرشمہ ہوتا ہے، اس میں نبی کا بھی کوئی اختیار نہیں ہوتا اور جادو تو ہر قسم کے انسان سے ظاہر ہو سکتا ہے، اس لئے جادو، شعبدہ بازی اور معجزے میں فرق ہے، اسے پیش نظر رکھنا چاہیے۔

بعثت کے وقت ایک پتھر آپ کو سلام کرتا تھا

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس وقت مجھے نبی بنایا گیا، اس وقت مکہ میں ایک پتھر، مجھے یوں سلام کرتا: السلام علیک یا رسول اللہ، اس پتھر کو میں اب بھی پہچانتا ہوں، اور مسلم کی روایت میں اس طرح ہے کہ نبی بننے سے پہلے مجھے ایک پتھر مکہ مکرمہ میں سلام کرتا تھا، میں اسے اب بھی پہچانتا ہوں، بعض کی رائے یہ ہے کہ یہ پتھر حجر اسود تھا، جبکہ بعض حضرات یہ فرماتے ہیں کہ یہ حجر اسود کے علاوہ اور کوئی پتھر تھا۔

اس سے معلوم ہوا کہ کائنات کی ہر چیز میں ایک طرح کی حس اور شعور موجود ہے، جو اس کی شان کے مطابق ہوتا ہے، اس بات کا ذکر اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ذکر فرمایا: **و ان من شیء الا یسبح بحمده و لکن لا تفقہون تسبیحہم** (ترجمہ: اور کوئی چیز ایسی نہیں جو نہیں پڑھتی خوبیاں اس کی، لیکن تم ان کا پڑھنا نہیں سمجھتے)

اس آیت کی روشنی میں جمہور اہل سنت کا مسلک یہ ہے کہ ہر چیز حقیقۃً اللہ تعالیٰ کی تسبیح بیان کرتی ہے، اگرچہ اس کی کیفیت

ہمیں معلوم نہیں۔ (۱)

عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ، قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعْدُ أَوَّلَ فِي قِصْعَةٍ مِنْ غَدَوْقٍ، حَتَّى اللَّيْلِ يَقُومُ عِشْرَةٌ وَيَقْعُدُ عِشْرَةٌ، فَلَنَّا: فَمَا كَانَتْ ثَمَدٌ؟ قَالَ: مِنْ أَيِّ شَيْءٍ تَعْجَبُ، مَا كَانَتْ ثَمَدٌ إِلَّا مِنْ هَاهُنَا، وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى السَّمَاءِ. (۲)

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ صبح سے رات تک ہم ایک بڑے پیالے یعنی بڑی پلیٹ سے کھاتے تھے، دس آدمی (کھا کر) اٹھتے، تو دوسرے دس بیٹھ جاتے، ابوالعلاء راوی کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت سمرہ سے (بطور تعجب کے) پوچھا تو پھر اس پیالے میں کہاں سے اضافہ کیا جاتا تھا؟ حضرت سمرہ نے فرمایا: تمہیں تعجب کس وجہ سے ہو رہا ہے، اس پیالے میں ”یہاں“ سے اضافہ کیا جاتا تھا پھر انہوں نے اپنے ہاتھ سے آسمان کی طرف اشارہ فرمایا (کہ آسمان سے برکت نازل ہوتی تھی)۔

مشکل الفاظ کے معنی: ننداول: ہم باری باری کھاتے، تناول کرتے، قصعة: (قاف پر زبر اور صاد ساکن) بڑا پیالہ، بڑی پلیٹ اور رکابی، فما کانت ثمد: (یہ لفظ امداد سے صیغہ مجہول مؤنث ہے) اس پیالے میں مزید کہاں سے ڈالا جاتا، اضافہ کہاں سے کیا جاتا تھا۔

کھانے میں اضافے کا معجزہ

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ کے ایک اور معجزے کا ذکر ہے کہ ایک پیالے سے سینکڑوں صحابہ کرام سارا دن کھاتے رہے، لیکن اس میں کھانا ختم نہیں ہوا، اللہ جل جلالہ کی طرف سے اس میں آسمان سے برکتیں نازل ہوتی رہیں، یہ سب کچھ اس لئے ظاہر کیا جاتا، تاکہ نہ ماننے والوں کو یہ یقین ہو جائے کہ نبی کریم ﷺ اللہ کے سچے نبی ہیں، اور دین اسلام ایک صحیح مذہب ہے، جسے قبول کرنا ضروری ہے۔

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، قَالَ: كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ، فَخَرَجْنَا فِي بَعْضِ نَوَاحِيهَا، فَمَا اسْتَقْبَلَهُ جَبَلٌ وَلَا شَجَرٌ إِلَّا وَهُوَ يَقُولُ: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ. (۳)

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ مکہ مکرمہ میں تھے، چنانچہ ہم مکہ کی بعض جانب نکلے، تو جو بھی پہاڑ اور درخت آپ ﷺ کے سامنے آتا تو وہ کہتا: السلام علیک یا رسول اللہ (اے اللہ کے رسول!)

(۱) شرح مسلم للنووی ۲/۲۳۵، کتاب الفضائل باب فضل نسب النبی ﷺ، تکملة فتح الملهم ۴/۲۷۲۔

(۲) سنن الدارمی ۱/۳۰۱، باب ما أكرم النبي صلى الله عليه وسلم بنزول الطعام من السماء۔

(۳) سنن الدارمی ۱/۱۲۱، باب كيف كان أول شأن النبي صلى الله عليه وسلم۔

آپ پر سلام ہو)

درختوں کے سلام کرنے کا معجزہ

یہی دور کا واقعہ ہے کہ نبی کریم ﷺ مکہ کی بعض جانب نکلے تو حضرت علی فرماتے ہیں کہ شجر و حجر آپ کو پہچانتے اور یوں سلام کرتے: السلام علیک یا رسول اللہ، سلام کی یہ آواز حضرت علی بھی سنتے تھے یا نہیں؟ بعض شارحین فرماتے ہیں کہ حدیث کے ظاہر سے ایسا لگتا ہے کہ حضرت علی بھی یہ آواز سنتے تھے، گویا یہ ان کی کرامت تھی، اور نبی کریم ﷺ کا معجزہ تھا۔ (۱)

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ إِلَى لُزِقٍ جَذْعٍ وَاتَّخَذُوا لَهُ مَنِيَّوًا، فَخَطَبَ عَلَيْهِ فَمَحَنَ الْجَذْعُ حَيْنَ النَّافَةِ، فَنَزَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَسَّهُ فَمَسَتْ. (۲)

حضرت مالک بن انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کھجور کے ایک تنے سے لگ کر (یعنی ٹیک لگا کر) خطبہ دیا کرتے تھے، پھر صحابہ نے آپ کے لئے منبر بنایا تو آپ اس پر چڑھ کر خطبہ دینے لگے تو وہ تنہ آواز نکالنے لگا (یعنی بلبلانے اور رونے لگا) جیسے اونٹنی اپنے بچے کے شوق میں آواز نکالتی ہے (یعنی روتی ہے) اس کی آواز سن کر نبی کریم ﷺ منبر سے نیچے اترے، اسے چھو یا تو وہ خاموش ہو گیا۔

مشکل الفاظ کے معنی: لزوق: (لام کے نیچے زیر اور ذ اساکن) چپکنا، لازم ہونا، ساتھ لگنا، جلع: (جیم کے نیچے زیر اور ذال ساکن) کھجور کا تنہ، لزوق جلع: میں صفت کی اضافت موصوف کی طرف ہے یعنی جلع لزوق بالجدار یعنی کھجور کا تنہ دیوار کے ساتھ لگا ہوا تھا، اس کے ساتھ ٹیک لگا کر نبی کریم ﷺ خطبہ دیا کرتے تھے، حق: آواز نکالی یعنی رونے لگا، حنین النافۃ: جس طرح اونٹنی اپنے بچے کے شوق میں آواز نکالتی ہے یعنی بلبلاتی اور روتی ہے۔

کھجور کے تنے یعنی ستون کا بلبلانا

یہ بھی نبی کریم ﷺ کا ایک معجزہ ہے کہ کھجور کا ستون، جو دیوار کے ساتھ متصل تھا، اس کے ساتھ ٹیک لگا کر نبی کریم ﷺ خطبہ دیا کرتے تھے، پھر جب منبر بن گیا تو آپ نے اس کے ساتھ ٹیک لگانا چھوڑ دیا اور منبر پر کھڑے ہو کر خطبہ دینے لگے تو وہ ستون رونے لگا، یوں بلبلانے لگا جس طرح ایک اونٹنی اپنے بچے کی فرط محبت میں سسکیاں مار کر بلبلاتی اور روتی ہے، اس کی یہ کیفیت دیکھ کر نبی کریم ﷺ منبر سے نیچے تشریف لائے، اسے ہاتھ سے چھو یا تو پھر وہ خاموش ہو گیا، (۳)

(۱) مرقاة المفاتیح ۱۱/۶۵ کتاب الفضائل باب فی للعجزات

(۲) سنن ابن ماجہ، کتاب اقامۃ الصلاة، باب ماجاء فی بدء شأن المنبر، رقم: ۱۳۱۵۔

(۳) الکوکب الدرۃ ۳۸۶/۴

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: جَاءَ أَغْرَابِيٌّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: بِمَ أَعْرِفُ أَنَّكَ نَبِيٌّ؟ قَالَ: إِنْ دَعَوْتُ هَذَا الْعِدْقَ مِنْ هَذِهِ النَّخْلَةِ، تَشْهَدُ أَلَيْ رَسُولُ اللَّهِ؟ لَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَجَعَلَ يَنْزِلُ مِنَ النَّخْلَةِ حَتَّى سَقَطَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ قَالَ: اذْجِعْ لَعَادَ، فَأَسْلَمَ الْأَغْرَابِيُّ. (۱)

حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ (ایک دن) نبی کریم ﷺ کی خدمت میں ایک دیہاتی آیا، اور کہنے لگا کہ میں کس طرح یقین کروں کہ آپ واقعی اللہ کے نبی ہیں؟ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اگر میں اس کھجور کے اس کچھے کو بلاؤں، تو کیا تو اس بات کی گواہی دے گا کہ میں اللہ کا رسول ہوں؟ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے اس کچھے کو بلایا، وہ (فوراً) اس درخت سے (الگ ہو کر) اترنے لگا، یہاں تک کہ وہ خوشہ نبی کریم ﷺ کے قریب (زمین پر آ) گرا، پھر نبی کریم ﷺ نے اس خوشے سے فرمایا: تو واپس چلا جا، چنانچہ وہ واپس لوٹ گیا (یہ منظر دیکھ کر) وہ دیہاتی مسلمان ہو گیا۔

مشکل الفاظ کے معنی: بِمَ أَعْرِفُ: (صیغہ متکلم) میں کس طرح یقین کر لوں، میں کیسے جانوں، عِدْق: (عین کے نیچے زبردور ڈال ساکن)، کھجوروں کا کچھا، نَخْلَةٍ: کھجور کا درخت، يَنْزِلُ مِنَ النَّخْلَةِ: وہ خوشہ درخت سے الگ ہو کر اترنے لگا۔

کھجور کے خوشے کی گواہی کا معجزہ

اس دیہاتی نے نبی کریم ﷺ سے نبوت کی علامت طلب کی تو آپ نے اسے فرمایا کہ میں کھجور کے اس خوشے کو بلاؤں اور دوسری روایت میں یہ بھی ہے کہ وہ خوشہ یہ گواہی دے گا کہ میں اللہ کا رسول ہوں تو کیا تو مان لے گا؟ چنانچہ آپ نے اس خوشے کو بلایا تو وہ درخت سے الگ ہو کر آپ کے سامنے آگرا اور اس نے بول کر گواہی دی کہ محمد ﷺ اللہ جل جلالہ کے سچے نبی ہیں، پھر آپ نے اسے حکم دیا کہ اب تو اپنی جگہ واپس چلا جا، تو وہ خوشہ واپس چلا گیا، اس معجزے کو دیکھ کر اس دیہاتی نے اسلام قبول کر لیا۔ (۲)

عَنْ أَبِي زَيْدِ بْنِ أَخْطَبٍ، قَالَ: مَسَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ عَلَى وَجْهِهِ وَدَعَا لِي قَالَ عَزْرَةُ: إِنَّهُ عَاشَ مِائَةً وَعِشْرِينَ سَنَةً، وَلَيْسَ فِي رَأْسِهِ إِلَّا شَعِيرَاتُ بَيْضٍ. (۳)

حضرت ابوزید یعنی عمرو بن اخطب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے میرے چہرے پر ہاتھ پھیرا اور میرے لئے دعا کی، حدیث کے راوی عزرة بن ثابت فرماتے ہیں کہ (اس دعا کی برکت یہ ہوئی) کہ ابوزید ایک سو

(۱) سنن الدارمی ۱۳/۱، باب ما کرم اللہ نبیہ من ایام الشجرة۔

(۲) مرقاة المفاتیح ۷۰/۱، کتاب الفضائل، باب فی المعجزات، رقم: ۵۹۲۶۔

(۳) مسند احمد ۷/۵، عن ابی زید بن اخطب۔

میں برس تک زندہ رہے اور ان کے سر کے صرف چند بال ہی سفید تھے۔

حضرت ابو زید یعنی عمرو بن اخطب کے لئے خصوصی دعا

نبی کریم ﷺ نے حضرت ابو زید کے چہرے پر ہاتھ پھیر کر دعا کی تو اس کا یہ اثر ہوا کہ ان کی ایک سو بیس برس عمر ہوئی، ان کے سر کے صرف چند بال سفید ہوئے تھے، یہ بھی نبی کریم ﷺ کا ایک معجزہ ہے، مسند احمد کی روایت میں یہ تصریح ہے کہ آپ ﷺ نے ان کے لئے حسن و جمال اور خوبصورتی کی دعا کی اور وہ قبول ہوئی۔ (۱)

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، يَقُولُ: قَالَ أَبُو طَلْحَةَ لِأُمِّ سَلِيمٍ: لَقَدْ سَمِعْتُ صَوْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ضَعِيفًا - أَغْرَفَ فِيهِ الْجُوعَ، فَهَلْ عِنْدَكَ مِنْ شَيْءٍ؟ فَقَالَتْ: نَعَمْ، فَأَخْرَجَتْ أَقْرَاضًا مِنْ شَعِيرٍ، ثُمَّ أَخْرَجَتْ حِمَارًا لَهَا فَلَقَّتِ الْخُبْزَ بِبَعْضِهِ، ثُمَّ دَسَّتْهُ فِي يَدِي وَرَدَّتْنِي بِبَعْضِهِ، ثُمَّ أَرْسَلَنِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

قَالَ: فَلَدَهَبَتْ بِهِ إِلَيْهِ، فَوَجَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا فِي الْمَسْجِدِ وَمَعَهُ النَّاسُ، قَالَ: لَقُمْتُ عَلَيْهِمْ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَرْسَلَكِ أَبُو طَلْحَةَ؟ فَقُلْتُ: نَعَمْ. قَالَ: بِطَقَامٍ؟ فَقُلْتُ: نَعَمْ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَنْ مَعَهُ: قُومُوا، قَالَ: فَاذْطَلُّوا، فَاذْطَلُّتُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ حَتَّى جِئْتُ أَبَا طَلْحَةَ فَأَخْبَرْتُهُ، فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ: يَا أُمِّ سَلِيمٍ قَدْ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ مَعَهُ وَلَيْسَ عِنْدَنَا مَا نَطْعُمُهُمْ، قَالَتْ أُمُّ سَلِيمٍ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ.

قَالَ: فَاذْطَلُّ أَبُو طَلْحَةَ حَتَّى لَقِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو طَلْحَةَ مَعَهُ حَتَّى دَخَلَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هَلْ لِي يَا أُمِّ سَلِيمٍ مَا عِنْدَكَ؟ فَأَتَتْهُ بِذَلِكَ الْخُبْزِ، فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفَتَّ، وَعَصَرَتْ أُمُّ سَلِيمٍ بَعْضَهُ لَهَا فَأَدَمَتْهُ، ثُمَّ قَالَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ، ثُمَّ قَالَ: ائْذِنْ لِعَشْرَةٍ، فَأَذِنَ لَهُمْ، فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا، ثُمَّ خَرَجُوا، ثُمَّ قَالَ: ائْذِنْ لِعَشْرَةٍ، فَأَذِنَ لَهُمْ فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا، ثُمَّ خَرَجُوا، فَأَكَلَ الْقَوْمُ كُلُّهُمْ وَشَبِعُوا وَالْقَوْمُ سَبْعُونَ أَوْ ثَمَانُونَ رَجُلًا. (۲)

حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) ابو طلحہ نے ام سلیم سے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کی آواز

(۱) تحفة الاحوذی ۱۰/۱۰۰

(۲) اللوطا للمالك، كتاب صفة النبي صلى الله عليه وسلم، باب ما جاء في الطعام والشراب، الصحيح للبخاري، الاطعمة، باب

من اكل حتى شبع، رقم: ۵۳۸۱۔

میں کمزوری سنی ہے، میں آپ کی آواز میں بھوک محسوس کر رہا ہوں، کیا تمہارے پاس (کھانے کی) کوئی چیز ہے؟ انہوں نے عرض کیا: جی ہاں، چنانچہ انہوں نے جو کی چند روٹیاں نکالیں، پھر اپنی ایک اوڑھنی نکالی اور اس کے ایک حصے سے روٹی کو لپیٹ دیا پھر اس اوڑھنی کو میرے ہاتھ میں (یعنی بغل میں) چھپا دیا اور باقی اوڑھنی مجھے اوڑھادی، پھر اس نے مجھے رسول اللہ ﷺ کے پاس بھیج دیا۔

حضرت انس فرماتے ہیں کہ میں وہ روٹی لے کر نبی کریم ﷺ کی خدمت میں گیا تو رسول اللہ ﷺ کو مسجد میں بیٹھا ہوا پایا، آپ کے ساتھ لوگ بھی تھے، حضرت انس کہتے ہیں کہ میں ان لوگوں کے پاس کھڑا ہو گیا، رسول اللہ ﷺ نے پوچھا: کیا تمہیں ابو طلحہ نے بھیجا ہے؟ میں نے عرض کیا: جی ہاں، آپ ﷺ نے پوچھا: کھانے کے ساتھ بھیجا ہے؟ میں نے عرض کیا: جی ہاں، آپ ﷺ نے اپنے ساتھ بیٹھے ہوئے لوگوں سے فرمایا کہ (کھانے کے لئے) اٹھو، راوی کہتے ہیں کہ وہ لوگ چل پڑے اور میں ان کے آگے چل رہا تھا، یہاں تک کہ میں ابو طلحہ کے پاس آیا اور انہیں ہماری بات بتائی، حضرت ابو طلحہ نے فرمایا: اے ام سلیم رسول اللہ ﷺ اپنے صحابہ کے ساتھ تشریف لا رہے ہیں اور ہمارے پاس اتنا کچھ تو ہے نہیں، جو ان تمام کو ہم کھلا سکیں، وہ کہنے لگیں: اللہ اور اس کے رسول ہی زیادہ جانتے ہیں۔

راوی کہتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ چل پڑے، یہاں تک کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے ملاقات کی، پھر رسول اللہ ﷺ تشریف لائے، آپ کے ساتھ ابو طلحہ بھی تھے، دونوں حضرت ام سلیم کے پاس تشریف لے آئے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے ام سلیم! تمہارے پاس کھانے کا جو کچھ ہے، اسے میرے پاس لے آؤ، ام سلیم وہی روٹیاں آپ ﷺ کے پاس لے آئیں، پھر آپ ﷺ نے اس روٹی کے بارے میں (توڑنے کا) حکم دیا، چنانچہ اسے توڑ دیا گیا، ام سلیم نے ان کے لئے اپنی کپی سے گھی نچوڑا، اور اسے سالن کے طور پر رکھا، پھر نبی کریم ﷺ نے اس پر پڑھا جو اللہ نے چاہا، پھر آپ ﷺ نے حکم دیا کہ دس آدمیوں کو اجازت دو (یعنی دس کو بلاؤ) چنانچہ انہیں اجازت دی گئی، انہوں نے کھایا، اور پیٹ بھر کر کھایا، پھر یہ چلے گئے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: دس کو بلاؤ، چنانچہ دس کو بلا یا گیا، انہوں نے کھایا، یہاں تک کہ وہ سیراب ہو گئے، یہ چلے گئے، اس طرح ہی سب لوگوں نے کھایا اور پیٹ بھر کر کھایا، ان لوگوں کی تعداد ستیر یا اسی تھی۔

مشکل الفاظ کے معنی: ضعیفا: آواز میں ضعف اور کمزوری، اقراص: قرص کی جمع ہے روٹیاں، خمار: (خاک کے نیچے زیر) اوڑھنی، دوپٹہ، لفت الخبز: ام سلیم نے روٹی کو لپیٹا، ببعضہ: اس اوڑھنی کے ایک حصے کے ساتھ، دستہ: ام سلیم نے اس کو چھپا دیا، فی ہدی: میرے ہاتھ یعنی بغل میں، ردتنی ببعضہ: ام سلیم نے اس دوپٹہ کا باقی حصہ مجھے اوڑھادیا، تاکہ وہ روٹی گرنے نہ پائے، فلذہبت بہ الیہ: (صیغہ تکلم) حضرت انس فرماتے ہیں: پھر میں وہ روٹی لے کر نبی کریم ﷺ کے پاس پہنچا، ففت:

(صیغہ مجہول) اس روٹی کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیا گیا، توڑ دیا گیا، عصرت: ام سلیم نے نچوڑا: عکة: (عین پر پیش اور کاف پر زبر اور تشدید) گھی کا مشکیزہ، کپی، فادمتہ: ام سلیم نے اس گھی کو روٹی کے ساتھ سالن کے طور پر رکھا، ائذن لعشوة: تم دس کو اجازت دو یعنی ان کو کھانے کے لیے بلاؤ۔

حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا

حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا ملحان بنت خالد کی بیٹی ہیں، اور قبیلہ نجار سے تعلق رکھتی ہیں، ان کی ایک بہن ہے ام حرام رضی اللہ عنہا، جو حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھیں، ام سلیم کا نام کیا ہے؟ اس میں مختلف اقوال ہیں: سہلہ، رمیلہ، رمیثہ، ملیکہ، غمیصا اور رمیصاء۔

زمانہ جاہلیت میں حضرت ام سلیم نے مالک بن نضر سے شادی کی تھی، انہی سے ان کے بیٹے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں، ابتداء میں ہی ام سلیم نے اسلام قبول کر لیا تھا، یہ سابقین فی الاسلام میں سے ہیں، ان کے شوہر مالک بن نضر ان سے ناراض ہو کر شام چلے گئے، اسلام قبول نہیں کیا، اور بالآخر شام میں ہی مالک بن نضر کی وفات ہوئی، اسلام قبول کرنے کی وجہ سے جب ان کی مالک بن نضر سے جدائی ہو گئی تو حضرت ابو طلحہ یعنی زید بن سہل نے انہیں پیغام نکاح دیا، اس وقت تک حضرت ابو طلحہ نے اسلام قبول نہیں کیا تھا، حضرت ام سلیم نے ان کے سامنے دو شرطیں رکھیں:

❖ میرے ساتھ شادی کرنی ہے تو اسلام قبول کر لو، بس یہی میرا مہر ہوگا، اسلام کے بغیر میں تم سے شادی نہیں کر سکتی۔
❖ ابھی میرا بیٹا انس بن مالک چھوٹا ہے، یہ ذرا بڑا ہو جائے اور مجلس میں بیٹھنا شروع کر دے، سمجھدار ہو جائے، تو پھر میں تم سے شادی کر سکتی ہوں۔

یہ دونوں شرطیں حضرت ابو طلحہ نے قبول کر لیں، چنانچہ وہ اسلام لے آئے اور بالآخر ان کی شادی ہو گئی۔
حضرت ام سلیم بہت بہادر اور نڈر خاتون تھیں، مختلف غزوات میں یہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ شریک رہیں، غزوہ حنین کے موقع پر حضرت ابو طلحہ نے نبی کریم ﷺ کو بتایا کہ ام سلیم کے پاس ایک خنجر ہے، ام سلیم نے عرض کیا: اگر کوئی مشرک میرے قریب ہو تو اس خنجر سے میں اسے ذبح کر دوں گی۔

ان کا حضرت ابو طلحہ سے ایک بیٹا تھا، اتفاقاً کسی بیماری کی وجہ سے اس کی وفات ہو گئی، وفات کے وقت حضرت ابو طلحہ موجود نہیں تھے، بلکہ وہ کسی سفر پر تھے، ام سلیم نے سب گھر والوں سے کہہ دیا کہ جب ابو طلحہ سفر سے واپس گھر پہنچیں، تو میرے علاوہ کوئی بھی شخص ابو طلحہ کو بیٹے کی موت کی خبر نہ دے، چنانچہ وہ واپس آگے، رات کو ان کے ساتھ آرام کیا، تعلقات قائم کئے، صبح اپنے شوہر کو بچہ کے وفات کی خبر دی، نبی کریم ﷺ کو جب اس بات کی اطلاع دی گئی تو آپ نے انہیں ان الفاظ سے دعا دی: بارک اللہ لکمافی لیلتکم (اللہ تعالیٰ تمہارے لئے اس رات کا ملنا مبارک کرے)۔

نبی کریم ﷺ ہجرت کر کے جب مدینہ منورہ تشریف لائے، تو ام سلیم نے اپنے بیٹے حضرت انس بن مالک کو نبی کریم ﷺ کی خدمت کے لئے پیش فرمایا: اس وقت ان کی عمر دس برس تھی، چنانچہ حضرت انس نے نبی کریم ﷺ کی وفات تک خدمت کی، وہ ”خادم النبی“ کے نام سے مشہور تھے۔ (۱)

حضرت ام سلیم حضور ﷺ کی محرم تھیں

امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس بات پر تمام کا اتفاق ہے کہ حضرت ام سلیم اور ان کی بہن حضرت ام حرام دونوں نبی کریم ﷺ کی محرم تھیں، اسی وجہ سے نبی کریم ﷺ ان کے گھروں میں تشریف لے جایا کرتے تھے، چنانچہ مذکورہ حدیث میں بھی نبی کریم ﷺ حضرت ام سلیم کے گھر تشریف لے گئے اور ان سے فرمایا کہ کھانے کا جو کچھ ہے، اسے لے آؤ، لیکن حریمت کے رشتہ کی کیفیت کیا تھی؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے:

۱۔ ابن عبدالبر فرماتے ہیں کہ یہ دونوں نبی کریم ﷺ کی رضاعی خالائوں میں سے تھیں۔

۲۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہ آپ ﷺ کے والد یا دادا کی طرف سے خالائیں تھیں، کیونکہ عبدالمطلب کی ماں بنی نجار میں سے تھیں، اور یہ دونوں بھی قبیلہ نجار سے تعلق رکھتی تھیں۔ (۲)

حضرت ابو طلحہ کے ہاں کھانے میں معجزے کا ظہور

حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کا اصل نام زید بن سہل ہے، جو حضرت انس بن مالک کے سوتیلے باپ تھے، انہوں نے غزوہ خندق کے موقع پر یہ محسوس کیا کہ نبی کریم ﷺ کی آواز میں ضعف ہے، لگتا ہے کہ آپ علیہ السلام بھوک سے دوچار ہیں، یہ اپنے گھر گئے، اپنی بیوی حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا سے کہا کہ کھانے کی کوئی چیز ہے، جسے میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں پیش کر سکوں، انہوں نے عرض کیا جی ہاں، کچھ روٹیاں ہیں، پھر ان کو کپڑے میں لپیٹ کر اپنے سابقہ شوہر سے بیٹے حضرت انس بن مالک کے ہاتھ ان کو نبی کریم ﷺ کی خدمت میں بھجوا دیا، نبی کریم ﷺ نے حضرت انس کو دیکھا تو فرمایا کہ تمہیں ابو طلحہ نے بھیجا ہے، عرض کیا: جی ہاں، آپ نے فرمایا: کھانے کے ساتھ بھیجا ہے؟ عرض کیا: جی ہاں، آپ نے وہاں کھانا مناسب نہیں سمجھا، بلکہ تمام صحابہ سے فرمایا کہ چلو، ابو طلحہ کے ہاں کھانا کھاتے ہیں۔

حضرت انس نے جلدی سے آ کر اپنے سوتیلے باپ حضرت ابو طلحہ کو بتایا کہ نبی کریم ﷺ تمام صحابہ کے ساتھ کھانے

(۱) الاصابة ۴۰۸/۸، کتاب النساء فیمن عرف بالکنیۃ من النساء، حرف السین

(۲) شرح مسلم للنوی ۱۴۱/۲، کتاب الامارۃ، باب فضل الغزو فی البحر، مرقاة المفاتیح ۵۳۶/۱۰، کتاب الفضائل باب

علامات النبوة، رقم الحدیث: ۵۸۵۹۔

کے لئے تشریف لارہے ہیں، وہ یہ سن کر سوچ میں پڑ گئے کہ کھانا تو اتنا نہیں، جو ان تمام حضرات کو پورا ہو سکے، حضرت ام سلیم نے عرض کیا کہ اللہ و رسولہ اعلم، اس میں پریشان ہونے کی کوئی بات نہیں، آپ ﷺ کو صورتحال ساری معلوم ہے، اللہ خیر کرے گا۔

حضرت ابوطحہ نے نبی کریم ﷺ کا استقبال کیا، چنانچہ دونوں حضرات گھر میں داخل ہو گئے، آپ ﷺ نے صحابہ کو باہر ہی ایک جگہ بٹھا دیا تھا، آپ ﷺ نے اپنی رضاعی خالہ ام سلیم سے فرمایا کہ کھانے کا جو تھوڑا بہت تمہارے پاس ہے، وہ لاؤ، وہ چند روٹیاں لائیں، آپ نے حکم دیا کہ انہیں ٹکڑے ٹکڑے کر دیں، پھر ام سلیم نے ایک کچی سے گھی چھوڑا، تاکہ یہ سالن ہو جائے، پھر آپ ﷺ ان چیزوں پر کچھ پڑھتے رہے، جو اللہ نے چاہا، ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے یہ دعا پڑھی: بِسْمِ اللّٰهِ اللّٰهُمَّ اَعْظِمْ فِيْهَا الْبَرَكَهَ (اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں، اے اللہ: اس کھانے میں خوب برکت نازل فرما دے) (۱) پھر نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اب کھانے کے لئے دس دس بندوں کو باری باری بلائے رہو، اس طرح ستر یا اسی بندوں نے سیر ہو کر کھانا تناول فرمایا، پھر نبی کریم ﷺ اور اہل خانہ نے اس کھانے سے کھایا، جب سب کھا چکے، تو دیکھا کہ کھانا جوں کا توں باقی ہے، اس میں کوئی کمی نہیں آئی، یہ کھانے میں برکت کا ایک عظیم معجزہ ہے۔

حضرت انس جب کچھ روٹیاں لے کر نبی کریم ﷺ کے پاس حاضر ہوئے، تو نبی کریم ﷺ نے تمام صحابہ سے فرمایا: اٹھو، کھانے کے لئے ابوطحہ کے گھر چلو، ایسا آپ نے کیوں کیا؟ شارحین نے اس کی دو وجہیں ذکر کی ہیں:

❖ تاکہ سب کے سامنے کھانے میں برکت کا معجزہ ظاہر ہو جائے، اور تمام موجود صحابہ کرام بھی سیر ہو کر کھانا کھا سکیں۔
❖ اور اس لئے تاکہ ابوطحہ کے گھر میں کچی میں خیر و برکت اور گھی کے بڑھ جانے کا معجزہ ظاہر ہو جائے، چنانچہ ایسا ہی ہوا، فوجدت رسول اللہ ﷺ فی المسجد و معہ الناس، اس مسجد سے وہ جگہ مراد ہے جو نبی کریم ﷺ نے غزوہ خندق کے موقع پر نماز پڑھنے کے لئے مخصوص کی تھی، تاکہ اس سے دشمن پر نظر رہے اور ساتھ ہی اللہ جل جلالہ کی عبادت بھی ہو سکے۔

فقالت: اللہ و رسولہ اعلم، اس جواب کے ذریعہ حضرت ام سلیم حضرت ابوطحہ کو تسلی دے رہی ہیں کہ اس میں پریشان ہونے کی کوئی بات نہیں کہ نبی کریم ﷺ کھانے کے لئے صحابہ کی ایک جماعت کے ساتھ تشریف لارہے ہیں، کیونکہ نبی کریم ﷺ کو معلوم ہے کہ کھانا بندوں کے حساب سے تھوڑا ہے، لہذا اس میں ضرور کوئی حکمت اور مصلحت ہے، جسے اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول ہی بہتر جانتے ہیں، گویا ام سلیم نے فوراً یہ محسوس کر لیا کہ نبی کریم ﷺ کا آنا کسی معجزے کے اظہار کے لئے ہے، اس سے حضرت ام سلیم کی ایمانی فراست و بصیرت اور ایمانی قوت ثابت ہوتی ہے، انہیں اس موقع پر کسی قسم کی کوئی پریشانی نہیں ہوئی، یہ بھی درحقیقت نبی کریم ﷺ کے فیض رسالت کا اثر ہے کہ ایک خاتون کو اس قدر پختہ یقین حاصل ہو گیا تھا۔

”پھر آپ نے حکم دیا کہ دس کو بلاؤ“ سب کو اکٹھا بٹھا کر لانے کا حکم آپ نے کیوں نہیں دیا؟ اس کی مختلف وجہیں ہو

سکتی ہیں:

- ۱۔ کھانے کا وہ برتن اتنا ہی بڑا تھا کہ اس کے آس پاس بیک وقت صرف دس بندے بیٹھ کر ہی کھا سکتے تھے۔
- ۲۔ یابہ کہ وہاں جگہ ہی اتنی تھی کہ ایک وقت میں صرف دس بندے ہی بیٹھ سکتے تھے، زیادہ کی وہاں گنجائش نہیں تھی۔ (۱)
- والقوم سبعون او ثمانون رجلاً، اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرام کی تعداد ستر یا اسی تھی، جبکہ مسند احمد کی ایک روایت میں چالیس کی تعداد کا ذکر ہے، بظاہر تعداد میں تعارض ہے؟ شارحین حدیث کے اس بارے میں دو نقطہ نظر ہیں:

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ تعداد کا یہ اختلاف مختلف واقعات کے اعتبار سے ہے، ایک موقع پر تعداد چالیس تھی، اور دوسرے واقعے میں صحابہ کی تعداد ستر یا اسی تھی۔ (۲)

ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ ایک ہی واقعہ ہے، جس کی صورت یہ ہے کہ پہلے دس دس کر کے چالیس بندوں نے کھایا، پھر آپ ﷺ نے ان چالیس بندوں کو بلایا، جو پیچھے رہ گئے تھے، لہذا جس روایت میں چالیس کا ذکر ہے، وہ بھی درست ہے، اس میں آدمی تعداد کا ذکر ہے، اور جس روایت میں اسی کا ذکر ہے، وہ بھی صحیح ہے کیونکہ ٹوٹل تعداد کھانے والوں کی یکجہ تھی۔ (۳)

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَاضَتْ صَلَاةُ الْعَصْرِ وَالشَّمْسُ النَّاسَ الْوُضُوءَ فَلَمْ يَجِدُوا، فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِوُضُوءٍ، فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ فِي ذَلِكَ الْإِنَاءِ وَأَمَرَ النَّاسَ أَنْ يَتَوَضَّعُوا مِنْهُ قَالَ: فَرَأَيْتُ الْعَاءَ يَنْبُعُ مِنْ تَحْتِ أَصَابِعِهِ، فَتَوَضَّأَ النَّاسُ حَتَّى تَوَضَّعُوا مِنْ عِنْدِ آخِرِهِمْ. (۴)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا، جبکہ نماز عصر قریب ہو چکی تھی، لوگوں نے وضو کے لئے پانی تلاش کیا، لیکن انہوں نے پانی نہ پایا، اتنے میں رسول اللہ ﷺ کے پاس وضو کا پانی لایا گیا تو رسول اللہ ﷺ نے اپنا ہاتھ اس برتن میں رکھ دیا، اور لوگوں کو حکم دیا کہ اس پانی سے وضو کریں، حضرت انس فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ آپ ﷺ کی انگلیوں کے نیچے سے پانی نکل رہا تھا، چنانچہ لوگوں نے وضو کیا، یہاں تک کہ ان لوگوں نے بھی وضو کر لیا، جو ان میں سے آخر میں تھے یعنی سب ہی نے وضو کر لیا (پھر بھی وہ پانی ختم نہیں ہوا)

(۱) فتح الباری ۴/۲، ۴۳۲، ۴۳۳، کتاب المناقب، باب علامات النبوة فی الاسلام، مرقاة المفاتیح ۱۱/۴۹، ۵۰

(۲) فتح الباری ۴/۲، کتاب المناقب، باب علامات النبوة فی الاسلام

(۳) مرقاة المفاتیح ۱۱/۵۰، کتاب الفضائل، باب فی المعجزات، رقم الحدیث: ۵۹۰۸۔

(۴) اللوطی الامام مالک، الطہارة، باب جامع الوضوء، الصحيح للبخاری، الوضوء، باب التماس الوضوء، رقم: ۱۶۹۔

مشکل الفاظ کے معنی: حالت: نماز عصر قریب ہوئی، اس کا وقت ہو گیا، الشمس الناس: لوگوں نے پانی تلاش کیا، ینبع: پانی نکل رہا تھا، پانی پھوٹ رہا تھا، من عند اخرهم: ان میں سے جو آخر میں تھے، انہوں نے بھی وضو کر لیا، مطلب یہ ہے کہ تمام لوگوں نے وضو کر لیا، یہ ایک عربی محاورہ ہے، جس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ شروع سے یعنی پہلے بندے سے لے کر آخری آدمی تک سب ہی نے وضو کر لیا، (۱)

انگلیوں سے پانی نکلنے کا معجزہ

علامہ قرطبی فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی انگلیوں سے پانی نکلنے کا معجزہ متعدد بار پیش آیا ہے، اور مختلف موقعوں پر صحابہ کرام کی تعداد بھی مختلف رہی، اس کثرت سے یہ واقعات پیش آئے کہ یہ احادیث اخبار مشہورہ کے درجے میں ہیں۔ (۲)

مذکورہ حدیث میں بھی کسی سفر کا واقعہ ہے جس میں نماز عصر کا وقت ہو گیا، مگر پانی تلاش کے باوجود نہ مل سکا، نبی کریم ﷺ نے پانی کے برتن میں ہاتھ مبارک رکھا، تو آپ کی انگلیوں کے نیچے سے پانی چشمہ کی طرح نکلنے لگا، جس سے وہاں پر موجود تمام صحابہ نے وضو کر لیا، پانی کے نکلنے سے کیا مراد ہے؟ امام نووی رحمہ اللہ نے اس کے دو مطلب بیان کئے ہیں:

۱۔ اکثر علماء کے نزدیک اس کے معنی یہ ہیں کہ یہ پانی نبی کریم ﷺ کی انگلیوں سے حقیقتہً براہ راست نکلا ہے، اس کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے جس میں یہ الفاظ ہیں: فرأیت الماء ینبع من أصابعہ (میں نے آپ کی انگلیوں سے پانی نکلتے ہوئے دیکھا ہے) اس لحاظ سے یہ معجزہ، ہتھر سے پانی نکلنے کے اس معجزے سے افضل ہے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عصا کے ہتھر پر مارنے سے چشمہ پھوٹ پڑے تھے۔

۲۔ اس برتن میں جو پانی پہلے سے موجود تھا، اس کو دست مبارک کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے اس قدر زیادہ کر دیا کہ نبی کریم ﷺ کی مبارک انگلیوں کے درمیان سے پانی یوں نکلنے لگا، جیسے کوئی چشمہ پھوٹ پڑا ہو، بہر حال جو بھی معنی مراد لئے جائیں، اس سے نبی کریم ﷺ کا ایک عظیم معجزہ ثابت ہوتا ہے۔ (۳)

عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ: أَوَّلُ مَا ابْتَدَيْتُ بِهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْنُّبُوَّةِ، حِينَ أَرَادَ اللَّهُ كَرَامَتَهُ وَرَحْمَةَ الْعِبَادِ بِهِ أَنْ لَا يَرَى شَيْئًا إِلَّا جَاءَتْ كَفَلَقِي الصُّبْحِ، فَمَكَّتْ عَلَى ذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَمَكَّتْ، وَخَبَّتْ إِلَيْهِ الْخَلْوَةُ فَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ أَنْ يَخْلُوَ. (۴)

(۱) تكملة فتح الملهم ۴/۶۷۴، كتاب الفضائل باب في معجزات النبي ﷺ

(۲) ایضا

(۳) شرح مسلم للنووی ۲/۲۵۵، كتاب الفضائل باب في معجزات النبي ﷺ

(۴) الصحيح للبخاری، التفسیر، باب قوله: خلق الانسان من علق، رقم: ۴۹۵۵۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبوت کی سب سے پہلی وہ چیز، جسے رسول اللہ ﷺ پر شروع کیا گیا، جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو عزت بخشے اور آپ کے ذریعہ بندوں پر مہربانی کرنے کا ارادہ فرمایا، یہ ہے کہ آپ ﷺ کوئی خواب نہیں دیکھتے تھے، مگر یہ کہ وہ خواب (یعنی اس کی تعبیر) صبح کے اجالے کی طرح روشن ہو کر سامنے آ جاتی، چنانچہ آپ اسی حالت پر ٹھہرے رہے، جتنا اللہ نے چاہا کہ آپ اسی حالت پر ٹھہرے رہیں (چنانچہ چھ ماہ تک سچی خوابوں کا سلسلہ جاری رہا) اور آپ کے لئے (اسی دوران) تنہائی محبوب بنادی گئی، (اور آپ کی یہ کیفیت ہو گئی تھی) کہ کوئی بھی چیز تنہائی سے زیادہ آپ کو محبوب و مرغوب نہیں تھی۔

مشکل الفاظ کے معنی: جاءت مثل فلق الصبح: اس میں جاءت کی ضمیر ”شیء“ کی طرف لوٹ رہی ہے، اور ”شیء“ سے چونکہ ”رؤیا“ مراد ہے، اس لئے اس فعل کو مؤنث لایا گیا ہے، فلق: (فا اور لام پر زبر کے ساتھ) اجالا، پھٹنا، فلق الصبح: صبح کا اجالا، پوکا پھٹنا، حب: (صیغہ مجہول) محبوب و مرغوب بنادی گئی۔

وحی کا آغاز سچے خوابوں سے

نزول وحی سے پہلے آپ ﷺ کو سچے خواب آنا شروع ہو گئے تھے، اور یہ سلسلہ چھ ماہ تک جاری رہا، آپ رات کو جیسا خواب دیکھتے، صبح اٹھتے تو اس کی تعبیریوں روشن ہو کر سامنے آ جاتی جیسے صبح کا اجالا روشن ہوتا ہے، کسی شک و شبہ کے بغیر دیکھا ہی ہو جاتا تھا، یہ گویا اس بات کی تمہید تھی کہ اب آپ پر وحی کا سلسلہ شروع کیا جا رہا ہے۔

اسی وجہ سے ایک اور حدیث میں نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: نیک خواب نبوت کا چھیلیسواں حصہ ہیں، چھیلیسواں حصہ اس طرح کہ نبی کریم ﷺ کی نبوت کا کل زمانہ ۲۳ سال ہے، ان تیس سالوں کے چھیلیس چھ ماہ بنتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ زمانہ نبوت میں چھیلیس چھ ماہ، ہیں ان میں سے پہلے چھ ماہ میں وحی کا آغاز نیک خوابوں سے ہوا، اس لحاظ سے حدیث میں یہ کہا گیا ہے کہ سچے خواب نبوت کا چھیلیسواں حصہ ہیں۔ (۱)

پھر آپ ﷺ کے دل میں خلوت اور تنہائی کی محبت ڈال دی گئی، یہ ایک خاص کیفیت ہوتی ہے، جب کوئی بندہ اللہ جل جلالہ کی طرف رجوع کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے یہ عطا فرماتے ہیں، ایسے ہی جب یہ کیفیت نبی کریم ﷺ پر طاری ہوئی تو خلوت اور تنہائی آپ کو محبوب ہو گئی اور غار حرا میں جا کر آپ دین ابراہیمی کے مطابق عبادت کیا کرتے تھے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: إِنَّكُمْ تَعْدُونَ الْآيَاتِ عَذَابًا، وَإِنَّا كُنَّا نَعُدُّهَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَرَكَةً، لَقَدْ كُنَّا نَأْكُلُ الطَّعَامَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَنَحْنُ نَسْمَعُ تَسْبِيحَ الطَّعَامِ، قَالَ: وَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِإِنَاءٍ فَوَضَعَ يَدَهُ فِيهِ فَجَعَلَ الْمَاءُ يَنْبُعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

حَمِي عَلَى الْوُضُوءِ الْمُبَارَكِ وَالتَّزَكُّوْمِ السَّمَاءِ حَتَّى تَوْصَلَنَا كُلَّنَا (۱)

حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ تم لوگ قدرت کی نشانیوں کو عذاب سمجھتے ہو اور ہم لوگ تو نبی کریم ﷺ کے زمانے میں ان آیات کو باعث برکت سمجھتے تھے، ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ کھانا کھاتے اور کھانے کی تسبیح کو ہم سنتے تھے، ابن مسعود فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) نبی کریم ﷺ کے پاس ایک برتن لایا گیا، آپ نے اس میں اپنا ہاتھ رکھا تو آپ کی انگلیوں سے پانی (چشمہ کی طرح) نکلنے لگا، پھر نبی کریم ﷺ نے فرمایا: مبارک پانی اور آسمان سے نازل ہونے والی برکت کی طرف آؤ، یہاں تک کہ ہم سب نے اس پانی سے وضو کیا۔

کھانے کی تسبیح حضور ﷺ کے ساتھ صحابہ بھی سنتے

مذکورہ حدیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

۱۔ اس حدیث میں ”آیات“ سے وہ نشانیاں مراد ہیں، جو خرق عادت کے طور پر پیش آئی ہیں، یعنی معجزات مراد ہیں، ان سے قرآنی آیات مراد نہیں۔

۲۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ایسا لگتا ہے عبداللہ بن مسعود کے سامنے ایسے لوگ تھے، جو ان تمام آیات اور معجزات کو عذاب سمجھتے تھے، قرآن مجید کی اس آیت کے ظاہر سے استدلال کر کے: وَمَنْ رَسُلَ بِالْآيَاتِ الْاَتْخَوِيفَاءِ، اس پر حضرت عبداللہ بن مسعود نے ان کی غلط فہمی کو دور کیا کہ یہ معجزات نہ تو سارے عذاب کا سبب ہیں اور نہ ہی سارے برکت کا باعث ہیں، بلکہ بعض آیات، اللہ کی طرف سے برکت ہوتی ہیں، ان سے اہل ایمان کے ایمان میں اضافہ اور استقامت پیدا ہوتی ہے جیسے نبی کریم ﷺ کی انگلیوں سے پانی کا نکلنا، جس سے تمام صحابہ کرام وضو کر لیتے تھے، اور کھانے سے تسبیح کا سننا وغیرہ، جبکہ بعض نشانیاں اللہ کی طرف سے عذاب اور ڈرانے کے لئے ہوتی ہیں جیسے سورج اور چاند کا گرہن وغیرہ۔

۳۔ صحابہ کرام نبی کریم ﷺ کے ساتھ کھانا کھاتے تو بعض دفعہ اس کھانے کی تسبیح نبی کریم ﷺ کے ساتھ صحابہ کرام بھی سنا کرتے تھے، اس مفہوم کی اور بھی بہت سی احادیث ہیں، جن میں کھانے کی تسبیح، پھلوں اور کنکریوں کی تسبیحات کا ذکر ہے، یہ کنکریاں جس طرح نبی کریم ﷺ کے دست مبارک میں تسبیح کرتی تھیں، ایسے ہی صدیق اکبر، عمر فاروق، عثمان اور بعض دیگر صحابہ کرام کے ہاتھوں میں بھی تسبیح کیا کرتی تھیں، یہ سب میرے نبی ﷺ کے معجزات ہیں، جو آپ کی صداقت کے واضح دلائل ہیں۔

۴۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ سفر حدیبیہ کا واقعہ ہے، جس میں پانی کا یہ معجزہ ظاہر ہوا۔

۵۔ البركة من السماء، اس جملے کی ترکیب میں دو احتمال ہیں:

لفظ برکتہ کا عطف الوضوء المبارک پر ہے، اور ترجمہ اسی ترکیب کے لحاظ سے کیا گیا ہے۔

صحیح بخاری کی روایت میں یہ لفظ یوں ہے: والبرکتہ من اللہ، حافظ ابن حجر اس کی ترکیب میں فرماتے ہیں کہ یہ جملہ اسمیہ ہے اور مستقل جملہ ہے، لفظ البرکتہ مبتدأ ہے اور من اللہ خبر ہے، تاکہ اس سے یہ واضح ہو جائے کہ انگلیوں سے پانی کا نکلنا یہ سب اللہ جل جلالہ کے پیدا کرنے سے ہے، ترمذی کی مذکورہ روایت میں البرکتہ من السماء کی بھی یہ ترکیب ہو سکتی ہے، جس میں یہ مستقل جملہ ہو اور اللہ کی قدرت اس سے ظاہر ہو، تاہم پہلے احتمال کے لحاظ سے بھی اس جملے کے معنی درست ہیں۔ (۱)

بَاب مَا جَاءَ كَيْفَ كَانَ يَنْزِلُ الْوَحْيُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یہ باب اس حدیث کے بیان میں ہے، جس میں نبی کریم ﷺ پر وحی نازل ہونے کی کیفیت کا ذکر ہے۔

عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ الْحَارِثَ بْنَ هِشَامٍ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كَيْفَ يَأْتِيكَ الْوَحْيُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَحْيَانًا يَأْتِينِي مِثْلُ صَلَاسَةِ الْجَرَسِ وَهُوَ أَشَدُّ عَلَيَّ، وَأَحْيَانًا يَتَمَثَّلُ لِي الْمَلَكُ رَجُلًا فَيَكَلِّمُنِي فَأَعْيِي مَا يَقُولُ، قَالَتْ عَائِشَةُ: فَلَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْزِلُ عَلَيْهِ الْوَحْيُ فِي الْيَوْمِ الشَّدِيدِ الْبُزْدِ، فَيَقْصِمُ عَنْهُ وَإِنْ جَبِينُهُ لَيَتَقَصَّدُ عَرَقًا. (۲)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حارث بن ہشام نے نبی کریم ﷺ سے پوچھا کہ آپ پر وحی کس طرح اترتی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: کبھی تو وحی مجھ پر یوں آتی جیسے گھنٹی کی آواز اور گونج ہو، وحی نازل ہونے کی یہ کیفیت مجھ پر بہت سخت ہوتی ہے، اور کبھی فرشتہ انسانی صورت میں میرے پاس آتا ہے، پھر وہ مجھ سے بات کرتا ہے، تو میں اس بات کو یاد کر لیتا ہوں، جو وہ مجھ سے کہتا ہے، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ (بسا اوقات) شدید سردی کے دن میں آپ پر وحی نازل ہوتی اور پھر (جب) آپ سے وحی کی یہ کیفیت ختم ہو جاتی تو آپ کی پیشانی سے پسینہ بہہ رہا ہوتا تھا۔

مشکل الفاظ کے معنی: یاتیننی: وحی مجھ پر آتی، نازل ہوتی، صلصلة: (صاڈ پر زبر، لام ساکن اور صاڈ پر زبر) اسلحے کی جھنکار، گھنٹی کی آواز اور گونج، الجرّس: (جیم اور را پر زبر) گھنٹی، وہ گھنٹی جو جانور کے گلے میں ڈالی جاتی ہے، یہاں حدیث میں صلصلة الجرّس سے فرشتہ کی وہ آواز مراد ہے جو وحی لانے پر پیدا ہوتی ہے، يتمثل: وہ شکل اور صورت بناتا ہے، فأعْي: (ضیغہ مکلم) تو میں یاد کر لیتا ہوں، محفوظ کر لیتا ہوں، فَيَقْصِمُ عَنْهُ: (ضیغہ معروف) اس میں حوصیر وحی کی طرف لوٹ رہی ہے، پھر وہ وحی آپ سے جدا ہوتی یعنی وحی کی وہ کیفیت ختم ہوتی، لَيَتَقَصَّدُ عَرَقًا: پیشانی سے پسینہ بہہ رہا ہوتا، عَرَق: (عین اور را پر زبر)

(۱) فتح الباری ۴/۳۳۶، کتاب المناقب، باب علامات النبوة فی الاسلام، رقم الحدیث: ۳۵۷۹

(۲) الصحيح للبخاری کتاب بدء الوحی، الموطأ للإمام مالک، کتاب القرآن، باب ما جاء فی القرآن

پسینہ، یعنی جلد کے مسامات سے نکلنے والا پانی۔

وحی کے لغوی اور اصطلاحی معنی

”وحی“ کے لغوی معنی ہیں: اشارہ کرنا، لکھنا، آہستہ سے بات بتا دینا کہ دوسرے کو اس کا پتہ بھی نہ چل سکے، چنانچہ فرشتہ اللہ تعالیٰ کا پیغام نبی کریم ﷺ کو اس انداز سے پہنچاتا تھا کہ کسی آدمی کو اس کا پتہ نہیں چلتا تھا۔
وحی کے اصطلاحی معنی: وہ کلام جو اللہ تعالیٰ اپنے انبیاء پر نازل کرتے ہیں، خواہ فرشتہ کے ذریعہ ہو یا کسی اور طریقے سے۔

کشف، الہام اور نیک خواب کو لغوی معنی کے لحاظ سے وحی کہا جاتا ہے، اصطلاحاً انہیں وحی نہیں کہا جاتا۔ (۱)

نزول وحی کی کیفیت اور اس کی مختلف صورتیں

مذکورہ حدیث میں نبی کریم ﷺ نے نزول وحی کی کیفیت کا ذکر فرمایا کہ بسا اوقات مجھ پر یوں وحی آتی ہے، جیسے گھنٹی کی آواز ہو، اور یہ طریقہ مجھ پر انتہائی سخت ہوتا ہے، اور کبھی وہ فرشتہ انسانی صورت میں آتا ہے اور وہ مجھ سے بات کرتا ہے تو میں اسے محفوظ کر لیتا ہوں، زیادہ تر وحی کی یہ دو صورتیں ہی پیش آیا کرتی تھیں، اس لئے نبی کریم ﷺ نے ان دو کا ہی ذکر فرمایا ہے۔
نبی کریم ﷺ پر وحی نازل ہونے کی مختلف صورتیں منقول ہیں، جن کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱۔ صلفۃ الجرس بسا اوقات آپ ﷺ پر وحی اس طرح آتی جیسے گھنٹی کی آواز ہو، اور آپ کے پاس جو صحابہ کرام بیٹھے ہوتے، ان کو یوں محسوس ہوتا، جیسے شہد کی مکھیوں کی بھنبھناہٹ ہو، وحی کی یہ کیفیت نبی کریم ﷺ کے لئے بہت سخت اور گراں ہوتی تھی۔

۲۔ کبھی فرشتہ انسانی شکل و صورت میں حاضر ہوتا، آپ سے گفتگو کرتا جسے آپ ﷺ محفوظ کر لیتے، چنانچہ دوسری روایات میں ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام اکثر و بیشتر حضرت وحیہ کلبی رضی اللہ عنہ کی شکل میں آیا کرتے تھے، ان کی صورت حضرت وحیہ کلبی کے مشابہ تھی، یہ صحابی اپنے حسن و جمال میں مشہور تھے اور نبی کریم ﷺ انہیں اپنا غماز بنادہ بنا کر ادھر ادھر بھیجا کرتے تھے، تاکہ یہ آپ ﷺ کے پیغام اور خطوط کفار تک پہنچا دیں، وحی کی یہ صورت پہلی صورت کی نسبت آسان ہوتی تھی کیونکہ اس میں ایک فرشتہ انسانی صورت میں آتا ہے، اس لئے اس کی بات سننے اور سمجھنے میں کوئی خاص دشواری نہیں ہوتی تھی۔

۳۔ نفث فی الروح، نفث کے معنی ”پھونکنے“ کے ہیں اور روح سے قلب مراد ہے، نبی کریم ﷺ کے دل میں اللہ تعالیٰ یا فرشتہ کی طرف سے براہ راست کوئی بات ڈال دی جاتی، اس میں نہ تو الفاظ سنائی دیتے ہیں اور نہ ہی کوئی فرشتہ آتا ہے، بس دل

۴۔ میں بات ڈال دی جاتی ہے اور آپ ﷺ کو بھی یقین ہو جاتا ہے کہ یہ سب کچھ اللہ جل جلالہ کی طرف سے ہے۔
وحی منامی، نبی کریم ﷺ کو خواب میں کوئی حکم بتا، یاد دکھا دیا جائے اور یہ طے ہے کہ نبی کا خواب بھی شرعی طور پر دلیل اور حجت ہوتا ہے۔

۵۔ حضرت جبریل علیہ السلام اپنی اصلی صورت میں آ کر نبی کریم ﷺ سے کوئی بات کریں، چنانچہ زمانہ فترت کے بعد ایک دفعہ نبی کریم ﷺ نے حضرت جبریل علیہ السلام کو دیکھا کہ وہ آسمان وزمین کے درمیان ہیں اور ان کے چہ سو پر ہیں، وحی کی یہ صورت کم ہی پیش آتی ہے۔

۶۔ اللہ جل شانہ براہ راست کلام فرمائیں خواہ بیداری میں جیسے سفر معراج میں ہو یا خواب میں ہو جیسا کہ ترمذی کی ایک روایت میں ہے جو ابواب التفسیر میں گزر چکی ہے۔

ترمذی کی مذکورہ روایت میں حضرت حارث نے جب نبی کریم ﷺ سے نزول وحی کی کیفیت کے بارے میں سوال کیا تو آپ نے صرف ان دو صورتوں کا ذکر فرمایا، جو زیادہ تر پیش آتی تھیں، تمام صورتوں کو بیان کرنا آپ نے اس وقت مناسب نہیں سمجھا۔

صلصلۃ الجرس سے کیا مراد ہے؟

وحی کی یہ کیفیت، جس میں اس کی آواز گھنٹی کی آواز کی طرح ہوتی، اس سے کیا مراد ہے؟ شارحین حدیث کے اس میں مختلف اقوال ہیں:

- ۱۔ یہ اس فرشتہ کے پروں کی آواز ہوتی تھی جو وحی لے کر آ رہا ہوتا۔
- ۲۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہ اس وحی کی آواز ہوتی تھی، جو آپ ﷺ پر نازل ہو رہی ہوتی تھی، حدیث کے الفاظ سے یہی مفہوم معلوم ہوتا ہے، یہ محض آواز ہی نہیں، بلکہ باقاعدہ کلام ہوتا تھا، چنانچہ جب وحی کی یہ کیفیت ختم ہوتی تو آپ ﷺ اس وحی کو یاد کر چکے ہوتے تھے، اور وحی کے یہ الفاظ چونکہ گھنٹی کی آواز کی طرح ہونے کی وجہ سے مانوس نہیں تھے، اس لئے ان کو سمجھنے میں نبی کریم ﷺ کو سخت دشواری ہوتی تھی، اسی کو آپ نے یوں ارشاد فرمایا: وہوا اشدہ علی۔
- ۳۔ بعض حضرات کے نزدیک یہ آواز براہ راست اللہ جل جلالہ کی تھی، جو گھنٹی کی آواز کی طرح تھی، اس کی کیفیت اور صورت کیا تھی، یہ اللہ ہی کو معلوم ہے۔

۴۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہ حضرت جبریل علیہ السلام کے آنے کی آواز ہوتی تھی، جس کی آواز پہلے سے سنائی دیتی تھی، تا کہ آپ ﷺ وحی کا کلام سننے کے لئے تیار ہو جائیں۔ (۱)

عن عائشة أن الحارث بن هشام سأل رسول الله ﷺ، حضرت عائشة رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حارث بن هشام نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا: کیف یا تک الوجی... اس میں دو احتمال ہیں:

- ۱۔ یہ روایت مسانید عائشہ میں سے ہے، جب حضرت حارث نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا، اس وقت حضرت عائشہ بھی وہاں موجود تھیں، آپ نے سوال کا جواب براہ راست سنا، اس اعتبار سے یہ روایت حضرت عائشہ کی مسانید میں سے شمار ہوگی۔
- ۲۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ حضرت عائشہ وہاں موجود نہ ہوں اور یہ روایت انہوں نے حضرت حارث سے سنی ہو، اس لحاظ سے یہ روایت حضرت ہشام کی روایات میں سے ہوگی، اس صورت میں یہ مرسل صحابی ہوگی، جو جمہور کے نزدیک حدیث متصل کی طرح ہے (۱)۔

حضرت حارث بن ہشام

حضرت حارث بن ہشام بن مغیرہ، حضرت خالد بن ولید کے چچا زاد بھائی اور ابو جہل کے حقیقی بھائی ہیں، ابو جہل کا نام عمرو بن ہشام تھا، بدر و احد میں حضرت حارث مسلمانوں کے خلاف مشرکین کے ساتھ لڑائی میں شریک تھے، فتح مکہ کے موقع پر انہوں نے اسلام قبول کیا، پھر مختلف غزوات میں شریک رہے، بالآخر جنگ یرموک میں شہید ہو گئے۔ (۲)

بَاب مَا جَاءَ فِي صِفَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یہ باب اس حدیث پر مشتمل ہے جس میں نبی کریم ﷺ کی صفت یعنی آپ کے حلیہ کا بیان ہے

عَنْ النَّبَوَاءِ، قَالَ: مَا رَأَيْتُ مِنْ ذِي لِمَةٍ فِي حَلَّةٍ خَمْرَاءَ أَحْسَنَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لَهُ شَعْرٌ يَضْرِبُ مَنْكِبَيْهِ، بَعِيدَ مَا بَيْنَ الْمَنْكِبَيْنِ، لَمْ يَكُنْ بِالْقَصِيرِ وَلَا بِالطَّوِيلِ. (۳)

حضرت براء بن عازب فرماتے ہیں کہ میں نے کسی زلفوں والے شخص کو سرخ نئے جوڑے میں نبی کریم ﷺ سے زیادہ حسین و جمیل اور خوبصورت نہیں دیکھا، آپ کے سر کے بال کندھوں سے لگتے تھے، آپ کے دونوں کندھوں کے درمیان کافی فاصلہ تھا، آپ ﷺ کا قد نہ ٹھکنا تھا اور نہ بہت لمبا۔

مشکل الفاظ کے معنی: لمة: (لام کے نیچے زیر اور نیم پرزبر اور تشدید) کان کی لو سے بڑی ہوئی بالوں کی زلفیں، جو کندھوں تک نہ پہنچی ہوں، یا کندھوں کے قریب قریب ہوں، اس کی جمع لیم ہے، وفرة: (واو پرزبر) سر کے وہ بال جو کانوں کی لوتک پہنچے ہوئے ہوں، جمعة: (جیم پر پیش، نیم پرزبر اور تشدید) وہ زلفیں جو اتنی بڑی ہو جائیں کہ کندھوں تک پہنچ جائیں، اس ترتیب سے

(۱) فتح الباری ۲/۲۴۱، رقم الحدیث: ۲۔

(۲) فتح الباری ۲/۲۴۱، الاصابة ۱/۲۹۷، حرف الحاء۔

(۳) الصحيح للبخاری، المناقب، باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم، رقم: ۴۵۵۱۔

ان کو یاد رکھنے کا فارمولہ لفظ ولج ہے، واؤ سے وفرہ، لام سے لہ اور جیم سے جہ کی طرف اشارہ ہے، حلة: (حاء پر پیش اور لام پر زبر اور تشدید) کپڑوں کا نیا سوٹ، جوڑا، پوشاک، يضرب منكبیه: وہ بال آپ کے دونوں کندھوں تک پہنچے ہوئے تھے، قصیر: بہت پست قد، ٹھگنا۔

نبی کریم ﷺ کے سر کے بالوں کی لمبائی

نبی کریم ﷺ کے سر کے بالوں کی لمبائی کتنی تھی؟ اس بارے میں مختلف روایات منقول ہیں:

۱۔ آپ کے سر کے بال کانوں کی لوت تک لمبے تھے، جسے عربی میں وفرہ کہا جاتا ہے۔

۲۔ کانوں کی لو سے نیچے، کندھوں سے اوپر یا کندھوں کے قریب ہوتے، انہیں لمۃ کہا جاتا ہے۔

۳۔ آپ کے سر مبارک کے بال کندھوں تک لمبے ہوتے، جسے حمۃ کہا جاتا ہے۔

بظاہر ان روایات میں تعارض ہے، اس لئے شارحین حدیث نے ان میں مختلف انداز سے تطبیق ذکر کی ہے، تاکہ یہ تعارض ختم ہو جائے اور اچھی طرح بات واضح ہو جائے، شارحین کے اقوال درج ذیل ہیں:

✽ امام نووی، حافظ ابن حجر اور بعض دوسرے محدثین فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کے بالوں کی لمبائی اور چھوٹا ہونا مختلف اوقات اور حالات کے اعتبار سے ہے: جس وقت آپ بالوں کو چھوٹا کراتے تو وہ کانوں کی لوت تک ہوتے، کچھ دنوں میں اور بڑھ جاتے اور پھر مزید بڑے ہو کر جمہ کی مقدار تک پہنچ جاتے، (۱)

✽ آپ ﷺ بالوں میں لنگھی کرتے تو بڑے دکھائی دیتے یعنی لمہ اور جمہ، اور جب سنگھانہ کرتے تو وفرہ ہی رہتے، تو بالوں کی جس کیفیت کو جس وقت کسی صحابی نے دیکھا اسی کو بیان کر دیا، کسی نے کانوں کی لوت تک زلفوں کی لمبائی دیکھی، تو اس نے آپ ﷺ کے بالوں کی لمبائی وفرہ ذکر کر دی، جس نے کانوں سے ذرا نیچے بال دیکھے، تو اس نے یہ کہا کہ آپ ﷺ کے بال لمہ کی مقدار تک تھے.....

✽ بعض محققین نے یہ توجیہ ذکر کی ہے کہ وفرہ، لمہ اور جمہ میں اگرچہ لغوی معنی کے اعتبار سے فرق ہے، لیکن عرف میں استعمال کے لحاظ سے ان میں سے ہر لفظ دوسرے کی جگہ استعمال ہوتا رہتا ہے، اور ان سے مطلقاً لمبے بال مراد ہوتے ہیں، خواہ ان کی لمبائی کانوں کی لوت تک ہو، یا کانوں سے نیچے اور کندھوں تک پہنچے ہوئے ہوں، لہذا بعض راویوں نے آپ ﷺ کے بالوں کی لمبائی وفرہ، بعض نے لمہ اور جمہ ذکر کر دی، لہذا ان روایات میں حقیقت کوئی تعارض نہیں۔ (۲)

✽ بعض علماء نے اس تعارض کے حل میں یہ لکھا ہے کہ نبی کریم ﷺ کے سر مبارک کے اگلے حصے کے بال آپ کے کانوں

(۱) فتح الباری ۱/۶، کتاب المناقب باب صفة النبی ﷺ، شرح مسلم للنووی ۲/۲۵۷، کتاب الفضائل باب صفة شعرہ ﷺ

(۲) تکملة فتح الملهم ۲/۵۵۵، کتاب الفضائل باب صفة شعر النبی ﷺ

کی لوتیک یا نصف کانوں تک پہنچ جاتے، اس لئے بعض راویوں نے آپ کے بالوں کو ”وفرہ“ تک لکھا، اور آپ کے درمیانے سر کے بال کانوں کی لو سے ذرا نیچے ہوتے، اس کو حدیث میں ”لمہ“ سے ذکر کیا گیا ہے، اور سر کے پچھلے حصے کے بال کندھوں کے قریب تک ہوتے تھے، اس کو حدیث میں ”جمہ“ سے تعبیر کیا گیا ہے، اس لئے ان روایات میں تعارض نہیں۔ (۱)

سرخ رنگ کے کپڑے استعمال کرنے کا حکم

مذکورہ حدیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سرخ لباس زیب تن فرمایا اور اس میں آپ بہت خوبصورت لگ رہے تھے، ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس سرخ لباس سے خالص تیز سرخ کلر مراد نہیں، بلکہ اس جلد جہراء سے وہ کپڑے مراد ہیں، جن میں سرخ دھاریاں ہوں، اس طرح کا کپڑا مردوں کے لئے بغیر کسی کراہت کے جائز ہے۔

مردوں کے لئے سرخ رنگ کا کپڑا استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس بارے میں دو قسم کی روایات نبی کریم ﷺ سے منقول ہیں، بعض سے جواز اور بعض روایات سے عدم جواز معلوم ہوتا ہے، چنانچہ ترمذی کی مذکورہ روایت سے بھی جواز معلوم ہوتا ہے کہ خود نبی کریم ﷺ نے سرخ کپڑے پہنے ہوئے تھے، اور جن روایات سے ممانعت یا کراہت معلوم ہوتی ہے، ان میں سے چند روایات یہ ہیں:

سنن ابی داؤد اور سنن ترمذی میں حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے پاس سے ایک شخص گزرا، جس نے دو سرخ کپڑے پہن رکھے تھے، اس نے سلام کیا تو آپ ﷺ نے اسے سلام کا جواب نہیں دیا۔

نبی کریم ﷺ نے مردوں کو ثوب معصر یعنی کسم پودے سے رنگے ہوئے کپڑے پہننے سے منع فرمایا ہے، کیونکہ کسم کا رنگ عموماً سرخ ہوتا ہے، عصفر ایک خاص قسم کے زرد رنگ کا پودا ہے، جس کو پانی میں ڈال کر کپڑے رنگے جاتے ہیں، عربوں میں اس کا بہت رواج تھا، اردو میں اسے ”کسم“ (کاف پر پیش) کہتے ہیں۔

باقی تمام فقہاء نے تو جواز کی روایات کی بنیاد پر فرمایا ہے کہ سرخ رنگ کا کپڑا مردوں کے لئے مطلقاً جائز ہے، جبکہ احناف کے نزدیک ممانعت اور کراہت کی روایات کی روشنی میں راجح قول یہ ہے کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے، یہ تفصیل گہرے سرخ رنگ کے کپڑے سے متعلق ہے، البتہ ہلکے سرخ رنگ کا کپڑا یا ایسا کپڑا جس میں سرخ دھاریاں اور لکیریں ہوں، بغیر کسی کراہت کے جائز ہے، حدیث باب میں اسی طرح کے کپڑے کا ذکر ہے۔ (۲)

عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، قَالَ: سَأَلَ رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ السَّيْفِ؟ قَالَ: لَا

(۱) خصائل نبوی (ص: ۲۴) باب ماجاء فی شعر رسول اللہ ﷺ

(۲) تکملة فتح الملهم ۵۵۳/۴، کتاب الفضائل، باب فی صفة شعر النبی ﷺ، اعلاء السنن ۳۶۰/۱۷

(۱) مِثْلُ الْقَمْرِ.

ابو اسحاق کہتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت براء بن عازب سے پوچھا کہ: کیا نبی کریم ﷺ کا چہرہ تلوار کی طرح تھا؟ حضرت براء نے فرمایا: نہیں، (بلکہ) چاند کی طرح (روشن اور گول) تھا۔

نبی کریم ﷺ کا چہرہ چاند سے زیادہ روشن تھا

اس سائل نے کہا کہ آپ ﷺ کا چہرہ تلوار کی طرح تھا، حضرت براء نے اس کی نفی کر کے فرمایا کہ نہیں بلکہ آپ کا چہرہ چاند کی طرح تھا، سائل کے سوال سے یہ گمان ہو سکتا تھا کہ آپ کا چہرہ تلوار کی طرح لمبا تھا، اس لئے حضرت براء نے واضح فرمایا کہ آپ ﷺ کا چہرہ چاند کی طرح تھا، چاند کے ساتھ مشابہت دو طرح سے ہے، ایک یہ کہ آپ کا چہرہ چاند کی طرح ذرا گول تھا، لمبا نہیں تھا، دوسرا یہ ہے کہ آپ کا چہرہ انور چاند کی طرح روشن اور چمکدار تھا بلکہ چاند سے بھی زیادہ روشن تھا اور اس چمک میں ایک ایسی مٹھاس، کشش اور جاذبیت تھی کہ جو بھی آپ کو دیکھتا تو آپ کا ہی گرویدہ، جاثار اور عاشق ہو جاتا۔ (۲)

بَابُ: عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالطَّوِيلِ وَلَا بِالقَصِيرِ، شَتْنُ الكَفَيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ، ضَخْمُ الزَّأْسِ، ضَخْمُ الْكَوَادِيسِ، طَوِيلُ الْمَسْرُوبَةِ، إِذَا مَشَى تَكْفَأَتْ كَفْوًا، كَأَنَّمَا يَنْحَطُّ مِنْ صَبَبٍ، لَمْ أَرُ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ مِثْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (۳)

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نہ تو دراز قد تھے اور نہ پست قد (بلکہ میانہ قد تھے) آپ ﷺ کی ہتھیلیاں اور دونوں پاؤں پر گوشت تھے، آپ کا سر مبارک بڑا (مگر انتہائی خوبصورت اور شاندار تھا) اور اعضاء کے جوڑوں کی ہڈیاں بھی بڑی تھیں، سینہ سے لے کر ناف تک بالوں کی ایک باریک دھاری تھی، جب آپ چلتے تو آگے کی طرف جھک کر اس انداز سے چلتے، گویا آپ کسی بلند جگہ سے نیچے کو اتر رہے ہیں، حضرت علی فرماتے ہیں کہ میں نے آپ ﷺ جیسا (خوبصورت) نہ آپ سے پہلے دیکھا اور نہ آپ کے بعد دیکھا۔

مشکل الفاظ کے معنی: قصیر: کوتاہ قد، چھوٹے قد والا، شتن: (شین پرزبر اور ثاماکن) موٹا، گوشت سے پر، گوشت والا، شتن الکفین والقدمین آپ کی دونوں ہتھیلیاں اور پاؤں گوشت سے پر تھے، موٹے تھے اور ساتھ ساتھ نرم بھی تھے، جیسا کہ ایک دوسری حدیث میں اس کی تصریح ہے، ضخم: (ضاد پرزبر اور خاء ساکن) بڑا، الکوادیس: کردوس کی جمع ہے: ہڈیوں کے جوڑ، ہر بڑی اور مکمل ہڈی، ہر دو ہڈیاں جو ایک جوڑ پر اکٹھی ہوتی ہیں جیسے مونڈھے، گھٹنے اور کوہے کی ہڈیاں، مسروبة: (میم پر

(۱) الصحيح للبخاری، للمناقب، باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم، رقم: ۳۵۵۲۔

(۲) فتح الباری ۱/۶، کتاب المناقب، باب صفة النبي ﷺ

(۳) مسند احمد ۱/۹۶، رقم: ۷۴۴۔

زبر، سین ساکن اور را پر پیش) سینہ سے لے کر ناف تک بالوں کی ایک باریک دھاری، بالوں کی ایک باریک کثیر، نکھار: (ہنرے کے ساتھ) اس کے اصل معنی اتر اتر اور تکبر کے ساتھ چلنے کے ہیں، لیکن یہ معنی یہاں حدیث میں مراد نہیں، ”نہایہ“ میں ہے کہ اس کے معنی ہیں: آگے کی طرف جھک کر چلنا، یہ تو واضح اور عجز و انکساری کی چال ہوتی ہے چنانچہ نبی کریم ﷺ تو واضح کی کیفیت کے ساتھ ہی چلا کرتے تھے، ملاحظہ: آپ اتر رہے ہوں، حسب: (صاد اور باء پر زبر) ڈھلان، وہ جگہ جہاں سے اتر کر انسان نیچے آتا ہے۔

عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ مِنْ وَلَدِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ: كَانَ عَلِيٌّ إِذَا وَصَفَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَيْسَ بِالطَّوِيلِ الْمَمْعُوطِ وَلَا بِالْقَصِيرِ الْمْتَرَدِّ وَكَانَ رُبْعَةً مِنَ الْقَوْمِ، وَلَمْ يَكُنْ بِالْجَعْدِ الْقَطَطِ وَلَا بِالشَّيْبِ كَانَ جَعْدًا رَجُلًا وَلَمْ يَكُنْ بِالْمُطَهَّمِ، وَلَا بِالْمُكَلَّمِ، وَكَانَ فِي الْوَجْهِ تَذْوِيرٌ، الْبَيْضُ مُشْرَبٌ، أَدْعَجُ الْعَيْنَيْنِ، أَهْدَبُ الْأَشْفَارِ، خَلِيلُ الْمُشَاشِ، وَالْكَتْدُ أَجْوَدُ، ذُو مَنْزَبَةٍ، شُنُّ الْكَفَيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ، إِذَا مَشَى تَقَلَّعَ، كَأَنَّمَا يَمْشِي فِي صَبَبٍ، وَإِذَا التَّقَّتْ التَّقَّتْ مَعًا، بَيْنَ كَتِفَيْهِ خَاتَمُ النَّبُوَّةِ وَهُوَ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ، أَجْوَدُ النَّاسِ صَدْرًا، وَأَصْدَقُ النَّاسِ لَهْجَةً، وَأَلْيَهُمْ عَرِيكَةً، وَأَكْرَمُهُمْ عِشْرَةً، مَنْ رَأَاهُ بِدِيهَةِ هَابَةٍ، وَمَنْ خَالَطَهُ مَغْرَفَةً أَحَبَّهُ، يَقُولُ نَاعْنَهُ: لَمْ أَرَقَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ مِثْلَهُ.

قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ: سَمِعْتُ الْأَضْمَعِيَّ يَقُولُ فِي تَفْسِيرِ صِفَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْمَمْعُوطُ: الذَّاهِبُ طَوْلًا، وَسَمِعْتُ أَغْرَابِيًّا يَقُولُ فِي كَلَامِهِ: تَمْعَطُ فِي نَشَابَتِهِ أَيْ مَذْهَابًا مَذْهَبًا شَدِيدًا، وَأَمَّا الْمْتَرَدُّ: فَالَّذِي دَخَلَ بَعْضُهُ فِي بَعْضٍ قِصْرًا، وَأَمَّا الْقَطَطُ: فَالشَّدِيدُ الْجَعْدُ، وَالرَّجُلُ: الَّذِي فِي شَعْرِهِ جُحُورَةٌ أَيْ: يَنْحَنِي قَلِيلًا، وَأَمَّا الْمُطَهَّمُ: فَالْبَادِنُ الْكَثِيرُ اللَّحْمِ، وَأَمَّا الْمُكَلَّمُ: فَالْمَدَوَّرُ الْوَجْهَ، وَأَمَّا الْمَشْرَبُ: فَهُوَ الَّذِي فِي بَيَاضِهِ حُمْرَةٌ، وَالْأَدْعَجُ: الشَّدِيدُ سَوَادِ الْعَيْنِ، وَالْأَهْدَبُ: الطَّوِيلُ الْأَشْفَارِ، وَالْكَتْدُ: مُجْتَمَعُ الْكَفَيْنِ، وَهُوَ الْكَاهِلُ، وَالْمَنْزَبَةُ: هُوَ الشَّعْرُ الدَّقِيقُ الَّذِي هُوَ كَأَنَّهُ قَصِيبٌ مِنَ الصُّدْرِ إِلَى الشَّرَةِ، وَالشُّنُّ: الْغَلِظُ الْأَصَابِعِ مِنَ الْكَفَيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ، وَالتَّقْلَعُ: أَنْ يَمْشِيَ بِقُوَّةٍ، وَالصَّبَبُ: الْخَلُوزُ، يَقُولُ: الْخَلُوزُ نَافِي صَبُوبٍ وَصَبَبٍ، وَقَوْلُهُ: خَلِيلُ الْمُشَاشِ، يُرِيدُ رُءُوسَ الْمَنَاقِبِ، وَالْعِشْرَةُ: الصُّخْبَةُ وَالْعَشِيرَةُ: الصَّاحِبُ. وَالْبَدِيهَةُ: الْمَفَاجَأَةُ، يُقَالُ يَدْهَنُهُ بِأَمْرِ: أَيْ فَجَأَتُهُ. (۱)

ابراہیم بن محمد جو حضرت علی کی اولاد میں سے ہیں (یعنی پوتے ہیں)، فرماتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ جب نبی کریم ﷺ کے جسمانی اوصاف بیان کرتے تو کہا کرتے کہ نبی کریم ﷺ نہ بہت لمبے تھے، اور نہ زیادہ پست قد، بلکہ آپ میانہ قد لوگوں میں سے تھے، اور آپ ﷺ کے بال نہ تو بہت زیادہ گھونگھریا لمبے تھے اور نہ بالکل

سیدھے، بلکہ تھوڑے تھوڑے ٹھوگر یا لے تھے، آپ نہ تو مونے تھے، اور نہ آپ کا چہرہ بالکل گول تھا، بلکہ آپ کے چہرے میں قدرے گولائی تھی، آپ ﷺ کا رنگ سفید سرخی مائل تھا، آپ کی آنکھیں نہایت سیاہ تھیں، آپ کی پلکیں لمبی تھیں، آپ کے جسم کی ہڈیاں اور دونوں موٹڑھوں کے درمیان کی جگہ بھی موٹی اور پُر گوشت تھی، آپ کے بدن مبارک پر (خاص خاص حصوں کے علاوہ جیسے بازو، پنڈلیاں وغیرہ، ان کے علاوہ اور کہیں) بال نہیں تھے، آپ کے سینہ سے ناف تک بالوں کی ایک باریک لکیر تھی، آپ کے ہاتھ اور پاؤں گوشت سے پڑتے تھے، جب آپ (راستہ پر) چلتے تو اپنے قدموں کو خوب قوت سے اٹھاتے، گویا کہ آپ بلندی سے پستی کی طرف چل رہے ہیں، جب آپ کسی کی طرف متوجہ ہوتے تو پورے بدن کے ساتھ توجہ فرماتے (صرف گردن پھیر کر نہیں دیکھتے تھے، کیونکہ یہ انداز بے رخی اور تکبر کا ہے) آپ کے دونوں شانوں کے درمیان مہر نبوت تھی، اور آپ ہی نبوت کے سلسلہ کو ختم کرنے والے تھے، آپ سب سے زیادہ سخی دل، سب سے زیادہ سخی زبان اور سب سے زیادہ نرم طبیعت والے تھے، اور مل جل کر رہنے کے اعتبار سے لوگوں میں سب سے زیادہ معزز و مکرم تھے، جو شخص آپ کو پہلی بار یا اچانک دیکھتا تو وہ آپ سے ڈر جاتا (اس پر وہشت طاری ہوتی) اور جو شخص پہچان کر آپ سے میل جول کرتا تو وہ (آپ کے حسن اخلاق کی وجہ سے) آپ کو اپنا محبوب بنا لیتا تھا، نبی کریم ﷺ کے ان اوصاف کو بیان کرتے والے (حضرت علی) کہتے ہیں کہ آپ جیسا (حسین و حمیل اور باکمال) شخص نہ تو میں نے آپ سے پہلے دیکھا اور نہ آپ کے بعد دیکھا، اللہ جل جلالہ کی آپ ﷺ پر خصوصی رحمت اور سلامتی ہو۔

ابو جعفر کہتے ہیں کہ میں نے اصمعی کو آپ ﷺ کی صفات (کے الفاظ) کی تفسیر کرتے ہوئے سنا: الممغط: بہت لمبا، اصمعی نے ایک اعرابی کو یہ کہتے ہوئے سنا: تمغط فی نشابتہ: کمان میں تیر ڈال کر بہت کھینچا، متردد: وہ شخص جس کے اعضاء چھوٹا قد ہونے کی وجہ سے ایک دوسرے میں گھسے ہوئے ہوں، قطط: (قاف اور طا پر زبر) شدید گھٹکھریا لے بال، رجل: (راء پر زبر اور جیم کے نیچے زیر) وہ شخص جس کے بال قدرے گھٹکھریا لے ہوں، مطہم: موٹا آدمی جو زیادہ گوشت والا ہو، مکثم: وہ شخص جس کا چہرہ گول ہو، مشرب: (میم پر پیش اور شین ساکن، صیغہ اسم مفعول، باب افعال سے) وہ شخص جس کے سفید رنگ میں سرخی ملا دی گئی ہو، ادعج: وہ شخص جس کی آنکھوں کی پتلی خوب سیاہ ہو، اھذب: لمبی پلکوں والا، کتد: دونوں کندھوں کے درمیان کا حصہ، اسے کا حل بھی کہتے ہیں، مسربة: (میم پر زبر، سین ساکن اور را پر پیش) سینہ سے ناف تک بالوں کی باریک لکیر گویا کہ وہ ایک شاخ اور چھڑی ہے، ششن: ہتھیلوں اور پیروں کی انگلیوں کا موٹا ہونا، تقلع: طاقت و قوت سے پاؤں اٹھا کر چلنا، صیب: بلندی سے نیچے اترنا، دھلان، یوں کہتے ہیں: ہم بلندی سے نیچے کی طرف اترے، جلیل المشاش: وہ شخص جس کے موٹڑھوں کے سرے مونے ہوں، عشرة: (عین کے نیچے زیر اور شین ساکن) مل جل کر رہنا، ایک ساتھ زندگی گزارنا،

عشیر: ساتھی، ساتھ رہنے والا، البدیہۃ، البداهۃ: اچانک پیش آنے والا امر، کہا جاتا ہے: بدھتہ بامرو: (صیغہ متکلم) میں اس کے پاس اچانک آیا۔

مشکل الفاظ کے معنی: امام ترمذی رحمہ اللہ نے حدیث کے کچھ مشکل الفاظ کے معنی تو امام اصمعی کے حوالے سے اوپر لکھ دیئے ہیں، لہذا ان کے علاوہ جو مشکل الفاظ ہیں، ان کے معنی درج کئے جاتے ہیں، منمغط: (میم پر پیش، دوسری میم پر زبر اور تشدید، اور عین کے نیچے زیر) بہت ہی لمبا، یہ لفظ دراصل منمغط ہے انمغاط سے یہ لفظ تمغیط سے اسم فاعل نہیں ہے، اس میں ٹون کو خلاف قیاس میم سے بدل دیا گیا ہے اور پھر میم کا میم میں ادغام کر دیا گیا، اس لئے منمغط ہو گیا، امام اصمعی نے اس لفظ کی تشریح میں ایک دیہاتی کا یہ قول ذکر کیا ہے: تمغط فی نشابتہ: اس نے کمان میں تیر ڈال کر خوب کھینچا، ترمذی کی اس حدیث میں اگرچہ تمغط کا لفظ نہیں ہے، مگر اس مثال میں لفظ تمغط استعمال کر کے اس طرف اشارہ کر دیا کہ انمغط اور تمغط دونوں کے ایک ہی معنی ہیں، القصیر: چھوٹے قد والا آدمی، پست قد، ربعة: (را پر زبر اور با ساکن) درمیانہ، متوسط، جعذہ: (جیم پر زبر اور عین ساکن) گھنگریالے بال، سبط: (سین پر زبر اور با ساکن اور زیر کے ساتھ) سیدھے بال جن میں کوئی خم نہ ہو، یعنی جو گھنگریالے نہ ہوں، تدویو: گولائی، اھذب: لمبی پلکوں والا، أشفار: شفر (شین پر پیش اور فا ساکن) کی جمع ہے: پلکوں کی جڑ جہاں بال اگتے ہیں، جلیل: بڑے، موٹے، المشاش: (میم پر پیش) مشاشۃ کی جمع ہے: مونڈھے کی ابھری ہوئی ہڈی، اجود: سب سے زیادہ سخا، الینہم: (لین سے اسم تفضیل) ان میں سب سے زیادہ نرم، عریکۃ: طبیعت، من خالطہ: جو شخص آپ سے مل لیتا، معرفۃ: پہچان کر۔ (۱)

حسن و جمال کے بے مثال پیکر

مذکورہ احادیث میں نبی کریم ﷺ کے جسم کے کچھ اوصاف کا ذکر ہے، جن کی تفصیل یہ ہے:

- ۱۔ نبی کریم ﷺ کا قد نہ تو بہت لمبا تھا اور نہ بہت چھوٹا جسے ٹھکانا کہا جاتا ہے، بلکہ آپ کا قد درمیانہ تھا، اس کے باوجود آپ لوگوں میں سب سے نمایاں دکھائی دیتے تھے، یہ بھی آپ کا ایک قسم کا معجزہ ہے۔
- ۲۔ آپ کی ہتھیلیاں اور پاؤں گوشت سے بھرے ہوئے اور نرم و گداز تھے۔
- ۳۔ آپ کا سر بڑا مگر خوشنما تھا، یہ اہل عرب کے ہاں سرداری کی علامت ہوتی ہے۔
- ۴۔ آپ کی ہڈیوں کے جوڑ بھی بڑے اور موٹے تھے۔
- ۵۔ سینے سے ناف تک بالوں کی ایک باریک لکیر تھی، وہ ایسی دکھائی دیتی جیسے ایک باریک شاخ ہے۔
- ۶۔ آپ کے سر کے بال نہ بالکل گھونگر یا لے تھے، نہ بالکل سیدھے، بلکہ ان میں قدرے خم اور گھنگریالا پن تھا۔

- ۷۔ آپ موٹے بھرم نہیں تھے کہ جس سے انسان بد نما لگے۔
 - ۸۔ چہرے میں قدرے گولائی تھی، بالکل ہی گول نہیں تھا۔
 - ۹۔ آپ کا رنگ چوڑے کی طرح سفید نہیں بلکہ سفید سرخی مائل تھا۔
 - ۱۰۔ آنکھوں کی پتلیاں شدید سیاہ اور سفیدی خوب سفید تھی۔
 - ۱۱۔ آپ کی پلکیں لمبی تھیں۔
 - ۱۲۔ آپ کے کندھوں کی ہڈیاں ابھری ہوئی اور منوئی تھیں۔
 - ۱۳۔ چند مخصوص جگہوں کے علاوہ آپ کے جسم پر کوئی بال نہیں تھے، چنانچہ سینے سے ناف تک بالوں کی ایک باریک لائن تھی، دونوں کلائیوں اور پنڈلیوں پر تھوڑے سے بال تھے۔
 - ۱۴۔ آپ جھک کر چلتے گویا کہ کسی اونچی جگہ سے اتر رہے ہوں، اور قدم کو قوت و طاقت سے اٹھا کر رکھتے، اس طرح آپ کی تواضع اور بہادری کی صفات ظاہر ہوتیں۔
 - ۱۵۔ آپ کے دونوں شانوں کے درمیان مہر نبوت تھی۔
- حاصل یہ کہ حسن و جمال کی تمام صفات نبی کریم ﷺ کے جسم مبارک میں موجود تھیں، لہذا آپ ﷺ حسن و جمال کے ایک بے مثال پیکر تھے۔

چند اخلاق حسنہ

- اس حدیث میں نبی کریم ﷺ کے چند کریمانہ اخلاق کا بھی ذکر ہے، جن کی ہمیں بھی پیروی کرنی چاہیے:
- ❖ نبی کریم ﷺ جب کسی کی طرف متوجہ ہوتے، تو مکمل متوجہ ہوتے، صرف آنکھوں یا چہرے سے توجہ نہیں فرماتے تھے کیونکہ یہ بے رخی، بے توجہی اور تکبر کی علامت شمار ہوتی ہے۔
 - ❖ آپ ﷺ لوگوں میں سب سے زیادہ سخی تھے۔
 - ❖ آپ بہت زیادہ سچے تھے، آپ نے کبھی جھوٹ نہیں بولا۔
 - ❖ آپ ایک نرم مزاج انسان تھے، لیکن قدرتی طور پر آپ کا ایک رعب اور جلال تھا، جو آپ کو پہلی بار یا اچانک دیکھتا تو اس پر ہیبت طاری ہو جاتی۔
 - ❖ مل جل کر رہنے میں آپ بہت ہی اچھے تھے، جو بھی آپ کے قریب ہوتا اور آپ کو پہچان لیتا تو وہ آپ ﷺ کا گرویدہ اور آپ کا ہی ہو کر رہ جاتا، پھر دنیا کی کوئی طاقت اسے آپ ﷺ سے جدا نہیں کر سکتی تھی، ان اوصاف کی وجہ سے ہی جاٹاروں کی تعداد دن بدن بڑھتی ہی چلی گئی، صلی اللہ علیہ وسلم۔

بَابُ فِي كَلَامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یہ باب ان احادیث پر مشتمل ہے، جن میں نبی کریم ﷺ کے کلام کرنے کی صفت کا بیان ہے
عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْرُدُكُمْ هَذَا، وَلَكِنَّهُ كَانَ يَتَكَلَّمُ بِكَلَامِ
يَبِينُهُ فُضْلٌ، يَحْفَظُهُ مَنْ جَلَسَ إِلَيْهِ. (۱)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ تیز اور مسلسل بات نہیں کرتے تھے، جس طرح تم لوگ
جلدی جلدی اور پے در پے بولتے ہو، لیکن آپ اس انداز سے کلام کرتے تھے، جس کو فاصلہ واضح کرتا تھا (یعنی ٹھہر
ٹھہر کر آپ کلام کرتے) اس کلام کو وہ شخص یاد کر لیتا تھا، جو آپ ﷺ کے پاس بیٹھا ہوتا۔

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَعِيدُ الْكَلِمَةَ ثَلَاثًا لِيَتَعَقَلَ عَنْهُ.
حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ (بسا اوقات) نبی کریم ﷺ کلام کو تین بار دہراتے تھے، تاکہ آپ کی بات کو
(اچھی طرح) سمجھا جاسکے۔

مشکل الفاظ کے معنی: یسرود: تیز تیز اور مسلسل بات کرنا، سرود کم ہذا: اصل عبارت یوں ہے: کمسرود کم ہذا: جیسا کہ تم
لوگ تیز تیز اور پے در پے بولتے ہو، یعيد الكلمة: آپ کلام کو دہراتے، لتعقل عنه: (صیغہ واحد غائبہ مجہول) تاکہ اس کلمہ کو
آپ ﷺ سے سمجھا جاسکے۔

بِكَلَامِ يَبِينُهُ فَضْلٌ فِي تَرْكِيبِ

اس جملہ کی دو ترکیبیں ہو سکتی ہیں:

۱۔ ”کلام“ موصوف، یبینہ فعل فاعل اور مفعول، جملہ ہو کر کلام کی پہلی صفت، ”فضل“ دوسری صفت اور ”یحفظہ“
اس کی تیسری صفت ہے، اس صورت میں اس جملے کا ترجمہ یوں ہوگا: آپ ﷺ ایسا کلام کرتے، جس کو آپ واضح کرتے
تھے، اس کلام کے اجزاء میں فاصلہ ہوتا، ٹھہر ٹھہر کر آپ بولتے، درمیان میں فاصلہ ہوتا اور اس کو آپ کے قریب بیٹھا شخص یاد
کر سکتا تھا۔

۲۔ یبینہ فصل میں لفظ فصل اس فعل کا فاعل ہے، معنی یہ ہیں: اس کلام کو فاصلہ یعنی ٹھہر کر بولنا واضح کرتا تھا، اس صورت میں
یبینہ فصل، کلام کی پہلی صفت اور یحفظہ اس کی دوسری صفت ہوگی۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو کا انداز

۱۔ ان احادیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو اور بات چیت کرنے کے انداز کا ذکر ہے، جس کا حاصل یہ ہے:

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جلدی جلدی اور مسلسل نہ بولتے، کیونکہ اس انداز سے لوگوں کو بات سمجھنے میں مشکل ہوتی ہے، بلکہ آپ ٹھہر ٹھہر کر بولتے تھے۔

۲۔ واضح اور صاف گفتگو فرماتے، ہر جملہ سننے والے کو اچھی طرح سمجھ آ جاتا، اگر کوئی اسے یاد کرنا چاہتا یا لکھنا چاہتا تو وہ اسے بڑی آسانی سے یاد کر سکتا تھا، اور چاہتا تو اسے لکھ بھی سکتا تھا۔

۳۔ کبھی ایسا بھی ہوتا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی بات کو تین تین بار دہراتے، تاکہ سامعین کو اچھی طرح سمجھ آ جائے، عموماً کلام کا دہرانا اس وقت ہوتا، جب سننے والوں کی تعداد زیادہ ہوتی، یا وہ کلام اتنا مشکل ہوتا کہ ایک بار سننے سے وہ بات سمجھ میں نہ آ سکتی تو آپ اسے تین تین بار دہراتے، یا وہ بات بہت اہم ہوتی جسے آپ بار بار دہراتے، تاکہ لوگوں کے دلوں میں اس کی اہمیت آ جائے، ہر وقت ہر کلام کو تین تین بار دہرانے کا معمول نہیں تھا، کیونکہ ایک معمولی بات کو دہرانے سے بعض اوقات آدمی اکتا جاتا ہے، اور یہ بات عربی فصاحت و بلاغت کے بھی خلاف ہے۔ (۱)

اس سے معلوم ہوا کہ جب انسان کلام کرے تو ان آداب کا خیال رکھے: ٹھہر کر بولے، واضح اور آسان جملے استعمال کرے، اور ضرورت پڑے تو ایک بات کو دہرا بھی لے، تاکہ جو پیغام وہ لوگوں کو دینا چاہتا ہے، وہ سننے اور پڑھنے والوں کے سامنے خوب اجاگر اور واضح ہو جائے، اسے سمجھنے میں کسی بھی قسم کی کوئی دشواری اور مشکل نہ ہو۔

بَابُ فِي بَشَاشَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یہ باب ان احادیث پر مشتمل ہے جن میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے کے کھلنے یعنی تبسم کا بیان ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ جَزْوٍ، قَالَ: قَارَأْتُ أَحَدَ أَكْثَرِ تَبَسُّمَاتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (۲)

حضرت عبداللہ بن حارث کہتے ہیں کہ میں نے کسی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ مسکراتے ہوئے نہیں دیکھا۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ جَزْوٍ، قَالَ: مَا كَانَ ضَحْكُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا تَبَسُّمًا.

حضرت عبداللہ بن حارث کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہنسی آپ کی مسکراہٹ ہی تھی۔

مشکل الفاظ کے معنی: بشاشہ: (باہر پر زبر) چہرہ کا کھلنا، کسی سے خندہ پیشانی سے ملنا، تبسم: وہ مسکراہٹ جس میں کوئی آواز

(۱) مرقاة المفاتیح ۱۰/۴۹۳، کتاب الفضائل، باب فی أخلاقہ، تحفة الاحوذی ۱۰/۱۱۹

(۲) مسند احمد ۴/۱۹۰، عن عبداللہ بن الحارث۔

نہ ہو، ضحک: ایسا ہنسنا جس میں خوشی کی وجہ سے دانت ظاہر ہو جائیں، قہقہہ: بلند آواز سے ہنسنا جس میں ڈاڑھیں بھی ظاہر ہو جائیں، بھلکھلا کر ہنسنا۔

حضرت عبداللہ بن حارث بن جزء رضی اللہ عنہ

حضرت عبداللہ بن حارث بن جزء رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ کے صحابہ میں سے ہیں، ان کا نام ”عاصی“ تھا، آپ ﷺ نے یہ نام بدل کر عبداللہ رکھا تھا، انہوں نے آپ سے بہت سی احادیث محفوظ کی تھیں، ان کی رہائش مصر میں تھی، سن ۸۶ھ میں ان کی وفات ہوئی، مصر میں وفات پانے والے یہ آخری صحابی ہیں۔ (۱)

آپ ﷺ مسکراتے تھے

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ نبی کریم ﷺ کا عام معمول بس مسکراتا ہی تھا: جو بھی آپ سے ملتا تو آپ مسکراہٹ کے پھول چھاؤں فرماتے، آپ ہنستے نہیں تھے، نبی کریم ﷺ کا ہنسنا بس مسکراہٹ ہی تھی البتہ کبھی کبھار آپ ﷺ کا اس انداز سے ہنسنا بھی ثابت ہے جس سے آپ کی ڈاڑھیں بھی ظاہر ہو جاتی تھیں۔ (۲)

بَاب مَا جَاءَ فِي خَاتَمِ النَّبَوَةِ

یہ باب ان احادیث پر مشتمل ہے، جن میں مہربوت کا ذکر ہے

عَنْ الشَّالِبِ بْنِ يَزِيدَ، يَقُولُ: ذَهَبَتْ بِي خَالَتِي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ: إِنَّ ابْنَتِي أُخْتِي وَجَعَتْ، فَمَسَحَ بِرَأْسِي، وَدَعَا لِي بِالْبُرْكَ، وَتَوَضَّأَ، فَشَرِبْتُ مِنْ وَضُوئِهِ، فَقُبِضَتْ خَلْفَ ظَهْرِي، فَتَنَزَّلَتْ إِلَيَّ الْخَاتَمُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ، فَإِذَا هُوَ مِثْلُ رِزِّ الْحَبَلَةِ۔ (۳)

حضرت سائب بن یزید فرماتے ہیں کہ مجھے میری خالہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں لے گئیں، اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میرا یہ بھانجا بیمار ہے، تو آپ ﷺ نے میرے سر پر ہاتھ پھیرا اور میرے لئے برکت کی دعا کی، پھر آپ نے وضو کیا تو میں نے آپ کے اعضاء سے گرنے والا پانی پیا، پھر میں آپ کی پشت کے پیچھے کھڑا ہوا، تو میں نے آپ کے دونوں کندھوں کے درمیان مہربوت دیکھی تو اچانک وہ دلہن کے لئے سجائے گئے کمرے کی گھنڈی یعنی گول

(۱) الإصابة ۱۰۲۵/۲، رقم: ۲۶۰۰، ط: بیروت

(۲) تحفة الاحوذی ۱۲۰/۱۰

(۳) الصحيح للبخاری، کتاب الوضوء، باب، رقم: ۱۹۰۔

بٹن کی طرح (گول) تھی۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ، قَالَ: كَانَ خَاتَمُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: - يَغْنِي الْإِذِي بَيْنَ كَتِفَيْهِ - غُدَّةٌ حُمْرَاءُ مِثْلُ بَيْضَةِ الْحَمَامَةِ. (۱)

حضرت جابر بن سمرہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے دونوں شانوں کے درمیان مہر نبوت ایک سرخ غدود تھی (یعنی گوشت کا ابھرا ہوا سرخ حصہ) جیسے کبوتری کا انڈا ہوتا ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: خاتم: اس لفظ کو دو طرح سے پڑھا جاسکتا ہے: (۱) (تا کے نیچے زیر ہو) اس صورت میں یہ اسم فاعل کا صیغہ ہوگا، معنی ہوں گے: نبوت کو ختم کرنے والے، نبوت کو پایہ تکمیل تک پہنچانے والے، (۲) (تا پر زبر ہو) اس کے معنی ہوں گے: مہر یعنی مہر نبوت، ذہبت ہی خالسی: میری خالہ مجھے لے گئی، وجع: (جیم کے نیچے زیر) مریض، بیمار، وضوء: (واؤ پر زبر) آپ کے وضو کا پانی، اس پانی میں دو احتمال ہیں، (۱) برتن میں بچا ہوا پانی، (۲) وہ پانی جو نبی کریم ﷺ کے اعضاء سے وضو کے دوران نیچے گر رہا تھا، یہاں حدیث میں یہ معنی مراد لینا زیادہ مناسب ہیں، کیونکہ صحابہ کرام برکت کے طور پر یہ پانی لیا کرتے تھے، (۲) زر: (۱) (زاء کے نیچے زیر اور را پر تشدید) گول بٹن، گھنڈی، (۲) انڈا، حجلة: (حا اور جیم پر زبر) (۱) دہن کے لئے سجایا ہوا کمرہ، جو کپڑوں سے آراستہ کیا جاتا تھا، اور ان پر گول بٹن بھی لگائے جاتے، اور یہ کمرہ گنبد نما ہوتا تھا، دہن کے لئے لگایا گیا پردہ (۲) چکور پرندہ جو کبوتر کی طرح ہوتا ہے، اس کے پاؤں اور چونچ سرخ اور گوشت بہت عمدہ ہوتا ہے، غدة: (فین پر ویش اور دال پر زبر و تشدید) غدود، گوشت کا ابھرا ہوا حصہ، بیضة: انڈا، الحمامة: کبوتری۔

مہر نبوت کی ہیئت و صورت

”مہر نبوت“ نبی کریم ﷺ کے دونوں شانوں کے درمیان، قلب کے بالمقابل، دائیں جانب ابھرا ہوا گوشت کا ایک سرخ حصہ تھا، اسے مہر نبوت کہا جاتا ہے۔

یہ ذہن میں رہے کہ مہر نبوت کی شکل و صورت، ہیئت اور حجم کے بارے میں احادیث میں مختلف الفاظ منقول ہیں، ان میں سے چند الفاظ کو یہاں ذکر کیا جاتا ہے، ترمذی کی مذکورہ روایات میں دو طرح کے الفاظ ہیں: ۱۔ مثل زر الحجلة (کپڑوں سے آراستہ دہن کے کمرے کے گول بٹن کی طرح وہ مہر گول تھی) ۲۔ مثل بیضة الحمامة، (کبوتری کے انڈے کی طرح) ۳۔ عندنا غص کتفه اليسری، جمعا: (جیم پر ویش اور میم ساکن) علیہ خیلان، (آپ ﷺ کے بائیں کندھے کی ابھری ہوئی ہڈی کے پاس ایک مٹھی کی شکل میں مہر نبوت تھی، جس کے چاروں طرف کالے مے اور تل تھے)، ۴۔ مثل البندقة من

(۱) الصحيح لمسلم، الفضائل، باب اثبات خاتم النبوة، رقم: ۲۳۴۳۔

(۲) مرقاة ۱۶۰/۲، کتاب الطہارة

اللحم (وہ مہر ایسی تھی جیسے ہیر کی طرح گوشت ہو) ۵۔ علف کشفہ مثل الطحاحہ (آپ ﷺ کے کندھے کے پیچھے سب کی طرح مہر نبوت تھی) ۶۔ حاکم کی روایت میں یہ الفاظ ہیں: شعر مجتہج (مہر نبوت ایسی تھی جیسے جمع شدہ بال ہوں) ۷۔ کیضعة ناشزة من اللحم (جیسے گوشت کا ابھرا ہوا ٹکڑا ہو) ۸۔ اور دلائل النبوة للہیثمی میں یوں ہے: مثل السلعة بین کتفیه (آپ کے دونوں شانوں کے درمیان جسم کی کھال پر گوشت کا ایک ٹکڑا تھا)

ان روایات میں کوئی تعارض نہیں، کیونکہ ہر راوی نے اپنے ذہن کے مطابق مہر نبوت کی شکل کو بیان کیا ہے، بعض نے صرف اس کی شکل کو اپنے الفاظ میں بیان کیا، بعض نے اس کے حجم اور بڑے ہونے کی مقدار ذکر کی اور بعض نے شکل و صورت اور حجم دونوں چیزوں کو سامنے رکھ کر اسے بیان کیا، بس اتنی بات میں تو تمام احادیث متفق ہیں کہ مہر نبوت عام جسم سے الگ ایک نمایاں گوشت کا ابھرا ہوا حصہ تھا، اس کی کیفیت کو ہر راوی نے اپنے انداز میں بیان کیا ہے۔

اور بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ یہ مہر نبوت چھوٹی بڑی ہوتی رہتی تھی، جب وہ چھوٹی ہوتی تو ایسا لگتا کہ جیسے بوتری کا انڈا یا ہیر کی طرح گوشت کا ایک ٹکڑا ہو، اور جب بڑی ہوتی تو ہاتھ کی مٹھی کی شکل کی ہو جاتی تھی۔

اور بعض روایات میں یہ بات منقول ہے کہ اس مہر پر یہ لکھا ہوا تھا: محمد رسول اللہ، یا یہ لکھا تھا: سر، فائت المنصور (آپ جہاں بھی چلیں آپ کی مدد کی جائے گی) وغیرہ....، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان روایات کی کوئی اصل اور ثبوت نہیں ہے، اس لئے ان باتوں کا اعتبار نہ کیا جائے۔ (۱)

مثل زر الحجلة، اس میں لفظ ”زر“ اور ”الحجلة“ کے دونوں معنی کی مزید وضاحت درج ذیل ہے:

حجلہ کے معنی: پردوں اور کپڑوں سے آراستہ کیا ہوا دلہن کا گنبد نما کمرہ، اس صورت میں لفظ ”زر“ کے معنی گول بٹن کے ہوں گے، کیونکہ اس کمرے کو مزین کرتے وقت گول بٹن لگائے جاتے تھے، مہر نبوت بھی اسی بٹن کی طرح گول تھی۔

حجلہ کے معنی: چکور پرندہ، اس معنی کے لحاظ سے زر کے معنی انڈے کے ہوں گے، مطلب یہ ہے کہ مہر نبوت ایسی تھی جیسے چکور پرندے کا انڈا ہو، امام خطابی فرماتے ہیں کہ لفظ زر بعض روایتوں میں اس طرح منقول ہے کہ اس میں را پہلے ہے اور زا بعد میں ہے، اس کے معنی انڈے کے ہی ہیں۔ (۲)

مہر نبوت کی حکمت

اس مہر کی کئی حکمتیں ہو سکتی ہیں:

۱۔ یہ مہر نبی کریم ﷺ کی نبوت کی خاص علامتوں میں سے ہے، چنانچہ گذشتہ آسمانی کتابوں کے اندر بھی اس کا ذکر موجود

(۱) فتح الباری ۶/۶۹۶، کتاب المناقب، باب خاتم النبوة، تکملة فتح الملہم ۴/۵۶۵، کتاب الفضائل، باب اثبات خاتم النبوة

(۲) شرح مسلم للنووی ۲/۲۵۹، تکملة فتح الملہم ۴/۵۶۶، رقم الحديث: ۶۰۳۲، کتاب الفضائل، باب اثبات خاتم النبوة

تھا، علماء بنی اسرائیل اسی علامت سے پہچان لیتے تھے کہ آپ ﷺ ہی آخری نبی ہیں، پھر وہ آپ ﷺ پر ایمان لے آئے تھے۔

- ۲۔ تاکہ یہ واضح ہو جائے کہ آپ ﷺ سلسلہ نبوت کو مکمل اور ختم کرنے والے ہیں، آپ کے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا۔
- ۳۔ یہ مہر اس لئے لگائی گئی تاکہ نبی کریم ﷺ کا دل مبارک شیطان کے دوسوں اور حملوں سے محفوظ رہے، اس لئے کہ شیطان اسی جگہ سے دوسے ڈالتا ہے۔ (۱)

عمر بن عبدالعزیز سے منقول ہے کہ کسی شخص نے اللہ تعالیٰ سے درخواست کی: اے رب العالمین مجھے یہ دکھا دیجئے کہ شیطان کس راستے سے آدمی کے دل میں خیالات اور دوسے ڈالتا ہے، تو اللہ کی طرف سے دو کندھوں کے درمیان والی جگہ دکھائی گئی، جو قلب کے بالمقابل بائیں جانب ہے، شیطان اس جگہ سے اندر داخل ہوتا ہے، اور جب بندہ اللہ کا ذکر کرتا ہے، تو شیطان فوراً پیچھے ہٹ جاتا ہے، اسی جگہ پر مہر نبوت لگائی گئی۔

اللہ جل جلالہ نے آپ ﷺ کی حفاظت کا یوں انتظام کیا کہ آپ ﷺ کے دل کے اندرونی حصے کو چاک کر کے اس سے شیطانی مادہ کو ختم کیا، ایسے ہی پشت کی جانب مہر لگا کر باہر سے بھی شیطان کے آنے کا راستہ بند کر دیا۔ (۲)

مہر نبوت کب لگائی گئی

نبی کریم ﷺ کی کمر مبارک پر یہ مہر کب لگائی گئی؟ اس میں شارحین حدیث کے مختلف اقوال منقول ہیں:

- ۱۔ اس مہر نبوت کے ساتھ ہی آپ کی ولادت ہوئی۔
- ۲۔ شق صدر کے موقع پر مہر نبوت لگائی گئی۔
- ۳۔ پیدائش کے بعد فوراً یہ مہر لگائی گئی۔ (۳)

عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ، قَالَ: كَانَ فِي سَاقِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُمُوشَةٌ، وَكَانَ لَا يَضْحَكُ إِلَّا تَبَسُّمًا، وَكَثُتْ إِذَا نَظَرْتُ إِلَيْهِ قُلْتُ: أَكْحَلُ الْعَيْنَيْنِ وَلَيْسَ بِأَكْحَلٍ. (۴)

حضرت جابر بن سمرہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی پنڈلیاں پتلی تھیں، آپ ہنستے نہیں تھے بلکہ مسکراتے تھے، اور جب میں آپ ﷺ کی طرف دیکھتا تو (دل ہی دل میں) کہتا کہ: آپ نے آنکھوں میں سرمہ لگا رکھا ہے، حالانکہ

(۱) تحکمة فتح الملہم ۵۶۳/۲، کتاب الفضائل، باب اثبات خاتم النبوة۔
 (۲) فتح الباری ۶/۱، کتاب المناقب، باب خاتم النبوة، سيرة المصطفى ۱۰۶/۱
 (۳) عمدة القاری ۷۸۳، کتاب الوضوء، باب استعمال فضل وضوء الناس، رقم الحديث: ۵۳، فتح الباری ۶/۱، کتاب المناقب، باب خاتم النبوة، مرقاة المفاتیح ۱۶۲/۲، کتاب الطهارة، باب احکام المياه، رقم الحديث: ۴۷۶
 (۴) مسند احمد ۱۰۵/۵ عن جابر بن سمرہ۔

آپ نے آنکھوں میں سرمہ نہیں لگایا ہوتا تھا، (بلکہ فطری طور پر آپ ﷺ کی آنکھیں سرمگیں تھیں) مشکل الفاظ کے معنی: مساقی: اصل میں ساقین ہے، اضافت کی وجہ سے اس کا لون گر گیا ہے، دونوں پنڈلیاں، حموشہ: (حام اور میم پر پیش) پتلی، باریک، اکحل العینین: یعنی حموکل العینین، پورے جملہ کا ترجمہ یہ ہے: میں سوچتا کہ آپ ﷺ نے آنکھوں میں سرمہ لگایا ہوا ہے، ولیس باکحل: حالانکہ آپ نے سرمہ نہیں لگایا ہوتا۔

آپ کی آنکھیں سرمگیں اور پنڈلیاں پتلی تھیں

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ کے تین اوصاف کا ذکر ہے:

- ۱۔ نبی کریم ﷺ کی پنڈلیاں باریک اور پتلی تھیں، لیکن جسم کے دوسرے اعضاء کے مناسب تھیں، ایسا نہیں تھا کہ دوسرے اعضاء سے یہ میل نہ کھاتی ہوں، یہ انسان کے چاک و چوبند، حسین و جمیل اور مستعد ہونے کی علامت ہے۔
- ۲۔ نبی کریم ﷺ صرف ہونٹوں سے ہی مسکراتے تھے، منہ کھول کر ہنسنے کا معمول نہیں تھا۔
- ۳۔ آپ کی آنکھیں فطری طور پر سرمگیں تھیں، چنانچہ آپ کو دیکھنے سے ایسا معلوم ہوتا کہ آپ نے آنکھوں میں سرمہ ڈالا ہے، حالانکہ آپ نے سرمہ نہیں لگایا ہوتا تھا، یہ تمام اوصاف نبی کریم ﷺ کے حسن و جمال کے شاہکار ہیں، انسانی دنیا میں ایسے شخص کو انتہائی حسین و جمیل شمار کیا جاتا ہے۔

و کنت اذا نظرت الیہ قلْتُ، یہ الفاظ جس طرح شکلم کے صیغے ہیں، اسی طرح انہیں خطاب کا صیغہ بنا کر بھی پڑھا جا سکتا ہے، اس سے حدیث کے معنی اور مفہوم میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔ (۱)

عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَلِيعَ الْقَمِّ، أَشْكَلَ الْعَيْنَيْنِ، مَنهُوسَ الْعَقَبِ. (۲)
حضرت جابر بن سمرہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کشادہ دہن تھے، آنکھوں کی سفیدی میں سرخی ملی ہوئی تھی، اور آپ کی ایڑیوں پر گوشت کم تھا۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَلِيعَ الْقَمِّ، أَشْكَلَ الْعَيْنَيْنِ، مَنهُوسَ الْعَقَبِ
قَالَ شُعْبَةُ: قُلْتُ لِسَمَاقٍ: مَا ضَلِيعُ الْقَمِّ؟ قَالَ: وَاسِعُ الْقَمِّ، قُلْتُ: مَا أَشْكَلُ الْعَيْنِ؟ قَالَ: طَوِيلُ شَقِ الْعَيْنِ، قُلْتُ: مَا مَنهُوسَ الْعَقَبِ؟ قَالَ: قَلِيلُ اللَّحْمِ. (۳)

حضرت جابر بن سمرہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کشادہ منہ والے تھے، آنکھوں کی سفیدی میں سرخی ملی ہوئی تھی،

(۱) مرقاة المفاتیح ۴/۱۰، کتاب الفضائل، باب أسماء النبی صلی اللہ علیہ وسلم، رقم: ۵۷۹۶۔

(۲) مستند احمد ۱۰۵/۵۔

(۳) مستند احمد ۱۰۵/۵۔

اور ایڑیوں پر گوشت کم تھا، شعبہ راوی کہتے ہیں کہ میں نے سماک سے پوچھا: ضلیح اللحم کے کیا معنی ہیں: انہوں نے فرمایا: کھلے منہ والے، کشادہ وہن، میں نے عرض کیا: شکل العین کے کیا معنی ہیں؟ سماک نے فرمایا: آنکھوں کی لمبی پھٹن والے یعنی بڑی آنکھوں والے، میں نے کہا: منہوس العقب کے کیا معنی ہیں؟ حضرت سماک نے کہا: (ایڑیوں پر کم گوشت والے۔

مشکل الفاظ کے معنی: ضلیح: کھلے منہ والے، کشادہ وہن، شکل: وہ شخص جس کی آنکھوں کی سفیدی میں سرخی ملی ہوئی ہو، اور سماک بن حرب نے اس کے معنی یہ بیان کئے ہیں: طویل شق العین (آنکھوں کی لمبی پھٹن والا) یعنی وہ شخص جس کی آنکھیں بڑی ہوں، لیکن قاضی عیاض اور دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ سماک نے جو شکل کے یہ معنی بیان کئے ہیں، یہ لغت کے اعتبار سے درست نہیں ہیں، لغت میں اس کے معنی وہی ہیں، جو اوپر لکھے گئے ہیں یعنی وہ شخص جس کی آنکھوں کی سفیدی میں سرخی ملی ہوئی ہو، اس طرح کی آنکھ اہل عرب کے ہاں بہت پسندیدہ ہوتی ہے، منہوس العقب: وہ شخص جس کی ایڑیوں پر گوشت کم ہو۔ (۱)

آپ کے منہ، آنکھوں کی سفیدی اور ایڑیوں کا حال

مذکورہ حدیث میں تین باتیں ہیں:

نبی کریم ﷺ کا وہن مبارک کشادہ اور کھلا تھا، نکل نہیں تھا، کیونکہ یہ بدنما لگتا ہے، اور کھلا منہ خوبصورت لگتا ہے۔
آپ کی آنکھوں کی سفیدی میں سرخی ملی ہوئی تھی، چند سرخ لکیریں تھیں جو بہت خوبصورت لگتی تھیں، اور سماک کے بقول آپ کی آنکھیں بڑی تھیں۔

ایڑیوں پر گوشت کم تھا، ان تمام اوصاف سے آپ ﷺ کے منہ، آنکھ اور ایڑیوں کی خوبصورتی ثابت ہوتی ہے، (۲)
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: مَا رَأَيْتُ شَيْئًا أَحْسَنَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنَّ الشَّمْسَ تَجْرِي فِي وَجْهِهِ، وَمَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَسْرَعَ فِي مَشْيِهِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَأَنَّمَا الْأَرْضُ تُطَوَّى لَهُ، إِنَّا لَنُجْهِدُ أَنْفُسَنَا، وَإِنَّهُ لَفَيَزُ مُكْتَرِبًا. (۳)

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے ایسی کوئی چیز نہیں دیکھی، جو رسول اللہ ﷺ سے زیادہ خوبصورت ہو، گویا کہ سورج آپ کے چہرے میں چل رہا ہے، اور میں نے ایسا کوئی بندہ نہیں دیکھا، جو رسول اللہ ﷺ سے زیادہ تیز چلنے والا ہو، گویا زمین آپ کے لئے لپیٹ دی جاتی، ہم (آپ ﷺ کے ساتھ چلنے میں) اپنی جانوں کو مشقت

میں ڈال دیتے، اور آپ کو (ہمارے تیز چلنے کی) کوئی پرواہ نہیں تھی (بلکہ آپ اپنے وقار سے معمول کے مطابق چل رہے ہوتے تھے)۔

مشکل الفاظ کے معنی: بطوریٰ لہ: (میغہ مجہول) زمین آپ ﷺ کے لئے لپیٹ دی جاتی، لہجہ: (باب افعال اور باب نصر) ہم تیز چلنے میں اپنی جانوں کو مشقت میں ڈال دیتے، انا لہیر مکتوث: یہاں کثرت سے میغہ اسم فاعل ہے: آپ کو کوئی پرواہ نہیں تھی یعنی بڑے وقار سے اپنے معمول کے مطابق آپ چل رہے ہوتے تھے، ہماری وجہ سے تیز نہیں چلتے تھے کہ جس کی وجہ سے آپ کو کوئی مشقت اور تھکاوٹ ہو جاتی۔

آپ ﷺ کے چلنے کی کیفیت

اس حدیث میں حضرت ابو ہریرہؓ نے نبی کریم ﷺ سے متعلق دو چیزیں ذکر کی ہیں:

۱۔ نبی کریم ﷺ بہت زیادہ حسین و جمیل تھے، آپ سے زیادہ کوئی چیز خوبصورت نہیں تھی، گویا کہ آپ کے چہرے میں سورج چل رہا ہو، یہ بطور مبالغہ کے ہے کہ آپ انتہائی زیادہ حسین تھے۔

۲۔ آپ چلنے میں بہت تیز رفتار تھے، گویا زمین آپ کے لئے لپیٹ دی جاتی، حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ہم آپ ﷺ کے ساتھ چلنے میں اپنے آپ کو تھکا دیتے، مشقت میں ڈال دیتے لیکن آپ ﷺ کو ہمارے چلنے کی کوئی پرواہ نہیں تھی، آپ اپنی چال میں معمول کے مطابق بڑے وقار اور سکون سے چل رہے ہوتے، اس کے باوجود ہم آپ تک نہیں پہنچ پاتے تھے، اس کے لئے ہمیں انتہائی تیز چلنا پڑتا تھا، جس سے ہم تھک جاتے تھے۔ (۱)

عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: غَرَضُ عَلَيَّ الْأَنْبِيَاءِ، فَإِذَا مَرَسْتُ ضَرْبَ مِنَ الرِّجَالِ كَمَا أَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَاءَةٍ، وَرَأَيْتُ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ، فَإِذَا أَقْرَبَ النَّاسِ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ شَبَهَا غُرُورَةَ بْنِ مَسْعُودٍ، وَرَأَيْتُ إِبْرَاهِيمَ، فَإِذَا أَقْرَبَ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ شَبَهَا صَاحِبَكُمْ يَغْنِي نَفْسَهُ، وَرَأَيْتُ جِبْرِيلَ، فَإِذَا أَقْرَبَ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ شَبَهَا دُحْيَةَ، وَهُوَ ابْنُ خُلَيْفَةَ الْكَلْبِيِّ. (۲)

حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: (معراج کے موقع پر) میرے سامنے انبیاء پیش کئے گئے تو (میں نے دیکھا کہ) موسیٰ چھریزے بدن کے (جوان) تھے، گویا کہ وہ (یمن کے) قبیلہ شنوءہ کے لوگوں میں سے ہیں، اور میں نے عیسیٰ بن مریم کو دیکھا تو (ایسا لگا کہ) میرے دیکھے ہوئے لوگوں میں سے ان کے ساتھ مشابہت کے لحاظ سے سب سے قریب تر آدمی عروہ بن مسعود ہے، اور میں نے ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا تو ان

(۱) مرقاة المفاتیح ۱/۴۳۸، کتاب الفضائل، باب أسماء النبی صلی اللہ علیہ وسلم، رقم: ۵۷۹۵۔

(۲) الصحيح لمسلم، الا بیان، باب الاسراء بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، رقم: ۱۶۷، ۲۷۱۔

سے مشابہت کے اعتبار سے سب سے قریب تر تمہارا یہ ساتھی ہے یعنی خود نبی کریم ﷺ، اور میں نے جبرئیل علیہ السلام کو دیکھا تو میرے دیکھے ہوئے لوگوں میں سے شکل و صورت کے لحاظ سے ان سے قریب تر وحیہ بن خلیفہ کلی

لما۔

مشکل الفاظ کے معنی: ضروب: (ضاد پرز اور زاء ساکن) چھری سے بدن کا قد آور آدمی، پھرتیلا، کاموں میں چاک و چوبند اور چست، شہوة: یمن کا ایک قبیلہ ہے، جو شہوة یعنی عبد اللہ بن کعب... بن ازد کی طرف منسوب ہے، اور اس کو شہوة اس وجہ سے کہتے ہیں کہ اس کی اپنے اہل خانہ کے ساتھ دشمنی رہتی تھی، مگر یہ لوگ چونکہ خوبصورت اور چاک و چوبند ہوتے تھے، اس لیے آپ ﷺ نے حضرت موسیٰ کو اس قبیلہ کے فرد کے ساتھ تشبیہ دی ہے، شبہا: مشابہت کے لحاظ سے۔

نبی کریم ﷺ سے انبیاء کی ملاقات

معراج کے سفر میں مسجد اقصیٰ میں یا آسمانوں میں بلکہ دونوں مقامات پر نبی کریم ﷺ سے انبیاء کی ملاقات ہوئی، واقعہ معراج چونکہ راجح قول کے مطابق حالت بیداری میں پیش آیا تھا، اس لئے اس دوران انبیاء سے ملاقات بھی بیداری میں براہ راست ہوئی۔ (۱)

ترمذی کی مذکورہ روایت میں چند مخصوص اور مشہور انبیاء کا ذکر ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام انتہائی پھرتیلے جوان تھے جیسے یمن کے قبیلہ شہوة کے لوگ ہوتے ہیں، اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شکل و صورت حضرت عروہ بن مسعود کی طرح تھی، اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے مشابہ میزی یعنی نبی کریم ﷺ کی شکل و شباهت ہے، اور حضرت جبرئیل علیہ السلام کی شکل حضرت وحیہ کلی کی طرح تھی، حضرت وحیہ انتہائی خوبصورت نوجوان تھے۔

یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ کی انبیاء سے ملاقات آسمانوں پر ہوئی، حالانکہ حضرات انبیاء کے جسم تو زمین پر قبروں میں ہیں، تو پھر آسمانوں پر یہ ملاقات کس طرح ہوئی؟ اس اشکال کے دو جواب دیئے گئے ہیں:

- ۱۔ انبیاء کی ارواح کو اجسام کی شکل و صورت دے دی گئی تھی، اس طرح آپ ﷺ سے انبیاء کی ملاقات ہوئی۔
- ۲۔ نبی کریم ﷺ کے اعزاز و اکرام کی وجہ سے انبیاء کو اصلی جسموں کے ساتھ حاضر کیا گیا، تاکہ وہ سید الاولین والآخرین سے براہ راست فیض یاب ہو سکیں، اس بات کی تائید حضرت انس کی ایک روایت سے بھی ہوتی ہے، جس میں یہ ہے: وَبُعِثَ لَهُ اَدمَ فَمَنْ ذُوْنَهُ مِنَ الْاَنْبِیاءِ۔ (حضرت آدم اور دیگر انبیاء کو قبروں سے اٹھایا گیا، تاکہ وہ نبی کریم ﷺ سے ملاقات کریں) (۲)

(۱) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ۱۰/۱۸۴، سورة الاسراء، معارف القرآن ۵/۳۳۸، معراج کے جسمانی ہونے پر قرآن و سنت کے دلائل۔

(۲) فتح الملمہ ۲/۳۷۳، کتاب الایمان باب الاسراء برسول اللہ ﷺ

اس روایت سے استدلال کر کے جمہور اہل سنت فرماتے ہیں کہ حضرات انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں حیات ہیں، چنانچہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے بہت سے مستند دلائل سے اس بات کو ثابت کیا ہے، (۱)

بَابُ فِي سِنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابْنِ كَمْ كَانَ حِينَ مَاتَ

یہ باب ان احادیث پر مشتمل ہے جن میں نبی کریم ﷺ کی عمر کا ذکر ہے اور اس بات کا کہ وفات کے وقت آپ کی عمر کتنی تھی

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، يَقُولُ: تُوُفِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ ابْنُ خَمْسٍ وَسِتِّينَ. (۲)

حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ وفات کے وقت نبی کریم ﷺ کی عمر پینسٹھ سال تھی۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: مَكَثَ النَّبِيُّ ﷺ بِمَكَّةَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ سَنَةً يَفْنَى لِوَحْيِ الْيَوْمِ، وَتُوُفِيَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ. (۳)

حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ مکہ مکرمہ میں تیرہ سال ٹھہرے یعنی جس دوران آپ پر وحی نازل ہوتی رہی اور جب آپ کی وفات ہوئی تو اس وقت آپ تریسٹھ سال کے تھے۔

عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ معاوية بن أبي سفيان، أَنَّهُ قَالَ: سَمِعْتُهُ يَخْطُبُ يَقُولُ: مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ، وَأَبُو بَكْرٍ، وَعُمَرُ، وَأَنَا ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ. (۴)

حضرت جریر بن عبداللہ فرماتے ہیں کہ میں نے معاویہ بن ابی سفیان کو خطاب کرتے ہوئے سنا، وہ فرماتے ہیں: نبی کریم ﷺ، ابوبکر اور عمر کی وفات تریسٹھ برس کی عمر میں ہوئی، اور میں بھی تریسٹھ برس کا ہوں۔

عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاتَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ. (۵)

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے تریسٹھ برس کی عمر میں وفات پائی۔

وفات کے وقت آپ ﷺ کی عمر کتنی تھی

مذکورہ روایات سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

۱۔ نبی بننے کے بعد نبی کریم ﷺ مکہ مکرمہ میں تیرہ سال رہے۔

(۱) فتح الباری ۶/۲۰۲، کتاب احادیث الانبیاء، باب قول اللہ: واذکر فی الکتاب مریم اذا انتبذت من أهلها.....

(۲) الصحيح لمسلم، الفضائل، باب کم أقام النبی صلی اللہ علیہ وسلم بمکة رقم: ۲۳۵۳۔

(۳) الصحيح للبخاری، مناقب الانصار، باب هجرة النبی صلی اللہ علیہ وسلم، رقم: ۳۹۰۳۔

(۴) الصحيح لمسلم، الفضائل، رقم: ۲۳۵۲۔

(۵) الصحيح للبخاری، المناقب، باب وفاة النبی صلی اللہ وسلم، رقم: ۳۵۳۶۔

- ۲۔ وفات کے وقت آپ ﷺ کی عمر تریسٹھ سال تھی، جس روایت میں ساٹھ سال کا ذکر ہے، اس میں کسر کو گرا دیا گیا ہے اور جن روایات میں پینسٹھ سال کا ذکر ہے ان میں سن ولادت اور سن وفات کو پورا شمار کیا گیا ہے، عربی زبان میں اس طرح کا استعمال عام ہے، اس لئے ان روایات میں کوئی تعارض نہیں، اس بات کی مزید تفصیل باب ما جاء فی مبعث النبی ﷺ وابن کم کان حین مبعث میں ذکر کی گئی ہے، اسے وہاں دیکھ لیا جائے۔
- ۳۔ حضرت معاویہؓ کی عمر جب تریسٹھ برس کی ہوئی تو انہوں نے یہ تمنا کی کہ اللہ کرے میری عمر بھی تریسٹھ برس ہی ہو لیکن ایسا نہ ہوا، چنانچہ وفات کے وقت ان کی عمر اسی (۸۰) سال کے قریب تھی۔ (۱)

بَابُ مَنَاقِبِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَاسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ وَلَقَبُهُ عَتِيقٌ

حضرت ابو بکر صدیق کے فضائل، ان کا نام عبد اللہ بن عثمان اور لقب عتیق ہے اس باب میں امام ترمذی نے جو احادیث ذکر کی ہیں، ان کی تشریح و تفصیل سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ صحابی کی تعریف، اسلام کی نظر میں صحابہ کا مقام، اور صحابہ کو برا بھلا کہنے والے کے بارے میں شرعی حکم لکھ دیا جائے، اس کے بعد پھر حدیث سے متعلق لکھا جائے گا۔

صحابی کی تعریف

”صحابی“ اس مسلمان کو کہتے ہیں جس نے بیداری میں اپنی آنکھوں سے ایمان کی حالت میں نبی کریم ﷺ کو دیکھا ہو یا آپ کی صحبت میں رہا ہو اور ایمان کی حالت میں ہی دین اسلام پر اس کا خاتمہ ہوا ہو، اگرچہ اس درمیان میں ارتداد بھی پیش آگیا ہو یعنی اس نے نبی کریم ﷺ کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا، پھر العیاذ باللہ وہ مرتد ہو گیا لیکن مرنے سے پہلے پھر اسلام قبول کر لیا، اگرچہ پھر اس نے نبی کریم ﷺ کو دوبارہ نہ دیکھا ہو تو بھی اسے صحابی کہا جائے گا جیسے اشعث بن قیس رضی اللہ عنہ وغیرہ۔

عاصم احول، سعید بن مسیب اور بعض حضرات نے صحابی ہونے کے لئے ”طویل صحبت“ کو شرط قرار دیا ہے، اور یہ کہ اس دوران اس نے آپ ﷺ سے علم بھی حاصل کیا ہو، مگر یہ مرجوح قول ہے چنانچہ جمہور محدثین کے نزدیک صحابی ہونے کے لئے ایمان کی حالت میں نبی کریم ﷺ کو صرف دیکھ لینا کافی ہے، خواہ اس نے آپ سے کچھ بھی علم حاصل نہ کیا ہو اور نہ ہی آپ کی صحبت میں طویل عرصہ رہا ہو اور خواہ اس نے بالغ ہونے سے پہلے آپ کو دیکھا ہو، جیسے محمد بن ابی بکر، نبی کریم ﷺ کی وفات سے تین ماہ اور چند دن پہلے پیدا ہوئے، مگر چونکہ انہوں نے آپ ﷺ کو دیکھا ہے، اس لئے وہ صحابہ میں داخل ہیں، البتہ ایسے صحابی کی روایات مرسل ہوں گی۔

اس سے معلوم ہوا کہ نبی کریم ﷺ کے صحابہ دو طرح کے ہیں:

بعض وہ لوگ ہیں، جنہوں نے صرف نبی کریم ﷺ کو ایمان کی حالت میں دیکھا ہے، وہ آپ کی صحبت میں نہ رہ سکے، نہ آپ سے علم حاصل کیا، اور نہ ہی غزوات میں آپ کے ساتھ شریک ہوئے، جیسے سن دس ہجری میں حجۃ الوداع کے سفر میں بہت سے مسلمانوں نے آپ کو ایمان کی حالت میں دیکھا ہے اور بس۔

کثیر تعداد ایسے صحابہ کرام کی ہے، جنہوں نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ طویل عرصہ گزارا، سفر و حضر، غزوات اور آپ کی مدد و نصرت میں پیش پیش رہے، اسلام کی نشر و اشاعت اور سر بلندی کے لئے اپنے اموال اور جانیں تک قربان کر ڈالیں۔

دیکھیے شرف صحابیت گو کہ دونوں قسم کے صحابہ کو حاصل تھا، لیکن اس کے باوجود مخصوص فضائل و مناقب صرف دوسری قسم کے صحابہ کے لئے ہیں، پہلی قسم کے صحابہ کو حاصل نہیں، اگرچہ وہ بھی صحابہ کی جماعت میں داخل ہیں۔ (۱)

اسلام کی نظر میں صحابہ کا مقام

اس بات پر اہل سنت کا اجماع ہے کہ انبیاء کے بعد سب سے بلند مقام صحابہ کرام کا ہے، امت کا کوئی بھی شخص خواہ وہ ولایت کے کتنے ہی بلند مقام پر فائز ہو جائے، صحابہ کے ادنیٰ سے ادنیٰ مرتبے اور درجے تک نہیں پہنچ سکتا۔

ان کا یہ مقام قرآن مجید کی بہت سی آیات اور بے شمار احادیث سے ثابت ہے، اللہ تعالیٰ نے بہت سی آیات میں صحابہ کرام کی فضیلت، ان کے لئے رضاء و خوشنودی اور جنت کا ذکر فرمایا ہے، ان کو راشدون یعنی ہدایت یافتہ قرار دیا ہے، سارے کے سارے صحابہ عادل ہیں، اگرچہ صحابہ میں افضلیت کے اعتبار سے فرق ضرور ہے، کہ بعض صحابہ بعض سے افضل ہیں، بعض کا مقام دوسروں سے بلند ہے، لیکن عدالت کی صفت میں ان کے درمیان کوئی فرق نہیں، سب ہی عادل ہیں، اسلام کی عمارت صحابہ کی محنتوں اور مسلسل کوششوں سے قائم ہوئی ہے، قرآنی آیات کو نقل کرنے والے صحابہ کرام ہیں، احادیث اور قرآن و سنت کی تفسیر و تشریح ان سے منقول ہے، ان کا دور و تقویٰ، پرہیزگاری، خوف خدا، اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ ایسا عشق اور محبت تھی، جس کی نظیر اس دنیا میں نہیں مل سکتی، انہوں نے کسی آیت اور حدیث رسول کو بیان کرنے میں کوئی غلطی نہیں کی، پورا کا پورا دین صحابہ نے نبی کریم ﷺ سے براہ راست حاصل کر کے امت تک پہنچایا، اس میں ان سے کوئی فرد گزاشت اور غلطی نہیں ہوئی، ان تمام باتوں پر امت کا اجماع ہے، اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ گناہوں سے پاک اور معصوم ہستیاں صرف انبیاء کرام کی ہیں، ان کے علاوہ امت کا کوئی انسان خواہ وہ صحابی ہی کیوں نہ ہو، گناہوں سے پاک اور معصوم نہیں، چنانچہ صحابہ کرام سے بھی کچھ غلطیاں سرزد ہوئی تھیں، لیکن یہ ان کی

(۱) تکملة فتح الملمہ ۵۹۷۵، کتاب فضائل الصحابة، تعريف الصحابي، الاصابة ۱۵۸۷، مقدمة المؤلف، الفصل الاول في تعريف الصحابي۔

اجتہادی غلطیاں ہیں، جنگ جمل اور صفین جیسے واقعات جو صحابہ میں پیش آئے ہیں، وہ اسی اجتہادی خطا کا مظہر ہیں، ان میں ہر فریق اپنی اخلاص نیت کی وجہ سے حق پر تھا، کیونکہ وہ اپنے اجتہاد اور تاویل سے ایسا کر رہا تھا، اس لئے اس طرح کے واقعات سے صحابہ کی عدالت اور صداقت پر کوئی فرق نہیں پڑتا، یہی وجہ ہے کہ ان کے اخلاص کی وجہ سے اللہ جل جلالہ نے انہیں معاف فرمایا، اور رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ کا ہمیشہ کے لئے اعلان فرمادیا۔

یہ ذہن میں رہے کہ صحابہ کرام کے باہمی اختلافات، لڑائیاں اور تنازعات پر بحث مباحثہ کرنا، اور اس سے کوئی نتیجہ نکال کر کسی صحابی پر لعن طعن کرنا، اور ان کے بارے میں زبان درازی کرنا جائز نہیں، وہ تمام معاملات ان کے اجتہاد سے تعلق رکھتے ہیں، ان کا یہ اختلاف نفسانی نقابے یا کسی دنیاوی غرض کے لئے نہیں تھا، اور جو صحابہ عملاً اختلاف میں شریک ہوئے، وہ بھی کسی ناجائز مقصد کی وجہ سے شریک نہیں ہوئے، بلکہ وہ سب اپنے اپنے موقف و مسلک کے درست اور جائز ہونے کا عقیدہ رکھتے تھے، اور ان اختلافات اور لڑائیوں کی تاویل کرتے تھے، چونکہ ان صحابہ کو مجتہدانہ مقام اور مرتبہ حاصل تھا، اس لئے ان کے ان تنازعات کی وجہ سے ان میں سے کوئی بھی عادل ہونے سے خارج نہیں ہوا، اور نہ ہی ان کی حیثیت اور مقام میں کوئی فرق آیا، اس لئے اہل سنت والجماعہ کا یہ نظریہ ہے کہ مشاجرات صحابہ یعنی اختلافات صحابہ پر بحث مباحثہ کرنے کے بجائے ان میں خاموشی اور سکوت اختیار کیا جائے، اور ان کے بارے میں حسن ظن ہی رکھا جائے۔

صحابہ کی جماعت میں سب سے افضل خلفاء اربعہ ہیں، ان میں سب سے افضل حضرت صدیق اکبر، پھر حضرت عمر فاروق، پھر حضرت عثمان، پھر حضرت علی، پھر عشرہ مبشرہ، پھر شرکاء بدر پھر اصحاب احد پھر وہ جو بیعت رضوان میں شریک ہوئے تھے نیز حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بھی فاضل اور عادل صحابہ میں سے ہیں، ان کے بارے میں کوئی بھی برا خیال رکھنا یا ان کی شان میں ایسی کوئی بھی بات کرنا جو صحابیت کے مقام کے خلاف ہو، کسی بھی طرح درست نہیں، یہ بھی اسی طرح ممنوع ہے جس طرح دوسرے صحابہ کرام کے بارے میں کوئی بھی بری بات کرنا ناجائز ہے۔ (۱)

لیکن آج ملک پاکستان میں ایک بہت بڑا المیہ یہ ہے کہ آئے دن میڈیا میں یا تو نبی کریم ﷺ کی شان میں گستاخی کرتا ہوا کوئی نظر آتا ہے یا صحابہ کرام کو یا حضرات شیخین کو، ان دنوں جیونیوز ٹی وی نے صحابہ اور آل بیت کی شان میں انتہائی گستاخی پر مشتمل ایک پروگرام نشر کیا ہے، جس میں ایک شخص دولہا ہے، جسے حضرت علی کہا گیا اور اس کی دلہن کو حضرت فاطمہ اور شادی میں شریک لوگوں کو انبیاء کہا گیا، یہ جب نشر ہوا تو مسلمانوں کی صفوں میں تہلکہ برپا ہو گیا، ملک کے کونے کونے میں جیو کے خلاف مظاہرے کئے گئے، اور اسے بند کرنے کا حکومت سے مطالبہ کیا گیا، اگر اسلامی حکومت ہو تو ایسے لوگوں کے لئے شرعی سزا ہے، تاکہ کوئی شخص اس طرح کی حرکت نہ کرے۔

(۱) مرقاة المفاتیح ۱/۱۵۲، کتاب المناقب، باب فضائل الصحابہ، تکملة فتح الملہم ۵/۲۲، کتاب فضائل الصحابہ، التفضیل بین الصحابہ، مظاہر حق ۵/۲۲۶، باب مناقب الصحابہ

حضرت صدیق اکبر کی زندگی پر ایک نظر

حضرت ابو بکر صدیق کا نام عبداللہ، والد کا نام عثمان، ابو قحافہ ان کی کنیت ہے، اسلام سے پہلے ان کا نام عبد الکعبہ تھا، آپ کو عتیق بھی کہا جاتا ہے، عتیق نام کی مختلف وجہیں منقول ہیں:

✽ نبی کریم ﷺ نے آپ کو جہنم کی آگ سے عتیق یعنی آزاد قرار دیا ہے۔

✽ مردوں میں سب سے پہلے اسلام قبول کیا ہے، اس لئے انہیں عتیق کہا جاتا ہے۔

✽ بعض کہتے ہیں کہ ان کی ماں کا کوئی بچہ زندہ نہیں بچتا تھا، پیدائش کے بعد فوراً مر جاتا، جب حضرت صدیق اکبر پیدا ہوئے تو ان کی ماں انہیں بیت اللہ کے پاس لے گئی اور اللہ سے یہ دعا کی: اَللّٰهُمَّ هَذَا عَتِيقُكَ مِنَ الْمَوْتِ فَهَبْهُ لِيْ (اے اللہ تو اس بچہ کو موت سے آزاد کر دے، یہ مجھے ہیہ کر دے یعنی اسے میرے لیے باقی رکھ)، اس لئے آپ کو عتیق کہا جاتا ہے۔

اور صدیق آپ کا لقب ہے، کیونکہ انہوں نے معراج کے واقعہ میں آپ ﷺ کی سب سے پہلے تصدیق کی اور دین اسلام میں بھی آپ کی سب سے پہلے تصدیق کی اور اسلام قبول کیا۔

حضرت صدیق اکبر واقعہ فیل کے دو سال اور چند ماہ بعد پیدا ہوئے، مردوں میں سب سے پہلے آپ نے اسلام قبول کیا، ساری زندگی نبی کریم ﷺ کے ساتھ رہے، اسلام قبول کرنے سے پہلے اور اسلام قبول کرنے کے بعد بھی کوئی غزوہ ایسا نہیں جس میں حضرت صدیق اکبر شریک نہ ہوئے ہوں، مکی زندگی کے سخت حالات میں بھی آپ کے دست راست رہے، سفر ہجرت، غار ثور، اور وفات تک ہر خوشی اور غمی میں آپ کے ساتھ رہے، غزوہ تبوک میں اسلامی جھنڈا آپ کے ہاتھ میں تھا، سن نو ہجری میں آپ ﷺ کی زندگی میں حج کیا، اور نبی کریم ﷺ کے بعد آپ ہی مسلمانوں کے پہلے خلیفہ قرار پائے اور مسلمانوں نے انہیں خلیفۃ الرسول ﷺ کا لقب دیا۔

ان کی ایک اہم خصوصیت یہ ہے کہ یہ خود بھی صحابی تھے، ان کے والد حضرت عثمان بن عامر بھی صحابی، آپ کی والدہ سلمیٰ بنت صخر بھی صحابیہ، اولاد اور اولاد کی اولاد بھی صحابہ ہے، یہ شرف کسی اور صحابی کو حاصل نہیں۔

حضرت صدیق اکبر کے ہاتھ پر حضرت عثمان، طلحہ، زبیر، سعد اور عبدالرحمن بن عوف نے اسلام قبول کیا۔

صدیق اکبر نے جب اسلام قبول کیا تو اس وقت ان کے پاس چالیس ہزار درہم تھے، کیونکہ یہ تجارت پیشہ تھے، اس رقم کو اور جو مزید آتی، اسے بھی مسلسل اللہ کی راہ میں خرچ کرتے رہے، یہاں تک کہ انہوں نے سارا مال ہی اللہ کے راستے میں خرچ کر ڈالا، آپ نے ان سات غلاموں کو آزاد کیا تھا، جنہیں اسلام قبول کرنے کی وجہ سے سزا دی جاتی تھی: حضرت بلال، عامر بن فہیرہ، زبیرہ، نہدیہ اور اس کی بیٹی، بنی مؤمل کی باندی اور ام عیسٰی رضی اللہ عنہم۔

یہودیوں نے حضرت صدیق اکبر کو حریرہ کھلایا، حریرہ ایک کھانا ہے، جو قیہ اور آٹے سے تیار ہوتا ہے، اس میں انہوں

نے زہر ملائی تھی، صدیق اکبر کے ساتھ کھانے میں ایک طبیب حضرت حارث بن کلدہ بھی شریک تھے، اس حکیم نے حضرت صدیق اکبر سے عرض کیا کہ اس کھانے میں زہر ملا ہوا تھا، جس کا اثر سال کے بعد ظاہر ہوگا، اور اس کی وجہ سے انسان مر جائے گا۔

چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ اس واقعہ کے ایک سال کے بعد جمادی الثانیہ تیرہ ہجری میں آپ کی وفات ہو گئی، آپ کی عمر تریسٹھ سال تھی، حضرت عمر فاروق نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی، آپ کی خلافت کا زمانہ دو سال اور تقریباً چار ماہ ہے، آپ سے صحابہ اور تابعین کی ایک بڑی جماعت نے احادیث روایت کی ہیں۔ (۱)

حضرت صدیق اکبر کی زندگی کا یہ ایک انتہائی مختصر خاکہ ہے، آپ کے حالات زندگی بہت طویل ہیں، اس پر مستقل کتابیں لکھی گئی ہیں، تاہم چند خصوصیات امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس باب میں ذکر کی ہیں، اس لئے اب انہیں امام ترمذی رحمہ اللہ کی ترتیب کے مطابق لکھا جا رہا ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَبْوَأُ إِلَى كُلِّ غُلِيلٍ مِنْ خَلِيلِهِ، وَلَوْ كُنْتُ مَتَّخِذًا خَلِيلًا لَا تَخَذُ ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ خَلِيلًا، وَإِنْ صَاحِبَكُمْ لَخَلِيلُ اللَّهِ. (۲)

حضرت عبد اللہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں ہر گہرے دوست کی دوستی سے براءت کا اظہار کرتا ہوں (یعنی میرا کوئی دلی دوست نہیں) اور اگر میں کسی کو دلی دوست بناتا تو ابو قحافہ کے بیٹے یعنی ابوبکر کو دلی دوست بناتا، حقیقت یہ ہے کہ تمہارے ساتھی یعنی نبی کریم ﷺ، اللہ کے دلی دوست ہیں۔

ہر قسم کے دوست سے براءت کا اظہار

ترمذی کی مذکورہ روایت میں نبی کریم ﷺ نے دو چیزوں کا ذکر فرمایا ہے:

۱۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ میں ہر قسم کے دوست کی دوستی سے براءت کا اظہار کرتا ہوں، میرا دوست، میرا لجاؤ ماوی صرف اللہ جل جلالہ ہے، میرے دل کی دنیا کا کوئی گوشہ کسی اور کے لئے خالی نہیں۔

لفظ غلیل کے معنی دلی اور گہرے دوست کے ہیں، جو انسان کا ہم راز ہو، اور لفظ غلیل اگر خلیۃ (خاء پر پیش کے ساتھ) سے مشتق مانا جائے، جس کے معنی خالص اور گہری دوستی کے ہیں، تو اب مطلب یہ ہوگا کہ اگر میں کسی کو اپنا گہرا دوست بناتا تو صدیق اکبر کو بناتا، کیونکہ ان کے مجھ پر بہت احسان ہیں، اور دین کے لئے ان کی اتنی قربانیاں ہیں کہ جنہیں شمار نہیں کیا جاسکتا، لیکن میں کسی کو اپنا گہرا دوست نہیں بناتا، کیونکہ میرا ایسا تعلق صرف اور صرف اللہ جل شانہ سے ہے۔

اور اگر لفظ غلیل کو خلیۃ (خاء پر زبر) سے مشتق قرار دیا جائے، جس کے معنی احتیاج اور محتاجی کے ہیں، اس صورت میں

(۱) الاصابة فی تمییز الصحابة ۱۳۴/۲، جرف العین رقم: ۲۸۳۵

(۲) الصغیح لمسلم کتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل ابی بکر الصدیق، رقم: ۲۳۸۳۔

حدیث کے اس جملے کا مطلب یہ ہوگا کہ اگر میں کسی کو اپنا ایسا دوست بناتا کہ جس کی طرف میں باقی ضرورتوں اور حاجتوں کے وقت رجوع کروں، تو یقیناً ابوبکر کو ایسا دوست بناتا، لیکن میں ایسے تمام معاملات اور امور میں صرف اللہ جل شانہ کی طرف ہی رجوع کرتا ہوں، البتہ اسلامی اخوت اور محبت کے لحاظ سے میرا تعلق صدیق اکبر کے ساتھ دوسروں کے مقابلے میں سب سے زیادہ ہے۔ (۱)

۲۔ ترمذی کی مذکورہ روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے کسی انسان کو اپنا خلیل نہیں بنایا، جبکہ حضرت ابی بن کعب کی روایت میں موت سے پہلے نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: انه لم یکن نبی الا وقد اتخذ من امة خلیلا، وان خلیلی ابوبکر، الا وان الله اتخذنی خلیلا، کما اتخذ ابراهیم خلیلا (ہر نبی کا کوئی نہ کوئی ضرور خلیل ہوتا ہے، میرا خلیل ابوبکر ہے، اور اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنا خلیل بنایا ہے جیسا کہ حضرت ابراہیم کو اللہ تعالیٰ نے اپنا خلیل بنایا ہے) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت صدیق اکبر کو اپنا خلیل بنایا تھا، بظاہر دونوں باتوں میں تعارض ہے۔

شارحین نے اس تعارض کے حل میں دو جواب ذکر کئے ہیں:

❖ ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جن روایات میں خلیل نہ بنانے کا ذکر ہے، وہ سند کے اعتبار سے زیادہ صحیح روایات ہیں، اس لئے انہی کا اعتبار کیا جائے۔ (۲)

❖ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے جب اپنے رب کی اطاعت، عظمت اور جلال کی وجہ سے ہر قسم کی دوستی سے براءت کا اظہار کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے پھر آپ کو اس بات کی اجازت دے دی کہ آپ حضرت صدیق اکبر کو اپنا خاص دوست بنالیں، کیونکہ آپ علیہ السلام یہ چاہتے تھے کہ میں صدیق اکبر کو اپنا خلیل اور گہرا دوست بنالوں، لیکن اللہ جل شانہ کے ادب و احترام کی وجہ سے آپ کسی کو اپنا دوست نہیں بناتے تھے، اور صدیق اکبر کو اپنا خلیل اس لئے بنانا چاہتے تھے کہ انہوں نے آپ ﷺ کا بہت ساتھ دیا اور ہر دکھ میں شریک رہے، اس تفصیل سے یہ بات واضح ہوگئی کہ دونوں باتوں میں کوئی تعارض اور تضاد نہیں۔ (۳)

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، قَالَ: أَبُو بَكْرٍ سَيِّدُنَا، وَخَيْرُنَا، وَأَحَبُّنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (۴)

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ: ابوبکر (حسب نسب کے لحاظ سے) ہمارے سردار ہیں، ہم میں سب سے بہتر، اور ہم سب سے زیادہ رسول اللہ ﷺ کو محبوب اور پیارے تھے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ، قَالَ: قُلْتُ لِعَائِشَةَ: أَيُّ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَحَبَّ إِلَيَّ

(۱) تحفة الاحوذی ۱۰/۱۳۳، المعجم الوسيط ۱/۲۵۳ ط: بیروت

(۲) مرقاة المفاتیح ۱/۱۶۷، کتاب المناقب باب مناقب ابی بکر۔

(۳) فتح الباری ۲/۲۷۷، کتاب فضائل اصحاب النبی ﷺ باب قول النبی ﷺ لو کنت متخذاً خلیلاً، تکملة فتح للہم ۵/۲۶۶، کتاب فضائل الصحابة، باب فضائل ابی بکر۔

(۴) الصحيح للبخاری، فضائل الصحابة، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لو کنت متخذاً، رقم: ۳۶۶۸۔

رَسُولِ اللَّهِ؟ قَالَتْ: أَبُو بَكْرٍ، قُلْتُ: لِمَ مِنْ؟ قَالَتْ: غَمَزَ، قُلْتُ: لِمَ مِنْ؟ قَالَتْ: ثُمَّ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ، قُلْتُ: لِمَ مِنْ؟ قَالَ: فَسَكَنَتْ. (۱)

حضرت عبداللہ بن شقیق فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ سے پوچھا: رسول اللہ ﷺ کے صحابہ میں سے کون سے صحابی آپ ﷺ کو زیادہ محبوب تھے؟ حضرت عائشہ نے فرمایا: ابوبکر، میں نے کہا: پھر کون (زیادہ پسند تھا) انہوں نے فرمایا: عمر، میں نے عرض کیا: پھر کون؟ انہوں نے فرمایا: ابوعبیدہ بن جراح، میں نے کہا: پھر کون؟ راوی کہتے ہیں کہ پھر حضرت عائشہ خاموش ہو گئیں۔

صدیق اکبر رسول اللہ ﷺ کو سب سے زیادہ محبوب تھے

ان احادیث میں حضرت صدیق اکبر کے مقام کا ذکر ہے کہ وہ صحابہ میں سب سے زیادہ رسول اللہ ﷺ کو محبوب تھے، اور حسب نسب کے لحاظ سے بھی سب سے بلند تھے۔

دوسری حدیث میں بھی حضرت صدیق اکبر کی محبوبیت کا ذکر ہے، تیسری مرتبہ پوچھنے پر حضرت عائشہ نے فرمایا کہ حضور کی نظر میں عمر کے بعد سب سے زیادہ محبوب صحابی حضرت ابوعبیدہ بن جراح تھے، پھر وہ خاموش ہو گئیں، اور مزید نہیں بتایا کہ ابوعبیدہ کے بعد پھر کون سے صحابی آپ کو زیادہ محبوب تھے، اس حدیث میں تیسرے نمبر پر حضرت ابوعبیدہ کا ذکر ہے، جبکہ دیگر روایات میں حضرت عائشہ اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہم سے محبت کا ذکر ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ محبت کے کئی اسباب ہوتے ہیں:

کبھی ایک انسان کی دوسرے کے ساتھ محبت اس وجہ سے ہوتی ہے کہ دوسرے انسان کے ساتھ اس کی جزییت کا تعلق ہوتا ہے، جیسے والدین کی محبت اپنی اولاد کے ساتھ، آپ ﷺ کی محبت حضرت فاطمہ اور حسنین کے ساتھ اس وجہ سے تھی۔

کبھی محبت کی وجہ رشتہ از دواج اور دین کی فقاہت اور سمجھ ہوتی ہے، چنانچہ حضرت عائشہ کے ساتھ آپ کی محبت اس بنا پر تھی۔

کبھی محبت کا سبب قدیم فی الاسلام ہونا اور دین کے راستے میں قربانیاں ہوتی ہیں، جیسے حضرات شیخین رضی اللہ عنہما، اور حضرت ابوعبیدہ بن جراح، ان کے ہاتھ پر شیخین کے زمانے میں بہت سی اسلامی فتوحات ہوئیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ نبی کریم ﷺ کی اپنے صحابہ اور صحابیات کے ساتھ جو محبت تھی، اس کے مختلف اسباب تھے، لہذا اگر کسی ایک حدیث میں ایک صحابی کی محبت کا ذکر ہے، تو اس سے دوسرے مخصوص صحابہ سے آپ ﷺ کی محبت کی نفی نہیں ہوتی، کیونکہ ہر ایک کے ساتھ محبت کا سبب دوسرا ہے، لہذا اس حدیث میں جو حضرت ابوعبیدہ سے محبت کا ذکر ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ قدیم فی الاسلام ہیں، ان کی خدمات اور قربانیاں ہیں جو انہوں نے اسلام کے راستے میں کی ہیں اور امانت کی صفت میں یہ بہت

مشہور تھے، چنانچہ آپ ﷺ نے انہیں امین هذه الامة (اس امت کا امین) کا لقب دیا۔ (۱)

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ أَهْلَ الدَّرَجَاتِ الْعُلَى لَيُزَاهَمُونَ مِنْ تَحْتِهِمْ، كَمَا تَرَوْنَ النَّجْمَ الطَّالِعَ فِي أَفْقِ السَّمَاءِ، وَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ مِنْهُمْ، وَأَنْعَمَا. (۲)

حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: (جنت میں) اوسے بچے مرتبے والوں کو ادنیٰ مرتبہ والے اس طرح دیکھیں گے، جس طرح تم لوگ آسمان کے کنارے پر طلوع ہونے والے ستارے کو دیکھتے ہو، اور ابوبکر و عمر یقیناً انہی بلند درجات والوں میں سے ہیں، اور وہ دونوں نعمتوں کو پانے والے ہیں (یا یوں ترجمہ کریں: بلکہ وہ دونوں مذکورہ نعمت کے علاوہ مزید نعمتوں کو بھی پائیں گے، یوں وہ نعمتوں والے ہو جائیں گے)۔

مشکل الفاظ کے معنی: الدرجات: درجہ کی جمع ہے: مرتبہ، مقام، العلیٰ: علیا کی جمع ہے: بلند، من تحتہم: یہ لیر کا قائل ہے: وہ لوگ جو اعلیٰ درجات والوں سے نیچے ہوں گے یعنی ادنیٰ درجات والے، افق: (ہمزے اور قاء پر پیش اور قاء کو ساکن بھی پڑھ سکتے ہیں) آسمان کا کنارہ، اس کی جمع آفاق ہے منہم: ای من اهل الدرجات العلیٰ: بلند مراتب والوں میں سے، انعمنا اس کے دو ترجمے ہیں: (۱) اور شیخین نعمت والے ہیں، اس معنی کے اعتبار سے اس لفظ میں صرف پہلی نعمت کا ہی بیان ہوگا، (۲) بلکہ وہ دونوں حضرات مذکورہ نعمت کے علاوہ مزید نعمتوں کو بھی پانے والے ہوں گے، اس معنی کے لحاظ سے گویا لفظ ”انعمنا“ میں مزید نعمتوں کی طرف اشارہ ہے۔ (۳)

صدیق اکبر اور عمر فاروق کی مخصوص فضیلت

اس حدیث سے حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما کی مخصوص فضیلت ثابت ہوتی ہے کہ وہ قیامت کے دن بلند درجات والے لوگوں میں سے ہوں گے، اور انہیں مزید نعمتوں سے بھی نوازا جائے گا۔ (۴)

عَنْ ابْنِ أَبِي الْمُعَلَّى، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ يَوْمًا، فَقَالَ: إِنَّ رَجُلًا خَيَّرَهُ رَبُّهُ بَيْنَ أَنْ يَعْيشَ فِي الدُّنْيَا مَا شَاءَ أَنْ يَعْيشَ، وَيَأْكُلَ فِي الدُّنْيَا مَا شَاءَ أَنْ يَأْكُلَ، وَبَيْنَ لِقَاءِ رَبِّهِ، فَاخْتَارَ لِقَاءَ رَبِّهِ، قَالَ: فَجِئَنِي أَبُو بَكْرٍ، فَقَالَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَلَا تَعْبُدُونَ مِنْ هَذَا الشَّيْخِ، إِذْ ذَكَرَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا، خَيَّرَهُ رَبُّهُ بَيْنَ الدُّنْيَا، وَبَيْنَ لِقَاءِ رَبِّهِ، فَاخْتَارَ لِقَاءَ رَبِّهِ، قَالَ: فَكَانَ أَبُو

(۱) تحفة الاحرر ذی ۱۳۵/۱۰

(۲) سنن ابی داؤد، کتاب الحروف والقراءات، رقم الحدیث: ۳۹۸۷۔

(۳) الکوکب الدری ۲۹۶/۴

(۴) بذل المجہود ۱۶۳/۱۶، کتاب الحروف والقراءات، حدیث: ۳۹۸۷۔

بُكَرٍ أَعْلَمَهُمْ بِمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: بَلْ لَقَدْ بَكَرَ بَابَانَا وَأَمْرُ النَّبَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا مِنْ النَّاسِ أَحَدٌ أَمَنَ الْيَنَابِي حُصْبِيَّةً وَذَاتَ يَدِهِ مِنَ ابْنِ أَبِي لَهَافَةَ، وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا غُلِيْلًا، لَأَتَّخَذْتُ ابْنَ أَبِي لَهَافَةَ غُلِيْلًا، وَلَكِنْ وَدَّوْا عِثَاءَ إِيْمَانٍ، وَوَدَّوْا عِثَاءَ إِيْمَانٍ - مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا - أَلَا وَإِنَّ صَاحِبَكُمْ خُلِيْلَ اللَّهِ. (۱)

حضرت ابوالاعلیٰ بن لؤذان الصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک شخص کو اختیار دیا (دو باتوں میں، ایک تو) اس بات میں کہ چاہے تو وہ دنیا میں زندگی گزارے، جنتی مدت اس کا دل چاہے اور دنیا میں جو چیز چاہے، اسے وہ کھائے، اور (دوسرا اختیار دیا) اس بات میں (کہ یا تو) وہ اللہ تعالیٰ سے ملاقات کو اختیار کر لے، چنانچہ اس نے اپنے رب سے ملنے کو اختیار کر لیا۔

ابوالاعلیٰ راوی کہتے ہیں کہ اس پر ابوبکر رونے لگے، صحابہ (انہیں روتا دیکھ کر آپس میں) کہنے لگے: کیا تمہیں تعجب نہیں ہوتا اس شیخ یعنی صدیق اکبر پر (کہ وہ رورہا ہے، جبکہ) رسول اللہ ﷺ ایک نیک شخص کا تذکرہ فرما رہے ہیں کہ اسے اس کے رب نے دنیا میں رہنے اور اپنے رب سے ملاقات کے درمیان اختیار دیا، تو اس نے اپنے پروردگار سے ملنے کو اختیار کر لیا (تو اس بات کو سن کر رونے کے کیا معنی؟)، راوی کہتے ہیں کہ صدیق اکبر، صحابہ کرام میں سب سے زیادہ اس بات کو جانتے اور سمجھتے تھے، جو بات نبی کریم ﷺ ارشاد فرماتے (اس لئے وہ سمجھ گئے تھے کہ اس شخص سے نبی کریم ﷺ خود ہی مراد ہیں، اور اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ آپ عنقریب دنیا سے والے ہیں)، چنانچہ حضرت ابوبکر نے عرض کیا بلکہ ہم آپ پر اپنے آباء و اجداد اور اپنے تمام مال و متاع قربان کرتے ہیں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لوگوں میں کوئی ایسا نہیں، جو ہمارے ساتھ رہنے، اور ہم پر اپنا مال خرچ کرنے میں، ابن ابی قحافہ یعنی ابوبکر صدیق سے زیادہ سخی ہو، اور اگر میں کسی کو اپنا گہرا دوست بناتا، تو ابن ابی قحافہ کو غلیل بناتا، مگر دلی محبت اور ایمان کی بھائی چارگی ہے، یہ بات آپ نے دو یا تین مرتبہ ارشاد فرمائی، (پھر فرمایا) آگاہ ہو جاؤ کہ تمہارا دوست یعنی خود نبی کریم ﷺ اللہ کے گہرے دوست ہیں۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَسَ عَلَى الْمَنْبَرِ، فَقَالَ: إِنَّ عَبْدًا اخْتَارَ اللَّهُ بَيْنَ أَنْ يُؤْتِيَهُ مِنْ زَهْرَةِ الدُّنْيَا مَا شَاءَ، وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ، فَاخْتَارَ مَا عِنْدَهُ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: لَدَيْنَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَابَانَا وَأُمَّهَاتِنَا، قَالَ: فَعَجَبْنَا، فَقَالَ النَّاسُ: انْظُرُوا إِلَى هَذَا الشَّيْخِ، يُخَيِّرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَبْدِ خَيْرَهِ اللَّهُ بَيْنَ أَنْ يُؤْتِيَهُ مِنْ زَهْرَةِ الدُّنْيَا مَا شَاءَ، وَبَيْنَ مَا عِنْدَ اللَّهِ، وَهُوَ يَقُولُ: لَدَيْنَاكَ بَابَانَا وَأُمَّهَاتِنَا، قَالَ: فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ هُوَ الْمُخَيَّرُ، وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ هُوَ أَعْلَمُنَا بِهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ مِنْ أَمَنٍ

الناس علی فی مسجده و ما یہ أبو بکر، و لو کنت مقعداً لحملہ، لا یخلف ابابکر حلیلاً، و لکن الخوة الاسلام، لا یبقین فی المسجد نحو غداً الا نحو غداً ہی بکر۔ (۱)

ابوسعید خدری کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ (ایک مرتبہ) منبر پر تشریف فرما ہوئے، اور فرمایا: ایک بندے کو اللہ تعالیٰ نے (دو باتوں میں) اختیار دیا اس بات میں کہ وہ چاہے تو اللہ تعالیٰ اسے دنیا کی رونق و بہار اور مال و متاع عطا کر دیں، اور اس بات میں کہ وہ چاہے تو ان نعمتوں کو اختیار کر لے جو اللہ جل جلالہ کے پاس ہیں، ابوبکر نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم آپ پر اپنے آباء و اجداد اور اپنی ماؤں کو قربان کرتے ہیں۔

ابوسعید خدری کہتے ہیں کہ ہمیں ان کی اس بات سے تعجب ہوا، اس پر لوگ کہنے لگے کہ اس شیخ کو دیکھو، رسول اللہ ﷺ ایک آدمی کے متعلق بتا رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اسے (دو باتوں میں) اختیار دیا، (ایک تو) اس بات میں (کہ وہ چاہے تو) اللہ تعالیٰ اسے دنیا کی رونق اور مال و متاع دے دیں، جس قدر وہ چاہے اور (دوسرا) اس بات میں (کہ وہ چاہے تو) ان نعمتوں کو اختیار کر لے، جو اللہ جل جلالہ کے پاس ہیں (یعنی اللہ تعالیٰ نے اسے دنیا اور آخرت کی زندگی میں سے کسی ایک کو اختیار کرنے کا فرمایا) اور یہ شیخ کہتے ہیں کہ ہمارے ماں باپ آپ ﷺ پر قربان ہوں، اور حقیقت یہ تھی کہ رسول اللہ ﷺ کو ہی اختیار دیا گیا تھا اور ابوبکر ہم میں سب سے زیادہ حضور ﷺ کو یا آپ کی بات کو سمجھتے تھے۔

پھر آپ ﷺ نے فرمایا: واقعہ یہ ہے کہ لوگوں میں سب سے زیادہ میرے ساتھ اپنی رفاقت اور ساتھ رہنے میں حق ادا کرنے والے اور اپنے مال میں سب سے زیادہ مجھ پر خرچ کرنے والے ابوبکر ہی ہیں، اور اگر میں کسی کو اپنا گھرا دوست بناتا تو ضرور ابوبکر کو ہی اپنا جگری دوست بناتا، مگر اسلام کی اخوت، برادرانہ تعلق اور بھائی بندی ہی کافی ہے، (دیکھو) مسجد نبوی میں کوئی کھڑکی باقی نہ رکھی جائے، مگر صرف ابوبکر کی کھڑکی باقی رہے (تاکہ وہ اس سے مسجد میں آ جا سکیں)۔

مشکل الفاظ کے معنی: آمن علینا: (صیغہ اسم تفضیل) یہ "من" سے ہے، یہاں اس کے معنی ہیں: ہم پر زیادہ خرچ کرنے والا، ہم پر زیادہ سخاوت کرنے والے، فی صحبتہ: ساتھ رہنے میں، و ذات یدہ: اور اپنے مال و متاع میں، و د: محبت، اخاء ایمان: ایمان کی بھائی بندی، ایمان کی چارگی، ایمان کا برادرانہ تعلق، ذہرة الدنیا: (زا پر زبر اور ہا ساکن) دنیا کی رونق و بہار، چمک دمک اور مال و متاع، ان یوتیہ: یہ کہ اللہ تعالیٰ اسے عطا کریں، المعخیر: (صیغہ اسم مفعول از باب تفعیل) وہ شخص جسے دو باتوں کا اختیار دیا گیا یعنی نبی کریم ﷺ، أخوة الاسلام: اسلام کا برادرانہ تعلق اور دوستی: لا یبقین: (صیغہ نبی بانون ثقیلہ، مجہول) ہرگز باقی نہ رکھی جائے، خو خة: (خام پر زبر اور وا ساکن) کھڑکی، چھوٹا دروازہ، یہ روشندان کا کام بھی دیتا تھا اور اس سے

السان گذر کر مسجد نبوی میں بھی آ جاسکتا تھا۔

صدیق اکبر رسول اللہ ﷺ کے مزاج شناس تھے

نبی کریم ﷺ نے صحابہ کرام کے سامنے ارشاد فرمایا کہ ایک بندہ ہے، جسے اللہ تعالیٰ نے دو چیزوں میں اختیار دیا، چاہے تو وہ دنیا کی زندگی، اس کی عیش اور مال و متاع اختیار کر لے، جتنا اس کا جی چاہے اور اگر چاہے تو اپنے پروردگار سے ملنے کو اختیار کر لے یعنی دنیا سے آخرت کا سفر کر لے، اس بندے نے دنیا کے بجائے آخرت کو اختیار کر لیا، اس بندے سے خود نبی کریم ﷺ مراد ہیں، جس کے معنی یہ ہیں کہ نبی کریم ﷺ عنقریب اس دنیا سے تشریف لے جانے والے ہیں، آپ کے کلام کا مطلب صحابہ کرام میں سے صرف صدیق اکبر ہی سمجھے، جدائی کے تصور سے رونے لگے اور عرض کیا یا رسول اللہ، ہمارے ماں باپ اور مال و متاع سب کچھ آپ پر قربانی ہو، مقصد یہ تھا کہ ہر صورت آپ ہم سے جدا نہ ہوں۔

دوسرے صحابہ کو چونکہ آپ ﷺ کا یہ کلام سمجھ نہیں آیا، اس لئے انہیں حضرت ابو بکر صدیق پر تعجب ہوا کہ وہ کیوں رو رہے ہیں اور آپ ﷺ پر اپنا سب کچھ قربان کرنے کی بات کس وجہ سے کر رہے ہیں، آپ نے تو ایک بندے کا تذکرہ کیا، جس کو اللہ تعالیٰ نے دو باتوں میں سے ایک کے اختیار کرنے کا فرمایا، لہذا اس پر رونے اور فدا ہونے کے کیا معنی؟ لیکن صدیق اکبر چونکہ نبی کریم ﷺ کے مزاج شناس تھے، آپ کے کلام کو تمام صحابہ سے زیادہ اچھی طرح سمجھتے تھے، اس لئے وہ سمجھ گئے تھے کہ اس سے نبی کریم ﷺ کی موت کی طرف اشارہ ہے، اس لئے وہ رو پڑے اور اپنا سب کچھ قربان کرنے کا کہا، کیونکہ وہ سچے عاشق رسول تھے، وہ آپ کے سفر و حضر کے خاص دوست تھے، اس لئے انہیں اس قدر دکھ ہوا کہ بے اختیار آنکھوں سے آنسو بہ پڑے۔

نبی کریم ﷺ نے صدیق اکبر کی حالت دیکھ کر اور ان کا کلام سن کر ارشاد فرمایا: صدیق اکبر نے تمام صحابہ کے مقابلے میں ہمارے ساتھ رہنے میں بھی اپنا حق ادا کر دیا، اور اپنا مال و متاع بھی ہم پر سب سے زیادہ خرچ کیا، وہ ہم پر ہر طرح کی جو دوسخا کرتے رہے، اور فرمایا کہ وہ اس قابل ہیں کہ میں انہیں اپنا خلیل اور جگہری دوست بنا لوں، لیکن چونکہ ایسا نہیں ہو سکتا، کیونکہ تمہارے دوست یعنی خود نبی کریم ﷺ اللہ کے خلیل ہیں، ہاں میرا ان سے قلبی محبت کا تعلق، دوسروں کے مقابلے میں سب سے زیادہ ہے، اور ہمارے درمیان ایمان و اسلام کا بھائی چارہ اور برادرانہ تعلق ہے، جو کبھی بھی ختم نہیں ہوگا، نہ دنیا میں اور نہ ہی آخرت میں، چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ صدیق اکبر ساری زندگی آپ کے ساتھ رہے، اور مرنے کے بعد بھی، آپ کے ساتھ ایک ہی جگہ مدفون ہیں۔ رضی اللہ عنہ۔

مسجد نبوی میں خونہ ابی بکر کو باقی رکھنے کا حکم

مسجد نبوی سے جو مکان متصل تھے، شروع میں ان کی کھڑکی، یا چھوٹا سادروازہ، یا روشندان، مسجد نبوی کے اندر ہی کھلتا تھا، اس سے وہ لوگ جہاں روشنی اور ہوا کے آنے کا فائدہ اٹھاتے، اسی طرح وہ اس سے مسجد نبوی کے اندرونی حصے اور نبی کریم ﷺ کو دیکھا کرتے اور اسی سے وہ مسجد نبوی میں آتے جاتے بھی تھے۔

نبی کریم ﷺ نے اپنی وفات سے پانچ دن پہلے یہ اعلان فرمایا کہ مسجد نبوی کی طرف کھلنے والے تمام خونے یعنی کھڑکیاں، یا روشندان بند کر دیئے جائیں، اب آئندہ مسجد میں باہر کی طرف سے آیا کریں، البتہ صدیق اکبر کا خونہ باقی رکھا جائے، تاکہ وہ اس سے مسجد میں آجاسکیں، اور جماعت کراسکیں، اس بات میں حضرت صدیق اکبر کی عظمت و بزرگی اور بلند مقام کا تو اظہار ہے ہی، اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ میرے بعد زمام خلافت صدیق اکبر کے پاس ہوگی، یہی میرے خلیفہ اول اور پہلے جانشین ہوں گے، ان کی اس خلافت پر گویا کسی کو کوئی اعتراض نہیں ہونا چاہیے۔

جب ان خوحدات کی بندش کا حکم دیا گیا تو بعض محترم صحابہ کرام نے آپ ﷺ سے اجازت طلب کی کہ ہمیں بھی مسجد نبوی میں ایک کھڑکی کھولنے کی اجازت عنایت فرمادیں، نبی کریم ﷺ نے انہیں ارشاد فرمایا کہ میں نے یہ حکم اپنی طرف سے نہیں دیا، بلکہ مجھے اللہ جل جلالہ نے حکم دیا ہے، جسے میں نے آپ حضرات تک پہنچا دیا، اس لئے اس حکم میں ذرا برابر بھی تبدیلی اور رد و بدل نہیں ہو سکتا، اس پر صحابہ کرام خاموش ہو گئے۔ (۱)

ابتداء میں حضرت علی کے دروازے کو مسجد نبوی میں باقی رکھا گیا

ترمذی کی مذکورہ روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد نبوی میں صرف حضرت ابو بکر صدیق کے خونے اور چھوٹے دروازے کو باقی رکھنے کا حکم دیا گیا، جبکہ حضرت جابر بن سمرہ کی روایت میں ہے کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے مسجد نبوی میں کھلنے والے تمام دروازوں کو بند کرنے کا حکم دیا، سوائے حضرت علی کے گھر کے دروازے کے، اسے کھلا رہنے دیا گیا، یہ بات صحیح روایات سے ثابت ہے، تو بظاہر دونوں باتوں میں تعارض سا ہے۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ابن جوزی نے حضرت علی سے متعلق احادیث کو موضوع قرار دیا ہے، اور یہ کہا ہے کہ روافض نے حضرت صدیق اکبر کے خلاف یہ حدیثیں گھڑی ہیں، اس لئے یہ موضوع روایات ہیں، ان کا کوئی اعتبار نہیں، لیکن ابن جوزی کی یہ بات سو فیصد حقیقت کے خلاف ہے، کیونکہ صحیح روایات میں یہ بات منقول ہے کہ حضرت علی کے دروازے کو مسجد نبوی

(۱) فتح الباری ۱/۷۷، کتاب فضائل اصحاب النبی ﷺ باب قول النبی: سدوا الابواب الا باب ابی بکر، الکوکب الدری

میں کھلا رہنے دیا گیا، یہ روایات حافظ ابن جریر رحمہ اللہ نے فتح الباری میں نقل کی ہیں، اس لئے دونوں قسم کی روایات میں ظاہری طور پر تعارض برقرار ہے۔

حافظ ابن جریر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مسجد نبوی میں دروازوں کو بند کرنے کا حکم دو مرتبہ دیا گیا تھا:

ابتداء میں جس وقت مسجد نبوی نئی بنائی گئی، اس وقت آپ ﷺ نے حکم دیا کہ میرے دروازے کے علاوہ مسجد نبوی میں کھلنے والے تمام دروازے بند کر دیے جائیں، صرف حضرت علی کے گھر کا دروازہ برقرار رکھا جائے، کیونکہ ان کا صرف یہ ایک ہی دروازہ ہے، جو مسجد نبوی کے اندر ہی کھلتا ہے، چنانچہ اس حکم کے بعد تمام دروازے، حضرت علی کے دروازے کے علاوہ بند کر دیے گئے۔

اس کے بعد صحابہ نے اپنے گھروں سے مسجد نبوی میں خواتین یعنی کھڑکیاں، چھوٹے دروازے یا روشندان کھول لئے، ان سے وہ مسجد میں آتے جاتے، اور آپ ﷺ کو بھی ان سے دیکھ لیتے کہ آپ مسجد نبوی میں موجود ہیں یا نہیں، یہ سلسلہ اس طرح چلتا رہا۔

یہاں تک کہ پھر نبی کریم ﷺ نے اپنی وفات سے پانچ یا تین دن پہلے اللہ کی جانب سے یہ پیغام دیا کہ اب ہر قسم کے دروازے اور خوخے یعنی کھڑکیاں وغیرہ جو مسجد نبوی میں کھلتے ہیں، ان تمام کو بند کر دیا جائے، صرف صدیق اکبر کا خوخہ مسجد نبوی میں برقرار رکھا جائے، یہ صدیق اکبر کی خصوصیت ہے۔

لہذا جس روایت میں حضرت علی کے گھر کا دروازہ مسجد میں برقرار رکھنے کا ذکر ہے، اس سے پہلی دفعہ کا واقعہ مراد ہے، اور ترمذی کی اس روایت میں، جو حضرت صدیق اکبر کے خوخے کو باقی رکھنے کا ذکر ہے، اس سے دوسری مرتبہ کا واقعہ مراد ہے، جن میں آپ ﷺ نے ہر قسم کے دروازے اور خوخے بند کرنے کا حکم دیا اور صرف صدیق اکبر کی کھڑکی یا روشندان باقی رکھا گیا، یوں ان متعارض روایات میں توفیق اور تطبیق ہو جاتی ہے، اور ان کا تعارض ختم ہو جاتا ہے۔ (۱)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا لِأَحَدٍ عِنْدَنَا يَذُ، إِلَّا وَقَدْ كَافَيْنَاهُ، مَا خَلَا أَبَا بَكْرٍ، فَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا يَذًا، يَكَا فَنُذُّهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَمَا لَفَعْنِي مَالٌ أَحَدٍ قَطُّ، مَا لَفَعْنِي مَالٌ أَبِي بَكْرٍ، وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا، لَاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا، إِلَّا وَإِنْ صَاحَبَكُمْ خَلِيلُ اللَّهِ. (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہم پر کسی کا کوئی احسان نہیں، مگر یہ کہ ہم نے اس کا بدلہ دے دیا ہے، ابو بکر کے علاوہ کہ ان کا ہم پر احسان ہے (ہم اس کا بدلہ نہیں دے سکے) اللہ تعالیٰ ہی قیامت کے

(۱) فتح الباری ۱/۱۷۷ کتاب فضائل اصحاب النبی ﷺ باب قول النبی ﷺ: سَدُوا الْاَبْوَابَ الْاَبَابِ ابِي بَكْرٍ، تَكْمِلَةُ فَتْحِ لِلَّهِم

۶۶/۵، کتاب فضائل الصحابة: باب فضائل ابی بکر الکوکب الدبری ۳۹۹/۴۔

(۲) کنز العمال للہندی، رقم: ۳۲۵۶۵۔

دن، ان کو اس احسان کا بدلہ دیں گے، اور مجھے کسی کے مال نے کبھی اتنا نفع نہیں دیا، جتنا کہ ابوبکر کے مال نے فائدہ پہنچایا ہے، اور اگر میں کسی کو دلی دوست بناتا، تو ابوبکر کو ہی اپنا جگری دوست بناتا، آگاہ ہو جاؤ کہ تمہارا ساتھی یعنی نبی کریم ﷺ اللہ کے خلیل اور گہرے دوست ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: ید: احسان، عطا، کافیناہ: ہم نے اس کے احسان کا بدلہ دے دیا، بدلہ چکا دیا۔

صدیق اکبر کے احسانات کا بدلہ اللہ ہی دیں گے

اس حدیث میں حضرت صدیق اکبر کی فضیلت کا ذکر ہے، نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ہم پر جس کسی نے جو بھی احسان کیا، خواہ اس نے مال ہی ہمیں دیا ہو، ہم نے اس کے احسان کا بدلہ دنیا میں ہی اتار دیا، لیکن صدیق اکبر کے ہم پر اس قدر احسانات ہیں، کہ میں ان کا بدلہ نہیں دے سکا، اللہ جل شانہ ہی قیامت کے دن، ان کے احسانات کا بدلہ ان کو دیں گے۔

اس ”ید“ یعنی ”احسان“ سے کیا مراد ہے؟ اس میں شارحین حدیث نے دو احتمال ذکر کئے ہیں:

۱۔ اس سے مراد یہ ہے کہ صدیق اکبر نے اللہ کے راستے میں اپنا سب کچھ قربان کر دیا تھا، چنانچہ انہوں نے اپنا سارا مال، اپنی جان، وقت اور اپنی تمام اولاد کو اسلام کی سہر بلندی اور شروا شاعت کے لئے قربان کر دیا تھا، کسی قربانی سے کبھی دریغ نہیں کیا اور پیچھے نہیں ہٹے، ان کی اس قربانی کو ”احسان“ کہا گیا ہے۔

۲۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس سے ان کا وہ مالی ایثار مراد ہو، جو انہوں نے ان سات مسلمان غلاموں کو آزاد کرانے پر خرچ کیا، جن کے آقا انہیں اسلام کی وجہ سے بہت ستاتے تھے، ان سات میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ بھی ہیں، جس کا ذکر قرآن مجید کی اس آیت میں ہے، وَ سَيَجْنِبُهَا لِاتَّقَى الَّذِي يُوْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى، (۱) (اور اس دوزخ کی بھڑکتی ہوئی آگ سے ایسا شخص دور رکھا جائے گا، جو بڑا پرہیزگار ہے اور جو اپنا مال اس غرض سے اللہ کی راہ میں خرچ کرتا ہے کہ گناہوں سے پاک ہو جائے) اس شخص سے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ مراد ہیں۔ (۲)

عَنْ خَذِيفَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اقْتَدُوا بِالَّذِينَ مِنْ بَغْدِي أَبِي بَكْرٍ، وَعَمَرُ. حضرت خذیفہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم لوگ میرے بعد ان دو کی یعنی ابوبکر و عمر کی پیروی کرنا۔

عَنْ خَذِيفَةَ قَالَ: كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: إِنِّي لَا أَذْرِي مَا بَقَائِي فَيُكْمِ، فَاقْتَدُوا

بِاللَّذِينَ مِنْ بَغْدِي وَأَشَارَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ: (۱)

حضرت حذیفہ کہتے ہیں کہ ہم (ایک مرتبہ) نبی کریم ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: مجھے نہیں معلوم کہ کب تک میں تم لوگوں میں باقی ہوں (یعنی میری زندگی کے کتنے دن باقی ہیں، یہ مجھے معلوم نہیں) لہذا تم لوگ میرے بعد ان دو شخصوں کی پیروی کرنا (جو مجھے بعد دیگرے میرے جانشین اور خلیفہ ہوں گے) آپ نے ابو بکر و عمر کی طرف اشارہ فرمایا۔

ابو بکر و عمر کی خلافت کا ذکر

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے مسلمانوں کو اس بات کا حکم دیا کہ میرے بعد تم لوگ ابو بکر و عمر کی پیروی کرنا، اس ارشاد میں دراصل شیخین کی بالترتیب خلافت کی طرف اشارہ ہے کہ میرے بعد پہلے خلیفہ ابو بکر ہوں گے، ان کی تم لوگ پیروی کرنا پھر عمر خلیفہ ہوں گے، ان کی تم لوگ بات ماننا اور ان کی اقتدا کرنا، اس سے معلوم ہوا کہ ابو بکر و عمر کی خلافت حکم نبوی کے مطابق تھی۔ (۲)

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، قَالَ: كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ طَلَعَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هَذَانِ سَيِّدَا كَهُولِ أَهْلِ الْجَنَّةِ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ إِلَّا التَّيَّيْنِ وَالْمُؤَسِّلِينَ، يَا عَلِيُّ لَا تُخَيِّرْهُمَا. (۳)

حضرت علی فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ تھا کہ اچانک ابو بکر و عمر ظاہر ہوئے (یعنی تشریف لائے) تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ دونوں اہل جنت میں سے ادھیڑ عمر لوگوں کے سردار ہوں گے، خواہ وہ پچھلے لوگ ہوں یا وہ آنے والے ہوں (یعنی سب ہی ادھیڑ عمر جنتیوں کے سردار ہوں گے) انبیاء اور رسولوں کے علاوہ اے علی! ان کو یہ بات (ابھی) نہ بتانا۔

عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ: هَذَانِ سَيِّدَا كَهُولِ أَهْلِ الْجَنَّةِ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ إِلَّا التَّيَّيْنِ وَالْمُؤَسِّلِينَ. (۴)

حضرت انس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ابو بکر و عمر کے متعلق ارشاد فرمایا: یہ دونوں اہل جنت میں سے ادھیڑ

(۱) سنن ابن ماجہ، المقدمة، باب فی فضائل أصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، رقم: ۹۷۔

(۲) فیض القدیر للمناوی ۵۶/۲۔

(۳) کثر العمال، رقم: ۳۶۰۹۰۔

(۴) کثر العمال، رقم: ۳۲۶۵۲۔

عمر لوگوں کے، خواہ وہ پہلوں میں سے ہوں یا پچھلوں میں سے، سب کے سردار ہوں گے، انبیاء اور رسولوں کے علاوہ، اے علی! یہ بات (ابھی) ان کو مت بتانا۔

عَنْ عَلِيٍّ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ سَيِّدَا كَهْلٍ أَهْلِ الْجَنَّةِ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ مَا خَلَا النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ، لَا تُخْبِرُهُمَا يَا عَلِيُّ.

حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ابو بکر و عمر اہل جنت میں سے ادھیڑ عمر لوگوں کے سردار ہوں گے، خواہ وہ پہلے لوگ ہوں یا پچھلے (سب ہی کے سردار ہوں گے) انبیاء اور رسولوں کے علاوہ، اے علی! ان دونوں کو یہ بات (ابھی) مت بتانا۔

مشکل الفاظ کے معنی: طلع: ظاہر ہوئے، کھول: کھل کی جمع ہے: ادھیڑ عمر شخص یعنی تینتیس سے اکاون سال کی عمر کا آدمی، اس عمر میں انسان کی عقل کامل ہو جاتی ہے۔

ابو بکر و عمر اہل جنت کے سردار ہوں گے

مذکورہ احادیث میں دو باتیں بیان کی گئی ہیں:

ابو بکر و عمر اہل جنت کے ادھیڑ عمر لوگوں کے سردار ہوں گے، سوال یہ ہے کہ جنت میں ہر شخص تینتیس سال کی عمر کا ہوگا، تو پھر اس حدیث میں ادھیڑ عمر کے لوگوں کا ذکر کیسے کیا گیا؟

اس کا جواب یہ ہے کہ ادھیڑ عمر سے وہ شخص مراد ہے، جو اس دنیا سے اس وقت رخصت ہوا، جس وقت اس کی ادھیڑ عمر شروع ہو چکی تھی یعنی اس کی عمر تینتیس سال سے تجاوز کر چکی تھی، اس کے یہ معنی نہیں کہ جنت میں وہ ادھیڑ عمر کے ہوں گے۔

ابو بکر و عمر جنت میں انبیاء اور رسولوں کے علاوہ، تمام اولین و آخرین میں سے اہل جنت کے سردار ہوں گے، خواہ ان کی وفات جوانی میں ہوئی ہو یا ادھیڑ عمر میں، چنانچہ ایک روایت میں اس کی تصریح بھی ہے کہ یہ دونوں حضرات جنت میں ان لوگوں کے بھی سردار ہوں گے، جن کی وفات دنیا میں جوانی میں ہوئی ہوگی، جبکہ حضرت حسن و حسین اہل جنت میں سے، صرف ان لوگوں کے سردار ہوں گے، جو جوان ہونے کے یعنی جن کی وفات دنیا میں جوانی میں ہوئی ہوگی۔ (۱) ۹

لا تخبرہما یا علی، اے علی! یہ بات ابو بکر و عمر کو مت بتانا، سوال یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت ابو بکر و عمر کو یہ بات بتانے سے حضرت علیؑ کو کیوں منع کیا؟ شارحین حدیث نے اس کی مختلف توجیہات ذکر کی ہیں:

۱۔ آپ ﷺ نے اس لئے منع کیا، تاکہ آپ خود براہ راست ان دونوں کو یہ خوشخبری سنائیں، جس سے ان کو انتہائی زیادہ خوشی ہوگی اور یقین بھی کامل درجے کا حاصل ہوگا۔

- ۲۔ ممکن ہے یہ بات پیش نظر ہو کہ قیامت کے دن اچانک جب ان کو اہل جنت کی سرداری کا بتایا جائے گا، تو ان کو بہت ہی زیادہ خوشی حاصل ہوگی کہ انہیں ایک ایسی نعمت حاصل ہوگئی، جو ان کے وہم و گمان میں بھی نہیں تھی۔
- ۳۔ اس بات کا اندیشہ تھا کہ کہیں وہ یہ خوشی والی خبر سن کر زیادہ خوشی کی وجہ سے وفات ہی نہ پا جائیں، اس لیے آپ ﷺ نے ان کو بتانے سے منع کیا، تاکہ مناسب موقع پر آپ ﷺ خود ان کو اس انداز سے یہ خوشخبری سنائیں گے، جس سے انہیں موت نہیں آئے گی، بلکہ خوشی ہی خوشی ہوگی۔ (۱)

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ: قَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَلَسْتُ أَحَقَّ النَّاسِ بِهَا؟ أَلَسْتُ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ؟ أَلَسْتُ صَاحِبَ كَذَا، أَلَسْتُ صَاحِبَ كَذَا؟

حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق نے فرمایا: کیا میں لوگوں میں خلافت کا سب سے زیادہ حقدار نہیں ہوں؟ کیا میں نے سب سے پہلے اسلام قبول نہیں کیا؟ کیا مجھے یہ فضیلت حاصل نہیں؟ کیا مجھے یہ فضیلت حاصل نہیں؟

اپنی خلافت کے بارے میں صدیق اکبر کا کلام

اس حدیث میں حضرت صدیق اکبر نے اپنی چند خصوصیات کی طرف اشارہ کر کے یہ فرمایا کہ میں ہی لوگوں میں سب سے زیادہ خلافت کا اہل اور مستحق ہوں، میں نے مردوں میں سب سے پہلے اسلام قبول کیا، میں آپ ﷺ کا ہجرت کا ساتھی ہوں، غار ثور کا ساتھی ہوں..... یہ یہ فضیلتیں مجھے حاصل ہیں، لہذا خلافت کا مستحق بھی میں ہی ہوں۔ (۲)

عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْرُجُ عَلَى أَصْحَابِهِ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، وَهُمْ جُلُوسٌ، وَلَهُمْ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ، فَلَا يَرْفَعُ إِلَيْهِ أَحَدٌ مِنْهُمْ بَصْرَةً، إِلَّا أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ، فَإِنَّهُمَا كَانَا يَنْظُرَانِ إِلَيْهِ وَيَنْظُرُ إِلَيْهِمَا، وَيَتَبَسَّمَانِ إِلَيْهِ، وَيَتَبَسَّمُ إِلَيْهِمَا. (۳)

حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے مہاجر اور انصار صحابہ کی طرف نکلا کرتے تھے، وہ بیٹھے ہوتے اور ان میں ابوبکر و عمر بھی ہوتے تھے، ان میں سے کوئی بھی اپنی نظر اٹھا کر نبی کریم ﷺ کی طرف (ہیبت کی وجہ سے) نہیں دیکھ سکتا تھا سوائے ابوبکر و عمر کے، یہ دونوں آپ ﷺ کی طرف دیکھتے تھے اور آپ ﷺ بھی ان کی طرف دیکھتے تھے، اور یہ دونوں حضرات آپ ﷺ کو دیکھ کر مسکراتے تھے اور آپ ﷺ ان کو دیکھ کر مسکراتے

(۱) الکوکب الدرۃ ۲/۲۰۰

(۲) تحفة الاحوذی ۱۰/۱۳۵

(۳) مسند احمد ۳/۱۵۰

تھے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم شیخین کو دیکھ کر مسکراتے

بسا اوقات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مبارک حجرے سے نکل کر انصار اور مہاجرین کی جماعت میں تشریف لے جاتے، ان میں حضرت ابوبکر و عمر بھی تشریف فرما ہوتے، کوئی بھی صحابی آپ کی طرف بیت اور رعب کی وجہ سے اپنی نظر اٹھا کر نہیں دیکھ سکتا تھا، ہاں ابوبکر و عمر آپ کو اور آپ ان کو دیکھتے اور ایک دوسرے کی طرف دیکھ کر مسکراتے اور تبسم فرماتے، جو آپس میں انتہائی محبت کی علامت ہوتی ہے، یہ بھی حضرات شیخین کی ایک اہم خصوصیت ہے۔ (۱)

عَنْ ابْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ ذَاتَ يَوْمٍ وَدَخَلَ الْمَسْجِدَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ أَخَذَهُمَا عَنْ يَمِينِهِ وَالْأَخْرَجَ عَنْ شِمَالِهِ وَهُوَ آخِذٌ بِأَيْدِيهِمَا، وَقَالَ: هَكَذَا الْبَيْتُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (۲)

حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ ایک دن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم (گھر سے) نکلے اور مسجد میں اس طرح داخل ہوئے کہ ابوبکر و عمر میں سے ایک (یعنی صدیق اکبر) آپ کی دائیں جانب تھے اور دوسرے (یعنی عمر) آپ کی بائیں جانب تھے، اور آپ نے دونوں کے ہاتھ پکڑے ہوئے تھے، اور فرمایا: ہم قیامت کے دن اسی طرح (قبروں سے) اٹھائے جائیں گے۔

قیامت کے دن ابوبکر و عمر حضور کے ساتھ اٹھیں گے

اس حدیث میں حضرت شیخین کی ایک اور خصوصیت اور فضیلت کا ذکر ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن ابوبکر و عمر میرے ساتھ قبروں سے اٹھیں گے، آپ کی دائیں جانب صدیق اکبر اور بائیں جانب حضرت عمر ہوں گے۔ (۳)

عَنْ ابْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَبِي بَكْرٍ: أَلْتَّ صَاحِبِي عَلَى الْخَوْضِ، وَصَاحِبِي فِي الْقَارِ. (۴)

حضرت عبداللہ بن عمر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکر سے فرمایا: تم میرے حوض کوثر کے ساتھی ہو اور (دنیا میں) میرے غار کے ساتھی بھی ہو۔

(۱) مرقاة المفاتیح ۱۱/۲۱۲، کتاب المناقب باب مناقب ابی بکر و عمر

(۲) سنن ابن ماجہ، المقدمة، رقم: ۹۹۔

(۳) مرقاة ۲۱/۲۱۳، رقم الحدیث: ۲۰۶۳۔

(۴) کنز العمال، رقم: ۳۲۵۵۹۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یار غار

اس حدیث میں حضرت صدیق اکبرؓ کی چند خصوصیات کا ذکر ہے:

سفر ہجرت میں حضرت صدیق اکبرؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غار ثور میں چھپے تھے، جو جبل ثور پر واقع ہے، اس خصوصیت میں صدیق اکبرؓ کے ساتھ اور کوئی شریک نہیں۔

قرآن مجید کی اس آیت ثانی اثنتین اذہما فی الغار اذ یقول لصاحبه، میں بالاتفاق ”صاحبہ“ سے صدیق اکبرؓ مراد ہیں، یہ آیت صدیق اکبرؓ کی رفاقت اور صحابیت پر نص قطعی ہے، لہذا جو شخص حضرت صدیق اکبرؓ کی صحابیت سے انکار کرے تو وہ کافر ہو جائے گا، جبکہ دیگر صحابہؓ حضرت عمر، عثمان اور حضرت علی وغیرہ کی صحابیت سے انکار کرنے والا کافر نہیں، بلکہ فاسق و فاجر اور گمراہ ہو جاتا ہے۔

قیامت کے دن صدیق اکبرؓ کو ثور پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ہوں گے۔ (۱)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْطَلٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى أَبَا بَكْرٍ وَغَمَزَ فَقَالَ: هَذَا السَّمْعُ وَالْبَصَرُ. (۲)

حضرت عبداللہ بن حنظل سے روایت ہے کہ (ایک دن) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو دیکھ کر فرمایا: یہ دونوں (میرے حق میں) کان اور آنکھ (کے درجے میں) ہیں۔

شیخین کی فضیلت میں ایک اہم مثال

اس حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرات شیخین کو کان اور آنکھ کے درجے میں قرار دیا ہے، ہذا السمع والبصر سے کیا مراد ہے؟ اس تشبیہ کا کیا مطلب ہے؟

ملا علی قاری رحمہ اللہ نے اس کے مختلف مفہوم بیان کئے ہیں، جن کی تفصیل یہ ہے:

۱۔ جسم کے اعضاء میں جس طرح کان اور آنکھ کی خصوصی اہمیت اور حیثیت ہوتی ہے، ان کے بغیر اس انسان کا جسم اور اس کا حسن و جمال مکمل نہیں ہوتا، اسی طرح یہ دونوں حضرات یعنی ابوبکر و عمر اپنے مخصوص کارناموں اور فضائل کی وجہ سے تمام مسلمانوں میں سب سے اہم شرف اور مقام رکھتے ہیں۔

۲۔ ان دونوں حضرات کا مقام و مرتبہ، دین اسلام میں ایسا ہے، جیسے اعضاء میں کان اور آنکھ کا درجہ ہے۔

(۱) مرقاة المفاتیح، ۱/۱۴۲، کتاب المناقب باب مناقب ابی بکر، رقم الحدیث: ۶۰۲۸

(۲) المستدرک للحاکم ۲/۶۹۳

- ۳۔ یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ یہ دونوں حضرات میرے لئے بمنزلہ کان اور آنکھ کے ہیں، ان کے واسطے سے میں سنتا ہوں اور ان کے واسطے سے میں دیکھتا ہوں، یعنی یہ دونوں میرے خاص مشیران اور میرے وزراء ہیں۔
- ۴۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ ان کو کان اور آنکھ کہہ کر اس طرف اشارہ کرنا مقصود ہے کہ یہ دونوں حضرات حق بات کے سننے اور اس پر عمل کرنے میں انتہائی زیادہ مشتاق رہتے ہیں، اور اللہ جل جلالہ کی قدرت کی نشانیوں پر، خواہ وہ ان کے نفوس میں ہوں، یا کائنات میں پھیلی ہوں، ان میں خوب غور و فکر اور تدبر کرتے ہیں، یوں وہ اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ تعلق میں آگے بڑھتے چلے جاتے ہیں۔ (۱)

عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ، فَقَالَتْ عَائِشَةُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: إِنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ مَقَامَكَ، لَمْ يَسْمَعْ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ، فَأَمَرَ عُمَرُ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ، قَالَتْ: فَقَالَ: مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ، قَالَتْ عَائِشَةُ: فَقُلْتُ لِحَفْصَةَ: قُولِي لَهُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ مَقَامَكَ لَمْ يَسْمَعْ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ، فَأَمَرَ عُمَرُ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ، فَفَعَلْتُ حَفْصَةَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّكَ لَأَنْتَنَ صَوَاحِبِ يَوْسُفَ، مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ، فَقَالَتْ حَفْصَةُ لِعَائِشَةَ: مَا كُنْتُ لِأُصِيبَ مِنْكَ خَيْرًا. (۲)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ابوبکر سے کہو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں، حضرت عائشہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ ابوبکر جب (نماز پڑھانے کے لئے) آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے، تو وہ رونے کی وجہ سے لوگوں کو (اپنی قراءت کی) آواز نہیں سنا سکیں گے، لہذا آپ عمر کو حکم دیں کہ وہ لوگوں کو جماعت کرائیں، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ آپ ﷺ نے پھر یہی فرمایا: ابوبکر سے کہو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ پھر میں نے حفصہ سے کہا کہ: تم آپ ﷺ سے کہو کہ ابوبکر جب آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو رونے کی وجہ سے لوگوں کو اپنی قراءت کی آواز نہیں سنا سکیں گے، اس لئے آپ عمر کو حکم دیں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں، چنانچہ حضرت حفصہ نے جب یہ بات کہی تو آپ ﷺ نے فرمایا: تم لوگ تو یوسف کی عورتوں کی طرح ہو، جاؤ، ابوبکر کو حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں، پھر حفصہ، عائشہ سے کہنے لگیں کہ تم سے مجھے کبھی خیر نہیں پہنچی۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا يَنْبَغِي لِقَوْمٍ فِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ أَنْ يُؤْمَهُمْ غَيْرُهُ. (۳)

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کسی قوم کے لئے مناسب نہیں، جن میں ابوبکر ہوں کہ

(۱) مرقاة المفاتیح ۱۱/۲۱۳، کتاب المناقب باب مناقب ابی بکر و عمر

(۲) اللوطا للمالک، کتاب قصر الصلاة فی السفر باب جامع الصلاة، رقم: ۸۳، الصحيح للبخاری، الإذان، باب أهل العلم والفضل، رقم: ۶۷۸۔

(۳) کنز العمال، رقم: ۳۲۵۶۷۔

ان کی امامت ابوبکر کے علاوہ اور کوئی شخص کرے۔

صدیق اکبر نے آپ ﷺ کی زندگی میں سترہ نمازیں پڑھائیں

نبی کریم ﷺ کی طبیعت وفات سے چاروں پہلے بہت خراب ہو گئی تھی، اتنی ہمت بھی نہیں تھی کہ آپ نماز پڑھاسکیں، آپ نے حکم دیا کہ ابوبکر سے کہو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں، حضرت عائشہ نے عرض کیا کہ میرے والد انتہائی نرم دل ہیں، وہ نماز میں روتے ہیں، جس کی وجہ سے وہ لوگوں کو قراءت کی آواز نہیں سنا سکیں گے، لہذا آپ عمر سے کہیں کہ وہ نماز پڑھادیں، یہ بات سن کر پھر آپ نے یہی فرمایا کہ ابوبکر سے کہو کہ وہ نماز پڑھادیں، پھر حضرت عائشہؓ نے حضرت حفصہ سے کہا کہ تم حضور ﷺ سے یہ بات کہو، انہوں نے ایسا کر لیا، آپ ﷺ نے پھر بھی یہی فرمایا کہ ابوبکر سے کہو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں، چنانچہ صدیق اکبر نے آپ کی زندگی میں سترہ نمازیں پڑھائیں۔

دوسری حدیث میں نبی کریم ﷺ نے صدیق اکبر کی فضیلت میں فرمایا کہ جس مقام پر صدیق اکبر موجود ہوں، وہاں ان کے علاوہ کسی اور کے لئے امامت کرنا ہرگز مناسب نہیں، ان تمام روایات سے صدیق اکبر کا بلند مقام ثابت ہوتا ہے۔
انکن لانتن صواحب یوسف، اس میں خطاب کی ضمیر اگر چہ جمع ہے، لیکن اس سے صرف حضرت عائشہؓ مراد ہیں، جیسا کہ صواحب کا لفظ جمع ہے اور مراد اس سے صرف حضرت زلیخہ ہیں، اس جملے میں آپ ﷺ نے حضرت عائشہؓ کو حضرت یوسف کی عورتوں یعنی حضرت زلیخا کے ساتھ تشبیہ دی ہے، یہ تشبیہ اس چیز میں ہے کہ ظاہر میں کچھ کہا یا کیا جا رہا ہے اور دل میں کچھ اور ہے، چنانچہ حضرت زلیخا نے بظاہر تو ان عورتوں کی کھانے کی دعوت کی، اور ان کی مہمان نوازی کی لیکن ان کے دل میں یہ بات تھی کہ وہ حضرت یوسف کے حسن و جمال کو دیکھیں اور مجھے ان کے ساتھ محبت کرنے میں معذور قرار دیں، اسی طرح حضرت عائشہؓ کے ذہن میں بات کچھ اور تھی اور ظاہر میں انہوں نے دوسری بات کی، ظاہر میں یہ کہا کہ میرے والد ابوبکر کو امام نہ بنائیں، ان کی قراءت کی آواز نمازیوں تک نہیں پہنچ سکے گی، کیونکہ وہ نماز میں روتے بہت ہیں اور دل میں یہ بات تھی کہ اگر آپ ﷺ اسی بیماری میں وفات پا گئے، جس میں صدیق اکبر آپ کی جگہ پر امامت کرائیں تو لوگ ابوبکر کو منحوس سمجھیں گے، اس لئے حضرت عائشہؓ نے زبان سے دوسری بات کی اور حضرت حفصہ سے بھی وہی بات کہلوائی۔

نبی کریم ﷺ اس جملے سے حضرت عائشہؓ کو ڈانٹ رہے ہیں کہ تم لوگ مجھے اپنے مقصد میں یوں پھسلا رہی ہو، جس طرح زلیخا اور اس کی عورتوں نے حضرت یوسف کو پھسلانے کی کوشش کی، وہ عورتیں حضرت یوسف کو سمجھانے لگیں کہ تم اپنی مالکہ کی بات مان لو، ان کے مقصد کو پورا کرو، بظاہر تو وہ یہ بات کر رہی تھیں، لیکن دل ہی دل میں وہ خود بھی حضرت یوسف کے حسن و جمال کو دیکھ کر ان پر فریفتہ ہو چکی تھیں، اور اپنے دل حضرت یوسف کو دے چکی تھیں، اسی طرح عائشہؓ تم لوگ بھی مجھے بظاہر ایک بات کہہ رہی ہو، جبکہ تمہارے دل میں بھی بات دوسری ہے۔

انکن، انتن اور صواحب اگرچہ یہ تینوں الفاظ جمع ہیں لیکن بسا اوقات جمع کا لفظ دو پر بھی بولا جاتا ہے، بظاہر انکن اور انتن میں حضرت عائشہ و حضرت حفصہ دونوں کو خطاب ہے لیکن مراد اس سے صرف حضرت عائشہ ہی ہیں، اور کبھی جمع کا لفظ، تعظیم و تکریم کی وجہ سے ایک پر بھی بولا جاتا ہے، لہذا صواحب سے اگر صرف حضرت زلیخا مراد ہوں، تو تعظیماً ان کو جمع کے لفظ سے بیان کیا گیا ہے، اور اگر صواحب سے زلیخا اور ان کی تمام عورتیں مراد ہوں، تو پھر جمع کا لفظ اپنے اصل مفہوم کے لحاظ سے ذکر کیا گیا ہے۔

ما کنت لأصیب منك بخيراً، حضرت حفصہ کو جب آپ ﷺ نے یہ فرمایا کہ انکن لانتن صواحب یوسف تو پھر حضرت حفصہ نے حضرت عائشہ سے فرمایا: مجھے تم سے کبھی کوئی خیر نہیں پہنچی، کیونکہ بسا اوقات حضرت عائشہ، حضرت حفصہ کو اپنی باتوں میں لگا کر استعمال کیا کرتی تھیں، شہد والے واقعہ میں بھی حضرت عائشہ نے ان کو استعمال کیا، اور یہاں پر بھی امامت کے مسئلے میں حضرت عائشہ نے حضرت حفصہ سے ایک بات حضور کے سامنے کہلوا دی، جس کی وجہ سے حضرت حفصہ کو بھی ڈانٹ پڑی، اس لئے حضرت حفصہ نے حضرت عائشہ سے کہا کہ مجھے تم سے خیر کی کوئی امید نہیں، اور مجھے تم سے کبھی کوئی خیر نہیں پہنچی۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ تین بار کے بعد جواب نہیں دیتے تھے، یہاں پر حضرت حفصہ نے تیسری بار آپ سے امام سے متعلق بات کی، تو آپ نے ان پر ناگواری کا اظہار کرتے ہوئے یوں فرمایا: انکن لانتن صواحب یوسف، اس سے حضرت حفصہ کو حضرت عائشہ پر غصہ آ گیا اور پھر حضرت عائشہ سے کہنے لگیں: مجھے تم سے کبھی کوئی خیر نہیں ملی۔ (۱)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ أَنْفَقَ زَوْجَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَوَدَّى فِي الْجَنَّةِ: يَا عَبْدَ اللَّهِ: هَذَا خَيْرٌ فَقَدْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّلَاةِ، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجِهَادِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الْجِهَادِ، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقَةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّدَقَةِ، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصِّيَامِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الرِّيَّانِ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: يَا أَبَى أُمِّي: مَا عَلَيَّ مِنْ دُعِي مِنْ هَذِهِ الْأَبْوَابِ مِنْ صُرُورَةٍ، فَهَلْ يَدْعَى أَحَدٌ مِنْ يَلِكِ الْأَبْوَابِ كُلِّهَا؟ قَالَ: نَعَمْ، وَأَزْجُو أَنْ تَكُونَ مِنْهُمْ. (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص اللہ کے راستے میں کسی چیز کا ایک جوڑا خرچ کرے گا، اسے جنت میں پکارا جائے گا: اے اللہ کے بندے یہ (جنت یا یہ دروازہ) تیرے لئے بہتر ہے، لہذا جو شخص نماز والوں میں سے ہوگا، اسے نماز کے دروازے سے بلایا جائے گا اور جو جہاد والوں میں سے ہوگا، اسے جہاد کے دروازے سے بلایا جائے گا، اور جو صدقہ و خیرات والوں میں سے ہوگا، اسے صدقہ کے دروازے سے بلایا جائے گا، اور جو روزے والوں میں سے ہوگا، اسے باب الریان (سیراب کرنے والے دروازے) سے بلایا جائے گا،

(۱) فتح الباری ۱۹۴/۲، کتاب الاذان، باب حد المریض ان يشهد الجماعة حديث: ۶۶۳، الکوکب الدرۃ ۴۰۱/۲، ۴۰۲

(۲) سنن النسائی، الجہاد، باب فضل من أنفق زوجین...، رقم: ۳۱۳۵۔

صدیق اکبرؓ نے عرض کیا: میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں، جو شخص ان دروازوں میں سے کسی ایک دروازے سے بھی بلایا جائے، اس کو تو پھر تمام دروازوں سے بلائے جانے کی کوئی ضرورت نہیں (کیونکہ ایک دروازے سے جنت میں داخل ہونے کا مقصد پورا ہو جائے گا) کیا کوئی ایسا شخص بھی ہوگا، جسے ان تمام دروازوں سے بلایا جائے گا، آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں، اور مجھے امید ہے کہ تم انہی لوگوں میں سے ہو گے (جنہیں تمام دروازوں سے بلایا جائے گا)

صدیق اکبرؓ کو جنت کے تمام دروازوں سے بلایا جائے گا

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے جنت کے چار دروازوں کا ذکر کیا ہے، باب الصلاۃ، باب الجہاد، باب الصدقہ اور باب الریان کا، جبکہ جنت کے آٹھ دروازے ہیں، پانچواں دروازہ حج کا ہے یعنی باب الحج، چھٹا دروازہ باب الکاظمین الغیظ والعافین عن الناس ہے، اس میں وہ لوگ داخل ہوں گے جو غصے پر قابو پانے والے اور لوگوں کو معاف کرتے ہیں، ساتواں دروازہ باب التوکلین ہے، جس میں اللہ جل شانہ پر توکل کرنے والے داخل ہوں گے، آٹھواں دروازہ کونسا ہے؟ اس کی تعیین میں شارحین کے مختلف اقوال ہیں: باب الذکر، باب العلم، باب التوبۃ اور بعض کے نزدیک باب النھی یعنی چاشت کی نماز پڑھنے والوں کے لئے یہ دروازہ ہوگا جس میں وہ داخل ہوں گے۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے جو بھی نیک عمل کیا ہوگا، اسے اس عمل کے دروازے سے جنت میں داخل ہونے کے لئے بلایا جائے گا، اس کی تائید حضرت ابو ہریرہ کی ایک روایت سے بھی ہوتی ہے جسے امام احمد نے مسند احمد میں نقل کیا ہے، اس میں یہ الفاظ ہیں: لكل عامل باب من ابواب الجنة يدعى منه بذلك العمل (ہر عمل کرنے والے کے لئے جنت کا ایک دروازہ ہوگا، جس سے اس آدمی کو اس عمل کی وجہ سے بلایا جائے گا)۔

حضرت صدیق اکبرؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مقصد تو جنت میں داخلہ ہے وہ تو ایک دروازے سے ہی حاصل ہو جائے گا تو پھر تمام دروازوں سے اسے بلانے کی کیا ضرورت ہے، نیز یہ پوچھا کہ کیا کوئی ایسا بھی ہوگا، جسے جنت کے تمام دروازوں سے بلایا جائے گا؟ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جی ہاں! اور مجھے امید ہے کہ آپ ان لوگوں میں سے ہوں گے، جنہیں جنت کے تمام دروازوں سے بلایا جائے گا۔

اس حدیث سے حضرت صدیق اکبرؓ کی فضیلت ثابت ہوتی ہے کہ انہیں جنت کے تمام دروازوں سے اعزاز و اکرام اور تعظیم کی وجہ سے بلایا جائے گا۔

من انفق زوجین فی سبیل اللہ، زوجین سے جوڑا اور دو چیزیں مراد ہیں جیسے دو روپے، دو اونٹ، دو بکریاں، اور دو گدھے وغیرہ، فی سبیل اللہ سے کیا مراد ہے؟ اس میں دو قول ہیں:

اس سے اللہ کی رضا کے لئے جہاد اور کفار سے قتال مراد ہے۔

اس سے عموم مراد ہے، خواہ وہ جہاد کا راستہ ہو، یا اس کے علاوہ دین کا اور کوئی شعبہ ہو۔

ما علی من دعی من هذه الابواب من ضرورة اس میں لفظ ”ما“ نفی کے لئے ہے، اور من ضرورة اس کا اسم ہے اور ”من“ زائدہ ہے۔

نعم وارجو ان تكون منهم، اس میں لفظ رجاء اگرچہ امید کے معنی میں ہے، بس میں دونوں طرح کا احتمال ہوتا ہے، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کام ہو جائے اور یہ بھی کہ کام نہ ہو، لیکن جب لفظ رجاء کی نسبت اللہ جل شانہ اور نبی کریم ﷺ کی طرف ہو، تو اس سے امر یقینی مراد ہوتا ہے کہ یہ کام ضرور ہوگا، جس میں کسی بھی طرح کا کوئی شک نہیں۔ (۱)

عن عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ يَقُولُ: أَمَرَ نَارِسُ بْنُ سَبْقَةَ يَوْمَئِذٍ أَنْ تَتَصَدَّقَ فَوَافَقَ ذَلِكَ عِنْدِي مَالًا، فَقُلْتُ: الْيَوْمَ أَسْبِقُ أَبَا بَكْرٍ إِنْ سَبَقْتُهُ يَوْمَئِذٍ، قَالَ: فَبَحِثْ بِنُصْفِ مَالِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا أَبْقَيْتَ لِأَهْلِكَ؟ قُلْتُ: وَمِثْلَهُ، وَأَتَى أَبُو بَكْرٍ بِكُلِّ مَا عِنْدَهُ، فَقَالَ: يَا أَبَا بَكْرٍ: مَا أَبْقَيْتَ لِأَهْلِكَ؟ قَالَ: أَبْقَيْتُ لَهُمُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، قُلْتُ: لَا أَسْبِقُهُ إِلَى شَيْءٍ أَبَدًا. (۲)

حضرت عمر بن خطاب فرماتے ہیں کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے (غزوہ تبوک کے موقع پر) حکم دیا کہ ہم صدقہ دیں، چنانچہ صدقہ کا یہ حکم میرے پاس مال کے موافق ہوا، (یعنی اتفاق سے ان دنوں میرے پاس مال بھی تھا) میں سوچنے لگا کہ آج میں ابو بکر سے سبقت لے جاؤں گا (یعنی آگے بڑھ جاؤں گا) اگر میں ان سے کسی دن سبقت لے جا سکا تو، حضرت عمر کہتے ہیں کہ میں اپنا آدھا مال لے کر حاضر خدمت ہوا، آپ ﷺ نے فرمایا: اپنے گھر والوں کے لئے کتنا مال چھوڑ کر آئے ہو؟ میں نے عرض کیا: اتنا ہی جتنا ساتھ لایا ہوں (یعنی آدھا مال چھوڑ کر آیا ہوں) اور ابو بکر وہ تمام مال لے کر آئے، چنانچہ ان کے پاس اس وقت موجود تھا، آپ ﷺ نے فرمایا: اے ابو بکر اپنے اہل خانہ کے لئے کتنا مال باقی چھوڑا ہے؟ صدیق اکبر نے عرض کیا: میں ان کے لئے اللہ اور اس کے رسول کو چھوڑ کر آیا ہوں، حضرت عمر فاروق فرماتے ہیں: میں نے دل میں کہا کہ میں ابو بکر سے کبھی بھی کسی چیز میں سبقت نہیں کر سکتا۔

مشکل الفاظ کے معنی: ووافق ذلك عندی مالا: صدقہ کا یہ حکم میرے پاس مال کے موافق ہوا، یعنی اتفاق سے جب آپ ﷺ نے صدقہ کا حکم دیا تو اس وقت میرے پاس کافی مال موجود تھا، ان مسبقہ یوما: لفظ ”ان“ میں دو احتمال ہیں: (۱) یہ ان شرطیہ ہو، اس صورت میں یہ جملہ شرط ہوگا اور اس کی جزاء یا تو مقدم ہے یعنی یہ جملہ: اليوم اسبق ابابکر، اور یا اس کی جزاء

(۱) فتح الباری ۳/۴، کتاب فضائل اصحاب النبی ﷺ، باب قول النبی ﷺ لو كنت متخذًا خلیلاً، مرقاة المفاتیح ۳/۴، کتاب

الزکاة باب فضل الصدقة حدیث نمبر: ۱۸۹۰

(۲) سنن ابی داؤد، الزکاة، باب الرخصة فی ذلك، رقم: ۱۶۷۸۔

مخدوف ہے، اور وہ یہ ہے: فہذا یومہ، پورے شریطہ جملے کا ترجمہ یوں ہوگا: اگر میں کسی دن ابو بکر سے آگے بڑھ سکتا ہوں تو وہ آج کا ہی دن ہے، (۲) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لفظ ”ان“ نفی کے لئے ہو، اس صورت میں ترجمہ یہ ہوگا: میں ابو بکر سے کسی بھی دن آگے نہیں بڑھ سکا۔

خیر کے کاموں میں عمر فاروق، صدیق اکبر سے کبھی آگے نہ بڑھ سکے

اس حدیث میں بھی حضرت صدیق اکبر کی فضیلت کا ذکر ہے کہ ہمیشہ خیر کے کاموں میں حضرت صدیق اکبر، حضرت عمر فاروق سے فائق ہی رہے، مذکورہ حدیث میں جب نبی کریم ﷺ نے صدقہ کا حکم دیا تو حضرت عمر فاروق اپنے مال میں سے آدھا مال صدقہ کے لئے لے آئے اور آدھا مال گھر کے اخراجات کے لئے چھوڑ دیا، جبکہ حضرت صدیق اکبر اپنا سارا مال ہی صدقہ کے لئے لے آئے، اور یہ کہا کہ میں گھر میں اللہ اور اس کے رسول کو چھوڑ کر آیا ہوں یعنی ان کی رضا اور خوشنودی کا طلب گار ہوں۔ تب حضرت عمر نے دل میں کہا: لا اسبقہ الی شیء ابدال میں ابو بکر پر کبھی بھی سبقت نہیں لے جا سکوں گا، کیونکہ حضرت عمر نے سوچا تھا کہ آج میں صدیق اکبر پر بہر حال سبقت لے جاؤں گا، لیکن اس کے برعکس جب ان کے جذبہ ایثار کو دیکھا کہ تنگی کے باوجود صدیق اکبر اپنا موجود سارا مال اللہ کے راستے میں صدقہ کے لئے پیش کر رہے ہیں، تو انہیں یقین ہو گیا کہ میں اب کبھی بھی ان پر سبقت نہیں لے جا سکتا، اور بعض روایتوں میں ہے کہ اس موقع پر نبی کریم ﷺ نے دونوں کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا: ما بینکمما کما بین کلمتیکما۔ (تمہارے درمیان مرتبہ اور مقام کے اعتبار سے وہی فرق ہے، جو تم دونوں کے مذکورہ کلام میں فرق پایا جاتا ہے)۔ (۱)

عَنْ جَبْرِ بْنِ مَطْعَمٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ امْرَأَةً أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَلَّمَتْهُ فِي شَيْءٍ فَأَمَرَهَا بِأَمْرٍ فَقَالَتْ: أَرَأَيْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ لَمْ أَجِدْكَ؟ قَالَ: إِنْ لَمْ تَجِدْنِي فَقَاتِنِي أَبَا بَكْرٍ. (۲)

حضرت جبیر بن مطعم فرماتے ہیں کہ (ایک دن) نبی کریم ﷺ کی خدمت میں ایک عورت حاضر ہوئی اور کسی معاملہ میں آپ ﷺ سے گفتگو کی، چنانچہ آپ نے اسے کوئی حکم دیا، وہ کہنے لگی: اگر میں دوبارہ حاضر خدمت ہوں اور آپ کو نہ پاؤں، تو میں کیا کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اگر تم مجھے نہ پاؤ تو ابو بکر کے پاس چلی جانا۔

صدیق اکبر کی خلافت

اس حدیث میں دو چیزوں کا ذکر ہے:

(۱) مرقاة المفاتیح ۱/۱۴۳، کتاب المناقب، باب مناقب ابی بکر

(۲) الصحيح للبخاری، کتاب الأحکام، باب الاستخلاف، رقم: ۷۲۲۰۔

- ۱۔ صدیق اکبر کی فضیلت کا بیان ہے۔
- ۲۔ نبی کریم ﷺ نے حضرت صدیق اکبر کو اپنی موت کے بعد اپنا قائم مقام اور خلیفہ بنایا، حدیث مذکور میں جس خاتون کا ذکر ہے، یہ مدینہ سے باہر ذرا دور رہتی تھی، اس نے حضور ﷺ سے کسی معاملہ میں گفتگو کی تو آپ نے اسے ایک امر کا حکم دیا یعنی اسے یہ کہا کہ وہ کسی اور وقت میں آپ کے پاس آئے تاکہ اطمینان سے اس کی بات کا جواب دیں یا اس کی حاجت پوری کریں، اس نے پھر عرض کیا کہ اگر میں دوبارہ آؤں اور آپ کو دنیا میں نہ پاؤں یعنی آپ کی وفات ہو چکی ہو تو پھر کس کے پاس جاؤں، بظاہر یہ عورت آپ کے پاس اس وقت آئی تھی، جب آپ مرض الوفا میں مبتلا تھے، اس لئے اسے اندیشہ ہوا کہ اگر میں کچھ دنوں کے بعد آئی تو شاید آپ اس دنیا میں موجود نہیں ہوں گے، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ایسے میں تم صدیق اکبر کے پاس چلی جانا، وہ میرے بعد خلیفہ ہوں گے، اس حدیث میں گویا حضرت صدیق اکبر کی خلافت کی طرف اشارہ ہے کہ آپ کے بعد وہ خلیفہ اول ہوں گے، پھر ایسا ہی ہوا، اور تمام صحابہ کا ان کی خلافت پر اجماع اور اتفاق تھا۔

اسماعیلی نے اپنی ہجرت میں حضرت ہبل بن ابی حمزہ کی روایت نقل کی ہے کہ ایک بدو نے کچھ اونٹ آپ ﷺ کو بیچے اور یہ طے ہوا کہ بعد میں رقم کی ادائیگی کر دیں گے، اس بدو نے کہا کہ اگر آپ کی وفات ہو جائے تو پھر ان کی قیمت کون ادا کرے گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ابوبکر، اگر ان کی موت ہو جائے تو عمر ادا کریں گے، اگر ان کی بھی وفات ہو جائے تو عثمان ان کی قیمت ادا کریں گے، اس حدیث میں اس طرف اشارہ ہے کہ آپ کے بعد خلافت اس ترتیب سے ہوگی کہ پہلے خلیفہ صدیق اکبر، دوسرے حضرت عمر اور تیسرے خلیفہ حضرت عثمان غنی ہوں گے، (۱)

عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَمَرَ بِسَدِّ الْأَبْوَابِ إِلَّا بَابَ أَبِي بَكْرٍ.

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ابوبکر کے دروازے کے علاوہ تمام دروازے (جو مسجد نبوی میں کھلتے تھے) بند کرنے کا حکم دیا۔

اس حدیث سے متعلق تفصیلی بحث اس سے پہلے اس عنوان کے تحت گذر چکی ہے: ”مسجد نبوی میں خونہ ابی بکر کو باقی رکھنے کا حکم“ اسے وہاں دیکھ لیا جائے۔

عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: أَلَيْتَ عَتِيقُ اللَّهِ مِنَ النَّارِ، فَيَوْمَئِذٍ سَمِعِي عَتِيقًا. (۲)

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ (ایک دن) حضرت ابوبکر رسول کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، تو آپ نے ان سے فرمایا: ”تم دوزخ کی آگ سے اللہ کے آزاد کردہ ہو“ چنانچہ اس دن سے ان کا نام ”عتیق“ پڑ گیا۔

(۱) مرقاة المفاتیح ۱/۱۶۸، کتاب المناقب باب مناقب ابی بکر

(۲) المستدرک للحاکم ۳/۳۷۶۔

صدیق اکبر کو ”عقیق“ کہنے کی وجہ

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صدیق اکبر کو ”عقیق“ اس وجہ سے کہا جاتا تھا کہ اللہ کی طرف سے وہ جہنم کی آگ سے آزاد کردہ تھے، کیونکہ عقیق کے معنی ”بری اور آزاد“ کے ہیں، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ایک دفعہ صدیق اکبر نبی کریم ﷺ کے پاس سے گزرے تو آپ نے فرمایا: جو یہ چاہے کہ جہنم سے آزاد آدمی کو دیکھ لے، اسے چاہیے کہ وہ صدیق اکبر کو دیکھ لے۔ بعض حضرات نے اس نام کی وجہ یہ بتائی ہے کہ ”عقیق“ چونکہ حسن و جمال، شرافت و نجابت اور صاحب خیر کے معنی میں بھی آتا ہے، اور یہ تمام خوبیاں حضرت ابوبکر کی ذات میں موجود تھیں، اس لئے ان کو ”عقیق“ کہا جاتا تھا، لیکن چونکہ اس حدیث میں صراحت کے ساتھ اس نام کی وجہ نبی کریم ﷺ نے بیان کر دی ہے، اس لئے پھر کسی اور وجہ اور سبب کو بیان کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ (۱)

اس نام کی وجہ تسمیہ کے بارے میں مزید تفصیل اس سے پہلے اس عنوان میں دیکھ لیجئے: ”حضرت صدیق اکبر کی زندگی پر ایک نظر“۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا لَهُ وَزِيرَانِ مِنْ أَهْلِ السَّمَاءِ وَوَزِيرَانِ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ، فَأَمَّا وَزِيرَايَ مِنْ أَهْلِ السَّمَاءِ فَجِبْرِيلُ وَمِيكَائِيلُ، وَأَمَّا وَزِيرَايَ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ فَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ. (۲)

حضرت ابوسعید خدری کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کوئی نبی ایسا نہیں گذرا، جس کے دو وزیر آسمان والوں میں سے اور دو وزیر زمین والوں میں سے نہ ہوں، چنانچہ آسمان والوں میں سے میرے دو وزیر: جبرائیل اور میکائیل ہیں، اور زمین والوں میں سے میرے دو وزیر ابوبکر اور عمر ہیں۔

آسمان وزمین میں نبی کریم ﷺ کے وزراء

ہر نبی کے لیے آسمان اور زمین دونوں میں کچھ خاص وزیر ہوتے ہیں، نبی کریم ﷺ کے دو وزیر آسمان والوں میں جبرائیل و میکائیل ہیں، وہ آپ کی اطاعت و مدد کرتے ہیں، اور زمین والوں میں ابوبکر اور عمر آپ ﷺ کے وزیر ہیں، کیونکہ وزیر کے معنی ہیں: مددگار اور بوجھ اٹھانے والا، جس طرح دنیا میں ایک بادشاہ کے وزیر ہوتے ہیں، وہ ان سے مشورہ کرتا ہے، اور کئی سارے امور میں وزراء، بادشاہ کا بوجھ اپنے اوپر اٹھا لیتے ہیں، اسی طرح حضرت ابوبکر اور حضرت عمر آپ ﷺ کا بوجھ اپنے اوپر

(۱) مرقاة المفاتیح ۱/۴۴۱، کتاب المناقب باب مناقب ابی بکر

(۲) کنز العمال، رقم الحدیث: ۳۲۶۳۷

لے لیتے تھے، اور آپ کے وہ خاص مشیر تھے۔

اس حدیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

حضرت جبرائیل اور میکائیل تمام فرشتوں سے افضل ہیں، اور جبرائیل، میکائیل سے افضل ہیں۔

صحابہ میں سب سے افضل حضرت ابوبکر اور حضرت عمر ہیں اور پھر ان میں سے حضرت ابوبکر حضرت عمر سے افضل ہیں کیونکہ ان کا نام آپ ﷺ نے پہلے ذکر کیا ہے اور حضرت عمر کا نام بعد میں ذکر کیا ہے۔

تمام صحابہ عام امتیوں سے افضل ہیں۔ (۱)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: بَيْنَمَا رَجُلٌ، رَاكِبٌ بَقْرَةً، إِذْ قَالَتْ: لَمْ أُخْلَقْ لِهَذَا، إِنَّمَا أُخْلِقْتُ لِلنَّحْوِثِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: آمَنْتُ بِذَلِكَ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ، قَالَ أَبُو سَلَمَةَ: وَمَا هُمَا فِي الْقَوْمِ يَوْمَئِذٍ، وَاللَّهِ أَعْلَمُ۔ (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایک مرتبہ ایک شخص گائے پر سوار ہوا (اور اسے مارا) اچانک اس گائے نے کہا: میں سواری کے لئے پیدا نہیں کی گئی، مجھے تو بھتی باڑی کے لئے پیدا کیا گیا ہے، اس کی بات سن کر نبی کریم ﷺ نے فرمایا: میں نے، ابوبکر اور عمر نے اس پر ایمان لایا، ابوسلمہ راوی کہتے ہیں کہ وہ دونوں اس وقت وہاں موجود نہیں تھے، واللہ اعلم۔

گائے کے کلام کی تصدیق میں ابوبکر و عمر کا ذکر

مذکورہ حدیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

۱۔ جانوروں کو انہی کاموں میں استعمال کرنا چاہیے، جن میں ان کا استعمال عرف میں معروف ہو، چنانچہ وہ آدمی گائے پر سوار ہوا، تو اس نے کلام کر کے یہ بتایا کہ مجھے سواری کے لئے نہیں، بھتی باڑی میں بل اور کتواں چلانے کے لئے پیدا کیا گیا ہے۔

۲۔ گائے نے اپنی گفتگو میں اپنی تخلیق کا ایک اہم مقصد بیان کیا ہے، اس سے حصر مقصود نہیں، کیونکہ حلال جانوروں کو پیدا کرنے کا سب سے بڑا مقصد، ذبح کر کے انسانوں کو گوشت فراہم کرنا ہے۔ (۳)

۳۔ گائے کے کلام کی نبی کریم ﷺ نے تصدیق کی اور اس تصدیق میں آپ نے اپنے ساتھ حضرات شیخین کا بھی ذکر فرمایا، حالانکہ اس وقت اس مجلس میں وہ دونوں موجود نہیں تھے، اس سے حضرات شیخین کی فضیلت ثابت ہوتی ہے کہ ان کی عدم

(۱) فتح الباری ۶/۶۴۲، کتاب احادیث الانبیاء باب ۵۴۔

(۲) الصحيح للبخاری، کتاب الحرث والمزارعة، باب استعمال البقر للحرث، رقم: ۲۳۲۴۔

(۳) مرقاة المفاتیح ۱/۲۱۴، کتاب المناقب باب مناقب ابی بکر وعمر۔

موجودگی میں بھی آپ ﷺ کو یہ یقین تھا کہ وہ دونوں اس بات کو ضرور تسلیم کر لیں گے، اور اس میں وہ کسی بھی طرح کا تردد نہیں کریں گے اس لیے آپ نے انہیں اس تصدیق میں اپنے ساتھ شامل فرمایا۔ (۱)

۴۔ اس واقعہ سے یہ حکم ثابت ہوتا ہے کہ جب انسان کو اپنے کسی دوست وغیرہ کے بارے میں یہ یقین ہو کہ وہ بھی میرے ساتھ اس معاملے کو مثلاً ضرور قبول کر لے گا یا رد کر دے گا، تو بتائے بغیر بھی اگر اسے اس معاملے میں شامل کر لیا جائے تو شرعاً ایسا کرنے کی گنجائش ہے۔ (۲)

بَابُ فِي مَنَاقِبِ أَبِي حَفْصٍ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت عمر بن خطاب کے فضائل پر مشتمل احادیث

عَنْ ابْنِ عَمْرٍو، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: اللَّهُمَّ أَجِزْ الْإِسْلَامَ بِأَخْبِ هَذَيْنِ الرَّجُلَيْنِ الْبَكَّ: بِأَبِي جَهْلٍ أَوْ بِعَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ: وَكَانَ أَحَبَّهُمَا إِلَيْهِ عَمْرٌو.

حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے دعا کی: اے اللہ ان دو مردوں یعنی ابو جہل اور عمر بن خطاب میں سے جو تجھے زیادہ پسند ہو، اس کے ذریعہ اسلام کو قوت عطا فرما، اور اللہ کے نزدیک ان دونوں میں عمر ہی زیادہ محبوب تھے (اس لئے انہیں ایمان کی توفیق عطا فرمائی)۔

حضرت عمر فاروق کے فضائل

امام ترمذی رحمہ اللہ نے ان ابواب میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے چند مناقب اور فضائل ذکر کئے ہیں، یوں تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مناقب بے شمار ہیں، چنانچہ اس موضوع پر بڑی طویل کتابیں اور رسائل بھی لکھے گئے ہیں، اس لئے ان تمام تفصیلات کو اس شرح میں ذکر کرنا پیش نظر نہیں، صرف انہی امور اور فضائل و خصوصیات کی شرح کی جائے گی، جنہیں امام ترمذی نے یہاں پر ان کے مناقب میں ذکر کیا ہے۔

حضرت عمر بن خطاب ہجرت سے چالیس سال پہلے اور واقعہ فیل کے تیرہ سال بعد پیدا ہوئے، اسلام قبول کرنے سے پہلے نبی کریم ﷺ، اسلام اور مسلمانوں کے سخت خلاف تھے، جرأت و بہادری میں بہت مشہور تھے، نبی کریم ﷺ نے اللہ جل شانہ سے یہ خصوصی دعا کی کہ اللہ تعالیٰ اسلام کو قوت عطا فرمادے: عمر بن خطاب کے اسلام سے یا ابو جہل کے اسلام سے، حضرت عمر اللہ جل شانہ کے ہاں ابو جہل سے زیادہ محبوب تھے، اس لئے اللہ تعالیٰ نے نبی کریم ﷺ کی دعا کی برکت سے حضرت عمر کو اسلام

(۱) فتح الباری ۶/۲۲۶، کتاب احادیث الانبیاء باب ۵۴

(۲) فتح الباری ۳۳/۷، کتاب فضائل اصحاب النبی، باب قول النبی لو كنت متخذاً اخيلاً۔

کی توفیق عطا فرمائی، اور پھر انہوں نے اپنی تمام تر توانیاں اسلام کی نشر و اشاعت میں لگا دیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود اور دوسرے صحابہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر کے اسلام سے اسلام کو قوت حاصل ہوئی، اس کی شان و شوکت اور قوت میں آئے دن اضافہ ہوا، اس سے پہلے مسلمان بیت اللہ میں سرعام نماز نہیں پڑھ سکتے تھے، کفار کے مظالم کا جواب نہیں دے سکتے تھے، ان کے اسلام سے یہ تمام چیزیں حاصل ہو گئیں، کفر کا زور ٹوٹا شروع ہو گیا اور مسلمان غالب ہونے لگے۔ (۱)

نبی کریم ﷺ کی دعا حضرت عمر کے حق میں کیسے قبول ہوئی اور حضرت عمر کس طرح اسلام کی نعمت سے سرفراز ہوئے، اس کی تفصیل حضرت عبداللہ بن عباس کی روایت میں ہے، جسے امام بیہقی نے ”دلائل النبوة“ میں نقل کیا ہے:

حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ ایک دن ابو جہل نے اعلان کیا کہ جو شخص (العیاذ باللہ) محمد ﷺ کو قتل کر دے، اسے میں انعام میں ایک سو اونٹنیاں اور ہزار چاندی کی اشرفیاں دوں گا، یہ بات سن کر عمر بولے کہ ضمان صحیح ہے یعنی انعام صحیح مقرر کیا ہے، ابو جہل نے کہا: ہاں میں یہ ضمان فوراً ادا کروں گا، اس میں کوئی تاخیر نہیں ہوگی، عمر اس مجلس سے نکلے، راستہ میں ایک شخص سے ملاقات ہوئی، اس نے پوچھا: عمر کہاں کا ارادہ ہے؟ عمر نے جواب دیا: میں محمد کو قتل کرنے جا رہا ہوں، اس شخص نے کہا: کیا تمہیں محمد کے قبیلے قریش کا کوئی خوف نہیں، عمر نے کہا: لگتا ہے کہ تو بھی اپنا دین چھوڑ کر اسلام قبول کر چکا ہے، اس شخص نے کہا میں تمہیں اس سے زیادہ عجیب بات بتاتا ہوں، وہ یہ کہ تمہاری بہن اور بہنوئی نے بھی محمد کا اسلام قبول کر لیا ہے اور وہ اس کی جماعت میں شامل ہو چکے ہیں، یہ بات سن کر عمر اپنی بہن کے گھر کی طرف روانہ ہو گئے، دروازے پر پہنچے تو اندر سے ان کی بہن کی آواز آرہی تھی وہ سورہ طہ کی تلاوت کر رہی تھیں، دروازے پر دستک دی، اندر داخل ہوئے، پوچھا تم کیا پڑھ رہی ہو، انہوں نے بتایا کہ ہم دونوں میاں بیوی نے اسلام قبول کر لیا ہے، یہ اللہ کی کتاب ہے، اس کی ہم تلاوت کر رہے ہیں، عمر کو غصہ آیا، کچھ مارا بھی، لیکن پھر ان کے دل میں اسلام اور نبی کریم ﷺ کی محبت گھر کر گئی، رات کو مختلف اوقات میں یہ کہتے رہے: واشوقا الی محمد (ہائے مجھے محمد سے ملنے کا بہت شوق ہو رہا ہے) صبح دار ارقم میں پہونچے، جہاں نبی کریم ﷺ اور صحابہ کرام چھپ چھپ کر اللہ جل جلالہ کی عبادت کیا کرتے تھے، آپ ﷺ سے ملاقات کی، آپ نے انہیں اسلام پیش کیا اور اللہ کے عذاب سے ڈرایا تو یہ کانپنے لگے، ہاتھ سے تلواریں گر گئی اور پڑھنے لگے: اشہد ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمداً رسول اللہ، یوں حضرت عمر ہمیشہ کے لئے کامیاب ہو گئے، یہ سب نبی کریم ﷺ کی دعا کی برکت سے ہوا۔ (۲)

اسلام قبول کر کے حضرت عمر نے آپ ﷺ سے عرض کیا: جب ہم لات وعزی کی عبادت کرتے، تو کھلم کھلا کرتے تھے پہاڑوں پر، وادیوں میں، ہر اہم جگہ پر، بھلا یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ہم اللہ جل جلالہ کی عبادت چھپ کر کریں، ایسا نہیں ہو سکتا، خدا کی قسم:

(۱) الاصابة ۴/۲۸۴، حرف العين المهملة، تحفة الاحوذی ۱۰/۱۶۰

(۲) دلائل النبوة للبیہقی ۹۱/۲، باب اللہم اعز دینک بأحب الرجلین (للمکتبة الشاملة)

آج کے بعد اللہ کی عبادت ہم چھپ کر نہیں کریں گے، اس کے بعد حضرت عمر تمام مسلمانوں کو لے کر بیت اللہ پہنچ گئے، اور سرعام عبادت کا آغاز کیا، یوں اللہ جل شانہ نے حضرت عمر کے ذریعہ اسلام کو طاقت اور قوت عطا فرمائی اور کفر اپنی موت مرے لگا۔ (۱)

عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ وَقَلْبِهِ، وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: مَا نَزَلَ بِالنَّاسِ أَمْرٌ قَطُّ، فَقَالُوا فِيهِ وَقَالَ فِيهِ عُمَرُ أَوْ قَالَ ابْنُ الْخَطَّابِ فِيهِ - شَكَّ خَارِجَةٌ - إِلَّا نَزَلَ فِيهِ الْقُرْآنُ عَلَى نَحْوِ مَا قَالَ عُمَرُ. (۲)

حضرت عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے عمر کے دل اور زبان پر حق جاری کر دیا، حضرت عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ کبھی بھی کوئی معاملہ ایسا نہیں ہوا، جس میں عمر اور دوسرے لوگوں نے رائے دی ہو، عمر کا لفظ کہا یا ابن خطاب کا، اس میں خارجہ راوی کو شک ہے، مگر یہ کہ قرآن عمر کی رائے کے موافق ہی نازل ہوا۔

حضرت عمر کی رائے کے مطابق کئی آیات نازل ہوئیں

اللہ جل جلالہ نے حضرت عمر کی طبیعت اور مزاج ہی ایسا بنایا تھا کہ ان کے دل اور زبان پر حق بات ہی جاری ہوتی تھی، جس مسئلے میں اگر صحابہ کرام کوئی رائے دیتے اور حضرت عمر بھی اس میں اپنی کوئی رائے دیتے، تو اللہ کے ہاں حضرت عمر کی رائے کو اس قدر شرف حاصل ہوتا تھا کہ اس رائے کے مطابق اللہ تعالیٰ قرآن مجید کی آیت نازل فرما دیتے، علامہ جلال الدین سیوطی نے بیس سے زیادہ ایسے واقعات ذکر کئے ہیں، جن میں حضرت عمر کی رائے کے مطابق اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کی آیات نازل فرمائیں، جن میں سے چند کا ذکر درج ذیل ہے:

- ۱۔ حضرت عمر نے رائے دی کہ یا رسول اللہ ﷺ اگر مقام ابراہیم کو مصلیٰ بنا دیا جائے تو بہتر ہوگا، اس پر اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی: وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى۔ (تم لوگ مقام ابراہیم کو مصلیٰ بنالو)
- ۲۔ حضرت عمر نے عرض کیا: یا رسول اللہ آپ کے گھر میں آپ سے ملنے کے لئے ہر نیک و بد آتا ہے، لہذا آپ ازواجِ مطہرات کو کہا کریں کہ وہ ان سے پردہ کیا کریں، یہ رائے اللہ جل جلالہ کو پسند آئی، اس پر آیت حجاب نازل ہوئی۔
- ۳۔ نبی کریم ﷺ کا یہ معمول تھا کہ عصر کے بعد تمام ازواجِ مطہرات کے ہاں خبر گیری کے لئے تھوڑی تھوڑی دیر تشریف لے جاتے، حضرت زینب نے چند دن آپ کی خدمت میں شہد پیش کیا، جس کی وجہ سے ان کے ہاں تھوڑی دیر زیادہ لگ جاتی، اس پر حضرت عائشہ و حفصہ نے غیرت اور رشک کا مظاہرہ کیا، تاکہ حضور کی توجہ ان کی طرف ہی زیادہ رہے..... اس کی تفصیل سورہ

(۱) مرقاة المفاتیح ۱/۱۹۰، کتاب المناقب باب مناقب عمر، رقم: ۶۰۴۵، دلائل النبوة للبيهقي ۲/۹۱، باب اللهم اعز دينك بأحب الرجلين (المكتبة الشاملة)

(۲) مسند احمد ۲/۵۳۔

تحریم میں ہے۔

حضرت عمرؓ نے اس موقع پر ازواج سے کہا کہ تم یہ مت سمجھو کہ حضور ﷺ کو تمہارے علاوہ اور بہتر بیویاں نہیں مل سکتیں، اگر حضور تمہیں طلاق دے دیں، تو اللہ تعالیٰ آپ کو تم سے بہتر بیویاں فراہم کر سکتا ہے، اسی رائے کے موافق اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: عسی ربہ ان یتلفکمن ان یبدلہ ازواجہ خیرا منکن.....

۴۔ غزوہ بدر میں گرفتار قیدیوں کے بارے میں دو آراء تھیں، ایک یہ کہ فدیہ لے کر انہیں چھوڑ دیا جائے، تاکہ مسلمانوں کی حالت ذرا بہتر ہو جائے، اسی رائے پر عمل کیا گیا، دوسری رائے حضرت عمرؓ کی تھی کہ ان تمام کفار قیدیوں کو قتل کر دیا جائے، اللہ جل شانہ کی مشیت میں بھی یہی تھا، چنانچہ اس کے موافق اللہ جل شانہ نے آیات نازل فرمادیں۔

۵۔ شراب کی حرمت کی آیات بھی حضرت عمرؓ کی رائے اور اس دعا کے بعد نازل ہوئیں: انہوں نے یہ دعا کی: اللہم بین لنا فی الخمر بیانا شافیا۔

۶۔ جب یہ آیت نازل ہوئی: ولقد خلقنا الانسان من سلالۃ من طین، حضرت عمرؓ نے کہا: فتبارک اللہ احسن الخالقین، بعد میں یہ جملہ آیت کے طور پر اللہ تعالیٰ نے نازل فرمادیا۔

۷۔ آپ ﷺ رئیس المنافقین عبد اللہ بن ابی بن سلول کی نماز جنازہ پڑھانے لگے، تو حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ آپ اس کی نماز نہ پڑھائیں، اس پر اللہ جل شانہ نے ان کی رائے کے مطابق یہ آیت نازل فرمادی: ولا تصل علی احد منہم مات ابدًا ولا تقم علی کفرہ۔

۸۔ آپ ﷺ نے صحابہ سے مشورہ کیا کہ بدر کی طرف نکلیں یا نہیں؟ حضرت عمرؓ نے نکلنے کی رائے دی، اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: کنہا اخرجک ویک من بیتک... سورۃ الانفال۔

۹۔ نبی کریم ﷺ نے منافقین کے لئے کثرت سے استغفار کیا، تو حضرت عمرؓ نے عرض کیا: سنو! علیہم استغفرت لہم ام لم تستغفر لہم، پھر اللہ نے اس جملے کو آیت بنا کر نازل فرمادیا۔

۱۰۔ واقعہ فک میں حضرت عمرؓ نے عرض کیا: سبحانک ہذا بہتان عظیم، اللہ تعالیٰ نے اس جملے کو پھر آیت کے طور پر نازل فرمایا۔

۱۱۔ ابتداء اسلام میں رمضان کے روزوں کی ترتیب یہ تھی کہ انطاڑی کے بعد جب کوئی سو جاتا، تو اس کا اگلے دن کا روزہ شروع ہو جاتا، یہ حکم بہت مشکل تھا، ایک دفعہ سونے کے بعد حضرت عمرؓ نے اپنی بیوی سے جماع کر لیا، تو اس پر اللہ نے یہ آیت نازل فرمادی: احل لکم لیلۃ الصیام الرفت الی نساءکم۔

۱۲۔ ایک یہودی حضرت عمرؓ سے کہنے لگا: جبرئیل ہمارا دشمن ہے، حضرت عمرؓ نے اسے کہا: من کان عدو اللہ و ملائکتہ و رسولہ و جبرئیل و میکائیل فان اللہ عدو للکافرین، پھر اللہ تعالیٰ نے اس جواب کو آیت بنا کر نازل فرمادیا۔

۱۳۔ ایک یہودی اور مسلمان کا جھگڑا ہوا، حضور ﷺ سے انہوں نے فیصلہ کرایا، آپ نے یہودی کے حق میں فیصلہ فرمایا، کیونکہ وہی حق پر تھا، مسلمان کو یہ فیصلہ پسند نہیں آیا، دوبارہ فیصلہ کرانے کے لئے یہ مسلمان اس یہودی کو لے کر حضرت عمر کے پاس پہنچ گیا، اس یہودی نے حضرت عمر کو سابقہ فیصلے کی تفصیل بتائی، ان کو بٹھا کر حضرت عمر گھر گئے، اور تلواریں لے کر اس مسلمان کا سر قلم کر دیا اور فرمایا کہ جس کو رسول اللہ ﷺ کا فیصلہ منظور نہ ہو تو اس کی سزا یہی ہے، اس کی تائید میں اللہ جل شانہ نے یہ آیت نازل فرمادی: فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَحْكُمُوا بِفِي مَا شَجَرِ بَيْنَهُمْ.... سورہ نساء، آیت: ۶۵ (۱)

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: اللَّهُمَّ اجْعَلْ الْإِسْلَامَ بِأَبِي جَهْلٍ بَيْنَ يَدَيْهِ أَوْ يَغْمَزْ بَيْنَ الْخُطَّابِ قَالَ: فَأَصْبَحَ فَقَدْ اغْمَزَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْلَمَ. (۲)

حضرت عبد اللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے دعا کی کہ: اے اللہ اسلام کو ابو جہل یا عمر کے اسلام سے قوت و عزت عطا فرما، ابن عباس فرماتے ہیں کہ عمر نے صبح کی تو نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اسلام قبول کر لیا۔

حضرت عمر کے اسلام کے لئے حضور ﷺ کی خصوصی دعا

حضرت عمر کو یہ بھی ایک بہت بڑا شرف حاصل ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ان کے حق میں خصوصی دعا کی، تاکہ یہ اسلام قبول فرمائیں، اللہ جل جلالہ نے آپ کی دعا کو قبول فرمایا، چنانچہ صبح ہوتے ہی حضرت عمر نے اسلام قبول کر لیا۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ عُمَرُ لِأَبِي بَكْرٍ: يَا خَيْرَ النَّاسِ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَمَا إِنَّكَ إِنْ قُلْتَ ذَاكَ، فَلَقَدْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: مَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ عَلَى رَجُلٍ خَيْرَ مِنْ عُمَرَ. (۳)

حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) حضرت عمر نے حضرت ابو بکر صدیق سے کہا: اے وہ شخص جو رسول اللہ ﷺ کے بعد تمام انسانوں سے بہتر ہے، حضرت صدیق اکبر نے یہ سن کر فرمایا: عمر! اگر تم میرے بارے میں یہ کہہ رہے ہو، تو تم بھی (اپنے بارے میں) جان لو کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ: سورج کسی ایسے شخص پر طلوع نہیں ہوا، جو عمر سے بہتر ہو۔

(۱) تاریخ الخلفاء للامام السيوطي (ص: ۹۸، ۹۹) فصل في موافقات عمر

(۲) كنز العمال، رقم: ۳۲۷۷۱۔

(۳) كنز العمال، رقم: ۳۲۷۳۹۔

عمر سے بہتر کسی شخص پر سورج طلوع نہیں ہوا

حضرت عمرؓ نے ایک دن حضرت ابوبکر صدیقؓ کا ادب و احترام اور تعظیم کرتے ہوئے انہیں ان الفاظ سے پکارا: اے وہ شخص جو رسول اللہ ﷺ کے بعد سب سے بہتر ہے، حضرت صدیق اکبرؓ ان کی بات سن کر خوش ہوئے کہ انہوں نے مجھے بہت اچھے الفاظ سے پکارا ہے، تو فرمانے لگے کہ عمر جب میرے بارے میں تعظیم کی وجہ سے تم یہ کہہ رہے ہو، تو تم بھی اپنے بارے میں یہ بشارت سن لو کہ ایک دفعہ نبی کریم ﷺ نے تمہارے بارے میں یہ ارشاد فرمایا، جسے میں نے خود سنا ہے کہ سورج کسی ایسے شخص پر طلوع نہیں ہوا جو عمر سے بہتر ہو۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ کو یا حضرت صدیق اکبرؓ سے بھی افضل ہیں، جبکہ دیگر بہت سی روایات میں یہ بات قطعی طور پر منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے بعد سب سے بہتر حضرت صدیق اکبرؓ ہیں، بظاہر ان روایات میں چونکہ تعارض پیدا ہو رہا ہے، اس لئے شارحین حدیث نے ان میں ایسی تاویلیں اور توجیہات ذکر کی ہیں، جن سے ان میں تعارض ختم ہو جائے، ان کی تفصیل یہ ہے:

۱۔ اس جملے کے معنی یہ ہیں کہ حضرت عمرؓ اپنے زمانہ خلافت میں سب سے بہتر ہیں، اس بات کو آپ ﷺ نے پہلے ہی ارشاد فرما دیا۔

۲۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ سورج کسی ایسے شخص پر طلوع نہیں ہوا، جو ابوبکرؓ کے بعد عمرؓ سے بہتر ہو۔

۳۔ یا یہ کہ عدالت اور امور سیاست میں حضرت عمرؓ سے بہتر کوئی نہیں۔ (۱)

۴۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ اس میں تمام امت کا اجماع ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے بعد سب سے افضل حضرت صدیق اکبرؓ اور پھر حضرت عمرؓ ہیں، البتہ بعض چیزوں میں جزوی فضیلت حضرت عمرؓ کو حاصل ہے، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضرت عمرؓ حضرت صدیق اکبرؓ سے افضل ہیں۔ (۲)

۵۔ منادی فرماتے ہیں کہ اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ زمانہ مستقبل میں حضرت عمرؓ کو یہ فضیلت حاصل ہوگی کہ ان سے بہتر کوئی نہیں ہوگا، یعنی انہیں ایک طویل عرصہ خلیفہ رہنے کا موقع ملے گا، جس میں مسلمانوں کو بہت سی فتوحات حاصل ہوں گی، گویا یہ ارشاد ان کے زمانہ خلافت سے متعلق ہے۔ (۳)

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، قَالَ: مَا أَظُنُّ رَجُلًا يَنْتَقِضُ أَبَا بَكْرٍ وَغَمْرٌ يُحِبُّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(۱) مرقاة المفاتیح ۱/۱۹۳، کتاب المناقب باب مناقب عمر

(۲) تحفة الاحوذی نقلًا عن اللمعات ۱۰/۱۶۳

(۳) تحفة الاحوذی ۱۰/۱۶۳، فیض القدیر للمناوی: ۵/۵۷۹ (المکتبة الشاملة)

حضرت محمد بن سیرین فرماتے ہیں کہ میں اس شخص کو، جو ابو بکر و عمر کو برا بھلا اور بدنام کرنے، نہیں سمجھتا کہ وہ نبی کریم ﷺ سے محبت کرتا ہے۔

یستقص: جو برا بھلا کہے، مذمت کرے۔

کوئی ایمان والا ابو بکر و عمر کو برا بھلا نہیں کہہ سکتا

مذکورہ روایت سے معلوم ہوا کہ جو شخص بھی صحیح ایمان والا اور رسول اللہ ﷺ سے سچی محبت کرنے والا ہوگا، وہ کبھی بھی حضرت ابو بکر و عمر کی شان میں کوئی گستاخی نہیں کر سکتا، انہیں برا بھلا اور بدنام نہیں کر سکتا، اور اگر کوئی ان کی شان میں زبان درازی کرتا ہے، تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اسے رسول اللہ ﷺ سے محبت نہیں ہے، اور نہ ہی وہ ایمان والا ہے۔

عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَوْ كَانَ نَبِيٌّ بَعْدِي لَكَانَ عَمْرُو بْنُ الْخَطَّابِ. (۱)

حضرت عقبہ بن عامر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر میرے بعد کوئی اور نبی ہوتا تو وہ عمر ہوتے۔

حضرت عمر میں نبوت کے اوصاف موجود تھے

نبی کریم ﷺ نے اس حدیث میں حضرت عمر کی ایک بہت بڑی خصوصیت اور فضیلت کا ذکر فرمایا کہ عمر میں نبی بننے کے اوصاف موجود ہیں، چنانچہ انہیں حق بات کا الہام ہو جاتا ہے، ان کی زبان سے حق بات ہی اللہ تعالیٰ جاری کراتے ہیں، بہت سی قرآنی آیات اور شرعی احکام، ان کی رائے کے موافق اللہ جل شانہ نے نازل فرمائے، لہذا اگر میرے بعد نبوت کا سلسلہ جاری ہوتا تو عمر نبی ہوتے، لیکن چونکہ نبوت کا سلسلہ ختم کر دیا گیا ہے اور میں خاتم الانبیاء ہوں، اس لئے عمر کو نبی نہیں بنایا گیا۔

عَنْ ابْنِ عَمْرٍو، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: رَأَيْتُ كَأَنِّي أُتِيْتُ بِقَدَحِ لَبَنٍ، فَشَرِبْتُ مِنْهُ، فَأَعْطَيْتُ فَضْلِي عَمْرُو بْنُ الْخَطَّابِ، قَالُوا: فَمَا أَوْلَتْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: الْعِلْمُ. (۲)

حضرت عبداللہ بن عمر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں نے خواب دیکھا کہ گویا میرے پاس دودھ کا ایک پیالہ لایا گیا، میں نے اس میں سے پیا، پھر میں نے باقی ماندہ عمر کو دے دیا، صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ اس کی کیا تعبیر بیان فرماتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: میں اس کی تعبیر علم بیان کرتا ہوں۔

مشکل الفاظ کے معنی: اتیت بقدح لبن: (متکلم ماضی مجہول) میرے پاس دودھ کا پیالہ لایا گیا، فضلی: میرا بچا ہوا دودھ، فما اولته: آپ اس کی کیا تعبیر بیان فرماتے ہیں۔

(۱) المستدرک للحاکم ۸۵/۳۔

(۲) الصحيح للبخاری، التعبی، باب اللب، رقم: ۷۰۰۶۔

حضرت عمر کو علم نبوت دیا گیا

خواب میں اگر دودھ دیکھا جائے تو اس کی تعبیر علم سے بیان کی گئی ہے، کیونکہ علم اور دودھ دونوں ہی نفع بخش چیزیں ہیں، علم سے انسان کی روح کو غذا اور اس کی اصلاح ہوتی ہے، اور دودھ انسان کے جسم کی غذا اور اس کی نشوونما کا اہم ذریعہ ہے۔ نبی کریم ﷺ نے خواب میں جو باقی دودھ حضرت عمر کو دیا ہے، اس کی تعبیر علم ہے، گویا آپ ﷺ نے اپنے علوم نبوت میں سے انہیں علم خاص عطا فرمایا ہے، تاہم اس وجہ سے ان کو حضرت ابوبکر پر فضیلت حاصل نہ ہوگی، کیونکہ صدیق اکبر بہر حال علم و عمل کے لحاظ سے تمام صحابہ کرام پر فائق اور برتر ہیں۔ (۱)

عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: دَخَلْتُ الْجَنَّةَ، فَإِذَا أَنَا بِقَصْرِ مِنْ ذَهَبٍ، فَقُلْتُ: لِمَنْ هَذَا الْقَصْرُ؟ قَالُوا: لِشَابٍ مِنْ قُرَيْشٍ، فَطَلَنْتُ أَنِّي أَنَا هُوَ، فَقُلْتُ: وَمَنْ هُوَ؟ فَقَالُوا: عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ. (۲)

حضرت انس فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: (معراج کے موقع پر) میں جنت میں داخل ہوا، تو اچانک میں سونے کے ایک محل کے سامنے تھا، میں نے (فرشتوں سے) پوچھا: یہ محل کس کے لئے ہے؟ انہوں نے بتایا: ایک قریشی جوان کے لئے ہے، میں سمجھا کہ وہ قریشی جوان میں ہی ہوں، پھر میں نے پوچھا کہ وہ نو جوان کون ہے؟ فرشتوں نے بتایا کہ وہ نو جوان: عمر بن خطاب ہیں۔

قریشی جوان کے لئے جنت میں سونے کا محل

اس حدیث میں حضرت عمر کی ایک اہم خصوصیت کا ذکر ہے کہ معراج کے موقع پر نبی کریم ﷺ نے جنت میں ایک سونے کا محل دیکھا، جو حضرت عمر کے لئے اللہ جل شانہ نے تیار کر رکھا ہے۔ (۳)

عَنْ أَبِي بَرْزَةَ، قَالَ: أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا بِلَالًا فَقَالَ: يَا بِلَالُ: بِمِ سَبَقْتَنِي إِلَى الْجَنَّةِ؟ مَا دَخَلْتُ الْجَنَّةَ قَطُّ إِلَّا سَمِعْتُ خَشْخَشَتَكَ أَمَامِي، دَخَلْتُ الْبَارِحَةَ الْجَنَّةَ، فَسَمِعْتُ خَشْخَشَتَكَ أَمَامِي، فَأَتَيْتُ عَلَى قَصْرِ، مُزْبِعٍ، مُشْرِفٍ مِنْ ذَهَبٍ، فَقُلْتُ: لِمَنْ هَذَا الْقَصْرُ؟ فَقَالُوا: لِرَجُلٍ مِنَ الْعَرَبِ، فَقُلْتُ: أَنَا عَرَبِيٌّ، لِمَنْ هَذَا الْقَصْرُ؟ قَالُوا لِرَجُلٍ مِنْ قُرَيْشٍ، فَقُلْتُ: أَنَا قُرَيْشِيٌّ، لِمَنْ هَذَا الْقَصْرُ؟ قَالُوا: لِرَجُلٍ مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقُلْتُ: أَنَا مُحَمَّدٌ، لِمَنْ هَذَا الْقَصْرُ؟ قَالُوا: لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ.

(۱) الکوکب الدری ۲/۲۰۱، مرقاة المفاتیح ۱۱/۱۸۶، رقم الحدیث: ۶۰۳۹

(۲) مسند احمد ۳/۱۰۷

(۳) مرقاة المفاتیح ۱۱/۱۸۳، رقم الحدیث: ۶۰۳۷

فَقَالَ بَلَالُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: مَا أَذْنُ قَطُّ إِلَّا صَلَّيْتُ رَكَعَتَيْنِ، وَمَا أَصَابَنِي حَدَثٌ قَطُّ إِلَّا تَوَضَّأْتُ عِنْدَهَا، وَرَأَيْتُ أَنَّ لِلَّهِ عَلِيَّ رَكَعَتَيْنِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: بِهِمَا۔
 قَالَ أَبُو عِيْسَى: رَفِي الْبَابُ عَنْ جَابِرٍ وَمَعَاذٍ وَالسَّيِّدِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: رَأَيْتُ فِي الْجَنَّةِ قَضْرًا مِنْ ذَهَبٍ فَقُلْتُ: لِمَنْ هَذَا؟ فَقِيلَ: لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، وَمَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ أَنِّي دَخَلْتُ الْبَارِحَةَ الْجَنَّةَ، يَعْنِي رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنِّي فِي الْجَنَّةِ، هَكَذَا رَوَى فِي بَعْضِ الْأَحَادِيثِ، وَيُرْوَى عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ: رَأَيْتُ الْأَنْبِيَاءَ وَخِي۔ (۱)

حضرت بریدہ کہتے ہیں کہ ایک دن آپ ﷺ نے صبح کی تو (نماز فجر کے بعد) بلال کو بلایا، اور پوچھا کہ اے بلال! تم کس محل کی وجہ سے مجھ سے جنت میں داخل ہونے میں سبقت لے گئے؟ (کیونکہ) میں جب بھی جنت میں داخل ہوا، تو اپنے سامنے تمہارے چلنے کی آواز ضرور سنی، (چنانچہ) گزشتہ رات میں جنت میں داخل ہوا، تو اپنے آگے تمہارے چلنے کی آہٹ سنی، پھر میں سونے کے ایک چوکور محل کے پاس آیا، جس کی دیواروں پر سونے کے کنگورے بنائے گئے ہیں، میں نے پوچھا کہ یہ محل کس کے لئے ہے؟ فرشتوں نے بتایا کہ یہ ایک عربی آدمی کے لئے ہے، میں نے کہا: عربی تو میں بھی ہوں، یہ محل کس کا ہے؟ فرشتے کہنے لگے: قریش میں سے ایک شخص کے لئے ہے، میں نے کہا: قریشی تو میں بھی ہوں، (تو بتائیے کہ) یہ محل کس کا ہے؟ کہنے لگے: محمد کی امت میں سے ایک شخص کے لئے ہے، میں نے کہا: میں محمد ہوں، لہذا یہ محل کس کا ہے؟ فرشتے کہنے لگے: یہ محل عمر بن خطاب کے لئے ہے۔

حضرت بلال نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں جب بھی اذان دینے کا ارادہ کرتا ہوں تو اس سے پہلے دو رکعت نفل پڑھتا ہوں، اور جب بھی مجھے کوئی ناپاکی پہنچتی ہے (یعنی جب مجھے کوئی ناقض وضو پیش آتا ہے) تو میں اس کے ساتھ ہی (فوراً) وضو کر لیتا ہوں، اور میں سمجھتا ہوں کہ اللہ کے لئے مجھ پر دو رکعت لازم ہیں (اس لئے میں ضرور دو رکعت نفل پڑھتا ہوں) اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ان دو عملوں کی وجہ سے ہی تم نے یہ مقام حاصل کیا ہے۔

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہی مضمون حضرت جابر، معاذ، انس اور ابو ہریرہ سے منقول ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: میں نے جنت میں سونے کا ایک محل دیکھا، میں نے پوچھا: یہ محل کس کا ہے؟ بتایا گیا کہ یہ عمر بن خطاب کا ہے۔

حدیث کے اس جملے: اَنِّي دَخَلْتُ الْبَارِحَةَ الْجَنَّةَ کا مطلب امام ترمذی بیان فرما رہے ہیں کہ اس سے خواب میں جنت کا دیکھنا مراد ہے، اسی طرح بعض روایات میں منقول ہے، اور عبد اللہ بن عباس سے منقول ہے کہ انبیاء کے خواب وحی ہوتے ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: خش خشة: (خاء پرزبر، شین ساکن، پھر خاء اور شین پرزبر) اسلمہ کی آواز کی طرح آواز، یہاں حدیث

میں چلنے کی آواز اور آہٹ مراد ہے، قصور: محل، مربع: چکور، مشوف: (میم پر پیش، شین پر زبر اور را پر زبر و تشدید) اس محل کی دیواروں پر خوبصورتی کے لئے کنگرے یا کنگورے لگائے گئے ہیں یعنی محراب نما گول چیز یا چھوٹے پتھر، تاکہ اس عمارت کا حسن دوبالا ہو جائے، حدث: (حا اور وال پر زبر) بے وضو ہونا، ناپاکی، بہما: اصل عبارت یوں ہے: بہما نلت، انلت تم نے یہ مقام ان دو اعمال کی وجہ سے ہی حاصل کیا ہے، زایت أن لله علی رکعتین: میں یہ سمجھتا ہوں اور یہ نظریہ رکھتا ہوں کہ اللہ کے لئے میرے ذمے یہ دو رکعتیں لازم ہیں، یعنی اسلام نے تو مسلمانوں پر یہ لازم نہیں کیں، لیکن میں نے خود ہی اپنے اوپر انہیں لازم کر رکھا ہے، اس شکر میں کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے قضاء حاجت کے بعد آرام و سکون اور راحت دی ہے اور طہارت کی توفیق دی ہے۔

حضرت عمر اور حضرت بلال کی ایک ایک فضیلت

مذکورہ حدیث میں نبی کریم ﷺ نے حضرت عمر اور حضرت بلال کی ایک ایک خصوصیت اور فضیلت کو بیان فرمایا ہے، اس کی تفصیل یہ ہے:

۱۔ نبی کریم ﷺ نے خواب میں دیکھا کہ میں ایک سونے کے مربع یعنی چکور محل کے پاس ہوں، جس کی دیواروں پر سونے کے کنگرے یا کنگورے بھی لگائے گئے ہیں، نبی کریم ﷺ نے فرشتوں سے پوچھا کہ یہ محل کس کے لئے ہے؟ انہوں نے کہا کہ یہ ایک عربی کے لئے ہے، مزید توجہ اور شوق دلانے کے لئے وہ بہم جواب دیتے رہے، آپ بار بار ان سے پوچھتے رہے، پھر انہوں نے بتایا کہ یہ مخصوص محل حضرت عمر بن خطاب کا ہے، اس سے حضرت عمر کی فضیلت ثابت ہوتی ہے۔

۲۔ حضرت بلال سے نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ تم جنت میں میرے سامنے چل رہے ہو، تمہارے چلنے کی آواز میں بن رہا تھا، تم کس عمل کی وجہ سے جنت میں مجھ سے پہلے داخل ہوئے ہو، آخر وہ کونسا عمل ہے؟ حضرت بلال نے دو عمل بتائے: ایک با وضو ہنا اور دوسرا دو رکعت تحیۃ الوضو، آپ نے یہ سن کر فرمایا کہ: بہما ای نلت ما نلت بہما یعنی تم نے یہ بلند مقام انہی دو عملوں کی وجہ سے حاصل کیا ہے۔

حدیث میں لفظ ”بہما“ سے کون سے دو عمل مراد ہیں، اس کے بارے میں شارحین کے تین قول ہیں:

✽ ایک عمل ہمیشہ با وضو ہنا اور دوسرا وضو کے بعد دو رکعت نماز نفل پڑھنا یعنی تحیۃ الوضو، اس قول کو اکثر نے اختیار کیا ہے۔
✽ ایک عمل: تحیۃ الوضو اور دوسرا عمل: فجر اور مغرب کے علاوہ اذان اور اقامت کے درمیان دو رکعت نفل پڑھنا، بعض روایات میں مغرب کی اذان اور اقامت کے درمیان دو رکعت نفل کا بھی ذکر آتا ہے۔

✽ اذان اور اقامت کے درمیان دو رکعت نماز نفل پڑھنا اور دوسرا عمل: اکثر با وضو ہنا اور تحیۃ الوضو پڑھنا۔

۳۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ جو جنت میں نبی کریم ﷺ سے آگے آگے دکھائی دیئے، اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ خادم رسول ہیں، اور عرف یہی ہے کہ اصل مخدوم آدمی، خادم کے پیچھے ہوتا ہے اور خادم آگے ہوتا ہے، اس کے یہ معنی نہیں کہ وہ نبی کریم ﷺ

سے پہلے جنت میں داخل ہوئے ہیں، کیونکہ یہ طے ہے کہ نبی کریم ﷺ نے پہلے تو کوئی نبی بھی جنت میں داخل نہیں ہوگا تو پھر ایک امتی آپ سے پہلے جنت میں کیسے داخل ہو سکتا ہے۔

اور نبی کریم ﷺ نے حضرت بلال کو اپنا یہ خواب اس لئے سنایا، تاکہ وہ خوش ہو جائیں اور اپنے ان دواعمال پر اہتمام اور پابندی سے عمل پیرا رہیں، اور تاکہ سننے والے کو بھی اس کی ترغیب ہو جائے کہ وہ بھی ان اعمال پر عمل کر کے یہ فضیلت حاصل کر سکتا ہے۔

۴۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں آپ ﷺ نے جو جنت کو دیکھا ہے، اس سے خواب میں دیکھنا مراد ہے، اور واقعہ یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے کئی بار جنت کو دیکھا ہے، معراج کے موقع پر بیداری میں دیکھا ہے، اس کے علاوہ خواب میں کئی مرتبہ دیکھا ہے، اور ابن عباس فرماتے ہیں کہ نبی کا خواب بھی وحی کے حکم میں ہوتا ہے، اس سے بھی وہی احکام ثابت ہوتے ہیں، جو ایک وحی سے ہوتے ہیں۔

اس حدیث سے اکثر باوجود ضرورت اور ترجیح الوضو کی فضیلت ثابت ہوتی ہے۔ (۱)

عَنْ أَبِي بَرْزَةَ يَقُولُ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ مَغَارِبِهِ فَلَبَّى النَّصْرَفَ، جَاءَتْ جَارِيَةٌ سَوْدَاءُ، فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ: إِنِّي كُنْتُ نَذَرْتُ أَنْ رَدَّكَ اللَّهُ سَالِمًا أَنْ أَضْرِبَ بَيْنَ يَدَيْكَ بِالذَّفِّ وَأَتَغَنَّى، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنْ كُنْتُ نَذَرْتُ فَأَضْرِبِي وَإِلَّا فَلَا، فَجَعَلَتْ تَضْرِبُ، فَدَخَلَ أَبُو بَكْرٍ وَهِيَ تَضْرِبُ، ثُمَّ دَخَلَ عَلِيٌّ وَهِيَ تَضْرِبُ، ثُمَّ دَخَلَ عُثْمَانُ وَهِيَ تَضْرِبُ، ثُمَّ دَخَلَ عُمَرُ فَأَلْقَبَ الذَّفَّ نَحْتِ اسْتِهَا، ثُمَّ قَعَدَتْ عَلَيْهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ الشَّيْطَانَ لَيَخَافُ مِنْكَ يَا عُمَرُ، إِنِّي كُنْتُ جَالِسًا وَهِيَ تَضْرِبُ فَدَخَلَ أَبُو بَكْرٍ وَهِيَ تَضْرِبُ، ثُمَّ دَخَلَ عَلِيٌّ وَهِيَ تَضْرِبُ، ثُمَّ دَخَلَ عُثْمَانُ وَهِيَ تَضْرِبُ، فَلَمَّا دَخَلَتْ أَنْتَ يَا عُمَرُ: أَلْقَبَ الذَّفَّ. (۲)

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) نبی کریم ﷺ کسی جہاد میں تشریف لے گئے، جب آپ ﷺ واپس تشریف لائے تو ایک کالی باندی آئی، اس نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے یہ منت مانی تھی کہ اگر اللہ تعالیٰ نے آپ کو صحیح سالم واپس لوٹایا، تو میں آپ کے سامنے دف بجاؤں گی اور (فتح و سلامتی کے گیت) گاؤں گی، آپ ﷺ نے اس سے فرمایا: اگر تم نے واقعی یہ منت مان رکھی تھی، تو پھر دف بجاؤ، ورنہ ایسا مت کرو، چنانچہ وہ دف بجانے لگی، اتنے میں ابو بکر داخل ہوئے، تو وہ دف بجانے میں مشغول رہی، پھر علی آئے، تو وہ (اس وقت بھی) دف بجاتی رہی، پھر عثمان آئے اور وہ دف بجاتی رہی، پھر عمر داخل ہوئے، تو اس نے دف کو اپنی سرین کے نیچے ڈال دیا،

اور اس پر بیٹھ گئی، اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: عمر اتم سے شیطان ڈرتا ہے، میں بیٹھا تھا، یہ باندی دف بجاتی رہی، اتنے میں ابو بکر داخل ہوئے، وہ دف بجاتی رہی، پھر علی آئے، وہ دف بجاتی رہی، پھر عثمان داخل ہوئے، وہ دف بجاتی رہی، پھر جب عمر تم داخل ہوئے، تو اس نے دف کو ڈال دیا (اور بجانا بند کر دیا)۔

مشکل الفاظ کے معنی: لما انصرف: جب آپ ﷺ سفر جہاد سے واپس تشریف لائے، دف: (دال کے پیش اور زبر کے ساتھ دونوں طرح منقول ہے) ڈھولکی، اس میں بجانے کی ایک ہی جانب ہوتی ہے، جبکہ ڈھول میں دو جانبیں ہوتی ہیں، جن کو بجانا جاتا ہے، اتغسی: (صیغہ متکلم) میں گیت گاؤں گی، الوقت: (صیغہ واحد مؤنث) اس نے دف کو ڈال دیا، تحت استہا: اپنی سرین کے نیچے۔

حضرت عمر کے رعب اور دب دے کی کیفیت

مذکورہ حدیث میں ہے کہ اس باندی نے جب دیکھا کہ عمر فاروق آرہے ہیں، تو اس نے دف کو اپنے نیچے چھپالیا، اوریوں اس پر بیٹھ گئی، گویا کہ وہ اس سے پہلے کچھ بھی نہیں کر رہی تھی، نبی کریم ﷺ نے جب یہ منظر دیکھا، تو حضرت عمر سے فرمانے لگے: عمر تم سے تو شیطان بھی ڈرتا ہے، تم سے پہلے ابو بکر، عثمان اور علی آئے، تو وہ باندی مسلسل دف بجاتی رہی، اسے کوئی ہچکچاہٹ نہیں ہوئی، لیکن جب تم آئے تو اس نے سب کچھ بند کر دیا اور دف کو چھپا کر اس کے اوپر بیٹھ گئی۔

یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب اس باندی نے نبی کریم ﷺ سے دف بجانے کی اجازت مانگی، تو آپ نے منت کو پورا کرنے کے لئے اسے اس کی اجازت دے دی، جس سے معلوم ہوا کہ یہ کام مباح اور جائز ہے، لیکن بعد میں جب حضرت عمر اس مجلس میں تشریف لائے اور اس باندی نے دف بجانا بند کر دیا، تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: عمر اتم سے تو شیطان بھی ڈرتا ہے، اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ باندی اس سے پہلے جو کام کر رہی تھی، وہ گویا ایک شیطانی عمل تھا، جو حضرت عمر کی آمد کے بعد بند ہو گیا؟ شارحین حدیث نے اس کے دو جواب دیئے ہیں:

۱۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت عمر کا مزاج ایسا بنایا تھا کہ ان کے دل میں اور زبان پر حق بات ہی جاری ہوتی تھی، اسی وجہ سے قرآن مجید کی کئی آیات ان کی رائے کے مطابق نازل ہوئیں، جن کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے، اس لئے حضرت عمر اپنے سامنے نہ تو کسی برائی کو دیکھ سکتے تھے اور نہ اس کام کو برداشت کرتے تھے، جو اصلاً تو جائز ہوتا، لیکن آگے چل کر کسی اور گناہ کا سبب اور ذریعہ بن سکتا، تو اس سے بھی وہ منع کرتے تھے، ان کا یہ مخصوص مزاج سب ہی کو معلوم تھا، آپ ﷺ نے اس باندی کو دف بجانے کی اجازت دی تھی، اسی وجہ سے وہ بجاتی رہی، حضرت ابو بکر، عثمان اور علی کے آٹنے سے بھی اس نے بند نہیں کی، کیونکہ اسے معلوم تھا کہ یہ نرم مزاج ہیں، دف بجانے پر روک ٹوک نہیں کریں گے، اور حضرت عمر کا مخصوص مزاج اسے معلوم تھا: اس لئے اس نے حضرت عمر کے خوف سے دف بجانا بند کر دیا۔

حضرت عمر کا یہ مزاج دین کے لئے تھا، اس لئے آپ ﷺ نے ان کی ایک طرح سے یہ کہہ کر حوصلہ افزائی فرمائی: عمر تم سے شیطان ڈرتا ہے، اس کا یہ مطلب نہیں کہ اب تک جو کچھ ہو رہا تھا، وہ شیطانی عمل تھا، بلکہ مقصد یہ ہے کہ اس قسم کے عمل کو بڑھا کر شیطان کے خوش ہونے کی، جو ہوس اور صورت ہو سکتی تھی، وہ بھی تمہارے آنے کی وجہ سے ختم ہو گئی، کیونکہ اللہ جل شانہ نے تمہیں یہ اعزاز بخشا ہے کہ شیطان تم سے ڈرتا ہے، جس گلی سے تم جاتے ہو، شیطان اس سے نکل کر دوسری گلی میں داخل ہو جاتا ہے، تاہم اس سے حضرت عمر کا گناہوں سے معصوم ہونا لازم نہیں آتا، گناہوں سے معصوم صرف انبیاء علیہم السلام ہوتے ہیں۔

۲۔ دف بجانا اگر شرعی حدود کے اندر ہو، تو چند مخصوص مواقع میں اگرچہ اس کی گنجائش ہے، لیکن چونکہ یہ بہو واجب کے قبیل میں سے ہے، اس لئے نبی کریم ﷺ اور صحابہ کرامؓ عام حالات میں اسے پسند نہیں فرماتے تھے، اس باندی نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں نے یہ منت مانی تھی کہ اگر آپ سفر جہاد سے خیر و عافیت سے واپس تشریف لے آئے، تو میں دف بجاؤں گی اور آپ کی فتح و سلامتی کے گیت گاؤں گی، اس کی نیت اور جذبہ اچھا تھا، اس لئے آپ ﷺ نے فرمایا: اگر تم نے واقعی منت مان رکھی تھی، تو پھر دف بجاو، ورنہ نہیں۔

یہ اجازت صرف اس حد تک تھی، جس سے اس باندی کی منت پوری ہو جائے، مگر اس باندی نے جب دف بجانا شروع کیا تو اس قدر اس میں منہمک ہو گئی کہ اس حد سے بڑھنے لگی، اور اس کا یہ عمل کراہت کے دائرے میں داخل ہونے لگا، اتفاق سے جس وقت وہ حد سے آگے بڑھی، عین اسی وقت حضرت عمر تشریف لے آئے، تو آپ نے مذکورہ الفاظ ارشاد فرمائے، جن میں اس طرف اشارہ تھا کہ یہ کام بس اتنا ہی جائز ہے، جتنے کہ اجازت دی گئی ہے، اس سے زیادہ ممنوع اور ناپسندیدہ ہے، حضرت عمر کی آمد سے اسے تنبیہ ہو گئی، اور ان سے وہ خوفزدہ بھی ہو گئی، اس لئے اس نے دف بجانا بند کر دیا۔

اس موقع پر نبی کریم ﷺ نے صراحت کے ساتھ اسے منع نہیں فرمایا، کیونکہ ایسی صورت میں پھر دف کا بجانا بالکل ہی حرام ہو جاتا، حالانکہ بعض مخصوص مواقع میں کچھ شرائط کے ساتھ اس کی اجازت ہے، جس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔ (۱)

دف بجانے کی شرعی حیثیت

ترمذی کی مذکورہ روایت سے استدلال کر کے بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ اس زمانے میں علی الاطلاق دف کا استعمال جائز ہے، خواہ نکاح کا موقع ہو یا اس کے علاوہ، اور اس میں اس قدر انہماک ہو گیا ہے کہ حمد اور نعتیہ کلام میں بھی آلات موسیقی کے ساتھ دف کو استعمال کیا جا رہا ہے، جو کسی بھی طرح درست نہیں۔

اب یہاں دو باتیں قابل غور ہیں:

کیا موجودہ دور میں دف کا استعمال درست ہے؟

اگر درست ہے تو کیا صرف ان مواقع میں ہی درست ہے، جن کا ذکر احادیث میں آیا ہے یعنی نکاح، عید وغیرہ یا اس کے علاوہ بھی ہر خوشی کے موقع پر اس کو استعمال کیا جاسکتا ہے۔

پہلی بات کا جواب یہ ہے کہ اگر درج ذیل امور کا لحاظ رکھا جائے تو اس زمانے میں بھی دف کو استعمال کیا جاسکتا ہے:

۱۔ دف سادہ ہو، اس کے ساتھ دیگر آلات موسیقی اور کوئی ساز باجانہ ہو، چنانچہ نبی کریم ﷺ کے زمانے میں دف انتہائی سادہ ہوتی اور اس کے ساتھ اور کوئی ساز باجا وغیرہ نہیں ہوتا تھا۔

۲۔ خواتین یا نابالغ بچیاں اس دف کو بجائیں، مردوں کے لئے دف بجانا جائز نہیں۔

۳۔ دف بجاتے وقت ایسے اشعار اور ترانے پڑھے جائیں، جن کا مفہوم شریعت کے خلاف نہ ہو، ان میں گزشتہ جنگوں، ان میں لڑنے والے جنگجوؤں کی دلیری کی داستانیں اور اسلام سے محبت پیدا کرنے والا کلام ہو، فحش کلام اور عشقیہ اشعار نہ ہوں، جن میں مخصوص عورت کے حسن و جمال اور اس کے جسم کے اعضاء کا تذکرہ ہوتا ہے، جس سے انسان کی جنسی خواہشات میں ابھار پیدا ہوتا ہے، چنانچہ عہد رسالت میں دف بجاتے وقت ایسا کلام پڑھا جاتا تھا، جس میں جزأت و شجاعت اور عربوں کی دلیری کے واقعات ہوتے تھے، ایسا کوئی کلام نہیں ہوتا تھا، جو شرعی اصول کے خلاف ہوتا، چنانچہ ایک بچی نے ایک مرتبہ حضور ﷺ کی تعریف میں کہا: ”وَلَيْسَ بِي بَعْلَمَ مَافِي غَدَا“ (ہمارا نبی کل کی بات بھی جانتا ہے) فوراً ان کی بات سن کر نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ یہ جملہ مست کہو، اس کے علاوہ جو کلمات تم پڑھ رہی ہو، وہ پڑھتی رہو۔

۴۔ اگر خواتین دف بجاتے وقت کوئی ترانہ وغیرہ پڑھیں، تو ان کی آواز صرف خواتین تک محدود رہے، غیر محرم مردوں تک ان کی آواز نہ جائے۔

۵۔ تھوڑی دیر کے لئے دف کو بجایا جائے، جس سے بس خوشی کا اظہار ہو جائے اور نکاح کا موقع ہو تو اس سے بس نکاح کا اعلان ہو جائے، زیادہ دیر تک اسے بجاتے رہنا، جس طرح کہ آج ہمارے معاشرے میں شادی کے دن سے کئی دن پہلے ہی یہ کام شروع کر دیا جاتا ہے، انہیں یہ خیال نہیں ہوتا کہ کوئی بیمار ہو سکتا ہے یا کسی کو تکلیف پہنچ سکتی ہے، یہ سارا طریقہ درست نہیں، کیونکہ عہد رسالت میں زیادہ دیر تک دف کو نہیں بجایا جاتا تھا۔ (۱)

علامہ ابن رجب فرماتے ہیں کہ موجودہ دور میں جو دف استعمال ہوتی ہے، اس میں یہ شرائط نہیں پائی جاتیں، اس لئے اس زمانے میں اگر تو واقعہ ان شرائط کا لحاظ رکھا جائے تو پھر تو دف کا استعمال کیا جاسکتا ہے، لیکن مشاہدہ اور حقیقت یہ ہے کہ نام تو دف کا ہوتا ہے، لیکن درحقیقت آلات موسیقی، بانسریاں اور باجے وغیرہ ہوتے ہیں، اس لئے اس طرح کی دف کا استعمال اس وقت

جائز نہیں، اس لئے اکثر احناف کی رائے یہ ہے کہ موجودہ دور میں دف کا استعمال جائز نہیں۔ (۱)

دوسری بات کا جواب: اگر دف میں مذکورہ شرائط پائی جائیں تو بعض حضرات کے نزدیک ہر خوشی کے موقع پر اسے بجایا جاسکتا ہے خواہ وہ نکاح، ولیمہ، عید اور کسی کے سفر سے آنے کا موقع ہو یا اس کے علاوہ اور کوئی خوشی کا موقع ہو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نکاح کی تقریبات کے علاوہ دف کے استعمال کو پسند نہیں فرماتے تھے، تاہم دف کے استعمال سے اس زمانے میں پرہیز کرنا ہی بہتر ہے، کیونکہ اس میں عموماً شرعی اصولوں کا لحاظ نہیں رکھا جاتا۔ (۲)

آلات موسیقی کے بغیر گانا گانے یا اسے سننے کا شرعی حکم

اس میں جمہور علماء کا اتفاق ہے کہ آلات موسیقی کے ساتھ گانا گانا یا اسے سننا شرعاً ناجائز اور حرام ہے، کسی بھی امام کے ہاں اس کی اجازت نہیں، اور دف موسیقی کا آلہ نہیں، اس لئے حدیث سے یہ استدلال کرنا کہ آلات موسیقی کے ساتھ گانا گایا جاسکتا ہے، درست نہیں، لہذا اگر آلات موسیقی کے بغیر کسی خوشی کے موقع پر، یا وحشت کو ختم کرنے کے لئے خود گانا گایا جائے یا اسے کسی اور سے سنا جائے تو اس کے جواز کے لئے درج ذیل شرائط کا پایا جانا ضروری ہے:

❖ وہ کلام یا اشعار جو ترنم کے ساتھ پڑھے جائیں، ان کے معنی اور مفہوم شریعت کے خلاف نہ ہوں، اسلام کے اصولوں کے مطابق ہوں۔

❖ طبعی سادگی کے ساتھ اسے پڑھا جائے اور اسے عادت یا پیشہ نہ بنایا جائے۔

❖ پیشہ در فنکار اور گیت گانے والے سے نہ سنا جائے، کیونکہ ایسا آدی آواز کے زیر و بم کے ساتھ لوگوں کے جذبات کو بھڑکا کر، ایسا کلام پڑھتا ہے یا ایسے اشعار گاتا ہے، جن میں گندی باتوں کی صراحت یا اشارہ ہوتا ہے، کیوں کہ اس طرح کا کلام فنکار سے سن کر، عموماً انسان پھر انہی کاموں میں مبتلی ہو جاتا ہے۔

❖ غیر محرم عورت سے گانا سننا جائز نہیں۔

ترمذی کی مذکورہ روایت جس میں اس جا ریہ نے حضور ﷺ کے سامنے اجازت لے کر فتح و سلامتی کے گیت اور ترانے پڑھے ہیں، اس سے استدلال کر کے حافظ ابن حجر عسقلانی اور ملا علی قاری رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ اجنبیہ عورت سے آلات موسیقی

(۱) فتح الباری لابن رجب خبیل ۱۵۸/۵، کتاب العیدین، باب منۃ العیدین لاهل الاسلام، امداد الفتاویٰ ۲/۲۷۹، فتاویٰ زکریا ۲/۵۸۵، کتاب الصلاة، نماز عیدین کا بیان، عید کے دن دف بجانے کا حکم، فتاویٰ رحیمیہ ۲۴۱/۷، کتاب الصوم، باب ما يتعلق بالسحر والافطار، فتاویٰ محمودیہ ۱۹/۱۱، باب ما يتعلق بالرسوم عند الزفاف، فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۱۱۹/۷، کتاب النکاح، دف بجا کر اعلان نکاح، قاموس الفقہ ۳/۲۶۳۔

(۲) فتاویٰ ہندیہ ۴۰۷/۵، کتاب الکراہیۃ، الباب السابع عشر: فی الغناء والہو، ط: بیروت، بحر الرائق ۱۴۸/۷، کتاب الشهادات باب من تقبل شہادته ومن لا تقبل، ط: رشیدیہ، کوئٹہ۔

کے بغیر ترانے اور گیت سننا جائز ہے، بشرطیکہ کسی فتنہ کا اندیشہ نہ ہو، (۱)

یہ بات اپنی جگہ درست تو ہے لیکن چونکہ موجودہ دور میں فتنہ اور شر غالب ہے اور نفسانی خواہشات کی پیروی عام ہے، اس لئے اب فتویٰ یہ ہے کہ کسی غیر محرم عورت کے منہ سے کوئی گیت اور ترانہ سننا جائز نہیں، خواہ فتنہ کا اندیشہ ہو یا نہ ہو، کیونکہ عورت کی آواز بھی ستر میں داخل ہے، جس سے اجتناب ضروری ہے، البتہ ضرورت کے وقت غیر محرم حاتون سے اس انداز سے کلام کرنا، جس سے کسی گناہ میں مبتلی ہونے کا اندیشہ نہ ہو، جائز ہے۔

نبی کریم ﷺ نے اس جاریہ کا جو کلام سنا ہے، اس بارے میں شارحین حدیث نے تین باتیں ذکر کی ہیں:

۱۔ علامہ سیوطی فرماتے ہیں کہ وہ جاریہ نابالغ تھی، اس لئے کہ جاریہ کا لفظ عربی زبان میں نابالغہ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ (۲)

۲۔ ہو سکتا ہے کہ یہ واقعہ پردے کا حکم نازل ہونے سے پہلے کا ہو۔

۳۔ اس عورت کا کلام سننے سے نبی کریم ﷺ کا کسی فتنہ میں مبتلی ہونے کا امکان نہ تھا، اس لئے آپ ﷺ کے لئے اس قسم کے سماع میں کوئی حرج نہ تھا، آپ کے علاوہ دوسرے لوگ چونکہ فتنہ میں مبتلی ہو سکتے ہیں، اس لئے کسی بھی مسلمان کے لئے غیر محرم عورت کی زبان سے، ترانہ یا گیت سننا جائز نہیں، حرام ہے۔

حاصل یہ ہے کہ شریعت اور قیاس کے عام قانون کا تقاضا یہی ہے کہ آلات موسیقی سے قصد اور ارادے کے ساتھ گانا گانا یا سننا جائز نہیں، البتہ عام قیاس کے برخلاف چند احادیث سے، جن میں ترمذی کی مذکورہ روایت بھی شامل ہے، بعض مخصوص مواقع پر اس کا جواز معلوم ہوتا ہے، وہ بھی آلات موسیقی کے بغیر، لہذا اس جواز کو انہی مواقع کی حد تک محدود رکھا جائے، کیونکہ فقہاء کا مسئلہ اصول ہے کہ کسی صحیح حدیث میں، جو بات شریعت کے کسی عام ضابطے کے خلاف آجائے، تو صرف اس حدیث میں آنے والی صورت پر عمل کیا جائے گا، اسے اصل ٹھہرا کر اس پر مزید امور کو قیاس کرنا جائز نہیں۔ (۳)

چنانچہ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے اور اس مفہوم کی بخاری کی روایت سے صوفیاء کے ایک گروہ نے یہ استدلال کیا ہے کہ آلات کے ساتھ گانا گانا اور سننا جائز ہے، مگر یہ استدلال درست نہیں، کیونکہ ترمذی کی روایت میں، جس جاریہ کا ذکر ہے اور بخاری کی روایت میں جن دو جاریتان کا ذکر ہے، یہ کوئی پیشہ ور فنکار اور مغنیہ نہیں تھیں، یہی وجہ ہے کہ آئمہ اربعہ اور محدثین کا مذہب یہ ہے کہ آلات موسیقی کے ساتھ کلام، گیت یا اشعار سننا اور سننا جائز نہیں اور احادیث میں بس زیادہ سے زیادہ

(۱) فتح الباری ۲/۲۶۳، کتاب العیدین باب الحراب والدرق یوم العید، مرقاة المفاتیح ۱/۱۹۴، کتاب المناقب باب مناقب عمر

رقم الحدیث: ۶۰۳۸، وایضاً ۴/۸۸۴، کتاب الصلاة، باب صلاة العیدین، رقم: ۱۳۳۲

(۲) زہر الزہبی ۱/۳۳۶، مرقاة ۳/۸۸۴

(۳) انعام الباری ۴/۱۵۰، کتاب العیدین باب الحراب والدرق یوم العید

دف کا ذکر ہے، اس کا استعمال مخصوص شرائط کے ساتھ جائز ہے، جن کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے، اس لئے کہ ”دف“ آلات موسیقی میں سے نہیں ہے۔ (۱)

عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا، فَسَمِعْنَا لَعَطًا وَصَوْتَ صَبِيَّانِ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَإِذَا حَبَشِيَّةٌ تَزْفِنُ وَالصَّبِيَّانِ حَوْلَهَا، فَقَالَ: يَا عَائِشَةُ: تَعَالَيْنِ فَانْظُرِي، فَبَجَلْتُ فَوَضَعْتُ لِحْيَتِي عَلَى مَنْكَبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَبَجَلْتُ أَنْظُرُ إِلَيْهَا مَا بَيْنَ الْمَنْكَبِ إِلَى رَأْسِهِ، فَقَالَ لِي: أَمَا شَبِعْتَ، أَمَا شَبِعْتَ، قَالَتْ: فَبَجَلْتُ أَقُولُ: لَا، لِأَنْظُرَ مَنْزِلَتِي عِنْدَهُ، إِذْ طَلَعَ عَمْرٌ، قَالَتْ: فَارْفُضِ النَّاسَ عَنْهَا: قَالَتْ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنِّي لَا أَنْظُرُ إِلَى شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ قَدْ فَرَّوْا مِنْ عَمْرٍ، قَالَتْ: فَوَضَعْتُ: (۲)

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ بیٹھے ہوئے تھے کہ ہم نے خوب شور و غل اور بچوں کی آواز سنی، چنانچہ آپ ﷺ کھڑے ہوئے تو دیکھا کہ ایک حبشی باندی یا عورت ناچ رہی ہے اور بچے اس کے آس پاس کھڑے ہو کر تماشا دیکھ رہے ہیں، حضور ﷺ نے فرمایا: عائشہ! آؤ (یہ تماشا) تم بھی دیکھ لو، میں آگئی، اور میں نے اپنے جڑے رسول اللہ ﷺ کے کندھے پر رکھ لئے، اور میں آپ ﷺ کے کندھے اور سر کے درمیان سے اس عورت کو دیکھنے لگی، (تھوڑی تھوڑی دیر کے بعد) آپ ﷺ مجھ سے پوچھتے: کیا تمہارا جی نہیں بھرا؟ کیا تمہارا جی نہیں بھرا؟ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں جواب دیتی: نہیں (یعنی ابھی تک میرا جی نہیں بھرا) میں دیکھنا چاہتی تھی کہ نبی کریم ﷺ کے دل میں میرا کیا مقام و مرتبہ ہے، (اس لئے میں نفی میں جواب دیتی رہی) اتنے میں حضرت عمر نمودار ہو گئے، فرماتی ہیں کہ (انہیں دیکھتے ہی) وہ تمام لوگ ادھر ادھر منتشر ہو گئے، جو اس عورت کے گرد جمع ہو کر تماشا دیکھ رہے تھے، فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: میں جنات اور انسانوں میں سے شیاطین کو دیکھ رہا ہوں کہ وہ عمر کو دیکھ کر (کس طرح) بھاگ رہے ہیں، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ پھر میں بھی واپس لوٹ آئی۔

مشکل الفاظ کے معنی: لعطاً: (لام اور نین پر زبر کے ساتھ): بہت زیادہ شور شرابا، شور و غل، ترفن: (زا سا کن اور فا کے نیچے زیر) رقص کر رہی تھی، ناچ رہی تھی، کھیل کے کرتب دکھا رہی تھی، تعالیٰ: عائشہؓ تم آ جاؤ، لحي: یہ لحي کا شنیہ ہے، نون شنیہ اضافت کی وجہ سے گر گیا ہے، میرے دونوں جڑے، منكب: کندھا، ما بین المنكب الی رأسہ: سر اور کندھے کے درمیان سے، لَا أَنْظُرُ مَنْزِلَتِي عِنْدَهُ: تاکہ آپ کے نزدیک میں اپنا مرتبہ و مقام دیکھ لوں، اذ طلع عمر: اچانک عمر نمودار ہوئے یعنی تشریف لائے، فارتضى الناس: چنانچہ لوگ ادھر ادھر بکھر گئے، منتشر ہو گئے۔

(۱) فتح الباری ۵/۲۲۲، کتاب العیدین، باب الحواب والذرق یوم العید، عمدة القاری ۶/۲۷۷۔

(۲) کنز العمال، رقم: ۳۶۷۱۔

عید کے موقع پر ایک حبشی عورت کا رقص

عید کے موقع پر مسجد نبوی میں شور و غل اور بچوں کی آوازیں سنائی دیں، آپ ﷺ نے دیکھا تو باہر میدان میں ایک حبشی باندی یا حبشی عورت رقص کر رہی ہے، لہو و لعب اور نیزوں کے مختلف کرتب دکھا رہی ہے، آپ نے حضرت عائشہ سے فرمایا کہ عائشہ دیکھنا ہے تو چلو، چنانچہ حضرت عائشہ آپ ﷺ کے ساتھ آگئیں اور اپنے جڑے آپ کے کندھوں پر رکھ کر، اس کے کرتب اور رقص دیکھنے لگی، آپ وقفہ وقفہ سے پوچھتے کہ عائشہ ابھی تک تمہارا دل نہیں بھرا، وہ جواب دیتی رہیں: نہیں بھرا، زیادہ دیر تک یہ کھیل دیکھنا ان کا مقصد نہیں تھا، بلکہ وہ یہ دیکھنا چاہتی تھیں کہ آپ ﷺ کے دل میں میری کتنی قدر و منزلت اور مقام ہے، آپ بھی ان کی خوشی کے لئے کھڑے ہو کر ان کو دکھاتے رہے، اتنے میں حضرت عمر شریف لائے تو کھیل کا سارا مجمع منتشر ہو گیا، تو حضرت عائشہ بھی واپس آگئیں، آپ ﷺ نے یہ منظر دیکھ کر فرمایا کہ میں دیکھ رہا ہوں کہ عمر کے آنے سے انسانوں اور جنات میں سے شیاطین بھاگ رہے ہیں، اس کا یہ مطلب نہیں کہ یہ عمل ناجائز تھا، وہ بلاشبہ ایک مباح کام تھا، لیکن حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو اللہ نے ایک مخصوص مزاج اور رعب عطا فرمایا تھا، جس کی وجہ سے لوگ انہیں دیکھ کر ایک مباح کام کو بھی چھوڑ کر بھاگ جاتے تھے، اس سے حضرت عمر کی فضیلت اور بزرگی ثابت ہوتی ہے۔

سوال یہ ہے کہ رقص کرنے والی حبشی باندی یا عورت اور سارے قماشہ دیکھنے والے حضرت عمر کو دیکھ کر تو منتشر ہو گئے، مگر نبی کریم ﷺ سے وہ سب کیوں نہ ڈرے، حالانکہ نبی کریم ﷺ کا رعب اور دبدبہ حضرت عمر سے کہیں زیادہ تھا؟

حافظ ابن العربی مالکی رحمہ اللہ نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ بظاہر اس واقعہ میں اللہ جل شانہ کے منشا میں دو امر ہیں:

اللہ جل شانہ نے نبی کریم ﷺ کے رعب اور وجاہت سے لوگوں کو اس لئے منتشر نہیں کیا، تاکہ آپ ﷺ کے عمل اور قول سے یہ رخصت اور جواز ثابت ہو جائے کہ خوشی کے موقع پر اس طرح خوشی کا اظہار جائز ہے، جبکہ وہ شرعی حدود کے اندر ہو۔

حضرت عمر کی آمد سے لوگوں کو منتشر اس لئے کیا، تاکہ حضرت عمر کا مقام اور فضیلت لوگوں کے سامنے ظاہر ہو جائے، گویا یہ ان کی ایک جزوی فضیلت ہے۔ (۱)

غیر محرم عورت کا رقص دیکھنے کا حکم

بعض لوگوں نے حدیث کے مذکورہ واقعے سے دو باتوں کے جائز ہونے پر استدلال کیا ہے:

۱۔ حضور ﷺ نے اس حبشی عورت کا رقص اور کھیل کے کرتب دیکھے ہیں، لہذا اس سے معلوم ہوا کہ اجنبی عورت کا رقص دیکھنا جائز ہے۔

۲۔ جس طرح اس حبشی عورت کے لئے رقص اور کھیل کے کرتب دکھانا جائز تھا، اس طرح آج اگر کوئی عورت ناچ گانا کرے تو یہ بھی جائز ہونا چاہیے۔

حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ وہ حبشیہ خواہ باندی ہو یا آزاد حبشی عورت ہو، اس کے رقص و سرور، کھیل اور نیزے وغیرہ کے کرتب میں کسی قسم کے فتنہ کا اندیشہ نہیں تھا، نیز اس کا لباس بھی پورا تھا، اور اگر باندی ہو تو اس کا چہرہ، ہاتھ، کلائیوں، سینہ اور سر تو ستر میں داخل ہی نہیں، انہیں دیکھنا شرعاً جائز ہے، اس لئے اس سے استدلال کر کے یہ کہنا کہ آج اگر کوئی عورت ناچ گانا کرے تو اسے دیکھنا اور اس کے لئے یہ عمل کرنا جائز ہے، کسی بھی طرح درست نہیں۔

اور آپ ﷺ کے دیکھنے میں چونکہ کسی قسم کے فتنہ کا اندیشہ نہیں تھا، اس لئے آپ ﷺ کے لئے اسے دیکھنا جائز ہے، اور حقیقت میں آپ ﷺ تو اس عورت کو نہیں، بلکہ اس کے کھیل کے کرتب اور تیر اندازی کو دیکھ رہے تھے، اس لئے اس واقعہ کو بنیاد بنا کر کسی مسلمان کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ اجنبی عورت کا ناچ گانا دیکھنا شروع کر دے۔

نبی کریم ﷺ کا زمانہ آپ کی برکت سے بہت سے فتنوں سے محفوظ تھا، جبکہ ہمارا یہ زمانہ ہر قسم کے فتنوں اور نفسانی خواہشات کے مطابق آزادی کے ساتھ چلنے کا ہے، دیکھیے چار دیواری سے باہر ہر طرف برہنہ لباس میں خواتین گناہ کی دعوت دے رہی ہیں، اور جو ناچ گانے کے پیشے میں ہیں، ان کے لباس اور زیادہ فحش اور جرہنہ ہیں، اس لئے موجودہ دور میں کسی اجنبی عورت کا رقص دیکھنا اور اس کی زبان سے گانا وغیرہ سننا بالکل ناجائز اور حرام ہے۔ (۱)

عورت کے لئے غیر محرم مرد کو دیکھنے کا مسئلہ

ترمذی کی اس روایت میں تو حبشی عورت کا ذکر ہے، جبکہ صحیح بخاری کی روایت میں یہ الفاظ ہیں: ”وکان يوم عيد يلعب فيه السودان بالدرق والخراب“ اور عید کے دن سیاہ قوم مرد، زرہ اور نیزوں سے کھیلا کرتے تھے یعنی کرتب دکھاتے تھے، اس حدیث کے لحاظ سے یہ بات قابل غور ہے کہ کیا کوئی عورت کسی غیر محرم مرد کو دیکھ سکتی ہے یا نہیں؟ ہم نے یہ بحث ابواب الاستیذان، باب ما جاء في احتجاب النساء من الرجال میں تفصیل سے ذکر کر دی ہے، اس کے لئے معارف ترمذی جلد دوم کا مطالعہ کر لیا جائے۔

عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَلَّا أَوَّلُ مَنْ تَنَشَّقُ عَنْهُ الْأَرْضُ ثُمَّ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ،

ثُمَّ أَتَى أَهْلَ الْبَقِيعِ، فَيَحْشَرُونَ مَعِيَ، ثُمَّ أَلْتَقَطُوا أَهْلَ مَكَّةَ، حَتَّى أَخْشَرَوْنِ الْحَرَمَيْنِ. (۲)

حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سب سے پہلے (دوبارہ اٹھنے کے لئے) میری قبر کی

زمین پھٹے گی، پھر ابو بکر کی پھر عمر کی، پھر میں جنت البقیع والوں کے پاس آؤں گا، انہیں میرے ساتھ جمع کیا جائے گا، پھر میں مکہ والے مومنین کا انتظار کروں گا، یہاں تک کہ مجھے حرمین کے درمیان (یعنی مکہ و مدینہ کے درمیان) ان کے ساتھ جمع کیا جائے گا۔

مشکل الفاظ کے معنی: تنشق: زمین پھٹے گی، بحشرون معی: (میغہ مجہول) اہل بقیع کو میرے ساتھ جمع کیا جائے گا۔

قیامت کے دن حضرت عمر تیسرے نمبر پر قبر سے اٹھیں گے

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قیامت کے دن سب سے پہلے میری قبر کی مٹی پھٹے گی، پھر حضرت ابو بکر کی اور پھر حضرت عمر کی، اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر قیامت کے دن تیسرے نمبر پر قبر سے نکلیں گے، پھر آپ ﷺ جنت البقیع میں جو مدفون ہوں گے، ان کے پاس آئیں گے، انہیں آپ کے ساتھ جمع کیا جائے گا، پھر مکہ کے مومنین کا آپ انتظار فرمائیں گے، پھر ان کا آپ ﷺ کے ساتھ مکہ و مدینہ کے درمیان اجتماع ہوگا، اس کے بعد آپ ﷺ اہل مکہ اور اہل مدینہ کے ساتھ میدان محشر یعنی شام کا رخ کریں گے اور وہاں تمام مخلوق کے ساتھ جمع ہوں گے۔ (۱)

علامہ مناوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرات شیخین کو قیامت کے دن نبی کریم ﷺ کا خصوصی قرب حاصل ہوگا، اس سے ان کی فضیلت، عظمت اور برتری ثابت ہوتی ہے۔ (۲)

عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: قَدْ كَانَ يَكُونُ فِي الْأُمَمِ مُخَدَّنُونَ، فَإِنْ يَكُ فِي أُمَّتِي أَحَدٌ فَعَمْرُو بْنُ الْخَطَّابِ. (۳)

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: گزشتہ امتوں میں (انبیاء کے علاوہ) محدث ہوا کرتے تھے، میری امت میں اگر کوئی محدث ہے تو وہ عمر بن خطاب ہے۔

حضرت عمر اس امت کے محدث تھے

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے حضرت عمر کی فضیلت میں فرمایا کہ گزشتہ امتوں میں بھی محدثین ہوا کرتے تھے، میری امت میں اگر کوئی محدث ہے تو وہ عمر ہے، اب چونکہ نبوت کا خاتمہ ہو چکا ہے، اس لئے اس امت میں اس کے بدلے اللہ نے الہام عطا فرمایا ہے۔

(۱) مرقاة المفاتیح ۱/۱۴۴، کتاب المناقب باب مناقب ابی بکر رضی اللہ عنہ حدیث: ۶۰۳۲

(۲) التیسیر فی شرح الجامع الصغیر للعلامة المناوی ۱/۳۴۵ (شاملة)

(۳) الصحيح لمسلم، کتاب فضائل الصحابة، باب فی فضائل عمر، رقم: ۲۳۹۸۔

اس جملے یعنی ”اگر میری امت میں کوئی شخص محدث ہے تو وہ عمر ہے“ سے کسی شک کا اظہار پیش نظر نہیں، کیونکہ اگر گذشتہ امتوں میں محدث ہوا کرتے تھے، تو امت محمدیہ میں بھی ضرور ہوں گے، یہ تو سب سے زیادہ فضیلت والی امت ہے، بلکہ ان الفاظ سے بطور محاورے کے بڑی تاکید کے ساتھ حضرت عمر کی فضیلت کو بیان کرنا مقصود ہے، چنانچہ عرف میں جب کوئی شخص کسی کے ساتھ اپنی خصوصی دوستی کو بتانا چاہے، تو وہ یوں کہتا ہے کہ دنیا میں اگر کوئی میرا مخلص دوست ہے تو بس وہی ہے، اس سے وہ اپنی دوستی کے درجہ کمال کو بیان کرتا ہے، یہ مقصد نہیں ہوتا کہ وہ فلاں کے ساتھ دوستی میں شک کا اظہار کر رہا ہے، اسی طرح حدیث میں نبی کریم ﷺ نے اس جملے کے ذریعہ حضرت عمر کے اس وصف کو نہایت اعزاز و اکرام اور کمال کے ساتھ بیان فرمایا ہے، یہی وجہ ہے کہ حضرت عمر کی رائے کے مطابق قرآن مجید کی کئی آیات نازل ہوئی ہیں، جن کی تفصیل اس سے پہلے گذر چکی ہے۔

محدث (دال پر زبر اور تشدید) کے کیا معنی اور مفہوم ہے، اس کی تفسیر میں شارحین کے مختلف اقوال ہیں، لیکن یہ تمام اقوال اپنے معنی کے لحاظ سے قریب قریب ہیں، ان کی تفصیل یہ ہے:

۱۔ ”محدث“ تحدیث سے اسم مفعول کا صیغہ ہے: وہ شخص جس سے بات چیت کی جائے یعنی کوئی اور اس سے بات کرے، ایسے شخص کو ”منہم“ کہا جاتا ہے، یعنی وہ شخص جس کے دل میں اللہ جل جلالہ کی طرف سے کوئی بات ڈال دی جائے، اسے الہام ہو جائے۔

۲۔ جس کی زبان سے بغیر ارادے کے بھی حق بات ہی جاری ہو۔

۳۔ جس کی زبان پر فرشتے باتیں کرتے ہوں، حالانکہ وہ اللہ کا نبی اور رسول نہیں ہوتا۔

۴۔ وہ شخص جسے ایسی ایمانی فہم و بصیرت حاصل ہو کہ وہ ہر معاملے میں وہی رائے دے، جو شریعت کی نظر میں بالکل درست ہو، اور اس کا گمان اور اندازہ ہر معاملے میں صحیح ہو۔

تاہم ”محدث“ کسی معاملے میں جو رائے قائم کرے یا کوئی بات کرے، تو فوراً اسے قبول نہیں کیا جائے گا، بلکہ اسے قرآن و سنت کی تعلیمات کی رو سے دیکھا جائے گا، اگر وہ بات، شرعی اصولوں کے موافق ہو، تو اس پر عمل کیا جائے گا، اور اس بات کا اعتبار کیا جائے گا، ورنہ اسے چھوڑ دیا جائے گا، اور ایسا بندہ یعنی محدث، نہ تو نبی ہوتا ہے اور نہ اسکی بات وحی کا درجہ رکھتی ہے، (۱) اس سے قادیانی کی تردید ہو جاتی ہے جس نے اس حدیث کی مرضی کے مطابق غلط تشریح کر کے اپنے آپ کو نبی ثابت کرنے کی ناکام کوشش کی ہے۔ (۲)

(۱) فتح الباری ۱۲/۷، کتاب فضائل اصحاب النبی باب مناقب عمر، عمدة القاری ۵۵/۱۶، ط: رشیدیہ کوئٹہ، مرقاة المفاتیح ۱۷۹/۱۱، کتاب المناقب باب مناقب عمر، الکوکب الدرر ۲/۴۱۰، شرح مسلم للنووی ۲۷۶/۲، کتاب الفضائل، باب فضائل عمر، رقم: ۲۳۹۸۔

(۲) تکملة فتح الملهم ۸۹/۵، کتاب فضائل الصحابة، باب فضائل عمر

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: يُطْلَعُ عَلَيْكُمْ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَأُطْلَعُ أَبُو بَكْرٍ، ثُمَّ قَالَ: يُطْلَعُ عَلَيْكُمْ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَأُطْلَعُ عُمَرُ. (۱)

حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تمہارے سامنے ایک ایسا شخص آئے گا، جو جنتیوں میں سے ہے، چنانچہ سامنے سے ابوبکر آتے نظر آئے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: (ابھی) تمہارے سامنے ایک ایسا شخص نمودار ہوگا، جو اہل جنت میں سے ہے، اتنے میں حضرت عمر سامنے سے آتے ظاہر ہو گئے۔
مشکل الفاظ کے معنی: یطلع: نمودار ہوئے، ظاہر ہوئے، سامنے سے آئے۔

ابوبکر و عمر کے جنتی ہونے کی بشارت

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے حضرات شیخین کے بارے میں یہ بشارت اور شہادت دی ہے کہ وہ دونوں جنتی ہیں، اس سے ان کی عظمت و فضیلت اور اللہ و رسول کے ہاں مقام قرب ثابت ہوتا ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: بَيْنَمَا رَجُلٌ يُزْعَى غَنَمًا لَهُ إِذْ جَاءَ ذَنْبٌ، فَأَخَذَ شَاةً، فَبَجَاءَ صَاحِبُهَا فَأَنْتَزَعَهَا مِنْهُ، فَقَالَ الذَّنْبُ: كَيْفَ تَضَعُ بِهَا يَوْمَ السَّبْعِ، يَوْمَ لَا رَاحِي لَهَا غَيْرِي؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَأَمَنْتُ بِذَلِكَ أَنَا وَابْنُ بَكْرٍ وَعُمَرُ، قَالَ أَبُو سَلَمَةَ: وَمَا هُمَا فِي الْقَوْمِ يَوْمَئِذٍ. (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ایک آدمی اپنی بکریاں چرا رہا تھا کہ اچانک ایک بھیڑیا آیا اور اس نے ایک بکری پکڑ لی، اتنے میں اس کا مالک آیا اور اسے اس سے کھینچ لیا (یعنی چھڑا لیا) اس پر بھیڑیا کہنے لگا: تم درندے والے دن اس بکری کے ساتھ کیا کرو گے، جس دن میرے علاوہ ان بکریوں کا اور کوئی چرواہا نہیں ہوگا، (لوگوں نے کہا سبحان اللہ، عجیب بات) رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: میں اور ابوبکر و عمر اس پر ایمان لائے، ابوسلمہ راوی کہتے ہیں کہ اس وقت ابوبکر و عمر لوگوں میں موجود نہیں تھے۔

ابوبکر و عمر کی ایمانی قوت کا ایک اہم واقعہ

آپ ﷺ کو جب بتایا گیا کہ بھیڑیے نے بات چیت کی ہے، لوگوں کو اس سے بڑا تعجب ہوا، لیکن آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس بات پر میں اور ابوبکر و عمر بھی ایمان لاتے ہیں، حالانکہ اس وقت یہ دونوں حضرات اس مجلس میں موجود نہیں تھے، اس سے حضرت ابوبکر و عمر کی ایمانی قوت کی عظمت ثابت ہوتی ہے کہ ان کی عدم موجودگی میں بھی آپ کو یقین ہے کہ وہ دونوں بھی اس پر

ضرور ایمان لے آئیں گے، اس لئے آپ نے ان کی طرف سے ایمان لانے کا اظہار فرمایا۔

”یوم السبع“ سے کیا مراد ہے

اس حدیث میں بھیڑیے نے بکری کے مالک سے کہا کہ تم درندے کے دن اس بکری کا کیا کرو گے، جب میرے علاوہ اور کوئی اس کا نگہبان نہیں ہوگا، اس ”یوم السبع“ کی تشریح سے پہلے یہ ذہن میں رہے کہ لفظ ”السبع“ کو دو طرح سے ضبط کیا گیا ہے:

✽ محدثین اس لفظ ”السبع“ کو باء پر پیش کے ساتھ روایت کرتے ہیں، جس کے معنی ہیں: حیوان مفترس یعنی چیر پھاڑ کر کھانے والا جانور، اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ تم اس بکری کا اس دن کیا کرو گے، جس دن اسے شیر لے جائے گا، تم تو اس وقت بھاگ جاؤ گے، میرے علاوہ اس دن اس کا اور کوئی محافظ اور نگہبان نہیں ہوگا۔ (۱)

✽ ابن العربی فرماتے ہیں کہ لفظ ”السبع“ باء کے سکون کے ساتھ ہے۔

یوم السبع سے کیا مراد ہے؟ اس کے بارے میں شارحین حدیث کے تین قول ہیں:

۱۔ ”السبع“ یہ وہ جگہ ہے جہاں قیامت کے دن حشر ہوگا، مطلب یہ ہے کہ قیامت کے دن اس بکری کا میرے علاوہ کون نگہبان ہوگا، لیکن یہ مفہوم درست نہیں، اس لئے کہ اس صورت میں بھیڑیے کے اس جملے یوم لاراعی لھا غیری کے کوئی معنی نہیں ہوں گے، کیونکہ بھیڑیا تو قیامت کے دن بکری کا نگہبان نہیں ہوگا۔

۲۔ ایک وقت آئے گا جس میں فتنے بہت زیادہ ہو جائیں گے، لوگ اس وقت اپنے مال مویشی کو بھول جائیں گے، یوں ہی انہیں چھوڑ کر چلے جائیں گے، ایسے میں اس بکری کا محافظ اور نگہبان میرے علاوہ اور کوئی نہیں ہوگا، اس صورت میں اس لفظ ”السبع“ کو باء کے پیش کے ساتھ پڑھا جائے گا۔

۳۔ ابو عبیدہ فرماتے ہیں کہ لفظ ”السبع“ سے درندے کے معنی مراد نہیں، بلکہ اس سے زمانہ جاہلیت کی عید اور جشن کا دن مراد ہے، جس میں تمام لوگ اس دن کھیل تماشے میں اس قدر منہمک ہو جاتے تھے کہ انہیں اپنی بکریوں وغیرہ کی کوئی پرواہ نہیں ہوتی تھی، یوں ہی چھوڑ کر اس جشن میں شریک ہو جاتے تھے، بھیڑیے کے کلام کا مطلب یہ ہے کہ عید کے اس دن تو ان بکریوں کا محافظ میں ہی ہوں گا، اس دن تم کیا کرو گے، میرے علاوہ اور کوئی نگہبان نہیں ہوگا۔ (۲)

۴۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ اس سے وہ دن مراد ہے، جس میں تمام لوگ مر جائیں گے اور صرف وحشی جانور ہی باقی رہ جائیں گے، تو بھیڑیا یہ کہہ رہا ہے کہ بتاؤ تم اس دن کیسے اپنی بکریوں کی حفاظت کرو گے، جبکہ اس وقت میرے علاوہ اور کوئی ان کا

(۱) فتح الباری ۳۳/۷، کتاب فضائل اصحاب النبی باب قول النبی ﷺ: لو كنت متخذًا خلیلاً...

(۲) النہایۃ فی غریب الاثر للجزری ۸۴۲/۲، باب السین مع الباء، ط: العلمیۃ، بیروت، فتح الباری ۳۳/۷، تحفۃ الاحوذی

گمران ہو گا ہی نہیں، اس صورت میں لفظ السبع باء کے پیش کے ساتھ پڑھا جائے گا۔ (۱)

عَنْ قَتَادَةَ، أَنَّ أَنَسًا حَدَّثَهُمْ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَعِدَ أُحُدًا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَغُفْمَانُ، فَرَجَفَ بِهِمْ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْبُتُّ أَخَذَ، فَأَتَمَّا عَلَيْكَ نَبِيٌّ، وَصِدِّيقٌ، وَشَهِيدَانِ. (۲)

حضرت قتادہ کہتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک نے ان کو یہ حدیث بتائی کہ نبی کریم ﷺ، ابو بکر، عمر اور عثمان احد پہاڑ پر چڑھے، تو وہ ان کی وجہ سے لرزنے لگا، آپ ﷺ نے فرمایا: اے اعدا تو ٹھہر جا، تیرے اوپر ایک نبی، ایک صدیق اور دو شہید موجود ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: فرجف بهم: جبل احد ان حضرات کی وجہ سے لرزنے لگا، جنبش کرنے لگا، البت احد: اسے احد تو ٹھہرا رہا، ثابت رہا۔

حضرت عمرؓ پر قاتلانہ حملہ اور شہادت

مذکورہ حدیث میں نبی کریم ﷺ نے پہلے سے یہ پیش گوئی فرمادی تھی کہ حضرت عمر اور حضرت عثمان دونوں شہید ہوں گے، چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

حضرت عمرؓ کی شہادت کا قصہ یوں پیش آیا کہ مدینہ منورہ میں ایک فارسی غلام فیروز نامی رہتا تھا، جس کی کیفیت ابو لؤلؤ تھی، یہ حضرت مغیرہ بن شعبہ کا غلام تھا، اس کے ذمے چار درہم روزانہ کا ٹیکس اپنے آقا کو ادا کرنے لازم تھے، ابو لؤلؤ حضرت عمرؓ کے پاس آ کر کہنے لگا کہ آپ میرا یہ ٹیکس کم کر ادیتجئے، یہ زیادہ ہے، حضرت عمرؓ نے اس کی بات سن کر فرمایا کہ تم اپنے آقا کی اطاعت اور اس کے ساتھ اچھا سلوک کرتے رہو اور دل میں ارادہ کر لیا کہ میں مغیرہ سے اس بارے میں بات کروں گا، لیکن اس غلام کو غصہ آ گیا، کہنے لگا: عمر کا عدل و انصاف لوگوں کے لئے تو ہے لیکن میرے لئے نہیں، اسے اس قدر حضرت عمرؓ پر غصہ آیا کہ انہیں قتل کرنے کا پورا منصوبہ بنالیا، زہر آلود خنجر لے کر دوسرے ہی دن فجر کی نماز میں پہنچ گیا، حضرت عمرؓ صرف بندی کر رہے تھے کہ اس نے خنجر سے کئی وار کر دیئے، جن میں سے ایک ناف کے نیچے اور کولہ پر اتنا سخت زخم ہوا کہ حضرت عمرؓ مرد ہیں گر گئے، اور لوگوں پر بھی اس نے وار کئے، جن میں سے چھ آدمی شہید ہو گئے، حضرت عبدالرحمن بن عوف نے مختصر قراءت کے ساتھ جلدی سے نماز پڑھائی، اور پھر حضرت عمرؓ کو طلوع آفتاب سے پہلے اٹھا کر گھر لایا گیا، زخم اتنے شدید تھے کہ جو چیز بھی حضرت عمرؓ عمر پیتے، دودھ یا نیبذ وغیرہ، تو وہ بھی ان زخموں سے باہر نکل آتی، حملے کے تین دن بعد آپ اللہ جل جلالہ کی جوار رحمت میں منتقل ہو گئے اور یکم محرم ۲۴ ہجری کو دفن کئے۔

(۱) مرقاة المفاتیح ۲۰۸/۱۱، کتاب المناقب، باب مناقب ابی بکر و عمر۔

(۲) سنن ابن ماجہ، رقم: ۱۰۹، عن ابی ہریرۃ۔

گئے، اور بعض حضرات نے حملہ کا دن ۲۷ ذی الحجہ بدھ کا دن لکھا ہے، (۱)
 ملا علی قاری فرماتے ہیں: صحیح قول یہ ہے کہ حضرت عمر کو ۲۲ھ، دس محرم الحرام، بروز اتوار دفن کیا گیا، حضرت عمر کی عمر
 تریسٹھ سال تھی۔ (۲)

بَابُ فِي مَنَاقِبِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَلَهُ كُنْيَتَانِ، يُقَالُ: أَبُو عَمْرٍو، وَأَبُو عَبْدِ اللَّهِ

حضرت عثمان بن عفان کے فضائل، ان کی دو کنیتیں ہیں: ابو عمرو اور ابو عبد اللہ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَلَى جِوَاءٍ هُوَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ
 وَطَلْحَةُ وَالزُّبَيْرُ، فَخَرَّكَتِ الصَّغُورَةُ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اهْدَأْ، فَمَا عَلَيْكَ إِلَّا نَبِيٌّ، أَوْ
 صِدِّيقٌ أَوْ شَهِيدٌ. (۳)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ (ایک دفعہ) نبی کریم ﷺ (مکہ کے ایک پہاڑ) حراء پر تھے، آپ کے ساتھ ابو بکر،
 عمر، عثمان، علی، طلحہ اور زبیر بھی تھے، اتنے میں وہ چٹان ہلنے لگی (جس پر وہ حضرات کھڑے تھے) آپ ﷺ نے
 (اس پتھر سے) فرمایا: تو ٹھہرا رہ، کیونکہ تجھ پر ایک نبی، ایک صدیق، اور شہید ہی کھڑے ہیں۔

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے شروع میں ہی مکہ مکرمہ میں اسلام قبول کر لیا تھا، اس وقت تک نبی کریم ﷺ دار ارقم میں
 نہیں گئے تھے، انہوں نے دو ہجرتیں کی ہیں، پہلے حبشہ کی طرف اور پھر مدینہ منورہ کی طرف، آپ کو ذوالنورین (دونور والے) کہا
 جاتا ہے، کیونکہ آپ کے نکاح میں نبی کریم ﷺ کی دو صاحبزادیاں یکے بعد دیگرے نکاح میں آئیں، پہلے حضرت رقیہ سے نکاح
 کیا، یہ شدید بیمار ہو گئیں، جس کی وجہ سے حضرت عثمان غزوہ بدر میں بھی شریک نہ ہو سکے، اسی دوران حضرت رقیہ کی وفات ہو گئی،
 آپ ﷺ نے حضرت عثمان کو بال غنیمت سے حصہ دیا، پھر آپ کا نکاح نبی کریم ﷺ کی دوسری صاحبزادی حضرت ام کلثوم
 رضی اللہ عنہا سے ہوا، زمانہ جاہلیت میں ان کی کنیت ابو عمرو تھی اور زمانہ اسلام میں حضرت رقیہ سے عبد اللہ نامی آپ کا ایک بچہ تھا، جو
 چھ سال کی عمر میں ہی وفات پا گیا تھا، اس وجہ سے آپ کو ابو عبد اللہ کہا جاتا ہے۔

حضرت عثمان تیسرے خلیفہ ہیں، آپ کی خلافت کا زمانہ بارہ سال ہے، آپ کے زمانہ میں آرمینیا، قوقاز، خراسان،

(۱) سیر أعلام النبلاء ۵۲۷/۲، سیرۃ عمر بن الخطاب، ط: بیروت۔

(۲) مرقاة المفاتیح ۲۰۵/۱۱، کتاب المناقب باب مناقب عمر

(۳) الصحيح لمسلم، فضائل الصحابة، باب من فضائل طلحة والزبير، رقم الحديث: ۲۴۱۷۔

کرمان، جستان، افریقہ اور قبرص فتح ہوئے۔

حضرت عثمان کی شہادت کی پیش گوئی

نبی کریم ﷺ نے بہت سی احادیث میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی مظلومانہ شہادت کا ذکر کیا ہے، ترمذی کی مذکورہ حدیث میں بھی آپ ﷺ نے حضرت ابوبکر کے علاوہ، حضرت عثمان سمیت بہت سے صحابہ کی شہادت کی پیشگی اطلاع دے دی تھی، چنانچہ یہ سب ہی مختلف جگہوں میں شہید ہوئے۔

حضرت عثمان کی خلافت کے ابتدائی چھ سال بڑے امن و سکون اور عافیت سے گزرے، ان میں کوئی قابل ذکر شر اور فتنہ رونما نہیں ہوا تھا، اس کے بعد فتنہ و فساد اور ایسے ایسے پروپیگنڈے اور سازشیں ہوئیں، جن کا پہلے کسی کو تصور بھی نہیں تھا، اسی میں حضرت عثمان کی شہادت بھی واقع ہو گئی۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر یہ اعتراض اور الزام تھا کہ آپ حکومت کے اہم عہدوں اور منصبوں پر اپنے رشتہ داروں کو نامزد کرتے ہیں، ان میں بعض ایسے تھے کہ اپنے منصب کے صحیح حقوق نہیں ادا کر پارہے تھے، لوگوں نے آکر حضرت عثمان کو شکایتیں کیں، آپ نے ان امور کی اصلاح کرنے کی پوری کوشش کی، اس کے باوجود کوفہ، بصرہ اور مصر سے سینکڑوں کی تعداد میں لوگ آئے اور انہوں نے یہ مطالبہ کیا کہ آپ فلاں فلاں کو اس منصب سے معزول کر دیں، دلائل سے وہ لوگ الزام ثابت نہ کر سکے، اس لئے حضرت عثمان نے انہیں برطرف کرنے سے معذرت کر دی، معاملہ مزید بگڑتا چلا گیا، یہاں تک کہ مصر کے بلوایوں نے حضرت عثمان کے گھر کا محاصرہ کر لیا، جو چالیس دن تک جاری رہا، پانی تک بند کر دیا، کئی دفعہ حضرت عثمان نے گھر کے اوپر سے ان سے خطاب کیا، اسلام کے بارے میں اپنی خدمات سے لوگوں کو آگاہ کیا، سب اس چیز کا اقرار کرتے لیکن اپنے فساد سے پھر بھی باز نہ آتے، بالآخر ان میں سے بعض حضرت عثمان کے گھر میں پھنسی چلی جانب سے داخل ہو گئے، ان میں محمد بن ابی بکر بھی تھا، اس نے سب سے پہلے حضرت عثمان کی ڈاڑھی سختی سے پکڑی، تو حضرت عثمان نے اس سے فرمایا کہ اگر تمہارے باپ کو اس چیز کا پتہ چل جائے، تو انہیں تمہارا یہ عمل برا لگے گا، یہ بات سن کر محمد بن ابوبکر کے ہاتھ لرز گئے، یہ پیچھے ہٹ گیا، اتنے میں مصر کے دوفسادی آئے، انہوں نے آپ کو ذبح کر دیا، اس وقت حضرت عثمان روزے میں تھے اور قرآن مجید کی تلاوت فرما رہے تھے، آپ کا خون اس آیت پر گرا: فسیکفیکہم اللہ، آپ کی شہادت کی خبر جب صحابہ کرام تک پہنچی، تو وہ بہت پریشان ہو گئے اور ان کی لاش کے پاس آگئے، حضرت جبیر بن مطعم نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی، اور انہی کپڑوں میں بغیر غسل کے انہیں دفن کیا گیا، جس میں وہ شہید ہوئے تھے، اس وقت حضرت عثمان کی عمر بیاسی سال تھی۔ (۱)

(۱) سیر اعلام النبلاء ۵۲۶/۲، عثمان بن عفان، فتح الباری ۶/۷۷ کتاب فضائل اصحاب النبی ﷺ باب مناقب عثمان، الکوکب الدری ۴/۱۲، تاریخ الخلفاء للسيوطی (ص: ۱۱۵) عثمان بن عفان۔

کان علی حراء، حراء مکہ مکرمہ میں ایک پہاڑ کا نام ہے، اسی پر فارحراء بھی واقع ہے،
فما علیک الا نبی او صدیق او شهید، اس میں لفظ ”او“ ”و“ کے معنی میں ہے، مطلب یہ ہے کہ
تمہارے اوپر ایک نبی، ایک صدیق اور شہداء کھڑے ہیں اس لئے تو سکون سے ٹھہرا رہا، اس سے معلوم ہوا کہ پتھروں میں بھی شعور
موجود ہے۔ (۱)

عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لِكُلِّ نَبِيٍّ رَفِيقٌ وَرَفِيقِي - يَعْنِي فِي الْجَنَّةِ -
عُثْمَانُ. (۲)

حضرت طلحہ بن عبید اللہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہر نبی کا ایک خاص رفیق (یعنی مہربان دوست) ہوتا
ہے، اور میرے رفیق عثمان ہیں یعنی جنت میں۔

حضرت عثمان آپ ﷺ کے رفیق خاص ہیں

اس حدیث میں حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی ایک فضیلت کا ذکر ہے، کہ وہ جنت میں آپ کے خاص رفیق ہوں گے،
اور ہر نبی کا جنت میں ایک خاص دوست ہوگا، لیکن آپ ﷺ کے جنت میں ایک سے زیادہ رفقاء ہوں گے، چنانچہ ایک دوسری
روایت میں حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کا ذکر ہے، تاہم اس روایت میں خاص طور پر، جو حضرت عثمان کا ذکر ہے، اس سے بہر حال
ان کی قدر و منزلت اور خاص مقام ثابت ہوتا ہے۔

حدیث میں ”فی الجنة“ کا لفظ حضرت طلحہ یا کسی اور راوی کا اضافہ ہے، آپ ﷺ کے الفاظ نہیں، آپ ﷺ کا کلام
مطلق ہے، مطلب یہ ہے کہ دنیا اور آخرت دونوں میں عثمان میرے خاص رفیق ہیں۔ (۳)

عَنْ أَبِي عُبَيْدِ الرَّحْمَنِ السَّلَمِيِّ، قَالَ: لَمَّا خَصِرَ عُثْمَانُ، أَشْرَفَ عَلَيْهِمْ فَوْقَ دَارِهِ، ثُمَّ قَالَ: أَذْكُرُكُمْ بِاللَّهِ:
هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ جِرَاءَ حِجْنِ انْتَفَضَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اثْبُتْ جِرَاءَ، فَلَيْسَ عَلَيْكَ إِلَّا نَبِيٌّ
أَوْ صَدِيقٌ أَوْ شَهِيدٌ قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: أَذْكُرُكُمْ بِاللَّهِ: هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي
جَيْشِ الْعُسْرَةِ: مَنْ يُنْفِقْ نَفَقَةً مُتَقَبَّلَةً، وَالتَّاسُ مُجْهَدُونَ، مُعْسِرُونَ، فَيَجْهَرُ ذَلِكَ الْجَيْشُ؟ قَالُوا: نَعَمْ،
ثُمَّ قَالَ: أَذْكُرُكُمْ بِاللَّهِ: هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ بَثْرَ رُومَةٍ لَمْ يَكُنْ يَشْرَبُ مِنْهَا أَحَدٌ إِلَّا بِعَمْنٍ، فَأَبْتَعَهَا، فَبَعَثَهَا

(۱) تحفة الاحوذی ۱۰/۱۷۷

(۲) مسنن ابن ماجہ، رقم الحدیث: ۱۰۹ عن ابی ہریرہ۔

(۳) مرقاة المفاتیح، ۱۱/۲۲۰، رقم الحدیث: ۶۰۷۰، کتاب المناقب، باب مناقب عثمان۔

لِلْفَقِيرِ وَالْفَقِيرِ وَالْبَنِ السَّيْلِ؟ قَالُوا: اللَّهُمَّ، نَعَمْ، وَأَشْيَاءُ عَدَدُهَا: (۱)

حضرت ابو عبد الرحمن سلمی فرماتے ہیں کہ جب حضرت عثمان محصور ہوئے، تو اپنے گھر کے اوپر (یعنی چھت) سے لوگوں کو دیکھا اور پھر فرمایا: میں تمہیں اللہ کا واسطہ دے کر یاد دلاتا ہوں، کیا تم جانتے ہو کہ جب حراء پہاڑ ہلا تھا، تو رسول اللہ ﷺ نے (اسے) فرمایا: اے حراء! تو ٹھہرا رہ، تیرے اوپر ایک نبی، ایک صدیق اور شہید کے علاوہ اور کوئی نہیں، لوگوں نے (جواب میں) کہا: جی ہاں، پھر حضرت عثمان نے فرمایا: میں تمہیں اللہ کا واسطہ دے کر یاد دلاتا ہوں، کیا تم جانتے ہو کہ رسول اللہ ﷺ نے تنگی کے لشکر یعنی غزوہ تبوک کے موقع پر فرمایا: کون ہے جو (اس موقع پر دل کھول کر) خرچ کرے، جسے اللہ کے ہاں قبول کیا جائے گا، جبکہ لوگ محنت و مشقت اور تنگی کی حالت میں ہیں، تو میں نے اس لشکر کا سامان فراہم کیا، لوگوں نے کہا: جی ہاں، پھر حضرت عثمان نے فرمایا: میں تمہیں اللہ کے واسطے سے یاد دلاتا ہوں: کیا تم جانتے ہو کہ رومہ کے کنوئیں سے کوئی شخص قیمت کے بغیر پانی نہیں پی سکتا تھا، میں نے اس کنوئیں کو خریدا اور اسے امیر و غریب اور مسافر (غرض سب لوگوں) کے لئے وقف کر دیا، لوگوں نے کہا: بخدا! جی ہاں، اور بھی چند چیزیں حضرت عثمان نے ان کے سامنے گنوائیں (لیکن اس کے باوجود ان لوگوں پر ان باتوں کا کوئی اثر نہیں ہوا اور محاصرہ بدستور جاری رکھا)

مشکل الفاظ کے معنی: محصور: (صیغہ مجہول) حضرت عثمان محصور ہوئے، انہیں گھیر لیا گیا، اشرف علیہم: حضرت عثمان نے لوگوں کو اوپر سے دیکھا، فوق دارہ: اپنے گھر کے اوپر سے یعنی چھت سے، اذکر کم باللہ: یہ لفظ تذکیر سے ہے: میں تمہیں اللہ کا واسطہ دے کر یاد دلاتا ہوں، حین انتفض: جب حراء پہاڑ ہلنے لگا، حرکت کرنے لگا، أثبت: (صیغہ امر) تو ثابت رہ، ٹھہرا رہ، رک جاء نفقة متقبلة: مقبول صدقہ، ایسا خرچ، جسے اللہ کے ہاں قبول کیا جائے گا، مجہدون: باب افعال سے اسم مفعول کا صیغہ ہے: لوگ محنت و مشقت میں پڑے ہیں، معسرون: لوگ فقر و فاقہ اور تنگ دستی میں ہیں، فجهزت: (باب تفعیل) میں نے سامان تیار کیا، فراہم کیا، لشکر کو سامان سے لیس کیا، فابتعتها: (صیغہ متکلم) میں نے اس کنوئیں کو خریدا، فجعلتها: میں نے اس کنوئیں کو وقف کر دیا، کھلی اجازت دے دی، وأشياء عدها: حضرت عثمان نے اور بھی کئی چیزیں لوگوں کے سامنے گنوائیں، شمار کرائیں، جيش العسرة: تنگی کا لشکر، غزوہ تبوک کو غزوہ العسرة اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس وقت گرمی شدید تھی، سال کی پیداوار پکنے کا وقت تھا، نیز اس میں زاد سفر بھی کم تھا، لڑائی کا مقام دور اور دشمن کے لشکر کی تعداد مسلمانوں کے مقابلے میں کئی گنا زیادہ تھی، ان مشکلات کے باوجود صحابہ کرام لبیک کہتے ہوئے اس میں شریک ہوئے اور جرأت و شجاعت کی داستانیں رقم کیں، اللہ نے ان کی خوب مدد فرمائی۔

حضرت عثمان نے بیر رومہ خرید کر وقف کیا

مصر کے بلوایوں نے جب حضرت عثمان کا محاصرہ کر لیا، تو اس موقع پر حضرت عثمان نے انہیں وہ تین باتیں یاد دلائیں، جن کا ذکر ترمذی کی مذکورہ روایت میں ہے، حضرت عثمان نے مصر میں حضرت عبداللہ بن سعد بن ابی سرح کو گورز بنایا تھا، انہوں نے وہاں خدمات سرانجام دیں، لیکن مصر کے لوگوں کو ان سے کچھ شکایتیں تھیں، جن کی وجہ سے ان لوگوں نے حضرت عثمان سے مطالبہ کیا کہ وہ انہیں برطرف کر دیں اور ان کی جگہ محمد بن ابی بکر کو گورز بنائیں، لیکن حضرت عثمان نے ان کی بات ماننے سے انکار کر دیا، کیونکہ دلائل سے حضرت عثمان کے سامنے وہ لوگ ان الزامات کو ثابت نہ کر سکے، جب حضرت عثمان نے ان کے سامنے انکار کیا تو وہ بہت جوش میں آ گئے اور ان کے گھر کا محاصرہ کر لیا، جس کا اس حدیث میں ذکر ہے، (۱)

بیر ”رومہ“ مدینہ منورہ میں وادی عقیق کے مقام پر، مسجد القبلتین کے قریب شمالی جانب، یہ ایک بہت بڑا کنواں تھا، اس کا پانی بہت میٹھا، صاف اور خوشگوار تھا، یہ ایک یہودی کا کنواں تھا، وہ مسلمانوں کو پیسوں کے بغیر پانی نہیں بھرنے دیتا تھا، نبی کریم ﷺ نے مسلمانوں کو ترغیب دی کہ جو مسلمان اسے خرید کر وقف کر دے، تو اس کے لئے جنت ہے، چنانچہ حضرت عثمان نے یہ سعادت حاصل کی، ایک لاکھ درہم یا بقول بعض بیس ہزار میں انہوں نے یہ خرید کر وقف کر دیا، اب اس کنویں کو بیر الجند کہا جاتا ہے، کیونکہ اس کو وقف کرنے والے کے لئے جنت کی بشارت ہے، مذکورہ حدیث میں حضرت عثمان نے محاصرین کو یہ واقعہ یاد دلایا کہ میں نے تو تمام لوگوں کے لئے یہ کنواں وقف کر دیا تھا، تاکہ اس کا پانی ہر بندہ بغیر پیسوں کے لے سکے، اور آج وہ دن دیکھنا پڑ گیا کہ مجھ پر تم لوگوں نے پانی تک بند کر دیا، اللہ ہی تمہیں ہدایت دے۔ (۲)

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خُبَابٍ، قَالَ: شَهِدْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَخُتُّ عَلَى جَيْشِ الْغُسْرِ، فَقَامَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: عَلَيَّ مِائَةٌ بَعِيرٍ بِأَخْلَاسِهَا وَأَقْتَابِهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، ثُمَّ خَضَّ عَلَى الْجَيْشِ فَقَامَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ: عَلَيَّ مِائَتَا بَعِيرٍ بِأَخْلَاسِهَا وَأَقْتَابِهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، ثُمَّ خَضَّ عَلَى الْجَيْشِ فَقَامَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ: عَلَيَّ ثَلَاثَ مِائَةٍ بَعِيرٍ بِأَخْلَاسِهَا وَأَقْتَابِهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَأَنَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَنِ الْمُتَبَرِّ: وَهُوَ يَقُولُ: مَا عَلَى عُثْمَانَ مَا عَمِلَ بَعْدَ هَذِهِ، مَا عَلَى عُثْمَانَ مَا عَمِلَ بَعْدَ هَذِهِ. (۳)

حضرت عبدالرحمن بن خباب کہتے ہیں کہ میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں اس وقت حاضر تھا، جب آپ تنگی کے

(۱) تحفة الاحوذی ۱۸۰/۱۰، النہایۃ فی غریب الاثر ۲۳۵/۳۔

(۲) مرقاة المفاتیح ۲۲۳/۱۱، کتاب المناقب باب مناقب عثمان، رقم الحدیث: ۶۰۷۵۔

(۳) الزوائد علی انسند لعبد اللہ بن احمد، ۷۵/۴۔

لشکر یعنی غزوہ تبوک کی (مالی اعتبار سے) تیاری کی ترغیب دے رہے تھے، اس موقع پر حضرت عثمان کھڑے ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! سواونٹ اپنے ٹاٹ، کجاوے اور پالان کے ساتھ میرے ذمے ہیں، جو اللہ کی راہ کے لئے وقف ہیں، آپ ﷺ نے پھر اس لشکر یعنی غزوہ کے لئے (مالی امداد کی) ترغیب دی، تو حضرت عثمان دوبارہ اٹھے اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! دو سواونٹ اپنے ٹاٹ، کجاوے اور پالان سمیت میرے ذمے ہیں، جو اللہ کے راستے میں وقف ہیں، پھر آپ ﷺ نے اس لشکر کی مالی امداد کی ترغیب دی تو حضرت عثمان تیسری مرتبہ کھڑے ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! تین سواونٹ اپنے ٹاٹ کجاوے اور پالان سمیت مجھ پر لازم ہیں، جو اللہ کی راہ کے لئے وقف ہیں، حدیث کے راوی حضرت ابو عبد الرحمن بن خباب کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ منبر سے اترتے ہوئے یہ فرما رہے تھے: اس نیکی کے بعد اب عثمان جو کچھ بھی کرے، اس کا اس کی وجہ سے کوئی نقصان نہیں ہوگا، اس عمل کے بعد اب عثمان جو عمل بھی کرے، اس کی وجہ سے اس کا کوئی نقصان نہیں ہوگا۔

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ، قَالَ: جَاءَ عُثْمَانُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْفِ دينار - قَالَ الْحَسَنُ بْنُ وَاقِعٍ: وَكَانَ فِي مَوْضِعِ أَخْوٍ مِنْ كِتَابِي، فِي كَهْمٍ - حِينَ جَهَّزَ جَيْشَ الْعُسْرَةِ فَتَنَزَّهَا فِي حَجْرِهِ. قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ: فَوَافَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْلِبُهَا فِي حَجْرِهِ، وَيَقُولُ: مَا صَرَّ عُثْمَانُ مَا عَمِلَ بَعْدَ الْيَوْمِ مَوْفِقِينَ: (۱)

حضرت عبد الرحمن بن سمرہ فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) حضرت عثمان ایک ہزار دینار لے کر نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، حدیث کے راوی حسن بن واقع کہتے ہیں کہ میری کتاب میں ایک اور مقام پر یوں ہے کہ حضرت عثمان وہ دینار اپنی آستین میں رکھ کر اس وقت لائے، جب آپ ﷺ تنگی کے لشکر یعنی غزوہ تبوک میں جانے کی تیاری کر رہے تھے، حضرت عثمان نے وہ دینار آپ ﷺ کی گود میں متفرق انداز سے بکھیر دیئے (یعنی رکھ دیئے) عبد الرحمن بن سمرہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا: آپ وہ دینار اپنی گود میں الٹ پلٹ رہے تھے اور فرما رہے تھے کہ آج کے بعد عثمان کو کوئی گناہ، ضرر اور نقصان نہیں پہنچا سکتا، آپ نے دوسری مرتبہ یہ فرمایا۔

مشکل الفاظ کے معنی: احلاسہا: جلس (حاکم کے نیچے زیر اور لام ساکن) کی جمع ہے: وہ ٹاٹ یا درزی وغیرہ، جواونٹ کے کجاوے یا گھوڑے کی زین کے نیچے کمر سے لگا ہوا ہوا، اقصاہا: قتب کی جمع ہے: کجاوہ، پالان، حض علی النجیش: لشکر یعنی غزوہ تبوک کی تیاری یعنی مالی امداد پر ترغیب دی، ابھارا، ما علی عثمان: عثمان کو کوئی نقصان نہیں، بعد ہذہ: اسی بعد ہذہ الحسنۃ: اس نیکی کے بعد، فی کھمہ: اپنی آستین میں، یقلبہا: یہ تقلیب سے ہے، آپ ﷺ وہ دینار الٹ پلٹ رہے تھے، فی حجرہ: (حاکم کے نیچے زیر اور جیم ساکن): اپنی گود میں، ما صرَّ عثمان: عثمان کو کوئی گناہ مغفرت سے روک نہیں سکتا، ضرر اور

نقصان نہیں پہنچا سکتا، لہذا مالی حصورہ: حضرت عثمان نے وہ دینار متفرق انداز سے نبی کریم ﷺ کی گود میں بکھیر دیئے یعنی رکھ دیئے۔

غزوہ تبوک کی تیاری میں حضرت عثمان کی مالی امداد

نبی کریم ﷺ نے غزوہ تبوک کی تیاری کے موقع پر صحابہ کرام کو مالی امداد کی ترغیب دی، تو حضرت عثمان اٹھے اور یہ کہا کہ میرے ذمے سواونٹ ہیں، جو تمام سامان یعنی کجاوے اور پالان وغیرہ کے ساتھ دوں گا، آپ ﷺ نے تین دفعہ ترغیب دی، حضرت عثمان نے تینوں مرتبہ کھڑے ہو کر اپنے ذمے اونٹ لئے کہ میں یہ اونٹ دوں گا۔

ان اونٹوں کی کیا تعداد ہے جن کا ذمہ حضرت عثمان نے لیا تھا، اس بارے میں شارحین حدیث کے دو قول ہیں:

۱۔ ملاحظہ قاری رحمہ اللہ ترمذی کی اس حدیث کی روشنی میں یہ فرماتے ہیں کہ ان اونٹوں کی تعداد چھ سو ہے، وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان کا یہ جملہ: علی ماتنا بعیر اور علی ثلاثمائة بعیر، یہ الگ الگ جملے ہیں، لہذا ان میں جو تعداد ہے، اسے بھی مستقل طور پر شمار کیا جائے گا، پہلی تعداد کے ساتھ ملا کر اسے شمار نہیں کیا جائے گا، پہلی مرتبہ سواونٹ پیش کئے، پھر دو سواونٹ اور پھر تین سو اونٹ، اس طرح کل ملا کر چھ سواونٹ بن جاتے ہیں۔ (۱)

۲۔ دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں اونٹوں کی تعداد چھ سو نہیں، بلکہ تین سو ہے، بعد میں کھڑے ہو کر حضرت عثمان نے جو دو سواونٹیں سو کا لفظ بولا ہے، یہ تعداد پہلی تعداد کو ملا کر ہے، مستقل اور الگ نہیں، اس کی تائید مسند احمد کی ایک روایت سے ہوتی ہے، جس میں صراحت کے ساتھ تین سو کی تعداد کا ذکر ہے، چھ سو کا نہیں۔ (۲)

نبی کریم ﷺ نے مالی امداد کی صحابہ کرام کو ترغیب دی، تو پھر حضرت عثمان نے ایک ہزار دینار نبی کریم ﷺ کی گود میں بکھیر دیئے، حضرت عثمان کا یہ جذبہ اور مالی ایثار دیکھ کر نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ماضر عثمان ما عمل... اس جملے کے مطلب میں دو قول ہیں:

۱۔ حضرت عثمان کا یہ عمل جس طرح ان کے گزشتہ گناہوں اور لغزشوں کی معافی کا ذریعہ بن گیا ہے، اسی طرح آئندہ بھی بالفرض ان سے اگر کوئی غلطی سرزد ہو جائے، تو وہ بھی اس عمل کی وجہ سے معاف ہو جائے گی، ان الفاظ میں گویا اس بشارت کی طرف اشارہ ہے کہ حضرت عثمان کا خاتمہ ایمان پر ہوگا۔

۲۔ بعض حضرات نے اس کلام کا مفہوم یہ لکھا ہے کہ اس عمل خیر کے بعد اگر عثمان اور کوئی نفل عبادت نہ بھی کریں، تو بھی انہیں

(۱) مرقاة المفاتیح ۱/۲۲۲، کتاب المناقب باب مناقب عثمان رضی اللہ عنہ۔

(۲) مسند احمد ۵/۵۷، حدیث عبد الرحمن بن خباب السلمی رقم الحدیث: ۱۷۱۵۱، ط: بیروت، تحفة الاحوذی ۱۰/۱۸۲۔

کوئی نقصان نہیں ہوگا، کیونکہ ان کا یہ عظیم عمل، تمام نفل عبادتوں اور نیکیوں کے واسطے کافی ہو گیا ہے۔ (i)

قال الحسن بن واقع: وکان فی موضع اخر فی کتابی: فی کمنہ، اس حدیث کے راوی حضرت حسن بن واقع فرماتے ہیں کہ یہ حدیث میری کتاب میں دو جگہ درج ہے ایک جگہ صرف بالف دینار کے الفاظ ہیں جبکہ دوسری جگہ بالف دینار فی کمنہ کے الفاظ ہیں یعنی حضرت عثمان اپنی آستین میں رکھ کر وہ ہزار دینار نبی کریم ﷺ کی خدمت اقدس میں لائے تھے۔

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: لَمَّا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَيْعَةِ الرِّضْوَانِ، كَانَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ رَسُولَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ، قَالَ: فَبَايَعَ النَّاسَ، قَالَ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ عُثْمَانَ فِي حَاجَةِ اللَّهِ وَحَاجَةِ رَسُولِهِ، فَضَرَبَ بِأَخْذِي يَدَهُ عَلَى الْأُخْرَى، فَكَانَتْ يَدُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعُثْمَانَ، خَيْرًا مِنْ أَيْدِيهِمْ لِأَنْفُسِهِمْ.

حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ کو (صحابہ کے ساتھ) بیعت رضوان کا حکم دیا گیا، اس وقت حضرت عثمان نبی کریم ﷺ کے خصوصی قاصد کی حیثیت سے مکہ مکرمہ گئے ہوئے تھے، چنانچہ نبی کریم ﷺ نے لوگوں سے (جاں نثاری کی) بیعت لی، (جب تمام صحابہ کرام آپ کے دست اقدس پر بیعت کر چکے اور حضرت عثمان وہاں موجود نہیں تھے تو) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: عثمان، اللہ (کے دین) اور اس کے رسول کے کام سے گئے ہیں (اس لئے میں ان کی طرف سے یوں بیعت کرتا ہوں) اور (پھر) آپ نے اپنا ایک ہاتھ دوسرے ہاتھ پر مارا، تو حضرت عثمان کی بیعت کے لیے رسول اللہ ﷺ کا ہاتھ، باقی تمام صحابہ کے ان ہاتھوں سے کہیں زیادہ افضل اور بہتر تھا، جو ان کے اپنی طرف سے بیعت کے لیے تھے۔

بیعت رضوان کے واقعہ میں حضرت عثمان کی ایک خاص فضیلت

”بیعت رضوان“ اس بیعت کو کہتے ہیں جو مکہ مکرمہ کے قریب مقام حدیبیہ میں ایک درخت کے نیچے بیٹھ کر، نبی کریم ﷺ نے تمام مسلمانوں سے لی تھی، اس بات پر کہ وہ قریش سے لڑیں گے اور بھاگ کر نہیں جائیں گے، یہ نام قرآن مجید کی اس آیت کی وجہ سے ہے، جو اسی واقعہ سے متعلق نازل ہوئی تھی: لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يَبَايَعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ۔ اس واقعہ کا مختصر سا پس منظر یہ ہے کہ ذیقعدہ ۶ ہجری میں نبی کریم ﷺ مسلمانوں کی ایک بڑی تعداد کے ساتھ عمرہ کی ادائیگی کے لئے مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ روانہ ہوئے، جب مکہ کے قریب حدیبیہ کے مقام پر پہنچے، تو پتہ چلا کہ قریش مکہ نے عمرے کی ادائیگی کے لئے مسلمانوں کو مکہ میں داخل ہونے سے منع کر دیا ہے، نبی کریم ﷺ نے حضرت عثمان کو اپنا خصوصی نمائندہ بنا کر

مکہ کے قریش کے پاس روانہ کیا، تاکہ وہ ان کے سامنے یہ بات واضح کر دیں کہ نبی کریم ﷺ اور مسلمانوں کی آمد کا مقصد لڑائی جھگڑا اور جنگ وجدال نہیں، بلکہ صرف اور صرف عمرہ کرنا ہے، لہذا اہل مکہ کو چاہیے کہ وہ مسلمانوں کو عمرے کے لئے مکہ میں داخل ہونے دیں، کوئی رکاوٹ پیدا نہ کریں، حضرت عثمان ابھی مکہ مکرمہ میں اپنے مشن پر ہی تھے کہ ایک بات ادھر ادھر مشہور ہو گئی کہ اہل مکہ نے حضرت عثمان کو قتل کر دیا ہے اور مسلمانوں کے ساتھ لڑائی کی تیاری کر رہے ہیں۔

اس خبر سے حدیبیہ میں موجود مسلمانوں کو سخت غصہ آیا، چنانچہ یہ طے ہوا کہ خون عثمان کا بدلہ لیا جائے گا، اس موقع پر نبی کریم ﷺ نے نیکر کے ایک درخت کے نیچے بیٹھ کر تمام مسلمانوں سے اس بات کا عہد و اقرار اور بیعت لی کہ وہ جان کی بازی لگا کر اہل مکہ سے خون عثمان کا بدلہ لیں گے، کسی صورت میں پیچھے نہیں ہٹیں گے اور بھاگ کر نہیں جائیں گے، صحابہ میں سے ایک ایک آدمی آتا اور نبی کریم ﷺ کے ہاتھ پر اپنا ہاتھ رکھ کر بیعت کرتا تھا، جب سب لوگ بیعت کر چکے، تو نبی کریم ﷺ نے اپنا دایاں ہاتھ حضرت عثمان کے قائم مقام کیا اور اس ہاتھ کو اپنے دوسرے ہاتھ پر مار کر گویا حضرت عثمان کی طرف سے بیعت کی۔

اس طرح حضرت عثمان کو خصوصی فضیلت حاصل ہوئی کہ اگر وہ خود اس موقع پر موجود ہوتے اور اپنا ہاتھ نبی کریم ﷺ کے ہاتھ پر رکھ کر بیعت کرتے جیسا کہ اور لوگوں نے کیا، تو ان کو یہ شرف حاصل نہ ہوتا کہ نبی کریم ﷺ کا دست مبارک ان کے ہاتھ کے قائم مقام ہوا، اور اس بناء پر ان کی بیعت گویا سب صحابہ کی بیعت سے افضل و اشرف رہی، لہذا اس موقع پر حضرت عثمان کے موجود نہ ہونے سے ان کے مقام میں کوئی کمی اور نقص نہیں آیا بلکہ ان کی فضیلت، مقام اور مرتبے میں مزید اضافہ ہوا۔ (۱)

عَنْ ثُمَامَةَ بْنِ حَزْنٍ الْقُشَيْرِيِّ، قَالَ: شَهِدْتُ الدَّارَ جِئِنَ أَشْرَفَ عَلَيْهِمْ عُثْمَانُ، فَقَالَ: ائْتُونِي بِصَاحِبِكُمْ
الَّذِينَ أَلْبَاكُمْ عَلَيَّ، قَالَ: فَبِئْسَ مَا لَكُمْ، فَكَأَنَّهُمَا جَمَلَانِ أَوْ كَأَنَّهُمَا حِمَارَانِ، قَالَ: فَأَشْرَفَ عَلَيْهِمْ عُثْمَانُ،
فَقَالَ: أُنْشِدُكُمْ بِاللَّهِ وَالْإِسْلَامِ، هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِمَ الْمَدِينَةَ، وَلَيْسَ بِهَا مَاءٌ
يَسْتَعْدَبُ غَيْرَ بَثْرُومَةَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ يَشْتَرِي بَثْرُومَةَ، فَيَجْعَلَ دَلْوَهُ مَعَ دَلَاءِ
الْمُسْلِمِينَ، يَخِيرُ لَهُ مِنْهَا فِي الْجَنَّةِ؟ فَاشْتَرَيْتُهَا مِنْ صُلَيْبٍ مَالِي، فَأَنْتُمْ الْيَوْمَ تَمْنَعُونِي أَنْ أَشْرَبَ مِنْهَا، حَتَّى
أَشْرَبَ مِنْ مَاءِ الْبَحْرِ. قَالُوا: اللَّهُمَّ نَعَمْ.

فَقَالَ: أُنْشِدُكُمْ بِاللَّهِ وَالْإِسْلَامِ: هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ الْمَسْجِدَ صَاقَ بِأَهْلِهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ: مَنْ يَشْتَرِي بَقْعَةَ آلِ فُلَانٍ، فَيَزِيدُهَا فِي الْمَسْجِدِ بِخَيْرٍ لَهُ مِنْهَا فِي الْجَنَّةِ؟ فَاشْتَرَيْتُهَا مِنْ صُلَيْبٍ
مَالِي، فَأَنْتُمْ الْيَوْمَ تَمْنَعُونِي أَنْ أَصْلِيَ فِيهَا رَكَعَتَيْنِ؟ قَالُوا: اللَّهُمَّ نَعَمْ. قَالَ: أُنْشِدُكُمْ بِاللَّهِ وَالْإِسْلَامِ، هَلْ
تَعْلَمُونَ أَلِي جَهْرُثُ جَيْشِ الْغُسْرَةِ مِنْ مَالِي؟ قَالُوا: اللَّهُمَّ نَعَمْ. ثُمَّ قَالَ: أُنْشِدُكُمْ بِاللَّهِ وَالْإِسْلَامِ: هَلْ

(۱) فتح الباری ۴/۴۳۷، کتاب فضائل اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم باب مناقب عثمان مرقاة المفاتیح ۱۱/۲۲۳، کتاب المناقب باب مناقب عثمان حدیث: ۶۰۷۳، تحفة الاحوذی ۱۰/۱۸۴

تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَلَى نَبِيٍّ مَكَّةَ، وَمَعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَأَنَا، فَتَحَرَّكَ الْجَبَلُ، حَتَّى تَسَاقَطَتْ حِجَارَتُهُ بِالْحَضِيضِ، قَالَ: فَرَكَضَهُ بِرَجْلِهِ وَقَالَ: اسْكُنْ نَبِيْرُ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ نَبِيْرُ وَصِدِّيْقُ، وَشَهِيدَانِ؟ قَالُوا: اللَّهُمَّ، نَعَمْ. قَالَ: اللَّهُ أَكْبَرُ شَهِدُوَالِي، وَرَبُّ الْكَعْبَةِ، أَلِي شَهِيدٌ، ثَلَاثًا. (۱)

حضرت ثمامہ بن حزن قشیری کہتے ہیں کہ میں حضرت عثمان کے گھر میں اس وقت موجود تھا، جب انہوں نے مکان کے اوپر سے باغیوں کو جھانکا اور ان سے فرمایا: اپنے ان دو ساتھیوں کو میرے پاس لاؤ، جنہوں نے تم لوگوں کو میرے خلاف یہاں جمع کیا ہے، راوی کہتے ہیں: چنانچہ انہیں لایا گیا، گویا کہ وہ دواؤنٹ تھے، یا یوں کہا: گویا کہ وہ دو گدھے تھے، راوی کہتے ہیں کہ حضرت عثمان نے ان لوگوں کو اوپر سے جھانکا اور (خطاب کرتے ہوئے) فرمایا:

(۱) میں تمہیں اللہ اور اسلام کا واسطہ دے کر پوچھتا ہوں کہ کیا تم لوگ جانتے ہو کہ نبی کریم ﷺ جب (ہجرت کر کے) مدینہ منورہ تشریف لائے، تو اس وقت مدینہ میں رومنہ کے کنویں کے علاوہ کوئی میٹھا پانی نہیں تھا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کون شخص ہے، جو رومنہ کا کنواں خریدے اور اپنے ڈول کو مسلمانوں کے ڈول کے ساتھ کر دے، اس نیکی اور بہتر ثواب کے بدلے، جو اسے اس کنویں کی وجہ سے جنت میں ملے گا، تو میں (ہی تھا جس) نے اس کنویں کو اپنے خالص مال سے خریدا، اور آج تم لوگ مجھے اس کنویں کا (میٹھا) پانی پینے سے روک رہے ہو، یہاں تک کہ میں سمجھوں گا (کھاری) پانی پی رہا ہوں، ان لوگوں نے کہا: جی ہاں! اے اللہ (ہمیں اس کا علم ہے کہ حضرت عثمان ہی نے اس کنویں کو خرید کر وقف کیا تھا)۔

(۲) پھر حضرت عثمان نے فرمایا: میں تمہیں اللہ اور اسلام کا واسطہ دے کر پوچھتا ہوں: کیا تم جانتے ہو کہ مسجد نبوی (جب) اپنے نمازیوں کی وجہ سے تنگ پڑ گئی، تو آپ ﷺ نے فرمایا: کون شخص ہے جو آل فلاں کی زمین کا قطعہ خریدے اور اس کے ذریعہ مسجد میں اضافہ اور توسیع کر دے، اس اجر و ثواب کے بدلے، جو اسے اس زمین کی وجہ سے جنت میں ملے گا، تو میں (ہی تھا جس) نے اس قطعہ زمین کو اپنے خالص مال سے خریدا اور آج تم لوگ مجھے اس زمین پر (چہ جائیکہ ساری مسجد میں) دو رکعت نماز پڑھنے سے بھی روکتے ہو، ان لوگوں نے جواب میں کہا: جی ہاں، اے اللہ (ہمیں اس کا علم ہے)۔

(۳) پھر حضرت عثمان نے فرمایا: میں تمہیں اللہ اور اسلام کا واسطہ دے کر پوچھتا ہوں: کیا تمہیں معلوم ہے کہ میں نے اپنے مال سے تنگی کے لشکر یعنی غزوہ تبوک کے لشکر کا سامان تیار کیا تھا؟ لوگوں نے جواب دیا: جی ہاں! اے اللہ (ہمیں اس کا علم ہے)۔

(۴) پھر حضرت عثمان نے فرمایا: میں تمہیں اللہ اور اسلام کا واسطہ دے کر پوچھتا ہوں کہ کیا تم جانتے ہو کہ ایک مرتبہ

نبی کریم ﷺ مکہ کے شیر پہاڑ پر کھڑے تھے اور آپ کے ساتھ ابو بکر و عمر اور میں بھی تھا، اٹنے میں وہ پہاڑ (خوشی اور فخر کی وجہ سے) ہلنے لگا، یہاں تک کہ اس کے کچھ پتھر بھی نیچے گر گئے، راوی کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے اس پہاڑ کو ٹھوکر ماری اور فرمایا: اسے شیر اٹھہر جا، حرکت نہ کر، کیونکہ تیرے اوپر ایک نبی، ایک صدیق اور دو شہید ہیں، لوگوں نے کہا: جی ہاں، اے اللہ! (ہمیں اس کا علم ہے)۔

پھر حضرت عثمان نے اللہ اکبر کا نعرہ لگایا اور کہا: ان لوگوں نے میری باتوں کی تصدیق اور گواہی دی ہے، رب کعبہ کی قسم! میں یقیناً شہید ہوں، یہ بات انہوں نے تین بار فرمائی۔

مشکل الفاظ کے معنی: شہادت الدار: ثمامہ کہتے ہیں کہ میں اس گھر میں موجود تھا، جس کا باغیوں نے محاصرہ کر رکھا تھا، اشرف علیہم: حضرت عثمان نے اوپر سے باغیوں کو جھانکا، الباکم علی: (باب تفعیل یعنی تالیب سے ماضی متنیہ مذکر کا صیغہ) جن دو شخصوں نے تمہیں میرے خلاف یہاں جمع کیا، فجی بہما: چنانچہ ان دونوں کو لایا گیا، اللہکم باللہ والاسلام: میں تم لوگوں کو اللہ اور اسلام کا واسطہ دے کر پوچھتا ہوں، اس لفظ سے قسم کے معنی مراد نہیں، ماء يستعذب: میٹھا پانی، دلاء: دلو کی جمع ہے: ذول، من صلب مالی: اپنے خالص مال سے، اللہم نعم: اے اللہ! جی ہاں ہمیں اس بات کا علم ہے، ان الفاظ کے ذریعہ ان لوگوں نے حضرت عثمان کی تصدیق کی کہ آپ جو کچھ کہہ رہے ہیں، وہ سب فیصد درست ہے، اس کی سچائی میں ہمیں شبہ نہیں، ”اللہم“ کا لفظ ایک تو برکت کے حصول کے لئے ہے، اور دوسرا اپنی بات میں زور پیدا کرنے کے لئے، بقعة: (باپریش اور قاف ساکن) زمین کا حصہ، ٹکڑا، فیزیدھا: وہ زمین کے ذریعہ مسجد نبوی میں اضافہ اور توسیع کرے، نبیر مکہ: شیر مکہ کے ایک پہاڑ کا نام ہے، جو مکہ اور منی کے درمیان ہے، علامہ طبری فرماتے ہیں کہ ”نبیر“ مژدلفہ میں ایک بہت اونچا پہاڑ ہے، جو مژدلفہ سے منی جاتے ہوئے بائیں جانب میں واقع ہے، فحورک الجبل: پہاڑ خوشی اور فخر کی وجہ سے حرکت کرنے لگا، ہلنے لگا، حتی تساقطت: یہاں تک کہ کچھ پتھر گر گئے، الحضيض: نشیبی زمین، پہاڑ کے نیچے والی زمین، رکضہ برجلہ: نبی کریم ﷺ نے اپنی لات اس پہاڑ کو ماری، آپ نے اسے پاؤں سے ٹھوکر ماری، اسکن نبیر: اے شیر تو ٹھہر جا۔

حضرت عثمان کا باغیوں سے خطاب

اس حدیث میں حضرت عثمان کے اس کلام اور خطاب کا ذکر ہے، جو انہوں نے محاصرے کے دوران مکان کے اوپر سے جھانک کر کیا تھا، اس میں انہوں نے درج ذیل امور کی تصدیق کرائی:

۱۔ مدینہ منورہ میں میٹھے پانی کا صرف ایک ہی کنواں تھا بیر رومہ، آپ ﷺ کی ترغیب پر حضرت عثمان نے اسے خرید کر وقف کر دیا، فیجعل دلوہ مع دلاء المسلمین یہ جملہ عربی محاورے کے اعتبار سے ہے، مطلب یہ ہے کہ اسے خرید کر مسلمانوں کے لئے وقف کر دو، اپنا کوئی اختیار اس میں باقی نہ رکھو، چنانچہ ایسا ہی کر دیا گیا۔

اس سے معلوم ہوا کہ کنواں، تالاب اور عرض کو وقف کیا جاسکتا ہے، اور یہ کہ وقف کی ہوئی چیز واقف کی ملکیت سے نکل جاتی ہے۔

۲۔ مسجد نبوی کی توسیع کی جب ضرورت محسوس ہوئی تو حضرت عثمان نے ہی مسجد کے ساتھ انصار کی زمین خریدی اور اسے مسجد کے لئے وقف کر دیا، یہ مسجد نبوی کی سب سے پہلی توسیع تھی، جو نبی کریم ﷺ کی موجودگی میں کی گئی۔

۳۔ غزوہ تبوک کے موقع پر حضرت عثمان نے ہر قسم کی امداد اور سامان فراہم کیا۔

۴۔ ایک دفعہ نبی کریم ﷺ، صدیق اکبر اور حضرت عثمان مکہ کے شیر تابی پہاڑ پر کھڑے تھے کہ وہ پہاڑ خوشی سے جھوم اٹھا، پہلے لگا، آپ نے اسے ٹھوکر مار کر فرمایا: اے شیر تو ٹھہر جا، تیرے اوپر ایک نبی، ایک صدیق اور دو شہید یعنی حضرت عمر اور حضرت عثمان ہیں، چنانچہ یہ دونوں حضرات، بڑے مظلومانہ طریقے سے شہید کئے گئے۔

حضرت عثمان نے جب دیکھا کہ میرے ان مخالفین نے میری ان تمام باتوں کی تصدیق کر دی، تو اللہ اکبر کا نعرہ لگایا، تا کہ مخالفین پر حجت قائم ہو جائے اور اس میں تعجب کا اظہار بھی ہے کہ یہ لوگ ایک طرف تو میری تمام باتوں کی تصدیق اور گواہی دے رہے ہیں، جن سے میری منقبت اور فضیلت ظاہر ہوتی ہے اور دوسری طرف اپنی باغیانہ کاروائیوں میں بدستور لگے ہوئے ہیں، فتنہ و فساد اور مجھے مارنے کے درپے ہیں، اپنے ان عزائم سے باز ہی نہیں آتے۔

اس حدیث سے اس بات کی اجازت ثابت ہوتی ہے کہ اگر کسی مقام پر حالات کا تقاضا یہ ہو کہ انسان اپنی خصوصیات، صلاحیتیں اور فضائل بیان کرے، اس سے اسے کوئی فائدہ حاصل ہو رہا ہو یا کسی نقصان دہ چیز سے بچنے کا یقین ہو تو ایسا کرنا شرعاً جائز ہے، جس طرح اس واقعہ میں حضرت عثمان نے ان باغیوں کے سامنے اپنے فضائل اور خصوصیات بیان کیں، تاکہ وہ اپنی حرکتوں سے باز آجائیں، لیکن وہ پھر بھی سیدھے نہ ہوئے، تاہم دوسروں کے سامنے اپنی بڑائی جتانے کے لئے اپنی تعریف کرنا، ناجائز اور حرام ہے۔ (۱)

حضرت ثمامہ بن حزن قشیری رحمہ اللہ

ثمامہ (ثاء پر پیش) بن حزن (حاء پر زبر اور زاء اور نون ساکن) قشیری ان کا شمار تابعین کے دوسرے طبقہ میں کیا جاتا ہے، ترمذی کی مذکورہ روایت کے راوی ہیں، یہ مختصر میں میں سے ہیں یعنی انہوں نے زمانہ جاہلیت اور زمانہ اسلام دونوں دیکھے ہیں، ان کی حدیث اہل بصرہ روایت کرتے ہیں، انہوں نے حضرت عمر، عبداللہ بن عمر اور حضرت ابوالدرداء کو دیکھا ہے، اور حضرت عائشہ سے احادیث کو سنا ہے، اسود بن شیبان بصری نے ان سے حدیث روایت کی ہے۔ (۲)

(۱) مرقاة المفاتیح ۲۲۳/۱۱، کتاب المناقب باب مناقب عثمان، تحفة الاحوذی ۱۸۷/۱۰۔

(۲) مرقاة المفاتیح ۲۲۳/۱۱، تحفة الاحوذی ۱۸۵/۱۰۔

عَنْ أَبِي الْأَشْعَثِ الصَّنْعَانِيِّ، أَنَّ لُحْطَبَاءَ قَامَتْ بِالنَّسَامِ، وَفِيهِمْ رِجَالٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَامَ أَحْزَمُهُمْ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ: مَرْهَ بْنَ كَعْبٍ، فَقَالَ: لَوْلَا حَدِيثُ سَمْعَةَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قُمْتُ، وَذَكَرَ الْفِتْنَةَ فَقَرَّبَهَا، فَمَرَّ رَجُلٌ، مَقْتَعٌ فِي ثَوْبٍ، فَقَالَ: هَذَا يُؤْمِدُ عَلَيَّ الْهَدْيَ، فَقُمْتُ إِلَيْهِ فَإِذَا هُوَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ. قَالَ: فَأَقْبَلْتُ عَلَيْهِ بِوَجْهِهِ، فَقُلْتُ: هَذَا؟ قَالَ: نَعَمْ. (۱)

حضرت ابو الاشعث شراحیل بن اُدہ صنعانی فرماتے ہیں کہ (شہادت عثمان کے بعد) ملک شام میں (ایلیاء کے مقام پر) چند مقررین کھڑے ہوئے، جن میں چند صحابہ بھی تھے، ان کے آخر میں ایک صاحب کھڑے ہوئے، جنہیں مرہ بن کعب کہا جاتا ہے، انہوں نے فرمایا: اگر میں نے رسول اللہ ﷺ سے حدیث نہ سنی ہوتی، تو میں کبھی کھڑا نہ ہوتا، (وہ حدیث یہ ہے): اور نبی کریم ﷺ نے فتنوں کا ذکر فرمایا اور ان کو نزدیک کیا یعنی یہ فرمایا کہ یہ فتنے عنقریب ظاہر ہوں گے، اتنے میں ایک شخص کپڑا اوڑھے ہوئے سامنے سے گذرا تو آپ ﷺ نے (اس کی طرف اشارہ کر کے) فرمایا: یہ شخص اس دن ہدایت اور حق پر ہوگا، حضرت مرہ فرماتے ہیں کہ: میں اس شخص کی طرف اٹھ کر گیا (تاکہ دیکھوں کہ یہ کون شخص ہیں) تو دیکھا تو وہ حضرت عثمان بن عفان ہیں، پھر میں نے حضرت عثمان کا چہرہ نبی کریم ﷺ کی طرف پھیرا اور پوچھا کہ کیا یہی صاحب ہیں (جن کے بارے میں آپ نے فرمایا کہ فتنے کے زمانے میں یہ حق پر ہوں گے) آپ ﷺ نے فرمایا: جی ہاں (وہ یہی صاحب ہیں)۔

مشکل الفاظ کے معنی: فقربھا: آپ ﷺ نے ان فتنوں کو قریب کیا یعنی یہ فرمایا کہ وہ عنقریب ظاہر ہوں گے، مقنع فی ثوب: صیغہ اسم مفعول (نون پر زبر اور تشدید) کپڑا اوڑھے ہوئے شخص، وہ شخص جس نے منہ پر کپڑا لپیٹ رکھا ہو، فقمت الیہ: مرہ بن کعب کہتے ہیں: میں اس شخص کی طرف اٹھ کر گیا (تاکہ دیکھوں کہ وہ کون آدمی ہے) فأقبلت علیہ بوجہہ: علیہ کی ضمیر آپ ﷺ کی طرف اور بوجہہ کی ضمیر حضرت عثمان کی طرف لوٹ رہی ہے، ترجمہ: مرہ بن کعب کہتے ہیں: میں نے حضرت عثمان کا چہرہ رسول اللہ ﷺ کی طرف پھیرا، فقلت: ہذا: اور میں نے پوچھا کہ کیا وہ یہی شخص ہیں (جن کی فضیلت آپ نے ذکر فرمائی ہے) قال: نعم: آپ ﷺ نے فرمایا: جی ہاں وہ یہی آدمی ہیں۔

فتنہ کے زمانے میں حضرت عثمان راہ راست پر ہوں گے

ملک شام کے شہر ایلیاء میں شہادت عثمان کے بعد چند خطباء کا اجتماع ہوا، جن میں کچھ صحابہ بھی تھے، آخر میں صحابی رسول حضرت مرہ بن کعب نے فتنوں کے زمانے سے متعلق نبی کریم ﷺ کی ایک حدیث کھڑے ہو کر بیان کی، جس میں یہ بات ہے کہ حضرت عثمان کے بارے میں آپ نے ان کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ فتنے کے زمانے میں یہ شخص حق اور ہدایت پر ہوگا،

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عثمان کے خلاف مصر اور دوسرے علاقے کے باغیوں نے جو بغاوت اور فتنہ و فساد برپا کیا، اس میں حضرت عثمان راہ راست پر تھے، آلودہ لوگ غلطی پر تھے۔

حضرت مرہ بن کعب رضی اللہ عنہ

حضرت مرہ بن کعب سلمی صحابی ہیں، ان کا شمار اہل شام میں ہوتا ہے، تابعین کی ایک جماعت نے ان سے روایت حدیث کی ہے، پہلے بصرہ میں رہتے تھے، پھر اردن میں رہائش پذیر ہو گئے تھے، یہیں پر ان کی ۵۵ ہجری میں وفات ہوئی۔ (۱)

حضرت شراحیل بن آدہ رحمہ اللہ

حضرت ابوالاشعث الصنعانی رحمہ اللہ ان کا نام شراحیل بن آدہ ہے، دمشق کے کبار علماء میں سے تھے، انہوں نے عبادہ بن صامت، ثوبان، شداد بن اوس، ابو ہریرہ، ابو ثعلبہ خثعمی، اوس بن اوس اور دیگر صحابہ سے روایت حدیث کی ہے، اور پھر ان سے ابوقلابہ جرمی، حسان بن عطیہ، سحبی قماری، عبدالرحمن بن یزید اور دوسرے حضرات نے احادیث روایت کی ہیں، پہلی صدی ہجری کے بعد ان کی وفات ہوئی ہے۔ (۲)

عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: يَا غُلَامَانِ: إِنَّ لَعَلَّ اللَّهَ يَقْتَضِيْكَ قَمِيصًا، فَإِنْ أَرَادَ وَكَ عَلَيَّ خَلْعُهُ فَلَا تَخْلَعْهُ لَهُمْ. (۳)

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے (ایک دن حضرت عثمان سے) فرمایا: اے عثمان شاید کہ اللہ تعالیٰ تمہیں (خلافت کی) ایک قمیص پہنائیں، اگر لوگ اس قمیص کو اتارنے کا مطالبہ کریں تو تم ان کے لئے وہ قمیص نہ اتارنا۔

حضرت عثمان کو خلافت نہ چھوڑنے کا حکم نبوی

مذکورہ حدیث سے دو امر ثابت ہوتے ہیں:

- ۱۔ حضرت عثمان کے لئے خلافت کی پیش گوئی۔
- ۲۔ آپ ﷺ نے حضرت عثمان کو اس بات کی کید فرمائی کہ تمہاری خلافت کی قمیص کو کچھ فسادى لوگ اتارنے کی کوشش

(۱) مرقاة المفاتیح ۱/۲۲۷، کتاب المناقب باب مناقب عثمان

(۲) سیر اعلام النبلاء ۵/۳۱۳، ابوالاشعث الصنعانی

(۳) سنن ابن ماجہ، المقدمة، باب من فضل اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، رقم: ۱۱۲۔

کریں گے، تم ان کی باتوں میں مت آنا، اور خلافت کو ہرگز نہ چھوڑنا، کیونکہ تم حق پر اور وہ باطل پر ہوں گے، ان کا مقصد تمہاری خلافت کو ختم کر کے امت مسلمہ میں فتنہ و فساد اور افتراق و انتشار پھیلانا ہوگا، جبکہ تمہاری خلافت، حق و صداقت کی سر بلندی اور ملت کی شیرازہ بندی کی خلافت ہوگی، چنانچہ حضرت عثمان کے سامنے یہی وہ حدیث تھی، جس کی وجہ سے وہ باغیوں کے آگے نہیں جھکے، بلکہ ڈٹے رہے، یہاں تک کہ ان کے ہاتھوں جام شہادت نوش فرمایا، مگر نبی کریم ﷺ کے حکم پر عمل کرتے ہوئے ان کی طرف سے ہزار مطالبوں کے باوجود، منصب خلافت سے دستبرداری اختیار نہیں کی رضی اللہ عنہ۔ (۱)

عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: كُنَّا نَقُولُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيٌّ: أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ. (۲)

حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے زمانہ حیات میں ہم یوں کہا کرتے تھے: ابوبکر، عمر اور عثمان۔

عہد رسالت میں بھی حضرت عثمان صحابہ میں تیسرے نمبر پر تھے

نبی کریم ﷺ کے زمانے میں تمام صحابہ کرام کی نظر میں حضرت ابوبکر، پھر حضرت عمر اور پھر حضرت عثمان سب میں افضل اور ممتاز حیثیت کے حامل تھے، کیونکہ نبی کریم ﷺ کے نزدیک سب سے زیادہ یہی مقرب تھے، اہم امور میں ان تینوں حضرات سے آپ ﷺ مشورہ کیا کرتے اور ان کی رائے کا آپ بہت احترام کرتے تھے اور جو تھے نمبر پر حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں، یہی جمہور اہل سنت کا مسلک ہے، البتہ بعض حضرات حضرت علی کو حضرت عثمان پر افضل و برتر سمجھتے ہیں اور یہ کہ حضرت علی صحابہ میں تیسرے نمبر پر تھے، لیکن اس رائے کو سوائے چند کے، کسی نے بھی اختیار نہیں کیا، جمہور کے نزدیک صحابہ میں پہلے حضرت ابوبکر، نمبر دو پر حضرت عمر، نمبر تین پر حضرت عثمان اور نمبر چار پر حضرت علی ہیں، اس پر امت کا تعامل چلا آ رہا ہے۔

لیکن یہاں پر صحیح بخاری کی ایک روایت سے اشکال ہوتا ہے، جسے حضرت عبداللہ بن عمر نے ہی روایت کیا ہے، اس روایت میں ان تین صحابہ کے تذکرے کے بعد وہ فرماتے ہیں: ثُمَّ نَبَرَّكَ اصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَا نَفَاضِلَ بَيْنَهُمْ (پھر ہم صحابہ کرام کو چھوڑ دیتے، ان میں کسی کو دوسرے پر فضیلت نہ دیتے) اس سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عثمان کے بعد دیگر صحابہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ افضل نہیں ہیں، حالانکہ یہ بات حقیقت کے خلاف ہے، اس بات پر تمام اہل سنت کا اجماع ہے کہ حضرت عثمان کے بعد حضرت علی دیگر تمام صحابہ سے افضل ہیں اور جو تھے خلیفہ ہیں، تو پھر حضرت عبداللہ بن عمر کی اس روایت کے کیا معنی ہیں؟

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ اس میں کوئی شک نہیں، بلکہ پوری امت کا اس پر اجماع ہے کہ حضرت عثمان کے بعد حضرت علی افضل ہیں پھر عشرہ مبشرہ اور پھر وہ صحابہ جو غزوہ بدر میں شریک ہوئے، لہذا حضرت عبداللہ بن عمر کی

(۱) مرقاة المفاتیح ۱/۲۲۸، کتاب المناقب باب مناقب عثمان

(۲) الصحيح للبخاری، فضائل الصحابة، باب مناقب عثمان بن عفان، رقم: ۳۶۹۷۔

اس روایت میں یہ بتانا مقصود ہے کہ صحابہ کرام کے سامنے حضرت ابوبکر و عمر اور عثمان کے فضائل و مناقب بالکل واضح تھے، مختلف مواقع میں اس کا ظہور بھی ہوتا رہتا، لیکن اس وقت تک حضرت علی کی فضیلت ان کے سامنے اس قدر واضح نہیں تھی، جس طرح ان تین صحابہ کی فضیلت واضح تھی، اس لئے وہ ان تین حضرات کی فضیلت کا تذکرہ کرتے، لیکن بعد میں جب ان کے سامنے وقت گزرنے کے ساتھ حضرت علی کی فضیلتیں واضح ہو گئیں تو پھر تمام صحابہ حضرت علی کو فضائل و مناقب اور مقام و مرتبہ کے اعتبار سے چوتھے نمبر پر رکھتے تھے، بلکہ بعد میں خود حضرت ابن عمر نے ہی ایسی روایت ذکر کی ہے، جس میں حضرت عثمان کے بعد حضرت علی کے مقام اور فضیلت کا ذکر ہے۔ (۱)

عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِتْنَةً، فَقَالَ: يَقْتُلُ هَذَا فِيهَا مَظْلُومًا لِعُثْمَانَ. (۲)
حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک فتنہ کا ذکر کیا اور (حضرت عثمان کے بارے میں) فرمایا: یہ شخص یعنی عثمان بن عفان کو اس فتنہ میں مظلومانہ طور پر قتل کیا جائے گا۔

ایک فتنہ میں حضرت عثمان کے قتل کی پیش گوئی

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے پہلے سے ہی ایک فتنہ کا تذکرہ کر کے بتا دیا تھا کہ حضرت عثمان کو اس میں بڑے مظلومانہ طریقے سے قتل کیا جائے گا، چنانچہ پھر ایسا ہی ہوا، جس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔

عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ، أَنَّ زَجَلًا مِنْ أَهْلِ مِصْرَ خَجَّ الْبَيْتَ فَرَأَى قَوْمًا يَجْلُوسُوا، فَقَالَ: مَنْ هَؤُلَاءِ؟
قَالُوا: قُرَيْشٌ، قَالَ: فَمَنْ هَذَا الشَّيْخُ؟ قَالُوا: ابْنُ عُمَرَ فَأَتَاهُ فَقَالَ: إِنِّي سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ فَخَدَّنِي،
أَتَشُدُّكَ اللَّهُ بِخُرْمَةِ هَذَا الْبَيْتِ: أَتَعْلَمُ أَنَّ عُثْمَانَ فَرَّ يَوْمَ أُحُدٍ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: أَتَعْلَمُ أَنَّهُ تَغَيَّبَ عَنْ بَيْعَةِ
الرِّضْوَانِ، فَلَمْ يَشْهَدْهَا؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: أَتَعْلَمُ أَنَّهُ تَغَيَّبَ يَوْمَ بَدْرٍ فَلَمْ يَشْهَدْهُ؟ قَالَ: نَعَمْ، فَقَالَ: اللَّهُ أَكْبَرُ،
فَقَالَ لَهُ ابْنُ عُمَرَ: تَعَالَى أَبِينِ لَكَ مَا سَأَلْتُ عَنْهُ: أَمَا فَرَّازَهُ يَوْمَ أُحُدٍ، فَأَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ قَدْ عَفَا عَنْهُ وَعَفَّرَ لَهُ، وَأَمَّا
تَغَيُّبُهُ يَوْمَ بَدْرٍ، فَإِنَّهُ كَانَتْ عِنْدَهُ أَوْ تَحْتَهُ ابْنَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَكَ أَجْرٌ زَجَلٍ شَهِدَ بَدْرًا وَسَهْمُهُ، وَأَمْرُهُ أَنْ يَخْلُفَ عَلَيْهَا وَكَانَتْ عَلِيَّةً وَأَمَّا تَغَيُّبُهُ عَنْ بَيْعَةِ
الرِّضْوَانِ فَلَوْ كَانَ أَحَدًا عَزَّ بَطْنُ مَكَّةَ مِنْ عُثْمَانَ لَبَعَثَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَانَ عُثْمَانَ، بَعَثَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُثْمَانَ وَكَانَتْ بَيْعَةُ الرِّضْوَانِ بَعْدَ مَا ذَهَبَ عُثْمَانُ إِلَى مَكَّةَ، قَالَ: فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ الْيَمْنَى: هَذِهِ يَدُ عُثْمَانَ، وَضَرَبَ بِهَا عَلَى يَدِهِ، فَقَالَ: هَذِهِ لِعُثْمَانَ،

(۱) فتح الباری ۷/۷۲، کتاب المناقب، باب مناقب عثمان، حدیث: ۳۶۹۸۔

(۲) مسند احمد ۲/۱۵۱، عن ابن عمر۔

قَالَ لَهُ: اذْهَبْ بِهَذَا الْآنَ مَعَكَ. (۱)

حضرت عثمان بن عبد اللہ بن مویہ (تابعی) کہتے ہیں کہ ایک مصری شخص حج کے لئے (مکہ مکرمہ) آیا، اس نے (ایک جگہ) کچھ لوگوں کو بیٹھے ہوئے دیکھا تو پوچھا کہ یہ کون لوگ ہیں؟ لوگوں نے بتایا: یہ (اکابرین) قریش ہیں، پھر اس نے پوچھا: یہ شیخ کون ہیں؟ لوگوں نے بتایا: یہ عبد اللہ بن عمر ہیں، تب وہ مصری شخص ابن عمر کے پاس آیا اور کہنے لگا: میں آپ سے کچھ پوچھنا چاہتا ہوں، لہذا مجھے آپ بتا دیجئے، میں آپ سے اس بیت اللہ کی حرمت اور تقدس کا واسطہ دے کر پوچھتا ہوں کہ کیا آپ کو معلوم ہے کہ عثمان جنگ احد کے دن بھاگ گئے تھے، عبد اللہ بن عمر نے فرمایا: جی ہاں (ایسا ہی ہے) اس مصری نے پھر پوچھا: کیا آپ کو معلوم ہے کہ عثمان (مقام حدیبیہ میں) بیعت سے غائب تھے، اس میں وہ حاضر نہیں ہو سکے تھے؟ عبد اللہ بن عمر نے فرمایا: جی ہاں (ایسا ہی ہے) پھر اس نے پوچھا: کیا آپ کو معلوم ہے کہ عثمان غزوہ بدر سے بھی غائب تھے، اور اس میں وہ شریک نہیں ہوئے، عبد اللہ بن عمر نے فرمایا: جی ہاں (ایسا ہی ہوا تھا) اس نے یہ جواب سن کر زور سے کہا: اللہ اکبر! کیونکہ وہ ان سے خوش ہوا، ان سے اس کے غلط خیالات کو تقویت حاصل ہوئی۔

عبد اللہ بن عمر نے اس مصری سائل سے کہا: ادھر آؤ تا کہ میرے تمہارے سامنے اس چیز کو واضح کر دوں، جس کے بارے میں تم پوچھ رہے تھے: جہاں تک میدان احد سے حضرت عثمان کے بھاگ جانے کی بات ہے تو میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں معاف کر دیا ہے اور ان کو بخش دیا ہے، اور غزوہ بدر سے ان کے غائب ہونے کی وجہ یہ پیش آئی تھی کہ آپ ﷺ کی صاحبزادی حضرت رقیہ ان کے نکاح میں تھیں، (اور ان دنوں وہ سخت بیمار تھیں) اس لئے رسول اللہ ﷺ نے حضرت عثمان (کو بدر میں شرکت سے منع کر دیا تھا اور ان) سے فرمایا تھا کہ تمہارے لیے اس شخص کے برابر اجر و ثواب ہوگا، جو غزوہ بدر میں باقاعدہ شریک ہوا اور اس کے حصے کے برابر (مال غنیمت کا) حصہ بھی ہوگا اور حضرت عثمان کو حکم دیا کہ وہ حضرت رقیہ کے پاس ہی رہیں، وہ بیمار تھیں۔

اب رہا بیعت رضوان میں عثمان کا شریک نہ ہونا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر (صحابہ میں) کوئی اور شخص (خاندانی مقام کے لحاظ سے) مکہ میں عثمان سے زیادہ عزت و اثر رکھنے والا ہوتا تو آپ ﷺ عثمان کی جگہ اسی کو (اپنا خصوصی نمائندہ بنا کر) بھیجتے، رسول اللہ ﷺ نے عثمان کو روانہ کیا اور عثمان کے مکہ جانے کے بعد بیعت رضوان کا واقعہ پیش آیا، راوی کہتے ہیں، پھر (بیعت رضوان کے وقت) رسول اللہ ﷺ نے اپنے دائیں ہاتھ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ میرا یہ ہاتھ عثمان کے ہاتھ کے قائم مقام ہے، اور پھر آپ نے اپنا دایاں ہاتھ، اپنے بائیں ہاتھ پر مارا اور فرمایا: یہ بیعت عثمان کی طرف سے ہے، (اس کے بعد) عبد اللہ بن عمر نے اس مصری شخص سے کہا: (تمہارے

سوالات کے جواب میں) اب میں نے جو کچھ کہا ہے، اس کو اپنے ساتھ لے جاؤ۔

مشکل الفاظ کے معنی: فلم يشهد بها: حضرت عثمان بیعت رضوان میں شریک نہیں ہوئے، واما تغيبه يوم بدر: بہر حال بدر کے دن عثمان کا غائب ہونا، سهمہ: غزوہ بدر میں شریک آدمی کے حصے کے برابر مال غنیمت میں عثمان کا حصہ، ان يخلف عليها: یہ کہ حضرت عثمان، حضرت رقیہ کے پاس ہی رہیں، علیہ: بیمار، فقال رسول الله بنده اليمنى: رسول الله ﷺ نے اپنے دائیں ہاتھ کی طرف اشارہ کیا، هذه لعثمان: یہ بیعت عثمان کی طرف سے ہے، قال له: ابن عمر نے اس مصری سائل سے کہا، اذهب بهذا الان معك: اب میں نے تمہیں جو کچھ کہا ہے، اسے اپنے ساتھ لے جاؤ، فقال: الله اكبر: اس مصری شخص نے جب حضرت عبداللہ بن عمر کی زبان سے ان سوالات کے جواب سنے، تو خوشی اور تعجب کے طور پر بلند آواز سے اللہ اکبر کہا، یہ تاثر دینے کے لئے کہ عثمان کی مخالفت جو ہم لوگ کرتے ہیں، وہ درست ہے، ان میں الغياض باللہ یہ عیوب پائے جاتے ہیں، مگر بعد میں جب اس نے ساری تفصیل سن لی، تو پھر ٹھنڈا ہو کر گیا۔

حضرت عثمان بن عبداللہ بن موہب رحمہ اللہ

حضرت عثمان بن عبداللہ رحمہ اللہ تابعی ہیں، تمیم خاندان سے ان کا تعلق ہے، اور بصری ہیں، یہ تمام محدثین کی نظر میں ایک ثقہ راوی ہیں، حضرت انس اور عبداللہ بن عمر وغیرہ سے انہوں نے حدیث روایت کی ہے اور ترمذی کی مذکورہ روایت کے بھی راوی ہیں، اور پھر عثمان بن عبداللہ سے شعبہ اور ابو عوانہ نے حدیث نقل کی ہے۔ (۱)

حضرت عثمان سے متعلق چند سوالات اور ان کے مدلل جواب

ایک مصری شخص حج کے لئے مکہ مکرمہ آیا تو اس نے دیکھا کہ ایک جگہ لوگوں کا اجتماع ہے، اسے پتہ چلا کہ یہاں ایک شخص عبداللہ بن عمر تشریف فرما ہیں، پھر وہ ان کے قریب آیا اور حضرت عثمان سے متعلق ابن عمر سے تین سوالات کئے، عبداللہ بن عمر نے اسے جواب دیئے، یہ جواب سن کر خوشی سے اس نے نعرہ تکبیر بلند کیا کیونکہ یہ جواب اس کی منشا کے موافق تھے، جب حضرت عبداللہ بن عمر کو اس چیز کا احساس ہوا کہ اس مصری شخص کا مقصد تو محض حضرت عثمان کی مخالفت ہے، اس لئے عبداللہ بن عمر نے پھر اسے قریب بٹھا کر ان جوابات کی مزید تفصیل بتائی اور وہ اعذار ذکر کئے، جن کی وجہ سے حضرت عثمان ان تین مواقع میں حاضر نہ ہو سکے تھے، ان سوالات اور ابن عمر کی طرف سے ان کے جوابات کی تفصیل یہ ہے:

۱۔ مصری نے پوچھا کہ کیا عثمان غزوہ احد کے دن میدان سے بھاگ گئے تھے، ابن عمر نے جواب دیا کہ جی ہاں ایسا ہی ہوا، لیکن اللہ جل شانہ نے حضرت عثمان کو دیگر صحابہ کی طرح معاف کر دیا اور انہیں بخش دیا، واقعہ یہ ہے کہ غزوہ احد کے موقع پر نبی

کریم ﷺ نے کچھ صحابہ کرام کو جن میں حضرت عثمان بھی تھے، ایک اہم جگہ پر کھڑا کیا تھا کہ تم لوگوں نے اس جگہ کو کسی صورت نہیں چھوڑنا، ہر شخص اپنی جگہ پر ہی ثابت قدم رہے، کیونکہ وہ جگہ ایسی تھی کہ اسے دیکھ کر دشمن پلٹ کر حملہ کر سکتا تھا، مگر جب دشمن کو شکست ہوئی اور وہ بھاگنے لگا، تو مجاہدین نے ان کافروں کا مزید تعاقب کیا، انہیں کافی آگے بھگا دیا، اس مخصوص جگہ پر کھڑے صحابہ نے دیکھا جن میں حضرت عثمان بھی تھے کہ اب تو مسلمانوں کو فتح ہو گئی ہے، لہذا اب ہمیں یہاں سے چلے جانا چاہیے، چنانچہ کچھ دشمن کے تعاقب میں چلے گئے، کچھ کھڑے رہے اور کچھ مال غنیمت جمع کرنے میں مشغول ہو گئے، دشمن کے سپہ سالار خالد بن ولید نے دیکھا کہ وہ مخصوص جگہ خالی ہے، ان لوگوں نے پھر پلٹ کر دوبارہ ایسا شدید حملہ کیا کہ مسلمانوں کے پاؤں اکھڑ گئے، اور فتح، شکست میں بدلنے لگی.....

ان صحابہ کرام نے جنہیں نبی کریم ﷺ نے ایک متعین جگہ پر کھڑا کیا تھا، انہوں نے وہ جگہ چھوڑ کر آپ ﷺ کے حکم کی نافرمانی کی، اس لئے اللہ تعالیٰ نے انہیں تعبیہ فرمائی لیکن پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے انہیں معاف کر دیا اور یہ آیت نازل ہو گئی: **ان الذین تولوا امنکم یوم التقی الجمع انما استزلھم الشیطان ببعض ما کسبوا، ولقد عفا اللہ عنھم ان اللہ غفور حلیم۔** (ترجمہ: جو لوگ تم میں سے ہٹ گئے، جس دن لڑیں دو فوجیں، سوان کو بہکا دیا شیطان نے، ان کے گناہ کی شامت سے، اور ان کو بخش چکا اللہ، اللہ بخشنے والا ہے) (سورہ آل عمران آیت: ۱۵۵)

حضرت عثمان سے بغض اور عناد رکھنے والے لوگ، اس واقعہ سے ان کے بارے میں زبان درازی کرتے ہیں اور ان کی شان میں نامناسب الفاظ استعمال کرتے ہیں حالانکہ اول تو جب اللہ تعالیٰ نے حضرت عثمان کو معاف فرما دیا، تو اب اس واقعہ کا سہارا لے کر ان کے بارے میں کوئی بات کرنے کے کیا معنی ہیں، دوسرا اس موقع پر اس جگہ کو چھوڑنے والے صرف حضرت عثمان ہی نہ تھے بلکہ اور بھی بہت سے صحابہ ان کے ساتھ شریک تھے، جب کوتاہی ہوئی تو سب سے ہوئی، عتاب میں سارے ہی آئے، اور پھر جب، اللہ جل جلالہ نے معاف کیا تو سب ہی کو معاف کیا، تو پھر صرف حضرت عثمان کو اس واقعہ میں ہدف تنقید اور نشانہ بنانا کہاں کا انصاف ہے۔

۲۔ اس مصری نے پوچھا کہ حضرت عثمان غزوہ بدر میں بھی شریک نہیں ہوئے، حضرت عبداللہ بن عمر نے جواب دیا کہ جی ہاں ایسا ہی ہوا، اور اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت عثمان کی اہلیہ حضرت رقیہ جو نبی کریم ﷺ کی بڑی صاحبزادی ہیں، وہ اس موقع پر شدید بیمار تھیں، اس لئے آپ نے ان سے فرمایا کہ تم بدر میں نہ جاؤ، ان کی تیمارداری کرو؟ تمہیں مال غنیمت سے حصہ بھی دیا جائے گا اور تمہیں اس آدمی کے برابر اجر و ثواب بھی ملے گا، جو اس میں باقاعدہ شریک ہوگا، چنانچہ جب غزوہ بدر کی فتح کی خوشخبری لے کر ایک صحابی حضرت زید بن حارثہ، مدینہ میں حضرت عثمان کے پاس آئے تو اس وقت حضرت رقیہ کی وفات ہو چکی تھی، اس وقت ان کی عمر بیس سال تھی، اس لئے یہ کہنا کہ حضرت عثمان غزوہ بدر میں شریک نہیں ہوئے، اور اس کو بنیاد بنا کر حضرت عثمان کو مورد الزام ٹھہرانا، کسی بھی طرح درست نہیں۔

۳۔ اس مصری نے پوچھا کہ عثمان بیعت رضوان میں شریک نہیں ہوئے، ابن عمر نے جواب دیا کہ جی ہاں بیعت کے وقت وہ موجود نہیں تھے، کیونکہ انہیں آپ ﷺ نے اپنا خصوصی نمائندہ بنا کر مکہ مکرمہ کفار قریش سے بات کے لئے بھیجا تھا، تو اس میں حضرت عثمان کو ذرا دیر ہوئی تو مسلمانوں میں بے چینی پھیل گئی، اور مزید یہ کہ مسلمانوں نے دو باتیں ادھر ادھر سے سنیں: کفار مکہ مسلمانوں کے ساتھ لڑائی کے لئے تیار ہو چکے ہیں اور حضرت عثمان کا مصالحتی مشن ناکام ہو گیا۔

اور یہ بھی خبر آئی کہ اہل مکہ نے حضرت عثمان کو قتل کر دیا ہے، اس صورتحال میں آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو جمع کیا، اور کفار سے لڑائی کی تیاری شروع کر دی، آپ نے ایک درخت کے نیچے ایک ایک مسلمان سے یہ بیعت لی کہ یہاں سے کوئی بھاگے گا نہیں، کفار کے ساتھ مقابلے میں اگر اپنی جان بھی قربان کرنی پڑے تو اس سے بھی پیچھے نہیں ہٹیں گے، اور اگر واقعہ عثمان قتل کر دیئے گئے ہیں تو ان کے خون کا بدلہ بھی لیا جائے گا، سارے صحابہ اس پر بصد خوشی تیار ہو گئے۔

اس بیعت کے وقت چونکہ حضرت عثمان موجود نہیں تھے، اس لئے آپ ﷺ نے اپنا دایاں ہاتھ، عثمان کے ہاتھ کے قائم مقام بنا کر، اپنے دوسرے ہاتھ پر مار کر فرمایا کہ یہ عثمان کی طرف سے بیعت ہے، یہ حضرت عثمان کا ایک ایسا اعزاز ہے، جو کسی اور صحابی کو حاصل نہیں، جب حضرت عثمان بیعت کے وقت موجود ہی نہیں تھے، تو یہ کہنا کیسے درست ہو سکتا ہے کہ وہ اس بیعت میں شریک نہیں ہوئے۔

یہ جوابات بتا کر عبداللہ بن عمر نے اس مصری سے کہا کہ میری یہ تمام باتیں اپنے ساتھ اہتمام سے لے جاؤ، تاکہ جس کے ذہن میں حضرت عثمان کے بارے میں برے خیالات، بدگمانیاں اور بغض و عناد ہو تو وہ صاف ہو جائے۔ (۱)

عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِجَنَازَةِ رَجُلٍ، لِيُصَلِّيَ عَلَيْهِ، فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِ، فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: مَا زَأَيْنَاكَ عَلَى أَحَدٍ قَبْلَ هَذَا؟ قَالَ: إِنَّهُ كَانَ يَبْغُضُ عُثْمَانَ، فَأَبْغَضَهُ اللَّهُ.

حضرت جابر فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے پاس ایک شخص کا جنازہ لایا گیا، تاکہ آپ اس کی نماز جنازہ پڑھا دیں، مگر آپ نے اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھائی، عرض کیا گیا، یا رسول اللہ! ہم نے اس سے پہلے آپ کو کسی کی نماز جنازہ چھوڑتے نہیں دیکھا (تو کس وجہ سے اس کی نماز جنازہ آپ نے نہیں پڑھائی) آپ ﷺ نے فرمایا: یہ شخص عثمان سے بغض رکھتا تھا، اس لئے اللہ تعالیٰ بھی اس سے بغض رکھتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ بھی اس سے نفرت کرتا ہے۔

عثمان سے بغض رکھنے والے کی آپ ﷺ نے نماز جنازہ نہیں پڑھائی

اس حدیث میں حضرت عثمان کے بلند مقام کا ذکر ہے کہ جو شخص عثمان سے محبت کرتا ہے، تو اللہ اور اس کے رسول ﷺ

(۱) فتح الباری ۴/۲۶۷، کتاب المناقب باب مناقب عثمان بن عفان، مرقاة المفاتیح ۲۳۰/۱۱، کتاب المناقب باب مناقب عثمان، الفصل الثالث

بھی اس سے محبت کرتے ہیں، اور جو شخص عثمان سے بغض اور دل میں ان سے دشمنی رکھتا ہو تو اللہ اور اس کے رسول بھی اس سے بغض یعنی شدید نفرت کرتے ہیں چنانچہ یہ جنازہ جس میت کا تھا، وہ چونکہ حضرت عثمان سے بغض اور دشمنی رکھتا تھا، اس لئے آپ ﷺ نے اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھائی۔

عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ، قَالَ: الطَّلَقْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَدَعَلُ حَائِطًا لِلْأَنْصَارِ، فَقَضَى حَاجَتَهُ، فَقَالَ لِي: يَا أَبَا مُوسَى: أَمْلِكْ عَلَيَّ الْبَابَ، فَلَا يَدْخُلَنَّ عَلَيَّ أَحَدٌ إِلَّا بِإِذْنِي، فَبَجَاءَ رَجُلٌ فَضْرَبَ الْبَابَ، فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ فَقَالَ: أَبُو بَكْرٍ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: هَذَا أَبُو بَكْرٍ يَسْتَأْذِنُ، قَالَ: انْذِنْ لَهُ، وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ، فَدَعَلُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ، وَجَاءَ رَجُلٌ آخَرُ فَضْرَبَ الْبَابَ، فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ فَقَالَ: عُمَرُ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: هَذَا عُمَرُ يَسْتَأْذِنُ، قَالَ: افْتَحْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ، فَفَتَحْتُ الْبَابَ، وَدَخَلَ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ، فَبَجَاءَ رَجُلٌ آخَرُ فَضْرَبَ الْبَابَ، فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: عَثْمَانُ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: هَذَا عَثْمَانُ يَسْتَأْذِنُ، قَالَ: افْتَحْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ عَلَى بَلْوَى تَصِيْبُهُ. (۱)

حضرت ابو موسیٰ اشعری کہتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ چلا، آپ انصار کے ایک باغ میں داخل ہوئے، وہاں آپ نے اپنی ضرورت پوری کی، پھر آپ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: اے ابو موسیٰ! تم دروازے کا ذرا خیال رکھو، تاکہ کوئی بھی اجازت کے بغیر میرے پاس ہرگز نہ آ سکے، اتنے میں ایک شخص آیا اور اس نے دروازہ کھٹکھٹایا، میں نے پوچھا: کون؟ اس نے کہا: میں ابو بکر ہوں، تو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ ابو بکر ہیں، جو اندر آنے کی اجازت چاہ رہے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: انہیں اندر آنے کی اجازت دے دو اور انہیں جنت کی بشارت بھی سنا دو، چنانچہ وہ اندر آئے اور میں نے ان کو جنت کی خوشخبری سنائی۔

پھر ایک اور شخص آیا اور اس نے بھی دروازہ کھٹکھٹایا، میں نے پوچھا: کون؟ اس نے کہا: میں عمر ہوں، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ عمر ہیں، جو اجازت طلب کر رہے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: ان کے لئے دروازہ کھول دو اور انہیں جنت کی خوشخبری سنا دو، پھر ایک اور شخص آیا اور اس نے دروازہ کھٹکھٹایا، میں نے پوچھا: کون؟ اس نے کہا: میں عثمان ہوں، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ عثمان ہیں، جو اندر آنے کی اجازت مانگ رہے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: ان کے لئے دروازہ کھول دو اور انہیں جنت کی بشارت سنا دو اس آزمائش اور مصیبت پر جو انہیں (اپنی خلافت کے آخر میں) پہنچے گی (یعنی لوگ محاصرہ کر کے گھر کے اندر ہی انہیں شہید کر دیں گے)۔

مشکل الفاظ کے معنی: انطلقت: میں چلا، املک علی: یہ املاک سے صیغہ امر ہے: مجھ پر دروازے کو کنٹرول کیجئے، میرے لئے دروازے کی نگرانی کریں، اس کا خیال رکھیں، يضرب الباب: دروازہ کھٹکھٹانے لگا، علی بلوی تصیبه: اس

آزمائش اور مصیبت پر، جو عثمان کو پہنچے گی، انہیں لاحق ہوگی۔

حضرت عثمان کو آزمائش پہنچنے کی پیشن گوئی

مذکورہ حدیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

- ۱۔ اس حدیث میں حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان کی فضیلت کا ذکر ہے کہ یہ تینوں جنت میں جائیں گے۔
- ۲۔ اس میں آپ ﷺ نے پیشن گوئی ذکر فرمائی کہ حضرت عثمان کو ایک آزمائش پہنچے گی، اور انہیں ایک ایسے فتنے اور ابتلاء کا سامنا کرنا پڑے گا، جس میں بالآخر ان کی شہادت واقع ہو جائے گی۔
- ۳۔ اس میں نبی کریم ﷺ کے ایک معجزے کا بھی ثبوت ہے کہ آپ نے اس آزمائش کی جس طرح پیشن گوئی فرمائی تھی، اسی طرح وہ آزمائش انہیں پہنچی، چنانچہ حضرت عثمان کے زمانہ خلافت کے آخر میں مصر کے بلوائیوں نے آپ کے گھر کا چالیس دن تک محاصرہ کئے رکھا اور پھر بالآخر گھر میں گھس کر انہیں شہید کر دیا۔
- ۵۔ اس حدیث کے راوی ابو موسیٰ کی بھی فضیلت ثابت ہوتی ہے کہ انہیں آپ ﷺ نے اس موقع پر اپنے ساتھ رکھا، دروازے کی نگرانی ان کے ذمے لگائی اور پھر انہوں نے ان تین صحابہ کرام کے لئے دروازہ کھولا اور نبی کریم ﷺ کے ارشاد کے مطابق انہیں جنت کی خوشخبری سنائی۔ (۱)

عَنْ أَبِي سَهْلَةَ، قَالَ: قَالَ لِي عُثْمَانُ يَوْمَ الدَّارِ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ عَاهَدَ إِلَيَّ عَهْدًا، فَأَنَا صَاحِبُ عَلَيْهِ.

(حضرت عثمان کے آزاد کردہ غلام) حضرت ابوسہلہ فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان (محاصرے کے دوران جب) گھر میں موجود تھے تو مجھ سے فرمایا: مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے ایک بات کا عہد لیا ہے اور وصیت کی ہے (کہ تم کسی کے کہنے سے ہرگز خلافت کی تمہیں نہ اتارنا) لہذا میں اس عہد اور وصیت کے مطابق صبر کئے ہوئے ہوں۔

فتنہ کے زمانے میں عثمان کو ثابت قدم رہنے کی وصیت

حضرت عثمان کے آزاد کردہ غلام حضرت ابوسہلہ کہتے ہیں کہ جس وقت حضرت عثمان گھر میں محصور ہو چکے تھے، فساد یوں نے آپ کے گھر کا چاروں طرف سے محاصرہ کر رکھا تھا، اس موقع پر حضرت عثمان نے مجھ سے فرمایا کہ آپ ﷺ نے مجھ سے ایک عہد لیا تھا کہ تمہاری خلافت کو ختم کرنے پر کچھ لوگ اٹھ کھڑے ہوں گے، تم اس وقت ان کی بات نہ ماننا، ان کے پریش اور دباؤ میں

(۱) شرح مسلم للنوی ۲/۲۷۷، فضائل الصحابة، باب من فضائل عثمان، تكملة فتح الملهم ۹/۵، كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل عثمان۔

نہ آنا، لہذا میں آج اس عہد اور وصیت و تاکید کے مطابق صبر کر رہا ہوں، میں کسی بھی صورت میں خلافت سے دستبردار نہیں ہوں گا۔
 فانا صابر علیہ: میں اسی عہد کے مطابق صبر کر رہا ہوں، اس سے معلوم ہوا کہ اگر حضرت عثمان کو نبی کریم ﷺ کی وصیت نہ ہوتی اور وہ چاہتے تو طاقت کے ذریعہ اس فتنہ کو کچل سکتے تھے، اور فساد یوں کو ٹھکانے لگا سکتے تھے، چنانچہ بعض صحابہ نے ان کو مشورہ بھی دیا تھا کہ آپ وقت کے خلیفہ ہیں، مسلمانوں کی بہت بڑی تعداد آپ کی پشت پر ہے، لہذا آپ باہر نکلیں اور ان کا طاقت کے ذریعہ مقابلہ کریں، وہ پسپا ہو جائیں گے، لیکن حضرت عثمان نے اس مشورے کو قبول نہیں کیا، اور فرمانے لگے کہ میں اپنی ذات کے لیے خون بہانا پسند نہیں کرتا، چنانچہ وہ نبی کریم ﷺ کے عہد اور وصیت کے مطابق صبر و تحمل کرتے رہے، یہاں تک کہ اسی دوران وہ بڑے مظلومانہ طریقے سے جام شہادت نوش فرما گئے۔ (۱)

بَابُ مَنَاقِبِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، يُقَالُ وَلَهُ كُنْيَتَانِ: أَبُو تَرَابٍ، وَأَبُو الْحَسَنِ
 حضرت علی بن ابی طالب کے فضائل اور ان کی دو کنیتیں ہیں: ابوتراب، اور ابوالحسن

حضرت علی کے حالات زندگی پر ایک نظر

آپ کا نام: علی ہے، والد کا نام ابوطالب اور والدہ کا نام فاطمہ ہے، اور ابوتراب اور ابوالحسن آپ کی کنیتیں ہیں، آپ کا سلسلہ نسب یوں ہے علی بن ابی طالب بن عبدالمطلب بن ہاشم بن عبدمناف بن قصی بن کلام بن مرہ بن لوئی۔
 نبی کریم ﷺ نے حضرت علی کو بچپن میں ہی اپنی آغوش تربیت میں لے لیا تھا اور جب حضرت علی کی عمر دس سال ہوئی تو انہوں نے اسلام قبول کر لیا تھا، ہجرت کے دوسرے سال ان کی شادی نبی کریم ﷺ نے اپنی صاحبزادی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے کر دی تھی۔

حضرت علی انتہائی دلیر اور باہر جنگجو تھے، تمام غزوات میں شریک رہے، البتہ غزوہ تبوک کے موقع پر نبی کریم ﷺ نے ان کو مدینہ منورہ میں اپنا نائب بنایا تھا، تا کہ وہ یہاں رہ کر اہل مدینہ اور خاص طور پر اہل بیت کی حفاظت کر سکیں، اس لئے تبوک کے معرکہ میں وہ شریک نہ ہو سکے۔

حضرت عثمان کی شہادت کے بعد مسلمانوں نے ان کو اپنا خلیفہ بنایا، یوں وہ چوتھے خلیفہ قرار پائے، ان کا دور خلافت جیسے ہی شروع ہوا تو اس میں طرح طرح کے مسائل سامنے آنے لگے، حضرت عثمان کی شہادت کا واقعہ ابھی تازہ تھا، کچھ لوگوں نے حضرت علی سے مطالبہ کیا کہ آپ قاتلین عثمان سے قصاص لیں، ان کے خون کا بدلہ لیں، حضرت علی نے ان سے فرمایا کہ میں قصاص کا خالف نہیں ہوں، لیکن ابھی حالات انتہائی خراب ہیں، ایسے میں اگر خون عثمان کا بدلہ لیا گیا، تو مسلمانوں کے حالات اور

زیادہ خراب ہو جائیں گے، حضرت علی کا یہ جواب بعض لوگوں کو پسند نہیں آیا، اور اسی مہم اور تنگ دود میں گھر رہے، حتیٰ کہ انہوں نے حضرت عائشہ کو بھی اپنے ساتھ ملا لیا، حضرت عائشہ نے بھی اصلاح کی غرض سے بصرہ جانے کا ارادہ فرمایا، اسی میں جنگ جمل کا واقعہ پیش آیا، جس میں ایک طرف حضرت علی اور ان کے بندے اور دوسری طرف ایک کثیر تعداد صحابہ کرام کی حضرت عائشہ کے ساتھ تھی، اس لڑائی میں مسلمانوں کو بہت نقصان ہوا، مسلمانوں کی تلواریں غلط فہمی کی بنیاد پر اپنے بھائیوں کے خلاف ہی چلتی رہیں اور پھر بالآخر صلح ہو گئی۔

حضرت معاویہ نے چونکہ حضرت علی کے ہاتھ پر بیعت نہیں کی تھی، ان کا کہنا یہ تھا کہ پہلے حضرت عثمان کا قصاص لیا جائے پھر سب مسلمان جمع ہو کر اپنی مرضی سے اپنا خلیفہ بنائیں گے، یہ اختلافات اتنے بڑھ گئے کہ مقام صفین پر حضرت علی اور حضرت معاویہ کی فوجوں کے درمیان بہت شدید معرکہ ہو گیا، ہزاروں کی تعداد میں صحابہ کرام شہید ہو گئے، پھر ان کے درمیان حکیم کے ذریعہ صلح ہوئی، لیکن اس حکیم پر حضرت علی کے کچھ لوگ راضی نہیں تھے، وہ یہ کہتے تھے کہ حکم صرف اللہ کا ہے، اس کے علاوہ کسی اور کا فیصلہ قبول نہیں، ایسے لوگ حضرت علی کی فوج سے نکل گئے، ان کی تعداد تقریباً بارہ ہزار تھی، انہی کو خوارج کہا جاتا ہے، ان لوگوں نے عبداللہ بن وہب کو اپنا امیر بنایا اور کوفہ سے نکل کر نہروان پر جمع ہو گئے، یہ لوگ کسی بات کو نہیں مانتے تھے، حضرت علی اور ان کے رفقاء نے ہر ممکن کوشش کی کہ کسی طرح یہ لوگ سمجھ جائیں اور خون خرابے سے بچ جائیں، لیکن اس کی کوئی بھی کوشش کارگر ثابت نہ ہوئی، چنانچہ اس مقام پر ان کے ساتھ لڑائی ہوئی، اسی کو جنگ نہروان کہا جاتا ہے۔

حضرت علی کی شہادت

جنگ نہروان کے بعد مکہ مکرمہ کے حرم میں تین خارجی جمع ہوئے، عبدالرحمن بن ملجم حمیری، برک بن عبداللہ تھمی، اور عمرو بن بکر تھمی، ان لوگوں نے آپس میں یہ منصوبہ بنایا کہ اگر ان تین شخصوں کو یعنی حضرت علی، حضرت معاویہ اور مہر کے ذمہ دار حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کو قتل کر دیا جائے، تو حالات سدھر جائیں گے، گویا ان کے بقول یہ تمام فسادات ان تینوں کی وجہ سے ہو رہے ہیں، ان لوگوں نے ہمارے بہت سے بندوں کو جنگ نہروان میں قتل کر دیا ہے، لہذا ان کا خاتمہ ضروری ہے، چنانچہ ان تینوں میں سے ہر ایک نے عہد کیا، عبدالرحمن بن ملجم نے کہا کہ میں حضرت علی کو، برک بن عبداللہ نے کہا کہ میں حضرت معاویہ کو، اور عمرو بن بکر نے کہا کہ میں عمرو بن عاص کو قتل کروں گا، اور سترہ رمضان کی تاریخ طے کی کہ اس دن فجر کی نماز کے موقع پر ان کا کام تمام کر دیا جائے۔

منصوبے کے مطابق عبدالرحمن بن ملجم کوفہ پہنچا، حضرت علی کی عادت یہ تھی کہ فجر کی نماز کے لئے آتے وقت لوگوں کو نماز کے لئے جگاتے آتے، ابن ملجم چھپ کر بیٹھا ہوا تھا، اس نے موقع پا کر حضرت علی پر حملہ کر دیا، حضرت علی مسجد کی محراب کے اندر گر پڑے، ڈاڑھی خون سے تر ہو گئی، ایک اور صاحب نے فجر کی جماعت کرائی، حضرت علی کو گھیر لایا گیا، پھر اس قاتل کو پکڑ کر حضرت علی

کے سامنے لایا گیا تو آپ نے فرمایا:

”اگر میں مر گیا تو اس شخص کو قتل کر دینا اور اگر زندہ رہا تو جو سزا مناسب سمجھوں گا، دے دوں گا“

باقی دو حضرات یعنی حضرت معاویہ اور حضرت عمرو بن عاص پر بھی اسی تاریخ کو حملہ کیا گیا، حضرت معاویہ حملے سے بچ گئے، لیکن شدید زخمی ہو گئے تھے، اور حضرت عمرو بن عاص اتفاقاً اس دن فجر کی نماز میں نہیں آئے تھے، ان کی جگہ اس دن خارجہ بن حبیبہ آئے تھے، انہیں قتل کر دیا گیا، پھر ان تینوں خارجیوں کو بعد میں قصاصاً قتل کر دیا گیا تھا۔ (۱)

حضرت علی کو کس جگہ دفن کیا گیا

حضرت حسن نے حضرت علی کی نماز جنازہ پڑھائی، اور پھر انہیں دفن کیا گیا، کس جگہ پر دفن کیا گیا؟ اس کے بارے میں تاریخ میں مختلف روایات منقول ہیں:

حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ انہیں دارالامارہ کوفہ میں دفن کیا گیا، تاکہ ان کی نعش مبارک کی کوئی شخص بے حرمتی نہ کر سکے، یہ امکان تھا کہ خارجیوں کی طرف سے ایسا کوئی اقدام نہ ہو جائے۔ (۲)

احمد بن عبد اللہ الحلی کہتے ہیں کہ حضرت علی کو کوفہ میں دفن کیا گیا، لیکن انکی جگہ معلوم نہیں۔

ابن سعد کا کہنا ہے کہ حضرت علی کو کوفہ میں جامع مسجد کے قریب، قصر الامارہ میں دفن کیا گیا۔ (۳)

ابوزید بن طریف کہتے ہیں جامع مسجد کی دیوار قبلہ، باب الوراقین کے سامنے ایک گھر ہے، حضرت علی اس میں مدفون ہیں، یہ گھر یزید بن خالد نامی ایک صاحب کا تھا اور ایک روایت یہ بھی ہے کہ کسی موقع پر اس گھر کو کھودنا پڑا، تو اس میں سے حضرت علی کی نعش تروتازہ برآمد ہوئی۔

بعض روایات میں یہ کہا گیا ہے کہ حضرت علی دفن تو کوفہ میں کئے گئے تھے، مگر پھر حضرت حسن رضی اللہ عنہ، حضرت معاویہ کے عہد خلافت میں آپ کی نعش مبارک کو مدینہ طیبہ لے گئے، اور وہاں حضرت فاطمہ کے قریب جنت البقیع میں آپ کو دفن کیا گیا۔

ایک اور روایت یہ ہے کہ حضرت علی کو شہادت کے فوراً بعد ہی ایک تابوت میں رکھ کر ایک اونٹ پر سوار کر دیا گیا، تاکہ انہیں مدینہ طیبہ لے جائیں، لیکن راستے میں قبیلہ طے کے علاقے میں پہنچ کر وہ اونٹ گم ہو گیا، قبیلہ طے کے لوگوں نے اس صندوق

(۱) البدایہ والنہایہ ۳۲۶/۷، سیرت علی، مولانا نافع (ص: ۵۲۰)، تاریخ ملت ۱/۵۵۲، عہد علی مرتضیٰ

(۲) البدایہ لابن کثیر ۳۲۹/۷، صفۃ مقتل علی۔

(۳) طبقات ابن سعد ۲۵/۳، قسم اول تحت ذکر عبدالرحمن بن ملجم

کوڑا نہ سمجھ کر اٹھالیا، لیکن جب اندر غصہ دیکھی، تو اسے وہیں اپنے ملاقاتی میں دفن کر دیا۔ (۱)

شیعہ کے ہاں تو اتر کے ساتھ یہ بات مشہور ہو چکی ہے کہ حضرت علی کی قبر ”نجف“ میں ہے، جو روضہ علی کے نام سے مشہور ہے، یہ ایک بہت خوبصورت سنہری عمارت ہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ ”نجف“ کے مقام پر حضرت علی کا مدفون ہونا تاریخی اعتبار سے خاصا مشکوک ہے، اور ابن کثیر فرماتے ہیں کہ اس بات کی شیعہ کے پاس کوئی دلیل نہیں، بالکل بے بنیاد اور بے اصل بات ہے، اگرچہ ان کے ہاں یہ بات بہت مشہور ہے۔ (۲)

مذکورہ تمام اقوال کے پیش نظر حضرت علی کی قبر کے بارے میں کوئی بھی بات یقین کے ساتھ نہیں کہی جاسکتی، کہ وہ کس مقام پر ہے، واللہ اعلم۔

عَنْ جُمُرَانَ بْنِ حَصِينٍ، قَالَ: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَيْشًا، وَاسْتَعْمَلَ عَلَيْهِمْ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ، لِمَقْصِدٍ فِي السَّرِيَّةِ، فَأَصَابَتْ جَارِيَةٌ فَأَنكَرُوا عَلَيْهِ، وَتَعَاثَفُوا بَعْضُهُمْ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا: إِذَا لَقِينَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرْنَا بِمَا صَنَعَ عَلِيٌّ، وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ إِذَا رَجَعُوا مِنَ السَّفَرِ، يَدْعُوا بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَسَلَّمُوا عَلَيْهِ، ثُمَّ انْصَرَفُوا إِلَى رِحَالِهِمْ، فَلَمَّا قَدِمَتِ السَّرِيَّةُ، سَلَّمُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَامَ أَحَدُ الْأَرْبَعَةِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَلَمْ تَرَ إِلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ صَنَعَ كَذَا وَكَذَا، فَأَعْرَضَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ قَامَ الثَّانِي، فَقَالَ مِثْلَ مَقَالَتِهِ، فَأَعْرَضَ عَنْهُ، ثُمَّ قَامَ إِلَيْهِ الثَّالِثُ، فَقَالَ مِثْلَ مَقَالَتِهِ، فَأَعْرَضَ عَنْهُ، ثُمَّ قَامَ الرَّابِعُ، فَقَالَ مِثْلَ مَا قَالُوا، فَأَقْبَلَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْغَضَبُ يَغْرِفُ فِي وَجْهِهِ، فَقَالَ: مَا تَرِيدُونَ مِنْ عَلِيٍّ؟ مَا تَرِيدُونَ مِنْ عَلِيٍّ؟ مَا تَرِيدُونَ مِنْ عَلِيٍّ؟ إِنْ عَلَيًّا مَنِيَّ وَأَنَا مَنِيَّ، وَهُوَ وَلِيُّ كُلِّ مُؤْمِنٍ مِنْ بَعْدِي. (۳)

حضرت عمران بن حصین فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ایک لشکر بھیجا، اور ان پر حضرت علی کو امیر بنایا، چنانچہ وہ ایک چھوٹا لشکر لے کر گئے، اور انہوں نے ایک باندی سے جماع کر لیا، لیکن لوگوں نے ان کے اس عمل کو پسند نہیں کیا، رسول اللہ ﷺ کے صحابہ میں سے چار نے آپس میں معاہدہ کیا، چنانچہ انہوں نے کہا: جب ہم (سفر سے واپسی پر) رسول اللہ ﷺ سے ملاقات کریں گے تو ہم آپ کو اس کام کا ضرور بتائیں گے، جس کو علی نے کیا ہے، اور مسلمان جب کسی سفر سے واپس لوٹتے تو (ان کی عادت یہ تھی کہ وہ) پہلے نبی کریم ﷺ سے ملتے، آپ کو سلام کرتے، پھر وہ اپنے گھروں کی طرف جایا کرتے تھے۔

(۱) تاریخ بغداد للخطیب ۱/۱۳۶

(۲) البدایہ لابن کثیر ۷/۳۲۹

(۳) مسند احمد ۴/۴۳۷، عن عمران بن حصین۔

جب یہ لشکر واپس آیا تو لوگوں نے نبی کریم ﷺ کو سلام کیا، پھر ان چار میں سے ایک صاحب کھڑا ہوا، اور اس نے کہا: یا رسول اللہ! کیا آپ نے علی بن ابی طالب کو نہیں دیکھا، انہوں نے ایسا ایسا کیا، آپ نے اس سے منہ پھیر لیا (اور اسے کوئی جواب نہیں دیا) پھر دوسرا کھڑا ہوا، اور اس نے بھی وہی کچھ کہا، جو پہلے نے کہا تھا، مگر آپ نے اس سے بھی اعراض کیا (اور کوئی جواب نہ دیا) پھر تیسرا کھڑا ہوا، اور اس نے بھی وہی بات کی، جو پہلے دو نے کہی تھی پھر چوتھا شخص کھڑا ہوا اور اس نے بھی اسی طرح کی بات کی، جس طرح پہلے تینوں نے بات کی، پھر آپ ﷺ اس چوتھے آدمی کی طرف متوجہ ہوئے، جبکہ آپ کے چہرے پر غصہ کے آثار نمایاں تھے، اور آپ نے فرمایا: تم لوگ علی سے کیا چاہتے ہو، تم لوگ علی سے کیا چاہتے ہو، واقعہ یہ ہے کہ علی مجھ سے ہیں اور میں ان سے ہوں اور وہ میرے بعد ہر مومن کے دوست ہیں۔

عَنْ أَبِي سَبْرَةَ، أَوْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ - شَكَّ شُعْبَةُ - عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَيْهِ مَوْلَاهُ. (۱)

حضرت ابوسریحہ یا حضرت زید بن ارقم (شعبہ راوی کو شک ہے کہ ان میں سے کون تھا) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: میں جس کا مخلص دوست ہوں، علی بھی اس کے مخلص دوست ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: استعمل علیہم: نبی کریم ﷺ نے ان پر حضرت علی کو امیر بنایا، سریۃ: اس کی جمع سرایا ہے: فوجی لشکر جس میں تین سو سے پانچ سو افراد شریک ہوں، انکروا علیہ: انہوں نے حضرت علی کے عمل کو پسند نہیں کیا، اس پر نکیر کی، اصاب جاریۃ: حضرت علی نے ایک باندی سے جماع کر لیا، تعاقد: باہم معاہدہ کیا، ثم انصرفوا: پھر وہ جاتے، الی رحالہم: رحل کی جمع ہے: اپنے گھروں کی طرف، فاقبل پھر آپ ﷺ ان کی طرف متوجہ ہوئے، ولی: دوست، سرپرست، مولیٰ: مخلص دوست۔

خمس میں حضرت علی سے متعلق ایک غلط فہمی کا ازالہ

نبی کریم ﷺ نے حجۃ الوداع سے پہلے حضرت علی کو یمن کی طرف ایک لشکر کا امیر بنا کر بھیجا، تاکہ وہاں حضرت خالد بن ولید سے خمس یعنی پانچواں حصہ وصول کریں، اس میں ایک باندی تھی، جس سے حضرت علی نے جماع کر لیا، یہ بات لشکر کے دوسرے ساتھیوں کو بہت گراں گذری، مذکورہ حدیث میں اسی کا تذکرہ ہے، چنانچہ معاہدہ کے مطابق چار حضرات نے نبی کریم ﷺ کے سامنے یہ ساری بات عرض کی تو آپ ﷺ نے اس پر بہت ناگواری کا اظہار کیا اور فرمایا کہ تم لوگ علی سے کیا چاہتے ہو، اور بخاری کی روایت میں ہے کہ علی کا تو خمس میں اس باندی سے زیادہ حصہ ہے، ایسے میں پھر تمہیں اعتراض کرنے کا کیا حق

ہے، اس سے حضرت علی کی فضیلت اور بلند مقام ثابت ہوتا ہے۔

فاصناب جاریۃ فانکر و اعلیہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مال غنیمت کی باندی سے جماع کیا تو دوسرے صحابہ نے اس بات کو محسوس کیا، انہیں یہ بات اچھی نہ لگی، ان حضرات کو حضرت علی کے اس عمل پر کیوں اعتراض ہوا؟ شارحین حدیث نے اس کی دو وجہیں لکھی ہیں:

۱۔ ان لوگوں نے یہ سمجھا کہ مال غنیمت سے باندی لے کر حضرت علی نے خیانت کی، حالانکہ حضرت علی نے یہ نبی کریم ﷺ کی اجازت سے کیا تھا، کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ ذوی القربیٰ میں داخل ہیں، ان کے لئے مال غنیمت کے خمس یعنی پانچویں حصے میں اس سے زیادہ حصہ بنتا ہے، لیکن صحابہ کرام کو چونکہ یہ بات معلوم نہیں تھی، اس لئے انہیں اس بارے میں تردد ہوا اور حضرت علی کے اس عمل کو نبی کریم ﷺ کے سامنے شکایت کے طور پر بیان کیا۔

۲۔ مسئلہ یہ ہے کہ جب کوئی باندی، آدمی کی ملک میں آئے تو اس سے جماع کرنا اس وقت تک درست نہیں ہوتا، جب تک اس سے استبراء رحم نہ کر لیا جائے یعنی اس کا ایک حیض یعنی ایک ماہواری نہ گزر جائے، تاکہ یہ یقین ہو جائے کہ اس کے رحم میں کوئی بچہ نہیں، حضرت علی نے یہاں چونکہ اس باندی سے استبراء رحم کے بغیر ہی جماع کر لیا تھا، اس لئے صحابہ کرام نے ان کے اس عمل پر اعتراض کیا، سوال یہ ہے کہ حضرت علی نے ایسا کس وجہ سے کیا؟ اس کے دو جواب دیئے گئے ہیں:

✽ ہو سکتا ہے کہ وہ باندی کنواری ہو، جس کے بارے میں صحابہ کرام کی ایک رائے یہ رہی ہے کہ اس کا استبراء رحم ضروری نہیں، کیونکہ اس کے حاملہ ہونے کا احتمال نہیں، ممکن ہے کہ حضرت علی کی بھی یہی رائے ہو، اس لئے انہوں نے استبراء رحم کے بغیر ہی اس سے جماع کر لیا۔

✽ اور یہ بھی ممکن ہے کہ قید ہونے کے بعد ابے حیض آ گیا ہو، اور پھر وہ پاک ہو گئی ہو، لہذا حضرت علی نے اس سے بہتری کر لی، اس لئے صحابہ کرام کو اس بارے میں کوئی تردد نہیں ہونا چاہیے تھا۔ (۱)

فأقبل الیہ رسول اللہ ﷺ والغضب یعرف فی وجہہ، نبی کریم ﷺ اس چوتھے آدمی کی طرف متوجہ ہوئے، جبکہ غصے کے آثار آپ کے چہرہ نور پر نمایاں تھے، ”الیہ“ میں ضمیر اگرچہ چوتھے آدمی کی طرف لوٹ رہی ہے، لیکن مراد وہ چاروں صحابہ ہیں، جنہوں نے نبی کریم ﷺ کے سامنے حضرت علی کے اس عمل کی شکایت کی تھی، آپ ﷺ ان پر غصہ کیوں ہوئے، اس کی وجہ:

۱۔ تم لوگ یہ بات حضرت علی سے براہ راست کر لیتے تو وہ آپ کو اس کی صحیح صورتحال سے آگاہ کر دیتے، میرے سامنے اس کے تذکرے کی پھر کوئی ضرورت ہی نہ رہتی، لیکن صحابہ نے ایسا اس لئے نہ کیا کہ اس سے مزید فتنہ نہ ہو جائے، یا یہ کہ انہیں حضرت علی

(۱) فتح الباری ۸/۸۲، کتاب المغازی، باب بعث علی بن ابی طالب و خالد بن الولید الی الیمن قبل حجة الوداع، تحفة الاحوذی

کے غصے کا اندیشہ تھا۔

۲۔ لشکر کے ساتھیوں کو حضرت علی کے اس عمل کو کسی جائز صورت پر محمول کرنا چاہیے تھا، ان کا ذہن ایک ناجائز صورت کی طرف کیوں گیا، اس لئے آپ غصہ ہوئے۔

۳۔ اگر یہ بات ان لوگوں نے حضور ﷺ کو بتائی ہی تھی، تو طہار کی میں بتاتے، سب کے سامنے نہ بتاتے، تاکہ اہل بیت کے حق میں کوئی سبکی نہ ہوتی، نبی کریم ﷺ کے غصہ کی یہ وجہیں ہو سکتی ہیں۔ (۱)

حضرت علی کے خلیفہ اول ہونے پر شیعہ کے استدلال اور ان کے جوابات

امام ترمذی رحمہ اللہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فضائل پر جو احادیث ذکر کی ہیں، ان سے شیعہ حضرات اس بات پر استدلال کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ کے انتقال کے بعد پہلے خلیفہ ہیں، ان سے پہلے تینوں خلفاء نے العیاذ باللہ حضرت علی کی خلافت کو غصب کیا ہے، مذکورہ دونوں جدیدین شیعہ کی اہم دلیلین سمجھی جاتی ہیں، اس لئے ہم یہاں پر اس بحث کو ذرا تفصیل سے ذکر کرتے ہیں، تاکہ یہ مسئلہ ہر محترم قاری کے سامنے دلائل کی روشنی میں بالکل واضح ہو جائے، اور اسے اس بارے میں کسی قسم کا تردد اور شک و شبہ باقی نہ رہے۔

شیعہ کا قرآنی آیات سے استدلال

عموماً شیعہ مصنفین قرآن مجید کی تین آیات کو اپنی بات کے ثبوت کے لئے پیش کرتے ہیں، اگرچہ وہ ان تین آیات کے علاوہ دیگر چند آیات سے بھی استدلال کرتے ہیں، لیکن زیادہ زور وہ ان تین آیات پر دیتے ہیں، اس لئے یہاں صرف ان تین آیات اور ان سے متعلق بحث کو ذکر کیا جاتا ہے:

۱۔ یا ایہا الذین امنوا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم فان تنازعتم فی شئ فردوه الی اللہ والرسول ان کنتم تومنون باللہ والیوم الآخر، ذلک خیر و احسن تاویلا۔ (سورۃ النساء: ۵۹) ترجمہ: ”اے ایمان والو! تم اللہ کا کہنا مانو، اور رسول کا کہنا مانو اور تم میں جو اہل حکومت ہیں ان کا بھی، پھر اگر کسی چیز میں تم اختلاف کرنے لگو، تو اس چیز کو اللہ اور اس کے رسول کی طرف حوالہ کیا کرو، اگر تم اللہ پر اور یوم قیامت پر ایمان رکھتے ہو، یہ بات بہتر ہے اور اس کا انجام بہت بہتر ہے۔“

اس میں لفظ ”اولی الامر“ سے غیبی نے عقلی قیاسات اور ذہنی دلائل سے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ اس سے حضور

صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت علی کی خلافت اور بارہ اماموں کی امامت مراد ہے، (۱) لیکن ان کا یہ استدلال درست نہیں، کیونکہ مذہب کا کوئی عقیدہ محض عقلی قیاسات سے ثابت نہیں ہو سکتا، جبکہ قرآن و سنت میں اس کا کوئی ذکر نہ ہو، ورنہ تو کوئی بھی شخص قرآن مجید کی کوئی سی بھی آیت لے کر یہ کہہ سکتا ہے کہ میرے خیال کے مطابق، اس آیت کے فلاں لفظ سے، فلاں شخص مراد ہے، حالانکہ اس آیت اور اس کے سیاق و سباق میں کہیں بھی اس کا ذکر اور ثبوت نہیں کہ ”اولی الامر“ سے حضرت علی کی خلافت اور شیعہ کے بارہ امام مراد ہیں، اس لئے غیبی کا یہ استدلال کسی بھی لحاظ سے درست نہیں۔

۲۔ اليوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا۔ (سورہ مائدہ: ۲)
ترجمہ: ”آج میں پورا کر چکا تمہارے لئے تمہارا دین، اور میں نے تم پر اپنا احسان پورا کیا، اور پسند کیا میں نے تمہارے واسطے اسلام کو دین۔“

یہ آیت سن دس ہجری میں حجۃ الوداع کے موقع پر میدان عرفات میں نازل ہوئی، اس آیت میں نہ بارہ اماموں کا ذکر ہے اور نہ ہی حضرت علی کی خلافت کا کوئی تذکرہ ہے، اس آیت کے تحت شیعہ حضرات نے جو اپنی روایتیں نقل کی ہیں، وہ سب غلط اور من گھڑت ہیں، حدیث کی کسی معتبر کتاب میں ان کا ذکر نہیں ہے، اس لئے شیعہ کا استدلال اس آیت سے درست نہیں۔ (۲)

۳۔ یا ایہا الرسول بلغ ما أنزل الیک من ربک و ان لم تفعل فمابلغت رسالتہ واللہ یعصمک من الناس، ان اللہ لا یہدی القوم الکافرین۔ (سورۃ المائدہ: ۶۷) ترجمہ: ”اے رسول پہنچا دے جو تجھ پر اترا، تیرے رب کی طرف سے اور اگر ایسا نہ کیا، تو تو نے کچھ نہ پہنچایا اس کا پیغام اور اللہ تجھ کو بچالے گا لوگوں سے، بے شک اللہ راستہ نہیں دکھلاتا قوم کفار کو۔“
شیعہ کا کہنا ہے کہ یہ آیت غدیر خم کے خطبہ یعنی ۱۸ ذی الحجہ ۱۰ ہجری سے کچھ قبل نازل ہوئی، حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر خلافت علی کا حکم اس سے پہلے نازل ہو چکا تھا، مگر آپ صحابہ سے ڈر کی وجہ سے اس حکم کو بتلا نہیں رہے تھے کہ اتنے میں یہ آیت نازل ہوئی، جس میں آپ کو حکم دیا گیا کہ آپ حضرت علی کی خلافت کا سرعام اعلان کر دیں، ہم آپ کی حفاظت کریں گے، چنانچہ اس آیت کے مطابق آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ۱۸ ذی الحجہ ۱۰ ہجری کو غدیر خم کے مقام پر حضرت علی کی امامت و خلافت کا اعلان کر دیا، بلکہ اپنے سامنے لوگوں سے حضرت علی کے ہاتھ پر بیعت لی۔ (۳)

لیکن شیعہ کا یہ استدلال قرآن و سنت کے سراسر خلاف ہے، بلکہ اس آیت سے یہ بات ثابت کرنا ایک طرح سے قرآن میں معنوی تحریف ہے، اس لئے یہ استدلال درج ذیل وجوہات کی وجہ سے غلط ہے، جس کی تفصیل یہ ہے:
اس آیت میں اللہ جل جلالہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ حکم دیا کہ آپ شرعی احکام لوگوں تک پہنچائیں، اس میں کوئی کمی نہ رہنے

(۱) کشف اسرار خمینی فارسی ص: ۱۶۳

(۲) روح المعانی ۶/۶، نصیحة الشیعة از مولانا احتشام الحق کاندھلوی ص: ۵۲، مکتبہ صدیقیہ ملتان، تفسیر کبیر ۱۱/۱۳۹

(۳) کشف اسرار خمینی فارسی ص: ۱۶۳، حق الیقین فارسی از مولی محمد باقر مجلسی (ص: ۱۳۹)

دیں، اللہ تعالیٰ ہزار مخالفتوں کے باوجود آپ کی حفاظت فرمائے گا، باقی یہ کہ کافر آپ کی بات مانیں یا نہ مانیں، اس سے آپ کی شان تبلیغ میں کوئی فرق نہیں پڑتا، کیونکہ کافروں کی ہدایت اللہ کے قبضہ قدرت میں ہے، آپ کے اختیار میں نہیں، یہ ہے اس آیت کا اصل پس منظر۔

اس آیت میں نہ تو امامت کا ذکر ہے اور نہ ہی اس بات کا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی پہلی خلافت ہے، یہ بات آیت کے سیاق و سباق اور شان نزول کے واقعہ سے بھی ثابت نہیں، اس لئے اس آیت سے شیعہ کا اپنے باطل عقیدے کے لئے استدلال کرنا ہر لحاظ سے غلط ہے۔

بلکہ علامہ ابن تیمیہ اور جمہور مفسرین کے خیال کے مطابق یہ آیت شیعہ کے عقیدہ امامت کو رد کرتی ہے، کیونکہ اس آیت میں حضور ﷺ کو دین کے سارے احکام پہنچانے کا حکم دیا گیا ہے، تو اگر عقیدہ امامت دین کا کوئی حکم ہوتا، تو کیسے ممکن تھا کہ حضور ﷺ وہ حکم اپنی امت کو کھلے عام نہ بتلاتے، چنانچہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ”جو شخص یہ سمجھتا ہے کہ محمد ﷺ نے وحی میں سے کچھ چھپایا تھا، وہ بالکل جھوٹا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو حکم دیا تھا کہ آپ سارا دین امت تک پہنچائیں۔“

نیز اگر ”عقیدہ امامت“ (یعنی شیعہ کے بارہ اماموں کا عقیدہ) یا حضرت علی کی خلافت بلا فصل یعنی سب سے پہلی خلافت کا حکم، حضور ﷺ نے امت کو پہنچایا ہوتا، تو کیسے ممکن تھا کہ امت اس حکم پر عمل نہ کرتی، یا کم از کم اختلاف کے موقع پر استدلال میں وہ حکم پیش نہ کیا جاتا حالانکہ حضور ﷺ کے وصال کے بعد، سقیفہ بنی ساعدہ میں جب مہاجرین و انصار کا اجتماع ہوا، تو سب نے مختلف دلائل دیئے مگر سارے صحابہ میں سے کسی نے بھی یہ نص یعنی عقیدہ امامت کو پیش نہیں کیا، پھر سیدنا عمر فاروق اور اس کے بعد سیدنا عثمان غنی کی خلافت اور شوری کے واقعات پیش آئے، مگر کسی صحابی نے کبھی بھی حضرت علی کی خلافت کی بات کو پیش نہیں کیا، یہ سب کچھ اس بات کی کھلی دلیل ہے کہ حقیقت میں ایسی کوئی بات نہیں تھی، اس لئے شیعہ کا یہ دعویٰ، بغیر دلیل کے ہے، جس کا صحابہ اور اہل بیت میں کوئی بھی اس کا قائل نہیں تھا اور نہ ہی کسی نے اس عقیدے کو روایت کیا ہے۔ (۱)

شیعہ کا یہ دعویٰ ہے کہ یہ آیت حجة الوداع کے بعد اور خطبہ غدیر خم سے پہلے نازل ہوئی اور اس آیت کے نازل ہونے کے بعد ہی آپ ﷺ نے ۱۸ ذی الحجہ ۱۰ ہجری کو غدیر خم کے مقام پر امامت علی کا اعلان کیا، یہ محض دعویٰ ہے جس کی کوئی دلیل نہیں، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے میدان عرفات میں ۹ ذی الحجہ کو ایک طویل خطبہ دیا، جس میں مختلف امور کو بیان فرمایا، اور پھر حاضرین سے اللہ کو گواہ بنا کر پوچھا: الا اهل بلغت، کیا میں نے تم لوگوں تک تمام احکام پہنچا دیئے، سب نے اقرار کیا کہ واقعی آپ نے اپنا تبلیغ کافریت پر پورا کر دیا۔

تو پھر یہ کیسے ممکن ہے کہ ۹ ذی الحجہ کو تو آپ اللہ تعالیٰ کو گواہ بنا کر صحابہ کرام سے اقرار کر دار ہے ہوں کہ میں نے دین کے سارے عقائد اور ساری ضروری باتیں تم تک پہنچا دی ہیں اور پھر ۱۸ ذی الحجہ کو آپ غدیر خم کے مقام پر وہ عقیدہ یعنی خلافت علی ظاہر

کریں جو بقول شیعہ آپ نے چھپا کر رکھا ہوا تھا، کیا یہ بات کسی انصاف پسند قاری کی سمجھ میں آسکتی ہے؟

❖ اس آیت کریمہ ”یا ایہا الرسول بلغ....“ کے شان نزول کے بارے میں جتنی بھی مستند روایات منقول ہیں، ان تمام سے شیعہ مصنفین کے اس دعویٰ کی تردید ہوتی ہے، کہ یہ آیت حجتہ الوداع کے موقع پر نازل ہوئی تھی، چنانچہ علامہ ابن جریر طبری، امام ثعلبی، امام فخر الدین رازی، علامہ قرطبی، علامہ آلوسی اور دیگر جمہور مفسرین نے حضرت عبداللہ بن شقیق، حضرت عائشہ، اور حضرت عبداللہ بن عباس کی جو روایات ذکر کی ہیں، ان سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت حجتہ الوداع سے کافی پہلے نازل ہو چکی تھی، بعض روایات سے اس آیت کا مکی ہونا بھی سمجھ میں آتا ہے، مگر اکثر مفسرین اس آیت کو مدنی ہی قرار دیتے ہیں، چنانچہ علامہ قرطبی لکھتے ہیں:

”اس بات کی دلیل کہ یہ آیت مدنی ہے وہ روایت ہے، جو صحیح مسلم میں ہے، جس میں حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ مدینہ منورہ آنے کے بعد ایک رات رسول اللہ ﷺ جاگ رہے تھے کہ آپ نے فرمایا: کاش میرے صحابہ میں سے کوئی میری حفاظت کے لئے پہرہ دیتا، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ اسی دوران ہم نے ہتھیاروں کی جھنکار اور آواز سنی، آپ نے پوچھا: یہ کون ہے؟ انہوں نے عرض کیا کہ میں سعد بن وقاص ہوں، رسول اللہ ﷺ نے پوچھا کیسے آنا ہوا؟ انہوں نے عرض کیا کہ میں آپ کی حفاظت اور پہرے کے لئے آیا ہوں، کیونکہ مجھے آپ کے بارے میں خوف محسوس ہو رہا تھا، آپ ﷺ نے انہیں دعادی، اور گئے، یہاں تک کہ ہم نے آپ کے سونے کی آواز سنی اور پھر یہ آیت نازل ہوئی: یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک... تو رسول اللہ ﷺ نے چمڑے کے خیمے سے سر نکالا اور فرمایا: اے لوگو! واپس چلے جاؤ، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے لوگوں سے میری حفاظت کا ذمہ خود لے لیا ہے۔ (۱)

خلاصہ یہ کہ اس آیت کریمہ کے جس پہلو پر بھی نظر ڈالی جائے یعنی الفاظ اور ترجمہ دیکھا جائے، سیاق و سباق کا جائزہ لیا جائے، یا شان نزول کی روایات سامنے رکھی جائیں، کسی بھی طرح اس آیت سے ”عقیدہ امانت سیدنا علی“ ثابت نہیں ہوتا، اور قرآن مجید کی مذکورہ آیات سے اس عقیدہ کو ثابت کرنا قرآن مجید کی تحریف معنوی کے سوا کچھ نہیں ہے۔

بعض شیعہ لکھتے ہیں کہ حضور ﷺ نے حضرت علی کی خلافت کا حکم مخصوص صحابہ کرام اور اہل بیت کو بتایا تھا، یہ بات بھی ان کی درست نہیں، چنانچہ حضرت ابو جحیفہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت علی سے پوچھا کہ کیا آپ کے پاس کوئی ایسی چیز بھی ہے جو قرآن میں موجود نہ ہو، حضرت علی نے فرمایا: اس ذات باری کی قسم، جس نے دانے کو پھاڑا، اور جان کو پیدا کیا، ہمارے پاس اس کے سوا کچھ نہیں، جو قرآن میں لکھا ہوا ہے، ہاں خدا داد فہم، جو کسی آدمی کو کتاب اللہ میں نصیب ہو جائے، اور وہ جو کچھ صحیفہ میں لکھا ہوا ہے، میں نے پوچھا: صحیفہ میں کیا ہے؟ حضرت علی نے فرمایا: ویت، قیدیوں کی رہائی اور مسلم کو کافر کے بدلے میں قتل نہ کرنے کے احکامات وغیرہ۔

اس روایت میں حضرت علیؑ نے خود تصریح فرمادی ہے کہ ہمارے پاس خلافت اور امامت علیؑ سے متعلق کوئی خاص حکم نہیں تھا، ہمارے پاس تو کتاب اللہ کی سمجھ اور یہ صحیفہ ہے، جس میں یہ احکام ہیں، اس لئے شیعہ کا یہ کہنا کہ یہ حکم مخصوص صحابہ کو بتایا گیا تھا، کسی بھی طرح درست نہیں۔ (۱)

شیعہ کا ان علیا منی وانا منہ سے استدلال

ترمذی کی مذکورہ روایت میں نبی کریم ﷺ نے حضرت علیؑ کی فضیلت میں ارشاد فرمایا: ان علیا.... تاکہ سفر میں ان چار صحابہ اور دیگر حضرات کو حضرت علیؑ کے بارے میں جو شکوک و شبہات اور غلط فہمیاں پیدا ہو گئی تھیں وہ دور ہو جائیں۔ شیعہ اس جملے سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ دیگر تمام صحابہ سے افضل ہیں، لہذا اس سے ان کی خلافت ثابت ہوتی ہے، کیونکہ آپ ﷺ نے یہ جملہ ان علیا منی.... کسی اور صحابی کے لئے ارشاد نہیں فرمایا، اس کے معنی یہ ہیں کہ علیؑ مجھ سے ہیں اور میں علیؑ سے ہوں، لہذا جس طرح بقول شیعہ حضور ﷺ اپنی زندگی میں تمام اہل ایمان کے امیر تھے، اسی طرح آپ کی وفات کے بعد حضرت علیؑ ہی پہلے امیر اور خلیفہ ہوں گے، اس لئے اس سے خلافت علیؑ ثابت ہوتی ہے۔ لیکن شیعہ کا یہ استدلال درست نہیں، اس کے لئے دو باتیں پیش نظر رہیں:

۱۔ ان علیا منی وانا منہ یہ جملہ عربی زبان میں محاورے کے طور پر استعمال ہوتا ہے، اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ ان دو مخصوص کا آپس میں انتہائی گہرا تعلق اور نزدیکی ہے، ان کا طور طریقہ اور مشن ایک جیسا ہے، اور اگر ان کی آپس میں رشتہ داری بھی ہو، تو وہ دونوں گویا حسب و نسب میں بھی آپس میں متحد اور شریک ہیں، لہذا نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد کے معنی یہ ہیں کہ میرا اور علیؑ کا آپس میں گہرا تعلق ہے، ہم نسب میں بھی شریک ہیں، یہ میرے داماد بھی ہیں، ہمارا طریقہ اور مشن بھی ایک ہے کہ اللہ کے دین کی سربلندی ہو جائے اور ہم اللہ کی پیروی اور اطاعت میں متفق ہیں، اس لحاظ سے ہمارے اندر کوئی فرق نہیں، اس لئے شیعہ کا استدلال کہ اس جملے سے حضرت علیؑ کی خلافت ثابت ہوتی ہے، درست نہیں۔ (۲)

۲۔ شیعہ نے جو یہ کہا کہ ”نبی کریم ﷺ نے یہ جملہ ”ان علیا منی وانا منہ“ حضرت علیؑ کے علاوہ کسی اور صحابی کے لئے نہیں فرمایا، یہ بھی درست نہیں کیونکہ آپ ﷺ نے بعض دیگر صحابہ کے لئے بھی یہ جملہ ارشاد فرمایا ہے، جس کی تفصیل یہ ہے:

حضرت جلیب رضی اللہ عنہ انتہائی جلیل القدر صحابی ہیں، ایک جنگ میں ان کو تلاش کیا گیا، تو صحابہ نے ان کو سات کافروں کے جسموں کے قریب شہید پایا، نبی کریم ﷺ ان کے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ: انہوں نے سات کافروں کو قتل کیا، پھر ان لوگوں نے جلیب کو شہید کر دیا، اور فرمایا: هذا منی وانا منہ، یہ مجھ سے ہیں اور میں ان سے ہوں، پھر نبی کریم

(۱) فتح الباری ۱/۲۷۲، کتاب العلم باب کتابہ العلم، حدیث نمبر: ۱۱۱

(۲) فتح الباری ۵/۶۳۵، کتاب المغازی باب عمرہ القضاء

ﷺ نے اپنے دست مبارک سے انہیں اٹھا کر ذوق کیا۔ (۱)

نبی کریم ﷺ نے قبیلہ اشعر کے لوگوں کی تعریف میں فرمایا کہ جب کسی جنگ میں ان کے پاس توشہ ختم ہونے لگتا ہے، یا شہر میں ان کے بچوں کا کھانا کم پڑ جاتا ہے، تو پھر وہ اپنے پاس موجود ہر کھانے کی چیز کو ایک کپڑے میں جمع کر لیتے ہیں اور پھر اسے برابر برابر تقسیم کر دیتے ہیں اور فرمایا: فہم منی وانا منہم یہ لوگ مجھ سے ہیں اور میں ان سے ہوں، یعنی ہمارا طریقہ اور مشن ایک ہے، ہم سب اللہ کی اطاعت و عبادت میں متفق ہیں، اس لحاظ سے ہمارے اندر کوئی فرق نہیں۔ (۲)

حضرت کعب بن عجرہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: اے کعب بن عجرہ! میں تجھے ان امراء سے اللہ کی پناہ میں دیتا ہوں، جو میرے بعد ہوں گے، جو شخص ان کے دروازوں میں داخل ہوگا اور ان کے جھوٹ کی تصدیق کرے گا اور ظلم پر ان کی مدد کرے گا، اس کا مجھ سے اور میرا اس سے کوئی تعلق نہیں، اور وہ میرے پاس حوض پر بھی نہ آ سکے گا، اور جو شخص ان کے دروازوں میں داخل ہوا یا نہیں ہوا، مگر اس نے ان کے جھوٹ کی تصدیق نہیں کی، اور ظلم میں ان کی مدد نہیں کی، فہو منی وانا منہ تو وہ مجھ سے اور میں اس سے وابستہ ہوں اور عنقریب وہ میرے پاس حوض پر بھی آ سکے گا، اے کعب بن عجرہ! نماز ایک دلیل اور روزہ ایک مضبوط ڈھال ہے، اور صدقہ گناہوں کو یوں ختم کرتا ہے جیسے پانی آگ کو ختم کر دیتا ہے، اے کعب بن عجرہ! جو گوشت مال حرام سے پرورش پاتا ہے تو جہنم کی آگ ہی اس کے لئے زیادہ حقدار ہے۔ (۳)

حضرت سعد کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بنی ناجیہ کی فضیلت میں فرمایا: انا منہم و ہم منی میں ان سے ہوں اور وہ مجھ سے ہیں۔ (۴)

حضرت عبد اللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے چچا حضرت عباس کے بارے میں فرمایا: العباس منی وانا منہ (عباس مجھ سے ہیں اور میں ان سے ہوں)۔ (۵)

حاصل یہ کہ یہ جملہ نبی کریم ﷺ نے صرف حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لئے ہی استعمال نہیں فرمایا، بلکہ دیگر حضرات کے لئے بھی آپ نے محاورے کے طور پر یہ جملہ استعمال فرمایا ہے، اور مقصود اس سے کمال قرب اور گہرے تعلق کا اظہار ہوتا ہے اور بس، لہذا شیخ کا اس جملے سے یہ استدلال کرنا کہ اس سے حضرت علی کی خلافت ثابت ہوتی ہے، بالکل غلط اور حقیقت کے خلاف بات ہے۔

(۱) تکملة فتح الملمہ ۲۱۰/۵، کتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل جلیبیب رضی اللہ عنہ

(۲) تکملة فتح الملمہ ۲۰۶/۵، باب من فضائل الاشعریین رضی اللہ عنہم

(۳) سنن ترمذی ۱۳۲/۱، کتاب الصلاة، ابواب السفر، باب ما ذکر فی فضل الصلاة، رقم: ۶۱۴

(۴) مسند احمد بن حنبل ۲۶۵/۱، مسند أبی اسحاق سعد بن أبی وقاص رضی اللہ عنہ، رقم: ۱۴۶۳

(۵) تحفة الاحوذی ۲۳۶/۱۰، کتاب المناقب، باب مناقب العباس، رقم الحديث: ۳۷۶۸

ہو ولی کل مومن من بعدی سے شیعہ کا استدلال

حضرت عمران بن حصین کی مذکورہ ترمذی کی روایت میں آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا: و هو ولی کل مومن من بعدی حضرت علی میرے بعد ہر مومن کے دوست ہیں، شیعہ اس جملے سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ پہلے خلیفہ ہیں، ان کا استدلال اس جملے کے دو الفاظ سے ہے:

اب وہ کہتے ہیں کہ اس میں لفظ ”ولی“ والی اور حاکم کے معنی میں ہے، لہذا اس سے معلوم ہوا کہ حضرت علی نبی کریم ﷺ کے بعد حاکم اور خلیفہ ہوں گے۔

مگر شیعہ کی یہ بات درست نہیں کیونکہ ولی اور والی دو الگ الگ لفظ ہیں، ولی کے معنی: قریبی رشتہ دار، مذکور، دوست، محبت کرنے والا اور محبوب کے ہیں، اور والی کے معنی: حاکم کے ہیں، عربی زبان میں ولی کے معنی حاکم اور والی کے نہیں ہیں، چنانچہ نماز جنازہ کے بارے میں فقہ کی عبارت ہے: اذا اجتمع الولی والوالی، قدم الوالی فی قول الاکثر، جب میت کا ولی اور حاکم دونوں جمع ہو جائیں، تو نماز جنازہ پڑھانے کا زیادہ حق دار والی اور حاکم ہوتا ہے،

اور حدیث میں ولی کے معنی دوست کے ہیں، اس کی ضد عداوت اور دشمنی ہے، حدیث کے اس جملے کا مفہوم یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ہر مسلمان کی دوستی ہونی چاہیے، ان سے محبت کرنی چاہیے، ان سے عداوت اور بغض نہیں رکھنا چاہیے ورنہ اس شخص کا انجام برا ہوگا، لہذا حدیث میں لفظ ”ولی“ سے والی اور حاکم کے معنی لے کر حضرت علی کی خلافت بلا فصل پر استدلال کرنا شرعاً اور لفظ دونوں اعتبار سے درست نہیں۔

۲۔ شیعہ کہتے ہیں کہ اس ارشاد میں لفظ ”من بعدی“ صراحت کے ساتھ اس بات پر دلالت کر رہا ہے کہ حضور ﷺ کے بعد حضرت علی ہی خلیفہ ہوں گے، کیونکہ ان کے نزدیک ”ولی“ والی اور حاکم کے معنی میں ہے، لیکن لفظ ”من بعدی“ سے ان کا استدلال درست نہیں، کیونکہ شارحین حدیث کے نزدیک حضرت عمران بن حصین کی اس روایت میں ”من بعدی“ کا لفظ ایک غالی شیعہ راوی جعفر بن سلیمان کا اضافہ ہے، اور حضرت بریدہ کی روایت میں اس لفظ ”من بعدی“ کا اضافہ جلیح کنذی نے کیا ہے، یہ بھی انتہائی متعصب اور غالی شیعہ ہے، یہ حضرت معاویہ اور حضرت ابوبکر و عمر کو گالیاں دیتے تھے، اور یہ اصول ہے کہ کسی گمراہ فرقے کا آدمی اگر ایسی کوئی روایت بیان کرے، جس سے اس کے باطل مذہب کی تائید ہوتی ہو، تو وہ روایت مردود ہوتی ہے، اس سے استدلال درست نہیں ہوتا، اس لئے ان روایات میں ”من بعدی“ کا جو اضافہ ہے، یہ مردود ہے، مقبول نہیں۔ (۱)

اور اگر بالفرض یہ لفظ ”من بعدی“ اصل روایت کا حصہ ہو بھی، تو بھی شیعہ کا یہ باطل عقیدہ ثابت نہیں ہوتا، کیونکہ لفظ ولی دوست کے معنی میں ہے، حاکم اور والی کے معنی میں نہیں کہ جس سے وہ استدلال کر رہے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ ”من بعدی“

سے شیعہ کا استدلال کسی بھی طرح درست نہیں۔

حدیث غدیر خم سے شیعہ کا استدلال

شیعہ مؤلفین حضرت علی کی خلافت کے ثبوت میں سب سے اہم دلیل حدیث غدیر خم کو سمجھتے ہیں۔

مکہ مکرمہ سے تقریباً ساٹھ میل کے فاصلہ پر ”حجہ“ ایک مقام ہے، اس کے قریب ”غدیر خم“ ایک جگہ ہے، ”خم“ درختوں کے جھنڈ کو کہا جاتا ہے، جہاں انسان ان کے سائے میں آرام کر سکتا ہے، اور ”غدير“ کے معنی تالاب کے ہیں، نبی کریم ﷺ نے حجۃ الوداع سے واپسی میں ”غدیر خم“ کے مقام پر سفری تقاضوں کی وجہ سے یہاں تھوڑی دیر قیام کیا تھا، ۱۸ ذی الحجہ بروز اتوار ظہر کے وقت یہاں پر ٹھہرے تھے، ظہر کی نماز شروع وقت میں ہی ادا فرمائی، اور پھر ہزاروں کی تعداد میں موجود صحابہ کرام کے سامنے آپ نے خطبہ ارشاد فرمایا، جس میں حضرت علی کا مقام بیان فرماتے ہوئے ان کا ہاتھ پکڑ کر یہ بھی فرمایا: من کنت مولاً فعلی مولاً میں جس کا دوست ہوں، علی بھی اس کے دوست ہیں۔

شیعہ کہتے ہیں کہ مولیٰ کے معنی حاکم کے ہیں، لہذا اس سے ثابت ہوا کہ حضرت علی کے لئے حضور کے بعد خلافت ثابت ہے، کوئی اور ان کے علاوہ اس منصب کا اہل نہیں۔

غدیر خم کے مقام پر خطبہ دینے کا پس منظر

اس مقام پر خطبہ دینے کی ضرورت کیوں پیش آئی؟ اور اس خطبہ کا بنیادی مقصد کیا تھا؟

اس کا پس منظر یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب حجۃ الوداع کے موقع پر چار ذی الحجہ کو مکہ مکرمہ پہنچے تو آپ نے حرم مکہ پہنچ کر سب سے پہلے عمرہ ادا فرمایا اور پھر چار یوم تک مکہ مکرمہ میں ہی قیام فرمایا، انہی چار دنوں میں حضرت علی رضی اللہ عنہ، جو رمضان ۱۰ ہجری سے یمن تشریف لے گئے تھے، واپس مکہ مکرمہ پہنچے، اور مال غنیمت کا پانچواں حصہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں پیش کیا جسے لانے کے لئے نبی کریم ﷺ نے انہیں یمن بھیجا تھا۔

حضرت علی کے یمن کے اس سفر میں ان کے بعض ساتھیوں کو حضرت علی سے چند شکایات پیدا ہوئیں، یمن سے واپسی پر حضور اقدس ﷺ کے سامنے یہ شکایات پیش کی گئیں، یہ شکایات کیا تھیں؟ اس کے بارے میں مختلف روایات آئی ہیں اور بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مختلف ساتھیوں کو حضرت علی سے مختلف شکایات پیدا ہوئیں، ان روایات کی تفصیل یہ ہے:

۱۔ ایک روایت تو یہی ہے جسے امام ترمذی نے حضرت عمران بن حصین سے روایت کیا ہے، اس میں جاریہ کا قصہ پیش آیا، جس پر حضرت علی کے ساتھیوں نے نکیر کی اور پھر چار صحابہ نے اس چیز کا ذکر نبی کریم ﷺ کے سامنے کیا... اس کی مزید تفصیل حدیث کی شرح کے تحت گزر چکی ہے۔

۲۔ حضرت بریدہ اسلمی فرماتے ہیں کہ میرے دل میں حضرت علی کی طرف سے کچھ کدورت تھی، اسی دوران ہمارا یمن جانا ہوا، وہاں حضرت علی، حضور اقدس ﷺ کی طرف سے خمس یعنی مال غنیمت کا پانچواں حصہ لینے کے لئے تشریف لائے، انہوں نے پانچویں حصے سے اپنے لئے ایک باندی لے لی، یہ بات یمن کے حاکم حضرت خالد بن ولید کو ناگوار گذری، انہوں نے یہ شکایت لکھ کر رسول اللہ ﷺ کی طرف روانہ کی، یہ خط لانے والا میں تھا، میں یہ خط لے کر نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، میں نے یہ خط اپنی تائید کے ساتھ حضور ﷺ کو سنایا، آپ نے میرا ہاتھ پکڑ کر فرمایا: اے بریدہ! کیا تم علی سے کچھ کدورت رکھتے ہو؟ میں نے عرض کیا: جی ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا: ان سے کدورت نہ رکھو، ان سے محبت میں اضافہ کرو، کیونکہ اس ذات کی قسم، جس کے قبضہ میں محمد کی جان ہے: پانچویں حصے میں علی اور اس کے گھر والوں کا حصہ ایک باندی سے کہیں زیادہ ہے، حضرت بریدہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کے اس فرمان کے بعد مجھے حضرت علی سے زیادہ کوئی محبوب نہ تھا۔ (۱)

۳۔ حضرت عمرو بن شاس اسلمی کا بیان ہے کہ میں اس لشکر میں شامل تھا، جسے حضور ﷺ نے حضرت علی کے ساتھ یمن بھیجا تھا، حضرت علی نے میرے ساتھ کچھ نامناسب برتاؤ کیا، جس کا مجھے غصہ تھا، جب میں مدینہ واپس پہنچا، تو میں نے مختلف لوگوں سے اور شہر کی مختلف مجلسوں میں اپنے غصہ کا اظہار کیا، ایک دن میں مسجد پہنچا تو رسول اللہ ﷺ نے مجھے فرمایا: اے عمرو! بخدا تم نے مجھے اذیت پہنچائی ہے میں نے عرض کیا: انا للہ وانا الیہ راجعون میں رسول اللہ ﷺ کو تکلیف پہنچانے سے اللہ اور اسلام کی پناہ چاہتا ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا: جس نے علی کو اذیت دی، اس نے مجھے تکلیف دی۔ (۲)

۴۔ حضرت ابوسعید خدری فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی کو یمن بھیجا، میں بھی آپ کے لشکر میں شامل تھا، جب صدقے کے اونٹ ملے، تو ہم نے حضرت علی سے درخواست کی کہ وہ ہمیں ان پر سوار ہونے کی اجازت دے دیں، کیونکہ ہمارے اونٹ بہتر حالت میں نہیں ہیں، مگر حضرت علی نے اس سے انکار کر دیا اور فرمایا: ان اونٹوں میں تمہارا حصہ، عام مسلمانوں کے حصے سے بڑھ کر نہیں ہے، جب یمن سے واپس ہوئے، تو حضرت علی نے ہمارے اوپر ایک اپنا نائب امیر بنایا اور خود حضور ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع میں شریک ہو گئے، حج سے فارغ ہو کر حضرت علی دوبارہ لشکر میں آئے، تو دیکھا کہ ان کے نائب نے صدقہ کے اونٹ، لشکر والوں کو سواری کے لئے دے دیے ہیں، اس پر حضرت علی نے اپنے نائب کو ڈانٹا۔

حضرت ابوسعید خدری کہتے ہیں کہ میں نے قسم کھالی کہ میں واپسی میں یہ بات حضور ﷺ کو بتاؤں گا، چنانچہ میں نے حضرت علی کی شکایتیں عرض کیں تو آپ نے اپنا دست مبارک میری ران پر مارا اور فرمایا: اے سعد بن مالک (یہ ابوسعید خدری کا اصل نام ہے) اپنے بھائی علی کی شکایتیں چھوڑو، خدا کی قسم میں جانتا ہوں کہ انہوں نے اللہ کے راستے میں بہترین کام کیا ہے، حضرت سعد بن مالک فرماتے ہیں کہ میں نے دل میں اپنے آپ کو ملامت کرتے ہوئے کہا کہ میری ماں مجھے روئے، خدا کی قسم

(۱) الصحيح للبخاری ۲/۲۲۳، کتاب المغازی باب بعث علی بن ابی طالب و خالد بن الولید الی الیمن

(۲) البداية والنهاية ۵/۱۰۵، الاصابة ۴/۵۳۳، حرف العين، رقم: ۵۸۸۱۔

اب کے بعد میں کبھی حضرت علی کا ذکر برائی سے نہیں کروں گا۔

۵۔ حضرت یزید بن طلحہ کی روایت میں ہے کہ حضرت علی کے نائب نے لشکر والوں میں ایک ایک جوڑا تقسیم کر دیا، حضرت علی اس پر ناراض ہوئے اور سب کے جسموں سے وہ جوڑے اتروا دیئے، جب یہ لشکر حضور ﷺ کی خدمت میں پہنچا تو انہوں نے آپ ﷺ سے حضرت علی کی شکایت کی۔ (۱)

ان تمام روایات سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ مختلف حضرات کے دل میں خصوصاً ان حضرات کے دل میں جو سفر یمن میں حضرت علی کے ساتھ تھے، حضرت علی کی طرف سے کچھ بدگمانی یا کدورت پیدا ہو گئی تھی، اس لئے نبی کریم ﷺ نے حجۃ الوداع سے واپسی پر غدیر خم کے مقام پر، جہاں سے اہل یمن کا راستہ الگ ہو جاتا ہے، خطبہ ارشاد فرمایا، جس میں آپ نے نہ صرف یہ کہ حضرت علی سے متعلق شکایات کا ازالہ فرمایا، بلکہ امت کو حکم دیا کہ وہ حضرت علی کے ساتھ محبت و عقیدت کا معاملہ رکھیں، اس خطبہ میں مسئلہ خلافت سے متعلق آپ ﷺ نے کچھ بھی ارشاد نہیں فرمایا، کیونکہ یہ اس وقت زیر بحث ہی نہیں تھا، مقصد تو حضرت علی سے متعلق لوگوں کی شکایات کا ازالہ تھا، چنانچہ وہ مقصد پورا ہو گیا، تمام لوگوں کے دل، حضرت علی کے بارے میں صاف ہو گئے اور وہ مطمئن ہو گئے۔

خطبہ غدیر کے دو حصے: حدیث ثقلین اور حدیث الموالاة

نبی کریم ﷺ نے غدیر خم کے مقام پر جو خطبہ ارشاد فرمایا، اس کے ابتدائی حصے کو حدیث ثقلین سے تعبیر کیا جاتا ہے، کیونکہ اس میں آپ ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا: وانا ناری فیکم ثقلین (میں تم میں دو بھاری چیزیں یعنی کتاب اللہ اور اہل بیت یعنی سنت رسول اللہ چھوڑ رہا ہوں) اور اس خطبہ کے آخری حصے میں ”موالاة“ کا استعمال بار بار ہوا ہے، اس لئے اس حصے کو حدیث الموالاة سے تعبیر کیا جاتا ہے، یہ حدیث مختلف کتب حدیث میں مختلف الفاظ سے منقول ہے، ذیل میں صحیح مسلم سے خطبہ غدیر ترجمہ کے ساتھ درج ہے:

أَمَّا بَعْدُ! أَلَا أَيُّهَا النَّاسُ فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ، يُوْشِكُ أَنْ يَأْتِيَ رَسُولُ رَبِّي، فَأُجِيبُ وَ أَنَا ثَارُكَ فَيُكْمُ ثَقَلَيْنِ:

أَوَّلُهُمَا: كِتَابُ اللَّهِ فِيهِ الْهُدَى وَالنُّورُ، فَخُذُوا كِتَابَ اللَّهِ وَامْتَسِكُوا بِهِ، فَحَثَّ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ وَرَغَّبَ فِيهِ،

ثُمَّ قَالَ: وَ أَهْلُ بَيْتِي، أَذْكَرُكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي، أَذْكَرُكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي، (۲)

ترجمہ: خبردار اے لوگو! میں تو ایک انسان ہوں، قریب ہے کہ میرے رب کا قاصد (یعنی موت) میرے پاس آجائے، اور میں اسے قبول کر لوں، میں تم میں دو بھاری (مگر عمدہ) چیزیں چھوڑ کر جا رہا ہوں، ان میں سے پہلی کتاب اللہ ہے، جس میں

(۱) البدایہ والنہایہ ۵/۱۰۵

(۲) صحیح مسلم ۲/۲۷۹، کتاب الفضائل باب من فضائل علی بن ابی طالب

ہدایت اور نور ہے، پھر آپ نے لوگوں کو کتاب اللہ کے تھامنے پر ابھارا اور اس کی طرف ترغیب دی، پھر فرمایا: اور میرے اہل بیت ہیں، میں اپنے اہل بیت کے بارے میں تمہیں خدا یاد دلاتا ہوں۔ یہ بات آپ نے عین بار دہرائی۔

اس سے قبل کہ حدیث الموالاة سے متعلق شیعہ کے استدلال کے باطل ہونے کا تفصیل سے ذکر کیا جائے، مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان تمام روایات کو ایک جگہ ذکر کر دیا جائے، جن میں حضرت علی سے متعلق مختلف الفاظ آپ ﷺ نے ارشاد فرمائے ہیں، تاکہ ان کا مفہوم سمجھنا آسان ہو جائے، جو آپ ﷺ نے ارشاد فرمائے ہیں، ان میں سے بعض کے بارے میں تو یہ تصریح ہے کہ یہ الفاظ خطبہ غدیر سے متعلق ہیں، جبکہ بعض الفاظ کے بارے میں خطبہ غدیر کی کوئی تصریح نہیں، مگر شیعہ چونکہ ان الفاظ سے بھی استدلال کرتے ہیں، اس لئے انہیں بھی یہاں لکھا جا رہا ہے تاکہ بات اچھی طرح واضح ہو جائے:

❦ **إِنِّ عَلِيًّا مَنِّي وَأَنَا مِنْهُ وَهُوَ وَلِيٌّ كُلِّ مُؤْمِنٍ مِّنْ بَعْدِي**، (بے شک علی مجھ سے ہیں اور میں ان سے ہوں اور وہ میرے بعد ہر مؤمن کے محبوب اور دوست ہیں) یہ الفاظ ترمذی کی زیر بحث حدیث حضرت عمران بن حصین کی روایت کے ہیں، اس پر کلام پہلے گزر چکا ہے۔

❦ **مَنْ كُنْتُ مَوْلَاہُ فَعَلَيْهِ مَوْلَاہُ** (میں جس کا مخلص دوست ہوں تو علی بھی اس کے مخلص دوست ہیں) یہ روایت بھی ترمذی کی ہے۔

❦ **أَلَسْتُ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ قَالُوا: بَلَىٰ قَالَ: أَلَسْتُ أَوْلَىٰ بِكُلِّ مُؤْمِنٍ مِّنْ نَّفْسِهِ قَالُوا: بَلَىٰ قَالَ: فَهَذَا أَوْلَىٰ مِنْ أَنَا مَوْلَاہُ، أَللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ، اللَّهُمَّ عَادِ مَنْ عَادَاهُ۔ (۱)**

(ترجمہ: کیا میں مومنین کی جانوں سے بڑھ کر ان کا محبوب نہیں ہوں؟ حاضرین نے عرض کیا: کیوں نہیں، آپ نے فرمایا: کیا میں ہر مومن کو اس کی جان سے زیادہ محبوب نہیں ہوں؟ حاضرین نے عرض کیا: کیوں نہیں، آپ نے فرمایا: جس کا میں محبوب ہوں تو علی اس کے محبوب ہیں، اے اللہ جو شخص علی سے موالاة یعنی محبت کرے، آپ اس سے موالاة یعنی محبت کریں، اور اے اللہ جو علی سے معاداة یعنی دشمنی اور نفرت کرے، آپ اس سے نفرت کریں)۔

❦ **مَنْ كُنْتُ وَلِيَّةً فَعَلَيْهِ وَلِيَّةٌ**۔ (۲) (ترجمہ: جس کا میں محبوب ہوں تو علی اس کے محبوب ہیں)۔

❦ **إِنَّ اللَّهَ مَوْلَايَ وَأَنَا وَلِيُّ كُلِّ مُؤْمِنٍ ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِ عَلِيٍّ فَقَالَ: مَنْ كُنْتُ وَلِيَّةً فَهَذَا وَلِيَّةُ اللَّهِ وَالِ مَنْ وَالَاهُ عَادِ مَنْ عَادَاهُ۔ (۳)** (ترجمہ: بیشک اللہ میرا محبوب ہے، اور میں ہر مومن کا محبوب ہوں، پھر آپ نے حضرت علی کا ہاتھ پکڑا اور فرمایا: میں جس کا محبوب ہوں تو علی اس کے محبوب ہیں، اے اللہ! جو علی کے ساتھ محبت کرے، آپ اس کے ساتھ محبت رکھیں

(۱) سنن ابن ماجہ، فضل علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ، ص: ۱۲، ط: قدیمی کراچی

(۲) سنن نسائی الکبریٰ بترقیم شعیب ۲/۵، فضائل علی رضی اللہ عنہ

(۳) سنن نسائی الکبریٰ بترقیم شعیب، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم من كنت وليه فعلي وليه، ۵/۱۳۰

اور جو علی سے نفرت رکھے تو آپ بھی اس سے نفرت رکھیں۔

ان تمام روایتوں میں پانچ الفاظ بار بار استعمال ہوئے ہیں۔ (۱) ولی (۲) مولیٰ (۳) اولیٰ، ان تینوں کا ترجمہ محبوب بھی ہو سکتا ہے اور دوست بھی، مددگار بھی، (۴) موالا: اس کا ترجمہ محبت بھی ہو سکتا ہے اور دوستی بھی (۵) معاوات: اس کا ترجمہ دشمنی بھی ہو سکتا ہے اور نفرت بھی۔

شیعہ کا استدلال عربی لغت سے

شیعہ لوگ لفظ ولی، مولیٰ، اولیٰ اور موالا سے یوں استدلال کرتے ہیں کہ ان کے معنی ”حاکم“ کے ہیں، لہذا اس سے حضرت علی کی خلافت ثابت ہوتی ہے، لیکن ان کا یہ استدلال لغت کے اعتبار سے باطل، بے محل اور غلط ہے، کیونکہ عربی زبان میں ان چار الفاظ میں سے کسی کے معنی بھی حاکم کے نہیں آتے، ان الفاظ کے معنی درج ذیل ہیں:

❖ ولی کے معنی: مددگار، دوست، محبت کرنے والا اور محبوب کے ہیں۔

❖ لفظ مولیٰ کے مختلف معنی ہیں اور مختلف احادیث میں یہ مختلف معانی میں استعمال ہوا ہے، علامہ ابن الاثیر جزری اپنی لغت کی مشہور کتاب ”النهاية في غريب الحديث“ میں لکھتے ہیں: ”لفظ ”مولیٰ“ ایک ایسا نام یعنی لفظ ہے جو کئی معنی میں استعمال ہوتا ہے چنانچہ مولیٰ کے معنی: پروردگار، مالک، سردار، احسان کرنے والا، آزاد کرنے والا، مددگار، محبت کرنے والا، فرمانبردار، پڑوسی، چچا زاد بھائی، عہد کرنے والا، عقد کرنے والا، داماد، غلام، آزاد کردہ غلام، اور احسان مند کے آتے ہیں، ان میں سے اکثر معانی حدیث میں استعمال ہوئے ہیں، اور ہر حدیث کے مقتضی کے مطابق معنی مراد لیا جاتا ہے،... لفظ مولیٰ ہی اس حدیث: من كنت مولاه فعلي مولاه میں استعمال ہوا ہے، اور وہاں اس کے اکثر معنی مراد لئے جاسکتے ہیں۔“ (۱)

❖ لفظ ”اولیٰ“ کے معنی عربی زبان میں اقرب اور احق کے ہیں یعنی زیادہ قریب، زیادہ حق دار، زیادہ بہتر اور زیادہ لائق و مناسب۔

❖ لفظ ”موالاة“ کے معنی دوستی اور محبت کے ہیں۔

ان چار الفاظ میں سے کسی کے معنی بھی عربی زبان میں حاکم اور خلیفہ کے نہیں ہیں، جیسا کہ اس کی تفصیل اوپر آپ نے دیکھ لی ہے، اس لئے شیعہ کا یہ دعویٰ کہ ان کے معنی حاکم اور خلیفہ کے ہیں، عربی لغت کی کتابوں کے لحاظ سے بالکل ہی غلط ہے۔

شیعہ استدلال قرآن و سنت کی روشنی میں

یہ چاروں الفاظ قرآن مجید اور حدیث میں مختلف جگہوں میں استعمال ہوئے ہیں، کسی بھی مقام پر ان میں سے کسی لفظ

(۱) النہایۃ فی غریب الحدیث والاثار ۲۸۶۵، ط: قم ایران

کے معنی حاکم اور خلیفہ کے نہیں ہیں، اس لئے شیعہ کا یہ استدلال قرآن و سنت کی روشنی میں بھی بے جا اور غلط ہے۔ (۱)

شیعہ استدلال عقل کی روشنی میں

عقل کی روشنی میں بھی شیعہ کا یہ دعویٰ بالکل غلط ہے، جس کی تفصیل یہ ہے:

۱۔ اگر شیعہ حضرات کی بات تسلیم کر لی جائے کہ خطبہ غدیر کا مقصد حضرت علی کی امامت اور خلافت کا اعلان کرنا تھا، تو بجا طور پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ پھر تو نبی کریم ﷺ کو واضح الفاظ میں تمام صحابہ کے سامنے سرعام اس کا اعلان کر دینا چاہیے تھا، پھر ولی، مولیٰ اور اولیٰ جیسے گول مول الفاظ استعمال کرنے کی کوئی ضرورت نہیں تھی مگر حقیقت یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ اگر اپنی وفات سے تین ماہ قبل خطبہ غدیر خم میں حضرت علی کی امامت کا اعلان کرنا چاہتے، تو دنیا کی کوئی طاقت آپ کو اس سے نہیں روک سکتی تھی، مگر امامت علی کا اعلان نہ آپ کا مقصد تھا، نہ آپ نے اپنے خطبہ میں اس کا اظہار فرمایا، آپ تو امت کو اہل بیت کی محبت و اکرام اور حضرت علی کی محبت کی طرف متوجہ فرمانا چاہتے تھے، اس کا آپ نے واضح انداز سے اظہار فرمایا، اہل بیت کی محبت اس لئے کہ وہ صحابہ کرام میں سے ایک اہم طبقہ ہیں اور حضرت علی کی محبت اس لئے کہ انہوں نے چوتھے خلیفہ راشد کے طور پر اس امت کی خلافت و قیادت اور راہنمائی کا فریضہ سرانجام دینا تھا۔

۲۔ اگر شیعہ کی بات مان کر حدیث الموالات کے ان الفاظ کا ترجمہ حاکم اور امام سے کر دیا جائے تو لازم آئے گا کہ رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں ہی حضرت علی امام ہو گئے تھے، اور دونوں کی امامت امت پر بیک وقت لازم ہو گئی تھی، حالانکہ خود شیعہ بھی اس بات کے قائل نہیں۔

اور اگر شیعہ فرقہ یہ کہے کہ رسول اللہ ﷺ کی مراد یہ ہے کہ میرے بعد یہ خلیفہ ہوں گے تو جواب یہ ہے کہ اس بات کے تو اہل سنت والجماعت بھی منکر نہیں کہ حضرت علی، رسول اللہ ﷺ کے بعد چوتھے نمبر پر خلیفہ راشد تھے، شیعہ استدلال تو اس وقت مکمل ہوتا جب روایت میں ”نورا میرے بعد“ کے الفاظ ہوتے، مگر ایسا کوئی لفظ منقول نہیں، اس لئے شیعہ کا استدلال درست نہیں۔ (۳)

۳۔ ”حدیث الموالات“ کا خلافت کے مسئلے سے کوئی تعلق نہیں، اس کی ایک اور واضح دلیل بخاری شریف کی درج ذیل روایت ہے:

”حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے مرض الوصال میں حضرت علی آپ کے پاس سے نکل کر باہر آئے تو لوگوں نے پوچھا اے ابوالحسن! رسول اللہ ﷺ کا کیا حال ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ محمد اللہ پہلے سے افاقہ ہے، تو

(۱) عقیدہ امامت اور حدیث غلتیہ (ص: ۸۶)

(۲) عقیدہ امامت اور حدیث غلتیہ (ص: ۸۹)

حضرت عباس بن عبدالمطلب نے حضرت علی کا ہاتھ پکڑا اور کہا: خدا کی قسم تین دن بعد تم کسی کے تابع ہو گے، بخدا میں رسول اللہ ﷺ کو دیکھ رہا ہوں اور میرا خیال ہے کہ آپ کا اس مرض میں انتقال ہو جائے گا، کیونکہ میں موت کے وقت بنو عبدالمطلب کے چہروں کو پہچانتا ہوں، آؤ، ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس چلیں اور ان سے پوچھ لیں کہ یہ خلافت کن میں ہوگی؟ اگر یہ خلافت ہم میں ہوئی تو ہمیں معلوم ہو جائے گا اور اگر دوسروں میں ہوئی تو بھی علم ہو جائے گا، اور رسول اللہ ﷺ ہمارے بارے میں انہیں وصیت کر جائیں گے۔

حضرت علی نے جواب دیا کہ خدا کی قسم اگر ہم نے رسول اللہ ﷺ سے اس بارے میں پوچھا اور آپ نے ہمیں اس سے منع کر دیا تو اس کے بعد لوگ ہمیں کبھی یہ خلافت نہ دیں گے، اس لئے خدا کی قسم میں رسول اللہ ﷺ سے اس بارے میں کوئی سوال نہ کروں گا۔ (۱)

صحیح بخاری کی روایت سے معلوم ہوا کہ حضرت عباس اور حضرت علی کی یہ گفتگو آپ کی وفات سے تین دن پہلے ہوئی، جبکہ خطبہ غدیر تین ماہ پہلے دیا جا چکا تھا، اگر خطبہ غدیر میں خلافت علی کا اعلان ہو چکا تھا تو حضرت عباس نے یہ کیوں فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ سے خلافت کے بارے میں پوچھ لو؟ اور حضرت علی نے یہ جواب کیوں نہ دے دیا کہ حضور ﷺ سے پوچھنے کی کیا ضرورت؟ میری خلافت کا تو تین ماہ پہلے غدیر خم کے خطبہ میں اعلان ہو چکا ہے، حضرت عباس اور حضرت علی کی گفتگو جہاں یہ واضح کر رہی ہے کہ خطبہ غدیر کا خلافت کے مسئلے سے کوئی تعلق نہ تھا، وہاں یہ بھی واضح کر رہی ہے کہ اہل بیت بھی خلافت نبوی کے بارے میں بہت فکرمند تھے، وہ یہ چاہتے تھے کہ خلافت و امامت کا مسئلہ جلد طے ہو جائے تاکہ آگے امت میں کوئی انتشار اور نزاع پیدا نہ ہو۔

۴۔ رسول اللہ ﷺ کے انتقال کے بعد جب سفیف بنی ساعدہ میں صدیق اکبر کی خلافت پر امت مسلمہ کا اجماع منعقد ہو رہا تھا تو کسی ایک شخص نے بھی یہ حدیث موالات حضرت علی کی خلافت کے لئے کیوں نہ پیش کی؟ سفیف بن ساعدہ میں دیگر آراء کا سامنے آنا تو روایات سے ثابت ہے، مگر یہ ثابت نہیں کہ کسی فرد واحد نے حضرت علی کی خلافت کی تجویز پیش کر کے حدیث الموالات دلیل میں پیش کی ہو، جبکہ یہ حدیث الموالات صحابہ کرام کے عمومی مجمع کے سامنے غدیر خم کے موقع پر بطور خاص بیان کی گئی تھی، یہ سب کچھ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ ”حدیث الموالات“ کا خلافت کے مسئلے سے قطعاً کوئی تعلق ہی نہ تھا، بلکہ اس کا اہل بیت اور حضرت علی کی محبت و اکرام سے تعلق تھا، جس پر صحابہ کرام کے درمیان کبھی اختلاف نہیں رہا۔

۵۔ اگر اس حدیث الموالات کا خلافت کے مسئلے سے تعلق ہوتا تو خود حضرت علی اس حدیث کو اپنی خلافت کے استدلال میں پیش فرماتے، کیونکہ یہ حضرات دین کے معاملے میں نہ بنے والے تھے اور نہ خاموش رہنے والے تھے، چنانچہ صدیق اکبر کی جب وفات ہوئی اور حضرت عمر کی خلافت کا انعقاد ہوا اور اس کے بعد حضرت عثمان کی خلافت منعقد ہونے کا وقت آیا تو بھی ان دونوں

موقعوں پر حضرت علی نے نہ خلافت کا دعویٰ کیا، نہ دلیل میں یہ خطبہ پیش کیا، اگر یہ حدیث موالات خلافت کی دلیل ہوتی تو اسے ضرور پیش کیا جاتا۔

۶۔ حضرت علی کے جلیل القدر پوتے حضرت حسن مثنیٰ سے پوچھا گیا: من کنت مولاه فعلی مولاه کی حدیث میں حضرت علی کی امامت یعنی خلافت کی صراحت نہیں ہے؟ تو انہوں نے جواب میں فرمایا: ”اگر رسول اللہ ﷺ کا مقصد اس سے امارت اور خلافت کا بیان کرنا ہوتا تو آپ اسے نہایت واضح الفاظ میں ارشاد فرمادیتے جس طرح دیگر شرعی مسائل نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج وغیرہ کو صاف صاف بیان فرمادیئے ہیں، یوں فرمادیتے کہ: اے لوگو! میرے بعد علی تمہارے حاکم اور خلیفہ ہوں گے، کیونکہ آپ تو سب سے زیادہ فصیح اللسان تھے، مگر ایسا آپ نے نہیں کیا۔“

اس سے معلوم ہوا کہ خود اہل بیت کی نظر میں بھی یہ حدیث من کنت مولاه فعلی مولاه خلافت کے مسئلہ میں دلیل نہیں ہے۔

بہر حال غدیر خم کے مقام پر رسول اللہ ﷺ نے جو خطبہ دیا، اس خطبہ میں حدیث ثقلین کا حصہ ہو یا موالات علی کا، دونوں حصوں کا تعلق مسئلہ خلافت سے نہیں، بلکہ اہل بیت اور خاص طور پر حضرت علی کی محبت و اکرام سے اس کا تعلق ہے، تاکہ حضرت علی کے بارے میں ان کے بعض ساتھیوں کو جو ان سے شکایات یا غلط فہمیاں تھیں، انہیں دور کیا جائے، چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ اس خطبہ سے ان تمام لوگوں کا ذہن حضرت علی کے بارے میں بالکل صاف اور مطمئن ہو گیا، اس لئے شیخہ منافقین اس خطبہ غدیر خم سے جو حضرت علی کی خلافت کو ثابت کرتے ہیں، وہ عربی زبان کے لحاظ سے بھی غلط ہے، قرآن و سنت اور عقل کی روشنی میں بھی غلط ہے، جس کی تفصیل اوپر آچکی ہے۔ (۱)

انت منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ سے شیعہ کا استدلال

نبی کریم ﷺ جس وقت اپنی زندگی کے آخری غزوے، غزوہ تبوک کے لئے تشریف لے جا رہے تھے، تو حضرت علی کو اہل مدینہ اور خاص طور پر اہل بیت کے گھرانوں کی دیکھ بھال اور خبر گیری کے لئے مدینہ میں انہیں اپنا نائب مقرر فرما گئے تھے، اور مسجد نبوی میں نماز پڑھانے کی ذمہ داری حضرت عبداللہ بن ام مکتوم کو سپرد فرمائی تھی۔

منافقین نے حضرت علی کو طعنہ دیا کہ اس موقع پر نبی کریم ﷺ تمہیں مدینہ اس لئے چھوڑ گئے ہیں کہ حضور کی نظر میں تمہاری کوئی حیثیت اور مقام نہیں ہے، حضرت علی نے جب یہ طعنہ سنا تو بڑی غیرت محسوس کی، فوراً ہتھیار پہن کر حضور ﷺ کی طرف سفر شروع کر دیا، اس وقت نبی کریم ﷺ مدینہ سے تین میل کے فاصلے پر مقام ”جرف“ پر پہنچ چکے تھے، حضرت علی نے نبی کریم ﷺ کو بتایا کہ منافقین میرے بارے میں ایسی ایسی باتیں کہہ رہے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: منافقین جھوٹے ہیں،

ایسی کوئی بات نہیں، جو وہ کہہ رہے ہیں، میں نے آپ کو اپنی اہل و عیال پر اپنا خلیفہ اور جانشین مقرر کیا ہے، اے علی! کیا تم اس سے خوش نہیں ہو کہ تمہارا مجھ سے (رشتہ داری، مرتبہ اور دینی مددگار ہونے کے اعتبار سے) وہی تعلق ہے، جو ہارون کا موسیٰ سے تھا، بس فرق یہ ہے کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا۔ (۱)

شیعہ حضرات نبی کریم ﷺ کے اس جملے: انت منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ سے استدلال کر کے، یہ کہتے ہیں کہ جس طرح آپ نے زندگی میں حضرت علی کو مدینہ میں اپنا نائب بنایا تھا، اسی طرح آپ کی وفات کے بعد بھی حضرت علی کے لئے ہی خلافت کا استحقاق تھا، اور اس جملے میں حضرت علی کو حضرت ہارون سے تشبیہ دی گئی ہے، لہذا جس طرح حضرت ہارون علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کے خلیفہ ہوئے تھے، اسی طرح حضرت علی بھی آپ ﷺ کے خلیفہ ہونے چاہیے تھے، لیکن اس سے شیعہ کا یہ استدلال کہ حضرت علی کے لئے خلافت ثابت ہے، بالکل غلط ہے، جس کی تفصیل یہ ہے:

۱۔ نبی کریم ﷺ کا یہ معمول تھا کہ آپ جب کسی سفر پر تشریف لے جاتے، تو مدینہ منورہ میں کسی صحابی کو اپنا نائب مقرر فرماتے، تاکہ وہ مدینہ میں رہ کر مدینہ والوں کی نگرانی اور دیکھ بھال کر سکے، مثلاً غزوہ قینقار کے موقع پر حضرت بشر بن منذر کو، غزوہ مریسج کے وقت حضرت زید بن حارثہ کو اور غزوہ بنی عطفان یعنی بنی انمار کے وقت حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہم کو مدینہ میں اپنا خلیفہ اور نائب مقرر فرمایا، ایسے ہی حضرت علی کو غزوہ تبوک کے موقع پر، اہل بیت اور مجاہدین کے گھروں کی نگرانی کے لئے مدینہ میں اپنا نائب مقرر فرمایا۔

یہ خلافت و نیابت عارضی اور محدود مدت کے لئے ہوتی تھی، چنانچہ جب نبی کریم ﷺ واپس تشریف لے آتے، تو ان حضرات کی عارضی نیابت خود بخود ختم ہو جاتی تھی، اسے ختم کرنے کے لئے الگ سے کوئی فرمان جاری نہیں کیا جاتا تھا، جس طرح حضرت ہارون علیہ السلام کی نیابت عارضی تھی، جب حضرت موسیٰ کو وہ طور سے واپس تشریف لائے تو حضرت ہارون کی نیابت خود بخود ختم ہو گئی، لہذا اس سے شیعہ کا یہ استدلال کہ آپ ﷺ کی وفات کے بعد حضرت علی کے لئے سب سے پہلی خلافت ثابت ہے، درست نہیں۔

۲۔ مقصد اس حدیث سے یہ ہے کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام چالیس دن کے لئے کوہ طور پر تشریف لے گئے تھے، تو وہ اپنا خلیفہ اور ذمہ دار حضرت ہارون علیہ السلام کو بنا گئے تھے، کیونکہ یہ ان کے نسبی بھائی بھی تھے اور نبی بھی تھے، اسی طرح جب نبی کریم ﷺ غزوہ تبوک پر تشریف لے گئے، تو حضرت علی کو اہل مدینہ پر اپنا خلیفہ اور نائب مقرر فرما گئے تھے، تاکہ وہ ان کے امور اور معاملات کو نمٹا سکیں اور ان کی نگرانی کر سکیں، حضرت علی کو حضرت ہارون کے ساتھ ہر چیز میں مشابہت دینا مقصود نہیں تھا، کیونکہ اگر حضرت ہارون علیہ السلام اللہ کے ایک نبی تھے، جبکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ کے قریبی رشتہ دار، داماد اور

دینی اہم مددگار تو ضرور تھے لیکن نبی نہیں تھے۔

نیز حضرت ہارون علیہ السلام حضرت موسیٰ سے چالیس سال پہلے انتقال کر چکے تھے، حضرت موسیٰ کے بعد خلیفہ نہیں ہوئے، پھر جب حضرت موسیٰ کی وفات ہوئی تو آپ کے خلیفہ حضرت یوشع بن نون ہوئے تھے، اور یہاں معاملہ اس طرح نہیں ہے، کیونکہ حضرت علی نے نبی کریم ﷺ کی زندگی میں وفات نہیں پائی، اس لئے حضرت علی کی غزوہ جہوک کے موقع پر عارضی خلافت و نیابت کو حضرت ہارون علیہ السلام کی نیابت پر ہر چیز میں تشبیہ دینا درست نہیں ہے۔

اس تفصیل سے یہ بات واضح ہوگئی کہ نبی کریم ﷺ نے انت منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ سے حضرت علی کے ساتھ اپنی محبت، قرابت اور کمال اتصال کو بیان فرمایا ہے، اس سے یہ بیان کرنا مقصود نہیں کہ میرے بعد حضرت علی ہی پہلے خلیفہ ہوں گے، اس لئے غزوہ جہوک کے موقع پر مدینہ پر حضرت علی کی نیابت سے شیعہ کا یہ استدلال کرنا کہ حضور کی وفات کے بعد، حضرت علی کے لئے پہلی خلافت کا استحقاق ہے، کسی بھی طرح درست نہیں۔ (۱)

عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: رَحِمَ اللَّهُ أَبَا بَكْرٍ رَوَّحَنِي ابْنَتَهُ، وَحَمَلَنِي إِلَى دَارِ الْهَجْوَةِ، وَأَعْتَقَ بِلَالًا مِنْ مَالِهِ، وَحَمَّ اللَّهُ عَمَّ يَقُولُ الْحَقُّ وَإِنْ كَانَ مُرًّا، تَرَكَهُ الْحَقُّ وَمَالَهُ صَدِيقٌ، رَحِمَ اللَّهُ عَثْمَانَ، تَسْتَحْيِيهِ الْمَلَائِكَةُ، رَحِمَ اللَّهُ عَلِيًّا، اللَّهُمَّ أَدْرِ الْحَقَّ مَعَهُ حَيْثُ دَارَ. (۲)

حضرت علی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ ابو بکر پر رحم فرمائے، انہوں نے اپنی بیٹی سے میرا نکاح کیا، اور مجھے دارالہجرہ یعنی مدینہ منورہ آنے کے لئے (اپنے اونٹ پر) سوار کیا، اور انہوں نے اپنے مال سے بلال کو آزاد کیا، اللہ تعالیٰ عمر پر مہربانی فرمائے، وہ ہمیشہ حق بات کرتے ہیں اگرچہ وہ کڑوی ہو، حق بات کہنے (اور اس پر عمل کرنے) نے ان کو ایسا کر دیا ہے کہ ان کا کوئی دوست نہیں، اللہ تعالیٰ عثمان پر مہربانی فرمائے، ان سے فرشتے بھی حیا کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ علی پر رحم فرمائے، اے اللہ حق کو علی کے ساتھ گھما، جہاں بھی وہ گھومیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: حملنی: ابو بکر نے میرے لئے سواری کا بندوبست کیا، وان کان موان: اگرچہ وہ حق بات کڑوی ہو، ترکہ الحق ومالہ صدیق: حق بات کہنے نے انہیں اس مقام پر پہنچا دیا ہے کہ اب ان کا کوئی دوست ہی نہیں رہا، أدر الحق معہ: یہ ادارہ سے صیغہ امر ہے: اے اللہ حق بات کو علی کے ساتھ گھما دے، حیث دار: جہاں بھی علی گھومیں یعنی حق بات کہنے اور اس پر عمل ہی ان کا مزاج بنادے اور انہیں ایسی فہم و بصیرت عطا فرمادے کہ ہر معاملے میں یہ وہی فیصلہ کر سکیں، جو اللہ کی نظر میں درست ہو، تستحیہ: عثمان سے حیا محسوس کرتے ہیں۔

(۱) مرقاة المفاتیح ۲۳۰/۱، کتاب المناقب، باب مناقب علی بن ابی طالب رقم الحدیث: ۶۰۸۷، سیرت علی المرتضیٰ، مولانا

محمد نافع صاحب (ص: ۹۵) ط: دارالکتاب لاہور

(۲) المستدرک للحاکم ۶۲/۳

چاروں خلفاء کے لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خاص دعائیں

اس حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ان دعاؤں کا ذکر ہے، جو آپ نے خلفاء اربعہ کو دی ہیں، اور ان کے چند اوصاف کا بھی آپ نے ذکر فرمایا ہے:

❖ اللہ تعالیٰ ابو بکر پر رحم فرمائے، انہوں نے اپنی بیٹی عائشہ میرے نکاح میں دی، مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت کے موقع پر میرے لئے سواری کا بندوبست کیا، اور سفر ہجرت میں میرے ساتھ بھی رہے، اور جب دیکھا کہ بلال پران کا آقا، دین کی وجہ سے بہت ظلم کرتا ہے، تو اپنے مال سے اللہ کے لئے انہیں آزاد کیا۔

❖ اللہ تعالیٰ عمر پر رحم فرمائے، ان کا طرہ امتیاز یہ ہے کہ وہ ہمیشہ حق بات ہی کہتے ہیں، خواہ وہ حق بات کتنی ہی کڑوی اور طبیعت کے خلاف ہو، حق بات کہنے اور اس پر عمل نے انہیں اس مقام پر پہنچا دیا ہے کہ ان کا اب کوئی دوست ہی نہیں، کیونکہ یہ حق بات کے لئے اپنے ساتھیوں پر روک ٹوک کرتے ہیں، اور عرف میں ایسے بندے سے لوگ دور ہو جاتے ہیں، جو ہر معاملے میں حق بات ہی کہے، اور غلط بات پر روک ٹوک کرے۔

❖ اللہ تعالیٰ عثمان پر رحم فرمائے، ان کے اوصاف میں سے سب سے اہم ان کی شرم و حیا کی صفت ہے، حتیٰ کہ فرشتے بھی ان سے حیا محسوس کرتے ہیں۔

❖ اللہ تعالیٰ علی پر رحم و کرم کرے اور اے اللہ: حق ان کے ساتھ یوں تھا کہ جدھر یہ جائیں تو حق ان کے ساتھ گھومے، انہیں صحیح فیصلہ کرنے کی توفیق اور ہمت عطا فرما، چنانچہ اس دعا کی برکت تھی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو تمام صحابہ میں سب سے زیادہ لوگوں کے معاملات میں فیصلہ کرنے کا ملکہ حاصل تھا، رضی اللہ عنہم۔ (۱)

عَنْ رَجِيِّ بْنِ جِرَاشٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ بِالزَّحْبَةِ، قَالَ: لَمَّا كَانَ يَوْمَ الْحَدِيثِ خَرَجَ إِلَيْنَا نَاسٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، فِيهِمْ سَهَيْلُ بْنُ عَمْرٍو، وَأَنَاسٌ مِنْ زُرَّاءِ الْمُشْرِكِينَ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ: خُذْ إِلَيْنَا نَاسٌ مِنْ أَبْنَائِنَا وَإِخْوَانِنَا وَأَرْقَانِنَا، وَلَيْسَ لَهُمْ فَهْمٌ فِي الدِّينِ، وَإِنَّمَا خَرَجُوا فِرَازًا مِنْ أَمْوَالِنَا وَضِيَاعِنَا، فَارْزُدْهُمْ إِلَيْنَا، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ فَهْمٌ فِي الدِّينِ سَنَفْقَهُهُمْ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ: لَتَنْتَهَنَّ أَوْ لَيَبْعَثَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مَنْ يَضْرِبُ رِقَابَكُمْ بِالسَّيْفِ عَلَى الدِّينِ، قَدْ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ عَلَى الْإِيمَانِ، قَالُوا: مَنْ هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ لَهُ أَبُو بَكْرٍ: مَنْ هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ وَقَالَ عُمَرُ: مَنْ هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: هُوَ غَاصِقُ النَّعْلِ، وَكَانَ أُعْطِيَ عَلَيْنَا نَعْلَهُ يَخْصِفُهَا، قَالَ: ثُمَّ انْفَتَحَ إِلَيْنَا عَلِيُّ فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّخِذْ أَمْعَدًا مِنَ النَّارِ. (۱)

حضرت ربیع بن حراش کہتے ہیں کہ حضرت علی نے ہم سے (کوفہ کے) مقام رحبہ میں حدیث بیان کی، انہوں نے فرمایا: صلح حدیبیہ کے دن مشرکین میں سے کچھ لوگ ہمارے پاس آئے، جن میں سہیل بن عمرو اور دیگر کئی مشرک سردار تھے، ان مشرکین نے کہا: اے اللہ کے رسول! ہماری اولاد، ہمارے بھائیوں اور غلاموں میں کچھ لوگ آپ کے پاس آگئے ہیں، حالانکہ انہیں دین کی کوئی سمجھ بوجھ نہیں، وہ صرف ہمارے مالوں اور جائیدادوں سے بھاگ کر آئے ہیں (تاکہ انہیں کوئی کام نہ کرنا پڑے) لہذا آپ یہ لوگ ہمیں واپس کر دیں، اگر انہیں دین کی سمجھ نہیں، تو ہم انہیں سمجھا دیں گے۔

نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے قریش کی جماعت: تم لوگ (اپنی حرکتوں سے) باز آ جاؤ، ورنہ اللہ تعالیٰ تم پر ایسے لوگ بھیج دیں گے (یعنی مسلط کر دیں گے) جو تمہاری گردنوں کو اس دین (یعنی کفر و شرک) پر تلوار کے ذریعہ مار دیں گے، جن کے دلوں کو اللہ تعالیٰ نے ایمان پر آزمایا ہے، صحابہ کرام نے پوچھا: اے اللہ کے رسول! وہ کون ہے؟ حضرت ابو بکر نے آپ ﷺ سے پوچھا: وہ کون ہے یا رسول اللہ؟ حضرت عمر نے پوچھا: وہ کون ہے اے اللہ کے رسول؟ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: وہ جو تے سینے والا ہے، آپ نے حضرت علی کو اپنے جوتے سینے کے لئے دیئے تھے، راوی کہتے ہیں: پھر حضرت علی ہماری طرف متوجہ ہوئے اور کہنے لگے: یقینی بات ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص جان بوجھ کر میری طرف کوئی جھوٹی بات منسوب کرے گا، اسے چاہیے کہ وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنا لے۔

مشکل الفاظ کے معنی: رحبہ: (را پرزبر اور حاء پرزبر اور سکون) کشادہ اور کھلی جگہ، جو مکاتوں کے درمیان ہو، یہاں حدیث میں اس سے کوفہ کی ایک خاص جگہ مراد ہے، جو کھلی تھی اور جس پر بیٹھ کر حضرت علی رضی اللہ عنہ لوگوں کے مقدمات کا فیصلہ کیا کرتے تھے، ارقائبنا: رفیق کی جمع ہے: ہمارے غلام، و ضیاعنا: ضیعة کی جمع ہے: ہماری جائیدادوں سے، لتستن: تم لوگ اپنی حرکتوں سے باز آ جاؤ، رک جاؤ، خاصف النعل: جوتے گاٹھنے والا، جوتے سینے والا، جوتوں کو بوند کاری لگانے والا، یہاں حدیث میں اس سے حضرت علی رضی اللہ عنہ مراد ہیں۔

حضرت علی کے لئے کامل ایمان کی شہادت

حضرت علی نے کوفہ کے مقام رحبہ میں بتایا کہ حدیبیہ کے موقع پر مشرکین کے کچھ سردار، جن میں سہیل بن عمرو بھی تھے، نبی کریم ﷺ کے پاس آ کر کہنے لگے کہ ہماری اولاد، بھائیوں اور غلاموں میں سے، جو ابھی مکہ سے آپ کے پاس مسلمان ہو کر

آئے ہیں، برائے کرم آپ انہیں واپس کر دیں، وہ کام سے بھاگ کر آئے ہیں، انہیں دین کی سمجھ نہیں، لہذا ہم ہی انہیں دین سمجھا دیں گے۔

حضور اکرم ﷺ نے قریش کی جماعت سے فرمایا کہ تم اپنی باتوں اور حرکتوں سے باز آ جاؤ، مسلمانوں پر ظلم و ستم سے رک جاؤ، ورنہ اللہ تعالیٰ تم لوگوں پر ایسے لوگ مسلط کر دیں گے، جو تمہاری گردنوں کو تمہارے دین یعنی کفر و شرک پر تلوار کے ذریعہ مار دیں گے، اور یہ مارنے والے ایسے لوگ ہیں، جن کے دلوں کو ایمان پر آزمایا جا چکا ہے، صحابہ کرام سوچنے لگے کہ یہ کون لوگ ہیں، جن کے کمال ایمان کی گواہی، نبی کریم ﷺ دے رہے ہیں، چنانچہ آپ ﷺ سے پوچھا، تو آپ نے بتایا کہ وہ یہ ہے، جو جوتے کو گانتھ رہا ہے یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ، آپ نے انہیں اپنے جوتے سینے کے لئے دے رکھے تھے، اور وہ قریب میں بیٹھ کر ہی جوتوں کی پیوند کاری کر رہے تھے، اور پھر حضرت علی نے اپنی بات کی مزید تائید کے لئے کہ میں نے یہ حدیث اپنی طرف سے بیان نہیں کی، بلکہ یہ سچا واقعہ ہے، کیونکہ جھوٹی حدیث بیان کرنے پر بہت سخت وعید ہے، پھر انہوں نے آپ ﷺ کی یہ حدیث بیان کی کہ جو شخص قصد امیری طرف جھوٹی بات منسوب کرے، تو اس کا ٹھکانہ جہنم ہوتا ہے۔ (۱)

اس حدیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

✽ اس سے حضرت علی کی فضیلت ثابت ہوتی ہے، گو کہ اس فضیلت میں دوسرے صحابہ بھی شریک ہیں، یہی وجہ ہے کہ آپ نے قلوبہم میں جمع کا لفظ استعمال فرمایا ہے، لیکن پوچھنے پر آپ نے اس وقت صرف حضرت علی کا نام لیا، البتہ بعض نسخوں میں قلبہ کا لفظ مفرد ہے، اس سے صرف حضرت علی ہی مراد ہوں گے، ایسی صورت میں یہ فضیلت صرف انہی کے لیے ہوگی۔

✽ نبی کریم ﷺ نے یہ کلام ان کافروں کے ساتھ اس وقت کیا، جب تک ان کے ساتھ صلح کا معاہدہ اور شرائط طے نہیں ہوئی تھیں۔

✽ ضرورت کے موقع پر اگر انسان اپنی صلاحیت، حیثیت اور مقام لوگوں کے سامنے بیان کرے، تو اس کی گنجائش ہے جیسے حضرت علی نے اہل کوفہ کے سامنے یہ واقعہ بیان کر کے اپنا مقام ان کے سامنے واضح کیا، لیکن اس میں شرط یہ ہے کہ اس سے اپنی بڑائی اور شوخی جتنا پیش نظر نہ ہو۔

✽ حضرت علی سمیت تمام صحابہ کرام حدیث کے بیان کرنے میں بہت احتیاط سے کام لیتے تھے، تاکہ نبی کریم ﷺ کی طرف کوئی غلط بات منسوب نہ ہو جائے، یہی طریقہ تمام اہل علم کو اختیار کرنا چاہیے۔

✽ جوتے سینا اور ان کی پیوند کاری کرنا ایک سنت عمل ہے۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: إِنْ كُنَّا لَتَعْرِفُ الْمُنَافِقِينَ لَخُنْ مَعَشَرَ الْأَنْصَارِ بِنُفُصِهِمْ عَلِيَّ بْنَ أَبِي

(۱) طَالِب.

حضرت ابوسعید خدری فرماتے ہیں کہ ہم یعنی انصار کی جماعت، منافقین کو حضرت علی سے بغض رکھنے کی وجہ سے پہچانتے تھے۔

عَنْ الْمَسَاوِرِ الْجَنْبَرِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَتْ: دَخَلْتُ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ، فَسَمِعْتُهَا تَقُولُ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: لَا يَحِبُّ عَلِيًّا مَنَافِقٌ وَلَا يَنْقُضُهُ مُؤْمِنٌ.

حضرت مساور حمیری اپنی والدہ سے روایت کرتے ہیں، وہ فرماتی ہیں کہ میں حضرت ام سلمہ کے پاس آئی اور ان کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ فرمایا کرتے تھے: کوئی منافق، علی سے محبت نہیں کرتا اور کوئی مؤمن ان سے بغض نہیں رکھتا۔

حضرت علی سے ہر مؤمن محبت کرتا ہے

حضرات انصار فرماتے ہیں کہ ہم منافقین کو یوں پہچانتے تھے کہ وہ حضرت علی سے بغض رکھتے تھے، کوئی بھی ایمان والا مخلص آدمی ان سے بغض نہیں رکھتا، بلکہ ان سے دلی محبت کرتا ہے یہی بات حضرت ام سلمہ کی روایت میں بھی بیان کی گئی ہے۔

عَنْ ابْنِ بَرِيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنْ اللَّهُ أَمَرَنِي بِحُبِّ أَزْوَاجِي، وَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ يُحِبُّهُمْ، قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: سَمِعَهُمْ لَنَا، قَالَ: عَلِيٌّ وَنَحْنُ، يَقُولُ ذَلِكَ ثَلَاثًا، وَأَبُو ذَرٍّ، وَالْمُقَدَّادُ، وَسَلْمَانُ وَأَمْرُؤُنِي بِحُبِّهِمْ، وَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ يُحِبُّهُمْ. (۲)

حضرت بریدہ بن حبیب کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھے چار آدمیوں سے محبت کرنے کا حکم دیا ہے، اور مجھے بتایا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان سے محبت کرتے ہیں، آپ سے عرض کیا گیا کہ آپ ہمیں ان کے نام بتا دیجئے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: علی ان میں سے ایک ہیں، آپ نے یہ بات تین بار فرمائی (تاکہ حضرت علی کی فضیلت اور اہمیت ظاہر ہو جائے) اور ابوذر غفاری، مقداد بن عمرو اور سلمان فارسی ہیں، اور اللہ تعالیٰ نے مجھے ان سے محبت کرنے کا حکم دیا ہے اور مجھے بتایا کہ اللہ تعالیٰ ان سے محبت کرتے ہیں۔

حضرت علی سمیت چار آدمیوں سے محبت کرنے کا حکم

اس حدیث میں چار صحابہ کرام حضرت علی، حضرت ابوذر غفاری، حضرت مقداد بن عمرو بن ثعلبہ کندی اور حضرت سلمان

(۱) مجمع الزوائد للہیثمی ۱۳۵/۳۔

(۲) سنن ابن ماجہ، المقدمة، باب فضائل اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، رقم: ۱۴۹۔

قاری رضی اللہ عنہم سے محبت کرنے کا حکم دیا گیا ہے، اللہ جل شانہ بھی ان سے محبت کرتے ہیں، اس سے ان چاروں صحابہ کی فضیلت اور اہمیت ثابت ہوتی ہے، بالخصوص حضرت علی کی فضیلت، کیونکہ آپ ﷺ حضرت علی سے متعلق: علی منہم کا جملہ تین بار دہراتے رہے تاکہ حضرت علی کا مقام تمام لوگوں کے سامنے ظاہر ہو جائے۔

عَنْ جُبَيْشِ بْنِ جَنْادَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: عَلِيٌّ مِنِّي وَأَنَا مِنْ عَلِيٍّ، وَلَا يُؤْذِي عَنِّي إِلَّا الْأَوَّلُ عَلَيْهِ. (۱)

حضرت حبشی بن جنادہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: علی مجھ سے ہیں اور میں علی سے ہوں، اور میری طرف سے (عہد توڑنے کے اعلان کی ذمہ داری) کوئی ادا نہیں کر سکتا مگر میں خود یا علی (یہی کر سکتے ہیں)

عہد توڑنے کے اعلان میں حضرت علی کا انتخاب

اس حدیث کے ابتدائی الفاظ: علی منی وانا من علی کی تشریح مناقب علی کی پہلی حدیث میں گذر چکی ہے، اور دوسرے جملے کا مطلب یہ ہے کہ اہل عرب میں یہ دستور تھا کہ جب دو فریقوں کے درمیان کوئی معاہدہ، صلح یا اس عہد کو توڑنا ہوتا، تو اس بارے میں بات چیت اور اعلان صرف وہ شخص کر سکتا تھا، جو اس قوم کا سردار ہوتا اور اس کی عدم موجودگی میں وہ شخص اس کی نیابت کر سکتا تھا، جو اس کا قریبی رشتہ دار اور عزیز ہوتا۔

اس حدیث کا پس منظر یہ ہے کہ فتح مکہ کے بعد سن نو ہجری میں آپ ﷺ نے حضرت ابوبکر کو حج ادا کرنے کے لیے امیر بنا کر بھیجا، حضرت ابوبکر کی روانگی کے بعد آپ ﷺ نے حضرت علی کو روانہ کیا، تاکہ وہ اس عہد کے توڑنے کا اعلان کر دیں، جو تین سال پہلے سن نو ہجری میں حدیبیہ کے مقام پر آپ ﷺ اور قریش مکہ کے درمیان ہوا تھا، اور سورہ براءۃ و توبہ مشرکین کے سامنے پڑھ کر انہیں بتادیں کہ تمہارے اور ہمارے درمیان یہ معاہدہ منسوخ ہے، اور یہ کہ مشرکین ناپاک ہیں، اس کے بعد کوئی مشرک مسجد حرام میں داخل نہیں ہو سکتا، اس موقع پر نبی کریم ﷺ نے مذکورہ حدیث ارشاد فرمائی، جس کا اصل مقصد تو حضرت علی کی فضیلت اور عزت افزائی تھی اور اس حقیقت کا اظہار بھی پیش نظر تھا کہ حضرت ابوبکر صدیق، گو کہ حج کے امیر ہیں، لیکن عرب میں رائج دستور کے مطابق مشرکین کے ساتھ کیے گئے عہد کے توڑنے کے اعلان کی ذمہ داری، حضرت علی کے سپرد کی گئی ہے، اسی لیے حضرت ابوبکر نے حضرت علی سے اس وقت پوچھا، جب وہ پیچھے سے آکر ان کے قافلے میں شامل ہوئے تھے کہ تم ”امیر“ کی حیثیت سے آئے ہو یا مامور بن کر آئے ہو؟ حضرت علی نے واضح کیا کہ میں ”امیر“ کی حیثیت سے نہیں آیا بلکہ میں مامور ہوں۔

ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ اس سے محققین نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ اس بات میں اس طرف اشارہ تھا کہ حضرت علی کی

خلافت حضرت ابوبکر صدیق کی خلافت کے بعد قائم ہوگی۔ (۱)

عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: أَخْبَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَصْحَابِهِ، لِحُجَاءِ عَلِيٍّ تَدْمُغَ عَيْنَاهُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَخْبَيْتَ بَيْنَ أَصْحَابِكَ، وَلَمْ تَوَازِخْ بَيْنِي وَبَيْنَ أَخِي، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنْتَ أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. (۲)

حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے صحابہ یعنی مہاجرین و انصار کے درمیان بھائی چارہ قائم کیا، تو حضرت علی (نبی کریم ﷺ کے پاس) اس طرح آئے کہ ان کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے، عرض کیا یا رسول اللہ: آپ نے اپنے صحابہ کے درمیان تو بھائی چارہ قائم کر دیا، لیکن میرے اور کسی کے درمیان بھائی چارہ قائم نہیں کیا؟ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: تم میرے بھائی ہو، دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی۔

حضرت علی آپ ﷺ کے بھائی ہیں

نبی کریم ﷺ جب ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے تو آپ نے انصار و مہاجرین کے درمیان دینی اخوت یعنی بھائی چارہ قائم کیا، جیسے حضرت ابوبکر اور خارجه بن زبیر انصاری کے درمیان، حضرت عمر فاروق اور حضرت عثمان بن مالک انصاری کے درمیان، حضرت عثمان بن عفان اور حضرت ثابت بن منذر انصاری کے درمیان اور حضرت سلمان اور حضرت ابوذر و انصاری کے درمیان..... بھائی چارہ قائم کیا، حضرت علی کا کسی کے ساتھ آپ نے بھائی چارہ قائم نہیں کیا، انہیں اس پر بہت دکھ ہوا، روتے ہوئے حاضر خدمت ہوئے اور عرض کیا کہ آپ نے میرا بھائی چارہ کسی کے ساتھ قائم نہیں کیا؟ اس پر نبی کریم ﷺ نے فرمایا: تمہارا کسی کے ساتھ بھائی چارہ قائم کرنے کی ضرورت نہیں، کیونکہ میں تمہارا بھائی ہوں دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی، اس سے حضرت علی کی افضلیت اور بلند مقام ثابت ہوتا ہے۔ (۳)

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: كَانَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَبِيزٌ، فَقَالَ: اللَّهُمَّ انْتَبِهِ بِأَحَبِّ خَلْقِكَ إِلَيْكَ يَا كُلُّ مَعِي هَذَا الطَّبِيزُ، لِحُجَاءِ عَلِيٍّ، فَأَكَلَ مَعَهُ. (۴)

حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ (ایک دن) نبی کریم ﷺ کے پاس (بھنا ہوا یا پکا ہوا) ایک پرندہ تھا، آپ نے دجا مانگی: اے اللہ اپنی مخلوق میں جو بہت زیادہ تجھ کو محبوب ہو، اسے میرے پاس بھیج دے، تاکہ وہ میرے ساتھ

(۱) مرقاة المفاتیح ۱/۲۴۸، کتاب المناقب، باب مناقب علی بن ابی طالب، حدیث نمبر: ۶۰۹۲۔

(۲) المستدرک للحاکم ۱/۱۴۸۔

(۳) مرقاة المفاتیح ۱/۲۴۹، کتاب المناقب، باب مناقب علی، رقم الحدیث: ۶۰۹۳۔

(۴) مجمع الزوائد للہیثمی ۹/۱۲۵۔

یہ پرندہ کھائے، اتنے میں حضرت علی آئے، اور انہوں نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ (وہ پرندہ) کھایا۔

حضرت علی اللہ کے محبوب بندوں میں سے ہیں

نبی کریم ﷺ کے پاس بننا ہوا یا پکا ہوا ایک پرندہ تھا، جو آپ کو ہدیہ میں دیا گیا تھا، اسے کھانے سے پہلے آپ نے یہ دعا کی: یا اللہ میرے ساتھ کھانے کے لیے ایسا کوئی بندہ بھیج دیجئے، جو تمام مخلوق سے زیادہ آپ کو پسند اور محبوب ہو، اتنے میں حضرت علی آئے، انہوں نے آپ کے ساتھ وہ پرندہ تناول کیا۔

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اس حدیث سے حضرت علی کی ایک طرح فضیلت ثابت ہوتی ہے، اور یہ کہ وہ اللہ جل جلالہ کے محبوب بندے ہیں لیکن اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت ابوبکر صدیق، حضرت عمر فاروق اور حضرت عثمان سے ہر اعتبار سے افضل ہیں، اس لیے شیعہ حضرات کا اس حدیث سے استدلال کر کے یہ کہنا کہ حضور ﷺ کے بعد خلافت کا استحقاق صرف حضرت علی کے لیے تھا، درست نہیں۔

شارحین حدیث نے بأحب خلقک الیک کے دو مطلب بیان کئے ہیں:

۱۔ اس جملے: بأحب خلقک الیہ (اپنی مخلوق میں سے جو بہت زیادہ تجھ کو محبوب ہو) سے عموم مراد نہیں، کیونکہ اگر اس سے بالکل ہی عموم مراد لیا جائے تو پھر مطلب یہ ہوگا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ، نبی کریم ﷺ سے بھی زیادہ اللہ کے ہاں محبوب ہیں، حالانکہ یہ معنی شیعہ سمیت کسی کے ہاں بھی صحیح نہیں۔

اس لیے اس کا درست مفہوم یہ ہے: ائمتنی بمن هو احب من خلقک یعنی آپ میرے پاس ایسا کوئی بندہ بھیج دیجئے، جو آپ کے محبوب بندوں میں سے ہو، چنانچہ عرف میں جب اس طرح کا جملہ بولا جائے، تو اس سے اسی طرح کے معنی مراد ہوتے ہیں مثلاً یوں کہا جاتا ہے: فلان أعقل الناس: فلاں شخص لوگوں میں سب سے بڑا عقل مند ہے، یعنی یہ بھی عقل مندوں میں سے ایک عقل مند ہے، یا فلان أفضل الناس: یعنی من أفضل الناس یعنی فلاں بھی اہل فضل میں سے ایک ہے، اسی طرح حدیث میں یہ جملہ بھی بطور عربی عرف اور محاورے کے استعمال ہوا ہے، جس کے معنی یہ ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی اللہ کے محبوب بندوں میں سے ایک محبوب بندے ہیں، اس مفہوم کو ملا علی قاری نے اختیار کیا ہے۔

۲۔ اس جملے یعنی بأحب خلقک الیک کا مطلب یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ کے قریبی رشتہ داروں چچا زاد اور کزنوں میں سے اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ محبوب، حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ اس حدیث کا وہ مطلب مراد نہیں، جو شیعہ حضرات اس سے سمجھ رہے ہیں، وہ مفہوم اجماع کے خلاف ہے، اس لیے اس حدیث سے حضرت علی کا پہلا خلیفہ ہونا ثابت نہیں ہوتا، ہاں اس سے حضرت علی کی ایک جزوی فضیلت

ضرور ثابت ہوتی ہے جس کے صحابہ کرام اور تمام مسلمان قائل ہیں۔ (۱)

حدیث ”طیر“ کی اسنادی حیثیت

امام ابن جوزی نے اپنی کتاب ”الموضوعات“ میں اس حدیث کو موضوع اور من گھڑت روایات میں شمار کیا ہے، لیکن امام حاکم نے اس روایت کو مستدرک میں ذکر کر کے کہا ہے کہ یہ روایت صحیح ہے، مگر ضعیف ہے اگرچہ اس کے متعدد طرق ہیں۔ (۲)
عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: كُنْتُ إِذَا سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَانِي، وَإِذَا سَأَلْتُ ابْنَهُ أَلِيَّ. (۳)
حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ سے جب کچھ مانگتا تو آپ مجھے عطا فرمادیتے اور جب میں خاموش رہتا (یعنی نہ مانگتا) تو آپ ہی مجھے دینے میں ابتدا فرمادیتے (یعنی آپ خود ہی مجھے عنایت فرمادیتے)۔

حضرت علی سے عطاء و بخشش کا خصوصی معاملہ

اس حدیث میں حضرت علی کی ایک خاص فضیلت اور شرف کا ذکر ہے کہ جب وہ آپ ﷺ سے کچھ مانگتے، تو آپ اس کے مطابق انہیں عطا فرمادیتے، اور اگر حضرت علی کسی وجہ سے آپ سے سوال نہ کرتے، تو آپ خود ہی عطا فرمادیتے تھے، اس سے حضرت علی کے ساتھ نبی کریم ﷺ کا ایک خاص تعلق، شفقت اور محبت و پیار ثابت ہوتا ہے۔ (۴)
عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنَا أَرِ الْحَكْمَةَ، وَعَلِيٌّ بَابُهَا. (۵)
حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: میں حکمت و دانائی کا گھر ہوں اور علی اس گھر کے دروازہ ہیں۔

حضرت علی علم و حکمت کا دروازہ ہیں

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے خاص طور پر حضرت علی کا علمی مقام اور فضیلت کا ذکر فرمایا ہے کہ میں علم و حکمت کا گھر اور منبع و مرکز ہوں، اور علی اس کا دروازہ ہیں، چنانچہ حضرت علی ان بعض صحابہ میں سے ہیں، جن کو دیگر تمام صحابہ پر علم و فضل کے اعتبار سے برتری اور فوقیت حاصل ہے۔

(۱) مرقاة المفاتیح ۲۳۹/۱۱، رقم الحدیث: ۶۰۹۳۔

(۲) تحفة الاحوذی، ۲۱۰/۱۰، مرقاة المفاتیح ۲۳۹/۱۱، رقم: ۶۰۹۳۔

(۳) المستدرک للحاکم ۱۲۵/۳۔

(۴) مرقاة المفاتیح ۲۵۰/۱۱، رقم الحدیث: ۶۰۹۵۔

(۵) تنزیہ الشریعة لابن العراق ۳۷۷/۱، رقم: ۱۰۳۔

لیکن اس روایت کے یہ معنی نہیں کہ حضرت علی کے علاوہ اور کسی کو علمی مقام حاصل نہیں، ایک اور حدیث میں آپ ﷺ نے فرمایا: میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں، تم ان میں سے جس کی بھی پیروی کرو گے تو ہدایت پا جاؤ گے، یہی وجہ ہے کہ حضرات تابعین نے دینی علوم: قرأت، تجوید، تفسیر و حدیث اور فقہ وغیرہ صرف حضرت علی سے ہی حاصل نہیں کیے، بلکہ ان لوگوں نے حضرت علی سمیت دیگر صحابہ سے بھی یہ علوم حاصل کیے ہیں، اس لیے ”علم و حکمت کے دروازے“ کو صرف حضرت علی کے ساتھ ہی خاص نہ کیا جائے، دیگر بہت سے صحابہ کو بھی یہ شرف حاصل ہے کہ انہوں نے بھی علوم نبوت کے قدیل اور چراغ اطراف عالم میں روشن کیے ہیں۔

ہاں اگر یوں کہا جائے کہ قضاء و عدالت اور نزاعات کے فیصلوں میں حضرت علی کو ایک مخصوص مقام حاصل تھا، اور اس میں وہ دوسرے تمام صحابہ پر فضیلت و برتری رکھتے تھے تو یہ بے جا نہ ہوگا، نبی کریم ﷺ نے بعض صحابہ کی خصوصی صلاحیت اور خاص ایک فن میں مہارت کو بیان فرمایا ہے، حضرت علی کے بارے میں فرمایا: اقضاکم حضرت علی تم میں سب سے بڑے قاضی ہیں، حضرت ابی کے بارے میں فرمایا: اقرأکم حضرت ابی تم میں سب سے بڑے قاری ہیں، حضرت زید بن ثابت کے بارے میں فرمایا: افرضکم وہ فرائض کو تم میں سب سے زیادہ جاننے والے ہیں، اور حضرت معاذ بن جبل کے بارے میں فرمایا: أعلمکم بالحلل والحرام، وہ حلال و حرام کے مسائل میں تم میں سب سے بڑے عالم ہیں۔

علامہ طبری فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی روشنی میں شیعہ حضرات یہ کہتے ہیں کہ علی: علم و حکمت کا دروازہ ہیں، اور حضور ﷺ علم و حکمت کا گھر اور سرچشمہ ہیں، اور یہ ظاہر ہے کہ گھر میں انسان دروازے کے بغیر داخل نہیں ہو سکتا، لہذا اس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ علم حاصل کرنے کا ذریعہ اور واسطہ صرف حضرت علی ہی ہیں، ان کے علاوہ اور کسی صحابی کو یہ اعزاز اور شرف حاصل نہیں، لیکن شیعہ کی یہ بات درست نہیں، کیونکہ ایک گھر کے کئی دروازے ہو سکتے ہیں، جس طرح جنت کے آٹھ دروازے ہیں، ایسے ہی علم و حکمت کے بھی بہت سے دروازے ہو سکتے ہیں، ہاں اگر حدیث میں صرف ایک ہی دروازے کا ذکر کیا گیا ہے، اس سے بہر حال حضرت علی کی فضیلت ضرور ثابت ہوتی ہے۔ (۱)

عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: أَمَرَ مُعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ سَخْدًا، فَقَالَ: مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَسْبَّ أَبَا تُرَابٍ، قَالَ: أَمَّا مَا ذَكَرْتُ ثَلَاثًا، قَالَ هُنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَنْ أَسْبَهُ، لِأَنْ تَكُونَ لِي وَاحِدَةً مِنْهُنَّ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ خُمْرِ النَّعَمِ. سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِعَلِيٍّ وَخَلْفَهُ فِي بَعْضِ مَقَارِيهِ، فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: تَخْلُفُنِي مَعَ النِّسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَمَّا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى، إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبُوَّةَ بَعْدِي، وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ يَوْمَ حَيْبَرٍ: لَا أُعْطِيَنَّ الرَّايَةَ رَجُلًا، يَحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ. قَالَ: فَتَطَاوَلْنَا لَهَا، فَقَالَ: ادْعُوا لِي عَلِيًّا، فَأَتَاهُ وَبِهِ

رَمَدُ، لَبِصْقٌ فِي غَيْبِهِ، فَذَفَعَ الزَّائِبَةَ إِلَيْهِ، فَفَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ، وَأَنْزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ {فَقُلْ تَعَالَوْا تَنَافَعُوا} [آل عمران: 61] الْآيَةُ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا وَفَاطِمَةَ وَحُسَيْنًا وَحُسَيْنًا فَقَالَ: اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلِي. (۱)

حضرت سعد بن ابی وقاص فرماتے ہیں کہ حضرت معاویہ نے انہیں حکم دیا (یعنی پوچھا) فرمایا کہ: آپ کو ابو تراب یعنی حضرت علی کو خطا کا ٹھہرانے سے کیا چیز روکتی ہے؟ حضرت سعد نے جواب میں فرمایا: مجھے وہ تین باتیں یاد ہیں، جو رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی کی فضیلت میں ارشاد فرمائی ہیں (یہ مانع ہیں) اس لیے میں ہرگز حضرت علی کو خطا کا ر نہیں کہہ سکتا، ان تین باتوں میں سے کوئی ایک بھی میرے لیے ہو، تو یہ مجھے سرخ اونٹوں سے زیادہ محبوب ہے۔ (پہلی بات) میں نے رسول اللہ ﷺ کو علی سے فرماتے ہوئے سنا، جبکہ آپ نے ان کو ایک جنگ (یعنی غزوہ تبوک) میں جاتے ہوئے مدینہ میں اپنا جانشین مقرر کیا تھا، (اس موقع پر) حضرت علی نے آپ ﷺ سے عرض کیا: یا رسول اللہ: آپ مجھے عورتوں اور بچوں کے ساتھ پیچھے چھوڑ کر جا رہے ہیں (کیا میں اس جنگ میں شریک نہیں ہو سکتا؟) رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: کیا تم اس بات سے خوش نہیں کہ تمہیں میرے ہاں وہ مقام حاصل ہے، جو حضرت ہارون کو حضرت موسیٰ کے ہاں حاصل تھا مگر یہ کہ (ہارون نبی تھے اور) میرے بعد نبوت ختم ہو چکی ہے۔ (دوسری بات) اور میں نے آپ کو جنگ خیبر کے موقع پر فرماتے ہوئے سنا: (آج) میں ایک ایسے شخص کے ہاتھ میں ضرور جھنڈا دوں گا، جو اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہے، اور اللہ اور اس کے رسول بھی اس سے محبت کرتے ہیں، حضرت سعد فرماتے ہیں کہ ہم میں سے ہر شخص نے جھنڈے کے (حصول کے) لیے اپنے آپ کو لبا کیا (یعنی اپنے قد کو اونچا کیا، تاکہ آپ ہمیں دیکھ لیں، ہو سکتا ہے کہ یہ فضیلت ہمیں حاصل ہو جائے) اتنے میں آپ ﷺ نے فرمایا: علی کو میرے پاس بلاؤ، چنانچہ وہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے مگر ان کی آنکھیں دکھ رہی تھیں، آپ نے ان کی آنکھ میں تھوکا (یعنی لعاب مبارک ان کی آنکھوں میں ڈالا) اور انہیں جھنڈا دے دیا پھر اللہ جل جلالہ نے ان کے ہاتھ پر فتح عطا فرمائی۔

(تیسری بات) جب یہ آیت نازل ہوئی: تَدْعُ أَبْنَاءَ نَا وَأَبْنَاءَ كُمْ.... (آل عمران آیت: ۶۱) (یعنی آیت مباہلہ نازل ہوئی) تو آپ ﷺ نے حضرت علی، فاطمہ، حسن اور حسین کو بلایا اور عرض کیا: اے اللہ یہ میرے گھر والے ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: ما ذکر ثلثا: (صیغہ متکلم) مجھے وہ تین باتیں یاد ہیں، یہ جملہ مبتدا ہے، اس کی خبر محذوف ہے وہ یہ ہے: مانع عن سبہ یعنی یہ تین باتیں حضرت علی کو خطا کا ٹھہرانے سے مانع ہیں، حمرا النعم: (حار پریش اور میم ساکن) احمر اور

حر، کی جمع ہے: سرخ رنگ، اور نعم (نون اور عین پر زبر) اونٹ، پورا ترجمہ یہ ہے: سرخ اونٹ، اہل عرب کے ہاں سرخ اونٹ بہت قیمتی اور عمدہ مال سمجھے جاتے ہیں اس لیے اس سے نفیس اور عمدہ مال مراد ہوتا ہے، و خلفہ: اور نبی کریم ﷺ نے حضرت علی کو اپنے پیچھے چھوڑا، انہیں اپنا نائب، جانشین اور خلیفہ بنایا، فی بعض معاذیہ: ایک جنگ میں، اس سے غزوہ تبوک مراد ہے، و خلفی: آپ مجھے پیچھے چھوڑ کر جا رہے ہیں، لأعطین الیہ: میں ضرور جہنم ادوں گا، فطاوولنا لہا: ہم نے اس جہنم کے حصول کے لیے اپنے آپ کو اونچا اور لمبا کیا، تاکہ نبی کریم ﷺ ہمیں دیکھ لیں، اور شاید کہ یہ اعزاز ہمیں حاصل ہو جائے، و حد: (را اور میم پر زبر) آشوب چشم، ان کی آنکھیں دکھی ہوئی اور خراب تھیں، فنبض فی عینہ: نبی کریم ﷺ نے اپنا لعاب مبارک حضرت علی کی آنکھ میں ڈالا، تھوکا، فلدفع الیہ الیہ: چنانچہ آپ ﷺ نے جہنم حضرت علی کو دیا۔

حضرت معاویہ پر حضرت علی کو برا بھلا کہنے کا الزام

ترمذی کی مذکورہ روایت کے شروع میں جو یہ الفاظ ہیں: امر معاویہ سعداً، فقال: ما منعک أن تسب أبنا تراب؟ اس سے مولانا مودودی نے اپنی کتاب ”خلافت و ملوکیت“ میں اور بعض دوسرے لوگوں نے استدلال کر کے یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ پر کھلے عام سب و شتم اور برا بھلا کہتا کرتے تھے، لیکن مولانا مودودی وغیرہ کا حضرت معاویہ پر یہ الزام درست نہیں ہے، اس کے لیے دو باتیں پیش نظر رہیں:

۱۔ واقعہ یہ ہے کہ حضرت علی اور حضرت معاویہ میں نقطہ نظر کے اعتبار سے شدید اختلاف تھا، حضرت علی رضی اللہ عنہ کا کہنا یہ تھا کہ حضرت معاویہ اور اہل شام میرے ہاتھ پر اولاً بیعت کریں اور پھر باہمی مشورے سے حضرت عثمان کے قصاص کا فیصلہ کیا جائے گا، بیعت نہ کرنے کی وجہ سے حضرت علی، حضرت معاویہ کو بغاوت کا مرتکب سمجھتے تھے، اور وہ اس چیز کا اظہار بھی کرتے تھے، دوسری طرف حضرت معاویہ، یہ سمجھتے تھے کہ حضرت علی قاتلین عثمان سے قصاص لینے میں مدد امت یرت رہے ہیں، اس لیے وہ غلطی پر ہیں، انہیں پہلے قصاص لینا چاہیے، حضرت عثمان کے قاتلین ان کے لشکر میں موجود ہیں، اگر حضرت علی ان سے قصاص لینے پر قادر نہیں، تو انہیں ہمارے حوالہ کریں، دونوں طرف نجی مجلسوں میں اس چیز کا اظہار بھی ہوتا رہتا تھا، یہ اختلاف جب شدت اختیار کر گیا، تو اسی کے نتیجہ میں جنگ صفین کا المناک واقعہ پیش آیا۔ (۱)

۲۔ ترمذی کی مذکورہ روایت میں جو لفظ ”سب“ استعمال ہوا ہے، اس سے سب و شتم اور گالی گلوچ کے معنی مراد نہیں، بلکہ قرون اولیٰ میں یہ لفظ کسی شخص کی غلط روش پر اعتراض کرنے، اسے اس کی کسی غلطی پر ٹوکنے، خطا کا ٹھہرانے، اور غلطی پر سخت سست کہنے کے معنی میں استعمال ہوتا تھا، چنانچہ کلام عرب میں اس کی بہت سی نظیریں ملتی ہیں مثلاً:

(۱) حضرت معاویہ اور زنادیخی حقائق (ص: ۱۹۱) ط: ادارۃ المعارف کراچی، سیرت علی المرتضیٰ مولانا نافع (ص: ۳۰۴) ط:

صحیح مسلم کی ایک حدیث میں ہے کہ جوک کے سفر میں نبی کریم ﷺ نے اپنے صحابہ کو بھی ہدایت فرمائی تھی کہ کل جب تم لوگ جوک کے بٹے پر پہنچو تو تم میں سے کوئی شخص اس کے پانی کو میرے پہنچنے سے پہلے نہ چھوئے، اتفاق سے دو صاحبان قافلے سے آگے نکل کر چشمے پر پہلے پہنچ گئے، اور انہوں نے پانی پی لیا، راوی کہتے ہیں کہ جب نبی کریم ﷺ کو اس کی اطلاع ہوئی تو: فسبہما النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان دونوں کو آپ ﷺ نے ”سب“ فرمایا، یہاں لفظ ”سب“ گالی گلوچ کے معنی میں نہیں بلکہ اس حدیث میں یہ لفظ ”غلطی“ پر ٹوکنے اور خطا کا ٹھہرانے کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔

اسی طرح ترمذی کی روایت کا مطلب یہ ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ حضرت سعد سے یہ پوچھ رہے ہیں کہ کیا وجہ ہے کہ آپ حضرت علی کو ”سب“ نہیں کر رہے یعنی ان کو خطا کار کیوں نہیں ٹھہرا رہے، تم ان کی غلطی کا اظہار کیوں نہیں کر رہے، اصل واقعہ یہ ہوا تھا کہ حضرت سعد ایک ایسی مجلس میں تھے، جس میں لوگ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو غلط اور خطا کار کہہ رہے تھے، مگر حضرت سعد خاموش بیٹھے تھے، اس بحث میں حصہ نہیں لے رہے تھے، حضرت معاویہ نے انہیں خاموش بیٹھا دیکھ کر پوچھا کہ آپ کس وجہ سے خاموش ہیں، حضرت علی کو غلط کیوں نہیں کہہ رہے، اس بات کے جواب میں حضرت سعد نے فرمایا کہ مجھے حضرت علی کی وہ تین خصوصیات یاد ہیں، جنہیں میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے، اس لیے میں انہیں خطا کار نہیں ٹھہرا سکتا۔ (۱)

اس تفصیل سے معلوم ہو گیا کہ اس حدیث میں لفظ ”سب“ گالی گلوچ کے معنی میں نہیں ہے، اور ایسا نہیں ہو سکتا کہ حضرت معاویہ جیسا جلیل القدر صحابی، حضرت علی رضی اللہ عنہ جیسے عظیم صحابی کو اختلاف رائے کی وجہ سے سب و شتم اور گالی گلوچ کریں، وہ تو صحابہ ہیں امت کے فقہاء کے درمیان بھی بلکہ استاذ اور شاگرد کے درمیان بھی کسی مسئلہ میں اختلاف رائے ہو جاتا ہے، لیکن یہ اختلاف دلائل کی روشنی میں ہوتا ہے، کوئی کسی کی ذاتیات پر حملہ نہیں کرتا، اس لیے ایسا نہیں ہو سکتا کہ حضرت معاویہ، حضرت علی کو اپنی مجلسوں میں گالی گلوچ دیتے ہوں، ہاں اختلاف رائے کا ضرور ذکر کرتے تھے۔

اس اختلاف کے باوجود حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ حضرت علی کا بہت ادب اور احترام کرتے تھے، اس پر چند دلائل:

۱۔ حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ ”جب حضرت معاویہ کو حضرت علی کے قتل ہونے کی خبر ملی، تو وہ رونے لگے، ان کی اہلیہ نے ان سے کہا کہ آپ ان پر اب رورہے ہیں، حالانکہ زندگی میں ان سے لڑ چکے ہیں؟ حضرت معاویہ نے فرمایا کہ تمہیں پتہ نہیں کہ آج لوگ کتنے علم و فضل اور فقہ سے محروم ہو گئے۔“ (۲) یہاں حضرت معاویہ کی اہلیہ نے یہ اعتراض تو کیا کہ آپ ان پر کیوں روتے ہیں، جبکہ زندگی میں ان سے لڑتے رہے لیکن یہ نیز کہا کہ زندگی میں تو آپ ان پر سب و شتم کیا کرتے تھے، اب ان پر کیوں روتے ہیں؟

۲۔ امام احمد فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت بسر بن ارطاة رضی اللہ عنہ نے حضرت معاویہ اور حضرت زید بن عمر بن خطاب

(۱) تكملة فتح الملہم ۱۰: ۳۷۵، كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل علی بن ابی طالب، حدیث: ۶۱۷۶، حضرت معاویہ اور

تاریخی حقائق (ص: ۱۰۱)

(۲) البداية والنهاية ۱۳/۸

کی موجودگی میں حضرت علی کو کچھ برا بھلا کہا، حضرت معاویہ نے اس پر انہیں ڈانٹتے ہوئے فرمایا: تشتم علیا و هو جده۔ تم علی کو برا بھلا کہہ رہے ہو، حالانکہ وہ ان کے دادا ہیں۔ (۱)

۳۔ علامہ ابن الاثیر جزری نے حضرت معاویہ کا جو آخری خطبہ نقل کیا ہے، اس میں انہوں نے یہ بھی فرمایا: ”میرے بعد تمہارے پاس جو (خليفة) بھی آئے گا، میں اس سے بہتر ہوں گا، جس طرح مجھ سے پہلے جتنے (خلفاء) تھے، وہ مجھ سے بہتر تھے۔“ (۲)

۴۔ علامہ ابن عبدالبر نے نقل کیا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت معاویہ نے بڑے اصرار کے ساتھ ضرار صدائی سے کہا کہ ”میرے سامنے علی کے اوصاف بیان کرو“ ضرار صدائی نے بڑے بلیغ الفاظ میں حضرت علی کی غیر معمولی تعریفیں کیں، حضرت معاویہ سنتے رہے اور آخر میں رو پڑے، پھر فرمایا: ”رحم الله ابا حسن، كان والله كذلك“ اللہ ابو الحسن یعنی حضرت علی پر رحم کرے، خدا کی قسم وہ ایسے ہی تھے۔

۵۔ نیز حافظ ابن عبدالبر لکھتے ہیں کہ حضرت معاویہ مختلف فقہی مسائل میں حضرت علی سے خط و کتابت کے ذریعہ معاملات حاصل کیا کرتے تھے، چنانچہ جب ان کی وفات کی خبر پہنچی تو حضرت معاویہ نے فرمایا کہ: ذهب الفقه والعلم بموت ابن ابی طالب۔ (۳) ابن ابی طالب کی موت سے فقہ اور علم رخصت ہو گئے۔

اگر حضرت سعد کی مذکورہ روایت کو ان فضیلت والی تمام روایات کے ساتھ ملا کر دیکھا جائے اور ساتھ میں حضرت معاویہ کے مقام صحابیت، ان کے علم و فضل، ان کی شرافت و نجابت اور ان کے علم و تدبر کو سامنے رکھا جائے تو کسی بھی صاحب انصاف کو اس بات میں شک نہیں رہ سکتا کہ صحیح مسلم کی روایت کی طرح، ترمذی کی زیر بحث حضرت سعد کی روایت میں بھی لفظ ”سب“ گالی گلوچ کے معنی میں نہیں ہے، بلکہ غلطی پر ٹوکنے اور خطا کار ٹھہرانے کے معنی میں استعمال ہوا ہے، اس لیے اس حدیث کی بنیاد پر مولانا مودودی اور دوسرے بعض لوگوں نے، جو حضرت معاویہ پر حضرت علی کو برا بھلا کہنے کا الزام عائد کیا ہے، یہ کسی بھی لحاظ سے درست نہیں ہے۔ (۴)

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تین خصوصیات

نبی کریم ﷺ نے اس حدیث میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تین خصوصیات کو ذکر فرمایا ہے، جو اور کسی کو حاصل نہیں:

(۱) تاریخ الطبری ۲/۲۸۸، الکامل لابن اثیر ۵/۴

(۲) الکامل لابن اثیر ۲/۴

(۳) الاستیعاب لابن عبدالبر ۳/۴۳، ۴۵

(۴) تکملة فتح الملهم ۵/۱۰۴، کتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل علی بن ابی طالب، حضرت معاویہ اور تاریخی حقائق۔

(ص: ۱۹۳)

۱۔ غزوہ تبوک کے موقع پر نبی کریم ﷺ نے حضرت علی کو مدینہ میں اپنا نائب بنایا، تاکہ وہ خواتین اور بچوں کی دیکھ بھال کر سکیں، حضرت علی کی خواہش ساتھ جانے کی تھی، اور کچھ منافقین ان کو طعنہ بھی دیتے تھے، کہ آپ ﷺ کی نظر میں تمہاری کوئی وقعت نہیں اس لیے وہ تمہیں پیچھے چھوڑ کر جا رہے ہیں، اس لیے حضرت علی نے حضور ﷺ سے بات کی، آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ منافقین جھوٹ بول رہے ہیں، تم تو میرے بہت قریب ہو، حسب و نسب اور رشتہ داری کے اعتبار سے بھی اور دین کی راہ میں قربانیوں کی وجہ سے بھی، جیسے حضرت ہارون کو حضرت موسیٰ کا قرب حاصل تھا، حضرت موسیٰ جب کوہ طور پر اللہ سے راز و نیاز اور مناجات کے لیے گئے تو حضرت ہارون کو پیچھے اپنا نائب اور خلیفہ بنا کر گئے، میں بھی تمہیں اپنا نائب بنا کر غزوہ تبوک کے لیے جا رہا ہوں، ہاں یہ بات ہے کہ وہ اللہ کے نبی تھے اور تم نبی نہیں بن سکتے کیونکہ میرے بعد نبوت کا سلسلہ ختم ہو چکا ہے۔

شیعہ نے اس سے جو حضرت علی کی خلافت پر استدلال کیا ہے، اس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔

۲۔ غزوہ خیبر کے دن نبی کریم ﷺ نے صحابہ سے فرمایا کہ میں صبح ایک ایسے آدمی کے ہاتھ میں جھنڈا دوں گا، جو اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہے اور اللہ اور اس کے رسول بھی اس سے محبت کرتے ہیں، یہ بات سن کر ہر صحابی اللہ سے دعا کر رہا تھا، اپنا قد بلند کر کے اپنے آپ کو حضور ﷺ کے سامنے کر رہا تھا تاکہ آپ مجھے دیکھ لیں، شاید کہ یہ اعزاز مجھے حاصل ہو جائے، اتنے میں آپ ﷺ نے حضرت علی کو بلایا اور وہ جھنڈا ان کے ہاتھ میں دے دیا، اور ان کی آنکھ میں جو خرابی تھی، اپنا لعاب مبارک اس میں ڈالا، جس سے وہ ٹھیک ہو گئی، پھر اللہ تعالیٰ نے ان کے ہاتھ پر فتح عطا فرمائی۔

۳۔ جب آیت مباہلہ نازل ہوئی، تو آپ ﷺ نے علی، فاطمہ، حسن اور حسین کو بلایا اور عرض کیا کہ اے اللہ! یہ میرے اہل خانہ ہیں۔

اس آیت سے متعلق مزید تفصیل معارف ترمذی جلد سوم، باب و من سورة ال عمران، اس عنوان کے تحت ہے:

”نبی کریم ﷺ کی طرف سے نصاریٰ خیران کو مباہلے کی دعوت۔“

حضرت سعد نے حضرت معاویہ سے فرمایا کہ یہ تین اعزاز حضرت علی کو حاصل ہیں، اس لیے میں ان کی اجتہادی غلطی کا اظہار نہیں کر سکتا، ان میں سے اگر ایک اعزاز بھی مجھے حاصل ہو جاتا، تو یہ میرے لیے سرخ اونٹوں سے بہتر ہوتا یعنی پوری دنیا سے زیادہ محبوب ہوتا۔

عَنْ النَّبَاِ، قَالَ: بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَيْشَيْنِ وَأَمَرَ عَلِيَّ أَخَاهُمَا عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَعَلِيَّ الْأَخْبَرَ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ وَقَالَ: إِذَا كَانَ الْقِتَالُ فَعَلِيٌّ قَالَ: فَالْتَمَعَ عَلِيٌّ حِصْنًا فَأَخَذَ مِنْهُ جَارِيَةً، فَكَتَبَ مَعِيَ خَالِدٌ كِتَابًا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشِي بِهِ. قَالَ: فَقَدِمْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَرَأَ الْكِتَابَ، فَتَفَتَّرَ لَوْلَهُ، ثُمَّ قَالَ: مَا تَرَى فِي رَجُلٍ يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ؟ قَالَ: قُلْتُ: أَغُوذُ

بِاللّٰهِ مِنْ غَضَبِ اللّٰهِ وَمِنْ غَضَبِ رَسُوْلِهِ، وَاِنَّمَا اَبَارَ رَسُوْلًا، فَسَكَّتْ. (۱)

حضرت براء بن عازب فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے دو لشکر ایک ساتھ روانہ فرمائے، ان میں سے ایک کا امیر حضرت علی کو اور دوسرے کا امیر حضرت خالد بن ولید کو مقرر فرمایا، اور فرمایا: جب جنگ ہو، تو سب کے امیر علی ہوں گے، چنانچہ حضرت علی نے ایک قلعہ فتح کیا، اور اس قلعہ یعنی اس کے مال غنیمت سے ایک باندی لے لی (یہ بات حضرت خالد بن ولید کو ناگوار گذری) اس پر خالد نے ایک خط تحریر کر کے میرے ہاتھ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں بھیجا، جس میں انہوں نے حضرت علی کی شکایت کی، حضرت براء کہتے ہیں: میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، جب وہ خط آپ نے پڑھا، تو آپ کے چہرے کا رنگ تبدیل ہو گیا، پھر فرمایا: تمہارا اس شخص کے بارے میں کیا خیال ہے (یعنی تم اس سے کیا چاہتے ہو) جو اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہے، اور جس سے اللہ اور اس کے رسول محبت کرتے ہیں، حضرت براء کہتے ہیں: میں نے عرض کیا: میں اللہ اور اس کے رسول کے غمے (اور ناراضگی) سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں، میں تو صرف قاصد ہوں، پھر آپ ﷺ خاموش ہو گئے۔

مشکل الفاظ کے معنی: امر: (ہمزے پر زبر اور میم پر تشدید اور زبر، یہ لفظ تائید سے ہے) آپ ﷺ نے امیر مقرر فرمایا، اذا كان القتال فعلى: جب لڑائی چھڑ جائے، تو سب کے امیر حضرت علی ہوں گے، ہشی بہ: حضرت خالد نے حضرت علی کی آپ ﷺ کو شکایت کی، حضرت خالد نے چٹلی لگائی، مانوی فی دجل: تمہارا کیا خیال ہے، اس شخص کے بارے میں یعنی اس شخص سے تم لوگ کیا چاہتے ہو۔

حضرت علی جنگی امور میں حضرت خالد بن ولید سے زیادہ ماہر تھے

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حرب و ضرب اور جنگی امور میں حضرت خالد بن ولید سے بھی زیادہ ماہر تھے، اسی وجہ سے آپ نے فرمایا کہ اگر جنگ سے دو چار ہو جاؤ تو پھر دونوں لشکروں کے عموی امیر اور سپہ سالار حضرت علی ہوں گے، اس حدیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

✽ حضرت علی جنگی امور میں بہت ماہر، تجربہ کار اور مدبر تھے نیز اللہ جل جلالہ اور نبی کریم ﷺ کے محبوب تھے۔

✽ اگر کسی ساتھی کی کئی بات بری لگے تو اصلاح کا ایک طریقہ یہ ہے کہ اس کی شکایت بڑے ذمہ دار اور امیر سے کی جائے، جیسا کہ حضرت علی کی باندی کی بات حضرت خالد کو بری لگی تو انہوں نے خط کے ذریعہ آپ ﷺ کو بتایا۔

✽ مال غنیمت سے حضرت علی کے لیے وہ باندی لینا جائز تھا، کیونکہ وہ ذوی القربی میں داخل ہیں، ان کے لیے خُس میں سے لینا جائز تھا، لیکن چونکہ یہ بات حضرت خالد اور دوسرے بعض صحابہ کے ذہن میں نہیں تھی، اس لیے انہیں حضرت علی کا یہ عمل خلاف

شرح محسوس ہوا، اس کی مزید تفصیل مناقب علی کی پہلی حدیث میں گزر چکی ہے۔ (۱)

عَنْ جَابِرٍ قَالَ: دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا يَوْمَ الطَّائِفِ فَانْتَجَاهُ، فَقَالَ النَّاسُ: لَقَدْ طَالَ نَجْوَاهُ

مَعَ ابْنِ عَمِّهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا النَّجْوَى وَلَكِنَّ اللَّهَ انْتَجَاهُ. (۲)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ غزوہ طائف کے دن رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی کو بلایا، اور ان سے (کافی دیر) سرگوشی کی، تو لوگوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ کی سرگوشی اپنے چچا زاد بھائی کے ساتھ بڑی لمبی ہو گئی (یعنی کافی دیر سے آپ حضرت علی کے ساتھ سرگوشی کر رہے ہیں) نبی کریم ﷺ نے (یہ سنا تو) فرمایا: میں نے علی سے سرگوشی نہیں کی، بلکہ اللہ نے ان سے سرگوشی کی ہے (یعنی اللہ جل جلالہ نے مجھے یہ حکم دیا ہے کہ میں ان سے سرگوشی کروں)۔

مشکل الفاظ کے معنی: الانتجاء: آپ ﷺ نے حضرت علی سے سرگوشی کی، طال نجواہ: آپ کی سرگوشی لمبی ہو گئی، لیکن اللہ انتجاء: بلکہ اللہ جل جلالہ نے علی سے سرگوشی کی یعنی اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں علی سے سرگوشی کر دوں۔

غزوہ طائف کے موقع پر حضرت علی سے ایک طویل سرگوشی

غزوہ طائف کے دن نبی کریم ﷺ نے جنگی امور سے متعلق حضرت علی سے سرگوشی میں کچھ باتیں کیں، یہ سرگوشی ذرا لمبی ہوئی تو مجلس میں موجود بعض منافقین یا صحابہ میں سے عام حضرات یہ کہنے لگے کہ نبی کریم ﷺ اتنی دیر سے اپنے چچا زاد بھائی کے ساتھ سرگوشی کر رہے ہیں، نبی کریم ﷺ نے ان کی بات سنی تو فرمایا کہ میں علی سے از خود سرگوشی نہیں کر رہا، بلکہ اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں جنگی امور سے متعلق چند ہدایات حضرت علی کو سرگوشی میں دوں، کیونکہ ان باتوں کو سب کے سامنے بیان کرنا جنگی اصول کے خلاف ہے، آپ ﷺ کا یہ جواب بھی اسی انداز کا ہے، جس طرح اس آیت کا یہ جملہ ہے: وَمَا رَمَيْتَ أَذْرَمِيتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى (اور آپ نے خاک کی مٹی نہیں پھینکی، لیکن اللہ تعالیٰ نے وہ پھینکی) اس واقعہ سے دو باتیں ثابت ہوتی ہیں:

۱۔ نبی کریم ﷺ نے صرف حضرت علی سے سرگوشی کر کے اور لوگوں سے دین کی کوئی بات چھپائی نہیں، وہ بات چونکہ جنگی امور کے بارے میں تھی، اس لیے اس کا اظہار سب کے سامنے جنگی حکمت عملی کی وجہ سے مناسب نہیں تھا۔

۲۔ نبی کریم ﷺ نے حضرت علی کو دین کی کوئی بات راز کے طور پر نہیں بتائی، شیعہ حضرات یہ کہتے ہیں کہ آپ نے حضرت علی کو خلافت کا حکم مخفی طور پر بتا رکھا تھا، لیکن شیعہ کی یہ بات درست نہیں ہے، یہ ان کی محض ہرزہ سرائی ہے، چنانچہ بخاری میں روایت ہے کہ ایک دفعہ حضرت علی سے پوچھا گیا کہ کیا آپ کے پاس ایسا کوئی حکم اور علم ہے، جو قرآن مجید میں نہیں؟ حضرت علی نے جواب

دیا کہ اس ذات کی قسم جس نے زمین میں دانہ اگایا اور انسان کو پیدا کیا: میرے پاس قرآن کے علاوہ کچھ نہیں، ہاں کتاب اللہ کی سمجھ مجھے حاصل ہے اور یہ صحیفہ ہے، جس میں دیت، قیدی کو چھڑانے اور قتل کے احکام درج ہیں۔ (۱)

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَلِيٍّ: يَا عَلِيُّ لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ يَجْتَنِبُ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ غَيْرِي وَغَيْرَكَ قَالَ عَلِيُّ بْنُ الْمُنْذِرِ: فُلْتُ لِبُصْرَ بْنِ صُرْدٍ: مَا مَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ؟ قَالَ: لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ يَسْتَظِرُّ فَهْ جَنَابًا غَيْرِي وَغَيْرَكَ. (۲)

حضرت ابوسعید خدری کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی سے فرمایا: اے علی! میرے اور تمہارے علاوہ کسی کے لیے جائز نہیں کہ وہ جنابت یعنی ناپاکی کی حالت میں اس مسجد (نبوی) میں آئے، امام ترمذی کے استاذ علی بن منذر کہتے ہیں: میں نے ضرار بن صرد سے کہا کہ اس حدیث کا کیا مطلب ہے؟ انہوں نے بتایا: اس سے مسجد نبوی سے گزرنا مراد ہے، یعنی میرے اور تمہارے علاوہ کسی کے لیے جائز نہیں کہ وہ حالت جنابت میں مسجد نبوی سے گزرے۔

مشکل الفاظ کے معنی: لا یحل: حلال نہیں، جائز نہیں، یجنب: یہ اجنب سے ہے، جو شخص حالت جنابت میں ہو، غیر یو غیوک: یہ متشی ہونے کی وجہ سے حالت نصب میں ہے، یستظرقہ: کہ وہ مسجد نبوی کو راستہ بنائے، اپنی گزرگاہ بنائے۔

حضرت علی کے لیے جنابت کی حالت میں مسجد نبوی سے گزرنے کی اجازت

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے اپنی اور حضرت علی کی ایک خصوصیت کا ذکر فرمایا ہے کہ ہم دونوں کے لیے ناپاکی کی حالت میں مجبوراً مسجد نبوی سے گزرنا جائز ہے، کیونکہ ہمارے گھروں کے دروازے صرف مسجد نبوی کے اندر ہی کھلتے ہیں، اس لیے ہمارے لیے مسجد نبوی سے گزرنا جنابت کی حالت میں جائز ہے، لیکن میرے اور تمہارے علاوہ کسی اور انسان کے لیے کسی بھی مسجد میں جنابت کی حالت میں مسجد میں داخل ہونا یا اس سے گزرنا جائز نہیں ہے، اور ہم دونوں کے لیے بھی مسجد نبوی کے علاوہ کسی اور مسجد میں جنابت کی حالت میں داخل ہونا یا گزرنا جائز نہیں۔

امام ترمذی نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے، اور کہتے ہیں کہ مجھ سے یہ حدیث امام بخاری نے سنی، تو انہوں نے بھی اسے غریب اور ضعیف قرار دیا ہے، امام بخاری نے امام ترمذی سے صرف دو حدیثیں سنی ہیں، ایک تو یہی روایت ہے اور دوسری عبد اللہ بن عباس کی روایت، جو سورہ حشر کی اس آیت سے متعلق ہے: مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمْوهَا.....

(۱) الصحيح للبخاری ۱۰۰۰/۲، کتاب الفرائض، باب اثم من تبرأ من موالیه، مرقاة المفاتیح ۱۱/۲۵۴، کتاب المناقب باب

مناقب علی، حدیث نمبر: ۶۰۹۷

(۲) کنز العمال ۱۱/۲۲۶، رقم: ۳۳۰۵۲۔

اور ابن الجوزی نے اس حدیث کو موضوعات میں سے شمار کیا ہے، کیونکہ اس کے بعض راوی غالی اور متعصب شیعہ ہیں، تاہم اگر اس حدیث کو درست تسلیم کیا جائے تو اس سے بہر حال حضرت علی کی ایک خصوصیت ضرور ثابت ہوتی ہے کہ ان کے لیے مسجد نبوی سے جنابت کی حالت میں گزرنا جائز تھا، کیونکہ ان کے گھر کا دروازہ صرف مسجد نبوی کے اندر ہی کھلتا تھا۔ (۱)

عن أنس بن مالك، قال: بعث النبي صلى الله عليه وسلم يوم الإثنين، وصلى على يوم الثلاثاء.

حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ پھر کے دن نبی کریم ﷺ کو نبوت عطا کی گئی اور منگل کے دن حضرت علی نے نماز پڑھی یعنی اسلام قبول کیا۔

بچوں میں حضرت علی نے سب سے پہلے اسلام قبول کیا

اس روایت میں ”صلی“ سے اسلام قبول کرنا اور عبادت کرنا مراد ہے، معنی یہ ہیں کہ بچوں میں سب سے پہلے آٹھ سال کی عمر میں حضرت علی نے اسلام قبول کیا، اور مردوں میں سب سے پہلے حضرت ابوبکر صدیق نے اور خواتین میں سب سے پہلے حضرت خدیجہ نے اور غلاموں میں سب سے پہلے زید بن حارثہ نے اسلام قبول کیا ہے۔ (۲)

عن سعد بن أبي وقاص، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي: أئت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي. (۳)

حضرت سعد بن ابی وقاص کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت علی سے فرمایا: تم میرے لیے اسی طرح ہو، جس طرح موسیٰ کے لیے ہارون تھے۔

عن جابر بن عبد الله، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي: أئت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي. (۴)

حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی سے فرمایا: تم میرے نزدیک وہی حیثیت رکھتے ہو، جو ہارون کی موسیٰ کے نزدیک تھی، مگر (فرق یہ ہے کہ) مجھ پر نبوت کا سلسلہ ختم ہو چکا ہے، میرے بعد کوئی نبی نہیں ہو سکتا (اس لیے تم نبی تو نہیں بن سکتے، ہاں میری زندگی میں میرے خلیفہ بن سکتے ہو، جب میں کسی سفر میں جاؤں، اور ہارون تو اللہ کے نبی تھے)۔

(۱) مرقاة المفاتیح ۱/۲۵۴، کتاب المناقب باب مناقب علی بن ابی طالب، تحفة الاحوی ۱۰/۲۱۷، ۲۱۸۔

(۲) الکوکب الدرر ۴/۱۸۸۔

(۳) الصحيح لمسلم، فضائل الصحابة، باب من فضائل علی، رقم: ۲۴۰۴۔

(۴) مستند احمد ۳/۳۳۸۔

تشریح: ان احادیث سے متعلق تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَمَرَ بِسَدِّ الْأَبْوَابِ إِلَّا بَابَ عَلِيٍّ. (۱)

حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی کے دروازے کے علاوہ مسجد نبوی میں کھلنے والے تمام دروازوں کے بند کرنے کا حکم دیا تھا۔

مسجد نبوی میں باب علی کو باقی رکھنے کا حکم

اس روایت میں حضرت علی کی ایک خصوصیت کا ذکر ہے کہ ان کے گھر کے دروازے کے علاوہ دیگر تمام دروازوں کو بند کرنے کا حکم دیا گیا، لیکن یہ شروع میں حکم دیا گیا تھا جس وقت مسجد نبوی کو بنایا گیا تھا، بعد میں صرف خوجہ ابی بکر کو باقی رکھا گیا، ان کے علاوہ کسی کا بھی دروازہ، کھڑکی اور روشندان مسجد نبوی میں نہیں کھل سکتا تھا، اس سے منع کر دیا گیا تھا، (۲) اس کی مزید تفصیل مناقب ابی بکر میں اس عنوان کے تحت دیکھ لیجئے: ”ابتداء میں حضرت علی کے دروازے کو بھی مسجد نبوی میں باقی رکھا گیا۔“

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ بِيَدِ حَسَنِ وَحُسَيْنٍ، فَقَالَ: مَنْ أَحَبَّنِي وَأَحَبَّ هَذَيْنِ وَأَبَاهُمَا وَأُمَّهُمَا، كَانَ مَعِيَ فِي ذَرَجَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (۳)

حضرت علی بن ابی طالب فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) نبی کریم ﷺ نے حضرت حسن اور حضرت حسین کے ہاتھ پکڑے اور فرمایا: جو مجھ سے محبت کرے، اور ان دونوں سے محبت کرے گا اور ان کے باپ (یعنی حضرت علی) سے اور ان کی ماں (یعنی حضرت فاطمہ) سے محبت کرے گا، وہ قیامت کے دن میرے ساتھ، میرے درجہ اور مقام میں ہوگا۔

علی و فاطمہ اور حسنین سے محبت کرنے کا عظیم اجر و ثواب

اس حدیث سے دو باتیں ثابت ہوتی ہیں:

تمام مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ دل سے شرعی حدود کے اندر رہتے ہوئے حضرت علی، فاطمہ، حسن اور حسین سے محبت کیا کریں، ان سے بغض اور دشمنی رکھنا ناجائز، حرام اور نفاق کی علامت ہے، ایسے ہی ان حضرات کے ساتھ محبت کے اظہار میں اتنا غلو

(۱) مسند احمد ۱/۳۳۰۔

(۲) فتح الباری ۱/۱۷۱، تکملة فتح الملهم ۲/۶۱۵۔

(۳) الزوائد علی المسند لعلہ بن احمد ۱/۷۷۱۔

کرنا کہ جس سے شرعی حدود ہی پامال ہو جائیں، یہ بھی کسی طرح جائز نہیں۔

جو شخص ان حضرات سے محبت کرے گا تو وہ قیامت کے دن نبی کریم ﷺ کے ساتھ آپ کے درجہ، جگہ اور مقام میں ہو گا یعنی اسے نبی کریم ﷺ کا انتہائی قرب حاصل ہوگا، بلاشبہ یہ بہت بڑی فضیلت اور عظیم اجر ہے۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: أَوَّلُ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ (۱)

حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ (بچوں میں) سب سے پہلے حضرت علی نے اسلام قبول کیا۔

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ، يَقُولُ: أَوَّلُ مَنْ أَسْلَمَ عَلَيَّ، قَالَ: عَمْرُو بْنُ مَرْثَدَةَ - لَدَا كُزْتُ ذَلِك - لَا بَنُوَاهِيْمَ النَّخَعِي،

فَأَنكَرَهُ وَقَالَ: أَوَّلُ مَنْ أَسْلَمَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقِ (۲)

حضرت زید بن ارقم فرماتے ہیں کہ سب سے پہلے علی نے اسلام قبول کیا ہے، عمرو بن مرہ کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم

نخعی کے سامنے اس بات کا ذکر کیا تو انہوں نے فرمایا: نہیں، سب سے پہلے ابوبکر صدیق نے اسلام قبول کیا ہے۔

سب سے پہلے اسلام کس نے قبول کیا

اب یہاں ہمارے سامنے دو قسم کی روایتیں ہیں: ایک قسم کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلے حضرت علی نے اسلام قبول کیا، جبکہ دوسری روایات سے حضرت ابوبکر صدیق کے سب سے پہلے اسلام لانے کا ذکر ہے، بظاہر دونوں باتوں میں تعارض ہے، اس لیے شارحین حدیث نے ان میں یوں تطبیق دی ہے کہ مردوں میں سب سے پہلے صدیق اکبر نے اسلام قبول کیا، اور بچوں میں حضرت علی نے، خواتین میں حضرت خدیجہ نے اور غلاموں میں سب سے پہلے حضرت زید بن حارثہ نے اسلام قبول کیا، یوں یہ تعارض ختم ہو جاتا ہے۔ (۳)

عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: لَقَدْ عَاهَدَ إِلَيَّ النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ لَا يُجَنِّبُكَ إِلَّا مُؤْمِنًا، وَلَا يُفَضِّكُ إِلَّا

مُتَّافِقًا قَالَ عَدِيُّ بْنُ ثَابِتٍ: أَنَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِي دَعَا لَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (۴)

حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ مجھے نبی ﷺ نے اس بات کی وصیت کی کہ تم سے صرف مؤمن ہی صحیح محبت کرے گا اور

متفق تم سے بغض رکھے گا، عدی بن ثابت کہتے ہیں کہ میں اس جماعت میں سے ہوں، جن کے لیے نبی کریم ﷺ

نے دعا کی ہے۔

(۱) مسند احمد ۱/۳۷۳

(۲) مسند احمد ۲/۳۶۸

(۳) تحفة الاحوذی ۱۰/۲۲۴

(۴) الصحيح لمسلم، کتاب الايمان، باب الدليل على أن حب الانصار، رقم: ۱۳۱

مشکل الفاظ کے معنی: عہد الی: مجھے وصیت کی، القرن: (قاف پر زبر اور راسا کن): جماعت۔

علی سے محبت ایمان کی علامت ہے

اس حدیث سے دو باتیں ثابت ہوتی ہیں:

۱۔ نبی کریم ﷺ نے حضرت علی کو وصیت کی یعنی خوب تاکید سے فرمایا کہ شریعت کے اصولوں کی روشنی میں مومن ہی تم سے محبت کرے گا اور جو واقعی منافق ہوگا، وہ تم سے دشمنی اور بغض رکھے گا۔

۲۔ حدیث کے راوی عدی بن ثابت فرماتے ہیں کہ میں اس قرن یعنی اس جماعت میں سے ہوں، جن کے لیے نبی کریم ﷺ نے اپنے ان الفاظ سے دعا کی ہے: اَللّٰهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاَوْ عَادِ مَنْ عَادَا اے اللہ تو اس سے محبت کر، جو علی سے محبت کرے اور اس سے دشمنی رکھ، جو علی سے دشمنی رکھے، اور میں چونکہ علی سے محبت رکھتا ہوں، اس لیے میں اس دعا کے مصداق میں داخل ہوں۔ (۱)

عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ قَالَتْ: بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَيْشًا فِيهِمْ عَلِيٌّ، قَالَتْ: فَسَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ رَافِعٌ يَدَيْهِ يَقُولُ: اَللّٰهُمَّ لَا تُمَتِّنِي حَتَّى تُرِيَنِي عَلِيًّا. (۲)

حضرت ام عطیہ کہتی ہیں کہ (ایک مرتبہ) نبی کریم ﷺ نے (کسی جنگی مہم پر) ایک لشکر روانہ فرمایا، جن میں حضرت علی بھی تھے، ام عطیہ فرماتی ہیں کہ (اس موقع پر) میں نے نبی کریم ﷺ کو ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے ہوئے سنا، آپ فرما رہے تھے: الہی! مجھے اس وقت تک موت نہ دینا، جب تک کہ تو علی کو (عافیت و سلامتی کے ساتھ واپس لا کر) مجھے (دوبارہ) دکھانہ دے۔

مشکل الفاظ کے معنی: لَا تُمَتِّنِي: (باب افعال سے) مجھے موت نہ دینا، حَتَّى تُرِيَنِي: (باب افعال سے) یہاں تک کہ تو مجھے دکھانے۔

حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا

حضرت ام عطیہ کا نام نسیم یا نصیبہ (بالتفیر) بنت کعب یا بنت حارث ہے، مشہور صحابیہ ہیں، نبی کریم ﷺ سے بہت سی احادیث روایت کی ہیں، ان سے حضرت انس، محمد، حفصہ نے اور تابعین میں سے سیرین، اسماعیل بن عبد الرحمن،

(۱) تحفة الاحوذی ۲۲۴/۱۰، مرقاة ۲۴۲/۱۱، کتاب المناقب، باب مناقب علی، رقم: ۶۰۸۸۔

(۲) مشکاة المصابیح، کتاب المناقب، باب مناقب علی بن ابی طالب، رقم: ۶۰۹۹۔

عبدالملک بن عمیر اور دوسرے حضرات نے احادیث روایت کی ہیں، بصرہ میں ان کی رہائش تھی، وہیں پر ان کا انتقال ہوا۔ (۱)

* نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی سے بہت محبت کرتے تھے

اس حدیث سے ایک تو یہ بات معلوم ہوئی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی سے بہت محبت کرتے تھے، لشکر روانہ کرتے وقت یا لشکر کی واپسی کا وقت جب قریب ہوا تو آپ یہ دعا کر رہے تھے کہ اے اللہ! مجھے موت سے پہلے علی سے دوبارہ ملا دے، اسے خیر و عافیت اور سلامتی کے ساتھ واپس پہنچا دے۔

اور دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ انسان اپنے رشتہ دار یا دوست جو اس سے دور سفر پر ہو، اس سے دوبارہ ملنے کی دعا کر سکتا ہے، یہ ایک سنت عمل ہے۔ (۲)

بَابُ مَنَاقِبِ أَبِي مُحَمَّدٍ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ کے فضائل

آپ کا نام طلحہ بن عبید اللہ بن عثمان قرشی تھی ہے، ابو محمد آپ کی کنیت ہے، ہجرت سے اٹھائیس سال پہلے آپ کی تاریخ پیدائش ہے، حضرت طلحہ کے بہت سے فضائل ہیں:

✽ عشرہ مبشرہ میں سے ہیں یعنی ان دس صحابہ میں سے ایک ہیں، جن کو دنیا میں ہی ایک ساتھ جنت کی خوشخبری سنادی گئی تھی۔
✽ ان آٹھ صحابہ میں سے ہیں، جنہوں نے پہلے اسلام قبول کیا ہے۔

✽ ان پانچ میں سے ایک آپ بھی ہیں جنہوں نے حضرت ابوبکر کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا ہے، اس کا واقعہ وہ خود بتاتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ بصری کے بازار میں گیا، تو ایک پادری نے لوگوں سے پوچھا کہ دیکھو یہاں حرم مکہ کا کوئی آدمی ہے؟ حضرت طلحہ نے کہا کہ میں ہوں، اس نے پوچھا کہ کیا احمد ظاہر ہو گیا ہے؟ میں نے پوچھا: احمد کون؟ اس نے کہا: محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب، اس مہینے میں حرم مکہ میں اس کا ظہور ہوگا، وہ آخری نبی ہیں، اور پھر وہ ہجرت کر کے مدینہ منورہ جائے گا، پھر وہ حضرت طلحہ سے تاکید کرتے ہیں کہ جب نبی آئے تو اس سے بچ کر رہنا، اس پر ایمان نہ لانا، کہتے ہیں اس پادری کی بات سن کر مجھے شوق پیدا ہو گیا، میں سفر کر کے مکہ مکرمہ پہنچا، تو لوگوں نے بتایا کہ محمد بن عبد اللہ نے نبوت کا اعلان کیا ہے، اور ابن ابی قحافہ یعنی صدیق اکبر نے ان کی بات مان کر اسلام قبول کر لیا ہے، کہتے ہیں کہ میں صدیق اکبر کے پاس گیا اور اسلام قبول کر لیا اور پھر میں صدیق اکبر کے

(۱) الاصابۃ ۲/۲۷۷، ام عطیۃ، رقم: ۱۲۱۶۳

(۲) مرقاة المفاتیح ۱۱/۲۵۵، للمناقب، باب مناقب علی، رقم: ۶۰۹۹۔

ساتھ مل کر نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور پادری کا یہ قصہ بھی سنا راسنایا۔
 اصحاب شوریٰ میں سے ہیں۔

ان کو طلحہ الفیاض بھی کہا جاتا ہے، یہ اعزاز نبی کریم ﷺ نے انہیں اس وقت دیا، جب آپ ﷺ ”غزوہ ذی قرد“ جاتے ہوئے ایک پانی پر اترے، جسے ”سیسان“ کہا جاتا تھا، حضرت طلحہ نے یہ چشمہ خرید کر صدقہ کر دیا، اس موقع پر آپ ﷺ نے ان سے فرمایا: ”مبانت یا طلحہ الافیاض“ اس سے ان کا نام طلحہ الفیاض پڑ گیا۔

نبی کریم ﷺ نے ہجرت سے پہلے مکہ مکرمہ میں حضرت طلحہ اور زبیر کے درمیان بھائی چارہ قائم کیا اور ہجرت کے بعد حضرت طلحہ اور ابویوب انصاری کے درمیان بھائی بندی اور مواخاۃ قائم کی۔

غزوہ احد میں حضرت طلحہ نے بہت بڑی جرأت اور شجاعت کا مظاہرہ کیا، نبی کریم ﷺ کی حفاظت اور آپ کا دفاع کیا، اس کی وجہ سے ان کا سارا جسم زخموں سے چور چور ہو گیا، چنانچہ اسی (۸۷) سے اوپر ان پر زخم تھے، اور ان کا ایک ہاتھ بھی شل ہو گیا تھا۔

نبی کریم ﷺ نے ان کے حق میں یہ پیش گوئی کی تھی کہ وہ شہید ہوں گے، چنانچہ ۳۷ھ میں جنگ جمل میں حضرت عائشہ کے ساتھ تھے، مروان بن حکم نے ان کو تیر مارا، جوان کے گھٹنے میں لگا، جس سے ایسا خون جاری ہوا، جو بند نہیں ہوا، اسی میں ان کی شہادت ہو گئی، آپ کی عمر چوٹھ سال تھی۔ (۱)

عَنْ الزُّبَيْرِ قَالَ: كَانَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ دُرْعَانٌ، فَتَهَضَّ إِلَى صَخْرَةٍ، فَلَمْ يَسْتَطِعْ فَأَقْعَدَ تَحْتَهُ طَلْحَةَ، فَصَعِدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى امْتَوَى عَلَى الصَّخْرَةِ، فَقَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: أَوْجِبَ طَلْحَةُ. (۲)

حضرت زبیر فرماتے ہیں کہ غزوہ احد کے دن نبی کریم ﷺ کے جسم پر دو زبر ہیں تھیں، آپ نے پتھر کی چٹان پر چڑھنا چاہا، مگر چڑھ نہ سکے، آپ نے اپنے نیچے طلحہ کو بٹھایا اور (ان پر پاؤں رکھ کر) چڑھ گئے، یہاں تک کہ آپ چٹان پر سیدھے ہو گئے، حضرت زبیر کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: طلحہ نے اپنے لیے جنت واجب کر لی۔

مشکل الفاظ کے معنی: درعان: درع کی جمع ہے: دو زبر ہیں، فہض: آپ اٹھے یعنی آپ نے چٹان پر چڑھنا چاہا، صخرة: پتھر کی چٹان، فأقعد تحته: چنانچہ آپ نے طلحہ کو اپنے نیچے بٹھایا، حتی استوى: یہاں تک کہ آپ سیدھے کھڑے ہو گئے، أوجب طلحة: طلحہ نے اپنے لیے جنت واجب کر لی ہے۔

(۱) الاصابة في تمييز الصحابة ۳/۴۳۰، حرف الطاء للمهمة

(۲) مسند احمد ۱/۱۶۵، سنن الترمذی، کتاب الجہاد، باب ماجاء فی الدرع، رقم: ۱۶۹۲۔

حضرت طلحہ کے لیے جنت کی بشارت

احد کے معرکے میں نبی کریم ﷺ نے جنگی نقطہ نظر سے دشمن سے حفاظت اور بچاؤ کے لیے اپنے جسم مبارک پر دو زہریں پہن رکھی تھیں، کیونکہ اللہ جل جلالہ نے حکم دیا ہے: خذوا حذرکم ایمان والوا اپنے لیے احتیاطی تدابیر اختیار کرو، اور فرمایا: واعدوا لہم ما استطعتم من قوۃ دشمن سے بچاؤ کے لیے اور ان سے مقابلہ کرنے کے لیے اپنی استعداد پیدا کرتے رہو، تو زہریں پہننا بھی چونکہ ایک بچاؤ کا سامان اور آلہ جہاد ہے، اس لیے آپ ﷺ نے زہریں پہنیں، ایک تو اس لیے تاکہ اللہ کے حکم پر عمل ہو اور اس وجہ سے بھی تاکہ امت کو یہ درس اور سبق حاصل ہو جائے کہ جنگ کے موقع پر اپنی حفاظت کے لیے بچاؤ کا سامان پہننا اور استعمال کرنا، توکل اور منصب نبوت کے منافی نہیں ہے۔

غزوہ احد میں ایک وقت ایسا آیا کہ آپ ﷺ ایک پتھر کی چٹان پر چڑھنا چاہ رہے تھے، تاکہ اس کے اوپر کھڑے ہو کر دشمن کے لشکر کا صحیح طرح جائزہ لیا جاسکے اور صحابہ کرام بلندی سے آپ کو دیکھ کر مزید ذوق و شوق، ولولہ اور جان نثاری سے دشمن پر وار اور اپنا دفاع کریں، لیکن آپ ان زہریوں کی وجہ سے اس چٹان پر کوشش کے باوجود چڑھ نہ سکے، حضرت طلحہ کو نیچے بٹھا کر ان پر پاؤں رکھ کر چٹان پر سیدھے کھڑے ہو گئے، اور پھر فرمایا کہ ”طلحہ نے اپنے لیے جنت واجب کر لی“، کس طرح واجب کر لی، اس کی وجہ:

- ۱۔ یا تو خاص اس عمل کی وجہ سے کہ انہوں نے آپ ﷺ کو سہارا دے کر چٹان پر چڑھایا۔
- ۲۔ یا یہ بشارت ان تمام کارناموں کے پیش نظر دی گئی ہے، جو حضرت طلحہ نے غزوہ احد کے دن سرانجام دیئے ہیں، چنانچہ انہوں نے جان کی بازی لگا کر اپنے جسم کو نبی کریم ﷺ کے لیے ڈھان بٹالیا تھا، نبی کریم ﷺ کی طرف جو تیر بھی آتے، ان کے سامنے اپنا جسم کر لیتے اور آپ کی طرف انہیں نہ جانے دیتے، یوں ان کا پورا جسم دشمنوں سے چھلنی ہو گیا تھا، ایک ہاتھ تو ہمیشہ کے لیے ناکارہ اور شل رہا، اسی (۸۰) سے اوپر زخم ان کے جسم پر شمار کئے گئے ہیں، جسم کا کوئی حصہ یہاں تک کہ عضو مخصوص بھی زخم سے بچ نہ سکا تھا، بعد میں احد کے معرکہ کا جب بھی ذکر ہوتا تو صحابہ کہا کرتے کہ احد کی جنگ کا سارا دن طلحہ کی سرفروشی، جرأت و شجاعت اور ایثار و قربانی کا دن تھا۔

دشمنوں میں سے عامر نامی شخص نے میدان احد میں ایک جگہ اس انداز سے گڑھے کھودے کہ اوپر سے انہیں ڈھانپ دیا، تاکہ گذرنے والے کو ان کا پتہ نہ چل سکے، نبی کریم ﷺ اس طرح ایک گڑھے میں گر گئے تو حضرت علی نے آپ ﷺ کا ہاتھ پکڑا اور حضرت طلحہ بن عبید اللہ نے آپ کو اٹھا کر اس گڑھے سے باہر نکالا، یہ وہ خدمات ہیں، جو حضرت طلحہ نے احد کے دن سرانجام دی ہیں، اس لیے آپ ﷺ نے ان کے لیے جنت کی بشارت دی ہے۔ (۱)

عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَدْنِيَّ مِنْ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقُولُ: طَلْحَةُ وَالزُّبَيْرُ جَارَايَ فِي الْجَنَّةِ. (۱)

حضرت علی بن ابی طالب فرماتے ہیں کہ میرے کانوں نے نبی کریم ﷺ کے منہ سے سنا، آپ فرما رہے تھے کہ طلحہ اور زبیر جنت میں میرے پڑوسی ہوں گے۔

طلحہ وزبیر حضور ﷺ کے جنت کے پڑوسی

اس حدیث سے وہ باتیں ثابت ہوتی ہیں: ۱۔ طلحہ اور زبیر دونوں اہل جنت میں سے ہیں۔ ۲۔ حضرت طلحہ اور زبیر جنت میں نبی کریم ﷺ کے پڑوس میں ہوں گے یعنی انہیں آپ ﷺ کا خصوصی قرب حاصل ہوگا، اس سے ان دونوں حضرات کی امتیازی شان ثابت ہوتی ہے۔ (۲)

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى شَهِيدٍ يَنْشِي عَلَى وَجْهِهِ الْأَرْضَ، فَلْيَنْظُرْ إِلَى طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ. (۳)

حضرت جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس شخص کو یہ بات خوش کرتی ہے کہ وہ ایسے شہید کو دیکھے، جو زمین پر چل رہا ہے، تو اسے چاہیے کہ وہ طلحہ بن عبید اللہ کو دیکھ لے۔

حضرت طلحہ کے لیے شہادت کی پیشن گوئی

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے حضرت طلحہ کے بارے میں یہ پیشن گوئی دی کہ یہ چلتے پھرتے شہید ہیں۔ چنانچہ ۳۶ ہجری میں جنگ جمل میں یہ حضرت عائشہ کے ساتھ تھے، اسی دوران مردان بن حکم نے تیر مارا، جو گھٹنے میں لگا، جس سے ان کی شہادت واقع ہو گئی۔ (۴)

عَنْ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ، قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى مُعَاوِيَةَ، فَقَالَ: أَلَا أَبْشُرُكَ؟ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: طَلْحَةُ وَمَنْ قَضَى نَجْبَهُ. (۵)

حضرت موسی بن طلحہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت معاویہ کے پاس گیا، تو انہوں نے فرمایا: کیا میں تمہیں خوشخبری نہ

(۱) المستدرک للحاکم ۳/۲۶۴۔

(۲) مرقاة المفاتیح ۱۱/۲۷۷، رقم: ۶۱۲۳۔

(۳) سنن ابن ماجہ، المقدمة، باب فضل طلحہ، رقم الحديث: ۱۲۵۔

(۴) مرقاة المفاتیح ۱۱/۲۷۶، رقم: ۶۱۲۲۔

(۵) سنن ابن ماجہ، المقدمة، باب فضل طلحہ، رقم: ۱۲۶۔

سناؤں؟ (میں نے کہا: ہاں! کیوں نہیں ضرور سنا دیجئے، پھر حضرت معاویہ نے فرمایا) میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ (تمہارے والد) طلحہ ان لوگوں میں سے ہیں، جنہوں نے اپنے عہد کو پورا کر لیا ہے۔

عَنْ مُوسَى، وَعِيسَى ابْنِي طَلْحَةَ، عَنْ أَبِيهِمَا طَلْحَةَ، أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا لِأَعْرَابِيٍّ جَاهِلٍ: سَلْهُ عَمَّنْ قَضَى نَحْبَهُ مَنْ هُوَ؟ وَكَانُوا لَا يَجْتَرِئُونَ عَلَى مَسْأَلَتِهِ، يُوقِرُونَهُ وَيَهَابُونَهُ، فَمَسَّأَلَهُ الْأَعْرَابِيُّ، فَأَعْرَضَ عَنْهُ، ثُمَّ سَأَلَهُ فَأَعْرَضَ عَنْهُ، ثُمَّ سَأَلَهُ فَأَعْرَضَ عَنْهُ، ثُمَّ إِنِّي أَطْلَعْتُ مِنَ بَابِ الْمَسْجِدِ وَعَلَى ثِيَابٍ خُضْرٍ، فَلَمَّا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَيْنَ السَّائِلُ عَمَّنْ قَضَى نَحْبَهُ؟ قَالَ الْأَعْرَابِيُّ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: هَذَا مِمَّنْ قَضَى نَحْبَهُ. (۱)

حضرت موسیٰ و عیسیٰ اپنے والد طلحہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ کے صحابہ نے ایک جاہل دیہاتی سے کہا کہ تم رسول اللہ ﷺ سے پوچھو کہ ”من قضی محبہ“ (جنہوں نے اپنا کام، عہد اور منت کو پورا کر لیا) سے کون مراد ہے؟ صحابہ کرام خود رسول اللہ ﷺ سے سوال کرنے کی جرأت نہیں کر سکتے تھے، وہ آپ کی (دل سے) تعظیم کرتے اور آپ سے ڈرتے تھے، چنانچہ اس دیہاتی نے آپ سے پوچھا تو آپ ﷺ نے اس کی طرف التفات نہیں کیا، اس نے دوبارہ یہی سوال کیا تو آپ ﷺ نے پھر اپنا چہرہ دوسری طرف پھیر لیا، اس نے پھر تیسری بار پوچھا تو بھی آپ نے ایسا ہی کیا (حضرت طلحہ فرماتے ہیں) پھر میں مسجد کے دروازے کے سامنے ہوا، اور میرے جسم پر سبز کپڑے تھے، جب رسول اللہ ﷺ نے مجھے دیکھا تو فرمایا: من قضی نحبہ کے مصداق کے بارے میں سوال کرنے والا کہاں ہے؟ اس اعرابی نے کہا: میں ہوں یا رسول اللہ، آپ ﷺ نے فرمایا: یہ یعنی طلحہ بن عبید اللہ ان لوگوں میں سے ہیں، جنہوں نے اپنا کام اور عہد پورا کر لیا ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: نحبہ: اس کے دو معنی ہیں، (۱) اپنا عہد اور منت جو حضرت طلحہ نے اللہ سے کیا تھا کہ میں دین کی سر بلندی کے لیے میدان جنگ میں تن من دھن کی قربانی کروں گا، (۲) موت، گویا حضرت طلحہ نے اپنے نفس پر یہ لازم کر لیا تھا کہ میدان جہاد میں ثابت قدمی سے لڑتے رہیں گے اور اسی میں ان کی موت اور شہادت ہو جائے گی، و كانوا لا يجترئون: صحابہ خود آپ سے پوچھنے کی ہمت اور جرأت نہیں کرتے تھے، یہاں وہ: وہ آپ سے ڈرتے تھے، ثم انی اطلعت من باب المسجد: پھر میں مسجد کے دروازے سے آیا، دروازے کے سامنے ہوا، میں مسجد کے دروازے سے ظاہر ہوا، ثياب خضر: سبز کپڑے۔

حضرت طلحہ ممن قضی نحبہ میں داخل ہیں

بعض صحابہ کرام نے اللہ سے یہ عہد اور منت مانی تھی کہ اب جب دشمن کے ساتھ مدد بھیڑ اور لڑائی ہوگی تو ہم ثابت قدمی

کے ساتھ دشمن کا مقابلہ کریں گے اور نبی کریم ﷺ کی مدد و نصرت کریں گے، حضرت طلحہ نے بھی یہ عہد کیا تھا۔
 غزوہ احد میں حضرت طلحہ نے بڑی سرفروشی اور جرأت و ہمت کے ساتھ نبی کریم ﷺ کا دفاع کیا تھا، ہر طرف سے تیروں کی بوچھاڑ آتی، مگر حضرت طلحہ کوئی تیر آپ ﷺ کی طرف نہ جانے دیتے، اپنے جسم کو ان کے سامنے کر دیتے، خود وہ تیر برداشت کرتے رہتے، یہاں تک کہ حضرت طلحہ کا سارا جسم زخموں سے چھلنی ہو گیا تھا، اسی (۸۰) سے اوپر زخم ان کے جسم پر تھے اور ان کا ایک ہاتھ ناکارہ اور شل ہو گیا تھا، ان کی اس قربانی پر نبی کریم ﷺ نے ان کے بارے میں فرمایا کہ طلحہ گو کہ غزوہ احد میں شہید نہیں ہوئے، لیکن انہوں نے اپنا یہ عہد پورا کر لیا، جو انہوں نے اسلام کی مدد و نصرت کا کیا تھا۔
 ترمذی کی مذکورہ دونوں روایتوں میں نبی کریم ﷺ نے صراحت کے ساتھ یہ فرمایا ہے کہ طلحہ من قسۃ غبہ میں داخل ہیں۔ (۱)

بَابُ مَنَاقِبِ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ کے فضائل

آپ کا نام حضرت زبیر بن عوام بن خویلد بن اسد بن عبد العزی بن قسۃ قرشی اسدی ہے اور آپ کی والدہ حضرت صفیہ بنت عبد المطلب آپ ﷺ کی حقیقی پھوپھی تھیں، انہوں نے آٹھ یا بارہ سال کی عمر میں ہی اسلام قبول کر لیا تھا، اس پر ان کے چچا نے ان پر ظلم و ستم کے پہاڑ توڑے، بہت مارا پیٹا، لیکن وہ استقامت کے ساتھ اسلام پر ڈٹے رہے، یہ بھی ان دس صحابہ میں سے ہیں، جنہیں دنیا میں ہی جنت کی بشارت دی گئی تھی، اور اصحاب شوریٰ میں شامل تھے۔
 نبی کریم ﷺ کے ساتھ تمام غزوات میں شریک رہے، اسلام کی راہ میں سب سے پہلے انہوں نے تلوار کو پیام سے نکالا، ان کے بیٹے عروہ کہتے ہیں کہ میرے والد کے جسم پر تلوار کے تین زخم تھے دو بدر کے دن اور ایک یرموک کے معرکہ میں گہرے زخم لگے تھے، ان سے میں کھیلا کرتا تھا۔

جنگ جمل میں حضرت زبیر حضرت عائشہ کے ساتھ تھے، بصرہ میں ایک موقع پر حضرت علی اور حضرت زبیر کا آمنا سامنا ہوا تو حضرت علی نے حضرت زبیر سے فرمایا: میں تمہیں اللہ کی قسم دیتا ہوں، کیا تم نے آپ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے نہیں سنا: "انک تقاتل علیا وانت ظالم لہ قال: نعم ولم اذکر ذلک الی الان" تم علی سے لڑو گے حالانکہ تم زیادتی پر ہو گے، حضرت زبیر نے کہا: جی ہاں، مجھے یہ ارشاد یاد نہیں تھا، پھر حضرت زبیر اس لڑائی سے واپس آ گئے۔

واپسی کے وقت بنی تمیم کے ایک شخص عمرو بن جرموز نے بصرہ کے مقام سفوان پر ۶۳ھ میں ان کو شہید کر دیا، اس وقت

ان کی عمر ۶۴ سال تھی، اور بصرہ میں ان کو دفن کیا گیا، وہاں پر ان کی قبر مشہور ہے۔ (۱)

عَنْ الزُّبَيْرِ، قَالَ: جَمَعَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُو يَزِيدَ يَوْمَ قَرْيَظَةَ، فَقَالَ: يَا أَبِي وَأُمِّي. (۲)

حضرت زبیر فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے بنو قریظہ سے لڑائی کے دن میرے لیے اپنے والدین کو جمع کیا، چنانچہ آپ نے فرمایا: میرے ماں باپ تجھ پر قربان ہوں۔

حضور ﷺ نے حضرت زبیر کے لئے اپنے ماں باپ کو قربان کیا

بنو قریظہ نے غزوہ احزاب کے موقع پر مسلمانوں کے ساتھ کیے گئے عہد کو توڑ ڈالا، وہ کافروں کے ساتھ مل گئے تھے، اس لیے آپ ﷺ نے یہ تحقیق کرانا چاہی کہ کیا واقعی بنو قریظہ نے ہمارے ساتھ کیے گئے عہد کو توڑ ڈالا ہے اور کفار مکہ کے ساتھ مل گئے ہیں؟ آپ نے صحابہ سے فرمایا کہ بنو قریظہ کی جاسوسی کے لیے کون جائے گا، تو حضرت زبیر نے عرض کیا کہ میں اس کام کے لیے تیار ہوں، چنانچہ وہ سخت کٹھن حالات میں بنو قریظہ میں اس انداز سے گئے کہ انہیں ان کا احساس تک نہیں ہوا، واپس آ کر آپ ﷺ کو سناری صورتحال سے آگاہ کیا، اس موقع پر ان کے اس مجاہدانہ کارنامے پر آپ ﷺ بہت خوش ہوئے، آپ نے ان سے فرمایا کہ میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں، اور غزوہ احد کے دن آپ ﷺ نے حضرت سعد کے لیے بھی یہ جملہ ارشاد فرمایا تھا۔ (۳)

اس کی مزید تفصیل معارف ترمذی جلد دوم، ابواب الاستیذان والاداب، باب ماجاء فی فداک ابی داری میں گزر چکی ہے، اسے وہاں دیکھ لیا جائے۔

عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوَارِيًّا، وَإِنَّ حَوَارِيَّ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ.

وَرَأَى أَبُو نَعِيمٍ فِيهِ: يَوْمَ الْأَحْزَابِ. قَالَ: مَنْ يَأْتِيَنَا بِخَبَرِ الْقَوْمِ؟ قَالَ الزُّبَيْرُ: أَنَا، قَالَتْهَا ثَلَاثًا. قَالَ الزُّبَيْرُ: أَنَا. (۴)

حضرت علی فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ہر نبی کے حواری (یعنی خصوصی معاون و مددگار) ہوتے ہیں، اور میرا حواری زبیر بن عوام ہے، ابو نعیم اس حدیث میں یہ اضافہ بھی بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے یہ بات غزوہ خندق کے موقع پر فرمائی، اور آپ ﷺ نے فرمایا: کون ہے جو میرے پاس خوم یعنی کفار (کے لشکروں) کی خبر لائے؟ زبیر نے عرض کیا: میں لاتا ہوں، آپ ﷺ نے تین بار یہ پوچھا اور زبیر نے تینوں مرتبہ کہا کہ: میں کفار کی

(۱) الاصابة في تمييز الصحابة ۲/۴۵۷، ذکر من اسمه الزبير، مرقاة المفاتيح ۱۱/۲۶۶ کتاب المناقب باب مناقب العشرة

(۲) الصحيح للبخاری، فضائل الصحابة، باب مناقب الزبير، رقم: ۳۷۲۰

(۳) فتح الباری ۱۰/۱۰۷، کتاب فضائل اصحاب النبی، باب مناقب الزبير بن العوام، تکملة فتح اللهم ۵/۱۲۶، کتاب فضائل

الصحابة، باب فضائل طلحة و الزبير

(۴) الصحيح للبخاری، کتاب الجهاد، باب فضل الطليعة، رقم: ۲۸۴۶

خبر لاتا ہوں۔

لفظ حواری کے معنی

لفظ حواری دراصل تحویر سے ہے، جس کے معنی سفید کرنے کے ہیں، اسی سے اس کے معنی دھو بی کے ہیں، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاون و مددگار چونکہ دھو بی تھے، اس لیے انہیں بھی حواری کہا جاتا ہے، یہ لفظ غلط اور گہرے دوست، معاون و مددگار کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، لفظ حواری کی اضافت جب یا ضمیر متکلم کی طرف کر دی جائے تو تخفیف کی وجہ سے اس یاء کو حذف کر دیتے ہیں، کیونکہ دو یاء موجود ہیں اور یاء متکلم تیسری یاء ہے، اس کو حذف کر کے اس کی جگہ زبر لگا دیتے ہیں۔ (۱)

حضرت زبیر بن عوام آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حواری تھے

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو موقعوں پر حضرت زبیر بن عوام کو دشمن کی جاسوسی کرنے کے لیے بھیجا تھا، ایک مرتبہ غزوہ احزاب میں اور پھر بنی قریظہ کی طرف، غزوہ احزاب میں کافروں کی تعداد بارہ ہزار جبکہ مسلمانوں کی تعداد تین ہزار تھی، اس میں خندق بھی کھودی گئی تھی، اسے کہ اس کر کے دشمن کی صفوں میں جا کر خفیہ انداز سے ان کے حالات کا جائزہ لینا اچھا خاصا مشکل کام تھا، اسی وجہ سے آپ نے پہلے صحابہ سے پوچھا کہ کون ہے، جو کفار کے احزاب کی جاسوسی کر کے میرے پاس لائے گا، آپ نے تین بار پوچھا، تینوں مرتبہ ہی حضرت زبیر نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں ان کے حالات کی جاسوسی کر کے آپ کے پاس لاتا ہوں، چنانچہ پھر حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کفار مکہ کی جاسوسی کر کے جب لائے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر نبی کے حواری یعنی خصوصی معاون و مددگار ہوتے ہیں اور میرے حواری زبیر بن عوام ہیں۔

بنی قریظہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جو صلح کا معاہدہ کیا ہوا تھا، اسے وہ توڑ کر غزوہ احزاب میں کفار مکہ کے ساتھ شامل ہو گئے تھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی صحیح صورتحال معلوم کرنے کے لیے حضرت زبیر بن عوام کو بھیجا، ان کی جاسوسی کرنا انتہائی مشکل کام تھا، کوئی صحابی تیار نہیں تھا، جب حضرت زبیر واپس آئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خوش ہو کر فرمایا: ”میرے ماں باپ تم پر قربان ہوں، یہ ایک امتی کے لیے بہت بڑا اعزاز ہے جو اسے سید الاولین والآخرین کی طرف سے مل رہا ہے۔“

یوں تو سب ہی صحابہ بلاشبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر موقع پر معاون و مددگار تھے، لیکن اس حدیث میں خاص طور پر جو حضرت زبیر بن عوام کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا حواری اور مددگار ارشاد فرمایا ہے، اس کی اس کے سوا اور کوئی وجہ نہیں کہ غزوہ احزاب اور بنو قریظہ کی جاسوسی کرنے کے لیے کوئی اور تیار بھی نہیں تھا اور اس وقت ان کے حالات سے آگاہی حاصل کرنا بھی کوئی آسان نہیں تھا، ایسے میں جب انہوں نے یہ خدمت سرانجام دی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنا حواری قرار دیا ہے،

قائد کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے خصوصی معاون و مددگار یعنی حوازین سارے کے سارے قبیلہ قریش سے تھے جن کے نام یہ ہیں: ابوبکر، عمر، عثمان، علی، حمزہ، جعفر، ابوسعیدہ بن جراح، عثمان بن مظعون، عبدالرحمن بن عوف، سعد بن ابی وقاص، طلحہ بن عبید اللہ اور زبیر بن عوام رضی اللہ عنہم۔ (۱)

عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، قَالَ: أَوْصَى الزَّبِيرُ، إِلَى ابْنِهِ عَبْدِ اللَّهِ صَبِيحَةَ الْجَمَلِ، فَقَالَ: مَا مَنِيَّ غَضُنِي إِلَّا وَقَدْ جُورِحَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حَتَّى انْتَهَى ذَلِكَ إِلَى فَرْجِهِ.

حضرت ہشام بن عروہ فرماتے ہیں کہ حضرت زبیر نے اپنے بیٹے عبد اللہ کو جنگ جمل کی صبح کو وصیت (یعنی آخری بات) کرتے ہوئے فرمایا: ”میرے جسم کا کوئی عضو ایسا نہیں، جو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جنگ میں زخمی نہ ہوا ہو، حضرت عبد اللہ کہتے ہیں: یہاں تک کہ وہ زخم آپ کی شرمگاہ تک جا پہنچا (یعنی مخصوص اعضاء بھی زخم سے بچ نہ سکے) مشکل الفاظ کے معنی: صبیحۃ الجمل: جمل کے معنی اونٹ کے ہیں، اس لڑائی میں حضرت عائشہ چونکہ اونٹ پر سوار تھیں، اس لیے اس لڑائی کو جو حضرت عائشہ اور حضرت علی کے درمیان ہوئی تھی، جنگ جمل کہا جاتا ہے، اوصی الزبیر: حضرت زبیر نے وصیت کی یعنی آخری بات کی، حتی انتہی ذلک الی فرجہ: یہ جملہ حضرت عبد اللہ بن زبیر نے کہا ہے، اس میں انتہی کی ضمیر ”جرح“ یعنی زخم کی طرف لوٹ رہی ہے، ترجمہ یہ ہے: ”یہاں تک کہ زخم حضرت زبیر کے فرج یعنی شرمگاہ تک جا پہنچے“ یعنی یہ مخصوص حصہ بھی زخموں سے محفوظ نہ رہ سکا۔

جسم کا روؤاں روؤاں راہ خدا میں زخمی

ترمذی کی مذکورہ حدیث سے دو باتیں ثابت ہوتی ہیں:

۱۔ جنگ جمل جو حضرت عائشہ اور حضرت علی کے درمیان بصرہ میں ہوئی تھی، اس میں حضرت طلحہ اور زبیر حضرت عائشہ کے ساتھ تھے، حضرت طلحہ نے بعد میں اپنی موت کے قریب زمانے میں حضرت علی کے ہاتھ پر بیعت کر لی تھی، اور جنگ کی جگہ میں حضرت علی اور حضرت زبیر کے درمیان ایک کلام ہوا تھا جس کا پیچھے ذکر ہو چکا ہے، اس کی وجہ سے حضرت زبیر بھی لڑائی سے رو گردانی کر کے چل پڑے اور پھر راستے میں بصرہ کے قریب ہی ان کو شہید کر دیا گیا۔

جنگ جمل کی صبح کو اپنے بیٹے حضرت عبد اللہ بن زبیر کو حضرت زبیر وصیت کرنے لگے یعنی آخری بات یہ کہ میں نے اسلام کی سربلندی کے لیے کبھی کسی قربانی سے دریغ نہیں کیا، تمام غزوات اور معرکوں میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ میں رہا، میرے جسم پر بڑے زخم آئے، حضرت عبد اللہ فرماتے ہیں کہ میرے والد کے یہ زخم ان کے فرج یعنی مخصوص اعضاء پر بھی تھے، ان کا یہ حصہ بھی زخموں سے محفوظ نہ رہ سکا، اس قدر انہوں نے اللہ کے راستے میں جاں نثاری کی۔

۲۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت زبیر کی اس وصیت کا مقصد یہ ہو، تاکہ میرے بیٹے اور وارثوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ میرے جسم میں کوئی عیب اور نقص نہیں ہے، بلکہ یہ وہ زخم ہیں جو راہِ خدا میں مجھے کافروں کے خلاف لڑائیوں میں نبی کریم ﷺ کے ہمراہ لگے ہیں، اس لیے میری موت کے بعد اگر غسل کے دوران تمہیں میرے جسم پر کوئی عضو یا کوئی جگہ صحت نہ لگے، تو یہ میری کوئی تخلیق کمزوری اور عیب نہیں، بلکہ یہ معرکوں کے دوران لگے وہ زخم ہیں، جن کی یہ صورتیں اور مختلف شکلیں ہیں۔ (۱)

مَنَاقِبُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے فضائل

آپ کا نام اسلام قبول کرنے کے بعد عبدالرحمن بن عوف بن عبد عوف قرشی اور زہری ہے، زمانہ جاہلیت میں یعنی اسلام قبول کرنے سے پہلے ان کا نام عبد عمرو یا عبد الکعبہ وغیرہ تھا، اسلام کے بعد نبی کریم ﷺ نے ان کا نام عبدالرحمن رکھا، یہ ان دس صحابہ میں سے ہیں جنہیں دنیا میں ہی جنت کی بشارت دے دی گئی تھی، اصحابِ اشوری میں سے تھے، انہوں نے دو ہجرتیں کیں، ایک مرتبہ حبشہ کی طرف اور پھر مدینہ منورہ کی طرف، تمام معرکوں میں پیش پیش رہے، غزوہ تبوک میں نبی کریم ﷺ جب طہارت کر کے تشریف لائے، تو عبدالرحمن بن عوف لوگوں کو ایک رکعت نماز پڑھا چکے تھے، چنانچہ پھر آپ ﷺ نے ان کی اقتداء میں نماز ادا فرمائی، اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا: کوئی نبی دنیا سے اس وقت تک نہیں جاتا، جب تک کہ وہ اپنی امت میں سے ایک نیک آدمی کے پیچھے نماز نہ پڑھ لے، اس سے بھی حضرت عبدالرحمن کی فضیلت ثابت ہوتی ہے کہ آپ نے انہیں اس امت کا ایک نیک انسان قرار دیا ہے۔ (۲)

حضرت عبدالرحمن بن عوف کا بڑے وسیع پیمانے پر کاروبار اور تجارت تھی، اللہ کے راستے میں بہت زیادہ مال خرچ کرتے تھے، ان کی جو دو سٹاء کے چند واقعات درج ذیل ہیں:

❖ نبی کریم ﷺ کی ازواجِ مطہرات کے لیے حضرت عبدالرحمن بن عوف نے ایک بڑا قیمتی باغ بہہ کیا تھا، جس کو بعد میں انہوں نے چالیس ہزار دینار یعنی چار لاکھ درہم سے بیچا تھا، اس روایت کو امام ترمذی نے یہاں ذکر کیا ہے۔

❖ ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ کے زمانے میں عبدالرحمن بن عوف نے اپنے مال میں سے چار ہزار درہم، پھر چالیس ہزار دینار صدقہ کیے، پھر پانچ سو گھوڑے جہاد کے لیے اللہ کی راہ میں دیے، پھر اللہ کے راستے میں جہاد کے لیے ڈیڑھ ہزار اونٹنیاں پیش کیں، اکثر ان میں ان کا مال تجارت تھا۔

(۱) مرقاة المفاتیح ۱/۲۶۷، کتاب المناقب، باب مناقب العشرة، تحفة الاحوذی ۱۰/۲۳۲۔

(۲) تحفة الاحوذی ۱۰/۲۳۲۔

عبدالرحمن بن عوف بیمار ہوئے تو ایک وصیت یہ کی کہ اس وقت اہل بدر میں سے جتنے حضرات موجود ہیں، ان میں سے ہر ایک مجاہد صحابی کو چار سو دینار دیئے جائیں، اور اس وقت اصحاب بدر کی تعداد ایک سو تھی۔

ایک اور روایت میں ہے کہ ایک دن حضرت عبدالرحمن بن عوف نے اللہ کی رضا کے لیے صحابہ کرام کو ایک لاکھ پچاس ہزار دینار دیئے، رات کو گھر میں مزید کاغذ قلم لے کر ایک فہرست بنانے لگے کہ اتنی رقم فلاں کو دینی ہے اور اتنی فلاں کو..... یہاں تک کہ جو کپڑے ان کے جسم پر تھے، ان کے بارے میں بھی لکھا کہ تمیں فلاں کو دوں گا اور پگڑی فلاں کو، اس طرح انہوں نے اپنے مال و متاع میں سے کوئی چیز نہیں چھوڑی، مہاجرین و انصار میں سے ہر ایک کو کچھ نہ کچھ دینے کے بارے میں فہرست تیار کی، اور پھر سو گئے۔

صبح کو فجر کی نماز نبی کریم ﷺ کے ساتھ ادا کی، اس وقت حضرت جبرائیل علیہ السلام وحی لے کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور نبی کریم ﷺ سے عرض کیا: اے محمد اللہ تعالیٰ فرما رہے ہیں کہ عبدالرحمن کو میرا سلام پہنچا دو، اور ان کے پاس لکھے ناموں کی فہرست لے کر قبول کر لو اور پھر انہیں واپس کر دو، اور ان کو بتا دو کہ اللہ نے تمہارے صدقہ کو قبول کر لیا ہے، اب تم اس مال میں اللہ اور اس کے رسول کے وکیل ہو، اسے حسب سابق جہاں چاہو، خرچ کر دو، اس کا تم سے کوئی حساب نہیں ہوگا، اور تمہارے لیے جنت کی بشارت ہے۔

جعفر بن برقان کہتے ہیں کہ عبدالرحمن بن عوف نے تیس ہزار غلام آزاد کیے، اور ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے ایک دن میں تیس غلام آزاد کیے۔

ان کے پسماندگان میں چار بیویاں تھیں، وراثت جب تقسیم ہوئی تو ہر ایک بیوہ کے حصے میں اسی (80) اسی (80) ہزار درہم آئے تھے، بلکہ ایک روایت میں یوں ہے کہ عبدالرحمن کا ترکہ سولہ حصوں پر تقسیم کیا گیا، جن میں سے ہر بیوی کے حصے میں دو دو لاکھ درہم آئے تھے۔ (۱)

حضرت عبدالرحمن بن عوف کی عمر ۷۲ یا ۷۸ سال تھی، ۳۱ یا ۳۲ھ میں مدینہ منورہ میں ان کا انتقال ہوا، حضرت عثمان یا حضرت زبیر بن عوام نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی، اور جنت البقیع میں انہیں دفن کیا گیا۔ (۲)

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَبُو بَكْرٍ فِي الْجَنَّةِ، وَعُمَرُ فِي الْجَنَّةِ، وَعُثْمَانُ فِي الْجَنَّةِ، وَعَلِيٌّ فِي الْجَنَّةِ، وَطَلْحَةُ فِي الْجَنَّةِ وَالزُّبَيْرُ فِي الْجَنَّةِ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ فِي الْجَنَّةِ، وَسَعْدُ فِي الْجَنَّةِ، وَسَعِيدُ فِي الْجَنَّةِ، وَأَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَوْزَاعِ فِي الْجَنَّةِ. (۳)

(۱) الاصابة في تمييز الصحابة ۲/۲۹۰، حرف العين، مرقاة المفاتيح ۱۱/۲۸۲، كتاب المناقب باب مناقب العشرة۔

(۲) الاصابة ۲/۲۹۳، حرف العين المهملة۔

(۳) مسند احمد ۱/۱۹۳۔

حضرت عبدالرحمن بن عوف کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ابو بکر جنتی ہیں، عمر جنتی ہیں، علی جنتی ہیں، طلحہ جنتی ہیں، زبیر جنتی ہیں، عبدالرحمن بن عوف جنتی ہیں، سعد جنتی ہیں، سعید بن زید جنتی ہیں اور ابوعبیدہ بن جراح جنتی ہیں۔

عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ، حَدَّثَهُ فِي نَفَرٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: عَشْرَةٌ فِي الْجَنَّةِ: أَبُو بَكْرٍ فِي الْجَنَّةِ، وَعُمَرُ فِي الْجَنَّةِ، وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ وَالزُّبَيْرُ وَطَلْحَةُ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ وَأَبُو عُبَيْدَةَ وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ، قَالَ: فَعَدَّ هَؤُلَاءِ التَّسْعَةَ وَسَكَتَ عَنِ الْعَاشِرِ، فَقَالَ الْقَوْمُ: نَسَيْتَكَ اللَّهُ يَا أَبَا الْأَعْمُورِ مِنَ الْعَاشِرِ؟ قَالَ: نَسَيْتُمْوَنِي بِاللَّهِ، أَبُو الْأَعْمُورِ فِي الْجَنَّةِ، أَبُو الْأَعْمُورِ هُوَ: سَعِيدُ بْنُ زَيْدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ نَفِيلٍ. (۱)

حضرت سعید بن زید نے چند لوگوں کو یہ حدیث سنائی کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: دس آدمی جنتی ہیں، ابو بکر، عمر، علی، عثمان، زبیر، طلحہ، عبدالرحمن، ابوعبیدہ، اور سعد بن ابی وقاص جنتی ہیں، راوی کہتے ہیں: حضرت سعید نے ان لوگوں کو شمار کیا اور دسویں سے خاموش رہے، لوگوں نے کہا: اے ابوالاعور! ہم آپ کو اللہ کی قسم دیتے ہیں کہ بتلائیں وہ دسواں شخص کون ہے؟ ابوالاعور یعنی سعید بن زید نے فرمایا: تم لوگوں نے مجھے اللہ جل جلالہ کی قسم دے دی ہے (اس لیے میں بتاتا ہوں کہ دسواں آدمی) ابوالاعور جنتی ہے۔

امام ترمذی فرماتے ہیں: ابوالاعور: سعید بن زید بن عمرو بن نوفل ہیں۔

حضرت عبدالرحمن بن عوف عشرہ مبشرہ میں سے ہیں

عشرہ مبشرہ ان دس صحابہ کو کہا جاتا ہے، جن کو نبی کریم ﷺ نے ایک ساتھ جنتی ہونے کی خوشخبری سنائی ہے، ورنہ ان کے علاوہ بھی بہت سے صحابہ ایسے ہیں، جن کو نبی کریم ﷺ نے جنتی ہونے کی صراحت یا اشارۃ خوشخبری سنائی ہے لیکن وہ خوشخبری انفراداً انفرادی گئی ہے، ایک ساتھ نہیں دی گئی، ان دس صحابہ کے نام: حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت طلحہ بن عبید اللہ، حضرت زبیر بن عوام، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت سعید بن زید، اور حضرت ابوعبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہم۔ (۲)

عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ: إِنَّ أَمْرَ كُنَّ مَعَايَهُمُنِي بَغْدَى، وَلَنْ يَضِيرَ عَلَيْكُنَّ إِلَّا الصَّابِرُونَ، قَالَ: ثُمَّ تَقُولُ عَائِشَةُ، فَسَقَى اللَّهُ أَبَاكَ مِنْ سَلْسَبِيلِ الْجَنَّةِ، ثَرِيدٌ عِنْدَ

(۱) مسند احمد ۱/۱۹۳۔

(۲) مرقاة ۱۱/۲۶۲، کتاب المناقب، باب مناقب العشرة، فیض القدیر للمنادی ۱/۹۳۔

الْوَحْمَنُ بْنُ عَوْفٍ، وَكَانَ قَدْ وَصَلَ أَزْوَاجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَالٍ يَبِغْثُ بِأَرْبَعِ مِائَةِ أَلْفٍ (۱)

ابوسلمہ بن عبدالرحمن بن عوف حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فرمایا کرتے تھے: بے شک تمہاری (دیکھ بھال اور خرچہ کا) معاملہ میرے (مرنے کے) بعد ایک ایسا معاملہ ہے، جو مجھے پریشان کیے رکھتا ہے، (کہ تمہارا کیا ہوگا) اور تمہارے (خرچے اور حقوق وغیرہ پر) صبر کرنے والے ہی صبر کر سکیں گے، عبدالرحمن بن عوف کے بیٹے ابوسلمہ کہتے ہیں: پھر حضرت عائشہ فرماتیں: اللہ تعالیٰ تمہارے باپ یعنی عبدالرحمن بن عوف کو جنت کے چشمے سے سیراب کرے، انہوں نے نبی کریم ﷺ کی بیویوں کو (ہدیہ کے طور پر) ایسا مال (یعنی ایک ایسا باغ) دیا تھا، جو چالیس ہزار (دینار) پر فروخت ہوا۔

عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ، أَوْضَى بِحَدِيقَةِ الْأَمْهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ يَبِغْثُ بِأَرْبَعِ مِائَةِ أَلْفٍ.
حضرت ابوسلمہ فرماتے ہیں کہ عبدالرحمن بن عوف نے امہات المؤمنین یعنی ازواج مطہرات کے لیے ایک ایسے باغ کی وصیت کی جو چار لاکھ (درہم) میں بیچا گیا۔

مشکل الفاظ کے معنی: ممناہمی: (یا پریش، ہاء کے نیچے زیر، باب افعال سے ہے) جو چیز مجھے غمگین اور پریشان کر رہی ہے، فکر مند کئے رکھتی ہے، سلسبیل: جنت کے چشمے کا نام ہے، واصل ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم بمال: عبدالرحمن بن عوف نے نبی کریم ﷺ کی بیویوں کو مال دیا۔

عبدالرحمن بن عوف نے ازواج مطہرات کو ایک قیمتی باغ ہبہ کیا

نبی کریم ﷺ کو یہ فکر دامن گیر رہتی کہ میرے دنیا سے جانے کے بعد میری بیویوں کی دیکھ بھال، نان نفقہ اور اخراجات کا ذمہ دار کون ہوگا، کیونکہ ازواج مطہرات نے دنیا کے مقابلے میں آخرت کو ترجیح دے کر نبی کریم ﷺ کے ساتھ زندگی گزاری، اور آپ ﷺ کا کوئی مالی ترکہ بھی نہیں تھا کہ جس سے انہیں کوئی وراثت ملتی، اس لیے آپ ﷺ ان کے بارے میں پریشان رہتے، اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے خرچہ اور دیگر حقوق وغیرہ کا، وہی شخص خیال کرے گا، جو صبر کرنے والا ہوگا، اپنے نفس کے تقاضوں کو پامال کر کے وہ تمہارے اوپر خرچ کرے گا، اللہ جل جلالہ نے یہ فضیلت حضرت عبدالرحمن بن عوف کو عطا فرمائی، انہوں نے ایک انتہائی قیمتی باغ ازواج مطہرات کو ہدیہ میں دیا، جس کو چالیس ہزار دینار میں فروخت کیا گیا، ان کے درہم چار لاکھ بنتے ہیں۔

حضرت عبدالرحمن بن عوف کے بیٹے ابوسلمہ جو تابعی ہیں، ان سے حضرت عائشہ نے فرمایا کہ تمہارے باپ عبدالرحمن بن عوف کو اللہ تعالیٰ جنت کے سلسبیل چشمے سے سیراب کرے، انہوں نے ہمارا بہت خیال کیا، اور ہماری ضروریات میں بہت پیسہ

صرف کیا، مذکورہ دو روایتوں میں سے پہلی روایت میں چالیس ہزار کا ذکر ہے، اور دوسری روایت میں چار لاکھ کا ذکر ہے، ان دونوں رقموں میں کوئی تعارض نہیں، پہلی روایت میں چالیس ہزار دینار مراد ہیں، جن کے درہم چار لاکھ بنتے ہیں، اس کا ذکر دوسری روایت میں ہے۔ (۱)

مذکورہ روایات سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

❖ حضرت عبدالرحمن بن عوف اس حدیث کے مطابق ازواج مطہرات پر خرچ کرنے کی وجہ سے ”صابرین“ میں داخل ہیں۔

❖ حضرت عائشہ نے عبدالرحمن بن عوف کو ان کے بیٹے ابوسلمہ کے سامنے دعا دی کہ اللہ تعالیٰ تمہارے باپ عبدالرحمن کو جنت کے چشمے سے سیراب کرے، اس سے معلوم ہوا کہ جب کوئی بندہ احسان کرے، تو اسے دعا دینا اور اس کا شکریہ ادا کرنا ایک مسنون عمل ہے۔

❖ اگر کوئی شخص اپنی وفات کے بعد اپنے اہل و عیال کے خرچے وغیرہ کی فکر کرے تو یہ جائز ہے، توکل کے منافی نہیں ہے، چنانچہ نبی کریم ﷺ کو یہ بات پریشان اور غمگین کیے رکھتی کہ میری موت کے بعد میری بیویوں کے اخراجات کا کیا بنے گا، حالانکہ آپ ﷺ کو یہ یقین تھا کہ اللہ تعالیٰ میرے اہل و عیال کو بے یار و مددگار نہیں چھوڑے گا۔

بَابُ مَنَاقِبِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے فضائل

حضرت سعد کا نام ہے: سعد بن مالک بن اُھب بن عبد مناف بن زھرۃ بن کلاب قرشی، ان کی کنیت ابواسحاق ہے، ان کی والدہ حنظلہ بنت سفیان بن امیہ ہیں، ان کی چند خصوصیات درج ذیل ہیں:

- ۱۔ یہ قدیم الاسلام ہیں، چنانچہ سترہ سال کی عمر میں انہوں نے اسلام قبول کر لیا تھا، وہ خود کہا کرتے تھے کہ میں تیسرا مسلمان ہوں، مجھ سے پہلے صرف دو حضرات یعنی حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت خدیجہ نے اسلام قبول کیا تھا۔
- ۲۔ حضرت سعد، ان دس صحابہ میں سے ہیں، جنہیں ایک ساتھ ہی جنت کی خوشخبری دی گئی تھی۔
- ۳۔ اصحاب شوریٰ میں یہ بھی شامل تھے۔

۴۔ تیر اندازی میں بہت ماہر تھے، چنانچہ انہیں یہ اعزاز حاصل ہے کہ اسلام میں سب سے پہلا شیر انہوں نے چلایا، اس کا واقعہ یہ پیش آیا کہ شوال سن ایک ہجری میں نبی کریم ﷺ نے حضرت عبیدہ بن حارث کی سرکردگی میں ساٹھ یا اسی

(۸۰) مہاجرین کی ایک جماعت مقام ”راغ“ کی طرف بھیجی، جس کا مقصد یہ تھا کہ قریش کے قافلے کا تعاقب کیا جائے، یہ حضرات وہاں پہنچ گئے، ان کا کفار کے ساتھ آنا سامنا ہوا، اس دوران حضرت سعد نے ایک تیر کافروں کی طرف پھینکا، یہ مسلمانوں کی طرف سے تاریخ اسلام کا سب سے پہلا تیر ہے، جو جہاد میں کفار پر چلایا گیا، مگر مزید قتال کی نوبت نہیں آئی۔

۵۔ آپ ﷺ نے حضرت سعد سے فرمایا: میرے ماں باپ تم پر قربان ہوں، یہ اعزاز صرف انہیں اور حضرت زبیر بن عوام کو حاصل ہے۔

۶۔ آپ ﷺ نے انہیں اپنا ماموں کہا ہے۔

۷۔ یہ مستجاب الدعوات تھے، آپ ﷺ نے ان کے لیے یہ دعا کی تھی کہ یا اللہ انہیں مستجاب الدعوات بنا دے، اس کے بعد ان کی ہر دعا قبول ہوتی تھی۔

۸۔ مکی دور میں جب مسلمان انتہائی کسمپرسی اور سخت ترین حالات سے دوچار تھے، بیت اللہ میں نماز بھی نہیں پڑھ سکتے تھے، ان ایام میں مسلمان ایک گھاٹی میں نماز پڑھ رہے تھے، کافر آکر انہیں چھیڑنے لگے، لڑائی شروع ہو گئی، حضرت سعد نے اس وقت اونٹ کا جیزا ایک مشرک کو مارا، جس سے اس کا خون بہہ پڑا، یہ سب سے پہلا خون ہے جو اسلام میں ایک کافر کا بہایا گیا، خون بہانے کا یہ اعزاز اور شرف بھی حضرت سعد کو حاصل ہے۔

۹۔ مدینہ منورہ کی طرف انہوں نے ہجرت کی، اور پھر غزوات اور معرکوں میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ صف اول میں رہے، غزوہ احد میں جب اپنی جرات و شجاعت اور تیر اندازی کے جوہر دکھائے، تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا: تم تیر اندازی کرتے جاؤ، میرے ماں باپ تم پر قربان ہوں۔

۱۰۔ حضرت عمرؓ نے ان کو کوفہ کا حاکم مقرر کیا تھا، پھر بعد میں حضرت عثمانؓ نے بھی انہیں دوبارہ کوفہ کا گورنر بنا کر بھیجا تھا۔

۱۱۔ حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد جب طرح طرح کے فتنے شروع ہو گئے، مسلمان آپس میں ہی لڑنا شروع ہو گئے تو اس وقت انہوں نے ہر قسم کے فتنہ سے کنارہ کشی اختیار کر لی، اور پھر اپنے گھر میں رہنے لگے، بلکہ ایک روایت میں تو یہ بھی آیا ہے کہ انہوں نے باہر ایک زمین خرید لی تھی اور وہاں مکان بنا کر سکونت اختیار کر لی تھی، تاکہ مشاجرات صحابہ سے دور رہیں۔

مدینہ منورہ میں وادی عقیق کے مقام پر، سن ۵۵ھ میں ان کا انتقال ہوا، اور مدینہ منورہ کے اس وقت کے والی مروان بن حکم نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی، اور پھر ان کو جنت البقیع میں دفن کیا گیا۔ (۱)

عَنْ سَعْدٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: اللَّهُمَّ اسْتَجِبْ لِسَعْدٍ إِذَا دَعَاكَ. (۲)

حضرت سعد فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے یہ دعا فرمائی تھی: اے اللہ! سعد جب تجھ سے دعا مانگے، تو اس کی دعا

(۱) الاصابة في تمييز الصحابة ۶۱/۳، حرف السين المهملة، مرقاة المفاتيح ۱۱/۲۶۷، كتاب المناقب، باب مناقب العشرة۔

(۲) المستدرک للحاکم ۴۹۹/۳۔

قبول فرما۔

حضرت سعد کے لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا

اس حدیث میں حضرت سعد کی اس فضیلت کا ذکر ہے کہ اللہ تعالیٰ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا مانگی تھی کہ اے اللہ سعد کی دعا کو قبول فرمالیا کریں، چنانچہ اس دعا کی برکت تھی کہ سعد کی ہر دعا قبول ہوتی تھی، لوگوں میں وہ مستجاب الدعوات مشہور ہو گئے تھے، لوگ ان سے اپنے لیے بڑے اہتمام سے دعائیں کراتے تھے، اور ان کی بددعا سے بہت بچتے تھے، تاکہ وہ گرفت میں نہ آجائیں۔ (۱)

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: أَقْبَلَ سَعْدٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هَذَا خَالِي فَلْيُرِنِي أَهْوَ خَالِهِ، قَالَ وَكَانَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ مِنْ بَنِي زُهْرَةَ، وَكَانَتْ أُمُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَنِي زُهْرَةَ، فَلِذَلِكَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هَذَا خَالِي۔ (۲)

حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) سعد بن ابی وقاص (مجلس میں) آئے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (ان کی طرف اشارہ کر کے) فرمایا: یہ میرے ماموں ہیں، اگر کسی کا ان جیسا ماموں ہو، تو وہ مجھے دکھائے۔
امام ترمذی فرماتے ہیں کہ سعد بن ابی وقاص (قریش کے ایک قبیلہ) بنو زہرہ میں سے تھے، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ محترمہ حضرت آمنہ بھی بنی زہرہ قبیلہ سے تعلق رکھتی تھیں، اس لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے بارے میں فرمایا کہ یہ میرے ماموں ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: فلیورنی: یہ لفظ ”اراءہ“ باب افعال سے ہے، اس میں یاء پر پیش اور را کے نیچے زیر ہے: چاہیے کہ مجھے دکھائے، خالہ: اپنا ماموں۔

حضرت سعد بن ابی وقاص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ماموں ہیں

”زہرہ“ ایک عورت کا نام ہے جو کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب کی بیوی تھی، اس کی اولاد کو بنو زہرہ کہا جاتا ہے، اور یہ قبیلہ قریش کی ایک مشہور شاخ تھی، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ اور حضرت سعد بن ابی وقاص کا نسب تعلق اسی قبیلہ سے تھا، اس اعتبار سے حضرت آمنہ اور حضرت سعد بہن بھائی ہوئے، اور عرف میں ماں کے رشتہ داروں کو عمو ماموں ہی کہا جاتا ہے، اس لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سعد میرے ماموں ہیں، ان جیسا اور کسی کا ماموں نہیں، اگر ہے تو وہ مجھے دکھائے، اس سے بہر

(۱) مرقاة: ۱۱/۲۷۷، رقم: ۶۱۲۵۔

(۲) المستدرک: ۴۸۸/۳۔

حال حضرت سعد بن ابی وقاص کی عظمت و فضیلت ثابت ہوتی ہے۔ (۱)

عَنْ عَلِيٍّ: مَا جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَاهُ وَأُمَّهُ لِأَخِي إِلَّا لِيَسْعِدَ، قَالَ لَهُ يَوْمَ أَخِي: اذْمُ لَذَاكَ أَبِي وَأُمِّي، وَقَالَ لَهُ: اذْمُ أَيُّهَا الْغَلَامُ الْخَزْوَرُ. (۲)

حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے ماں باپ کو کسی کے لیے جمع نہیں کیا، مگر سعد کے لیے (جمع کیا ہے) چنانچہ غزوہ احد کے دن نبی کریم ﷺ نے ان سے فرمایا: تم تیر چلاؤ، جاؤ، میرے ماں باپ تم پر قربان ہوں، اور (مزید) آپ نے ان سے فرمایا: اے طاقتور نو جوان: تم تیر چلاؤ۔

سعد پر میرے ماں باپ قربان ہوں

غزوہ احد کے دن آپ ﷺ نے دیکھا کہ حضرت سعد بڑی ہمت اور جوان مردی سے کفار کا مقابلہ کر رہے ہیں اور تیروں کی ان پر بارش برسا رہی ہے تو خوش ہو کر فرمایا کہ تیر اندازی کرتے جاؤ اے طاقتور نو جوان، میرے ماں باپ تم پر قربان ہوں، نبی کریم ﷺ نے حضرات صحابہ میں سے دو آدمیوں کے لیے یہ جملہ استعمال فرمایا ہے، ایک غزوہ احد کے موقع پر حضرت سعد بن ابی وقاص کے لیے اور دوسرا غزوہ خندق کے دن حضرت زبیر بن عوام کے لیے، مگر حضرت علیؓ کی مذکورہ روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے یہ جملہ صرف حضرت سعد کے لیے کہا ہے، بظاہر دونوں باتوں میں تعارض ہے؟ شارحین حدیث نے اس کے دو جواب ذکر کیے ہیں:

۱۔ حقیقت یہی ہے کہ یہ جملہ آپ ﷺ نے حضرت سعد کی طرح حضرت زبیر بن عوام کے لیے بھی استعمال کیا ہے، حضرت علیؓ نے یہ بات اپنے علم اور سماع کے مطابق کہی ہے۔

۲۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت علیؓ کا مقصد یہ ہو کہ غزوہ احد کے دن یہ جملہ آپ نے صرف حضرت سعد کے لیے استعمال فرمایا ہے، کئی اور صحابی کے لیے ارشاد نہیں فرمایا، اس جواب کے لحاظ سے پھر دونوں حدیثوں میں کوئی تعارض اور تضاد نہیں ہوگا۔ (۳)

اس کی مزید تفصیل معارف ترمذی جلد دوم، ابواب الاستیذان والاداب باب ما جاء فی فداک دای میں گزر چکی ہے، اسے وہاں دیکھ لیا جائے۔

عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُقَدِّمَةَ الْمَدِينَةِ لَيْلَةً، قَالَ: لَيْتَ رَجُلًا، صَالِحًا، يَخُزُّ سِنِي اللَّيْلَةِ، قَالَتْ: فَبَيْنَمَا نَحْنُ كَذَلِكَ إِذْ سَمِعْنَا خَشْخَشَةَ السِّلَاحِ، فَقَالَ: مَنْ هَذَا؟ فَقَالَ: سَعْدُ بْنُ

(۱) فتح الباری ۱۰۵/۷، کتاب المناقب، باب مناقب سعد بن ابی وقاص الزہری، مرقاة ۲۷۹/۱۱، رقم: ۶۱۲۷۔

(۲) الکبریٰ للنسائی، رقم الحدیث: ۱۰۰۲۲۔

(۳) فتح الباری ۱۰۵/۷، مرقاة ۲۷۸/۱۱، رقم: ۶۱۲۶۔

أَبِي وَقَاصٍ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا جَاءَ بِكَ؟ فَقَالَ سَعْدُ: وَقَعَ فِي نَفْسِي خَوْفٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجِئْتُ أَخْزِمُهُ، فَدَعَا لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ نَامَ. (۱)

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ (ایک مرتبہ کسی غزوے سے) مدینہ میں (واپس آ کر) رات میں سوئے نہیں، بیدار رہے، پھر آپ فرمانے لگے: کاش کوئی نیک انسان آج رات میری حفاظت کے لیے پہرہ دیتا، فرماتی ہیں کہ ہم ابھی اسی سوچ میں تھے کہ اچانک ہم نے ہتھیاروں کی جھنکار سنی، آپ ﷺ نے پوچھا: کون ہے؟ عرض کیا: میں سعد بن ابی وقاص ہوں، پھر آپ نے ان سے پوچھا: اس وقت تم کیسے آئے ہو؟ عرض کیا: میرے دل میں رسول اللہ ﷺ کے بارے میں خوف پیدا ہوا (کہ کہیں کوئی دشمن آپ کو تکلیف نہ پہنچائے) اس لیے میں آپ کی حفاظت کے لیے آیا ہوں، یہ بات سن کر آپ ﷺ نے حضرت سعد کو دعادی اور پھر سو گئے۔

مشکل الفاظ کے معنی: سہو: (سین پر زور اور ہاء کے نیچے زیر) آپ جاگتے رہے، سوئے نہیں، مقدمہ المدینہ: آپ کا مدینہ منورہ میں آنا، یحرمسنی: جو میرا پہرہ دے، میری نگہبانی اور حفاظت کرے، فبینا نحن كذلك: ابھی ہم اسی سوچ میں ہی تھے کہ خشخشة السلاح: ہتھیاروں کی جھنکار، جھنجھٹ، وقع فی نفسی خوف علی رسول اللہ: میرے دل میں رسول اللہ ﷺ کے بارے میں خوف پیدا ہوا کہ کہیں کوئی دشمن آپ کو تکلیف نہ پہنچائے۔

حضرت سعد نے ایک رات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا پہرہ دیا

نبی کریم ﷺ ایک مرتبہ کسی غزوہ سے واپس مدینہ منورہ تشریف لائے، تو رات کو آپ کی آنکھ نہیں لگی، اس اندیشہ سے کہ کوئی اسلام دشمن مجھے تکلیف نہ پہنچادے، اس وقت آپ نے فرمایا: کاش کوئی نیک آدمی آج رات میرا پہرہ دیتا، اسی وقت اللہ تعالیٰ نے حضرت سعد کے دل میں یہ بات ڈال دی کہ جاؤ اور آپ ﷺ کا آج رات پہرہ دو، چنانچہ آپ نے ہتھیاروں کی آواز سنی، دیکھا تو سعد آرہے ہیں، اور انہوں نے بتایا کہ میرا اس وقت آنے کا مقصد رات کو آپ کی حفاظت کے لیے پہرہ دینا ہے، تاکہ کوئی دشمن آپ کو تکلیف نہ پہنچائے، آپ ﷺ ان کے اس عمل سے بہت خوش ہوئے، بہت دعائیں دیں اور پھر آپ نے المینان سے آرام فرمایا۔ (۲)

اس واقعہ سے مندرجہ ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

❖ دشمن کے شر سے بچنے کے لیے اپنی حفاظت کا بندوبست کرنا جائز ہے، یہ توکل کے منافی نہیں ہے، نبی کریم ﷺ کا توکل اور اللہ کی ذات پر اعتماد انتہائی کامل درجہ کا تھا، اس کے باوجود اپنی حفاظت کے لیے پہرہ پر صحابی کو مامور فرمایا، یہ بالکل اسی

(۱) الصحيح للبخاری، کتاب الجہاد، باب الحراسة فی الغزو، رقم: ۲۸۸۵۔

(۲) مرقاة ۲۶۸/۱۱، رقم: ۶۱۱۳۔

طرح ہے، جس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اللہ جل جلالہ سے عرض کیا تھا: رب ارنی کیف تمحیی الموتی..... ولكن لیطمئن قلبی، مجھے اپنی قدرت کی تخلیقی مناظر دکھا دے، تاکہ میرا دل مطمئن ہو جائے، تو آپ ﷺ نے اپنے اطمینان قلبی کے لیے اپنا پیرہہ دلوایا۔

رعایا پر لازم ہے کہ وہ اپنے حکمران اور ذمہ دار کی حفاظت کریں، تاکہ کوئی دشمن اسے کسی قسم کی تکلیف نہ پہنچائے۔ جو آپ کے ساتھ نیکی، حسن سلوک اور کوئی خدمت سرانجام دے، تو اسے دعا دینا اور اس کی تعریف کرنا سنت عمل ہے، جیسے آپ ﷺ نے حضرت سعد کو دعائیں دیں اور انہیں ”نیک آدمی“ بھی قرار دیا۔

پھر جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ پر سورہ مائدہ کی آیت: یا ایہا الرسول بلغ ما أنزل.... واللہ یعصمک من الناس، نازل فرمائی جس میں اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کی حفاظت کا ذمہ خود لے لیا ہے، تو آپ نے خیمہ سے نکل کر حضرت سعد سے فرمایا: اب تم چلے جاؤ، میری حفاظت کا ذمہ اللہ جل جلالہ نے خود لے لیا ہے۔ (۱)

بَابُ مَنَاقِبِ أَبِي الْأَعْوَرِ، وَاسْمُهُ سَعِيدُ بْنُ زَيْدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ نَفِيلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت سعید بن زید بن عمرو بن نفیل کے فضائل، ان کی کنیت ابو الاعور ہے

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ مشرہ میں سے ہیں اور قدیم الاسلام ہیں، نبی کریم ﷺ ابھی تک دار ارقم میں تشریف نہیں لے گئے تھے کہ انہوں نے بیس سال کی عمر میں اسلام قبول کر لیا تھا، یہ حضرت عمر فاروق کے بہنوئی ہیں، ان ہی کے گھر میں حضرت عمر فاروق تشریف لائے تھے، اسلام کی وجہ سے اپنے بہنوئی سعید بن زید اور اپنی بہن فاطمہ بنت الخطاب کو مارا پیٹا بھی تھا، اور پھر بالآخر ان ہی کے گھر میں اسلام لان کے دل میں داخل ہو گیا تھا۔

مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کر کے آپ کے ساتھ رہے، تمام معرکوں میں شریک رہے، جس وقت غزوہ بدر ہوا، اس وقت چونکہ یہ شام گئے ہوئے تھے، اس لیے اس میں وہ شریک نہیں ہو سکے تھے، تاہم مال غنیمت میں ان کو بھی آپ ﷺ نے حصہ دیا تھا، یزموک کے معرکہ اور دمشق کی فتح میں بھی یہ پیش پیش رہے، اسلام کی راہ میں بہت تکلیفیں برداشت کیں، بڑے کٹھن حالات سے بھی دوچار ہوئے مگر پھر بھی وہ اللہ کو راضی کرنے کی طرف بڑھتے ہی رہے۔

حضرت سعید بن زید جلیل القدر صحابہ میں سے تھے، ایک خاص واقعہ میں ان کی دعا کی قبولیت کا قصہ بہت مشہور ہے، ہوا یہ کہ اروی بنت انیس نے مروان بن حکم کے سامنے حضرت سعید بن زید کی یہ شکایت لگائی کہ انہوں نے میری یعنی اروی کی زمین پر ناجائز قبضہ کر لیا ہے، لہذا میری زمین ان سے چھڑا کر مجھے دلوادیں، حضرت سعید بن زید کو جب اس الزام کا پتہ چلا تو بڑا دکھ ہوا،

اروی سے انہوں نے فرمایا کہ میرے سامنے نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد ہے کہ جس شخص نے کسی کی ایک بالشت زمین بھی ناجائز قبضہ کر لی، تو اسے قیامت کے دن سات زمینوں کا طوق پہنایا جائے گا، اور ایک روایت میں یہ ہے کہ اسے کہا جائے گا کہ تم کہیں سے زمین لا کر صاحب حق کو دو، یوں اسے ذلت کا سامنا کرنا پڑے گا، میں ایسا نہیں کر سکتا کہ اروی یا کسی اور کی زمین پر ناجائز قبضہ کروں، انہوں نے اروی سے کہا کہ تم جتنی زمین لینا چاہتی ہو، لے لو، چنانچہ اروی نے ان کی اس پیشکش پر چھ سو ذراع یعنی گز زمین لے لی، لیکن چونکہ اروی کا دعویٰ سراسر فسط اور حضرت سعید سو فیصد حق پر تھے، اس لیے انہوں نے اللہ جل جلالہ سے یہ دعا کی: اے اللہ! اگر یہ جھوٹی ہے، تو اسے ناپینا کر دے، اور اسے کنوئیں میں گرا کر موت دے، اور میری سچائی کو مسلمانوں کے سامنے ظاہر کر دے، اللہ تعالیٰ نے ان کی یہ دعا قبول کر لی۔

وادئ عقیق میں اتنا سیلابی پانی آیا کہ اس نے حضرت سعید کی صداقت اور ان کے حق کو واضح کر دیا، ایک ماہ کے بعد وہ عورت ناپینا ہو گئی اور ایک دن وہ اپنی زمین کا چکر لگا رہی تھی کہ کنوئیں میں گر کر مر گئی، یہ واقعہ لوگوں میں بہت مشہور ہو گیا، اور پھر یہ جملہ لوگوں میں چل پڑا: اَعْمَاكَ اللَّهُ عَمَىٰ اَرْوَى: اللہ تعالیٰ تجھے اروی نامی عورت کی طرح ناپینا بنا دے، جب دو بندے آپس میں کسی مسئلے پر لڑائی جھگڑا اور بحث کرتے تو جو شخص باطل پر ہوتا، اسے یہ جملہ کہا جاتا تھا۔

مدینہ منورہ کے مضافات ”عقیق“ کے مقام پر سن ۵۱ یا ۵۲ھ میں انتقال ہوا، ان کی عمر ۷۱، یا ۷۲ سال تھی۔ (۱)

عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ نَفِيلٍ، أَنَّهُ قَالَ: أَشْهَدُ عَلَى التَّسْعَةِ أَنَّهُمْ فِي الْجَنَّةِ، وَلَوْ شَهِدْتُ عَلَى الْعَاشِرِ لَمْ أَتَمِّ. قِيلَ: وَكَيْفَ ذَاكَ؟ قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحِزَاءٍ، فَقَالَ: اثْبُتْ حِزَاءَ، فَإِنَّهُ لَيْسَ عَلَيْكَ إِلَّا نَبِيٌّ أَوْ صِدِّيقٌ أَوْ شَهِيدٌ. قِيلَ: وَمَنْ هُمْ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَبُو بَكْرٍ، وَعُمَرُ، وَعُثْمَانُ، وَعَلِيٌّ، وَطَلْحَةُ، وَالزُّبَيْرُ، وَسَعْدُ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ. قِيلَ لِمَنِ الْعَاشِرُ؟ قَالَ: أَنَا. (۲)

حضرت سعید بن زید بن عمرو بن نفیل فرماتے ہیں کہ میں نو شخصوں سے متعلق گواہی دیتا ہوں کہ وہ جنتی ہیں، اور اگر میں دسویں کے متعلق بھی یہی گواہی دوں، تو میں گناہگار نہیں ہوں گا، پوچھا گیا: وہ کیسے؟ فرمانے لگے: ہم ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ (مکہ کے) حراء پہاڑ پر تھے، آپ نے حراء پہاڑ کو مخاطب کر کے فرمایا: اے حراء تو ٹھہرا رہے، کیونکہ تجھے پر نبی، صدیق اور شہداء کے علاوہ اور کوئی نہیں، لوگوں نے پوچھا: وہ سب کون کون تھے؟ حضرت سعید بن زید نے فرمایا: وہ ابوبکر، عمر، عثمان، علی، طلحہ، زبیر، سعد اور عبدالرحمن بن عوف ہیں، پوچھا گیا: دسواں کون ہے؟ فرمایا: دسواں میں خود ہی ہوں۔

(۱) حلیۃ الاولیاء و طبقات الاصفیاء ۱/ ۹۵، الاصابۃ فی تمییز الصحابة ۳/ ۸۷، حرف السین، ذکر من اسنہ سعید

(۲) سنن ابی داؤد، کتاب السنۃ، باب فی الخلفاء، رقم: ۴۶۲۸۔

حضرت سعید بن زید کے لیے جنت کی بشارت

نبی کریم ﷺ نے جن دس صحابہ کو ایک ساتھ جنتی ہونے کی خوشخبری دی تھی، ان میں سے ایک حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ بھی ہیں، حدیث مذکور میں ہے کہ ایک مرتبہ مکہ کے جبل حراء پر آپ ﷺ اور وہ دس صحابہ کھڑے تھے کہ وہ پہاڑ خوشی سے جھوم اٹھا، کہ آج میرے اوپر اللہ کے حبیب ﷺ اور دس جنتی کھڑے ہیں، آپ ﷺ نے اسے خطاب کر کے فرمایا کہ اے حراء اپنی جگہ ثابت رہ، ٹھہرا رہ کیونکہ تیرے اوپر ایسے ایسے لوگ کھڑے ہیں، اللہ تعالیٰ ہمیں بھی اپنے فضل سے اہل جنت والے اعمال کرنے کی توفیق عطا فرمائے، آمین یا رب العالمین۔ (۱)

مَنَاقِبُ أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ الْجَرَّاحِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت ابو عبیدہ بن جراح کے فضائل

آپ کا اصل نام عامر بن عبد اللہ بن جراح قرشی ہے، اپنی کنیت ابو عبیدہ اور اپنے دادا جراح کی نسبت سے مشہور ہیں، آپ ﷺ کے ساتھ ان کا سلسلہ نسب فہر بن مالک میں جمع ہو جاتا ہے، حضرت عثمان بن مظعون کے ساتھ دائرہ اسلام میں داخل ہوئے، عشرہ مبشرہ میں سے ہیں، پہلے حبشہ اور پھر مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی ہے، تمام غزوات میں اپنی جرأت و شجاعت کی داستانیں رقم کرتے رہے، غزوہ احد میں پسائی، خوف و ہراس اور افراتفری کے وقت آپ ﷺ کے ساتھ ثابت قدم رہے، غزوہ احد کے دن آپ ﷺ زخمی ہوئے، خود کے دو کڑے نبی کریم ﷺ کے چہرے میں پیوست ہو گئے تھے، حضرت ابو عبیدہ نے انہیں اپنے دانتوں سے کھینچ کر باہر نکالا، اس سے ان کے سامنے کے دو دانت گر گئے تھے۔

تمام صحابہ کرام اللہ جل جلالہ کے حکم کے سامنے اپنے جذبات، اپنی خواہشات اور اپنے کافر رشتہ داروں کی کوئی پرواہ نہیں کرتے تھے، چنانچہ غزوہ احد میں حضرت ابو عبیدہ کے والد عبد اللہ کفار کے ساتھ مسلمانوں کے مقابلے کے لیے آئے تو میدان جہاد میں وہ بار بار اپنے بیٹے حضرت ابو عبیدہ کے سامنے آتے، تاکہ موقع پا کر ان کو شہید کر دوں، حضرت ابو عبیدہ اپنی جان بچا کر ادھر ادھر ہو جاتے، لیکن جب انہوں نے مسلسل یہ صورت اختیار کر لی تو ابو عبیدہ نے پہل کر کے ان کو قتل کر دیا، صحابہ کے اس طرح کے ایمان افروز واقعات بہت ہیں، ان ہی کی تعریف میں اللہ جل جلالہ نے سورہ مجادلہ کی آیت ۲۲ نازل فرمائی: لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ

(٢) مسند احمد ١/ ٥٣٢، رقم الحديث: ١٢١٨، ط: بيروت

ہیں، لیکن وہ اپنا دین میلا رکھتے ہیں، اور یہ بھی یاد رکھو کہ بہت سے لوگ ایسے ہیں، جو اپنے آپ کو محترم و معزز سمجھتے ہیں، لیکن کل قیامت کے دن انجام کے اعتبار سے وہ اپنے نفس کو ذلت و رسوائی میں ڈالنے والے ہیں، اس لیے نئی سے نئی نیکیوں سے اپنی پرانی برائیوں اور گناہوں کو دور کر لو، معاف کراؤ (تاکہ کل قیامت کے دن ذلت سے دو چار نہ ہونا پڑے)

حضرت ابو عبیدہ کی آخری وصیت

حضرت سعید بن مسیب رحمہ اللہ فرماتے ہیں: جب حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ اردن میں طاعون میں مبتلی ہوئے تو جتنے مسلمان وہاں موجود تھے، ان کو بلا کر یہ وصیت کی:

”میں تمہیں ایک وصیت کر رہا ہوں اگر تم نے اسے مان لیا اور اس پر عمل پیرا رہے تو ہمیشہ خیر پر رہو گے، وہ یہ ہے کہ نماز قائم کرو، رمضان کے روزے رکھو، زکوٰۃ ادا کرو، حج و عمرہ کرو، ایک دوسرے کو نیکی کی تاکید کرتے رہو، اپنے حکمرانوں سے خیر خواہی کرو، ان کو دھوکہ مت دو اور دنیا تمہیں آخرت سے ہرگز بے خبر نہ کرے، کیونکہ اگر انسان کی عمر ہزار سال بھی ہو جائے تو بھی اسے ایک دن ایک دن موت سے دو چار ہونا ہے، اللہ تعالیٰ نے تمام انسانوں کے لیے مرنا طے کر دیا ہے لہذا وہ سب ضرور مریں گے اور سمجھا رو یہی ہے، جو اپنے پروردگار کی اطاعت کرے اور اپنی آخرت کے لیے سب سے زیادہ عمل کرے، والسلام علیکم ورحمۃ اللہ، اے معاذ بن جبل: آپ میری جگہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔“

اس کے بعد حضرت ابو عبیدہ کا انتقال ہو گیا پھر حضرت معاذ بن جبل نے لوگوں سے خطاب میں یہ فرمایا:

”اے لوگو! تم اللہ کے آگے اپنے گناہوں سے توبہ کرو، کیونکہ جو بندہ بھی اپنے گناہوں سے توبہ کر کے اللہ سے ملے گا، تو اللہ کے ذمہ اس کا حق ہوگا کہ اللہ اس کی مغفرت فرمادیں اور جس کے ذمہ قرض ہے، وہ اپنا قرض ادا کرے، کیونکہ بندہ اپنے قرضہ کی وجہ سے بندھا رہے گا، اور جس کسی نے اپنے مسلمان بھائی سے قطع تعلق کر رکھا ہو، اسے چاہیے کہ وہ اس سے صلح کر لے، اے مسلمانو! تمہیں ایک ایسے آدمی کی موت کا صدمہ پہنچا ہے، جس کے بارے میں مجھے یقین ہے کہ ان سے زیادہ نیک دل، ان سے زیادہ محبت کرنے والا اور ان سے زیادہ عوام سے خیر خواہی کرنے والا اور ان سے زیادہ شرم و حیا کرنے والا میں نے کوئی نہیں دیکھا، لہذا ان کے لیے نزول رحمت کی دعا کرو اور ان کی نماز جنازہ میں ضرور شرکت کرو۔ (۱)

شام میں طاعون عمواس میں ۱۸ھ میں ان کا انتقال ہوا، ولید بن مسلم کہتے ہیں کہ حضرت ابو عبیدہ بیت المقدس میں نماز پڑھنے چارہے تھے کہ ان کی وفات ہو گئی، اردن میں ہی مقام بیسان پر انہیں دفن کیا گیا، اس وقت ان کی عمر اٹھاون سال تھی، حضرت معاذ بن جبل نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔ (۲)

(۱) الرياض النضرة فی مناقب العشرة للمحب الطبری ۲/۳۱۷

(۲) الاصابة ۳/۴۵۵، حرف العين المهمة

عَنْ خُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ، قَالَ: جَاءَ الْعَاقِبُ وَالشَّهْدُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَا: ابْعَثْ مَعَنَا أَمِينًا، فَقَالَ: فَإِنِّي سَأَبْعَثُ مَعَكُمْ أَمِينًا حَقَّ أَمِينٍ، فَأَشْرَفَ لَهَا النَّاسُ، فَبْعَثَ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ قَالَ: وَكَانَ أَبُو اسْحَاقَ، إِذَا حَدَّثَ بِهَذَا الْحَدِيثِ عَنْ صَلَةَ، قَالَ: سَمِعْتُهُ مِنْهُ سَبْعِينَ سَنَةً. عَنْ ابْنِ عُمَرَ، وَأَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: لِكُلِّ أُمَّةٍ أَمِينٌ، وَأَمِينُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ. عَنْ أَبِي اسْحَاقَ قَالَ: قَالَ خُذَيْفَةُ: قَلْبُ صَلَةَ بْنِ زُفَرٍ مِنْ ذَهَبٍ. (۱)

حضرت خذیفہ بن یمان فرماتے ہیں کہ (وفد نجران میں) عاقب اور سید نبی کریم ﷺ کے پاس آئے، ان دونوں نے عرض کیا: آپ ہمارے ساتھ اپنے کسی امانت دار بندے کو بھیج دیجئے، نبی کریم ﷺ نے فرمایا: میں تھوڑی دیر میں آپ لوگوں کے ساتھ ایک امانت دار آدمی کو بھیجوں گا، جو واقعی امانت دار اور قابل اعتماد ہے، چنانچہ لوگ اس (ولایت و ذمہ داری) کے لیے اونچے ہوئے (تاکہ آپ ﷺ ہمیں دیکھ لیں اور اس اعزاز کے لیے انتخاب فرمالیں) پھر آپ ﷺ نے ابو عبیدہ کو بھیجا، اس حدیث کے ایک راوی ابو اسحاق رحمہ اللہ جب یہ حدیث صلہ بن زفر سے روایت کرتے، تو فرماتے تھے کہ میں نے یہ حدیث ساٹھ سال پہلے سنی ہے (یہ ان کے حافظہ کے مضبوط اور قوی ہونے کی دلیل ہے) حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت انس سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ہر امت میں کوئی امانت دار ہوتا ہے اور اس امت کے امانت دار ابو عبیدہ بن جراح ہیں، ابو اسحاق کہتے ہیں کہ حضرت خذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ نے اپنے شاگرد صلہ بن زفر کے بارے میں فرمایا: صلہ بن زفر کا دل سونے کا ہے (یعنی سونے کی طرح روشن، چمکدار اور صاف و شفاف ہے)

مشکل الفاظ کے معنی: ابعت معنا: ہمارے ساتھ بھیج دیجئے، فأشرف لها الناس: اس میں ”ہا“ ضمیر ”ولایت“ کی طرف لوٹ رہی ہے، ترجمہ یوں ہے: لوگ یعنی صحابہ کرام اس ولایت اور ذمہ داری کے حصول کے لیے اونچے اور بلند ہوئے، تاکہ آپ ﷺ ہمیں دیکھ لیں اور ہمیں یہ شرف اور فضیلت حاصل ہو جائے کہ آپ کی نظر میں ہم امین ثابت ہو جائیں، ولایت و حکومت ان کی نظر میں مقصود نہیں تھی۔

اہل نجران کے لیے حضرت ابو عبیدہ کا انتخاب

”نجران“ مکہ مکرمہ سے یمن کی جانب سات منزل پر واقع ایک بڑا شہر ہے، نجران کا وفد حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں دومرتبہ حاضر ہوا ہے، ایک مرتبہ یہ وفد مکہ مکرمہ میں حاضر ہوا، اس وقت یہ بیس آدمیوں پر مشتمل تھا، اور دوسری مرتبہ ان کا وفد سن ۹ ہجری میں آیا۔

یہاں روایت میں جس واقعہ کا بیان ہے، وہ سن ۹ ہجری کا ہے، اس وقت ابن سعد کے بیان کے مطابق چودہ اور ابن اسحاق کی روایت کے مطابق چوبیس آدمیوں پر مشتمل تھا، ان میں تین بڑے سردار تھے، یہاں ترمذی کی روایت میں ان میں سے دو کا ذکر ہے ایک ”سید“ سے مشہور تھا، اس کا نام ”اسیم“ یا ”شرحبیل“ تھا، قافلے کی ترتیب اور سوار یوں کا انتظام اس کے سپرد تھا، یہی قافلے کا امیر تھا، دوسرا ”عاقب“ تھا، اس کا نام ”عبدالمسح“ تھا، تیسرا شخص جس کا ذکر اس روایت میں نہیں ہے، وہ ابوالمحارث بن علقمہ تھا، یہ ان کا دینی رہنما اور مذہبی پیشوا تھا۔

نبی کریم ﷺ نے ان لوگوں کو اسلام کی دعوت دی اور ان کے سامنے قرآن مجید کی تلاوت کی، مگر انہوں نے اسلام قبول کرنے سے انکار کر دیا، آپ نے ان سے فرمایا: اگر تم میری بات کا انکار کرتے ہو، تو آؤ میں تمہارے ساتھ مباہلہ کرتا ہوں، سورہ آل عمران کی آیت: **تَعَالَوْا اِنْدَعِبْنَا وَاِنْبَاءُ كُمْ وَنِسَاءُ نَاوِ اِنْبَاءُ كُمْ** میں اسی مباہلے کا ذکر ہے۔

یہ لوگ مباہلے کے لیے تیار ہو گئے لیکن سید اسیم یا عاقب نے کہا کہ اگر ہم نے مباہلہ کیا اور یہ واقعی اللہ کے نبی ہوئے تو ہم سب ہلاک و برباد ہو جائیں گے، چنانچہ ان لوگوں نے مباہلے کا ارادہ ترک کر دیا اور آکر رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ آپ جو کچھ جزیہ وغیرہ ہم پر مقرر کریں گے، ہم وہ دینے کے لیے تیار ہیں، آپ ﷺ نے دو ہزار جوڑوں پر ان سے صلح کی، یہ طے ہوا کہ ایک ہزار حملہ یعنی جوڑے ماہ رجب میں اور ایک ہزار ماہ صفر میں دیں گے، ابن سعد نے لکھا ہے کہ سید اسیم اور عاقب دونوں بعد میں مسلمان ہو گئے تھے۔

صلح کے بعد ان لوگوں نے آپ ﷺ سے درخواست کی کہ آپ ہمارے ساتھ اپنے کسی امانتدار بندے کو بھیج دیں آپ نے ان سے فرمایا کہ میں تمہوڑی دیر میں آپ لوگوں کے ساتھ ایک امانت دار بندہ بھیجتا ہوں، جو واقعی امانت دار اور قابل اعتماد ہوگا، اب ہر صحابی اس فکر میں پڑ گیا کہ اللہ کرے کہ مجھے یہ فضیلت حاصل ہو جائے، ہر صحابی آپ ﷺ کے سامنے اونچا اور بلند ہوا تا کہ آپ اسے دیکھ لیں اور اس ذمہ داری کے لیے اس کا انتخاب فرمائیں، اتنے میں آپ نے حضرت ابو عبیدہ کو اس کام کے لیے نامزد فرمایا اور پھر انہیں وفد نجران کے ساتھ روانہ کر دیا۔

حضرت ابو عبیدہ کو صلح کا مال لینے کے لیے اور پھر حضرت علی کو جزیہ اور صدقات وصول کرنے کے لیے آپ ﷺ نے نجران بھیجا تھا۔

اس حدیث سے ثابت ہونے والے چند فوائد

- ۱۔ اگر کوئی کافر نبی کی نبوت کو تو مانتا ہو، لیکن اس نبی پر باقاعدہ ایمان نہ لائے، تو وہ محض نبوت کے اقرار سے اسلام میں داخل نہیں ہوگا، ہاں جب وہ باقاعدہ اس نبی پر ایمان لے آئے اور دیگر تمام ادیان سے براءت کا اظہار کر دے اور احکام اسلام کا التزام کر لے تو پھر مسلمان شمار ہوگا، اور اس پر اسلام کے احکام جاری ہوں گے۔

- ۲۔ اہل کتاب سے دین کی خاطر بحث مباحثہ کیا جاسکتا ہے۔
- ۳۔ اگر باطل نظریے والا صحیح دلائل پیش کرنے کے باوجود اپنی بات سے رجوع کرنے پر تیار نہ ہو، تو اسے مباہلے کی دعوت دی جاسکتی ہے، حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ تجربہ اور مشاہدہ یہ ہے کہ مباہلہ کرنے کے بعد باطل نظریہ والا شخص ایک سال سے زیادہ زندہ نہیں رہتا، اور اپنے بارے میں لکھتے ہیں کہ میرا بھی ایک طہر اور گمراہ کے ساتھ کسی مسئلہ میں مباہلہ ہوا تھا، مباہلہ کے بعد اس پر دو ماہ بھی نہیں گزرے تھے کہ وہ دنیا سے چل بسا۔
- ۴۔ مسلم حکمران اگر مناسب سمجھے تو وہ اہل کتاب کے ساتھ مال کے عوض صلح کر سکتا ہے۔
- ۵۔ صلح کے بعد اپنا کوئی عالم اور سمجھدار شخص ان کی طرف بھیجا جاسکتا ہے، تاکہ وہ انہیں قرآن و سنت کا تعارف کرائے، سمجھائے، اور بدل صلح وصول کر لے۔
- ۶۔ اس واقعہ میں حضرت ابو عبیدہ بن جراح کی بہت فضیلت اور منقبت ثابت ہوتی ہے، آپ نے تمام صحابہ میں انہیں اس امت کا امین، دیانتدار اور قابل اعتماد انسان قرار دیا ہے، بلاشبہ یہ ایک امتی کے لیے بہت بڑا اعزاز ہے، (۱)
- لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ دوسرے صحابہ میں امانت و دیانت نہیں تھی، وہ سب ہی یقیناً اس صفت سے آراستہ تھے، تاہم بعض کبار صحابہ کسی نہ کسی صفت میں دوسروں سے نمایاں اور ممتاز تھے، جیسے ایک اور حدیث میں آپ ﷺ نے فرمایا:
- ”میری امت میں سب سے زیادہ رحیم ابو بکر ہیں، دین کے امر میں سب سے سخت عمر ہیں، حیا میں عثمان اور فریقین میں ٹیملہ کرانے میں حضرت علی نمایاں ہیں، کتاب اللہ کے سب سے بڑے قاری ابی بن کعب، علم فرائض میں زید، حلال و حرام کے مسائل میں معاذ اور اس امت کے امین ابو عبیدہ بن جراح ہیں۔“
- اس سے معلوم ہوا کہ سب ہی صحابہ امانت و دیانت کے حامل تھے، مگر حضرت ابو عبیدہ اس صفت میں ان تمام سے ممتاز تھے، اس لیے آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس امت کے امین ابو عبیدہ ہیں، جو واقعی دیانتدار اور قابل اعتماد شخص ہیں۔ (۲)
- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ، قَالَ: قُلْتُ لِعَائِشَةَ: أَيُّ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ؟ قَالَتْ: أَبُو بَكْرٍ، قُلْتُ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَتْ: عُمَرُ، قُلْتُ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَتْ: ثُمَّ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ، قُلْتُ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: فَسَكَنْتُ. (۳)
- حضرت عبداللہ بن شقیق کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ سے (ایک مرتبہ) پوچھا کہ: نبی کریم ﷺ کو صحابہ میں سب سے زیادہ محبوب کون تھا؟ انہوں نے فرمایا: ابو بکر، میں نے پوچھا: پھر کون؟ انہوں نے فرمایا: عمر، میں نے

(۱) فتح الباری ۸/۱۱۸، ۱۱۹ کتاب المغازی باب قصة أهل نجران

(۲) فتح الباری ۷/۱۱۷، کتاب فضائل اصحاب النبی، باب مناقب ابی عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ

(۳) سنن ابن ماجہ، المقدمة، باب فضل عمر، رقم: ۱۰۲۔

پوچھا: پھر کون؟ حضرت عائشہ نے فرمایا: ابو عبیدہ بن جراح، میں نے عرض کیا: پھر کون؟ تو وہ خاموش ہو گئیں (کوئی جواب نہیں دیا)۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: نِعَمَ الرَّجُلُ أَبُو بَكْرٍ، نِعَمَ الرَّجُلُ عُمَرُ، نِعَمَ الرَّجُلُ أَبُو بَكْرٍ، نِعَمَ الرَّجُلُ عُمَرُ، نِعَمَ الرَّجُلُ أَبُو غُبَيْدَةَ بْنُ الْجَوَّاحِ. (۱)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ابو بکر بہت اچھے آدمی ہیں، عمر بہت اچھے آدمی ہیں، ابو عبیدہ بہت اچھے آدمی ہیں۔

حضرت ابو عبیدہ آپ ﷺ کے محبوب لوگوں میں سے تھے

مذکورہ احادیث میں چند ان صحابہ کا ذکر ہے جن سے نبی کریم ﷺ کو بہت پیار تھا اور آپ انہیں پسند کرتے تھے، ان میں حضرت ابو عبیدہ بھی ہیں، بلاشبہ یہ ان تمام صحابہ کے لیے بہت بڑے اعزاز کی بات ہے۔

حضرت عبداللہ بن شقیق بصرہ کے ایک تابعی

حضرت عبداللہ بن شقیق عقیلی ابو عبدالرحمن بصرہ کے ایک جلیل القدر تابعی ہیں، حضرت عمر، عثمان، علی، ابو ذر، ابو ہریرہ، عائشہ، ابن عباس، ابن عمر، عبداللہ بن ابی الجعداء، عبداللہ بن سراقہ، حضرت اقرع اور دیگر بہت سے صحابہ سے روایات نقل کی ہیں، یہ ایک ثقہ راوی ہیں، اور جزیری کہتے ہیں کہ یہ مستجاب الدعوات تھے، جو دعا کرتے تھے وہ قبول ہوتی تھی، ترمذی کی مذکورہ پہلی روایت حضرت عبداللہ بن شقیق رحمہ اللہ نے حضرت عائشہ سے روایت کی ہے۔ (۲)

مَنَاقِبُ عَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت عباس بن عبدالمطلب کے فضائل

حضرت عباس بن عبدالمطلب نبی کریم ﷺ کے چچا ہیں، آپ کی والدہ کا نام ثعلبہ بنت جنان بن کلب ہے، ان کی ولادت واقعہ لیل سے ایک سال پہلے ہوئی، یہ آپ ﷺ سے دو سال بڑے تھے، بچپن میں حضرت عباس کہیں گم ہو گئے تھے، انہیں بہت تلاش کیا گیا مگر پھر بھی وہ دستیاب نہ ہوئے، اس موقع پر ان کی والدہ نے یہ منت مانی کہ اگر میرا بیٹا عباس مجھے مل گیا،

(۱) الادب المفرد للبخاری، رقم: ۳۳۳۔

(۲) کتاب تہذیب التہذیب ۳/۳۳۶، حرف العين، من اسمہ عبد اللہ، ط: بیروت

تو میں بیت اللہ پر حریر و ریشم اور مختلف کپڑوں کا غلاف چڑھاؤں گی، اللہ نے ان کی مدد کی، حضرت عباس واپس گھر پہنچ گئے، تو ان کی والدہ نے بڑے ذوق و شوق اور اہتمام سے اپنی منت کو پودا کیا، حضرت عباس زمانہ جاہلیت میں بھی مکہ مکرمہ اور قریش میں بہت اثر و رسوخ رکھتے تھے، اور ایک بڑے سردار مانے جاتے تھے، سقایہ اور عمارہ یہ دونوں اہم منصب ان کے سپرد تھے، سقایہ سے مراد یہ ہے کہ حاجیوں کو آپ زمزم پلانے کی خدمت اور عمارہ کا مطلب ہے کہ مسجد حرام کی دیکھ بھال، تعمیر، اس کے آداب اور اس سے متعلق تمام امور کے یہ ذمہ دار تھے۔

اسلام قبول کرنے سے پہلے بھی نبی کریم ﷺ کا بہت خیال کرتے تھے، چنانچہ نبوت کے گیارہویں، بارہویں اور تیرہویں سال حضرات انصار کے ساتھ بیعت عقبہ میں یہ بھی موجود تھے، تاکہ آپ ﷺ کو کوئی انسان تکلیف نہ پہنچائے، آپ ﷺ سے عمر میں بڑا ہونے اور چچا ہونے کے باوجود آپ کا بہت ادب و احترام کرتے تھے، ایک دن کسی نے ان سے یہ پوچھا: انت اکبر ام النبی ﷺ؟ آپ بڑے ہیں یا نبی کریم ﷺ؟ تو انہوں نے جواب میں کہا: ہواکبر وانا اُسن فضل و مقام میں بڑے تو آپ ﷺ ہی ہیں البتہ میں عمر میں ان سے بڑا ہوں۔

حضرت عباس نے اسلام تو بہت پہلے قبول کر لیا تھا، مگر بعض مصالح کی وجہ سے وہ اپنے اسلام کا سرعام اظہار نہیں کرتے تھے، جنگ بدر میں بادل نخواستہ مجبوراً شریک ہوئے تھے، آپ ﷺ نے صحابہ سے فرما دیا تھا کہ بدر کے معرکہ میں جس کے سامنے عباس آجائیں تو وہ انہیں قتل نہ کرے، کیونکہ وہ اس میں زبردستی لائے گئے ہیں، پھر بدر کے قیدیوں میں یہ بھی گرفتار ہو کر مدینہ منورہ لائے گئے، فدیہ ادا کیا تو انہیں رہائی دے دی گئی، پھر وہ مکہ مکرمہ چلے گئے، لیکن چونکہ وہ حقیقت میں مسلمان بن چکے تھے، اس لیے مکہ سے آپ ﷺ کی طرف حالات کی خبریں لکھ کر بھیجتے رہتے تھے۔

پھر بعد میں باقاعدہ ہجرت کر کے مدینہ منورہ آ گئے تھے، فتح مکہ اور غزوہ حنین میں شریک ہوئے، نبی کریم ﷺ اپنے چچا حضرت عباس کا بہت ادب و احترام اور تعظیم کرتے تھے، صحابہ کرام بھی ان کی فضیلت کو مانتے تھے، اپنے امور میں ان سے مشورے بھی کرتے تھے، اور ان کی رائے کو اختیار کیا جاتا تھا، اللہ کے راستے میں بہت مال خرچ کرتے تھے، مجاہد کہتے ہیں کہ حضرت عباس نے اپنی وفات کے وقت ستر غلام آزاد کیے تھے۔

ماہ رجب یا رمضان ۳۲ ہجری میں حضرت عثمان کے زمانہ خلافت میں مدینہ منورہ میں ان کا انتقال ہوا، اس وقت ان کی عمر ۸۸ سال تھی، جنت البقیع میں ان کو دفن کیا گیا۔ (۱)

عَنْ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ رَبِيعَةَ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، أَنَّ الْعَبَّاسَ بْنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُغْضَبًا وَأَنَا عِنْدَهُ، فَقَالَ: مَا أَغْضَبَكَ؟ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: مَا لَنَا وَلَقُرَيْشٍ، إِذَا

(۱) الاصابة ۵۱۱/۳، حرف العين، ذكر من اسمه العباس، مرقاة المفاتيح ۳۱۱/۱، كتاب المناقب باب مناقب اهل بيت

تَلَاوْا بَيْنَهُمْ تَلَاوْا بَوُجُوهُ مَبْشُورَةً، وَإِذَا تَلَاوْنَا لَقُونَا بِغَيْرِ ذَلِكَ، قَالَ: فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى احْمَرَّتْ وَجْهَهُ، ثُمَّ قَالَ: وَالَّذِي هَمَمْتُ بِبَدِهِ: لَا يَدْخُلُ قَلْبَ رَجُلٍ الْإِيمَانُ حَتَّى يُحِبَّكُمْ اللَّهُ وَلِرَسُولِهِ، ثُمَّ قَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ: مَنْ أَذَى عَمِي، فَقَدْ أَذَانِي، فَإِنَّمَا عَمُّ الرَّجُلِ صِنُو أَبِيهِ. (۱)

حضرت عبدالطلب بن ربیعہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) حضرت عباس نبی کریم ﷺ کے پاس غصہ کی حالت میں آئے، میں اس وقت آپ ﷺ کے پاس بیٹھا ہوا تھا، نبی کریم ﷺ نے پوچھا کہ کس چیز نے آپ کو غصے میں ڈال دیا؟ حضرت عباس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہمارے (یعنی بنی ہاشم) اور (باقی) قریش کے ہاں (معلوم نہیں) کیا بات ہے کہ جب وہ آپس میں ملتے ہیں، تو خوش خوش چہروں سے ملتے ہیں اور جب وہ ہم سے ملاقات کرتے ہیں، تو اور طرح سے ملاقات کرتے ہیں (جیسے کسی سے کوئی دشمنی یا جلن ہو) راوی کہتے ہیں کہ یہ بات سن کر نبی کریم ﷺ غصے ہو گئے، یہاں تک کہ آپ کا چہرہ نور سرخ ہو گیا، پھر (حضرت عباس سے) فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے: کسی بھی شخص کے دل میں ایمان اس وقت تک داخل نہیں ہو سکتا، جب تک وہ اللہ اور اس کے رسول (کی رضا) کے لیے تم سے محبت نہ کرے پھر آپ نے (سب سے) فرمایا: لوگو! جس نے میرے چچا کو ستایا، اس نے (حقیقت میں) مجھے ستایا، کیونکہ آدمی کا چچا اس کے باپ کی طرح ہوتا ہے۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْعَبَّاسُ مِنِّي وَأَنَا مِنْهُ. (۲)

حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: عباس مجھ سے ہیں اور میں ان سے ہوں۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: الْعَبَّاسُ عَمُّ رَسُولِ اللَّهِ، وَإِنَّ عَمَّ الرَّجُلِ صِنُو أَبِيهِ، أَوْ مِنْ صِنُو أَبِيهِ. (۳)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: عباس اللہ کے رسول کے چچا ہیں، اور آدمی کا چچا اس کے باپ کی طرح ہوتا ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: مغضبا: (اسم مفعول) غصے کی حالت میں، ما أغضبك: کس بات نے آپ کو غصے میں ڈال دیا، اذا تلاووا: جب وہ آپس میں ملتے ہیں، بوجوه مبشورة: خوش خوش چہروں سے، خندہ پیشانی سے، مسکراتے چہروں سے، لقونا بغير ذلك: وہ ہم سے اور طرح سے ملتے ہیں، بدلے چہروں سے ملتے ہیں، من أذى عمی: جس نے میرے چچا کو ستایا، تکلیف پہنچائی، صنو ابیہ: اس کے باپ کی طرح، مثل، مانند، صنو (صاد کے نیچے زیر اور نون ساکن) ایک درخت کی جڑ سے دو پکیاں

(۱) مسند احمد ۱/۲۰۷

(۲) مسند احمد ۱/۳۰۰

(۳) الصحيح للبخاری، الزکاة، باب قول الله: وفي الرقاب... رقم: ۱۴۶۸

اگنے والی شاخوں میں سے ایک، اسی سے گئے بھائی کو کہا جاتا ہے: صنواخیه۔

حضرت عبدالمطلب بن ربیعہ رضی اللہ عنہ

پہلی حدیث کے راوی حضرت عبدالمطلب بن ربیعہ بن حارث بن عبدالمطلب بن ہاشم صحابی ہیں، نبی کریم ﷺ اور حضرت علی سے روایات نقل کی ہیں، آپ ﷺ نے حضرت ابوسفیان بن حارث کو حکم دیا کہ وہ اپنی بیٹی سے ان کا نکاح کرادیں، چنانچہ انہوں نے ایسا ہی کر لیا، یہ مدینہ منورہ میں رہتے تھے، پھر عہد قاروقی میں انہوں نے شام میں رہائش اختیار کر لی تھی، دمشق میں ان کا بہت بڑا گھر تھا، یزید بن ابی معاویہ کی امارت کے زمانے میں وہیں پر ۶۱ ہجری یا ۶۲ ہجری میں وفات پائی۔ (۱)

میرے چچا کو ستانا مجھے شتانہ ہے

مذکورہ احادیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

- ۱۔ انسان کا چچا اس کے باپ کی طرح ہوتا ہے، لہذا جس طرح باپ کا ادب و احترام ضروری ہے، اسی طرح چچا کا ادب و احترام اور اس سے حسن سلوک کرنا بھی ضروری ہوتا ہے۔
- ۲۔ آپ ﷺ کے خاندان اور آل بیت کا دل سے ادب کیا جائے، حضرت عباس نے باقی قریش کا بنو ہاشم کے ساتھ جب یہ امتیازی سلوک دیکھا کہ وہ آپس میں بڑی خندہ پیشانی، مسکراتے چہرے اور خوشی سے ملتے ہیں، لیکن جب وہ ہم سے ملاقات کرتے ہیں تو اور طرح سے ملتے ہیں اور جب وہ بات کر رہے ہوں تو ہمیں دیکھ کر خاموش ہو جاتے ہیں، گویا ہم ان کے خاندان کے فرد ہی نہیں، یہ بات سن کر آپ کی طبیعت سخت غضبناک ہو گئی، پھر آپ نے حضرت عباس سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ کسی آدمی کا ایمان اس وقت تک مکمل نہیں ہو سکتا، جب تک کہ وہ تم سے اللہ اور اس کے رسول کے لیے محبت نہ کرے، اور فرمایا کہ جس نے میرے چچا کو ستایا، اس نے گویا مجھے ستایا، کیونکہ آدمی کا چچا اس کے باپ کی طرح ہے۔
- ۳۔ عباس مجھ سے ہیں یعنی میرے قریبی رشتہ دار ہیں یا یہ میرے ال بیت میں سے ہیں یا ان کا مجھ سے انتہائی قریبی تعلق ہے، اس حدیث سے متعلق مزید بحث خلافت علی کی بحث میں گزر چکی ہے۔
- ۴۔ ان احادیث سے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی عظمت و فضیلت اور آپ ﷺ کی نظر میں ان کا بلند مقام ثابت ہوتا ہے، لہذا امت کے تمام افراد کو بھی ان کی عظمت کا خیال رکھنا چاہیے۔ (۲)

عَنْ عَلِيٍّ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِعُمَرَ فِي الْعَبَّاسِ: إِنَّ عَمَّ الرَّجُلِ صِنْوُ أَبِيهِ، وَكَانَ عَمَّرَ كَلِمَةً فِي

(۱) الاصابة في تمييز الصحابة ۱/۱۹۹، سير أعلام النبلاء ۴/۲۷۹، ط: بيروت

(۲) مرقاة المفاتيح ۱۱/۳۱۰، كتاب المناقب، باب مناقب أهل بيت النبي ﷺ

(۱) صدقہ

حضرت علی کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت عمر سے حضرت عباس کے بارے میں فرمایا کہ آدمی کا چچا باپ کی طرح ہوتا ہے، (کیونکہ) حضرت عمر نے ان سے صدقہ سے متعلق کوئی بات کی تھی۔

زکوٰۃ سے متعلق حضرت عمر کی حضرت عباس سے ایک گفتگو

ایک دفعہ نبی کریم ﷺ نے حضرت عمر کو زکوٰۃ وصول کرنے کی ذمہ داری سونپی، تاکہ لوگوں سے زکوٰۃ وصول کریں، انہوں نے یہ کام حسن و خوبی سے سرانجام دیا، اور نبی کریم ﷺ کو بتایا کہ تین آدمی زکوٰۃ نہیں دے رہے: ایک ابن جمیل، دوسرے خالد بن ولید اور تیسرے حضرت عباس رضی اللہ عنہم، اس بارے میں تفصیلی روایت صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے، آپ نے حضرت عمر سے حضرت عباس سے متعلق دو باتیں ارشاد فرمائیں:

۱۔ آپ ﷺ نے فرمایا: واما العباس فہی و مثلها معها (عباس کی زکوٰۃ میرے ذمہ ہے، اور اس کے ساتھ اس کے مثل بھی) اس جملے سے کیا مراد ہے؟ اس کے بارے میں شارحین حدیث کے تین قول ہیں:

✽ حضرت عمر کی بات سن کر آپ ﷺ نے فرمایا کہ عنقریب عباس زکوٰۃ ادا کر دیں گے اور اسے وہ از خود، دو گنا کر کے دیں گے۔ (۲)

✽ حضرت عباس نے دو سال کی جنگی زکوٰۃ جمع کرادی ہے، ایک اس سال کی اور ایک آئندہ سال کی، اس صورت میں ”فہی“ سے اس سال کی زکوٰۃ کی طرف اور مثلها معھا سے آئندہ سال کی زکوٰۃ کی طرف اشارہ ہوگا، چنانچہ سنن دارقطنی میں حضرت موسیٰ بن عقبہ رضی اللہ عنہ سے روایت منقول ہے، جس میں اس بات کی صراحت ہے۔

✽ اور جامع الاصول میں ایک روایت ہے جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عباس نے جنگی زکوٰۃ ادا نہیں کی تھی، بلکہ ان پر کچھ قرضہ تھا، جس کی وجہ سے انہوں نے نبی کریم ﷺ سے زکوٰۃ میں تاخیر کی اجازت لی تھی اور دو سال کی مہلت طلب کی تھی، اس لیے آپ ﷺ نے دو سال کی زکوٰۃ ان سے مؤخر کر دی اور ان کی طرف سے خود ضمانت دی کہ ان کی زکوٰۃ کی ادائیگی کا میں ذمہ دار ہوں۔

ملاطی قاری مرقاۃ میں اور مولانا غلیل احمد صاحب بذل الجھو دین فرماتے ہیں کہ دونوں قسم کی روایات میں یوں تطبیق دی جاسکتی ہے کہ یہ دونوں الگ الگ واقعات ہیں، ایک موقع پر حضرت عباس نے پیش دو سال کی زکوٰۃ ادا کر دی، اور ایک موقع پر ان کے اوپر کچھ قرض تھا، جس کی وجہ سے انہوں نے آپ ﷺ سے دو سال کی مہلت طلب کی، تو آپ نے فرمایا کہ ان کی زکوٰۃ کا میں

(۱) مستند احمد ۲/۹۴۔

(۲) فتح الباری ۳/۴۲۵، کتاب الزکوٰۃ باب قول اللہ فی الرقاب والغارمین فی سبیل اللہ۔

ضامن ہوں۔ (۱)

۲۔ دوسری بات آپ ﷺ نے حضرت عمر سے یہ فرمائی کہ کسی شخص کا چچا اس کے باپ کی مانند ہوتا ہے، لہذا حضرت عباس بھی میرے باپ کی طرح ہیں، اس لیے ان کے بارے میں ایسی کوئی بات نہ کی جائے، جس سے مجھے تکلیف ہو۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْعَبَّاسِ: إِذَا كَانَ غَدَاةَ الْإِثْنَيْنِ فَأَبْنِي أُنْتَ وَوَلَدُكَ، حَتَّى أَذْعُو لَهُمْ بِذَعْوَةٍ يَنْفَعُكَ اللَّهُ بِهَا وَوَلَدُكَ، فَعَدَا وَغَدَا مَعَهُ، فَأَلْبَسْنَا كِسَاءً ثُمَّ قَالَ: اللَّهُمَّ احْفَظْ لِلْعَبَّاسِ وَوَلَدِهِ مَغْفِرَةً ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً، لَا تَغَادِرْ ذَنْبًا، اللَّهُمَّ احْفَظْهُ فِي وَلَدِهِ. (۲)

حضرت عبداللہ بن عباس کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے (میرے والد) حضرت عباس سے فرمایا کہ پیر کے دن صبح کے وقت آپ اپنے بیٹوں کو لے کر میرے پاس آجائیں، تاکہ میں ان کے لیے ایسی دعا کروں، جس سے اللہ جل جلالہ آپ کو اور آپ کی اولاد کو نفع پہنچائے، چنانچہ حضرت عباس اور ہم سب اولاد آپ ﷺ کے پاس صبح کے وقت پہنچ گئے، آپ ﷺ نے ہمیں ایک چادر اوڑھائی، اور پھر یوں دعا فرمائی: اے اللہ! عباس اور اس کی اولاد کی مغفرت فرما، ظاہری بھی اور باطنی بھی (تاکہ ان کے سارے گناہ معاف ہو جائیں) ایسی مغفرت کہ جو کسی گناہ کو نہ چھوڑے، اے اللہ! عباس کو ان کی اولاد میں قائم و محفوظ رکھ (تاکہ وہ اپنی اولاد کے حقوق صحیح طرح ادا کر سکیں)۔

مشکل الفاظ کے معنی: فَعَدَا وَغَدَا مَعَهُ: حضرت عباس نے اور ہم سب اولاد نے حضور ﷺ کے ساتھ صبح کی، فَأَلْبَسْنَا: (باب افعال سے واحد مذکر غائب) آپ ﷺ نے ہم کو اوڑھادی، پہنا دی، كِسَاءً: چادر، لَا تَغَادِرْ: وہ بخشش نہ چھوڑے۔

حضرت عباس اور ان کی اولاد کے لیے خصوصی دعا

اس حدیث میں اس خاص دعا کا ذکر ہے، جو نبی کریم ﷺ نے حضرت عباس اور ان کی اولاد کے لیے مانگی تھی، اس کے لیے آپ نے بڑا اہتمام فرمایا کہ انہیں باقاعدہ پیر کی صبح بلایا، اور پھر ان پر چادر اوڑھائی اور پھر مذکورہ دعا فرمائی، جس میں کامل مغفرت اور بخشش کا ذکر ہے، ایسی بخشش جس سے ظاہری اور باطنی دونوں طرح کے گناہ معاف ہو جائیں، اور کوئی گناہ باقی نہ رہے۔

اللَّهُمَّ احْفَظْهُ فِي وَلَدِهِ: یا اللہ عباس کو ان کی اولاد میں قائم و دائم اور محفوظ رکھ یعنی انہیں عزت و شوکت عطا فرما اور ان کو ہر طرح کی آزمائشوں سے محفوظ رکھ، تاکہ یہ اپنی اولاد کے حقوق صحیح ادا کر سکیں اور ان کا تحفظ کر سکیں، اور رزق کے طریق میں اس دعا کے آخر میں اس جملے کا بھی اضافہ ہے: وَاجْعَلِ الْخَلَافَةَ بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ (اور خلافت و امامت کو ان کی اولاد میں باقی رکھ) چنانچہ اس دعا کا اثر تھا کہ ایک طویل عرصہ تک حضرت عباس کی اولاد میں خلافت و امامت اور حکمرانی کا اعزاز رہا، ان دعائیہ

(۱) مرقاة المفاتیح ۲۳۵/۴، کتاب الزکاة حدیث: ۱۷۷۸، بذل المجہود ۹۵/۸، کتاب الزکاة، باب: فی تعجیل الزکاة۔

(۲) کنز العمال ۷۰۷/۱۱، رقم: ۳۳۴۳۳۔

کلمات میں دراصل امت کے لیے یہ پیغام بھی ہے کہ خلیفہ اور امیر نامزد کرتے وقت اولاد عباس کو مقدم رکھا جائے جب تک کہ ان میں خیر غالب ہو۔ (۱)

بَابُ مَنَاقِبِ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت جعفر بن ابی طالب کے فضائل

حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ آپ ﷺ کے چچا کے بیٹے اور حضرت علی کے بڑے سگے بھائی ہیں، ابتداء میں ہی انہوں نے اسلام قبول کر لیا تھا، مکہ میں چونکہ مسلمانوں پر بہت زیادہ ظلم و ستم ہوتے تھے، اس لیے انہوں نے آپ سے حبشہ کی طرف ہجرت کرنے کی اجازت طلب کی، آپ نے اجازت دے دی، حبشہ پہنچ کر انہوں نے لوگوں کو اسلام کی طرف دعوت دینے کا عمل شروع کیا، تو وہاں کا بادشاہ نجاشی ان کے ہاتھ پر مسلمان ہو گیا۔

حبشہ سے واپس آئے تو اس وقت آپ ﷺ ہجرت کر کے مدینہ منورہ جا چکے تھے، یہ بھی ہجرت کر کے مدینہ منورہ پہنچ گئے، آپ اس وقت غزوہ خیبر کے لیے خیبر تشریف لے جا چکے تھے، جمادی الاولیٰ ۸ ہجری میں غزوہ موتہ میں اسلامی لشکر کے امیر حضرت زید بن حارثہ جب شہید ہو گئے، تو پھر اسلامی فوج کا جھنڈا حضرت جعفر کے پاس آ گیا، بڑی جرأت و بہادری اور استقامت کے ساتھ دشمنوں کے ساتھ برسرِ پیکار رہے، اس میں پہلے ان کا ایک ہاتھ راہِ خدا میں کٹ گیا، تو جھنڈا دوسرے ہاتھ میں اٹھالیا، پھر ایک وقت آیا کہ ہمت و شجاعت کی داستانیں رقم کرتے ہوئے ان کا دوسرا ہاتھ بھی جسم سے جدا ہو گیا، اسی میں وہ شہید ہو گئے۔

ان کے دونوں ہاتھ اللہ جل جلالہ کے راستے میں شہید ہو گئے تھے، اس لیے ان کے بدلے میں اللہ تعالیٰ نے ان کے دو پر لگا دیئے ہیں، وہ جنت میں جہاں چاہتے ہیں، اڑ کر چلے جاتے ہیں، آپ ﷺ کو مدینہ منورہ میں جب ان کی شہادت کی اطلاع دی گئی تو آپ بہت افسردہ اور غمگین ہوئے، اور وہاں پر موجود دوسرے صحابہ کو بھی اس روحِ فرسا واقعہ کی اطلاع دی۔ (۲)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: رَأَيْتُ جَعْفَرَ ابْنِ طَالِبٍ فِي الْجَنَّةِ مَعَ الْمَلَائِكَةِ. (۳)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں نے جعفر کو جنت میں فرشتوں کے ساتھ اڑتے ہوئے دیکھا ہے۔

(۱) مرقاة ۳۱۲/۱۱، حدیث: ۶۱۵۸، تحفة الاحوذی ۲۳۸/۶۰

(۲) الاصابة ۵۹۲/۱، حرف الجیم

(۳) المستدرک للحاکم ۲۰۹/۳

حضرت جعفر جنت میں فرشتوں کے ساتھ اڑ کر جاتے ہیں

مذکورہ حدیث میں حضرت جعفر کی دو خصوصیتوں کا ذکر ہے:

۱۔ غزوہ موتہ میں حضرت جعفر کے دونوں ہاتھ اور دونوں ٹانگیں کٹ گئی تھیں، اس کے بدلے میں ان کے ساتھ جنت میں دو پگادے گئے ہیں، آپ ﷺ نے خواب میں دیکھا کہ وہ جنت میں فرشتوں کے ساتھ اڑ رہے ہیں، اسی وجہ سے ان کے نام کے ساتھ یہ لقب مشہور ہیں: جعفر طیار (اڑنے والے) ذوالجناحین (دو پروں والے) (۱)

۲۔ یوں تو راہ خدا کے تمام ہی شہداء کی روحیں جنت میں ہمز پرندوں کے پوٹوں میں ہوتی ہیں، اور جنت میں گھومتی پھرتی، اور پل وغیرہ کھاتی ہیں تو حضرت جعفر کا جنت میں اڑنا کس حیثیت سے ہے، حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی اور شیخ الحدیث زکریا صاحب رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ:

حضرت جعفر کا جنت میں اڑنا روحانی نہیں بلکہ وہ اپنے جسم کے ساتھ اڑتے ہیں، یہ ان کی خصوصیت ہے جسے نبی کریم ﷺ نے اس حدیث میں بیان کیا ہے، جبکہ دیگر شہداء کی صرف روحیں جنت میں اڑتی ہیں۔ (۲)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: مَا أَحْتَدِي النَّعَالَ، وَلَا أُنْعَلُ، وَلَا رَكِبَ الْمَطَايَا، وَلَا رَكِبَ الْكُورَ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلَ مِنْ جَعْفَرٍ. (۳)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے بعد (یعنی ان کے علاوہ) کسی بھی ایسے شخص نے نہ چل پہنے اور نہ زمین پر پیدل چلا، نہ سواری کے جانوروں پر سوار ہوا اور نہ اونٹ کے کجاوے پر سواری کے لیے بیٹھا، جو جعفر بن ابی طالب سے زیادہ فضیلت والا ہو۔

مشکل الفاظ کے معنی: احتدی: جوتے پہنے، جوتے بنائے، النعال: (نون کے نیچے زیر) نعل کی جمع ہے: جوتے، انتعل: جوتے پہنے، انتعل الارض: زمین پر پیدل چلا، المطایا: مطیة کی جمع ہے: سواری والے جانور، الکور: (کاف پر پیش اور واؤ ساکن) اونٹ کا کجاوہ، اس کی جمع اکواریہ ہے، افضل: اس سے پہلے لفظ "أحد" محذوف ہے اور یہ لفظ احتدی فعل کے لیے فاعل ہے، ترجمہ: ایسا شخص جو جعفر سے زیادہ فضیلت والا ہو، احتدی النعال و انتعل یہ عطف تفسیری ہے، ان دونوں کے معنی ایک ہیں، البتہ اگر انتعل کے معنی یہاں زمین پر پیدل چلنے کے لئے جائیں تو پھر یہ عطف تفسیری نہیں ہوگا، اور ولا ركب المطایا

(۱) فتح الباری ۹/۷، کتاب فضائل اصحاب النبی ﷺ باب مناقب جعفر بن ابی طالب الهاشمی، مرقاة المفاتیح ۳۱۳/۱۱

کتاب المناقب، باب مناقب اہل بیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم، رقم: ۶۱۶۲

(۲) الکوکب الدرۃ ۴/۱۹۶، مرقاة المفاتیح ۳۱۳/۱۱، حدیث نمبر: ۶۱۶۲

(۳) مسند احمد ۴/۱۳۲

ولا ركب الكور بھی عطف تفسیری ہے، ان دونوں جملوں کے ایک ہی معنی ہیں، بعض نے ان میں یوں فرق کیا ہے کہ مطایا سے صرف اونٹ اور الکور سے مطلقاً سواری مراد ہے، خواہ وہ کوئی بھی سواری ہو۔

حضرت جعفر اللہ کے راستے میں خوب خرچ کرتے

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے علاوہ ایسا کوئی بندہ نہیں، جو جعفر سے افضل ہو، زمین پر پیدل اور جوتوں کے ساتھ چلنے والوں، سواری کے جانوروں اور اونٹ کے کجاوے پر بیٹھنے والوں میں سب سے بہتر جعفر ہیں، لیکن اس عموم سے حضرات انبیاء اور خلفاء راشدین مستثنیٰ ہیں۔ (۱) حضرت ابو ہریرہؓ کے اس ارشاد کے دو مطلب بیان کیے گئے ہیں:

۱۔ حضرت جعفر ضرورت مند اور غریب لوگوں کا بہت خیال رکھتے تھے، جوتا پہنتے یا سواری پر سوار ہوتے تو بھی انہیں یہ احساس ہوتا کہ مجھے ان لوگوں کا خیال رکھنا چاہیے، جو پاؤں میں جوتا خرید کر پہننے کی اہمیت نہیں رکھتے اور سواری پر سوار نہیں ہو سکتے، بلکہ ہر وقت پیدل سفر کرتے ہیں، گویا وہ اپنے اوپر یہ لازم کر لیتے کہ میں ان کی ضرورت درکروں گا، پھر وہ ایسا کرتے بھی تھے۔

۲۔ اس جملے سے ان کی طہارت و نظافت اور پاک صاف رہنے کی تعریف کی گئی ہے کہ وہ جوتا پہنتے اور سواری پر سوار ہونے کی حالت میں بھی پوری طرح پاک صاف رہتے تھے، گندگی سے آلودہ نہیں ہوتے تھے۔ (۲)

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِيَجْعَلَ رَبِّي أَبِي طَالِبٌ: أَشَبَّهْتَ خُلُقِي وَخُلُقِي وَفِي الْحَدِيثِ قِصَّةٌ (۳)

حضرت براء بن عازب سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت جعفر سے فرمایا: تم شکل و صورت اور اخلاق و عادات سے میرے مشابہ ہو، اور حدیث میں ایک قصہ اور واقعہ ہے۔

حضرت جعفر شکل و صورت اور اخلاق میں آپ ﷺ کے مشابہ تھے

امام ترمذی رحمہ اللہ نے یہ حدیث مختصر ذکر کی ہے، اس کا قصہ اور پورا پس منظر صحیح بخاری میں یوں ہے کہ نبی کریم ﷺ عمرۃ القضاء کے موقع پر جب مکہ مکرمہ سے واپس لوٹنے لگے، تو حضرت حمزہ کی کسن صاحبزادی آپ کے پیچھے پیچھے آئیں اور آپ ﷺ کو ”یا عم یا عم“ (اے میرے چچا، اے میرے چچا) کہہ کر پکارنے لگیں، یہ رشتہ میں آپ ﷺ کی بہن تھیں، تاہم ان کا یا عم کہہ کر پکارنا عرب کے محاورے کے مطابق تھا کہ چھوٹا بڑے کو عم کہتا ہے، اور عم کہنے کی ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ حضرت حمزہ نبی

(۱) فتح الباری ۹۵/۷

(۲) الکوکب الدرۃ ۲۲۰/۴

(۳) ہم الصحیح للبخاری، کتاب جزاء الصيد، باب لبس السلاح فی الحرم، رقم: ۱۸۴۳۔

طور پر اگر چہ آپ ﷺ کے چچا تھے، مگر رضاعت کے تعلق کے اعتبار سے وہ آپ کے بھائی تھے، اس لیے ان کی صاحبزادی نے یا عم کہہ کر پکارا۔

اس وقت تو حضرت علی نے اس عمارہ نامی بچی کو لے کر حضرت فاطمہ کے حوالہ کر دیا، مگر پھر تین صحابہ کرام حضرت علی، زید اور جعفر کے درمیان اس بچی کی پرورش اور حق حضانت کے بارے میں بحث ہوئی، یہ معاملہ آپ ﷺ کی خدمت میں پیش کیا گیا، آپ نے ہر ایک سے وجہ پوچھی، حضرت علی نے کہا کہ یہ میرے چچا کی بیٹی ہے، لہذا اس کی پرورش کا میں زیادہ حقدار ہوں، حضرت جعفر نے کہا کہ یہ بچی میری چچا زاد بہن ہے، اور اس کی خالہ اسماء بنت عمیس میرے نکاح میں ہے، لہذا میں اس کا زیادہ حقدار ہوں، حضرت زید بن حارثہ نے کہا کہ حمزہ میرے دینی بھائی تھے، اس رشتہ سے یہ میری بھتیجی ہے، لہذا میرا حق بنتا ہے، آپ ﷺ نے حضرت حمزہ اور حضرت زید بن حارثہ کے درمیان مواخاۃ اور بھائی چارہ قائم کیا تھا، اس لیے حضرت زید نے یہ کلام کیا۔ آپ نے تینوں کا کلام سن کر فیصلہ حضرت جعفر کی اہلیہ حضرت اسماء بنت عمیس کے حق میں فرمایا اور وجہ یہ بیان فرمائی کہ خالہ ماں کے برابر ہوتی ہے اور حضرت جعفر سے حضور ﷺ نے فرمایا کہ: أَشْبَهْتُ خَلْقِي وَخُلُقِي تَمَّ شَكْلٌ وَصُورَةٌ وَأَخْلَاقٌ وَعَادَاتٌ كَاعْتِبَارِ سَيِّدِي مُحَمَّدٍ جِيسَ هُوَ، یہ ایک امتی کے لیے بہت بڑی فضیلت اور اعزاز کی بات ہے، اور حضرت علی سے فرمایا: أَنْتَ مَنِّي وَأَنَا مِنْكَ يَعْنِي تَمَّ تَوْسُّعِي لِحَاظِ سَيِّدِي مُحَمَّدٍ قَرِيبٌ هُوَ وَأَنْتَ أَخُوْنَا وَمَوْلَانَا تَمَّ هَمَارِ سَيِّدِي مُحَمَّدٍ وَأَنَا أَوْلَىٰ بِكَ مِنْ سَائِرِ النَّاسِ، اس واقعہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ پرورش میں عمہ کے مقابلے میں خالہ کو ترجیح حاصل ہے۔ (۱)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: إِنْ كُنْتُ لَأَسْأَلَ التَّوَجَّلَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْآيَاتِ مِنَ الْقُرْآنِ، أَنَا أَعْلَمُ بِهَا مِنْهُ، مَا أَسْأَلُهُ إِلَّا لِيُطْعِمَنِي شَيْئًا، فَكُنْتُ إِذَا سَأَلْتُ جَعْفَرَ بْنَ أَبِي طَالِبٍ لَمْ يُجِبْنِي، حَتَّى يَذْهَبَ بِي إِلَى مَنْزِلِهِ، فَيَقُولُ لَامُرَّأَوْ: يَا أَسْمَاءُ أَطْعِمِينَا، فَإِذَا أَطْعَمْتُنَا أَجَابَنِي، وَكَانَ جَعْفَرُ يُحِبُّ الْمَسَاكِينَ وَيَجْلِسُ إِلَيْهِمْ، وَيُحَدِّثُهُمْ وَيُحَدِّثُونَهُ، فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْنِيهِ بِأَبِي الْمَسَاكِينِ. (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نبی کریم ﷺ کے صحابہ میں سے کسی ایک سے قرآن مجید کی آیات کے بارے میں پوچھتا تھا، حالانکہ میں ان آیات کو اس صحابی سے زیادہ جانتا ہوتا تھا، میں ان سے صرف اس لیے پوچھتا تھا تاکہ وہ (میرے فاقہ کو سمجھ جائیں اور) مجھے کچھ کھلا دیں، چنانچہ میں جب جعفر بن ابی طالب سے پوچھتا، تو وہ مجھے (فوراً) جواب نہ دیتے، یہاں تک کہ وہ مجھے اپنے گھر لے جاتے، اور اپنی اہلیہ سے کہتے: اے اسماء بنت عمیس! ہمیں

(۱) الصحيح للبخاری ۶/۱۰۶، کتاب المغازی باب غمرة القضاء، فتح الباری، ۶/۲۳۳، کتاب المغازی باب غمرة القضاء

(۲) سنن ابن ماجہ، کتاب الزہد، باب مجالسة الفقراء، رقم: ۴۱۲۶۔

کچھ کھلا دے، جب وہ ہمیں کھلا دیتیں تو پھر حضرت جعفر مجھے سوال کا جواب دیتے، حضرت جعفر مسکینوں سے بہت محبت کرتے تھے، ان کے پاس وہ بیٹھتے، ان سے بات چیت کرتے اور غریب لوگ بھی ان سے باتیں کرتے تھے، چنانچہ نبی کریم ﷺ ان کو ابوالساکین (مساکین پرور) کی کنیت دیتے تھے (یعنی اس کنیت سے ان کو پکارتے تھے)

حضرت جعفر کے لیے ”ابوالساکین“ کی کنیت

اس حدیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

حضرت جعفر طیار رضی اللہ عنہ تنگدست، غریب اور مسکین لوگوں کا بہت خیال رکھتے تھے، حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں بھوک سے شدید دو چار ہوتا اور کھانے کی کوئی چیز میرے پاس نہ ہوتی، میں کسی صحابی سے کوئی آیت یا اس کی تشریح پوچھتا، مقصد میرا صرف یہ ہوتا کہ میری بھوک کو یہ سمجھ جائیں اور مجھے کچھ کھلا دیں، اس صورت میں حضرت جعفر مجھے اپنے ساتھ گھر لے جاتے، کچھ کھلاتے اور پھر سوال کا جواب دیتے، غریبوں کے ساتھ حضرت جعفر بیٹھتے، ان سے باتیں کرتے اور وہ ان سے باتیں کرتے، بہت غریب پرور اور رحم دل تھے، اسی وجہ سے نبی کریم ﷺ نے ان کی کنیت ابوالساکین رکھی ہے۔

فضل و شرف اور منصب کے اعتبار سے انسان خواہ کتنے ہی بلند مقام پر پہنچ جائے، تب بھی اسے غریب و ناچار لوگوں کی مدد اور تعاون کرنا چاہیے، ان کا دکھ سکھ سنا چاہیے، اس سے اس انسان کے مقام اور عزت میں کمی نہیں، اضافہ ہوتا ہے، اور یہ چیز اللہ جل جلالہ اور رسول اللہ ﷺ کی نظر میں بھی بہت محبوب ہے۔

مَنَاقِبُ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما کے فضائل

امام ترمذی رحمہ اللہ نے ان دونوں حضرات سے متعلق احادیث ایک ہی عنوان کے تحت ذکر کی ہیں، کیونکہ بہت سے فضائل، خصوصیات اور مناقب میں دونوں مشترک ہیں، ترمذی کی روایات کی تشریح سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان دونوں حضرات کے کچھ حالات زندگی لکھ دیئے جائیں، تاکہ ایک قاری کے سامنے اس بارے میں صحیح صورتحال سامنے آجائے۔

حضرت حسن اور ان کا زمانہ خلافت

حضرت علی کے صاحبزادے اور نبی کریم ﷺ کی بیٹی حضرت فاطمہ کے بیٹے حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ ہجرت کے تیسرے سال نصف رمضان میں مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے، حضرت حسن اور حضرت حسین دونوں کے ساتھ نبی کریم ﷺ بہت محبت اور پیار کرتے تھے، امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس باب میں کچھ روایات اس کے بارے میں نقل کی ہیں، حضرت حسن

رضی اللہ عنہ انتہائی حلیم، بردبار، شرم و خیا دلے اور صلح پسند آدمی تھے، ورع و تقویٰ اور زہدانہ طرز زندگی میں بہت مشہور تھے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کوفہ میں جب شہید ہو گئے، تو رمضان ۴۰ ہجری سے حضرت حسن کی خلافت کا زمانہ شروع ہوتا ہے، دار الخلافہ کوفہ میں لوگوں نے حضرت حسن کے ہاتھ پر جوق در جوق بیعت کرنا شروع کر دی، وہاں کے لوگوں نے ان کو اپنا خلیفہ نامزد کر لیا، ان کی خلافت کا زمانہ تقریباً چھ ماہ تک ہی رہا، شروع میں بڑا امن اور سکون رہا، پھر پتہ چلا کہ اہل شام حضرت معاویہ کی طرف سے ہمارے خلاف فوجی کارروائی کی تیاری کر رہے ہیں، حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے اپنے منتخب لوگوں سے مشورہ کیا، انہوں نے حضرت حسن کو اہل شام کے ساتھ لڑائی کرنے کا کہا، لیکن حضرت حسن قتل و قتال اور خونریزی کو پسند نہیں کرتے تھے، لیکن ان کے آس پاس لوگوں نے ان کو اس لڑائی پر مختلف طریقوں سے آمادہ کرنے کی کوشش کی، بالآخر وہ بادل ٹخو استہ اس پر آمادہ ہو گئے۔

چنانچہ اس گفتگو کے بعد حضرت حسن بارہ ہزار افراد کے ساتھ نکلے، اس لشکر کے مقدمہ میں قیس بن سعد حاکم تھے، انہوں نے مقام ”انبار“ میں اور حضرت حسن نے ”مدائن“ میں پڑاؤ ڈالا، وہاں جب پہنچے تو یہ انواہ پھیل گئی کہ قیس بن سعد کو قتل کر دیا گیا ہے، یوں اس بڑے لشکر میں گوگو اور افراتفری کی ایسی کیفیت پیدا ہو گئی کہ لشکر میں کچھ لوگوں نے حضرت حسن کے خیمے سے سامان لوٹ لیا، اور بنی اسد کے ایک شخص نے حضرت حسن پر وار کر کے انہیں زخمی کر دیا، اس صورتحال سے حضرت حسن کو بہت دکھ ہوا، اس کا اظہار انہوں نے اپنے ایک خطاب میں کیا، جو انہوں نے مدائن کے مقام پر اہل عراق کے سامنے کیا تھا۔

حضرت حسن رضی اللہ عنہ سمجھ گئے کہ بہتر یہی ہے کہ حضرت معاویہ کے ساتھ صلح کر کے ان کے ہاتھ پر بیعت کر لی جائے، ورنہ بہت خون خرابہ ہوگا، چنانچہ دونوں طرف سے صلح کی کوششیں بار آور ہوئیں، صلح کے بعد حضرت حسن اور ان کے رفقاء نے حضرت معاویہ کے ہاتھ پر بیعت کر لی، صلح کے بعد حضرت معاویہ نے حضرت حسن کو تین لاکھ درہم نقد، ایک ہزار جوڑوں کا کپڑا، تیس غلام اور ایک سوانٹ دیئے، پھر حضرت حسن اپنے تمام خاندان کے ساتھ مدینہ منورہ تشریف لے آئے، اور پھر یہیں پر رہائش اختیار کئے رکھی، ایک دفعہ حضرت حسن نے خواب دیکھا کہ ان کی پیشانی پر قل ہوا اللہ لکھا ہوا ہے، اس سے وہ بہت خوش ہوئے کہ اچھا خواب ہے، مگر درحقیقت اس میں ان کی موت کی طرف اشارہ تھا، اس وقت کے مشہور بزرگ حضرت سعید بن مسیب نے یہ تعبیر بتائی کہ حضرت حسن کی عمر کم رہ گئی ہے، اس کے بعد یہ بیمار ہوئے اور پھر وفات ہو گئی۔

ان کی بیماری سے متعلق مشہور بات یہ ہے کہ ان کی ایک بیوی جعدہ بنت اشعث بن قیس نے کسی وجہ سے زہر پلا دی، جس سے حضرت حسن بہت بیمار ہو گئے، اس کی وجہ سے ان کا پیٹ جاری ہو گیا، وہ بار بار بیت الخلا جاتے، ان کے چھوٹے بھائی حضرت حسین نے ان سے بار بار پوچھا کہ بتائیں کس نے آپ کو زہر دی ہے، لیکن انہوں نے نہ بتایا، چالیس دن بیماری میں صبر و تحمل سے گزار کر بالآخر ربيع الاول ۴۹ ہجری میں انتقال کر گئے،

اس وقت حضرت معاویہ کی طرف سے مدینہ منورہ کے امیر حضرت سعید بن عاص اموی تھے، حضرت حسین کے کہنے سے

انہوں نے حضرت حسن کی نماز جنازہ پڑھائی، جنازے میں اتنے زیادہ لوگ تھے کہ ثعلبہ بن ابی مالک فرماتے ہیں کہ اگر سوئی پھینکی جاتی تو اتنی جگہ نہیں تھی کہ وہ زمین پر گرتی، اور پھر انہیں جنت البقیع میں دفن کر دیا گیا۔ (۱)

شہید کر بلا حضرت حسین رضی اللہ عنہ

حضرت حسین رضی اللہ عنہ شعبان ۴ ہجری میں مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے، یہ حضرت حسن سے ایک سال چھوٹے تھے، ان کا قیام مدینہ منورہ تھا، پھر جب ان کے والد حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ذہ تشریف لے گئے تو حضرت حسین بھی اپنے والد کے ہمراہ رہے، جنگ جمل، جنگ صفین اور خوارج کے ساتھ لڑائی کے موقع پر بھی یہ موجود رہے، کوفہ میں جب حضرت علی کی شہادت کا المناک حادثہ پیش آیا، تو حضرت حسین اپنے بڑے بھائی حضرت حسن کے ساتھ رہے، حضرت معاویہ کے ساتھ صلح اور ان کے ہاتھ پر بیعت میں بھی اپنے بھائی حضرت حسن کے ساتھ تھے، صلح کے بعد جب حضرت حسن مدینہ منورہ تشریف لائے تو ان کے ساتھ ہی حضرت حسین بھی تشریف لے آئے تھے، پھر ان دونوں بھائیوں کا قیام مدینہ میں ہی رہا، پھر حضرت حسن بیمار ہوئے اور ۴۹ ہجری میں انتقال فرما گئے۔

حضرت معاویہ نے اپنی خلافت کے آخری دور میں باہمی مشورے سے یہ طے کیا کہ میرے بعد یزید بن معاویہ مسلمانوں کا خلیفہ ہونا چاہیے، اس کے لیے انہوں نے یزید کے ہاتھ پر بیعت کی راہ ہموار کرنا شروع کر دی، بصرہ و کوفہ اور حرمین میں بھی ذہن سازی کی مہم شروع کی گئی، تاکہ امت کا شیرازہ یکجا رہے، اور مسلمانوں میں مزید اختلافات پیدا نہ ہوں، اس وقت حضرت معاویہ کی طرف سے مدینہ کا عامل مروان تھا، اس نے خطبہ دیا اور لوگوں سے کہا کہ امیر المؤمنین معاویہ رضی اللہ عنہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہم کی سنت کے مطابق یہ چاہتے ہیں کہ اپنے بعد کے لیے یزید کی خلافت پر بیعت لی جائے، اس پر عبدالرحمن بن ابی بکر کھڑے ہوئے اور کہا کہ یہ غلط ہے یہ ابوبکر و عمر کی سنت نہیں، بلکہ قیصر اور کسری کی سنت ہے، ان دونوں حضرات نے مسند خلافت نہ تو اپنی اولاد میں منتقل کی اور نہ اپنے قبیلے اور خاندان میں، انہوں نے یہ کام مسلمانوں کے مشورہ پر چھوڑ دیا کہ جس کو وہ مناسب سمجھیں، اسے اس کام کے لیے منتخب کر لیں۔

حجاز کے عام مسلمانوں کی نظریں اہل بیت پر لگی ہوئی تھیں، خصوصاً حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما پر، جن کو وہ بجا طور پر حضرت معاویہ کے بعد مستحق خلافت سمجھتے تھے، حضرت معاویہ اس بارے میں حضرت حسین، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر، حضرت عبداللہ بن زبیر اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم کی رائے کے منتظر تھے کہ وہ کیا کرتے ہیں، ان حضرات کے سامنے اول تو کتاب و سنت کا یہ اصول تھا کہ خلافت اسلامیہ خلافت نبوت ہے، اس میں وراثت کا کچھ کام نہیں، کہ

(۱) الاصابة ۳/۴۱۱، باب الحاء بعدها السین، رقم: ۱۷۲۱، ط: بیروت، سیر اعلام النبلاء للذہبی، ۱۸۴/۳، ترجمۃ الحسن بن علی، مختصر تاریخ ابن عساکر لابن منظور ۷/۷۷۔

باپ کے بعد بیٹا خلیفہ ہو، بلکہ ضروری ہے کہ آزادانہ انتخاب سے خلیفہ کا تقرر کیا جائے۔

دوسرے یزید کے ذاتی حالات بھی اس کی اجازت نہیں دیتے تھے کہ اس کو تمام اسلامی ملکوں کا خلیفہ مان لیا جائے، اس لیے ان حضرات نے اس مہم کی مخالفت کی، مگر حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت عبداللہ بن عباس نے بعد میں اس مخالفت کو چھوڑ دیا تھا البتہ حضرت عبداللہ بن زبیر، حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر اور حضرت حسین بن علی اپنی رائے پر آخر تک قائم رہے، اور یزید کی خلافت سے اتفاق نہیں کیا۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا جب انتقال کا وقت قریب آیا تو انہوں نے اپنے بیٹے یزید بن معاویہ کو یہ وصیت کی کہ حسین ابن علی کے ساتھ نرم رویہ رکھنا، اور حسن سلوک سے پیش آنا، یہ تمہارے لیے بہتر ہوگا، پھر جب یزید بن معاویہ مسند خلافت پر بیٹھا، تو اس نے مدینہ کے عامل ولید بن عتبہ کی طرف لکھا کہ حضرت حسین اور حضرت عبداللہ بن زبیر سے میری خلافت پر بیعت لے لیں، ولید بن عتبہ نے رات کے وقت ان حضرات سے بات کی تو انہوں نے کہا کہ صبح سب کے سامنے اس مسئلہ کو رکھا جائے، جیسے مسلمانوں کی رائے ہوگی، ہم بھی اسی طرف ہوں گے، لیکن یہ سمجھ گئے کہ حالات کیسارخ اختیار کر سکتے ہیں، اس لیے یہ دونوں حضرات رات میں ہی اپنے اہل خانہ کے ساتھ مدینہ منورہ سے نکل کر مکہ مکرمہ کی طرف چلے گئے۔

ادھر کوفہ سے حضرت حسین کی طرف لوگوں کو خطوط آنا شروع ہو گئے کہ آپ عراق میں آئیں، یہاں کتنے سارے لوگ آپ کا شدت سے انتظار کر رہے ہیں، ابتداء میں حضرت حسین نے ان کے خطوط کی طرف کوئی توجہ نہ دی، لیکن آئے دن ان کے خطوط میں اضافہ ہوتا رہا، تقریباً نو سو کے لگ بھگ عراق سے حضرت حسین کی طرف خط آئے کہ آپ ادھر آ جائیں، یہاں کا ماحول آپ کے لیے سازگار ہے، لوگ آپ کے ہاتھ پر خلافت کی بیعت کرنا چاہتے ہیں، تاکہ صحیح اسلامی ریاست قائم ہو سکے۔

بالآخر حضرت حسین نے اپنے بہنوئی اور بچازاد بھائی حضرت مسلم بن عقیل کو حالات کا جائزہ لینے کے لیے کوفہ کی طرف روانہ کیا، تاکہ یہ وہاں پہنچ کر صحیح صورتحال سے آگاہ کریں پھر جانے یا نہ جانے کا فیصلہ کیا جائے گا، مسلم بن عقیل سفر کر کے جب پہنچے تو اہل کوفہ نے ان کا شاندار استقبال کیا، ایک مکان میں انہوں نے رہائش اختیار کی، وہ وہاں کی شکل میں لوگوں کا ان کے پاس آنا جانا شروع ہو گیا، بارہ ہزار سے زیادہ بندوں نے ان کے ہاتھ پر حضرت حسین کی خلافت کے لیے بیعت کی، اپنی بڑی عقیدت مندی کا اظہار کیا، اور اصرار کیا کہ حضرت حسین کو کوفہ میں بلا لیں، مسلم بن عقیل نے سازگار ماحول دیکھ کر حضرت حسین کی طرف لکھا کہ یہاں کے تمام لوگ آپ کی خلافت چاہتے ہیں، اس لیے آپ کوفہ میں آ جائیں، بظاہر کوئی مخالفت نہیں ہے۔

حضرت حسین نے اس خط کے بعد سفر عراق کا ارادہ کر لیا، کئی سارے صحابہ کرام سے مشورہ کیا، سب نے منع کیا، ان کے بھائی محمد بن حنفیہ نے بھی منع کیا کہ آپ وہاں نہ جائیں وہ آپ کے باپ کے قاتل ہیں اور آپ کے بڑے بھائی حضرت حسن کے ساتھ بھی دھوکہ کیا ہے، اور بھی بہت سے لوگوں نے حضرت حسین کو اس سفر سے منع کیا، وہ لوگ حسب سابق آپ کے ساتھ بھی غداری کریں گے، مگر قضاء و قدر کا کرشمہ کہئے کہ اس سب روک ٹوک کے باوجود حضرت حسین جانے کے لیے تیار ہو گئے، چنانچہ حج

سے ایک دودن پہلے حضرت حسین مکہ مکرمہ سے اپنے اہل بیت اور قافلے کے ساتھ سفر عراق کے لیے نکل گئے، ان کا قافلہ جب مقام قادسیہ پر پہنچا، تو کوفہ سے کچھ لوگ آرہے تھے، انہوں نے بتایا کہ آپ ہرگز آگے نہ جائیں، وہاں حالات اب آپ کے خلاف ہو چکے ہیں، اور مسلم بن عقیل کو بھی شہید کر دیا گیا ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ جس وقت مسلم بن عقیل نے حضرت حسین کو آنے کا خط لکھا تھا، اس وقت تو حالات ان کے موافق تھے، مگر بعد میں حالات بدل گئے، چنانچہ یزید کے حامیوں نے براہ راست یزید کی طرف لکھا کہ آپ کی حکومت کوفہ میں ختم ہو رہی ہے، لوگ حضرت حسین کے لیے مسلم بن عقیل کے ہاتھ پر بیعت کر رہے ہیں، اگر آپ یہاں کا کنٹرول حاصل کرنا چاہتے ہیں، تو یہاں کا عامل تبدیل کریں، یزید نے اس خط کی وجہ سے فوراً ایکشن لیا، عبید اللہ بن زیاد کو بصرہ اور کوفہ دونوں کا عامل بنا دیا، یہ بڑا ظالم اور سخت آدمی تھا، یہ فوراً کوفہ آیا اور مسلم بن عقیل کا تعاقب کر کے انہیں شہید کر دیا اور یہ اعلان کیا کہ جو بھی ہماری مخالفت کرے گا، اس کا یہی انجام ہوگا۔

بدلتے حالات سن کر حضرت حسین نے اپنا پروگرام بدلنا چاہا، مگر قافلے میں موجود مسلم بن عقیل کے بھائیوں اور رشتہ داروں نے کہا کہ ہم واپس نہیں ہوں گے، اپنے بھائی کے خون کا بدلہ لیں گے، پھر یہ قافلہ اپنی منزل کی طرف رواں دواں ہو گیا، راستے میں جو بھی کوفہ سے آتا ہوا ملتا، وہ بڑی لجاجت اور ہمدردی سے یہ بات سمجھانے کی کوشش کرتا کہ خدا کے لیے کوفہ نہ جاؤ، وہاں کے لوگ یزید کی بیعت پر تقریباً متفق ہو چکے ہیں، جو اس کی مخالفت کرتا ہے، تو اسے سخت سزا دی جاتی ہے، مگر یہ قافلہ اپنے عزم سے چلتا رہا، ابن زیاد کو اس قافلے کی آمد کا پتہ چلا، تو اس نے چار ہزار افراد مقابلے کے لیے بھیجے، میدان کربلا میں دوئوں قافلوں کا آمنا سامنا ہوا، حضرت حسین نے حالات کی سنگینی دیکھ کر ابن زیاد کے بندوں کے سامنے تین باتیں رکھیں کہ ان میں سے کوئی بات تم اختیار کرلو:

۱۔ میں جہاں سے آیا ہوں، وہیں مجھے واپس جانے دیا جائے۔

۲۔ مجھے یزید کے پاس جانے دیا جائے، تاکہ میں خود اس سے ملاقات کر کے اپنا معاملہ حل کر لوں۔

۳۔ مجھے مسلمانوں کی کسی سرحد کی طرف جانے کے لیے چھوڑ دیا جائے، میں وہاں زندگی بسر کر لوں گا۔

یہ تین باتیں ابن زیاد کے سامنے پیش کی گئیں، تو اس نے ماننے سے انکار کر دیا، اور یہ کہا کہ حسین کے بچنے کا صرف ایک ہی راستہ ہے کہ وہ میرے ہاتھ پر بیعت کر لے، مگر حضرت حسین نے یہ بات قبول نہ کی، بالآخر میدان کربلا میں وہ المناک حادثہ پیش آ گیا، جس میں اہل بیت کے دیگر افراد کے ساتھ حضرت حسین رضی اللہ عنہ بھی شہید ہو گئے۔

آخر میں حضرت حسین کا سر مبارک عبید اللہ بن زیاد کے پاس بھیجا گیا اور پھر اس نے اسے دمشق میں یزید کے پاس بھیج دیا تھا اور پھر اس نے اپنے مدینہ کے حاکم عمرو بن سعید کی طرف مدینہ میں بھیج دیا، چنانچہ اس نے سر مبارک کو کفن دیا اور جنت البقیع

میں حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے پہلو میں دفن کر دیا، حضرت حسین کی تاریخ شہادت ۱۰ محرم الحرام ۶۱ ہجری ہے۔ (۱)
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ سَيِّدَا شَبَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ. (۲)

حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ حسن اور حسین اہل جنت کے جوانوں کے سردار ہیں۔

حضرت حسن و حسین جنت کے جوانوں کے سردار ہیں

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو مسلمان دنیا میں جوانی میں فوت ہوتے ہیں، حضرت حسن اور حضرت حسین جنت میں ان کے سردار ہوں گے۔ (۳) اس کی مزید تفصیل مناقب ابی بکر و عمر میں اس عنوان کے تحت ہے: ”ابوبکر و عمر اہل جنت کے سردار ہوں گے“ اس بحث کو ضرور وہاں دیکھ لیا جائے۔

عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: طَرَفْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ فِي بَعْضِ الْحَاجَةِ، فَخَوَّجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُشْعَمِلٌ عَلَى شَيْءٍ لَا أَذْرِي مَا هُوَ، فَلَمَّا فَرَّغْتَ مِنْ حَاجَتِي، قُلْتُ: مَا هَذَا الَّذِي أَنْتَ مُشْعَمِلٌ عَلَيْهِ؟ فَكَشَفَهُ، فَإِذَا حَسَنٌ وَحُسَيْنٌ عَلَى وَرَكَيْهِ، فَقَالَ: هَذَانِ ابْنَايَ وَابْنَتَايَ، اللَّهُمَّ إِنِّي أُحِبُّهُمَا، فَأُحِبُّهُمَا، وَأُحِبُّ مَنْ يُحِبُّهُمَا. (۴)

حضرت اسامہ بن زید کہتے ہیں کہ میں ایک رات کسی ضرورت کی وجہ سے نبی کریم ﷺ کے پاس آیا تو آپ (گھر کے اندر سے) اس طرح باہر تشریف لائے کہ کسی چیز کو آپ نے اپنے (کپڑوں کے) اندر لیا ہوا تھا، میں نہیں جانتا تھا کہ وہ چیز کیا ہے؟ پھر جب میں اپنی حاجت سے فارغ ہو گیا تو میں نے پوچھا: یہ کیا چیز ہے جس کو آپ نے اپنے (کپڑوں کے) اندر لیا ہوا ہے؟ راوی کہتے ہیں پھر آپ نے اس چیز کو کھولا (یعنی اس چیز سے کپڑا ہٹایا) تو اچانک (کیا دیکھتا ہوں کہ) حضرت حسن و حسین آپ ﷺ کے دونوں کولہوں پر بیٹھے ہوئے ہیں، (آپ نے ان دونوں کو اپنی چادر میں لیا ہوا تھا) پھر آپ ﷺ نے فرمایا: یہ دونوں میرے بیٹے ہیں اور میری بیٹی کے بیٹے ہیں، اے اللہ میں ان دونوں سے محبت کرتا ہوں، آپ بھی ان سے محبت فرمائیں، اور آپ ان تمام لوگوں سے محبت فرمائیں، جہاں

(۱) الاصابة ۱/۳۸۱، حرف الخاء، رقم: ۱۷۲۶، البداية والنهاية ۱۵۱/۸، ط: مصر، فوائد نافعہ ۲/۱۷۰، ۱۷۱، ۲۱۷۔

(۲) مسند احمد ۳/۲۶۳۔

(۳) الكوكب الدرر ۴/۲۰۰۔

(۴) كنز العمال، رقم: ۳۳۲۵۵۔

دونوں سے محبت کریں۔

مشکل الفاظ کے معنی: طوالت النبی ﷺ میں نبی کریم ﷺ کے پاس رات کے وقت آیا، ذات لیلۃ کا لفظ مزید تاکید کے لیے ہے، ہو مشتمل علی شیء: آپ نے اپنے اندر کسی چیز کو لیا ہوا تھا، لکشفہ: آپ نے اس چیز کو کھولا، ہٹایا یعنی چادر کو ہٹایا، علی ورکبہ: (واڈ پر زبر اور را کے پیچے زیر) آپ کے دونوں کولہوں پر بیٹھے ہوئے ہیں، الی احبہما: میں ان دونوں سے محبت کرتا ہوں، وأحب: (میخدا امر باب افعال سے) آپ بھی محبت اور پیار کریں۔

حسنین سے محبت کرنے کی فضیلت

مذکورہ حدیث میں درج ذیل امور ثابت ہیں:

- ۱۔ بیٹے کے بیٹے یعنی نواسے بھی حکماء، ثناء کے بیٹے ہوتے ہیں۔
- ۲۔ حضرت حسن و حسین سے محبت کرنے سے انسان اللہ جل جلالہ کا محبوب بن سکتا ہے، نبی کریم ﷺ نے ایسے لوگوں کے لیے دعا کی ہے۔
- ۳۔ نبی کریم ﷺ حدیث کے راوی حضرت اسامہ اور دوسرے لوگوں کو اس بات کی ترغیب دے رہے ہیں کہ وہ میرے ان دونوں نواسوں سے محبت اور پیار کیا کریں۔
- ۴۔ چھوٹے بچوں سے پیار کرنا، انہیں گود میں لیتا یا کولہوں پر اٹھانا ایک مسنون عمل ہے، نبی کریم ﷺ چھوٹے بچوں سے بہت پیار فرماتے تھے۔ (۱)

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي نَعْمٍ، أَنَّ زَجَلًا مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ عَنْ دَمِ الْبَعُوضِ يَصِيبُ الْقُوتَ، فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: انْظُرُوا إِلَيَّ هَذَا أَسْأَلُ عَنْ دَمِ الْبَعُوضِ وَقَدْ قَتَلُوا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَسَمِعْتُ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِنَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ هُمَا رِيحَانَتَايَ مِنَ الدُّنْيَا. (۲)

حضرت عبدالرحمن بن ابی نعم کہتے ہیں کہ ایک عراقی نے حضرت عبداللہ بن عمر سے چھمر کے خون کے متعلق پوچھا، جو کپڑے پر لگ جائے (تو اس کا کیا حکم ہے؟) حضرت عبداللہ بن عمر نے فرمایا: اس شخص کو دیکھو، چھمر کے خون کے بارے میں (حکم) پوچھتا ہے، جبکہ ان ہی لوگوں نے نبی کریم ﷺ کے بیٹے (حضرت حسین) کو قتل کیا ہے، میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ حسن و حسین دونوں دنیا میں میرے دو پھول ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: دم البعوض: چھمر کا خون، یصیب الثوب: جو کپڑے کو لوگ جائے، ریحانَتَايَ: میرے دو پھول۔

(۱) مرقاة المفاتیح ۳۱۴/۱، کتاب المناقب باب مناقب اہل بیت النبی ﷺ

(۲) الصحیح للبخاری، فضائل الصحابة، باب مناقب الحسن والحسين، رقم: ۳۷۵۳۔

حسن و حسین میری دنیا کے دو پھول ہیں

ایک کوئی آدمی نے حضرت عبداللہ بن عمر سے مسئلہ پوچھا کہ پھھر کا خون اگر کپڑے پر لگ جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟ اور بخاری کی روایت میں اس طرح ہے کہ اس نے یہ پوچھا کہ احرام کی حالت میں اگر کوئی مکھی کو مار دے، تو اس پر کیا جزاء لازم آتی ہے؟ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ دونوں مسئلوں کا حکم اس شخص نے پوچھا ہو۔

حضرت عبداللہ بن عمر نے فرمایا کہ کوفہ والے مجھ سے پھھر کے خون یا مکھی مارنے کے بارے میں حکم پوچھ رہے ہیں، گویا یہ ظاہر کرنا چاہتے ہیں کہ وہ شریعت کے احکام کا بہت لحاظ رکھتے ہیں، جائز و ناجائز اور تقویٰ و طہارت کے بہت پابند ہیں، چھوٹی چھوٹی بات کا بھی حکم معلوم کر کے اس پر عمل کرتے ہیں، حالانکہ یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے بڑی بے دردی سے نبی کریم ﷺ کے نواسہ حضرت حسین کو شہید کیا، ادھر ان کو شریعت کا مسئلہ یاد نہیں رہا، وہ معمولی چیز کے بارے میں تو پوچھتے ہیں اور قتل جیسے عظیم گناہ کے ارتکاب میں انہیں کوئی ہچکچاہٹ نہیں ہوتی، اور فرماتے ہیں کہ میں نے آپ ﷺ کی زبان مبارک سے یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ حسن و حسین دنیا میں میرے دو پھول ہیں، حقیقت یہ ہے کہ ان پھولوں کے ساتھ کوفہ والوں نے بڑا ظلم کیا۔ (۱)

عَنْ سَلْمَى، قَالَتْ: دَخَلْتُ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ، وَهِيَ تَبْكِي، فَقُلْتُ: مَا يَبْكِيكِ؟ قَالَتْ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، تَغْنَى فِي الْمَنَامِ، وَعَلَى رَأْسِهِ وَلِيخِيئِهِ الثَّرَابُ، فَقُلْتُ: مَا لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: شَهِدْتُ قَتْلَ الْحُسَيْنِ أَتِفًا.

حضرت سلمیٰ بکر یہ فرماتی ہیں کہ میں ام المؤمنین حضرت ام سلمہ کے پاس آئی، وہ رو رہی تھیں، میں نے پوچھا: کیا چیز آپ کو رلا رہی ہے؟ انہوں نے بتایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا یعنی خواب میں، اس طرح دیکھا کہ آپ کا سر اور ڈاڑھی پر مٹی تھی، میں نے پوچھا یا رسول اللہ ﷺ آپ کا یہ حال کیوں ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: میں ابھی حسین کے قتل (کی جگہ) میں موجود تھا (وہاں میں نے اسے قتل ہوتا دیکھا ہے)۔

حضرت حسین کی شہادت سے متعلق ایک خواب

حضرت ام سلمہ نے آپ ﷺ کو خواب میں گرد آلود دیکھا کہ آپ کی ڈاڑھی اور سر پر مٹی لگی ہوئی ہے، اس کی وجہ آپ نے بتائی کہ میں حسین کی قتل گاہ میں موجود تھا اور وہاں میں نے اسے بڑی بے دردی سے شہید ہوتا ہوا دیکھا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ اس واقعہ سے آپ ﷺ کو شدید صدمہ پہنچا ہے۔

(۱) فتح الباری ۱/۱۲۴، کتاب فضائل اصحاب النبی ﷺ، باب مناقب الحسن و الحسين رضي الله عنهما، مرقاة ۱۱/۳۰۰،

”معنی فی المنام“ یہ الفاظ حدیث کے راویہ حضرت سلمیٰ کے ہیں یا ان سے نیچے کسی راوی کے الفاظ ہیں۔ (۱)
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ أَهْلِ بَيْتِكَ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ:
الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ، وَكَانَ يَقُولُ لِفَاطِمَةَ: ادْعِي لِي ابْنِي، فَيَشْمُهُمَا وَيَضُمُّهُمَا إِلَيْهِ. (۲)

حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ آپ کو اپنے گھر والوں میں سب سے زیادہ
محبوب کون ہے؟ آپ نے فرمایا: حسن اور حسین اور آپ حضرت فاطمہ سے فرمایا کرتے تھے کہ میرے دونوں بیٹوں کو
میرے پاس بلاؤ، پھر آپ ان دونوں کو سونگھتے تھے اور ان کو اپنے ساتھ لگاتے تھے۔

مشکل الفاظ کے معنی: ادعی لی: تم میرے لیے بلاؤ، ابنی: میرے دونوں بیٹے، فیضمهما: آپ ﷺ ان دونوں کو
سونگھتے تھے، ویضمهما الیہ: اور ان کو اپنے ساتھ لگاتے تھے، اپنے ساتھ چماتے تھے۔

حسن و حسین آپ کو بہت محبوب تھے

اس حدیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

- ۱۔ نبی کریم ﷺ کو اپنے گھر والوں میں سب سے زیادہ محبت حضرت حسن اور حضرت حسین سے تھی۔
- ۲۔ چھوٹے بچے پھول کی مانند ہوتے ہیں، جس طرح انسان پھول کو سونگھ کر فرحت اور سکون محسوس کرتا ہے، اسی طرح
چھوٹے بچوں کو سونگھنے سے آدمی کی طبیعت میں نشاط اور خوشی معلوم ہوتی ہے، آپ ﷺ بھی حضراتِ حسین کو سونگھتے تھے، اور ان
کو اپنے جسم کے ساتھ لگاتے تھے۔
- ۳۔ بچوں سے دل لگی اور پیار کرنا سنت ہے۔

عَنْ أَبِي بَكْرَةَ، قَالَ: صَعِدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمِنْبَرَ فَقَالَ: إِنَّ ابْنِي هَذَا اسْتَيْدَ بِصَلَاحِ اللَّهِ عَلَى
يَدَيْهِ فِتْنَتَيْنِ، عَظِيمَتَيْنِ. (۳)

حضرت ابو بکرؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ (ایک دن) منبر پر چڑھے (یعنی منبر پر آپ خطبہ دے رہے تھے اور
آپ کے بائیں پہلو پر حضرت حسن بیٹھے تھے) تو آپ نے فرمایا: میرا یہ بیٹا سردار ہے، اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ دو
بڑی جماعتوں کے درمیان صلح کرائیں گے۔

(۱) مرقاة المفاتیح ۱۱/۳۱۵ کتاب المناقب حدیث نمبر: ۶۱۶۶

(۲) المعجم الصغير للطبرانی ۱/۶۵۔

(۳) الصحيح للبخاری، کتاب الصلح، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم للحسن... رقم: ۲۷۰۴۔

حسن دو بڑی جماعتوں میں صلح کرائیں گے

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد کوفہ اور عراق والوں نے بجا طور پر حضرت حسن کو اپنا خلیفہ منتخب کیا، تقریباً چالیس ہزار افراد نے حضرت حسن کے ہاتھ پر بیعت کی، ان کے ساتھ مرثیے کا عہد کیا، دوسری طرف شام میں لوگوں نے حضرت معاویہ کے ہاتھ پر خلافت کے لیے بیعت شروع کر دی، حضرت معاویہ چاہتے تھے کہ حضرت حسن میرے ہاتھ پر بیعت کریں، بات اس حد تک بڑھ گئی کہ دونوں لشکر لڑائی کے لیے آئے سائے ہو گئے، یہ پریشان کن حالات دیکھ کر حضرت حسن نے یہ فیصلہ کیا کہ میں اپنی خلافت کے حق سے اس وجہ سے دستبردار ہو جاتا ہوں، تاکہ میری وجہ سے امت محمدیہ کا خون نہ بہے، چنانچہ حضرت حسن نے اپنی خلافت کے چھ ماہ بعد، حضرت معاویہ کے ساتھ صلح کر کے ان کے ہاتھ پر بیعت کر لی، یہ فیصلہ حضرت حسن کے عقیدت مندوں کے لیے قبول کرنا بڑا مشکل تھا، انہیں بڑا شاق گذرا، بعض انتہا پسند جب حضرت حسن کی مجلس میں آئے تو حضرت حسن سے یوں کہتے: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا عَارِ الْمُؤْمِنِينَ (اے مؤمنین کی عار و ذلت، تجھ پر سلام ہو) حضرت حسن بڑے تحمل اور بردباری سے انہیں جواب دیتے: العار خیر من النار، یہ عار دوزخ کی آگ سے بہتر ہے، لہذا تم اس صلح کو جو بھی رنگ دو، اسے جس نظر سے چاہو، دیکھ لو، میں اپنی آخرت خراب نہیں کر سکتا، اس سب کے باوجود حضرت حسن نے صلح کر لی، یوں نبی کریم ﷺ کی یہ روشن گوئی سچ ثابت ہوئی کہ میرا یہ بیٹا حسن سردار ہے، آگے چل کر یہ دو بڑی جماعتوں کے درمیان صلح کرائے گا۔ (۱)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرْزَنْةَ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي بَرْزَنْةَ يَقُولُ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُنَا إِذَا جَاءَ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ، عَلَيْهِمَا قَمِيصَانِ، أَحْمَرَانِ، يَمْشِيَانِ وَيَعْتَرَانِ، فَنَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمِنْبَرِ فَحَمَلَهُمَا وَوَضَعَهُمَا بَيْنَ يَدَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: صَدَقَ اللَّهُ إِنَّمَا أَمْرُ الْكُفْرِ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ، نَظَرْتُ إِلَى هَذَيْنِ الصَّبِيَّيْنِ، يَمْشِيَانِ وَيَعْتَرَانِ فَلَمْ أَضِرَّ حَتَّى قَطَعْتُ حَبِيبِي وَرَفَعْتُهُمَا. (۲)

حضرت عبداللہ بن برزہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے باپ حضرت بریدہ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ (ایک دن) نبی کریم ﷺ ہمارے سامنے خطبہ ارشاد فرما رہے تھے کہ اچانک حسن اور حسین آ گئے، ان پر دوسرے قمیص تھیں (یعنی انہوں نے سرخ قمیص پہن رکھی تھیں) وہ چل کر آ رہے تھے اور (کم عمری کی وجہ سے) زمین پر گرتے بھی تھے، چنانچہ نبی کریم ﷺ (ان کو دیکھ کر) منبر سے نیچے اتر آئے، ان کو اٹھالیا اور ان کو اپنی گود میں رکھ لیا، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے سچ کہا ہے کہ ”تمہارے اموال اور اولاد فتنہ ہیں“ میں نے ان دونوں بچوں کو دیکھا، وہ چل کر آ

(۱) عمدة القاری ۱۳/۲۸۲، کتاب الصلح، باب قول النبی ﷺ للحسن بن علی: ان ابني هذا سيدي، مرقاة المفاتيح ۱۱/۲۹۸،

کتاب المناقب، باب مناقب اہل بیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

(۲) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاة، باب الامام یقطع الحطبة، رقم: ۱۱۰۹۔

تو رہے ہیں، مگر زمین پر گر بھی جاتے ہیں، تو (ان کی محبت کی وجہ سے) میں صبر نہ کر سکا، یہاں تک کہ میں نے اپنی (خطبہ کی) بات کو منقطع کیا (یعنی توڑا) اور (منبر سے اتر کر) ان کو اپنی گود میں اٹھالیا۔
مشکل الفاظ کے معنی: معشیان: وہ دونوں چل کر آرہے تھے، بعثران: وہ دونوں کم عمری اور کمزوری کی وجہ سے گر رہے تھے، وضعہما بین یدیه: ان دونوں کو اپنی گود میں رکھ لیا، ان کو اپنے ہاتھوں میں اٹھالیا۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ کے دوران حسنین کو اٹھالیا

مذکورہ حدیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

۱۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرات حسنین کو خطبہ کے دوران آٹا ہوا دیکھا، وہ چھوٹے تھے، چل کر آرہے تھے، اور گرتے بھی تھے اور پھر اٹھ کر چل پڑتے تھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں دیکھا تو خطبہ موقوف کر کے منبر سے نیچے اترے اور انہیں اٹھالیا، اور فرمایا کہ اولاد اور اموال فتنہ اور آزمائش ہیں، جب ہی تو میں نے خطبہ موقوف کر کے انہیں اٹھالیا، اس سے حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کی فضیلت ثابت ہوتی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سے بہت پیارا اور محبت تھی۔

۲۔ اگر کسی عبادت کی ادائیگی میں کوئی امر مانع بن رہا ہو، تو اسے پہلے دور کیا جائے اور پھر عبادت کو مکمل کیا جائے۔

۳۔ جمعہ کے خطبہ کے دوران اگر خطیب خطبہ کے علاوہ کوئی اور ضروری بات یا عمل کرے تو شرعاً اس کی گنجائش ہے، اور اگر یہ خطبہ، جمعہ کے خطبہ کے علاوہ ہو تو اس میں تو خطبہ کے علاوہ اور کوئی بات یا عمل کرنے میں کسی کے نزدیک بھی خطیب کے لیے کوئی کراہت نہیں ہے۔

۴۔ چھوٹے بچے سرخ قسم کا کپڑا یا سویٹر اور جرسی وغیرہ استعمال کر سکتے ہیں جیسا کہ حضرت حسن اور حضرت حسین نے سرخ قمیصیں پہن رکھی تھیں، اور بڑوں کے لیے سرخ دھاری دھار کپڑا پہننا جائز ہے، خالص سرخ لباس مرد کے لیے استعمال کرنا پسندیدہ نہیں۔

شارحین حدیث فرماتے ہیں کہ یہاں حدیث میں احمران سے پورا سرخ کپڑا مراد نہیں، بلکہ اس سے سرخ دھاری دار قمیص مراد ہیں، لیکن چونکہ حدیث میں اس طرح کی کوئی قید نہیں، اس لیے اکثر حضرات کے نزدیک سرخ رنگ کا کپڑا پہننا بغیر کسی کراہت کے جائز ہے، البتہ ایسا تیز سرخ رنگ کا لباس جو عورتوں کے لباس کے مشابہ ہو جائے، اس کا استعمال مردوں کے لیے پسندیدہ نہیں، (۱)۔

عَنْ يَعْلَى بْنِ مَرْقَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: حُسَيْنٌ مِنِّي وَالْأَمِينُ حُسَيْنٌ، أَحَبَّ اللَّهُ مَنْ أَحَبَّ

(۱) بذل للجهود ۸۲/۶، کتاب الصلاة باب الامام يقطع الخطبة لأمر يحدث، الكوكب الدرر ۴/۲۲۲، كفايت المفتي ۱۲/۳۰۹، کتاب الخطر والاباحة، باب ما يتعلق بالثياب المحرمة، ط: کراچی۔

حُسَيْنًا، حُسَيْنٌ سِبْطٌ مِنَ الْأَسْبَاطِ. (۱)

حضرت یعلیٰ بن مرہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حسین مجھ سے ہیں اور میں حسین کا (قریبی) ہوں، اللہ تعالیٰ اس شخص سے محبت کرے، جو حسین سے محبت کرے، حسین حضور ﷺ کے نواسوں میں سے ایک نواسہ ہیں۔

حضرت حسین سے کمال محبت کا اظہار

مذکورہ حدیث میں تین باتوں کا بیان ہے:

۱۔ ایسا لگتا ہے کہ آپ ﷺ نور نبوت سے یہ سمجھ گئے تھے کہ حضرت حسین کا المناک شہادت کا واقعہ بعد میں پیش آئے گا، اس لیے آپ ﷺ نے حضرت حسین کے ساتھ اپنی خصوصی محبت اور قرب کا ذکر فرمایا ہے، آپ نے فرمایا کہ حسین مجھ سے ہیں، مطلب یہ ہے کہ حسین میرے انتہائی قریبی ہیں رشتہ اور نسب کے لحاظ سے، زہد اور تقویٰ کے اعتبار سے، اس سے حضرت حسین کا بلند مقام ثابت ہوتا ہے۔

۲۔ آپ ﷺ نے یہ دعادی: جو شخص حسین سے محبت کرے، اللہ تعالیٰ اسے اپنا محبوب بنائے۔

۳۔ حسین سبط من الاسباط، سبط کے دو معنی ہیں۔ (۱) نواسہ، اس صورت میں اس جملے کے یہ معنی ہوں گے کہ حسین بھی آپ ﷺ کے نواسوں میں سے ایک نواسہ ہیں۔ (۲) قبیلہ اور امت، مطلب یہ ہے کہ حضرت حسین شرف و فضل اور کمال اوصاف کے لحاظ سے ایک امت کے درجے میں ہیں اور ان کی نسل اور خاندان بہت پھیلے گا، اس لحاظ سے یہ ایک قبیلہ اور خاندان ہیں۔ (۲)

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ مِنْهُمْ أَشْبَهَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ. (۳)
حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ اہل بیت میں سے کوئی بھی آپ ﷺ کے ساتھ حضرت حسن سے زیادہ مشابہ نہیں تھا۔

عَنْ أَبِي جَحْفَةَ، قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ شَبِيهًا. (۴)
حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا ہے، حضرت حسن بن علی آپ ﷺ کے مشابہ اور ہم شکل تھے۔

(۱) سنن ابن ماجہ، المقدمة، رقم: ۱۴۴۔

(۲) مرقاة المفاتیح ۳۱۷/۱۱، کتاب المناقب حدیث نمبر: ۶۱۶۹۔

(۳) الصحيح للبخاری، فضائل الصحابة، باب مناقب الحسن، رقم: ۳۷۵۲۔

(۴) الصحيح للبخاری، رقم: ۳۵۴۳۔

حضرت حسن اور حسین آپ ﷺ کے ہم شکل تھے

امام ترمذی کی مذکورہ دونوں روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ شکل و صورت میں آپ ﷺ کے مشابہ تھے، جبکہ ترمذی میں ہی ان دونوں روایتوں کے بعد حضرت انس کی روایت ہے، جس میں یہ بات ہے کہ حضرت حسین شکل و صورت میں آپ ﷺ کے ساتھ زیادہ مشابہہ تھے، بظاہر دونوں باتوں میں تعارض ہے، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس تعارض کے حل میں عین باتیں ذکر کی ہیں:

۱۔ حضرت حسن جب تک زندہ تھے تو شکل و صورت میں وہ حضرت حسین سے زیادہ آپ ﷺ کے مشابہہ تھے، گویا یہ دونوں روایتیں حضرت حسن کے زندہ ہونے کی حالت کے اعتبار سے ہیں، حضرت حسن کی وفات کے بعد اہل بیت میں سے شکل و صورت کے اعتبار سے حضرت حسین آپ ﷺ کے زیادہ مشابہہ اور ہم شکل تھے، ترمذی کی اگلی روایت جس میں حضرت حسین کو آپ ﷺ کے زیادہ مشابہہ قرار دیا گیا ہے، وہ حضرت حسن کی وفات کے بعد کے اعتبار سے ہے، اس لیے دونوں روایتوں میں کوئی تعارض نہیں، یہ الگ الگ اوقات کے اعتبار سے ہیں۔

۲۔ ترمذی کی جن روایات میں حضرت حسین کا آپ ﷺ کے مشابہہ اور ہم شکل ہونے کا ذکر ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت حسن کے علاوہ، دیگر لوگوں اور اہل بیت میں سے حضرت حسین آپ ﷺ کے زیادہ مشابہہ تھے۔

۳۔ حقیقت یہ ہے کہ حضرت حسن اور حضرت حسین دونوں ہی شکل و صورت میں آپ ﷺ کے مشابہہ تھے، چنانچہ ترمذی ہی کی اگلی روایت میں ہے کہ حضرت حسن سر سے سینہ تک آپ ﷺ کے ہم شکل تھے اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ سینہ سے نیچے آپ ﷺ کی طرح تھے۔

اس تفصیل سے یہ ثابت ہو گیا کہ دونوں حضرات ہی شکل و صورت میں آپ ﷺ کے مشابہہ تھے۔ (۱)

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ زِيَادٍ فَرَجَعِي أَبُو أَسِ الْحُسَيْنِ فَجَعَلَ يَقُولُ بِقَضِيْبٍ فِي أَنْفِهِ وَيَقُولُ: مَا زِلْتُ وَمَثَلُ هَذَا أَحْسَنُ، لِمَ يَذْكُرُ؟ قَالَ: قُلْتُ: أَمَا إِنَّهُ كَانَ مِنْ أَشْبَهِهِمْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ میں اس وقت عبید اللہ بن زیاد کے پاس موجود تھا، جب اس کے پاس حضرت حسین کا سر لایا گیا، وہ حضرت حسین کی ناک میں اپنی چھڑی ڈال کر کہنے لگا، میں نے اس طرح کا حسین نہیں دیکھا (استہزاء کے طور پر اس نے کہا) تو اس کا (لوگوں میں) کیوں تذکرہ کیا جائے، حضرت انس کہتے ہیں: میں نے (اس سے) کہا: حضرت حسین اہل بیت میں سے سب سے زیادہ حضور ﷺ کے مشابہہ اور ہم شکل تھے۔

عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: الْحَسَنُ أَشْبَهَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ الصُّدْرِ إِلَى الرَّأْسِ، وَالْحُسَيْنُ أَشْبَهَ

بِرَّ مَنَولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ مَا كَانَ اَسْفَلَ مِنْ ذٰلِكَ. (۱)

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت حسن سینہ سے سر تک رسول اللہ ﷺ کے مشابہہ تھے اور حضرت حسین سینہ سے نیچے جسم میں آپ ﷺ کے مشابہہ تھے۔

مشکل الفاظ کے معنی: قضیب: شاخ، لاٹھی، مارا بیت مثل هذا حسنا، میں نے اس طرح کا حسن اور خوبصورتی نہیں دیکھی یہ اس نے بطور استہزاء اور مزاح کے کہا کہ یہ کوئی حسن ہے، لم یدکر: اس کے معنی ہیں: لما ذایذ کر فی الناس بالحسن و لیس له حسن: یعنی لوگوں میں حسین کے حسن کا تذکرہ کیوں کیا جاتا ہے، اس کا تو کوئی حسن ہی نہیں، أشبه: دوسری حدیث میں یہ بائیں کا صیغہ ہے: وہ مشابہہ اور ہم شکل تھے۔ (۲)

حضرت حسین کا سر کوفہ کے امیر عبید اللہ بن زیاد کے سامنے

ان احادیث کی شرح میں دو باتیں ہیں:

۱۔ ان دونوں حدیثوں سے ایک بات تو بہر حال ثابت ہوتی ہے کہ حضرت حسن اور حضرت حسین اہل بیت میں سے سب سے زیادہ حضور ﷺ کے مشابہہ اور ہم شکل تھے، آپ ﷺ کے حسن و جمال کی طرح یہ بھی بہت خوبصورت تھے، اس کی مزید تفصیل اس سے اوپر کی احادیث میں لکھی جا چکی ہے۔

۲۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو یزید بن معاویہ کی طرف سے مقرر کردہ کوفہ کے امیر عبید اللہ بن زیاد نے لشکر بھیج کر قتل کرادیا، تو بعد میں حضرت حسین کا سر مبارک ابن زیاد کے سامنے لایا گیا، صحیح بخاری کی روایت میں ہے کہ ایک ٹرے میں اس سر کو رکھ کر اس کے پاس لایا گیا، اس نے اپنی ایک چھڑی اور لاٹھی سے اس سر کو چھیڑا، حضرت حسین کے ناک اور منہ میں چھڑی ڈال کر پھیرنے لگا، اور ساتھ میں یہ کہنے لگا کہ لوگ کہتے ہیں کہ حسین بہت خوبصورت ہیں، یہ کوئی حسن ہے، لوگ کس وجہ سے ان کے حسن کا چرچا اور ذکر کرتے ہیں، یہ بات اس نے جہنم اور استہزاء کے طور پر کہی۔

حضرت انس نے اس سے فرمایا کہ تمہاری بات غلط ہے، یہ اہل بیت میں سب سے زیادہ آپ ﷺ کے ہم شکل اور مشابہہ ہیں، ان کی شکل و صورت پر اعتراض گویا آپ ﷺ کے حسن و جمال پر اعتراض کرنا ہے، جسے کوئی انسان سوچ بھی نہیں سکتا، اور طبرانی کی روایت میں اتنا اضافہ بھی ہے کہ اس نے حضرت حسین کے منہ اور ہونٹوں پر چھڑی پھیری، تو حضرت انس نے فرمایا کہ یہاں تم اپنی چھڑی نہ پھیرو، ہٹا لو کیونکہ میں نے خود اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اس مقام پر بوسہ دیا ہے، بہر حال ابن زیاد نے چھڑی سے یہ حرکت کر کے حضرت حسین کے سر کے ساتھ یوں استہزاء اور مزاح کیا تھا، جسے بعد میں اللہ

تعالیٰ نے اسے دنیا میں سزا دے دی، جس کا ذکر اگلی روایت میں آ رہا ہے۔ (۱)

عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُمَيْرٍ، قَالَ: لَمَّا جِيءَ بِرَأْسِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زِيَادٍ وَأَصْحَابِهِ نُصِدَتْ فِي الْمَسْجِدِ فِي الرَّحْبَةِ فَانْتَبَهَتْ إِلَيْهِمْ وَهُمْ يَقُولُونَ: قَدْ جَاءَتْ قَدْ جَاءَتْ، فَإِذَا خِيَةٌ قَدْ جَاءَتْ، فَخَلَّلَ الرُّعُومَ حَتَّى دَخَلَتْ فِي مَنْخَرِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زِيَادٍ، فَمَكَثَتْ هُنِيهَةً، ثُمَّ خَرَجَتْ، قَدْ هَبَتْ، حَتَّى تَفْتِيَتْ، ثُمَّ قَالُوا: قَدْ جَاءَتْ، قَدْ جَاءَتْ، فَفَعَلْتُ ذَلِكَ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا.

حضرت عمارہ بن عمیر فرماتے ہیں کہ جب عبید اللہ بن زیاد اور اس کے ساتھیوں کے سر لائے گئے تو کوفہ کے رحبہ محلہ کی مسجد میں انہیں ایک دوسرے کے اوپر ترتیب سے رکھا گیا، تو میں بھی ان کے پاس پہنچا، اتنے میں لوگ کہنے لگے: وہ آگیا، وہ آگیا، دیکھا تو وہ ایک سانپ تھا جو آیا اور سروں کے درمیان گھس گیا، یہاں تک کہ عبید اللہ بن زیاد کے دونوں نتھنوں میں داخل ہو گیا، تھوڑی دیر وہ اندر ہی رہا، پھر باہر نکلا اور چلا گیا یہاں تک کہ وہ نظروں سے غائب ہو گیا، پھر لوگ کہنے لگے: وہ آگیا، وہ آگیا، چنانچہ اس سانپ نے دو یا تین بار اسی طرح کیا (اور وہاں پر موجود تمام لوگ یہ منظر دیکھتے رہے)۔

مشکل الفاظ کے معنی: نصدت: (باب تفعیل سے صیغہ مجہول) ان سروں کو ایک دوسرے کے اوپر ترتیب سے رکھا گیا، رحبہ: (را پرزبر اور جاساکن) کوفہ کے ایک محلے کا نام ہے، تخلل الرأس: یہ لفظ اصل میں تخلل دو تاء کے ساتھ ہے، پھر تخفیف کی وجہ سے ایک تاء کو گرا دیا گیا: وہ سانپ ان سروں میں گھس گیا، ان کے قریب اندر آ گیا، منخری عبید اللہ: (میم اور خاء پرزبر اور زبر دونوں درست ہیں) عبید اللہ کی ناک کے دونوں سوراخ، اس کے دونوں نتھنے، مکثت: وہ سانپ ٹھہرا رہا، ہنیہۃ: (ہاء پر غیش، نون پر زبر، یا ساکن اور دوسری ہاء پر زبر): تھوڑی دیر۔

ابن زیاد کو دنیا میں ہی گستاخی کی ایک سزا

مذکورہ روایت میں دو باتیں ہیں:

۱۔ عبید اللہ بن زیاد، یزید بن معاویہ کی طرف سے کوفہ کا امیر تھا، عبید اللہ بن زیاد بن ابی سفیان، رشتہ میں حضرت معاویہ کا بھتیجا اور یزید کا چچا زاد بھائی تھا، ابن زیاد نے لشکر کشی کر کر حضرت حسین کو شہید کیا تھا اور پھر حضرت حسین کے سر مبارک کی توہین اور گستاخی کی تھی، جس کا ذکر پہلے کیا جا چکا ہے۔

ابن زیاد کو اس گستاخی کی سزایوں ملی کہ ۶۶ ہجری میں مختار بن ابی عبیدہ ثقفی نے عراق کے شہر (موصل) کے قریب مقام ”جارب“ میں ابراہیم بن اشتر کو قتل کے لیے بھیجا، اس نے اپنے ساتھیوں کے ساتھ مل کر عبید اللہ بن زیاد اور اس کے ساتھیوں کو قتل

کر دیا، اور پھر ابن زیاد اور اس کے ساتھیوں کے سروں کو کوٹہ میں عمار کے سامنے لایا، اور ان سروں کو ایک دوسرے کے اوپر ترتیب سے رکھ دیا گیا۔

حدیث کے راوی حضرت عمارہ بن عمیر ایک بڑے تابعی ہیں، کہتے ہیں کہ میں بھی ان سروں کے پاس پہنچ گیا، وہاں یہ دیکھا کہ ایک چھوٹا سانپ ان سروں کے پاس آیا، ان سروں سے ہوتا ہوا ابن زیاد کے سر کے پاس پہنچا تو اس کے ناک کے دونوں نکتوں میں داخل ہو گیا، تھوڑی دیر اندر رہا، پھر باہر آ کر غائب ہو گیا، کچھ وقت گزرا، تو پھر وہ سانپ آیا اور ابن زیاد کے منہ میں داخل ہو گیا اور پھر اس کی ناک سے نکلا، اس طرح تین بار اس سانپ نے کیا، پھر عمار نے ابن زیاد اور اس کے ساتھیوں کے تمام سر مکہ مکرمہ میں حضرت حسین کے بھائی محمد بن حنفیہ یا حضرت عبداللہ بن زبیر کے پاس بھجوا دیے اور ان کی لاشوں کو آگ سے جلا دیا۔

۲۔ اس واقعہ سے یہ معلوم ہوا کہ بسا اوقات کسی بزرگ کی گستاخی کی سزا انسان کو دنیا میں ہی مل جاتی ہے، ابن زیاد نے جیسے حضرت حسین کے ساتھ سلوک کیا تھا، اس سے کہیں زیادہ برا سلوک ابن زیاد کے ساتھ کیا گیا، اس نے حضرت حسین کے منہ اور ناک میں چھری پھیر کر گستاخی اور توہین کی تھی، ابن زیاد کے سر کے ساتھ بھی اللہ تعالیٰ نے اسی طرح کا معاملہ فرمایا کہ ایک سانپ تین بار اس کے منہ اور ناک میں داخل ہوا اور پھر باہر نکل کر غائب ہو گیا، جسے سب لوگ دیکھ رہے تھے، اس لیے کسی بھی بزرگ کی گستاخی اللہ جل شانہ کے عذاب کو دعوت دینے کے مترادف ہے، اس سے بچنے کا مکمل دھیان رکھنا چاہیے۔ (۱)

عَنْ حَدِيقَةَ، قَالَ: سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَسَلَّمَ: قُلْتُ: مَا لِي بِهِ عَذَابٌ مُثْلُكَ؟ وَكَذَلِكَ، فَقَالَ: قُلْتُ: لَهَا: دَعَيْتَنِي أَنِّي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَصْلَبَنِي مَعَهُ الْمَغْرِبَ، وَأَسْأَلُهُ أَنْ يَسْتَفْرِغَ لِي وَلَكَ، فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّيْتُ مَعَهُ الْمَغْرِبَ فَصَلَّى حَتَّى صَلَّى الْعِشَاءَ، ثُمَّ انْقَلَبَ فَبَعَثَنِي، فَقَالَ: مَنْ هَذَا، حَدِيقَةُ؟ قُلْتُ: نَعَمْ، قَالَ: مَا حَاجَّكَ، غَفَرَ اللَّهُ لَكَ وَلَاؤُكَ؟ قَالَ: إِنَّ هَذَا أَمْلَكَ، لَمْ يَنْزِلِ الْأَرْضَ قَطُّ قَبْلَ هَذِهِ اللَّيْلَةِ، اسْتَأْذَنَ رَبَّهُ أَنْ يَسْلِمَ عَلَيَّ، وَيَسْتَنْزِلَ بِيَأْنَ فَاطِمَةَ سَيِّدَةَ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَأَنَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ سَيِّدَا شَبَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ. (۲)

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میری ماں نے مجھ سے پوچھا کہ تمہیں حضور ﷺ سے ملے ہوئے کتنے دن ہو گئے ہیں؟ میں نے کہا: میں اتنی اور اتنی مدت سے آپ ﷺ سے نہیں ملا (یعنی کئی دن گزر چکے ہیں کہ میں آپ سے ملاقات کا شرف حاصل نہ کر سکا) اس پر ماں نے مجھے برا کہا (وہ ناراض ہو گئیں) پھر میں نے ماں سے کہا: اچھا اب مجھے چھوڑ دیجئے (یعنی مجھے اجازت دے دیں) میں نبی کریم ﷺ کے پاس جاتا ہوں، میں آپ کے ساتھ مغرب کی نماز پڑھوں گا، اور آپ سے درخواست کروں گا کہ آپ میرے لیے اور آپ کے لیے بخشش کی دعا کر دیں،

(۱) عمدة القاری ۱۶/۲۴۱، کتاب المناقب باب مناقب الحسن والحسين رضي الله عنهما ط: كونه

(۲) مسند احمد ۵/۳۹۱۔

چنانچہ میں نبی کریم ﷺ کے پاس آیا اور آپ کے ساتھ مغرب کی نماز پڑھی، اس کے بعد آپ ﷺ نوافل پڑھتے رہے، یہاں تک کہ آپ نے عشاء کی نماز پڑھی پھر آپ پھرے (یعنی نماز کے بعد واپس لوٹے) تو میں بھی آپ کے پیچھے ہولیا، آپ نے میرے (چلنے کی) آواز سنی تو، پوچھا: کون؟ تم حذیفہ ہو، میں نے عرض کیا: جی ہاں، میں حذیفہ ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا: (اس وقت) تمہاری کیا حاجت ہے یعنی تمہارا کیا کام ہے، اللہ تعالیٰ تمہاری اور تمہاری والدہ کی مغفرت فرمائے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: (دیکھو) یہ ایک فرشتہ ہے، جو آج رات سے پہلے کبھی بھی زمین پر نہیں اترا، (آج) اس نے اپنے پروردگار سے (زمین پر اترنے کی) اجازت مانگی کہ وہ مجھے سلام کرے اور یہ خوشخبری سنائے کہ فاطمہ جنتی عورتوں کی جنت میں سردار ہوں گی اور حسن و حسین جنت کے جوانوں کے سردار ہوں گے۔

مشکل الفاظ کے معنی: معنی عہدک بالنبی ﷺ: تمہیں آپ ﷺ سے ملے ہوئے کتنا وقت ہو چکا ہے، مالی بہ عہد منذ کذا و کذا: مجھے آپ سے ملے ہوئے اتنا اور اتنا وقت ہو چکا ہے یعنی کافی وقت ہو چکا ہے کہ میں آپ ﷺ سے ملاقات کا شرف حاصل نہ کر سکا، فنالت منی: والدہ نے اس پر مجھے برا کہا، مجھے آڑھے ہاتھوں لیا، غصہ کیا اور ناراض ہوئیں، دعینی: مجھے چھوڑ دیجئے یعنی مجھے اجازت دے دیں، فصلی: پھر آپ نوافل پڑھتے رہے، ثم النفل: پھر آپ پھرے اور لوٹے، یعنی نماز سے فارغ ہو کر واپس لوٹے، فنبعتہ: (میغہ مشکلم) تو میں آپ کے پیچھے چل پڑا، پیچھے ہولیا، فسمع صوتی: آپ نے میرے چلنے کی آہٹ محسوس کی، حذیفۃ: یعنی انت حذیفۃ: تم حذیفہ ہو؟ استاذن ربہ: اس نے اپنے رب سے اجازت طلب کی۔

حضرت فاطمہ اور حسن و حسین کی فضیلت

اس حدیث سے ایک تو حضرت فاطمہ، حضرت حسن اور حضرت حسین کی فضیلت ثابت ہوتی ہے کہ حضرت فاطمہ جنتی عورتوں کی اور حضرات حسین جنت کے جوانوں کے سردار ہوں گے، اس بشارت کو سنانے کے لیے زمین پر ایک ایسا فرشتہ اترا، جو اس سے پہلے کبھی زمین پر نہیں اترا، اس نے اولاً آپ ﷺ کو سلام کیا اور پھر یہ بشارت سنائی۔

اور دوسری بات اس حدیث سے یہ معلوم ہوئی کہ اللہ کے نیک بندوں، اپنے اساتذہ اور بزرگوں سے رابطہ رکھنا چاہیے، اور وقتاً فوقتاً ان سے حصول برکت کے لیے ملاقات بھی کرنی چاہیے، اس سے اللہ جل جلالہ اور نبی کریم ﷺ خوش ہوتے ہیں۔ (۱)

عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْصَرَ حَسَنًا وَحُسَيْنًا فَقَالَ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَحْبَبُهُمَا فَأَحْبِبْهُمَا. (۲)

حضرت براء کہتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) نبی کریم ﷺ نے حسن و حسین کو دیکھا تو یہ دعا کی: اے اللہ! میں ان دونوں

(۱) مرقاة المفاتیح ۳۱۸/۱۱، کتاب المناقب باب مناقب اہل بیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم، رقم: ۶۱۷۱

(۲) کنز العمال، رقم: ۳۳۲۸۰

سے محبت کرتا ہوں، آپ بھی ان سے محبت فرمائیں۔

حسن و حسین کے لیے دعا

نبی کریم ﷺ کثرت سے یہ دعا فرمایا کرتے تھے کہ اے اللہ میں حسن و حسین سے محبت کرتا ہوں، آپ بھی ان سے محبت فرمائیں، اور ان سے بھی آپ محبت کریں جو ان دونوں سے محبت و پیار کرے، ترمذی کی مذکورہ روایت میں بھی اسی طرح کی دعا کا ذکر ہے، اس سے معلوم ہوا کہ انسان جب اپنے چھوٹے بچوں کو دیکھا کرے، تو ان کے لیے دیگر دعاؤں کے ساتھ یہ دعا بھی کرنی چاہیے کہ اللہ تعالیٰ ان سے پیار و محبت کا معاملہ فرمائیں۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَامِلًا الْحُسَيْنَ بْنِ عَلِيٍّ عَلَى عَاتِقِهِ، فَقَالَ رَجُلٌ: يَغْمُ الْمَرْكَبُ رَكِبَتْ يَا غُلَامُ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَيَغْمُ الزَّاكِبُ هُوَ. (۱)

حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) رسول اللہ ﷺ حضرت حسن بن علی کو اپنے کندھے پر اٹھائے ہوئے تھے کہ ایک شخص نے کہا: اے (خوش نصیب) لڑکے! تم کس قدر بہترین سواری پر سوار ہو، آپ ﷺ نے (اس کی بات سن کر) فرمایا: اور وہ سوار بھی بہت اچھا ہے۔

عَنِ الْمُبَرِّاءِ بْنِ عَازِبٍ، يَقُولُ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاصِعًا الْحُسَيْنَ بْنِ عَلِيٍّ عَلَى عَاتِقِهِ وَهُوَ يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَحِبُّهُ فَأَحِبَّهُ. (۲)

حضرت براء بن عازب فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا، آپ حضرت حسن کو اپنے کندھے پر اٹھائے ہوئے تھے اور یہ دعا کر رہے تھے: اے اللہ! میں اس سے محبت کرتا ہوں، لہذا آپ بھی اس سے محبت فرمائیں۔

بہترین سواری کا ایک بہتر سوار

مذکورہ احادیث سے دو امر ثابت ہوتے ہیں:

- ۱۔ چھوٹے بچوں کو کندھے پر اٹھانا ایک مسنون عمل ہے، آپ ﷺ بسا اوقات حسن و حسین دونوں کو یا ان میں سے کسی ایک کو اپنے کندھے پر اٹھاتے تھے، ایک مرتبہ آپ نے حضرت حسن کو اٹھایا ہوا تھا کہ ایک صحابی نے حضرت حسن سے کہا کہ آپ کی سواری کس قدر اچھی اور بہترین ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: سوار بھی بہت اچھا ہے یعنی حضرت حسن، اس سے حضرت حسن کا بلند مقام اور فضیلت ثابت ہوتی ہے۔

(۱) للمعجم الكبير للطبرانی ۶۲/۳۔

(۲) الصحيح للبخاری، فضائل الصحابة، باب مناقب الحسن، رقم: ۳۷۴۹۔

۲۔ اپنے سے چھوٹوں پر شفقت اور نرمی کی جائے اور ان کے لیے اللہ جل جلالہ سے دنیا اور آخرت کی خیر، بھلائی اور عافیت کا سوال کیا جائے، یہ سنت ہے، آپ ﷺ کا یہی معمول تھا۔ (۱)

بَابُ مَنَاقِبِ أَهْلِ بَيْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یہ باب ان احادیث پر مشتمل ہے، جن میں نبی کریم ﷺ کے اہل بیت کے فضائل کا بیان ہے

نبی کریم ﷺ کے ”اہل بیت“ سے کون لوگ مراد ہیں؟

شیخ عبدالحق محدث دہلوی مشکوٰۃ کی شرح ”اللمعات“ میں فرماتے ہیں کہ ”اہل بیت“ کا لفظ دو معنی میں استعمال ہوتا ہے: ۱۔ ”اہل بیت النبی ﷺ“ سے ایک تودہ لوگ مراد ہوتے ہیں، جنکے لیے زکوٰۃ اور واجب صدقات لینا ناجائز اور حرام ہے، ان سے حضرت عباس کی اولاد، علی کی اولاد، جعفر کی اولاد، عقیل اور حارث کی اولاد مراد ہے۔

۲۔ جمہور مفسرین کے نزدیک رائج یہ ہے کہ ”اہل بیت“ سے نبی کریم ﷺ کی تمام ازواج مطہرات، آپ کے داماد حضرت علی اور آپ ﷺ کی اولاد حضرت فاطمہ، حضرت حسن اور حضرت حسین مراد ہیں، ازواج مطہرات تو سورہ احزاب کی آیت ۳۳ کی وجہ سے، جس کے آخر میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا، اس کے مصداق میں ازواج مطہرات داخل ہیں، اس کی تین دلیلیں ہیں:

۱۔ کیونکہ ”اہل بیت“ کا لفظ عرف اور لغت میں اصلاً اپنے اہل خانہ اور بیویوں کے لیے ہی استعمال ہوتا ہے، اور دوسرے رشتہ داروں کے لیے یہ لفظ تجا اور مجاز استعمال ہوتا ہے۔

۲۔ قرآن مجید میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اہلیہ حضرت سارہ سے فرشتوں نے کہا: اَتَعْجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ، رَحِمَهُ اللَّهُ وَبَرَكَاتِهِ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ، اس میں ”اہل بیت“ کا لفظ اہلیہ اور بیوی کے لیے استعمال ہوا ہے۔

۳۔ سورہ احزاب کی ان آیات: يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ... سے آخر تک نبی کریم ﷺ کی ازواج کو خطاب کیا جا رہا ہے، یہ بھی اس بات کا واضح قرینہ ہے کہ اہل بیت میں ازواج مطہرات بھی شامل ہیں، (۲) چنانچہ امام رازی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ سورہ احزاب کی آیت: ۳۳ کے سیاق سے صراحت کے ساتھ یہ ثابت ہوتا ہے کہ ”ازواج مطہرات“ اہل بیت میں شامل ہیں، اہل بیت کے مفہوم سے ازواج مطہرات کو خارج کرنا درست نہیں ہے، اس پر سوال یہ ہوتا ہے کہ اس آیت: لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا میں عنکم اور يطہرکم میں مذکر ضمیر استعمال کی گئی ہیں، اس سے تو بظاہر یہی لگتا ہے

(۱) مرقاة المفاتیح ۳۱۹/۱۱، رقم: ۶۱۷۲

(۲) تحفة الاحوذی ۲۶۶/۱۰ باب مناقب اہل بیت النبی

کہ ازواج مطہرات ”اہل بیت“ میں داخل نہیں؟ امام رازی نے اس کے دو جواب دیئے ہیں:

✽ آیت میں مذکر ضمیریں لفظ ”اہل“ کے لحاظ سے ہیں، اور اہل کا لفظ مذکر اور مؤنث دونوں کے لیے استعمال ہوتا ہے، اس لیے اہل بیت کے مفہوم میں ازواج مطہرات بھی داخل ہیں۔

✽ مذکر کی ضمیریں تغلیباً ذکر کی گئی ہیں، جس میں خواتین بھی شامل ہیں اور عربی زبان میں بکثرت ایسا ہوتا ہے کہ ضمیر صرف مذکر کی ذکر کی جاتی ہے، مگر اس حکم میں مردوں کی طرح خواتین بھی شامل اور داخل ہوتی ہیں، کیونکہ اگر یہ نہ کہا جائے تو یہ لازم آئے گا کہ حضرت فاطمہ بھی اہل بیت میں داخل نہ ہوں، حالانکہ حضرت فاطمہ تو بالاتفاق اہل بیت کے مفہوم میں داخل ہیں، اور حضرت علی، حضرت فاطمہ، حضرت حسن اور حضرت حسین کا اہل بیت میں ہونا، حضرت عمر بن ابی سلمہ کی روایت سے بھی ثابت ہے، جسے امام ترمذی رحمہ اللہ نے باب مناقب اہل البیت میں ذکر کیا ہے، اور اس سے پہلے اس روایت کو امام ترمذی نے کتاب التفسیر میں سورہ احزاب کی آیت ۳۳ کی تفسیر کے تحت بھی ذکر کیا ہے (۱)، اس بارے میں مزید تفصیل اس مقام پر معارف ترمذی جلد سوم میں دیکھی جاسکتی ہے۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّتِهِ يَوْمَ عَرَفَةَ وَهُوَ عَلَى نَاقَتِهِ الْقَصْوَاءِ يَخْطُبُ، فَتَمَجُّعُهُ يَقُولُ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي تَرَكْتُ لَكُمْ مِنْ أَنْ أَخْلُصَ بِهِ لَنْ تَصِلُوا: كِتَابُ اللَّهِ وَعِثْرَتِي: أَهْلُ بَيْتِي. (۲)

حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو حجۃ الوداع میں عرفہ کے دن اس طرح دیکھا کہ آپ اپنی قصواء اونٹنی پر سوار تھے اور لوگوں کو خطاب فرما رہے تھے، چنانچہ میں نے آپ کو فرماتے ہوئے سنا: اے لوگو! میں تم میں ایسے لوگوں کو چھوڑ کر جا رہا ہوں، جن کی اتباع اگر تم کرو گے، تو ہرگز کبھی گمراہ نہیں ہو گے، ایک قرآن مجید اور دوسرا میرا کنبہ یعنی میرے اہل بیت۔

مشکل الفاظ کے معنی: ناقۃ القصواء: آپ ﷺ کی اونٹنی جس کا لقب قصواء تھا، اس کے کان کٹے ہوئے تھے، فی حجۃ: آپ کے حجۃ الوداع میں، من ان اخلصتم به: بعض نسخوں میں ”من“ کے بجائے ”ما“ ہے، ترجمہ: ان لوگوں کو چھوڑ کر جا رہا ہوں جن کی اگر تم اتباع اور پیروی کرو گے، و عثرتی: اور میرا خاندان اور کنبہ، اس کے بعد ”اہل بیتی“ کا لفظ اسی کی وضاحت، تخصیص اور بیان ہے۔

(۱) تفسیر امام رازی ۱۸۵/۹، سورۃ الاحزاب، آیت: ۳۳، تحفۃ الاحوذی ۲۶۶/۱۰، تکملۃ فتح للمہم ۱۰۶/۵، کتاب فضائل

الصحابۃ باب فضائل علی رضی اللہ عنہ

(۲) المعجم للطبرانی ۶۳/۳، رقم: ۲۶۸۰۔

قرآن و سنت کو مضبوطی سے تھامنے اور اہل بیت کی پیروی کا حکم

مذکورہ حدیث سے متعلق تین باتیں پیش نظر رہیں:

۱۔ نبی کریم ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقع پر میدان عرفات میں اونٹنی پر سوار ہو کر دو چیزوں کو مضبوطی سے تھامنے کا حکم دیا: ایک یہ کہ تم قرآن مجید کی اتباع اور پیروی کرو، اس میں جن باتوں کا حکم ہے ان پر عمل کیا جائے اور جن چیزوں سے بچنے کا حکم ہے ان سے پرہیز کیا جائے، روزانہ اس کی تلاوت اور معنی میں غور و فکر کر کے اس پر عمل کی کوشش کی جائے، اسے اپنا مشعل راہ بنالو تاکہ تم کامیاب ہو جاؤ۔

حدیث میں ”کتاب اللہ“ کے لفظ میں ”سنت رسول“ بھی داخل ہے، کیونکہ حدیث کے ذریعہ ہی قرآن مجید کی تشریح و تفسیر کی گئی ہے۔

۲۔ دوسرا یہ حکم دیا کہ میرے خاندان یعنی میرے اہل بیت کی اتباع اور پیروی کرنا، لفظ ”عترۃ“ یعنی خاندان چونکہ ایک وسیع مفہوم رکھتا ہے، اس لیے آپ ﷺ نے اس کی وضاحت فرمائی کہ اس سے میرے اہل بیت اور اہل خانہ مراد ہیں، جو میرے انتہائی قریبی ہیں یعنی ازواج مطہرات، حضرت علی، حضرت فاطمہ اور حضرت حسن، حضرت حسین رضی اللہ عنہم، مطلب یہ ہے کہ میرے اہل بیت کے ساتھ محبت کرنا، ان سے اچھا برتاؤ اور حسن سلوک کرنا اور ان کے نقش قدم پر چلنا، سید جمال الدین فرماتے ہیں: معنی یہ ہیں کہ جب تک اہل بیت شریعت کے مطابق چل رہے ہوں، ان کی اتباع کی جائے ورنہ نہیں۔

اہل بیت کے نقش قدم پر چلنے کا حکم ضرور ہے مگر اس کے یہ معنی نہیں کہ کسی اور صحابی کی بات پر عمل نہ کیا جائے، سب ہی صحابہ رشد و ہدایت کے ستارے ہیں، ان کی اتباع کا بھی ہمیں حکم ہے، چنانچہ ایک حدیث میں آپ ﷺ نے فرمایا: أَصْحَابِي كَالنَّجُومِ، بِأَيِّهِمْ أَقْتَدَيْتُمْ اهْتَدَيْتُمْ (میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں، ان میں سے جس کی بھی تم پیروی کرو گے، ہدایت پا جاؤ گے) اور قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَاسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (تم اہل علم سے پوچھو اگر تمہیں علم نہ ہو)۔ (۱)

۳۔ حجۃ الوداع کے خطبہ میں نبی کریم ﷺ نے دو چیزوں کو مضبوطی سے تھامنے کا حکم دیا ہے، ایک کتاب اللہ اور دوسری سنت رسول، چنانچہ صحیح روایات میں ان ہی دو چیزوں کا ذکر ہے، مگر ترمذی کی مذکورہ روایت میں خطبہ حجۃ الوداع کا کچھ حصہ، جو مذکور ہے، اس میں دوسری چیز ”اہل بیت“ کو بیان کیا گیا ہے۔

اس لیے شارحین حدیث فرماتے ہیں کہ خطبہ غدیر میں تو آپ ﷺ نے اہل بیت کا ذکر فرمایا ہے، لیکن حجۃ الوداع کے خطبہ میں صحیح روایات میں عترۃ یا اہل بیت کا ذکر نہیں، ترمذی کی اس روایت میں یہ اضافہ زید بن حسن کوئی راوی کی طرف سے ہے، جو

مکمل حدیث ہے، تاہم اگر اس روایت کو درست قرار دیا جائے تو اس کا مطلب وہی ہے جو نمبر ایک اور دو میں ذکر کیا جا چکا ہے۔ (۱)
 عَنْ هُذَافِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَسَلَّمَ، قَالَ: تَزَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ [لَا تَمْلِكُ لَكُمْ دِينَ اللَّهِ لِيَذْهَبَ عَنْكُمْ الرَّجْسُ أَهْلُ الْبَيْتِ وَيَطْهَرَكُمْ تَطْهِيرًا] فِي بَيْتِ أُمِّ سَلَمَةَ، فَذَعَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاطِمَةَ وَحُسَيْنًا وَحُسَيْنًا، فَجَلَّلَهُمْ بِكِسَاءٍ وَعَلَى خَلْفِ ظَهْرِهِ فَجَلَّلَهُ بِكِسَاءٍ ثُمَّ قَالَ: اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي، فَأَذْهَبْ عَنْهُمْ الرَّجْسَ وَطَهِّرْهُمْ تَطْهِيرًا، قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ: وَأَنَا مَعَهُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: أَلَسْتُ عَلَى مَكَادٍ إِلَيْهِمْ وَأَنْتِ إِلَى خَيْرٍ.

حضرت عمر بن ابی سلمہ جو آپ ﷺ کی پرورش میں تھے، فرماتے ہیں کہ جب یہ آیت نبی کریم ﷺ پر نازل ہوئی: اِنَّمَا يَرِيْدُ اللّٰهُ..... (ترجمہ: اللہ تعالیٰ یہی چاہتا ہے کہ اے نبی کے گھر والو! تم سے وہ (ہر قسم کی) گندگی دور کر دے اور تمہیں خوب پاک کر دے) آپ ﷺ (اس وقت) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں تھے، چنانچہ آپ ﷺ نے فاطمہ، حسن اور حسین کو بلایا اور ان کو چادر سے ڈھانپ لیا، اور حضرت علی آپ ﷺ کی پشت کے پیچھے تھے، ان پر بھی چادر ڈال دی، پھر (اللہ جل جلالہ سے) عرض کیا: اے اللہ! یہ میرے اہل بیت ہیں، لہذا ان سے (گناہ کی) آلودگی دور کر دے اور انہیں خوب پاک کر دے، ام سلمہ نے عرض کیا: اے اللہ کے نبی! میں بھی ان کے ساتھ ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تم اپنی جگہ پر رہو (تمہیں چادر کے نیچے آنے کی ضرورت نہیں) اور تم خیر پر

مشکل الفاظ کے معنی: فجَلَّلَهُمْ: (باب تفعیل) پھر آپ ﷺ نے ان کو ڈھانپ لیا، کِسَاءٌ: چادر، خَلْفَ ظَهْرِهِ: اپنی پشت کے پیچھے، وَجَسَ: (را کے نیچے زیر اور جیم ساکن) گندگی، گناہ کی آلودگی، أَذْهَبَ: (صیغہ امر)؛ تو دور کر دے، ختم کر دے۔

”اہل بیت“ کے بارے میں شیعہ کے دو غلط استدلال

ترمذی کی مذکورہ روایت کی روشنی میں شیعہ دو غلط استدلال کرتے ہیں:

۱۔ وہ کہتے ہیں کہ ”اہل بیت“ سے صرف حضرت علی، حضرت فاطمہ، حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہم مراد ہیں، ان کے بقول ازواج مطہرات، اہل بیت رسول میں داخل نہیں۔

روافض کا یہ استدلال کئی وجوہ سے غلط اور باطل ہے:

۱۔ اس آیت یعنی اِنَّمَا يَرِيْدُ اللّٰهُ لِيَذْهَبَ عَنْكُمْ الرَّجْسُ..... کے اوپر جو مضمون بیان ہو رہا ہے، اس سے یہ بات متعین ہو جاتی ہے کہ اس آیت میں مذکور اہل بیت میں ازواج مطہرات بھی داخل ہوتی ہیں، اس لحاظ سے بھی اہل بیت میں ازواج

مطہرات بھی شامل ہیں۔

اس آیت میں ضمائر اگرچہ مذکر استعمال کی گئی ہیں اور اللہ تعالیٰ نے خطاب مردوں سے کیا ہے، مگر یہ تغلیباً ہے، اس میں خواتین بھی شامل ہیں، کیونکہ اگر خواتین شامل نہ ہوں تو پھر حضرت فاطمہ اہل بیت میں داخل نہیں ہوں گی، حالانکہ وہ تو بالاتفاق اہل بیت رسول میں شامل ہیں۔

حاصل یہ کہ اہل بیت میں ازواج مطہرات تو قرآنی آیت سے داخل ہیں اور حضرت علی، حضرت فاطمہ، حضرت حسن اور حضرت حسین ترمذی کی اس روایت کی روشنی میں اہل بیت میں شامل ہیں، اس لیے روافض کا یہ دعویٰ کہ اہل بیت میں ازواج مطہرات داخل نہیں، بغیر کسی دلیل کے ہے، جس کا شرعاً اور عرفاً کوئی اعتبار نہیں۔

۲۔ روافض نے دوسرا دعویٰ یہ کیا ہے کہ اہل بیت سارے کے سارے انبیاء کی طرح معصوم اور گناہوں سے پاک صاف ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے بارے میں آیت میں یوں فرمایا: اِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ وَيُطَهِّرَ كُمْ تَطْهِيراً، اس آیت کے ظاہری الفاظ سے وہ یہ استدلال کرتے ہیں کہ اہل بیت طاہر، معصوم اور گناہوں سے پاک ہیں۔

لیکن ان کا یہ استدلال انتہائی بودا اور غلط ہے، کیونکہ اس طرح کے الفاظ سے انسان کا معصوم ہونا ثابت نہیں ہوتا، چنانچہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کے بارے میں فرمایا: وَلٰكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (سورہ مائدہ) ان الفاظ کی بنیاد پر کوئی بھی اس کا قائل نہیں کہ مؤمنین گناہوں سے معصوم ہیں، اس لیے روافض کا اس آیت کی بناء پر یہ کہنا کہ اہل بیت معصوم ہیں، درست نہیں، (۱)

امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس آیت یعنی: اِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ... میں اس چیز کا ذکر ہے کہ اللہ تعالیٰ یہ چاہتے ہیں کہ اہل بیت سے ہر طرح کی گندگی دور کر دیں اور انہیں پاک کر دیں، اس کے لیے نبی کریم ﷺ اللہ تعالیٰ سے دعا کر رہے ہیں، لہذا اگر وہ پہلے سے ہی گندگی سے دور اور پاک تھے تو پھر انما یُرید اللہ یعنی اللہ تعالیٰ کے چاہنے اور نبی کریم ﷺ کے دعا کے کیا معنی ہیں، اس لیے اس آیت کے الفاظ سے یہ بات ہرگز ثابت نہیں ہوتی کہ اہل بیت گناہوں سے معصوم ہیں، لہذا روافض کا اہل بیت کے معصوم ہونے کا دعویٰ بے بنیاد اور باطل ہے، (۲)

عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنِّي قَارِئٌ فِيكُمْ مَا إِنْ تَمَسَّكُمْ بِهِ لَنْ تَصِلُوا بَعْدِي، أَحَدُهُمَا أَكْثَرُ مِنَ الْآخَرِ: كِتَابُ اللَّهِ، حَبْلٌ مَمْدُودٌ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ، وَعِزَّتِي: أَهْلُ بَيْتِي، وَلَنْ يَفْزَقَا، حَتَّى يَرِدَا عَلَيَّ الْحَوْضَ، فَاَنْظُرُوا كَيْفَ تَخْلُقُونِي فِيهِمَا. (۳)

(۱) تکملة فتح الملہم ۱۰۵/۵، کتاب فضائل الصحابة، باب فضائل علی،

(۲) منهاج السنة لابن تیمیہ ۲۰/۲، تکملة فتح الملہم ۱۰۷/۵

(۳) المستدرک للحاکم ۱۲۸/۳۔

حضرت حبیب بن ثابت اور حضرت زید بن ارقم فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں تم میں اس چیز کو چھوڑ کر جا رہا ہوں کہ اگر تم اس کو مضبوطی سے تھامے رکھو گے، تو ہرگز میرے بعد گمراہ نہیں ہوں گے، ان میں سے ایک چیز (یعنی کتاب اللہ) دوسری (یعنی اہل بیت) سے بڑی ہے: (۱) اللہ جل جلالہ کی کتاب، جو آسمان سے زمین تک پھیلی ہوئی ایک ری ہے: (۲) اور میرا خاندان و کنہ یعنی میرے گھر والے، اور یہ دونوں (یعنی کتاب اللہ اور میرے اہل بیت) ہرگز جدا نہیں ہوں گے، یہاں تک کہ وہ میرے پاس حوض کوثر پر آجائیں گے، لہذا دیکھ لو کہ ان دونوں چیزوں میں میری جانشینی تم لوگ کس طرح کرتے ہو، (یعنی میرے بعد تم ان کے ساتھ کیا سلوک اور کیسا معاملہ کرتے ہو، احکام میں ان کی پیروی کتنی کرتے ہو)

مشکل الفاظ کے معنی: ما ان تمسکتم بہ: وہ چیز جس کو اگر تم مضبوطی سے تھامو گے، حبل منہود: پھیلی ہوئی ری، ولن یطرقا: کتاب اللہ اور میرے اہل بیت ہرگز الگ اور جدا نہیں ہوں گے، حتی یوذا: یہاں تک کہ وہ دونوں میرے پاس آجائیں گے، فانظروا: لہذا تم سوچ لو، غور کر لو، دیکھ لو، کیف تخلقونی فیہما: تم لوگ ان دونوں میں میری جانشینی کس طرح کرتے ہو، یعنی تم لوگ ان کے ساتھ کیا معاملہ کرتے ہو، اور ان کی اتباع اور پیروی کتنی کرتے ہو۔

حضرت زید بن ارقم انصاری خزرجی رضی اللہ عنہ

اس حدیث کے راوی حضرت زید بن ارقم قبیلہ خزرج کے انصاری صحابی ہیں، غزوہ احد میں کم سنی کی وجہ سے شریک نہیں ہو سکے تھے، پھر غزوہ خندق میں شریک ہوئے، انہوں نے عبد اللہ بن ابی منافق کے اقوال، جن کا ذکر سورہ منافقین کی اس آیت میں ہے: لن رجعنا الی المدینۃ لیخرجن الاعز منها الا ذل..... آپ ﷺ کو بتائے تھے، مگر آپ ﷺ کے سامنے اس منافق نے ان تمام باتوں کا انکار کیا، اس پر حضرت زید بہت پریشان ہوئے، بعد میں اللہ تعالیٰ نے ان کی تائید میں سورہ منافقوں نازل فرمائی، حضرت زید نبی کریم ﷺ کے ساتھ سترہ غزوات میں شریک ہوئے اور جنگ صفین میں حضرت علی کے ساتھ تھے، ۶۶ ہجری میں مختار کے زمانے میں کوفہ میں حضرت زید کا انتقال ہوا۔ (۱)

کتاب اللہ اور اہل بیت حوض کوثر پر ایک ساتھ آئیں گے

نبی کریم ﷺ نے امت کو یہ وصیت فرمائی کہ میرے بعد کتاب اللہ اور میرے اہل بیت کے ساتھ محبت اور اچھا سلوک کرنا، قرآن مجید کی تعلیمات کے مطابق زندگی گزارنا اور میرے اہل بیت کے ساتھ حسن سلوک کرنا اور ان کے نقش قدم پر چلنا، یہ آپ نے اسی طرح وصیت فرمائی جس طرح ایک شفیق باپ جب سفر پر روانہ ہو رہا ہو، تو وہ اہم اہم امور کی انہیں تاکید کرتا

ہے کہ ان کو ضرور سرانجام دینا، اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے تمام مقامات اور مراحل میں یہ دونوں یعنی کتاب اللہ اور اہل بیت ایک ساتھ رہیں گے، ایک دوسرے سے جدا نہیں ہوں گے، اور پھر اکٹھے ہی میرے پاس حوض کوثر پر آئیں گے، اور مجھے یہ بتائیں گے کہ دنیا میں کس کس نے ان کے حقوق اچھی طرح ادا کئے ہیں، ان کے نام لے کر میرے سامنے شکر یہ ادا کریں گے، اور پھر میں بدلے میں ان سب کے ساتھ اچھا سلوک اور احسان کروں گا اور اللہ جل جلالہ بھی ان کو کامل جزاء اور انعام عطا فرمائیں گے اور جن لوگوں نے ان دونوں کی حق تلفی کی ہوگی اور ان کی ناشکری کی ہوگی، ان کے ساتھ اس کے برعکس معاملہ ہوگا۔

احدهما اعظم من الآخر: ان میں سے ایک یعنی قرآن مجید دوسرے سے یعنی اہل بیت سے بڑی ہے، یعنی اہل بیت نے بھی دیگر لوگوں کی طرح کتاب اللہ کی پیروی کرنی ہے، جبل ممدود من السماء الى الارض: قرآن مجید آسمان سے زمین تک پھیلی ہوئی ایک رسی ہے، یعنی یہ ایک ذریعہ اور واسطہ ہے، اس کے ذریعہ انسان اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کر سکتا ہے، فانظروا كيف تخلفوني فيهما، نظر سے غور و فکر کرنا اور سوچنا مراد ہے، مطلب یہ ہے کہ میں نے کتاب اللہ اور اہل بیت دونوں کی حیثیت اور اہمیت واضح کر دی ہے، اب تم دیکھ لو، سوچ لو کہ تم ان میں میری جانشینی کس طرح کرتے ہو، یعنی تم ان کے ساتھ کیا معاملہ کرتے ہو۔ (۱)

حضرت زید بن ارقم کی روایت دو طریق سے منقول ہے، پہلے طریق میں عطیہ عوفی ہے، یہ ایک ضعیف اور تدلیس کرنے والا راوی ہے، اس نے کلبی کی کنیت ابو سعید رکھی تھی اور عن ابی سعید کہہ کر روایت کرتا تھا، یہ تاثر دینے کے لیے کہ یہ حضرت ابو سعید خدری سے روایت کر رہا ہے، اور دوسرے طریق میں حبیب بن ابی ثابت ہے، ان کے بارے میں علماء نے کلام کیا ہے، نیز یہ تدلیس اور ارسال میں مشہور تھے، اس لیے ترمذی کی مذکورہ روایت ضعیف ہے، تاہم اگر یہ روایت ثابت ہو تو اس کے معنی یہ ہیں کہ کتاب اللہ کی اتباع کے ساتھ اہل بیت کا اجماع حجت ہے، (۲)

عن علي بن أبي طالب: قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: إن كل نبي أعطي سبعة نجباء، رفقاء أو رقباء وأعطيت أنا أربعة عشر قلنا: من هم؟ قال: أنا وابنائي، وجعفر، وحَمْزَةُ، وأبو بكر، وعَمْرو، ومُضْعَب بن عَمِير، وبلال، وسلمان، وعثمان، والمقداد، وخديفة، وعبد الله بن مسعود. (۳)

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ہر نبی کو سات اچھے اوصاف والے ساتھی یا یوں فرمایا: محافظ و گران عطا کیے جاتے تھے، لیکن مجھے ایسے چودہ رفقاء عطا کیے گئے ہیں، ہم نے (حضرت علی نے) پوچھا: وہ کون لوگ ہیں؟ حضرت علی نے فرمایا: ایک تو میں ہوں اور میرے دو بیٹے حسن اور حسین، جعفر بن ابی طالب،

(۱) مرقاة المفاتیح ۳۰۷/۸، کتاب المناقب حدیث نمبر: ۶۱۵۳

(۲) تکملة فتح الملهم ۱۱۲/۵، کتاب فضائل الصحابة باب فضائل علی رضی اللہ عنہ

(۳) کنز العمال ۹، رقم: ۳۳۱۱۳۔

حزہ بن عبدالمطلب، ابوبکر، عمر، مصعب بن عمیر، بلال، سلمان، عمار، مقداد، حذیفہ اور حضرت عبداللہ بن مسعود ہیں۔
 مشکل الفاظ کے معنی: نجباء: نجیب کی جمع ہے: اچھے اوصاف والے لوگ، اپنی ذات اور نوع میں ممتاز حضرات، اعلیٰ نسب اور شریف انسان، رفقاء: رفیق کی جمع ہے: ساتھی، دوست، رفقاء: رفیق کی جمع ہے: محافظ و نگران، سردار، مقدمہ الجیش اور ہر اول دستہ۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے چودہ مخصوص رفقاء

ہر نبی کو سات مخصوص رفقاء دیئے جاتے ہیں، جو اچھی صفات کے حامل اور اعلیٰ نسب والے ہوتے ہیں، یہ اس کے نگہبان، محافظ اور نگران ہوتے ہیں، اس نبی کے دست راست ہوتے ہیں، اس کی ہر ممکن مدد فراہم کرتے ہیں، کسی قبیلہ، وفد یا کسی انسان سے کوئی بات چیت کرنی ہو تو یہی ساتھی یہ خدمات سرانجام دیتے ہیں، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے سات کے بجائے چودہ ساتھی دیئے گئے ہیں، حضرت علی نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد جب لوگوں کے سامنے بیان کیا، تو انہوں نے حضرت علی سے ان چودہ افراد کے نام پوچھے، جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نجباء اور رفقاء خاص ہیں، حضرت علی نے پھر انہیں وہ نام بتائے: حضرت علی، حضرت حسن اور حضرت حسین، وغیرہ جن کے نام اوپر روایت میں مذکور ہیں، قال: انا: اس میں قال کے قائل حضرت علی ہیں۔ (۱)

ان چودہ نجباء میں حضرت عثمان بن عفان شامل نہیں، بظاہر اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ نجباء کے امور میں یہ بات بھی ہوتی ہے کہ وہ اس نبی کے سامنے لوگوں سے کھل کر بات چیت کر سکیں، اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے مزاج میں فطری طور پر اس قدر حیاء اور ادب تھا کہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے صرف اپنی ضرورت کی ہی بات کر سکتے تھے، اس کے علاوہ نہیں، اس لیے وہ نجباء والی خدمت سرانجام نہیں دے سکتے تھے، یہ بات ان کے لیے کوئی نقص اور باعث عیب نہیں، کیونکہ حیاء کی صفت ان میں قدرتی طور پر اور لوگوں سے زیادہ تھی، اس لیے انہیں اللہ جل جلالہ نے ان چودہ افراد میں شامل نہیں فرمایا۔ (۲)

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَجْبُوا اللَّهَ، لِمَا يَغْلُو كُمْ مِنْ نِعَمِهِ، وَأَجْبُونِي بِحُبِّ اللَّهِ، وَأَجْبُوا أَهْلَ بَيْتِي، لِخَبْتِي. (۳)

حضرت عبداللہ بن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم اللہ تعالیٰ سے محبت کرو، کیونکہ وہ تمہیں اپنی نعمتوں سے رزق پہنچاتا ہے، اور اللہ سے محبت کی وجہ سے مجھ سے محبت کرو، اور مجھ سے محبت کی وجہ سے میرے اہل بیت سے

(۱) مرقاة المفاتیح ۱/۳۸۶، حدیث نمبر: ۲۲۵۵

(۲) الکوکب الدری ۳/۲۲۵

(۳) المستدرک للحاکم ۳/۱۵۰

محبت کرو۔

مشکل الفاظ کے معنی: لَمَّا يَعْلَمُواكُمْ: کیونکہ اللہ تمہیں رزق دیتا ہے، رزق پہنچاتا ہے، غذا فراہم کرتا ہے، نعمہ: (نون کے نیچے زیر اور عین پر زبر) نعمۃ کی جمع ہے: نعمتیں۔

اہل بیت سے محبت کرنے کا حکم

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے تین چیزوں کا حکم دیا ہے:

۱۔ اللہ تعالیٰ سے محبت کرو، کیونکہ وہ تمہیں طرح طرح کی نعمتوں سے ہر لمحہ اور ہر آن نوازتا ہے، اس نے تمہیں پیدا کیا، کھلاتا اور پلاتا ہے، اہل و عیال، والدین اور صحت و تندرستی غرض نعمتوں کا ایک نہ ختم ہونے والا سلسلہ ہے، جو ہر وقت اللہ تعالیٰ انسان کو پہنچا رہا ہے، چنانچہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَمَا يَكُم مِّنْ نِّعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ، تمہارے پاس جو نعمت بھی ہے، وہ سب اللہ جل جلالہ کی طرف سے ہے، انہی کا فضل اور احسان ہے، اس کا تقاضا یہ ہے کہ تم اللہ جل جلالہ سے تہ دل سے محبت کرو، جس کا نتیجہ یوں سامنے آنا چاہیے کہ تم اس کے احکام کے مطابق زندگی گزارو، اور اس کی نافرمانی سے مکمل پرہیز کرو۔

یہ ذہن میں رہے کہ اللہ کی ذات تو ہر چیز سے بے نیاز ہے، وہ اپنی ذات و صفات کے لحاظ سے محبوب ہے، وہ تو اس قابل ہے کہ خواہ وہ کوئی نعمت عطا کرے یا نہ کرے، ہر صورت میں اس سے محبت کی جائے، لیکن پھر بھی ایک سبب ذکر کر کے آپ ﷺ نے مسلمانوں کو حکم دیا کہ تم اللہ سے محبت کیا کرو، کیونکہ وہ تمہیں صبح و شام ہر لمحہ نعمتوں سے نواز رہا ہے، اس کی مثال یوں ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ، کہ وہ اس گھر یعنی کعبہ کے رب کی عبادت کریں، یہاں بھی ”ہذا البیت“ کا لفظ صرف ظاہری لحاظ سے کہا گیا ہے، اصل تو اللہ کی عبادت کا حکم ہے۔

۲۔ اللہ سے محبت رکھنے کی وجہ سے تم لوگ مجھ سے بھی محبت کرو، کیونکہ محبوب کا محبوب، محبوب ہوتا ہے، اور مجھ سے محبت کی وجہ سے تمہاری اللہ سے محبت میں اضافہ ہوگا، چنانچہ سورہ آل عمران کی اس آیت میں اس کی مزید وضاحت ہے: قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ۔ (ترجمہ: تو کہہ اگر تم مجھ سے محبت رکھتے ہو اللہ کی تو میری راہ چلو تا کہ مجھ سے محبت کرے تم سے اللہ)

۳۔ میرے اہل بیت سے محبت اور اچھا برتاؤ کرنا، کیونکہ میں اہل بیت سے پیار کرتا ہوں، لہذا تم بھی ان سے پیار اور محبت کرنا، اس سے میں خوش ہوں گا۔ (۱)

بَابُ مَنَاقِبِ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ، وَزَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، وَأَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ الْجَرَّاحِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

حضرت معاذ بن جبل، زید بن ثابت، ابی بن کعب اور حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہم کے فضائل

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کے مختصر حالات زندگی

حضرت معاذ بن جبل بن عمرو بن اوس انصاری قبیلہ خزرج سے تعلق رکھتے ہیں، ہجرت سے پہلے ان کی ولادت ہوئی، جوانی میں ہی اسلام قبول کر لیا تھا، بیعت عقبہ ثانیہ، غزوہ بدر اور دیگر تمام معرکوں میں شریک رہے، حضرت عبداللہ بن عباس، ابن عمر اور دیگر بہت سے صحابہ نے ان سے احادیث روایت کی ہیں، نبی کریم ﷺ نے انہیں یمن کا حاکم بنایا تھا، عہد صدیقی میں مدینہ منورہ واپس آ گئے تھے، پھر حضرت ابو عبیدہ کے ساتھ شام کے جہاد میں چلے گئے، جب طاعون عمواس میں حضرت ابو عبیدہ کی وفات ہوئی تو انہوں نے حضرت معاذ بن جبل کو اسلامی افواج کا سپہ سالار مقرر کر دیا تھا، اور حضرت عمر نے ان کو برقرار رکھا، مگر اسی سال طاعون عمواس میں حضرت معاذ کا بھی ۷۱ یا ۱۸ ہجری میں شام میں انتقال ہو گیا۔ (۱)

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے مختصر حالات زندگی

حضرت زید بن ثابت بن ضحاک انصاری صحابی ہیں، بدر و احد میں کم سن کی وجہ سے شریک نہ ہو سکے، سب سے پہلے غزوہ خندق میں شریک ہوئے، اور پھر تمام غزوات میں شریک ہوتے رہے، ہجرت کے وقت چھوٹے تھے، مگر انہوں نے قرآن مجید کی سترہ سورتیں یاد کر لی تھیں، آپ ﷺ نے ان سے یہ سورتیں سنیں تو آپ بہت خوش ہوئے، اور ان سے فرمایا کہ تم سریانی زبان سیکھو، چنانچہ انہوں نے سترہ دن میں سریانی زبان سیکھ لی تھی، پھر خطوط لکھنے کے امور سرانجام دیتے تھے۔

قضاء، فتویٰ، علم قراءت، اور علم فرائض میں بہت ماہر تھے، اور وحی لکھنے والے صحابہ میں سے تھے، حضرت صدیق اکبر نے جب سرکاری سطح پر جمع قرآن کا بیڑہ اٹھایا تو حضرت زید کو بھی اس کمیٹی میں شامل کیا، انہوں نے بڑے ذوق و شوق اور محنت سے یہ کام سرانجام دیا، پھر حضرت عثمان کے زمانے میں جب جمع قرآن کا کام دوبارہ کیا گیا تو اس میں بھی حضرت زید شریک تھے، حضرت عمر فاروق جب کہیں سفر پر جاتے تو حضرت زید کو مدینہ میں اپنا نائب مقرر کر کے جاتے تھے، بہت ہی جلیل القدر صحابی ہیں، بہت سے صحابہ اور تابعین نے ان سے احادیث روایت کی ہیں، ۴۵ ہجری میں مدینہ منورہ میں ان کا انتقال ہوا۔ (۲)

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَزْحَمُ أُمَّتِي بِأُمَّتِي أَبُو بَكْرٍ، وَأَشَدُّهُمْ فِي أَمْرِ

(۱) الاصابة ۲/۱۰۷، ذکر من اسمه معاذ

(۲) الاصابة في تمييز الصحابة ۲/۴۹۰، حرف الزاي

اللَّهُ عَمَرُ، وَأَصْدَقُهُمْ حَيَاءُ عُمَانَ بْنِ عَفَّانٍ، وَأَعْلَمُهُمْ بِالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ، وَأَفْقَرُهُمْ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ، وَأَفْقَرُهُمْ أَبِي بَنٍ كَعْبٍ، وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَمِينٌ، وَأَمِينُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ. (۱)

حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری امت میں سے اللہ پر سب سے زیادہ رحم کرنے والے ابو بکر ہیں، اور ان میں سے اللہ کے حکم کی تعمیل میں سب سے زیادہ سخت عمر ہیں، اور شرم و حیا کے اعتبار سے ان میں سے زیادہ سچے عثمان بن عفان ہیں، اور ان میں حلال و حرام کا سب سے زیادہ علم رکھنے والے معاذ بن جبل ہیں، اور ان میں سب سے زیادہ علم میراث جاننے والے زید بن ثابت ہیں، اور ان میں سب سے زیادہ قرآن کی قراءت کا علم رکھنے والے ابی بن کعب ہیں، اور ہر امت کا ایک امانت دار ہوتا ہے، اور اس امت کے امین ابو عبیدہ بن جراح ہیں۔

معاذ بن جبل، زید بن ثابت، ابی بن کعب اور چند دیگر صحابہ کے مخصوص امتیازات

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے سات صحابہ کرام میں سے ہر ایک صحابی کا ایک خاص امتیازی وصف ذکر فرمایا ہے، آپ نے فرمایا کہ میری امت میں لوگوں پر سب سے زیادہ رحیم اور مہربان ابو بکر ہیں، ان کا دل بہت نرم ہے، دین اسلام کے احکام میں عمل کرنے میں عمر سب سے زیادہ سخت ہیں، شرم و حیا میں سب سے ممتاز حضرت عثمان ہیں، حلال و حرام کے مسائل سب سے زیادہ معاذ بن جبل جانتے ہیں، اور زید بن ثابت علم میراث میں سب سے زیادہ ماہر ہیں، اور قرآن کی قراءت کا علم سب سے زیادہ حضرت ابی بن کعب کے پاس ہے، اور امانت و دیانت میں سب سے کامل ابو عبیدہ بن جراح ہیں، اور یہ اس امت کے امین ہیں۔ (۲)

مذکورہ سات حضرات میں سے چھ کے حالات لکھے جا چکے ہیں، اور حضرت ابی بن کعب کے حالات آگے ایک مستقل باب کے تحت آئیں گے۔

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي بَنٍ كَعْبٍ: إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا، قَالَ: وَسَمَائِي؟ قَالَ: نَعَمْ، فَبَكَى. (۳)

حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ابی بن کعب سے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تمہیں سورہ بینہ پڑھ کر سناؤں، ابی بن کعب نے پوچھا: کیا اللہ تعالیٰ نے میرا نام لیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا:

(۱) المستدرک للحاکم ۳/۳۲۲۔

(۲) مرآة المفاتیح ۱/۲۴۳، کتاب المناقب، باب مناقب العشرة، رقم: ۶۱۲۰۔

(۳) الصحيح للبخاری، کتاب مناقب الانصاری، باب مناقب ابی بن کعب، رقم: ۳۸۰۹۔

جی ہاں، اس پر وہ رونے لگے۔

حضرت ابی کو سورہ البینہ سنانے کا حکم

مذکورہ حدیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

حضرت ابی بن کعب یہ سن کر رو پڑے کہ اللہ تعالیٰ نے میرا نام لے کر آپ ﷺ سے فرمایا کہ انہیں سورہ البینہ سنائیں، یہ روٹا یا تو خوشی کی وجہ سے تھا یا اللہ سے خوف کی وجہ سے کہ میں ان کی نعمتوں کا شکر ادا کرنے سے قاصر ہوں، اس سے معلوم ہوا کہ اس طرح کی خوشی کی وجہ سے اگر انسان کی آنکھوں سے آنسو نکل پڑیں تو یہ کوئی گناہ نہیں، امام قرطبی فرماتے ہیں کہ سورہ البینہ کی تخصیص اس لیے کی گئی ہے کہ یہ توجید، رسالت، اخلاص، نماز، زکوٰۃ، آخرت اور دیگر اہم امور پر مشتمل ہے۔

یہ حکم اس لیے دیا تا کہ ابی بن کعب آپ ﷺ سے اچھی طرح قراءت سیکھ لیں۔

یہ بتانے کے لیے کہ ایک دوسرے کو قرآن مجید سنانا مسنون ہے۔

اس حدیث سے حضرت ابی بن کعب کی فضیلت ثابت ہوتی ہے۔ (۱)

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: جَمَعَ الْقُرْآنَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعَةٌ كُلُّهُمْ مِنْ الْأَنْصَارِ: أَبِي بَنْ كَعْبٍ، وَمُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ، وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ، وَأَبُو زَيْدٍ، قَالَ: قُلْتُ لِأَنَسٍ: مَنْ أَبُو زَيْدٍ؟ قَالَ: أَخَذَ عُمُومَتِي. (۲)

حضرت انس کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے زمانے میں چار صحابہ نے قرآن مجید حفظ کیا، وہ سب انصار (کے قبیلہ خزرج) میں سے تھے، وہ یہ ہیں: ابی بن کعب، معاذ بن جبل، زید بن ثابت اور ابو زید، قنادہ کہتے ہیں کہ میں نے انس سے پوچھا کہ ابو زید کون ہیں؟ انہوں نے بتایا: ابو زید میرے ایک چچا ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: جمع القرآن: قرآن مجید کو یاد کیا، حفظ کر لیا، عمومیتی: (میں اور میں پر پیش) میرے چچا، چچا کا رشتہ،

قبیلہ خزرج کے چار انصاری صحابہ کا حفظ قرآن

اس حدیث میں حضرت انس نے چار انصاری خزرجی صحابہ کا ذکر کیا ہے، جنہوں نے نبی کریم ﷺ کے زمانے میں قرآن مجید کو مکمل حفظ کر لیا تھا، اس پر سوال یہ ہوتا ہے کہ حفاظ صحابہ کی تعداد تو عہد رسالت میں بہت تھی، خلفاء راشدین بھی حافظ تھے، غزوہ یمامہ میں حفاظ صحابہ کی ایک کثیر تعداد شہید ہوئی، اس بارے میں مختلف اقوال منقول ہیں: ان ستر حفاظ صحابہ شہید

(۱) فتح الباری ۱/۱۶۰، کتاب مناقب الانصار، باب مناقب ابی بن کعب، رقم: ۳۸۰۹

(۲) الصحيح للبخاری، کتاب مناقب للانصار، باب مناقب زید بن ثابت، رقم: ۳۸۱۰

ہوئے، ۲۔ سات سو، ۳۔ سات سو سے بھی زیادہ حفاظ صحابہ اس غزوہ میں شہید ہوئے، (۱) اور نیز معونہ میں ستر قراء صحابہ شہید ہوئے تھے، پھر اس حدیث میں صرف چار کا ذکر کیسے کیا گیا؟

شارحین حدیث نے اس سوال کے مختلف جواب دیئے ہیں، ان میں سے تین اہم جواب درج ذیل ہیں:

۱۔ اس حدیث میں حضرت انس نے اپنے علم کے مطابق بات کی ہے، ورنہ خود ان کے قبیلہ خزرج میں ان چار کے علاوہ اور صحابہ بھی حافظ قرآن تھے، مہاجرین و انصار میں ایک کثیر تعداد حفاظ کی تھی، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے ان کے نام لکھے ہیں، مکمل قرآن مجید کے حافظ بھی تھے اور جزوی طور پر کسی کو ایک پارہ یاد ہے، کسی کو چند سورتیں وغیرہ، اس طرح کے حضرات کی بھی بہت زیادہ تعداد تھی، جو حدیث اتر تک پہنچی ہوئی تھی۔

۲۔ بعض شارحین حدیث نے یہ جواب دیا ہے کہ یہاں حدیث میں ”جمع قرآن“ سے کتابت قرآن مراد ہے، معنی یہ ہیں کہ عہد رسالت میں ان چار صحابہ نے قرآن مجید کو مکمل طور پر لکھ لیا تھا، جبکہ اور صحابہ نے یا تو صرف اسے یاد کیا تھا، لکھا نہیں تھا، اور اگر لکھا بھی تھا تو چند اجزاء اور کچھ حصہ تحریر کیا تھا، حفظ کے ساتھ مکمل لکھنے والے یہ چار صحابہ کرام ہی تھے۔

۳۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس سلسلہ میں ایک اور توجیہ کو رائج قرار دیا، وہ فرماتے ہیں کہ ان چار کا ذکر ایک خاص جماعت اور خاص افراد کے مقابلے میں کیا گیا ہے، چنانچہ ابن جریر طبری نے حضرت انس کی ایک روایت نقل کی ہے کہ ایک مرتبہ قبیلہ اوس اور قبیلہ خزرج کے درمیان فخر و مباہات اور ایک دوسرے پر فخر کرنے کی بات ہوئی، قبیلہ اوس نے کہا کہ ہمارے ہاں چار ایسے آدمی ہیں، جن کی خاص صفات ہیں، جو اور کسی میں نہیں: ۱۔ ہم میں ایک آدمی ایسا ہے جس کی موت پر عرش الہی جھوم اٹھا، حرکت میں آ گیا یعنی حضرت سعد بن معاذ، ۲۔ دوسرا آدمی ایسا ہے جس کی گواہی کو نبی کریم ﷺ نے دو آدمیوں کی گواہی کے برابر قرار دیا ہے یعنی حضرت خزیمہ بن ثابت، ۳۔ تیسرا آدمی ایسا ہے، جس کو فرشتوں نے غسل دیا ہے یعنی حضرت حنظلہ بن ابی عامر، ۴۔ چوتھا آدمی ایسا ہے جس کی شہادت کے بعد اس کی لاش کی بھڑوں یا شہد کی مکھیوں نے کافروں سے حفاظت کی یعنی حضرت عاصم بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ۔

اس کے جواب میں قبیلہ خزرج نے کہا کہ ہم میں چار آدمی ایسے ہیں، جنہوں نے قرآن مجید کو حفظ کیا اور مذکورہ چار حضرات کا نام لیا، تو یہاں پر خزرج اور اوس کے درمیان مقابلہ تھا جبکہ خزرج میں چار آدمی حافظ تھے جبکہ قبیلہ اوس میں نہیں تھے، ان کے مقابلے میں حضرت انس نے ان چار کا ذکر کیا ہے۔

قلت لانس: من ابو زید؟ حضرت قتادہ نے حضرت انس سے پوچھا کہ ابو زید سے کون مراد ہیں؟ حضرت انس نے فرمایا کہ یہ میزے ایک چچا ہیں، ان کا اصل نام کیا تھا؟ اس میں مختلف اقوال منقول ہیں:

علی بن مدینی کہتے ہیں کہ ان کا نام ”اوس“ تھا۔

یحییٰ بن معین کے نزدیک ان کا اصل نام ثابت بن زید ہے۔

واقفی کہتے ہیں ان کا نام: قیس بن سکن بن قیس بن زعمور بن حرام انصاری نجاری ہے، حافظ ابن حجر فرماتے ہیں: یہ قول راجح ہے، کیونکہ حدیث میں حضرت انسؓ نے ”احد عموئی“ کا لفظ استعمال کیا ہے، اور حضرت انسؓ بھی بنی حرام قبیلہ میں سے ہیں۔ (۱)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: نِعْمَ الزَّجَلُ أَبُو بَكْرٍ، نِعْمَ الزَّجَلُ عُمَرُ، نِعْمَ الزَّجَلُ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ، نِعْمَ الزَّجَلُ أُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ، نِعْمَ الزَّجَلُ قَابُثُ بْنُ قَيْسٍ، نِعْمَ الزَّجَلُ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ، نِعْمَ الزَّجَلُ مُعَاذُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْجُمُوحِ. (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ابو بکر کتنے اچھے آدمی ہیں، عمر کتنے اچھے انسان ہیں، ابو عبیدہ بن جراحؓ بہت اچھے آدمی ہیں، اسید بن حذیرؓ کس قدر اچھے آدمی ہیں، ثابت بن قیس بن شماسؓ کتنے اچھے آدمی ہیں، معاذ بن جبلؓ بہت اچھے انسان ہیں، اور معاذ بن عمرو بن جموحؓ کتنے اچھے آدمی ہیں۔

سات صحابہ کی تعریف

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے سات صحابہ کی تعریف کی ہے کہ وہ بہت اچھے انسان ہیں، ان میں حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت ابو عبیدہ بن جراحؓ اور حضرت معاذ بن جبلؓ کے مختصر حالات ذکر کیے جا چکے ہیں، باقی تین صحابہ حضرت اسید بن حذیرؓ، حضرت ثابت بن قیس بن شماسؓ اور حضرت معاذ بن عمرو بن جموحؓ کے حالات درج ذیل ہیں۔

حضرت اسید بن حذیر رضی اللہ عنہ

حضرت اسید بن حذیر بن سماک بن حنیک انصاری صحابی ہیں، ان کے والد حذیر قبیلہ اوس کے شہسوار اور سردار تھے، زمانہ جاہلیت میں جنگ بعاث جو اوس اور خزرج کے درمیان ہوئی تھی، اس میں حذیر بن سماک اوس کے سردار تھے، حضرت اسید بن حذیرؓ نے اسلام قبول کیا تھا، غزوہ بدر اور دیگر تمام مشاہد و غزوات میں شریک ہوئے، احادیث میں ان کی بہت فضیلت منقول ہے، چنانچہ ترمذی کی مذکورہ روایت میں بھی آپ ﷺ نے فرمایا: اسید بن حذیر اچھے آدمی ہیں، ۲۰ھ میں مدینہ منورہ میں ان کا انتقال ہوا، اور جنت البقیع میں ان کو دفن کیا گیا ہے۔ (۳)

(۱) فتح الباری ۲/۲۲۹، کتاب فضائل القرآن، باب القراء من اصحاب النبی ﷺ، شرح مسلم للنووی ۲/۲۹۴، کتاب فضائل

الصحابة باب من فضائل ابی بن کعب، الکوکب الدرۃ ۴/۴۲۹، تکملة فتح الملهم ۵/۲۰۲، باب فضائل ابی بن کعب۔

(۲) الادب المفرد للبخاری، رقم: ۳۳۷۔

(۳) الاصابة فی تمییز الصحابة ۱/۲۳۴، ذکر من اسمه اسید بالضم

حضرت ثابت بن قیس بن شماس رضی اللہ عنہ

حضرت ثابت بن قیس بن شماس قبیلہ خزرج کے ایک انصاری صحابی ہیں، فصاحت و بلاغت اور فن خطابت میں بہت ماہر تھے، ”خطیب الانصار“ کے لقب سے معروف تھے۔

نبی کریم ﷺ جب مدینہ منورہ ہجرت کر کے تشریف لائے تو حضرت ثابت بن قیس نے آپ سے عرض کیا کہ ہم آپ کی مکمل حفاظت کریں گے جس طرح ہم اپنے مال و متاع، اولاد اور خواتین کی حفاظت کرتے ہیں، مگر اس میں ہمیں کیا ملے گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: جنت ملے گی، حضرت ثابت نے عرض کیا: ہم اس پر خوش ہیں۔

غزوہ احد اور اس کے بعد تمام اسلامی معرکوں میں اپنی جرأت و بہادری کے جوہر دکھاتے رہے، نبی کریم ﷺ نے ان کو جنت کی خوشخبری سنائی تھی، اس کا واقعہ یہ پیش آیا کہ حضرت ثابت بن قیس چند دن نبی کریم ﷺ کو نظر نہیں آئے تو پوچھا کہ وہ کدھر ہیں، کیا وہ بیمار ہیں، انہیں کیا مسئلہ درپیش ہے، حضرت سعد بن معاذ نے حضرت ثابت کو یہ بات بتلائی تو حضرت ثابت نے آپ ﷺ کی مجلس میں نہ آنے کی وجہ یہ بتلائی کہ میں بلند آواز والا ہوں، آپ کے سامنے میری آواز بلند ہو ہی جاتی ہے، میں تو ”اہل دوزخ“ میں سے ہو گیا ہوں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ہے: لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت....، اس آیت سے وہ یہ سمجھے کہ میں اپنی آواز کو پست رکھنے پر چونکہ قادر نہیں ہوں، میری آواز یقیناً آپ ﷺ کے سامنے بلند رہتی ہے، اس لیے میں اس آیت کے حکم پر عمل نہیں کر رہا، میرے اعمال برباد ہو گئے، میں تو دوزخی ہو گیا ہوں، حالانکہ آیت کی یہ مراد نہیں تھی، وہ آواز ممنوع تھی جو قصد و اختیار سے آپ کے سامنے بلند کی جائے، حضرت ثابت کی آواز قدرتی طور پر اونچی تھی، وہ بالا ارادہ اسے اونچا نہیں کرتے تھے۔

چنانچہ حضرت سعد بن معاذ نے یہ ساری بات نبی کریم ﷺ کو بتلادی کہ ثابت بن قیس اس وجہ سے مجلس میں حاضر نہیں ہو رہے، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ ثابت بن قیس اہل دوزخ میں سے نہیں، وہ تو جنتی ہیں، ترمذی کی مذکورہ روایت میں بھی آپ نے فرمایا کہ ثابت بن قیس بہت اچھے آدمی ہیں، عہد صدیقی میں غزوہ یمامہ میں اس انداز سے شریک ہوئے کہ اپنا کفن بھی ذرہ کے اوپر پہن رکھا تھا، بڑی ثابت قدمی سے مقابلہ کرتے رہے، یہاں تک کہ جام شہادت نوش کر لیا۔

ان کے جسم پر بڑی مہنگی ذرہ تھی، یہ جب شہید ہو گئے تو ایک صاحب نے ان کے جسم سے ذرہ خفیہ طریقے سے اتار لی، اور اپنے خیمہ میں لے گیا، خواب میں حضرت ثابت نے ایک شخص کو کہا کہ میری ذرہ فلاں نے اٹھالی ہے، خالد سے کہو کہ وہ اس سے لے لے، اور صدیق اکبر کو بتانا کہ میرے اوپر اتنا قرض ہے، وہ ادا کر دیں، اور فلاں غلام میری طرف سے آزاد ہے، چنانچہ حضرت صدیق اکبر کو تمام صورتحال بتائی گئی تو انہوں نے ان کی وصیت کو پورا کر دیا۔ (۱)

حضرت معاذ بن عمرو بن جموح رضی اللہ عنہ

حضرت معاذ اور ان کے والد عمرو بن جموح دونوں ہی صحابی ہیں، غزوہ بدر میں دونوں شریک ہوئے تھے، اور حضرت معاذ لیلیہ العقبہ میں بھی موجود تھے، یہ بھی انصاری صحابی ہیں، قبیلہ خزرج سے ان کا تعلق تھا، حضرت معاذ نے غزوہ بدر میں سب سے پہلے ابو جہل پر اس طرح حملہ کیا کہ اس کا ایک پاؤں کاٹ ڈالا تھا، اور پھر بعد میں حضرت معاذ بن عفرام اور معوذ بن عفرام نے ابو جہل کا کام تمام کیا تھا، حضرت عثمانؓ کے زمانے میں ان کی وفات ہوئی۔ (۱)

عَنْ حَذِيفَةَ بْنِ الِیْمَانِ قَالَ: جَاءَ الْعَاقِبُ وَالسَّيِّدُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَا: ابْعَثْ مَعَنَا أَمِينًا، فَقَالَ: قَاتِلِي مَنَابِئَ مَعَكُمْ أَمِينًا حَقَّ أَمِينٍ، فَأَشْرَفَ لَهَا النَّاسُ، فَبَعَثَ أَبَا عُبَيْدَةَ بْنِ الْجَرَّاحِ قَالَ: وَكَانَ أَبُو اسْحَاقَ، إِذَا حَدَّثَ بِهَذَا الْحَدِيثِ عَنْ صَلَوةٍ قَالَ: نَسِمُهُ مِنْذُ سِتِّينَ سَنَةً.

یہ حدیث پوری تفصیل کے ساتھ ”مناقب ابی عبیدہ بن الجراح“ میں گزر چکی ہے، اس کا ترجمہ اور تشریح وہاں دیکھ لی جائے۔

بَابُ مَنَاقِبِ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کے فضائل

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ الْجَنَّةَ تَشْتَاقُ إِلَى ثَلَاثَةٍ: عَلِيٍّ، وَعُمَارٍ، وَسَلْمَانَ. (۲)

حضرت انس بن مالکؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جنت تین آدمیوں کی مشتاق ہے: علی، عمار اور سلمان کی۔

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کے مختصر حالات زندگی

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ فارس یعنی ایران کے رہنے والے تھے، ان کو سلمان ابن اسلام اور سلمان الخیر بھی کہا جاتا ہے، سلمان ان کا نام اور ابو عبد اللہ ان کی کنیت ہے، بعض نے کہا کہ ان کا نام: مابہ بن بودیا بہبود تھا، بہر حال سلمان کے نام سے ہی مشہور ہیں۔

(۱) الإصابة ۱۱۳/۲، حرف الميم، سير اعلام النبلاء ۱۵۵/۳، رقم: ۶۴

(۲) جمع الجوامع للسيوطي رقم: ۵۴۲۹۔

ان کے گھر اور خاندان میں آتش پرستی کا راج تھا، یہ اس پر مطمئن نہیں تھے، عیسائی مذہب اختیار کیا، اہل خاندان کی طرف سے بے جا سختی اور انتہائی زد و کوب کیا گیا، مگر یہ اس مذہب پر ڈٹے رہے، بالآخر گھر کو چھوڑ کر شام آگئے، ایک پادری کے پاس آئے، یکے بعد دیگرے کئی پادریوں کے پاس آئے، آخر میں ایک پادری نے انہیں بتایا کہ تم یثرب یعنی مدینہ منورہ چلے جاؤ وہاں نبی آخر الزمان سے تمہاری ملاقات ہوگی، جس کی یہ یہ علامات ہوں گی، وہ سچے نبی ہیں، ان پر تم ایمان لے آنا۔

چنانچہ راہ حق کا یہ متلاشی منزل کی جستجو میں مدینہ کے ارادے سے لکلا، شام میں کچھ قافلے آئے ہوئے تھے، ان کے ساتھ سفر شروع کر دیا، انہوں نے دھوکے سے انہیں غلام کی حیثیت سے فروخت کر دیا، یہودیوں نے انہیں خرید لیا، کہا جاتا ہے کہ اس زمانہ میں حضرت سلمان پکے بعد دیگرے دس سے زائد آدمیوں کے ہاتھ فروخت کئے گئے، اس سب کے باوجود وہ اندر ہی اندر سے آخری نبی کی جستجو اور معلومات کرتے رہے، وہ فکر جس نے انہیں ایران سے نکالا تھا، جس کے لیے اپنے وطن، خاندان اور والدین وغیرہ کو چھوڑا تھا، وہ ہر وقت ان کے دل و دماغ پر سوار رہتی تھی۔

جو قریظہ کے ایک یہودی کے یہ غلام تھے، وہ انہیں مدینہ منورہ لے آیا، پتہ چلا کہ نبی کریم ﷺ ہجرت کر کے تشریف لا چکے ہیں، حاضر خدمت ہو گئے، سوچنے لگے کہ اس وقت ان کے دل کی کیا کیفیت ہوگی، جس وقت ان کی نظر نبی کریم ﷺ کے چہرہ انور پر پڑی ہوگی، یہاں حاضر ہو کر مدت کے بے قرار سے کو قرار آ گیا، سفر و حضر کی وہ ساری تھکاوٹیں اور لوگوں کے دھوکے، جن کی وجہ سے وہ طرح طرح کی آزمائشوں سے دوچار ہوتے رہے، وہ سب بچ ہو گئیں، اسلام قبول کر لیا، ان کے آقا نے انہیں ”عبد مکاتب“ بنادیا تھا، یہ طے ہوا کہ سلمان پانچ سو بھجوروں کے درخت لگائیں، جب ان پر پھل آئے گا، تو اس وقت وہ آزاد ہوں گے، حضرت سلمان نے آپ ﷺ سے اس بارے میں بات کی تو آپ نے فرمایا کہ تم درخت اور جگہ تیار کرو، درخت زمین پر میں خود لگاؤں گا، چنانچہ آپ نے اپنے دست مبارک سے وہ درخت لگا دیئے، ایک سال کے بعد ہی ان پر پھل آ گیا، ایک درخت پر پھل نہیں آیا، اسے حضرت سلمان نے خود لگا یا تھا۔

نبی کریم ﷺ نے ان کے بارے میں فرمایا ہے کہ سلمان جنتی ہیں، اور ترمذی کی مذکورہ روایت میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ تین افراد کے لیے جنت بے تاب ہے، انہیں اپنی آغوش میں لینے کے لیے جنت بڑی مشتاق ہے، وہ حضرت علی، حضرت عمار اور حضرت سلمان فارسی ہیں، اس کے علاوہ اور احادیث میں بھی ان کے بہت فضائل اور خصوصیات منقول ہیں۔

سب سے پہلے غزوہ خندق میں شریک ہوئے، انہیں کے مشورے سے ہی نبی کریم ﷺ نے مدینہ کے آس پاس خندقیں کھودنے کا فیصلہ فرمایا تھا، اس کے بعد تمام غزوات میں شریک ہوتے رہے، اپنے ہاتھ کی کمائی سے روزی کماتے تھے، اور اللہ کی راہ میں بہت خرچ کرتے تھے۔

حضرت سلمان کی عمر بہت طویل تھی، دو سو پچاس سال یا بعض کے بقول وفات کے وقت تین سو پچاس سال ان کی عمر تھی،

حضرت عثمان کے دور خلافت میں ۳۷ھ میں مدائن میں ان کی وفات ہوئی۔ واللہ اعلم۔ (۱)

بَابُ مَنَاقِبِ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ وَ كُنْيَتِهِ أَبُو الْيَقْظَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت عمار بن یاسر کے فضائل، ان کی کنیت ابو الیقظان ہے

حضرت عمار بن یاسر کے مختصر حالات

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سابقین فی الاسلام میں سے ہیں، بعض کے بقول ساتویں نمبر پر انہوں نے اسلام قبول کیا ہے، ان کے والد حضرت یاسر نے بھی اسلام قبول کر لیا تھا، ان دونوں حضرات اور حضرت عمار کی والدہ حضرت سمیہ رضی اللہ عنہم پر اسلام کی وجہ سے بہت سختیاں کی گئیں، ابو جہل نے حضرت سمیہ کو ان کی شرمگاہ پر نیزہ مار کر شہید کیا تھا، یہ اسلام میں سب سے پہلی شہید ہیں۔

اسلام کی وجہ سے اس گھرانے پر ظلم و ستم کے پہاڑ توڑے گئے، انہیں بڑی شدت سے مارا پیٹا جاتا، آگ کا عذاب بھی دیا جاتا، آپ ﷺ ان کے قریب سے گذرتے تو ان سے فرماتے: صبرا آل یاسر فان موعدکم الجنة، (اے آل یاسر! صبر سے کام لو، تمہارا اصل ٹھکانہ جنت ہے)، ان پر آزمائش کا ایک ایسا وقت بھی آیا کہ انہوں نے مجبوراً جان بچانے کے لیے بادل غواستہ کفار کے اکراہ پر آپ ﷺ کی شان اور اسلام کے خلاف کچھ کلمات کہے تھے، اس پر اللہ تعالیٰ نے ان کے حق میں یہ آیت نازل کی: الا من اکره و قلبه مطمئن بالايمان۔

جہشہ کی طرف انہوں نے ہجرت کی ہے یا نہیں؟ اس میں دونوں طرح کے قول ہیں، ہاں مدینہ منورہ کی طرف انہوں نے ضرور ہجرت کی ہے، اس کے بعد تمام جنگی معرکوں میں شریک ہوتے رہے، غزوہ یمامہ میں ان کا ایک کان بھی کٹ گیا تھا، پھر حضرت عمر نے ان کو کوفہ کا گورنر نامزد فرمایا تھا، اور ان کی طرف یہ لکھا کہ: "انه من النجباء من اصحاب محمد" یہ صحابہ کرام میں آپ ﷺ کے چند مخصوص برگزیدہ افراد میں سے ہیں، نبی کریم ﷺ کی نظر میں حضرت عمار کا بہت مقام تھا، آپ ان کے واقعی صحابہ معنی میں مؤمن ہونے کی گواہی دیتے تھے، اور فرماتے تھے کہ جو عمار سے دشمنی کرے گا، اللہ اس سے دشمنی کریں گے، اور جو ان سے محبت کرے گا، اللہ ان سے محبت کریں گے۔

جنگ صفین میں یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے، اسی میں وہ شہید ہو گئے، تاریخ شہادت ربیع الاول ۳۷ھ ہے، اس وقت ان کی عمر ۹۳ سال تھی۔ (۲)

(۱) سیر اعلام النبلاء ۳/ ۳۴۰، ۳۵۰، قصۃ سلمان الفارسی، رقم: ۹۶۰

(۲) سیر اعلام النبلاء ۳/ ۲۵۳، ۲۵۵

عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: جَاءَ عَمَّارٌ يَسْتَأْذِنُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: ائْذِنُوا لَهُ، مَوْخِبًا بِالطَّيِّبِ الْمَطِيبِ. (۱)

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) عمار آئے، آپ ﷺ کے پاس آنے کی اجازت طلب کی تو آپ ﷺ نے فرمایا: انہیں آنے کی اجازت دے دو، خوش آمدید ہو اس شخص کو، جو اپنی ذات کے لحاظ سے بھی اچھے ہیں اور انہیں (اخلاق و عادات اور کردار کے اعتبار سے بھی) پاکیزہ قرار دیا گیا ہے۔

حضرت عمار ”طیب و مطیب“ ہیں

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے حضرت عمار کی فضیلت اور ان کے عمدہ اخلاق و صفات اور اعلیٰ کردار کا ذکر فرمایا، آپ ﷺ نے انہیں آنے کی اجازت دیتے ہوئے فرمایا: مرحبا بالطیب المطیب، شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”طیب“ سے اس طرف اشارہ ہے کہ حضرت عمار ذاتی طور پر بہت اچھے، عمدہ اور پاک انسان ہیں، اور ”مطیب“ (صیغہ اسم مفعول) سے یہ بتانا مقصود ہے کہ وہ اپنی عادات و اخلاق، رہن سہن اور کردار کے اعتبار سے بھی بہت اعلیٰ ہیں، انہیں ہر بری خصلت سے پاکیزہ قرار دیا گیا ہے، اور یہ شرف انہیں اسلامی تعلیمات پر عمل پیرا ہونے سے حاصل ہوا ہے۔

آپ ﷺ نے حضرت عمار کے نفس کی پاکی اور ان کے اخلاق و کردار کی پاکیزگی اور عمدگی کو بڑے بلیغ انداز سے ان دو الفاظ ”طیب مطیب“ سے بیان فرمایا ہے، جس طرح عربی زبان میں کسی سایہ کو مبالغہ کے ساتھ بیان کرنا ہو تو: ظل ظلیل کے الفاظ استعمال کیے جاتے ہیں۔ (۲)

عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا خَيْرَ عَمَّارٍ بَيْنَ أُمَوَيْنَ إِلَّا اخْتَارَ أَرْشَدَهُمَا. (۳)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: عمار کو جب بھی دو کاموں میں اختیار دیا گیا، انہوں نے ان میں بہتر کام کو ہی اختیار کیا۔

حضرت عمار ہمیشہ درست اور بہتر راستہ ہی اختیار کرتے

نبی کریم ﷺ نے اس حدیث میں حضرت عمار کی ایک اہم خصوصیت اور فضیلت کا ذکر فرمایا ہے کہ انہیں جب کبھی بھی دو کاموں میں سے ایک کام کے اختیار کرنے کا اختیار دیا گیا تو انہوں نے ہمیشہ درست اور بہتر راستہ ہی پسند کیا، یہی ان کا مزاج تھا،

(۱) سنن ابن ماجہ، المقدمة، رقم: ۱۲۶۰۔

(۲) مرقاة المفاتیح ۱/۲۴۴، کتاب المناقب، باب جامع للمناقب، رقم: ۶۲۳۵۔

(۳) سنن ابن ماجہ، المقدمة، رقم: ۱۲۸۰۔

اس سے معلوم ہوا کہ خلافت کے مسئلہ میں حضرت علی حق پر تھے، حضرت معاویہ سے اس سلسلے میں اجتہادی غلطی ہوئی تھی، وہ رشید پر نہیں تھے، اس لیے کہ حضرت عمار نے حضرت علی کی رفاقت کو اختیار کیا تھا، پھر اسی جنگ صفین میں وہ شہید ہو گئے۔ (۱)

یہ ذہن میں رہے کہ اس حدیث کے آخری الفاظ اختار ارشدہما مختلف نسخوں میں مختلف انداز سے نقل کئے گئے ہیں، ترمذی کے اس نسخہ میں ”ارشدہما“ کے الفاظ ہیں، اسی کو صحیح قرار دیا گیا ہے، جبکہ بعض دیگر نسخوں میں ایسہما (ان میں سے زیادہ آسان) اور بعض میں اشدہما (ان میں سب سے سخت) اور بعض میں اسدہما (ان میں زیادہ درست اور صحیح) کے الفاظ منقول ہیں، روایات کے ان مختلف الفاظ کے لحاظ سے، اس روایت کے دو مطلب بیان کیے گئے ہیں:

✽ حضرت عمار اپنی ذات کے لیے مشکل اور سخت راستہ ہی اختیار کرتے، جبکہ دوسرے لوگوں کے لیے آسان راستہ ہی اختیار کرتے۔

✽ غلامی قاری فرماتے ہیں: بہتر یہ ہے کہ ان روایات میں یوں تطبیق دی جائے کہ حضرت عمار ہمیشہ دو کاموں میں سے اس کام اور راستہ کو منتخب کرتے، جو ان میں زیادہ درست، بہتر اور صحیح ہوتا اور اس امر کا رائج ہونا ان کے سامنے واضح ہو جاتا، اور اگر وہ دونوں امر ہر لحاظ سے برابر ہوتے تو پھر ان میں جو زیادہ آسان ہوتا، اسے اختیار کرتے۔ (۲)

عَنْ حَدِيقَةَ، قَالَ: كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: إِنِّي لَا أَذْرِي مَا قَدَّرَ بَقَائِي فَيْكُمْ، فَاقْتَدُوا بِاللَّذِينَ مِنْ بَغْدِي - وَأَشَارَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ - وَاهْتَدُوا بِهَذِي عُمَارَ، وَمَا حَدَّثَكُمْ ابْنُ مَسْعُودٍ فَصَّدَّقُوهُ. (۳)

حضرت حدیقہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ آپ نے فرمایا: میں نہیں جانتا کہ کتنا عرصہ میں تمہارے اندر (زندہ) ہوں، لہذا تم لوگ میرے بعد ان دو کی پیروی کرنا، آپ نے ابوبکر و عمر کی طرف اشارہ کیا، اور عمار بن یاسر کی سیرت اور ان کے طریقے پر چلنا، اور ابن مسعود جو بات تم سے بیان کریں، تو ان کی تم لوگ تصدیق کرنا۔

مشکل الفاظ کے معنی: ما قدر بقائی فیکم: مجھے تمہارے اندر کتنا عرصہ باقی رہنا ہے، کب تک زندہ رہنا ہے، اقتدوا: پیروی کرو، اھتدوا: تم چلو، راستہ اختیار کرو، اقتداء اور اھتداء میں فرق یہ ہے کہ اقتداء کے مفہوم میں قول اور فعل ہر اعتبار سے پیروی، اطاعت اور اتباع ہوتی ہے، جبکہ اھتداء میں صرف فعل اور عمل کے اعتبار سے اتباع کرنی ہوتی ہے، ہدی: (ہام پر زبر اور دال ساکن) خیرت، طریقہ، نقش قدم، و ما حدثکم: اور ابن مسعود جو بات تم سے بیان کریں۔

(۱) تحفۃ الاحوذی ۲۷۹/۱۰

(۲) مرقاة المفاتیح ۳۷۴/۱۱، کتاب المناقب باب جامع المناقب رقم الحدیث: ۶۲۳۶

(۳) مسند احمد ۱۱۳/۶

حضرت عمار کے نقش قدم پر چلنے کا حکم

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے تین چیزوں کا حکم دیا ہے، اور اس سے پہلے فرمایا کہ مجھے معلوم نہیں کہ میں کتنا عمر میں زندہ رہوں، اس لیے ان باتوں کا اہتمام کرنا:

۱۔ میرے بعد ابو بکر و عمر کی بات ماننا، ان کے قول اور فعل میں کامل طریقے سے اتباع کرنا۔

۲۔ عمار کی سیرت اور ان کے طریقہ کے مطابق زندگی گزارنا، اس سے حضرت عمار کی فضیلت ثابت ہوتی ہے، آپ نے امت کو ان کے اعمال اور افعال میں پیروی کا حکم دیا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عمار کے سارے اعمال اور طور طریقے جاہد حق اور سیدھے راستہ پر تھے۔

۳۔ آپ نے تیسرا حکم یہ دیا کہ عبداللہ بن مسعود جو شرعی بات تمہارے سامنے بیان کریں، اس میں ان کی تصدیق کرنا اور ان کی بات مان لینا، اسی وجہ سے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ خلفاء اربعہ کے بعد سب سے زیادہ حضرت عبداللہ بن مسعود کے قول کو اختیار کرتے ہیں، کیونکہ یہ فقہاء صحابہ میں سے تھے، امام صاحب عموماً مسائل کے استنباط میں ان کے قول کو بنیاد بناتے ہیں۔ (۱)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَمْسِرْ يَا عَمْرَأُ تَفْشَلُكَ الْفِتْنَةُ الْبَاقِيَةُ. (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے عمار تمہیں بشارت ہو، تمہیں ایک باغی جماعت قتل کرے گی۔

حضرت عمار کو ایک باغی جماعت قتل کرے گی

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے یہ ڈشمن گوئی فرمائی ہے کہ ایک وقت ایسا آئے گا، جس میں ایک باغی جماعت حضرت عمار کو قتل کر دے گی۔

”باغی جماعت“ سے حضرت معاویہ کا لشکر مراد ہے، اس میں جمہور اہل سنت کا اتفاق ہے، اس کا پس منظر یہ ہے کہ جنگ صفین میں حضرت عمار، حضرت علی کے ساتھ تھے، حضرت معاویہ اور حضرت علی دونوں کی فوجوں اور لشکروں کا جب آمناسامنا ہوا اور خوب قتل و قتال ہوا، جس میں دیگر حضرات کے ساتھ حضرت عمار بھی حضرت معاویہ کے لشکر کے ہاتھوں شہید ہو گئے، یوں آپ ﷺ کی ڈشمن گوئی معجزانہ طور پر سچ ثابت ہوئی۔

اس واقعہ سے یہ معلوم ہوا کہ اس جنگ میں حضرت علی حق پر تھے، ان کا موقف درست اور صحیح تھا اور حضرت معاویہ

(۱) مرقاة: ۳۷۱/۱، رقم: ۶۲۳۰

(۲) السلسلة الصحيحة للشيخ الألبانی ۳۳۵/۲، رقم: ۷۱۰۔

اور ان کی جماعت بغاوت پر تھی، چنانچہ حضرت عمار کی شہادت کے بعد حضرت عمرو بن عاص، جو حضرت معاویہ کے دست راست اور انتہائی اہم آدمی تھے، لڑائی سے الگ پریشان ہو کر بیٹھ گئے، انہیں دیکھ کر اور لوگ بھی پیچھے ہٹنے لگے، حضرت معاویہ نے حضرت عمرو بن عاص سے اس کی وجہ پوچھی، تو انہوں نے بتایا کہ عمار کی شہادت سے ہمارے موقف کی غلطی واضح ہو گئی، کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: **تقتله الفئة الباغية** ان کو وہ جماعت قتل کرے گی، جو امام عادل کی اطاعت سے کنارہ کش ہو کر بغاوت کا راستہ اختیار کرے گی، اس پر حضرت معاویہ نے فرمایا: عمار کو ان لوگوں نے قتل کیا ہے، جو انہیں قتال کے لیے اپنے ساتھ لائے تھے، حضرت علی کو ان کی یہ بات پتہ چلی تو اس پر یہ تبصرہ فرمایا کہ اگر اس دلیل کی رو سے حضرت عمار کے قاتل ہم لوگ ہیں، تو پھر حضرت حمزہ کے قاتل العیاذ باللہ حضور ﷺ ہوں گے، کیونکہ آپ ﷺ ہی انہیں غزوہ احد میں کافروں کے ساتھ لڑائی کرنے لیے میدان میں لائے تھے، اس پر حضرت معاویہ خاموش ہو گئے۔ (۱)

بعض شارحین نے حضرت معاویہ کے جواب کی وضاحت یوں کی ہے کہ حضرت معاویہ کے کہنے کا مقصد یہ تھا کہ حضرت علی کے لشکر میں سے ان لوگوں نے حضرت عمار کو قتل کیا ہے، جنہوں نے اس سے پہلے حضرت عثمان کو شہید کیا تھا، تاکہ وہ یہ تاثر دیں کہ عمار کو معاویہ کی جماعت نے قتل کیا ہے، لہذا پہلا فتنہ باغیہ یعنی باغی جماعت درحقیقت وہ ہے، جس نے حضرت عثمان کو شہید کیا تھا اور انہی میں سے بعض افراد حضرت علی کے گروہ میں شامل ہو گئے، جنہوں نے حضرت عمار کو قتل کیا۔ (۲)

حضرت معاویہ کا موقف

حضرت معاویہ کو حضرت علی سے اصل اختلاف حضرت عثمان کے قصاص کے مسئلہ میں تھا، حضرت معاویہ کا نظریہ اور موقف یہ تھا کہ حضرت عثمان بلاشبہ خلیفہ برحق تھے، انہیں بڑی بے دردی اور سفاکی سے شہید کیا گیا، اور اسلامی تاریخ میں خلیفہ کے ساتھ اس طرح کا یہ واقعہ پہلی مرتبہ پیش آیا ہے، اس کا ضرور سد باب ہونا چاہیے، اس لیے سب سے پہلے حضرت عثمان کے قاتلوں سے قصاص لیا جائے، اور جب تک ان سے قصاص نہیں لیا جاتا، تو اس وقت تک ہم حضرت علی کے ہاتھ پر اس لیے بیعت نہیں کریں گے کہ حضرت عثمان کے قاتلین میں سے بہت سے لوگ حضرت علی کے بہت قریبی ہیں، ان کے گروہ میں وہ اس طرح مقام حاصل کر چکے ہیں کہ ہر وقت ان کا اٹھنا بیٹھنا حضرت علی کے ساتھ ہے، لہذا حضرت علی کو چاہیے کہ سب سے پہلے وہ ان تمام افراد کو پکڑیں اور انہیں قصاص کے کٹہرے میں لائیں۔

(۱) الکتر المتواری فی صحیح البخاری ۱۶۶/۴، کتاب الصلاة، باب التعاون فی بناء المسجد، مرقاة ۱۸/۱۱، کتاب الفضائل

والشہائل، باب فی المعجزات، حدیث نمبر: ۵۸۷۸

(۲) انعام الباری ۱۹۴/۳، کتاب الصلاة، باب التعاون فی بناء المسجد۔

حضرت علی کا موقف

حضرت علی کی رائے یہ تھی کہ پہلے خلافت قائم اور مضبوط ہو جائے، پھر قصاص لیا جائے گا، جب تک حکومت میں استحکام نہ ہو اور وہ فتنہ ختم نہ ہو، جو عہد عثمانی کے آخر میں شروع ہوا تھا، اس وقت تک قصاص لینا ممکن نہیں، حقیقت یہ ہے کہ حضرت علی کے سامنے مختلف مجبوریات تھیں، ایک تو یہ تعیین نہیں تھی کہ حضرت عثمان کے اصلی قاتل کون ہیں؟ ادھر شام میں حضرت معاویہ کا اثر و رسوخ زیادہ تھا، طرح طرح کے فتنے رونما ہو رہے تھے، یوں حضرت علی کی حکومت کمزور تھی، اور حضرت عثمان کے قاتلین کی تعداد بھی زیادہ تھی، اور وہ انتہائی مضبوط تھے، اتفاق و اتحاد کی فضا کے بغیر ان پر ہاتھ ڈالنا ظاہری حالات کے اعتبار سے ممکن نہیں تھا، ان حالات و اسباب کی وجہ سے حضرت علی یہ فرماتے تھے کہ پہلے حکومت کو مضبوط کیا جائے، اس کے بعد پھر قصاص لیا جائے گا، مگر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کسی عذر کو قبول کرنے کے لیے تیار نہیں تھے، اور نہ وہ کسی مجبوری کو مانتے تھے، وہ فرماتے تھے کہ قصاص کا مسئلہ سب سے اہم ہے، اسے ہر صورت میں مقدم کیا جائے۔

علماء اہل سنت کا فیصلہ

یہ واضح رہے کہ علماء اہل سنت کے نزدیک حضرت علی کا نقطہ نظر صحیح اور درست تھا، کہ پہلے ایک مضبوط حکومت قائم ہو جائے، اس کے بعد پھر قاتلین عثمان سے نمٹا جائے گا، اور حضرت معاویہ کا یہ کہنا کہ ”پہلے قصاص لو، اس کے بعد بیعت ہوگی“ اصول کے خلاف ہے، جسے جمہور نے تسلیم نہیں کیا، تاہم اس موقف کی وجہ سے حضرت معاویہ پر سب و شتم کرنا اور انہیں ملامت کرنا شرعاً جائز نہیں، کیونکہ انہوں نے یہ نقطہ نظر اپنے اجتہاد کی وجہ سے قائم کیا تھا، اور اجتہاد اگرچہ غلطی پر ہو، اس کی وجہ سے صاحب اجتہاد کو برا بھلا نہیں کہا جاسکتا، بلکہ اسے اس خطا اجتہادی پر بھی، اجر و ثواب ملتا ہے۔ (۱)

حضرت عمار سے متعلق پیش گوئی کا دوسرا جملہ

نبی کریم ﷺ نے حضرت عمار سے متعلق پیش گوئی میں دو جملے ارشاد فرمائے تھے، ایک تو یہی ہے: تقتلک الفتنۃ الباغیۃ، جسے امام ترمذی نے یہاں ذکر کیا ہے، اور دوسرا جملہ یہ فرمایا: یدعوہم الی الجنة و یدعوہ الی النار (عمار ان لوگوں کو جنت کی دعوت دیں گے اور وہ ان کو جہنم کی طرف بلائیں گے) یہ جملہ صحیح بخاری کی روایت میں ہے، جسے امام بخاری رحمہ اللہ نے کتاب الصلاة باب التعاون فی بناء المسجد میں ذکر کیا ہے۔

اس روایت پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ حضرت عمار جنگ صفین میں حضرت علی کے ساتھ تھے، حضرت معاویہ کی جماعت میں

(۱) سیرت حضرت معاویہ (ص: ۴۸) مولانا نافع صاحب ط: دار الکتاب، لاہور

سے کسی نے حضرت عمار کو قتل کیا تھا، اور حضرت معاویہ کے ساتھ بہت سے کبار صحابہ بھی تھے، اور صحابہ کے بارے میں ایک اور حدیث میں نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: **الصحابة كلهم عدول**، ہایہم اقتدیتم اہتدیتم (صحابہ سارے کے سارے عادل ہیں، ان میں سے تم جس کی بھی پیروی کرو گے، ہدایت پالو گے) ایسے میں پھر اس حدیث میں ان کو فتنہ باغیہ کہنا اور **یدعونہ الی النار** کہ وہ لوگ حضرت عمار کو جہنم کی طرف بلا رہے ہوں گے، کہنا کس طرح درست ہوگا، اور اس کے صحیح معنی کیا ہوں گے، تاکہ احادیث میں تعارض بھی ختم ہو جائے اور کوئی اشکال بھی باقی نہ رہے؟ اس اشکال کے تین جواب دیئے گئے ہیں:

۱۔ حضرت مولانا انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ اور بعض شارحین فرماتے ہیں کہ تقتلہ الفتنۃ الباغیۃ سے حضرت معاویہ کی جماعت ہی مراد ہے، اور یہ ان حضرات سے اجتہادی غلطی ہوئی ہے، اس میں وہ معذور ہیں، اور انشاء اللہ اس پر انہیں سزا نہیں بلکہ اجر و ثواب ملے گا، مگر حدیث کا دوسرا جملہ **یدعوہم الی الجنة و یدعونہ الی النار** کا تعلق ”فتنۃ باغیہ“ سے نہیں ہے، بلکہ اس کا تعلق ان مشرکین سے ہے، جنہوں نے ابتداء اسلام میں حضرت عمار کو اسلام لانے اور اسلام کی طرف دعوت دینے پر طرح طرح کی اذیتیں پہنچائیں، اس موقع پر آپ ﷺ نے حضرت عمار کے بارے میں فرمایا کہ ان کی حالت قابل رحم ہے، کہ مستقبل میں ایک باغی جماعت ان کو قتل کرے گی اور دوسرا جملہ ان کی ماضی سے متعلق ارشاد فرمایا کہ ان کو ابتداء میں مشرکین مکہ نے بھی بہت ستایا، ان پر مصیبتوں کے پہاڑ ٹوٹتے رہے، ان کی والدہ حضرت سمیہ کو بھی شہید کر دیا گیا، اس حالت میں بھی حضرت عمار مشرکین کو اسلام اور جنت کی دعوت دے رہے تھے، اور مشرکین ان کو باطل مذہب اور جہنم کی طرف بلا رہے تھے، فرماتے ہیں کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے بعینہ اس طرح کی بات کافروں کے بارے میں فرمائی ہے:

اولئک یدعون الی النار واللہ یدعو الی الجنة والمغفرة، (یہ کافر لوگ جہنم کی طرف بلاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ جنت اور مغفرت کی طرف بلا رہا ہے) سورہ بقرہ آیت: ۲۲۱۔ اور فرمایا: **یقوم مالی ادعوکم الی النجاة و تدعوننی الی النار**، (اے میری قوم! مجھے کیا ہے کہ میں تمہیں نجات کی طرف بلاتا ہوں اور تم مجھے جہنم کی طرف بلا رہے ہو) (سورہ غافر آیت: ۴۰)

جس طرح ان آیات میں یہ انداز کفار سے متعلق ہے، اسی طرح حدیث کے اس دوسرے جزء **یدعوہم الی الجنة و یدعونہ الی النار** کا تعلق بھی مشرکین مکہ سے ہے، صحابہ کرام اور فتنہ باغیہ سے اس کا تعلق نہیں۔ (۱)

۲۔ ابن بطلان، مہلب اور علامہ کرمانی فرماتے ہیں کہ فتنہ باغیہ اور یدعوہم الی الجنة سے حضرت معاویہ کی جماعت مراد نہیں، بلکہ اس سے خوارج مراد ہیں، حضرت علی نے حضرت عمار کو خوارج کی طرف بھیجا تھا، تاکہ وہ ان کو سیدھی راہ سمجھائیں، مگر انہوں نے حضرت عمار کی بات نہ مانی، حالانکہ وہ ان کو سیدھی راہ اور جنت کی طرف بلا رہے تھے، لہذا وہ حضرت عمار کو اپنے موقف کی طرف بلانے لگے، ان کا موقف چونکہ غلط تھا، اس لیے وہ حقیقت میں ان کو جہنم کی طرف بلا رہے تھے، لہذا خوارج

ہی باغی ہیں اور وہ دوزخ والے راستے کی دعوت دینے والے ہیں۔

لیکن یہ تو جیسا اس لیے درست نہیں کہ خوارج جنگ صفین کے بعد پیدا ہوئے ہیں، اس جنگ کے نتیجہ میں جب حکیم کا مسئلہ پیش آیا تو خوارج نے اس حکیم کو یہ کہہ کر رد کر دیا کہ: ان الحکم الا للہ، اس وقت اس فتنہ کا ظہور ہوا، اس جنگ سے پہلے تو خوارج کا وجود ہی نہیں تھا، اس لیے فتنہ باغیہ اور بدعوہم الی الجنة..... سے خوارج مراد لیٹا درست نہیں۔

۳۔ حافظ ابن حجر اور بعض دوسرے شراح نے حدیث کے دوسرے جزء بدعوہم الی الجنة..... کے ثبوت میں تامل کا اظہار کیا ہے، کیونکہ بخاری کے متعدد نسخوں میں یہ حدیث تقتله الفتنۃ الباغیۃ پر ختم ہو جاتی ہے، اس کے بعد کا جملہ ان نسخوں میں موجود نہیں، مگر علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دوسرے طرق سے یہ ثابت ہے کہ یہ دوسرا جزء اصل حدیث کا حصہ ہے، مدرج نہیں۔

لہذا حدیث کا مطلب یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ برحق خلیفہ تھے، ایسے میں حضرت معاویہ اور ان کی جماعت پر لازم تھا کہ وہ حضرت علی کے ہاتھ پر بیعت کریں، مگر انہوں نے چونکہ بیعت نہیں کی، اس لیے وہ باغی قرار پائے، اور بغاوت کا انجام جہنم ہوتا ہے، اس لیے ان کو فتنہ باغیہ کہا گیا ہے، اور یہاں حدیث میں ”جنت“ سے حق اور ”نار“ سے باطل مراد ہے، معنی یہ ہیں کہ حضرت عمار ان کو جنت کی طرف یعنی حق بات کی طرف قرار ہے تھے کہ تم لوگ امام عادل کے ہاتھ پر بیعت کر لو، ان کی بات مان لو، اور حضرت معاویہ کی جماعت ان کو نار کی طرف یعنی غلط راستے کی طرف بلارہی تھی، اور حق کا تقاضا یہ ہے کہ وہ جنت تک لے جائے اور باطل کا تقاضا یہ ہے کہ وہ دوزخ تک لے جائے، لیکن حق کا جنت میں جانے کا سبب بننا اور باطل کا دوزخ میں جانے کا باعث ہونا، اس شرط کے ساتھ ہے کہ جب وہاں اور کوئی مانع نہ ہو۔

یہی وجہ ہے کہ ایک حدیث میں آپ ﷺ نے فرمایا: من قال: لا الہ الا اللہ دخل الجنة، تو کلمہ طیبہ کا تقاضا یہ ہے کہ آدمی مرنے کے بعد جنت میں جائے، لیکن اس شرط کے ساتھ ہے کہ کوئی مانع نہ ہو، اور مانع اللہ کی حرام کردہ چیزوں سے اجتناب ہے، اگر معصیوں کا ارتکاب ہو جائے تو لا الہ الا اللہ بھی انسان کو پہلی مرتبہ جنت میں داخل ہونے کا سبب نہیں بن سکتا، ایسے ہی ایک اور حدیث میں نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: الراشی والمرتشی کلاهما فی النار (رشوت دینے والا اور لینے والا دونوں ہی جہنم میں جائیں گے) اس حدیث سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ رشوت کے لین دین والے فوراً ہی جہنم میں جائیں گے، لیکن جہنم میں جانا اس وقت ہوگا، جب اس نے توبہ نہ کی ہو۔

اسی طرح زیر بحث مسئلہ میں امام عادل کے ہاتھ پر بیعت نہ کرنا ایک بغاوت ہے، اور خلیفہ راشد کی حمایت دعوت الی الجنة ہے اور ان کی حمایت کے خلاف کوشش دعوت الی النار اور بغاوت ہے، اور بغاوت ایک ایسا باطل عمل ہے، جو انسان کو جہنم تک لے جاتا ہے، جب کوئی مانع نہ ہو، اور یہاں اس کا مانع حضرت معاویہ اور ان کی جماعت کا اجتہاد ہے، وہ اپنے اجتہاد سے اس بات کو درست سمجھ رہے تھے کہ پہلے قاتلین عثمان سے قصاص لیا جائے، پھر بیعت کی جائے گی، اور حضرت عمار ان کو جنت کی طرف یعنی

امام کی طاعت کی طرف بلا رہے تھے، اور حضرت معاویہ اور ان کی جماعت میں شامل صحابہ و تابعین اپنے اجتہاد میں چونکہ مخلص تھے، گوکہ حقیقت میں ان کا اجتہاد خطا اور غلطی پر تھا، تب بھی ان کے لیے بغاوت کا حکم یعنی دوزخ میں جانے کا حکم ثابت نہیں ہوگا، کیونکہ مجتہد اگر اپنے اجتہاد سے صحیح بات تک پہنچ جائے، تو اس کے لیے دو گنا اجر ہوتا ہے اور اگر اس کا اجتہاد واقعات کی دنیا میں غلطی پر ہو، تو اسے اس پر ایک گنا اجر و ثواب دیا جاتا ہے، اس لیے اللہ جل جلالہ کی ذات سے امید ہے کہ وہ انہیں اس پر ان شاء اللہ اجر و ثواب عطا فرمائیں گے، (۱)

اس تفصیل سے نہ بات واضح ہو گئی کہ روایت میں اگرچہ حضرت معاویہ اور ان کے ساتھیوں کے لیے بغاوت اور داعی الی النار کا لفظ بولا گیا ہے لیکن یہ بغاوت اور دعوت الی النار کا مضمون ان حضرات پر صرف صورت اور ظاہر بولا گیا ہے، حقیقت میں ایسا نہیں ہے، اس لیے کسی انسان کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ ان حضرات کے لیے یہ الفاظ استعمال کرے، یہی وجہ ہے کہ جمہور علماء سنت میں سے کسی نے بھی ان حضرات کے لیے اس طرح کے الفاظ استعمال نہیں کیے۔

صحابہ کرام کے باہمی اختلافات اور منازعات سے متعلق جمہور علماء کا موقف

صحابہ کرام کے درمیان جو باہمی اختلافات اور لڑائیاں پیش آئی ہیں، اس بارے میں جمہور علماء کا موقف یہ ہے کہ ان اختلاف اور مشاجرات کی وجہ سے کسی بھی صحابی یا صحابہ کی کسی جماعت کو سب و شتم کرنا اور برا بھلا کہنا جائز نہیں، کیونکہ بالاتفاق تمام صحابہ کرام عادل ہیں، اور ان کی یہ عدالت صرف روایت حدیث تک ہی نہیں، بلکہ عام زندگی میں بھی وہ عادل ہیں، اس کے معنی یہ ہیں کہ اول تو ان سے گناہ کا صدور ہوا ہی نہیں اور اگر بعض صحابہ کرام سے لغزشیں اور گناہ سرزد ہوئے بھی ہیں تو انہیں ان گناہوں پر باقی نہیں رکھا گیا، جیسے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ وغیرہ ہیں، وہ انبیاء کی طرح گناہوں سے معصوم نہیں تھے، لیکن گناہوں سے محفوظ تھے، اور جب کوئی گناہ ہو جاتا، تو فوراً توبہ کر لیتے، اس لیے ان کی زندگیاں مجموعی حیثیت سے عادل رہی ہیں اور اس میں تمام صحابہ کرام شامل ہیں، کسی کا اس میں استثناء نہیں، ایسے ہی حضرت علی اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہم کے درمیان جو جنگ صفین اور اختلافات رونما ہوئے، اس میں حضرت علی اگرچہ امام عادل اور حق پر تھے، اور حضرت معاویہ خطا پر تھے، لیکن اس کی وجہ سے حضرت معاویہ اور ان کی جماعت کو سب و شتم کرنا اور نازیبا الفاظ کا استعمال کرنا کسی کے لیے بھی درست نہیں، کیونکہ یہ ان کی اجتہادی لغزش اور غلطی تھی، اور اجتہادی خطا میں صاحب اجتہاد کو سب و شتم کرنا جائز نہیں ہوتا، بلکہ اس مجتہد کو اس خطا اجتہادی پر بھی ایک گنا ثواب حاصل ہوتا ہے۔ (۲)

(۱) فتح الباری ۱/۱۳۷، کتاب الصلاة، باب التعاون فی بناء المسجد، انعام الباری ۱۹۵/۲، فیض الباری ۵۳/۲

(۲) شرح الاکبر للملا علی قاری (ص: ۷۱) شرح العقيدة الطحاویة ۱/۶۲۴، التقرب مع التدريب (ص: ۴۰۰، تحت نوع: ۳۹)،

انعام الباری ۱۹۱/۳، روح المعانی ۱۳/۱۰۴۳، سورة الحجرات

بَابُ مَنَاقِبِ أَبِي ذَرٍّ الْغِفَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ کے فضائل

حضرت ابو ذر غفاریؓ کے مختصر حالات زندگی

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ کا نام جندب بن جنادہ ہے، قبیلہ غفار سے ان کا تعلق تھا، جو شام کے راستے میں آباد تھا، کہا جاتا ہے کہ ان کو خامس فی الاسلام یعنی پانچویں نمبر پر اسلام قبول کرنے کا شرف حاصل ہے، نبی کریم ﷺ نے مکہ مکرمہ میں جب اسلام کا اعلان فرمایا، حضرت ابو ذر کو اپنے علاقے میں اس بات کا پتہ چلا تو انہوں نے صورتحال کا صحیح جائزہ لینے کے لیے اپنے بھائی انیس کو بھیجا، مگر ان کی رپورٹ سے انہیں تشفی نہ ہوئی پھر خود ہی رخت سفر باندھا اور حرم کی میں تین دن گزارنے کے بعد اسلام قبول کر لیا، اور پھر بلند آواز سے اسلام کا اعلان فرمایا تو مسجد حرام میں بیٹھے مشرکین مکہ نے ان کو لہو لہان کر دیا، حضرت عباس نے بڑی مشکل سے ان کی جان بچائی۔ مسلم کی روایت میں ہے کہ یہ خود مکہ مکرمہ آئے تو حرم میں ذرا اونچی آواز سے پوچھا کہ صابی کون ہے، کیونکہ یہ نبی کریم ﷺ کو پہچانتے نہیں تھے، اس پر کافروں نے انہیں بہت مارا پیٹا، جان بچانے کے لیے حضرت ابو ذر غلاف کعبہ میں چھپ گئے، اسی طرح انہوں نے پندرہ دن گزارے، اس دوران وہ صرف آب زمزم پر ہی گزارا کرتے رہے، پھر اپنے علاقے میں چلے گئے، وہاں لوگوں کو اسلام کی دعوت دی تو سب نے اسلام قبول کر لیا۔

غزوہ خندق کے بعد مدینہ منورہ میں حاضر ہوئے، اسلامی خدمات میں مشغول رہے، زہد و تقویٰ اور دنیا سے بے زاری اور بے رغبتی میں بہت مشہور تھے، ضرورت سے زائد مال و دولت اور سونا چاندی رکھنے کو ناجائز سمجھتے تھے، اور اگر اس کے خلاف دیکھتے تو بڑی سختی سے پیش آتے، بلکہ روایات میں یہاں تک ہے کہ بڑے بڑے صحابہ کو بھی لاٹھی مار جاتے، مسئلہ کی رو سے اگر کوئی شخص جائز طریقے سے مال کمائے اور اس کی زکوٰۃ ادا کر دے تو اس مال کا جمع کرنا جائز ہوتا ہے، لیکن حضرت ابو ذر غفاری کا ایک مخصوص مزاج تھا، جس کی وجہ سے وہ یہ نظریہ رکھتے تھے، یہ ان کا ایک اجتہاد تھا۔

مدینہ منورہ سے ذرا فاصلے پر مقام ”ربذہ“ میں انہوں نے رہائش اختیار کر رکھی تھی، چنانچہ عہد عثمانی میں اس میں یا اس کے بعد ”ربذہ“ میں ان کی وفات ہوئی، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔ (۱)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: مَا أَطْلَبَ الْخَضِرَاءُ وَلَا أَقْلَبَ الْغُبَرَاءُ أَصْدَقَ مِنْ أَبِي ذَرٍّ. (۲)

(۱) الاصابۃ ۱۰۵/۷، باب الکنی، حرف الذال

(۲) سنن ابن ماجہ، المقدمة، رقم: ۱۵۶۰۔

حضرت عبداللہ بن عمرو کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ: نیلگوں آسمان نے کسی بھی ایسے شخص پر سایہ نہیں کیا اور غبار آلود زمین نے کسی بھی ایسے شخص کو نہیں اٹھایا، جو ابوذر سے زیادہ سچا ہو۔

عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا أَظَلَّتِ الْخَضِرَاءُ وَلَا أَقَلَّتِ الْغُبَرَاءُ مِنْ ذِي لَهْجَةٍ أَصْدَقَ وَلَا أَوْفَى مِنْ أَبِي ذَرٍّ شَبِّهَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ، فَقَالَ غَمَزَ ابْنُ الْخَطَّابِ كَالْحَاسِدِ يَذَرُ رَسُولَ اللَّهِ أَفْتَعْرِفُ ذَلِكَ لَه؟ قَالَ: نَعَمْ فَأَعْرِفُوهُ.

وَقَدْ رَوَى بَعْضُهُمْ هَذَا الْحَدِيثَ فَقَالَ: "أَبُو ذَرٍّ يَمْشِي فِي الْأَرْضِ بِزُهْدِ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ." (۱)

حضرت ابوذر غفاری کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: آسمان نے سایہ نہیں کیا اور زمین نے نہیں اٹھایا کسی بھی ایسے بولنے والے کو، جو ابوذر سے زیادہ سچا ہو اور جو ان سے زیادہ اللہ کے وعدہ اور حق کو پورا کرنے والا ہو، وہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کے مشابہ ہیں، حضرت عمر بن خطاب نے رشک کرتے ہوئے کہا: یا رسول اللہ! کیا آپ واقعی ان کی یہ بات جانتے ہیں؟ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جی ہاں (میں تم لوگوں سے زیادہ ان کی یہ بات جانتا ہوں) لہذا تم لوگ بھی اس کو جان لو۔

اور بعض حضرات نے اس حدیث کو اس طرح روایت کیا کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ابوذر زمین پر عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کے زہد کے ساتھ چلتے ہیں (یعنی ابوذر کا زہد عیسیٰ بن مریم کے زہد کی طرح ہے)۔

مشکل الفاظ کے معنی: ما أظلت: سایہ نہیں کیا، سایہ فلن نہیں ہوا، الخضراء: آسمان، نیلگوں آسمان، ما أقلت: نہیں اٹھایا، الغبراء: زمین، غبار آلود زمین، ذی لہجۃ: بولنے والے، بات کرنے والے، اوفی: کلام کے حق یا اللہ کے وعدہ اور حق کو زیادہ پورا کرنے والے، شبہ عیسیٰ: یہ الی ذر سے بدل ہے: حضرت عیسیٰ کے مشابہ، کالھاسد: رشک کرنے والے کی طرح، أفتعرف ذلك لہ؟ یہ لفظ تین طرح سے منقول ہے: (۱) باب تفعیل سے واحد حاضر کا صیغہ ہو، اس صورت میں اس کا ترجمہ یہ ہوگا: کیا واقعی ابوذر کی یہ فضیلت آپ متعارف کراتے ہیں، آپ جانتے ہیں۔ (۲) مجرد سے واحد حاضر کا صیغہ ہو: کیا آپ ان کی یہ فضیلت جانتے ہیں۔ (۳) مجرد سے شکم کا صیغہ ہو: ترجمہ: کیا ہم ابوذر کی اس فضیلت کو جان لیں۔ (۲)

ابوذر جیسا سچا آدمی آسمان و زمین نے نہیں دیکھا

مذکورہ احادیث میں نبی کریم ﷺ نے حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کی فضیلت بیان فرمائی ہے، جس کی تفصیل

ہے:

(۱) المستدرک للحاکم ۳/۳۴۲۔

(۲) الکوکب الدری ۴/۳۱۶۔

۱۔ نبی کریم ﷺ نے بڑی تاکید اور مبالغہ کے ساتھ ان کی سچائی کی صفت کو بیان فرمایا ہے کہ آسمان نے کسی ایسے شخص پر سایہ نہیں کیا، جو ابوذر سے زیادہ سچا ہو، اور نہ ہی زمین نے اپنے اوپر کسی ایسے بندے کو اٹھایا، جو ان سے زیادہ سچا ہو، بات بالکل خاف انداز سے کرتے تھے، اس میں کوئی مصلحت کا پہلو یا تور یہ یا کسی کا کوئی لحاظ نہیں ہوتا تھا، وہ بہت ہی راست گو اور سچے تھے، لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ وہ انبیاء علیہم السلام اور حضرت صدیق اکبر سے بھی زیادہ سچے تھے، کیونکہ نبی کریم ﷺ اور تمام انبیاء سے بڑھ کر کسی بھی لحاظ سے کوئی شخص سچا نہیں ہو سکتا، اور حضرت صدیق اکبر چونکہ بالا جماع اس امت کے صدیق تھے، اس لیے حضرت ابوذر ان سے زیادہ سچے نہیں تھے۔

۲۔ ”ولا اوفی من ابی ذر“ یہ مزید وضاحت کے لیے فرمایا، اس سے کیا مراد ہے، اس بارے میں دو قول ہیں:

حضرت ابوذر غفاری، اللہ جل شانہ اور اس کے رسول ﷺ کے حقوق اور وعدے سب سے زیادہ کامل طریقے سے پورا کرنے والے تھے۔

کلام اور بات چیت کے حق کو بہت زیادہ پورا کرتے ہیں، اس کے کسی پہلو کو نہیں چھوڑتے، حق بات بڑے واضح الفاظ میں ہر ایک کے سامنے کر دیتے تھے، اس میں انہیں کوئی ہچکچاہٹ یا کسی کا لحاظ نہیں ہوتا تھا، خواہ وہ بات کتنی ہی سخت اور کڑوی ہوتی تو بھی واضح انداز سے کر دیتے تھے۔

۳۔ ان کے مزاج میں تواضع، عاجزی اور انکساری تھی، دنیا سے بے رغبتی، اور زہد و تقویٰ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مشابہ تھے، وہ زاهدانہ اور فقیرانہ زندگی گزارتے تھے، مال و دولت کو جمع کرنا ان کے نزدیک جائز نہیں تھا، اگرچہ انسان اس کی زکوٰۃ بھی نکال رہا ہو، مسند احمد میں روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضرت ابوذر غفاری حضرت عثمان کے ہاں تشریف لائے، اس میں حضرت عثمان نے حضرت کعب سے پوچھا کہ عبدالرحمن بن عوف کی وفات ہو چکی ہے، ترکہ میں انہوں نے بہت مال چھوڑا ہے، آپ کا اس بارے میں کیا خیال ہے؟ حضرت کعب نے فرمایا کہ اگر وہ اس مال کا حق یعنی زکوٰۃ اور واجب صدقات نکالتے رہے تو پھر اس میں کوئی حرج نہیں، وہ ان کے لیے نقصان دہ نہیں، اس پر حضرت ابوذر نے اپنی لامٹی حضرت کعب کو ماری اور فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ احد پہاڑ اگر میرے لیے سونا بن جائے اور میں اسے اللہ کی راہ میں صدقہ کر دوں اور میرا وہ صدقہ قبول بھی کر لیا جائے، تب بھی میں یہ پسند نہیں کرتا کہ میں اپنے پاس چھ اشرفیاں بھی باقی رکھوں، حضرت ابوذر نے حضرت عثمان سے پوچھا کہ کیا آپ نے یہ حدیث نبی کریم ﷺ سے سنی ہے؟ حضرت عثمان نے فرمایا: جی ہاں، میں نے یہ روایت سنی ہے۔

اسی زاهدانہ صفت اور تواضع میں آپ ﷺ نے انہیں حضرت عیسیٰ کے مشابہ قرار دیا ہے، چنانچہ ”استیعاب“ میں روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”جسے یہ اچھا لگتا ہے کہ وہ حضرت عیسیٰ کی تواضع دیکھ لے تو اسے چاہیے کہ وہ ابوذر کو دیکھ لے“ ترمذی کی روایت میں حضرت عیسیٰ کے زہد کی بات بیان کی گئی ہے، تو دونوں باتوں میں کوئی تعارض نہیں کیونکہ جو شخص زاہد ہو تو وہ ضرور متواضع اور عاجز صفت بھی ہوتا ہے بلکہ زہد ہی تواضع کو کھینچ کر لاتا ہے، اس لیے یہ کہنا درست ہے کہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ

زہد اور تواضع دونوں میں حضرت عیسیٰ کی طرح تھے۔

۴۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب حضرت ابوذر غفاری کی فضیلت سنی تو رشک کرتے ہوئے حضور ﷺ سے پوچھا کہ کیا واقعی آپ ان کی یہ صفت جانتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں ایسا ہی ہے، تم بھی اس بات کو جان لو۔
اس سے معلوم ہوا کہ ایک شخص اگرچہ مقام و مرتبہ کے لحاظ سے بلند مقام پر ہو، اگر وہ اپنے علاوہ کسی اور شخص میں کوئی اعلیٰ صفت اور اچھی خوبی دیکھے تو اس پر رشک اور غبطہ کرنا اس کے لیے درست ہے۔ (۱)

بَابُ مَنَاقِبِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت عبد اللہ بن سلام کے فضائل

حضرت عبد اللہ بن سلام کا نام ”حصین“ تھا، آپ ﷺ نے ان کا نام تبدیل کر کے ”عبد اللہ رکھا، ان کا سلسلہ نسب حضرت یوسف علیہ السلام سے تھا، یہ ایک یہودی عالم تھے، تورات کے علوم پر انہیں بڑا عبور حاصل تھا، اس آسمانی کتاب میں نبی کریم ﷺ سے متعلق جتنی پیش گوئیاں اور ہدایات تھیں، ان کو اچھی طرح جانتے اور سمجھتے تھے، اس لیے انہیں نبی کریم ﷺ کی نبوت کا شدت سے انتظار تھا، اور آپ سے ملاقات کے بہت خواہش مند تھے، نبی کریم ﷺ جب ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے تو وہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے، علامات نبوت کا جائزہ لیا، چند باتیں پوچھیں، انہیں یقین ہو گیا کہ واقعی آپ ﷺ سچے نبی ہیں، اسی وقت آپ ﷺ پر ایمان لے آئے، اور صحابہ کی جماعت میں شامل ہو گئے، پھر آپ کے ساتھ مختلف جگہوں اور معرکوں میں شامل ہوتے رہے، آپ نے حضرت عبد اللہ بن سلام کو بھی جنت کی بشارت دی تھی، اگرچہ یہ عشرہ مبشرہ میں سے نہیں تھے۔

طبری کہتے ہیں کہ بالاتفاق ان کی وفات مدینہ منورہ میں ۳۳ھ میں ہوئی۔ (۲)

عَنْ ابْنِ أَخِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ، قَالَ: لَمَّا أُرِيدَ عُثْمَانُ جَاءَ عَبْدُ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ، فَقَالَ لَهُ عُثْمَانُ: مَا جَاءَ بِكَ؟ قَالَ: جِئْتُ فِي نَصْرَتِكَ، قَالَ: أَخْرِجْ إِلَى النَّاسِ فَأَطْرُذْهُمْ عَنِّي فَإِنَّكَ تَخَارِجُ نَحْوِي لِي مِنْكَ دَاجِلٌ، فَخَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ إِلَى النَّاسِ فَقَالَ: أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ كَانَ اسْمِي فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَلَانَ فَسَمَّاهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدُ اللَّهِ وَنَزَلَتْ لِي: [وَشَهِدْ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْلِهِ فَأَمَّنْ وَاسْتَكْبَرْتَ ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ] [الأحقاف: 10] وَنَزَلَتْ لِي: [قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ]

(۱) مرقاة المفاتیح ۳/۶۱۱، کتاب المناقب باب جامع للمناقب، حدیث نمبر: ۷۲۳۹

(۲) الاصابة ۱۰۲/۴، حرف العين

[الرعد: 43] إِنَّ اللَّهَ سَيَقَامُ مَعَكُمْ دَاغِتْكُمْ وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ قَدْ جَاوَزَتْكُمْ فِي بِلَادِكُمْ هَذَا الَّذِي نَزَلَ فِيهِ نَبِيُّكُمْ، فَاللَّهُ اللَّهُ فِي هَذَا الرَّجُلِ أَنْ تَقْتُلُوهُ، فَوَاللَّهِ إِنْ قَتَلْتُمُوهُ لَنُطْرِدَنَّ جِيْرَانَكُمْ الْمَلَائِكَةَ وَلَنَسْلَنَّ سَيْفَ اللَّهِ الْمَغْمُودَ عَنْكُمْ فَلَا يَغْمِذُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ قَالَ: فَقَالُوا: اقْتُلُوا الْيَهُودِيَّ وَاقْتُلُوا عَثْمَانَ (۱)۔

حضرت عبداللہ بن سلام کے پیچھے فرماتے ہیں کہ جب (قتلہ پرداز لوگوں کی طرف سے) حضرت عثمان کو قتل کرنے کا ارادہ کیا گیا تو عبداللہ بن سلام حضرت عثمان کے پاس آئے، حضرت عثمان نے ان سے فرمایا کہ کیسے آنا ہوا؟ عبداللہ نے کہا: میں آپ کی مدد کے لئے آیا ہوں، حضرت عثمان نے انہیں حکم دیا کہ آپ باہر لوگوں کے پاس جائیں اور ان کو مجھ سے دور کر دیں، کیونکہ آپ کا باہر رہنا میرے لئے اندر رہنے سے زیادہ بہتر ہے، چنانچہ عبداللہ بن سلام باہر لوگوں کی طرف نکل گئے اور ان سے فرمایا: اے لوگوں میرا زمانہ جاہلیت میں یہ نام تھا (یعنی حصین) پھر نبی کریم ﷺ نے میرا نام عبداللہ رکھا، اور قرآن مجید کی کئی آیات میرے بارے میں نازل ہوئیں، میرے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی: ”وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ.....“ (بنی اسرائیل میں سے ایک گواہی دینے والے) (یعنی عبداللہ بن سلام) نے اسی کے مثل گواہی دی، اور ایمان لے آیا اور تم لوگوں نے تکبر کیا، بے شک اللہ تعالیٰ ظالموں کو ہدایت نہیں دیتا) اور میرے بارے میں یہ آیت بھی نازل ہوئی: ”قُلْ كَفَى بِاللَّهِ.....“ (اللہ ہی میرے اور تمہارے درمیان گواہی کے لئے کافی ہے اور وہ شخص (یعنی عبداللہ بن سلام) بھی جس کے پاس کتاب کا علم ہے،) اور (جان لو کہ) اللہ کی ایک تلوار ہے جو تم سے (ابھی تک) پوشیدہ ہے، اور فرشتے تمہارے پڑوس میں رہتے ہیں، اس شہر میں جس میں تمہارے نبی اترے ہیں، لہذا تم لوگ اس شخص یعنی حضرت عثمان کو قتل کرنے کے بارے میں اللہ سے ڈرو، اللہ کی قسم اگر تم لوگوں نے اسے قتل کر دیا تو ضرور تم لوگ اپنے پڑوسیوں کو یعنی فرشتوں کو دور کر دو گے، اور اللہ کی اس تلوار کو نیام سے نکالو گے جو تم سے چھپی ہوئی ہے، پھر اسے قیامت تک دوبارہ نیام میں نہیں ڈالا جائے گا، راوی کہتے ہیں کہ اس پر وہ لوگ کہنے لگے کہ اس یہودی یعنی عبداللہ بن سلام اور حضرت عثمان دونوں کو ہی قتل کر دو۔

حضرت عبداللہ بن سلام کا حضرت عثمان کے حق میں بلوائیوں سے خطاب

امام ترمذی نے اس باب میں جو روایت ذکر کی ہے، یہ سورہ احقاف کی تفسیر کے تحت پہلے گزر چکی ہے، لہذا اس سے متعلق ضروری اور اہم تفصیل معارف ترمذی جلد سوم باب ومن سورۃ الاحقاف میں دیکھ لی جائے۔

عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَمِيْرَةَ، قَالَ: لَمَّا خَضَرَ مَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ الْمَوْتَ قِيلَ لَهُ: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَوْصِنَا، قَالَ: أَجْلِسُونِي، فَقَالَ: إِنَّ الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ مَكَانَهُمَا، مَنْ ابْتَغَاهُمَا وَجَدَهُمَا، يَقُولُ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ،

وَالْتَمَسُوا الْعِلْمَ عِنْدَ أَرْبَعَةِ رَهْطٍ، عِنْدَ عَوْنِ بْنِ أَبِي الدُّرْدَاءِ، وَعِنْدَ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ، وَعِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، وَعِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ، الَّذِي كَانَ يَهُودِيًّا فَأَسْلَمَ، فَأُتِيَ سَمِيعُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِنَّهُ عَاشِرُ عَشْرَةٍ فِي الْجَنَّةِ. (۱)

حضرت یزید بن عسیرہ کہتے ہیں کہ جب حضرت معاذ بن جبل کی موت کا وقت قریب آیا تو ان سے درخواست کی گئی کہ اے ابو عبد الرحمن (یہ حضرت معاذ کی کنیت ہے) ہمیں کوئی وصیت کر دیجئے؟ حضرت معاذ نے فرمایا: مجھے بٹھاؤ، پھر فرمایا: علم اور ایمان یقیناً اپنی جگہ موجود ہیں، جو انہیں تلاش کرے گا وہ ضرور انہیں پالے گا، تین مرتبہ یہی فرمانے کے بعد فرمایا: اور علم چار شخصوں کے پاس تلاش کرو، (۱) عویمر کے پاس، جن کی کنیت ابوالدرداء ہے (۲) سلمان فارسی کے پاس، (۳) عبد اللہ بن مسعود کے پاس (۴) اور عبد اللہ بن سلام کے پاس، جو پہلے یہودی تھے، پھر انہوں نے اسلام قبول کر لیا، میں نے نبی کریم ﷺ کو ان کے متعلق فرماتے ہوئے سنا کہ وہ ان دس شخصوں میں سے دسویں شخص کی طرح ہیں، جن کو جنت کی خوشخبری دی گئی ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: لما حضر الموت: جب حضرت معاذ بن جبل کی موت کا وقت قریب آیا، اجلسونی: (باب افعال سے صیغہ امر جمع) مجھے بٹھاؤ، من ابتغاهما: جو شخص ایمان اور علم کو تلاش کرے گا، التمسوا: تلاش کرو، حاصل کرو، رھط: چند مرد، جو دس سے کم ہوں۔

حضرت عبد اللہ بن سلام کو بھی جنت کی بشارت دی گئی

حضرت معاذ بن جبل کی موت کا وقت قریب آیا تو لوگوں کی درخواست پر انہوں نے وصیت کی، جس میں انہوں نے دو باتیں بتلائی ہیں:

- ۱۔ علم اور ایمان دونوں موجود ہیں، وہ ختم نہیں ہوئے، یا یہ کہ وہ دونوں مدینہ منورہ میں ہی موجود ہیں، لہذا ان کو حاصل کرو، علم سے علم کتاب اور علم سنت مراد ہے، اور فرمایا کہ چار افراد اس قابل ہیں کہ ان سے یہ علم حاصل کیا جاسکتا ہے: ایک حضرت عویمر ابوالدرداء، دوسرے حضرت سلمان فارسی تیسرے حضرت عبد اللہ بن مسعود اور چوتھے حضرت عبد اللہ بن سلام ہیں۔ (۲)
- ۲۔ حضرت عبد اللہ بن سلام پہلے یہودی تھے پھر انہوں نے اسلام قبول کر لیا تھا، نبی کریم ﷺ نے ان کے متعلق ارشاد فرمایا: انه عاشر عشرة في الجنة، اس جملے سے کیا مراد ہے؟ شارحین نے اس کے مختلف مطلب بیان کئے ہیں:

”عبد اللہ بن سلام جنتی دس شخصوں میں سے دسویں ہیں اور اس جملے سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ عبد اللہ بن سلام عشرہ

مبشرہ میں شامل ہیں، حالانکہ ایسا نہیں ہے یعنی یہ ان دس صحابہ میں شامل نہیں، جن کو جنت کی بشارت ایک ساتھ دی گئی، جن کو ”عشرہ مبشرہ“ کہا جاتا ہے اگرچہ ان کو بھی آپ ﷺ نے جنت کی بشارت دے دی تھی، اس لیے عاشر عشرۃ فی الجنة کے صحیح معنی اور مفہوم یہ ہے کہ عبداللہ بن سلام ان دس صحابہ میں سے دسویں صحابی کی طرح ہیں، جن کو جنت کی بشارت دی گئی ہے، جیسے یوں کہا جاتا ہے کہ امام ابو یوسف تو امام ابو حنیفہ ہیں، معنی یہ ہوتے ہیں کہ حضرت امام ابو یوسف فضل و کمال اور شرف و علم میں امام ابو حنیفہ کی مانند ہیں اور ان کی طرح ہیں، اسی طرح حدیث کے اس جملے میں بھی ”مثل“ کے معنی مراد ہیں۔

بعض نے یہ مطلب ذکر کیا ہے کہ عبداللہ بن سلام صحابہ میں دسویں نمبر پر جنت میں داخل ہوں گے، مگر ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ یہ مفہوم مراد لینا درست نہیں، کیونکہ اس سے تو یہ لازم آتا ہے کہ عشرہ مبشرہ میں سے بعض سے پہلے، عبداللہ بن سلام جنت میں داخل ہو جائیں گے، جبکہ ان دس کا پہلے داخل ہونا طے شدہ ہے۔

عبداللہ بن سلام ان صحابہ میں دسویں نمبر پر ہیں، جو پہلے یہودی تھے اور پھر اسلام لائے۔
یہ مراد ہے کہ عشرہ مبشرہ کے بعد جو پہلے دس صحابہ جنت میں داخل ہوں گے، ان میں دسویں شخص عبداللہ بن سلام ہوں گے، اس ترتیب سے عبداللہ بن سلام کو یا انیسویں نمبر پر جنت میں داخل ہوں گے۔ (۱)

حضرت عویمر ابوالدرداء رضی اللہ عنہ

حضرت عویمر کا اصل نام کیا ہے؟ بعض کہتے ہیں کہ ان کا اصل نام عامر ہے اور عویمر ان کا لقب ہے، جبکہ بعض کی رائے یہ ہے کہ عویمر ہی ان کا نام ہے، جو عامر کی تصغیر ہے اور ابوالدرداء ان کی کنیت ہے، درداء ان کی بیٹی کا نام ہے، اسی سے ان کی کنیت ابوالدرداء مشہور ہو گئی، اسی طرح ان کے والد کے نام کے بارے میں مختلف اقوال ہیں: عامر یا مالک، ثعلبہ، عبداللہ یا زید بن قیس انصاری خزرجی، بدر کے دن انہوں نے اسلام قبول کیا، پھر غزوہ احد اور دیگر غزوات میں شریک رہے، علم و فقہ اور حکمت و بصیرت میں بہت مشہور تھے، آخرت کی تیاری میں بہت منہمک رہتے تھے، جو کچھ ان کے پاس مال آتا، اسے صدقہ کر دیتے تاکہ آخرت کے حساب میں آسانی ہو۔

اسلام سے پہلے بہت بڑے تاجر تھے، لیکن بعد میں تجارت کو چھوڑ کر، زیادہ وقت اللہ کی عبادت میں گزارتے تھے، زہدانہ طرز زندگی میں مشہور تھے، عہد فاروقی میں حضرت معاویہ نے ان کو دمشق کا قاضی مقرر کیا تھا، بہت بڑے عالم اور فقیہ تھے، اسی وجہ سے حضرت معاذ بن جبل نے لوگوں کو وصیت کی کہ ان سے بھی علم حاصل کرو، بعد میں انہوں نے شام میں ہی رہائش اختیار کر لی تھی، ۳۲ھ میں دمشق میں ان کا انتقال ہوا۔ (۲)

(۱) مرقاة المفاتیح ۱/۳۷۷، رقم الحدیث: ۶۲۴۰

(۲) الاصابۃ ۶۲۱/۴، حرف العین، مرقاة المفاتیح ۱/۳۷۷، رقم: ۶۲۴۰

بَابُ مَنَاقِبِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت عبداللہ بن مسعود کے فضائل

آپ کا نام عبداللہ بن مسعود بن غافل ہے، کنیت ابو عبدالرحمن ہے، ان کی والدہ ”ام عبد“ نے بھی اسلام قبول کر لیا تھا، وہ بھی صحابیات میں شامل ہیں، ان کے والد کا زمانہ جاہلیت میں ہی انتقال ہو گیا تھا، ابن حبان سے روایت ہے کہ عبداللہ بن مسعود سادس فی الاسلام ہیں یعنی چھٹے نمبر پر انہوں نے اسلام قبول کیا تھا، حضرت عمر سے پہلے اور نبی کریم ﷺ کے دار ارقم میں جانے سے پہلے ہی مشرف باسلام ہو گئے تھے، انہوں نے پہلے حبشہ اور پھر مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی تھی، بدر و احد اور دیگر تمام معرکوں میں شریک ہوتے رہے، علم و فقہ، عقل و شعور اور فہم و بصیرت کے لحاظ سے خلفاء اربعہ کے بعد تمام صحابہ میں ممتاز تھے، نبی کریم ﷺ کے خادم خاص تھے، خود فرماتے تھے کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے براہ راست قرآن مجید کی ستر سورتیں سیکھی ہیں۔

حضرت عمر فاروق نے اپنے زمانہ خلافت میں ان کو کوفہ کا قاضی اور بیت المال کا نگران مقرر کیا تھا، چنانچہ خلافت عثمانی کے ابتدائی دور تک اسی منصب پر وہ فائز رہے، پھر حضرت عثمان نے ان کو واپس بلا لیا تھا، بقیہ زندگی مدینہ منورہ میں ہی گزاری، صحابہ کرام اور تابعین کی ایک بڑی تعداد نے ان سے احادیث روایت کی ہیں، ان کے شاگردوں کا حلقہ بڑا وسیع تھا، بالآخر عہد عثمانی میں ہی مدینہ میں ۳۲ھ میں وفات پا گئے۔ (۱)

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اتَّبِعُوا ابْنَكَ لَلَّذِينَ مِنْ بَغْدِي مِنْ أَصْحَابِي أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ، وَاتَّبِعُوا ابْنَهُذِي عَمَّارٍ، وَتَمَسَّكُوا بِعَهْدِ ابْنِ مَسْعُودٍ. (۲)

حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: میرے بعد میرے صحابہ میں سے ان دو یعنی ابوبکر و عمر کی پیروی کرنا، اور عمار کی سیرت اور نقش قدم کے ذریعہ سیدھی راہ پر چلنا، اور عبداللہ بن مسعود کے عہد اور وصیت کو مضبوطی سے تھامنا۔

عبداللہ بن مسعود کے عہد اور وصیت کو مضبوطی سے تھامنے کا حکم

و تَمَسَّكُوا بِعَهْدِ ابْنِ مَسْعُودٍ میں عہد سے قول اور وصیت مراد ہے، مطلب یہ ہے کہ عبداللہ بن مسعود تم سے دینی احکام و مسائل میں جو بات کہیں، جو وعظ و نصیحت اور وصیت کریں، اسے پلے باندھ لینا، اور اس پر پوری طرح عمل کرنا، اسی وجہ سے

(۱) الاصابة في تمييز الصحابة ۱۹۸/۴، حرف العين

(۲) المستدرک للحاکم ۶/۳۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ خلفاء اربعہ کے بعد استنباط مسائل میں حضرت عبداللہ بن مسعود کے قول اور روایت کو بہت اہمیت دیتے ہیں اور اسے بنیاد بناتے ہیں۔

علامہ تورپشتی نے ”عہد“ کے تقریباً یہی معنی بیان کئے ہیں، لیکن انہوں نے بہتر یہ قرار دیا ہے کہ اس ”عہد“ سے خلافت کے بارے میں عبداللہ بن مسعود کی رائے، وصیت اور فیصلہ مراد لیا جائے، گویا اس حدیث میں اس طرف اشارہ ہے کہ نبی کریم ﷺ کے انتقال کے بعد خلیفہ کی نامزدگی سے متعلق عبداللہ بن مسعود جو رائے اور فیصلہ دیں گے وہ درست ہوگا، چنانچہ اس موقع پر سب سے پہلے عبداللہ بن مسعود نے حضرت ابوبکر صدیق کی خلافت کی گواہی دی، اور دیگر صحابہ کو بھی یہی مشورہ دیا، اور دلیل میں وہ یہ فرماتے تھے کہ نبی کریم ﷺ نے اپنی زندگی میں ہماری نماز کی امامت کے لیے، صدیق اکبر کو ہمارے آگے کیا، لہذا یہ نہیں ہو سکتا کہ جس شخص کو نبی کریم ﷺ نے ہمارا دینی امام بنایا ہو، اسے ہم اپنی دنیاوی قیادت اور خلافت کے لیے نامزد نہ کریں۔

حدیث کے ظاہری اسلوب اور انداز سے بھی ”عہد“ سے امر خلافت کے معنی مراد لینے کی تائید ہوتی ہے، کیونکہ حدیث کی ابتداء میں ہے: **وَأَقْبَدُوا بِالَّذِينَ مِنْ بَعْدِي أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ**، اور آخر میں ہے: **وَتَمَسَّكُوا بِعَهْدِ ابْنِ مَسْعُودٍ**، روایت کے شروع میں شیخین کی اقتداء کا حکم ہے، اور آخر میں ہے کہ عبداللہ بن مسعود خلافت سے متعلق تم سے جو بات کہیں، اسے مضبوطی سے تھامنا، لیکن اگر حضرت حدیفہ کی روایت کو دیکھا جائے، جس میں یہ الفاظ ہیں: **وَمَا خَذْتُكُمْ ابْنَ مَسْعُودٍ فَصَدِّقُوهُ** (ابن مسعود تم سے جو بات بیان کریں، اس کی تم لوگ تصدیق کرنا، اسے مان لینا) اس سے اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ ”عہد“ سے قول اور وصیت مراد ہے۔ (۱)

حضرت حدیفہ کی روایت مناقب عمار بن یاسر میں گزر چکی ہے، اس کی تفصیل اس عنوان کے تحت دیکھ لیں: حضرت عمار کے نقش قدم پر چلنے کا حکم۔

عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدٍ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا مُوسَى، يَقُولُ: لَقَدْ قَدِمْتُ أَنَا وَأَخِي مِنَ الْيَمَنِ، وَمَا نَرَى حِينًا إِلَّا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لِمَا نَرَى مِنْ دُخُولِهِ وَدُخُولِ أَوَّلِهِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (۲)

حضرت ابوالاسود بن یزید کہتے ہیں کہ میں نے ابو موسیٰ اشعری کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میں اور میرے بھائی یمن سے آئے تو ہم ایک عرصہ تک یہی سمجھتے رہے کہ عبداللہ بن مسعود نبی کریم ﷺ کے گھر کے افراد میں سے ہیں، کیونکہ وہ اور ان کی والدہ کثرت سے نبی کریم ﷺ کے پاس آیا جایا کرتے تھے۔

مشکل الفاظ کے معنی: مانوی: (نون پر پیش اور ر پر زبر) ہم نہیں گمان کرتے تھے، ہم نہیں سمجھتے تھے، حینا: ایک عرصہ تک۔

(۱) مرقاة المفاتیح ۳۷۱/۱، رقم الحدیث: ۶۲۳۰

(۲) الصحيح للبخاری، فضائل الصحابة، باب مناقب عبد الله بن مسعود، رقم: ۳۷۶۳۔

حضرت عبداللہ بن مسعود سے نبی کریم ﷺ کا گھر جیسا تعلق تھا

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو جب پتہ چلا کہ آپ ﷺ ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے ہیں، تو یمن سے کشتی پر سوار ہوئے مگر وہ کشتی ادھر آنے کے بجائے حبشہ پہنچ گئی، وہاں حضرت جعفر بن ابی طالب کے ساتھ رہے، پھر وہ غزوہ خیبر کے موقع پر سات ہجری میں مدینہ منورہ حاضر خدمت ہوئے، مذکورہ حدیث میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں اور میرا بھائی یمن سے مدینہ منورہ آئے تو ایک زمانے تک یہ سمجھتے رہے کہ عبداللہ بن مسعود نبی کریم ﷺ کے اہل بیت میں سے ہیں، کیونکہ عبداللہ بن مسعود اور ان کی والدہ بکثرت آپ ﷺ کے ہاں آیا جایا کرتے تھے، اس سے حضرت عبداللہ بن مسعود کی فضیلت اور آپ کا خصوصی قرب ثابت ہوتا ہے، اس قدر قرب گویا کہ وہ اہل بیت کے افراد میں سے ہیں۔ (۱)

ابو موسیٰ اشعری جن کا نام عبداللہ بن قیس بن سلیم ہے، ان کے تین بھائی تھے: ایک ابورہم، دوم ابوبردہ اور سوم محمد، مگر ان میں زیادہ مشہور ابوبردہ ہیں، جن کا نام عامر ہے، بظاہر یہاں حدیث میں ”آخی“ سے ابوبردہ ہی مراد ہیں۔ (۲)

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ: أَتَيْنَا عَلَى حَذِيفَةَ فَقُلْنَا: حَدِّثْنَا بِأَقْرَبِ النَّاسِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا، وَدَلًّا، فَتَأْخُذَ عَنْهُ، وَنَسْمَعَ مِنْهُ؟ قَالَ: كَانَ أَقْرَبَ النَّاسِ هَذَا، وَدَلًّا، وَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنَ مَسْعُودٍ حَتَّى يَتَوَارَى مِنِّي، وَلَقَدْ عَلِمَ الْمُحْفُوظُونَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ ابْنَ أُمِّ عَبْدِ هُوَ مِنْ أَقْرَبِهِمْ إِلَى اللَّهِ زُلْفَى. (۳)

حضرت عبدالرحمن بن یزید کہتے ہیں کہ ہم حضرت حذیفہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہم نے عرض کیا کہ آپ ہمیں ایسا کوئی شخص بتادیں، جو دوسرے لوگوں کی نسبت سیرت و خصلت اور چال چلن میں نبی کریم ﷺ سے قریب تر ہو، تاکہ ہم اس سے دین سیکھیں اور اس سے (احادیث) سنیں، حضرت حذیفہ نے فرمایا: سیرت و خصلت، وقار، چال چلن، دینی حالت، میانہ روی اور اعتدال میں نبی کریم ﷺ سے سب سے زیادہ قریب تر شخص، عبداللہ بن مسعود ہے، یہاں تک کہ وہ ہمارے پاس سے اپنے گھر چھپ جاتے ہیں، اور نبی کریم ﷺ کے صحابہ، جو (دین میں تحریف اور جھوٹ سے) محفوظ ہیں، وہ بخوبی جانتے ہیں کہ ام عبد کا بیٹا یعنی عبداللہ بن مسعود، ان سب میں اللہ جل جلالہ کے بہت زیادہ قریب ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: ہدی: (ہاں پر زبر اور وال سا کن) سیرت و خصلت، نقش قدم، طریقہ، راستہ، سیدھے راستے پر چلنا، دل:

(۱) تکملة فتح للملهم ۱/۹۶، کتاب فضائل الصحابة باب فضائل عبد الله بن مسعود رقم الحديث: ۲۲۸۲

(۲) فتح الباری ۴/۲۵، کتاب فضائل اصحاب النبی ﷺ باب قول النبی ﷺ لو كنت متخذاً خلیلاً، حدیث نمبر: ۳۶۷۴

(۳) الصحيح للبخاری، فضائل الصحابة، باب مناقب عبد الله بن مسعود، رقم: ۳۷۶۲۔

(دال پر زبر اور لام پر تشدید) سیرت، حالت، وقار اور سنجیدگی، سمیت: (سین پر زبر اور میم ساکن) نمایاں راستہ، میانہ روی، اعتدال، اچھی ہیئت و صورت، اور یہ لفظ اہل خیر کے طور طریقے، ان کی شکل، ہیئت اور حالت کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، بہر حال یہ تینوں الفاظ معنی اور مفہوم کے لحاظ سے ایک دوسرے کے قریب قریب ہیں، بتواری: عبد اللہ بن مسعود چھپ جاتے ہیں یعنی چلے جاتے ہیں، لقد علم المحفوظون: اور صحابہ کرام بخوبی جانتے ہیں، جو محفوظ ہیں یعنی جنہیں اللہ جل جلالہ نے دین میں تحریف اور جھوٹ سے محفوظ رکھا ہے، زلفی: (زا پر پیش اور لام ساکن قربی کی طرح) نزدیکی، قربت۔

ابن مسعود سیرت اور چال چلن میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب تر ہیں

اس حدیث سے حضرت عبد اللہ بن مسعود کی فضیلت ثابت ہوتی ہے کہ وہ سیرت و خصلت، طریق زندگی، میانہ روی اور اعتدال پسندی میں کامل طریقے سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نقش قدم پر تھے، اس لحاظ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ قریب تر ہیں، حضرت حذیفہ نے لوگوں کو بتایا کہ ابن مسعود اس طرح کے آدمی ہیں کہ ان سے علم سیکھا جائے اور احادیث ان سے سنی جائیں، ان کی ظاہری زندگی ہمارے سامنے ہے، کامل طریقے سے وہ اتباع سنت کرتے ہیں، مگر ان کی گھریلو زندگی سے ہم واقف نہیں، اس لیے ہم ان کی ظاہری زندگی کی گواہی دیتے ہیں، ان کے باطنی اور گھریلو احوال کا ہمیں علم نہیں، ان کے باطنی امور کو اللہ جل جلالہ ہی جہتر جانتے ہیں، حتیٰ بتواری منافی بیتہ سے اسی طرف اشارہ ہے۔ (۱)

عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَوْ كُنْتُ مَوْفَرًا أَحَدًا مِنْ غَيْرِ مَشُورَةٍ، لَأَمَرْتُ عَلَيْهِمْ
ابن أم عبيد. (۲)

حضرت علی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اگر میں مشورے کے بغیر صحابہ میں سے کسی کو امیر بناتا تو ان پر ابن مسعود کو امیر و حاکم بناتا۔

عبد اللہ بن مسعود مشورے کے بغیر بھی امیر بنانے کے قابل ہیں

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک موقع پر عبد اللہ بن مسعود کی صلاحیت، اور امانت و دیانت کو بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ ان میں اپنے اوصاف ہیں کہ ان کو امیر و حاکم بنانے میں کسی مشورہ اور غور و فکر کی ضرورت نہیں ہے، تاہم اس امارت اور حکمرانی سے خلافت مراد نہیں، جو آپ کی وفات کے بعد قائم ہوئی، کیونکہ اس بارے میں واضح حدیث ہے کہ الانمة من قوريش کہ میرے بعد

(۱) فتح الباری ۱۲۹/۷، باب مناقب عبد اللہ بن مسعود، رقم الحديث: ۳۷۶۲، مرقاة المفاتیح ۳۴۰/۱۱، کتاب المناقب، باب

جامع المناقب، رقم الحديث: ۶۱۹۷

(۲) سنن ابن ماجہ، المقدمة، رقم: ۱۳۷۔

قریش سے خلفاء اور عمومی حکمران ہوں گے اور حضرت عبداللہ بن مسعود قریش میں سے نہیں تھے، اس لیے شارحین حدیث نے اس کے دو مطلب بیان کئے ہیں:

❖ نبی کریم ﷺ نے یہ بات کسی خاص لشکر کا امیر اور ذمہ دار بنانے کے سلسلے میں بیان فرمائی تھی۔

❖ اس کے معنی یہ ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے اپنی زندگی میں کسی اہم معاملہ کی ذمہ داری اور نیابت سے متعلق ان کے بارے میں یہ ارشاد فرمایا، اس سے عمومی خلافت مراد نہیں۔ (۱)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: خُذُوا الْقُرْآنَ مِنْ أَرْبَعَةٍ: مِنْ ابْنِ مَسْعُودٍ، وَأَبِي بَكْرٍ، وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ، وَسَالِمِ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ. (۲)

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم لوگ چار شخصوں سے قرآن لے لو: عبداللہ بن مسعود، ابی بن کعب، معاذ بن جبل اور ابو حذیفہ کے آزاد کردہ غلام حضرت سالم سے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود سمیت چار صحابہ سے قرآن سیکھنے کا حکم

- اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے خاص طور پر چار صحابہ سے قرآن مجید سیکھنے کا حکم دیا ہے: عبداللہ بن مسعود، ابی بن کعب، معاذ بن جبل اور ابو حذیفہ کے آزاد کردہ غلام حضرت سالم، ان چار کی تخصیص کی وجہ:
- ۱۔ یہ سارے حافظ تھے، انہوں نے براہ راست نبی کریم ﷺ سے قرآن سیکھا تھا، جبکہ دیگر صحابہ نے بالواسطہ سیکھا تھا۔
 - ۲۔ ان لوگوں نے قرآن مجید کو اچھی طرح ضبط اور یاد کیا تھا، اور دوسروں کو عمدہ طریقے سے سکھاتے تھے۔
 - ۳۔ انہوں نے اپنے آپ کو قرآن مجید سیکھنے اور سکھانے کے لیے فارغ کر رکھا تھا۔ (۳)

حضرت سالم مولیٰ ابی حذیفہ رضی اللہ عنہ

مولیٰ بن عقبہ کہتے ہیں کہ حضرت سالم بن معقل رضی اللہ عنہ اصلاً ایران کے علاقے ”اصطخر“ کے تھے، حضرت ابو حذیفہ بن عتبہ کی بیوی حمیہ بنت یحار انصاریہ نے حضرت سالم کو آزاد کیا تھا، اور حضرت ابو حذیفہ نے حضرت سالم کو اپنا منہ بولا بیٹا بنالیا تھا، ان سے عقد موالات اور آپس میں مدد و نصرت کا معاہدہ کر لیا تھا، یوں حضرت سالم حضرت ابو حذیفہ کے حلیف تھے۔

(۱) مرقاة ۱۱/۳۷۲، کتاب المناقب باب جامع للمناقب، رقم الحدیث: ۲۲۳۱

(۲) الصحيح للبخاری، فضائل الصحابة، باب مناقب سالم مولیٰ ابی حذیفہ، رقم: ۳۷۵۸۔

(۳) فتح الباری ۱۲۸/۷ کتاب فضائل اصحاب النبی ﷺ، باب مناقب سالم مولیٰ ابی حذیفہ، مرقاة المفاتیح ۱۱/۳۳۱، رقم

حضرت سالم رضی اللہ عنہ جب بڑے ہو گئے تو حضرت ابو حذیفہ کی بیوی حضرت سہلہ بنت سہیل رضی اللہ عنہا نبی کریم ﷺ کے پاس آئیں، اور بتایا کہ سالم بڑا ہو گیا ہے، میرے پاس اس کی رہائش ہے، اب میں کیا کروں؟ آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ تم سالم کو دودھ پلا دو، ایسے میں وہ تمہارا رضاعی بیٹا اور تم اس کی رضاعی ماں بن جاؤ گی، اور تمہیں پھر اس سے پردہ کرنے کی ضرورت نہیں رہے گی، انہوں نے عرض کیا کہ وہ تو ڈاڑھی والا ہے، میں اسے کیسے دودھ پلا سکتی ہوں، آپ مسکرائے، چنانچہ پھر انہوں نے چپکاری کے ذریعہ اپنا دودھ نکالا اور پیالے میں ڈال کر انہیں پانچ دن تک پلاتی رہیں۔

مسئلہ کی رو سے اس عمر میں رضاعت کا حکم ثابت نہیں ہوتا، مگر یہ حضرت سالم کی خصوصیت ہے کہ آپ ﷺ کے حکم سے بڑی عمر ہونے کے باوجود، دودھ پیالی میں ڈال کر پلایا گیا تو ان کے لیے رضاعت ثابت ہو گئی۔

حضرت سالم قرآن مجید کے بہت بڑے قاری تھے اور بڑے خوبصورت انداز سے تلاوت فرماتے تھے، قباء میں مہاجرین کی امانت کرتے تھے، جن میں حضرت عمر جیسے کبار صحابہ بھی ہوتے تھے، ایک مرتبہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نبی کریم ﷺ کے پاس ذرا دیر سے حاضر ہوئیں، آپ نے وجہ پوچھی، تو انہوں نے بتایا کہ مسجد میں ایک شخص انتہائی خوبصورت آواز سے تلاوت کر رہا ہے، میں اسے سننے لگ گئی، اس لیے مجھے تھوڑی تاخیر ہو گئی، یہ بات سن کر نبی کریم ﷺ فوراً باہر تشریف لائے تو دیکھا کہ وہ سالم مولیٰ ابی حذیفہ ہیں، آپ ﷺ نے ان سے فرمایا: الحمد للہ الذی جعل فی امتی مثلک (تمام تعریفیں اس اللہ کے لیے ہیں، جس نے میری امت میں آپ جیسے بندوں کو پیدا فرمایا ہے۔)

تمام غزوات میں شریک رہے، غزوہ یمامہ میں مہاجرین کا جھنڈا حضرت سالم کے پاس تھا، بڑی بہادری سے مقابلہ کرتے ہوئے شہید ہو گئے، اور اسی غزوہ میں حضرت ابو حذیفہ بھی شہید ہو گئے، جن کے ساتھ ان کا عقد موالات تھا، حضرت سالم کی میراث تقریباً دو سو درہم تھے، حضرت عمر فاروق نے وہ ان کی ماں کو دے دیئے۔ (۱)

حضرت ابو حذیفہ بن عتبہ بن ربیعہ قرشی رضی اللہ عنہ

حضرت ابو حذیفہ کے نام کے بارے میں مختلف اقوال منقول ہیں: ہشام، مہتمم، حُشیم، ہاشم اور قیس، ابو حذیفہ کی کنیت سے زیادہ مشہور ہیں، سابقین فی الاسلام میں سے ہیں، ابن اسحاق کہتے ہیں کہ ترتالیسویں (۴۳) نمبر پر انہوں نے اسلام قبول کیا ہے، دو مرتبہ حبشہ اور پھر مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی ہے، غزوہ بدر میں یہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ تھے، جبکہ ان کے باپ عتبہ بن ربیعہ کافروں کے ساتھ تھے اور کفر پر ہی میدان بدر میں قتل کر دیئے گئے، حضرت ابو حذیفہ بعد میں بھی مختلف معرکوں میں شریک ہوتے رہے، ۱۲ھ میں غزوہ یمامہ میں شہید ہو گئے تھے۔ (۲)

(۱) سیر اعلام النبلاء ۱۰۶/۳، سالم مولیٰ ابی حذیفہ، السابقون الاولون۔

(۲) سیر اعلام النبلاء ۱۰۴/۳، السابقون الاولون

عَنْ خَيْفَةَ بْنِ أَبِي سَبْرَةَ، قَالَ: أَتَيْتُ الْمَدِينَةَ فَسَأَلْتُ اللَّهَ أَنْ يُبَسِّرَ لِي جَلِيسَنَا صَالِحًا، فَبَسَّرَ لِي أَبَا هُرَيْرَةَ، فَجَلَسْتُ إِلَيْهِ، فَقُلْتُ لَهُ: إِنِّي سَأَلْتُ اللَّهَ أَنْ يُبَسِّرَ لِي جَلِيسًا صَالِحًا، فَوَفَّقْتَ لِي، فَقَالَ: مِنْ أَيْنَ أَنْتَ؟ قُلْتُ: مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ، جِئْتُ أَلْتَمِسُ الْخَيْرَ وَأَطْلُبُهُ، فَقَالَ: أَلَيْسَ فِيكُمْ سَعْدُ بْنُ مَالِكٍ، مُجَابِبُ الدَّعْوَةِ، وَابْنُ مَسْعُودٍ صَاحِبُ طَهُورٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَخَدِيفَةُ صَاحِبُ سِرِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَعَمَّارُ الَّذِي أَجَارَهُ اللَّهُ مِنَ الشَّيْطَانِ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ، وَسَلْمَانَ صَاحِبِ الْكِتَابَيْنِ؟ قَالَ قَتَادَةُ وَالْكِتَابَانِ: الْأَنْجِيلُ وَالْقُرْآنُ.

حضرت خیفہ بن ابی سبرہ کوئی (ثقہ اور کبار تابعین میں سے ہیں) کہتے ہیں کہ میں مدینہ منورہ آیا، تو اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ وہ مجھے نیک ہمنشین یعنی اچھا دوست عطا فرمادے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے میرے لیے ابو ہریرہؓ کو میسر کر دیا (یعنی ان سے ملوادیا) میں ان کے پاس بیٹھا اور ان کو میں نے بتایا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ وہ مجھے نیک ہمنشین عطا کر دیں، بس مجھے آپ کی توفیق دی گئی، حضرت ابو ہریرہؓ نے پوچھا کہ تم کہاں کے رہنے والے ہو؟ میں نے عرض کیا: میں کوفہ کا باشندہ ہوں، میں خیر یعنی دینی علم کی تلاش اور اسے حاصل کرنے کے لیے یہاں آیا ہوں، حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا: کیا تمہارے شہر میں سعد بن مالک یعنی سعد بن ابی وقاص نہیں، جو مستجاب الدعوات ہیں (یعنی جن کی دعائیں قبول کی جاتی ہیں) اور کیا تمہارے یہاں عبداللہ بن مسعود نہیں، جو آپ ﷺ کے لیے وضو کا پانی رکھنے والے اور آپ کی جوتیوں والے (یعنی خادم خاص) ہیں، اور کیا تمہارے شہر میں خدیفہ نہیں، جو رسول اللہ ﷺ کے راز دار ہیں، اور کیا تمہارے یہاں وہ عمار نہیں، جن کو اللہ تعالیٰ نے نبی کریم ﷺ کی زبان کی برکت سے شیطان سے محفوظ رکھا ہے، اور کیا تمہارے شہر میں سلمان فارسی نہیں، جو دو کتابوں انجیل اور قرآن (کو ماننے) والے ہیں۔

قنادہ کہتے ہیں کہ دو کتابوں سے انجیل اور قرآن مجید مراد ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: بیسبر لی: اللہ تعالیٰ میرے لیے میسر کر دے، عطا کر دے، سہل کر دے و وفقت لی: (باب تفعیل سے واحد مذکر حاضر ماضی مجہول) (واو پر پیش، قاء کے نیچے زیر اور تشدید، اور تا، پر زبر) مجھے آپ کی توفیق دی گئی، آپ کو میرے لیے مطابق اور موافق بنا دیا گیا، مجھے آپ تک پہنچا دیا گیا، التمس: (سیغہ متکلم) میں تلاش کر رہا ہوں، و اطلبہ: یہ بھی التمس کے معنی میں ہے، یہ عطف تفسیری ہے، الخیر: اس سے وہ علم نافع مراد ہے، جس پر عمل کیا جائے اور جسے قرآن مجید میں حکمت سے تعبیر کیا گیا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: وَمِنْ رِیَاضِ الْحِکْمَةِ فَقَدْ أَتَتْ خَیْرًا کَثِیْرًا، چنانچہ عربی زبان میں محاورہ ہے: لا خیر خیر منہ، علم سے بڑھ کر کوئی خیر نہیں، یا یوں کہا جاتا ہے: لا خیر غیرہ: علم نافع کے علاوہ تو کوئی چیز بہتر نہیں، الذی اجارہ اللہ: أجار: باب افعال سے ماضی ہے، اس کا مادہ ”جوز“ ہے: وہ عمار، جسے اللہ تعالیٰ نے شیطان سے محفوظ رکھا، پناہ میں رکھا، مجاب الدعوة:

وہ شخص جس کی دعا کو قبول کیا جاتا ہے۔

ابن مسعود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے جوتے سنبھالتے اور وضو کا پانی لاتے

کوفہ کے رہنے والے جلیل القدر تابعی حضرت خثیمہ بن ابی بھرہ نے مدینہ منورہ پہنچ کر یہ دعا کی کہ اللہ تعالیٰ مجھے کسی نیک صالح اور عالم باعمل آدمی تک پہنچا دیں، اس سے ملاقات کرادیں، تاکہ میں اس سے استفادہ کر سکوں اور دینی تعلیم سیکھ سکوں، اللہ تعالیٰ نے ان کی دعا قبول فرمائی، حضرت خثیمہ رحمہ اللہ کسی طرح حضرت ابو ہریرہ کے پاس پہنچ گئے، انہوں نے مدینہ آنے کا مقصد بتایا کہ میں یہاں علم کی تلاش میں حاضر ہوا ہوں، اور بتایا کہ میں کوفہ کا باشندہ ہوں، اس پر حضرت ابو ہریرہ نے ان کے سامنے کوفہ میں موجود پانچ صحابہ کا نام لیا کہ جب یہ حضرات وہاں موجود ہیں تو پھر تمہیں اتنا طویل سفر کر کے، اس غرض کے لیے یہاں آنے کی کوئی ضرورت نہیں تھی، ان پانچ صحابہ کی تفصیل یہ ہے:

۱۔ تمہارے شہر کوفہ میں سعد بن مالک یعنی سعد بن ابی وقاص موجود ہیں، جو بہت نیک انسان ہیں، ان کی دعا کو قبول کیا جاتا ہے، ان کے تفصیلی حالات پہلے گزر چکے ہیں۔

۲۔ عبداللہ بن مسعود وہاں موجود ہیں، جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص خادم تھے، سفر و حضر میں آپ کے ساتھ رہتے، وضو کا پانی لانے اور آپ کی جوتیاں سنبھالنے کا شرف انہیں حاصل تھا، آپ کا بستر بچھاتے، غرض جب تمہارے شہر میں اتنے اہم صحابی موجود ہیں، جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے انتہائی قریب رہے، وہ فقہاء صحابہ میں سے ہیں، ایسے میں پھر تمہیں سفر کر کے یہاں آنے کی کیا ضرورت تھی، اس سے معلوم ہوا کہ اگر اپنے شہر میں یا شہر سے قریب کوئی ماہر عالم موجود ہو، تو بہتر یہ ہے کہ اس سے دینی تعلیم حاصل کی جائے، بلا وجہ سفر کی مشقت نہ اٹھائی جائے۔

۳۔ حضرت حذیفہ کوفہ میں ہیں، جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے رازدار ہیں، آپ نے ان کو ایسی راز کی باتیں بتائی ہوئی ہیں، جو اور کسی کو معلوم نہیں، چنانچہ منافقین کے نام، ان کی نفاق کی علامتیں اور آئندہ پیش آنے والے فتنے وغیرہ سے متعلق ان کو معلومات دی گئی تھیں، یہ سب کچھ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت حذیفہ کے درمیان راز تھے۔

۴۔ اور تمہارے پاس حضرت عمار بن یاسر ہیں، جن کو اللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان کی برکت سے شیطان سے محفوظ رکھا ہے، ”علی لسان نبیہ“ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا کونسا ارشاد مراد ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمار کے لیے ارشاد فرمایا ہے؟ اس بارے میں شارحین حدیث کے مختلف اقوال ہیں:

ابن النین فرماتے ہیں کہ اس سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول مراد ہے: ”و یح عمار، یدعوہم الی الجنۃ، و یدعونہ الی النار“، اس قول کے بارے میں تفصیلی کلام حضرت عمار کے حالات میں گزر چکا ہے۔

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں، ممکن ہے اس سے حضرت عائشہ کی یہ حدیث مراد ہو: ما خیر عمار بین أمرین الا اختار

اُردھدھما، یہ ارشاد بھی مناقب عمار کے تحت گزر چکا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ وہ جو امر بھی اختیار کرتے ہیں، وہ درست ہوتا ہے، اس میں انہیں شیطان سے محفوظ رکھا گیا ہوتا ہے۔

طبقات ابن سعد میں حسن سے روایت ہے کہ حضرت عمار فرماتے ہیں کہ ہم نے دوران سفر ایک جگہ پڑاؤ ڈالا، میں نے پانی کے لیے مشکیزے اور ڈول کو نکالا، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ابھی تمہارے پاس ایک ایسا شخص آئے گا، جو تمہیں پانی لینے سے روکے گا، چنانچہ میں جب پانی کے قریب پہنچا، تو وہاں ایک کالا آدمی موجود تھا، جو انتہائی ہٹ دھرم اور لڑاکا تھا، میں نے مقابلے میں اسے بچھاڑ دیا، یہ شیطان تھا، بعض کی رائے یہ ہے کہ اس سے یہ حدیث مراد ہے۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس سے ان کے ابتداء اسلام کے واقعہ کی طرف اشارہ ہو، جس میں مشرکین مکہ نے کلمہ کفر کہنے پر انہیں مجبور کر دیا تھا، اس وقت بھی اللہ تعالیٰ نے شیطان اور شیطان صفت لوگوں کے شر سے انہیں محفوظ رکھا، زبان سے گو کہ کلمہ کفر انہوں نے بولا، مگر دل کی دنیا ایمان کی نعمت سے بھری ہوئی تھی، اسی موقع پر یہ آیت نازل ہوئی: **الَا مِنْ اَكْرَهٍ وَ قَلْبِهِ مُطْمَئِنِّنٌ** بالایمان۔ (۱)

۵۔ تمہارے شہر میں سلمان فارسی موجود ہیں، جو پہلے انجیل پر ایمان لائے اور پھر اسلام قبول کر لیا اور قرآن پر عمل پیرا ہو گئے، یوں وہ دو کتابوں والے ہیں، ان کے تفصیلی حالات بھی پہلے گزر چکے ہیں۔

یہ ذہن میں رہے کہ صحیح بخاری میں حضرت علقمہ کی روایت ہے، جس میں ہے کہ، وہ شام کی مسجد دمشق میں آئے اور انہوں نے بالکل اسی طرح دعا کی، جس طرح ترمذی کی روایت میں حضرت ابوخیثمہ نے کی تھی، پھر حضرت علقمہ کی ملاقات حضرت ابوالدرداء سے ہوئی، اسی طرح کے سوالات حضرت ابوالدرداء سے حضرت علقمہ نے کئے۔ (۲)

بَابُ مَنَاقِبِ حَذِيفَةَ بْنِ الْيَمَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ کے فضائل

حضرت حذیفہ کے مختصر حالات زندگی

حضرت حذیفہ کے والد کا اصل نام حسیل یا حسیل بن جابر ہے، ابو عبد اللہ ان کی کنیت ہے، یہ یمن کے رہائشی تھے، پھر ان کے والد حضرت حسیل رضی اللہ عنہ مدینہ منورہ آ گئے تھے، یہاں آ کر انہوں نے بنی عبد الاشہل سے معاہدہ کیا، اس وجہ سے ان کا

(۱) فتح الباری ۱/۱۱۵، کتاب فضائل اصحاب النبی ﷺ باب مناقب عمار وحذیفہ، مرقاة ۱/۳۷۲، کتاب المناقب، باب جامع

للمناقب، رقم: ۷۲۳۲

(۲) تحفة الاحوذی ۱۰/۲۹۲

قوم نے ان کا نام یمان رکھ دیا کہ ایک یمنی سے حلف کا معاہدہ ہوا ہے، اور پھر اسی نام سے مشہور ہو گئے، حضرت حذیفہ اور ان کے والد حضرت حسیل دونوں نے اسلام قبول کر لیا تھا، غزوہ احد میں غلطی سے مسلمانوں کے ہاتھوں ہی ان کے والد حضرت حسیل رضی اللہ عنہ شہید ہو گئے۔

حضرت حذیفہ ”صاحب سر رسول اللہ“ (حضور ﷺ کے رازدار صحابی) کے نام سے مشہور ہیں، نبی کریم ﷺ نے ان کو منافقین کے نام اور ان کی منافقت کی علامتیں بتائی تھیں، نیز ان کو آئندہ پیش آنے والے فتنوں سے متعلق بھی آپ ﷺ نے بتایا تھا، حضرت عمر جیسے کبار صحابہ ان سے پوچھتے تھے کہ بتاؤ: میرے اندر نفاق کی کوئی علامت پائی جاتی ہے یا نہیں؟ وہ بتاتے کہ نہیں، آپ میں ایسی کوئی علامت نہیں۔

انتہائی زاہدانہ صفت کے آدمی تھے، دنیا اور اس کی چیزوں سے ان کو کوئی لگاؤ نہیں تھا، حضرت عمر فاروق نے ان کو مدائن کا گورنر بنایا تھا، عہد عثمانی میں بھی مدائن کے یہی گورنر رہے، حضرت عثمان کی شہادت کے چالیس دن بعد مدائن میں ۳۷ھ میں ان کی وفات ہوئی، وہیں پر ان کو دفن کیا گیا۔ (۱)

عَنْ حَذِيفَةَ قَالَ: قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ امْتَنَحَلْتَ، قَالَ: إِنْ امْتَنَحَلْتُ عَلَيْكُمْ فَعَصَيْتُمُوهُ عَذِبْتُمْ، وَلَكِنْ مَا حَدَّثَكُمْ حَذِيفَةَ فَصِدْقُهُ، وَمَا أَقْرَأَكُمْ عَبْدُ اللَّهِ فَافْتَرَوْهُ۔ (۲)

حضرت حذیفہ فرماتے ہیں کہ بعض صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! کاش آپ کسی کو خلیفہ مقرر فرمادیتے، آپ ﷺ نے فرمایا: اگر میں تم پر خلیفہ مقرر کر دوں اور پھر تم اس کی نافرمانی کرو، تو تمہیں عذاب دیا جائے گا، لیکن حذیفہ تم سے جو بیان کریں، اس کی تصدیق کرنا، اور عبد اللہ بن مسعود، جو کچھ تمہیں پڑھائیں، اسے پڑھ لینا۔

مشکل الفاظ کے معنی: لو استخلفت: یہ ”لو“ اگر تمہاری اور آرزو کے معنی میں ہو، تو ترجمہ یوں ہوگا: کاش آپ کسی کو خلیفہ مقرر فرمادیتے، اور اگر یہ ”لو“ شرط کے معنی میں ہو، تو اس کی جزاء یہ ہوگی: لکان خیراء ترجمہ: اگر آپ کسی کو خلیفہ مقرر فرمادیتے تو اچھا ہوتا، فعصیتموہ: پھر تم لوگ اس خلیفہ کی نافرمانی کرو، عذبتکم: (صیغہ مجہول) تمہیں عذاب اور سزا دی جائے گی، ما حدتکم: جو کچھ حذیفہ تم سے بیان کریں، وہ ماقرأکم: اور عبد اللہ بن مسعود جو کچھ تمہیں پڑھائیں۔

حذیفہ کی باتوں کی تصدیق کرنا

بعض صحابہ کرام نے نبی کریم ﷺ کے سامنے یہ خواہش ظاہر کی کہ آپ اگر کسی کو اپنا خلیفہ ابھی سے مقرر کر دیں، تو بہت اچھا ہوگا، تا کہ بعد میں کوئی اختلاف رونما نہ ہو، اس پر نبی کریم ﷺ نے بڑے حکیمانہ انداز سے جواب دیا کہ اگر میں ابھی کسی کو

(۱) سیر اعلام النبلاء ۳۰۶۲، الاصابۃ ۳۹/۲، حرف الخاء

(۲) کنز العمال ۱۱/۲۳۰، رقم: ۳۳۰۷۳

خلیفہ نامزد کردوں اور پھر تم میں سے کوئی اسے نہ مانے یا اس کی کسی بات میں نافرمانی کر دے تو پھر تمہیں یقیناً سزا دی جائے گی، کیونکہ نبی کے امر کی مخالفت کی وجہ سے عذاب نازل ہوتا ہے، اس لیے میں کسی کو خلیفہ متعین نہیں کرتا، اور تمہیں ابھی سے خلافت کی فکر میں نہیں پڑنا چاہیے، وقت آتے پر اللہ جل جلالہ اس کا ضرور بندوبست کر دیں گے، ہاں تم لوگ قرآن اور سنت کو مضبوطی سے تھامو، اس کی تم لوگوں کو ضرور فکر کرنی چاہیے۔

پھر خاص طور پر نبی کریم ﷺ نے دو صحابہ کا ذکر فرمایا: اس تخصیص کی دو وجہیں ہو سکتی ہیں:

۱۔ حضرت حذیفہ بن یمان کو آپ ﷺ نے قتلوں سے متعلق اہم باتیں بتائی ہوئی تھیں، لہذا وہ جب تم سے اس طرح کی احادیث بیان کریں، تو ان کی تصدیق کرنا، اور ان قتلوں سے بچنے کی کوشش کرنا، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو اللہ تعالیٰ نے بہت علم عطا فرمایا ہے، وہ علم جو آخرت سے متعلق ہے، لہذا وہ جو علم تمہیں پڑھائیں، ان سے پڑھ لینا، اور ان کی باتوں کی اطاعت اور اتباع کرنا۔

۲۔ نبی کریم ﷺ نے صراحتہ کسی کو خلیفہ نامزد نہیں فرمایا کہ ایسے میں تم اس کی اگر نافرمانی کرو گے، تو تمہیں عذاب دیا جائے گا، مگر ان دو صحابہ کی بات کی تصدیق کرنا اور ان سے علم حاصل کرنا۔

ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ اس تخصیص میں اس طرف اشارہ کرنا پیش نظر ہے کہ خلافت سے متعلق یہ دو صحابہ، جو حدیث تمہیں سنائیں اور جو رائے تمہیں دیں، اس کی تم لوگ تصدیق کرنا، اور اس پر عمل کر لینا، چنانچہ مناقب ابوبکر میں حضرت حذیفہ کی روایت گذر چکی ہے، جس میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اقتدوا بالذین من بعدی ابی بکر و عمر، اور بالکل اسی طرح کی روایت مناقب عبداللہ بن مسعود میں حضرت عبداللہ بن مسعود کی بھی گذر چکی ہے، اس لیے نبی کریم ﷺ نے گویا، یوں فرمایا کہ میرے بعد ان احادیث کی روشنی میں اپنا خلیفہ متعین کر لینا، ایسے میں اگر کوئی اس خلیفہ سے اختلاف کرے گا، تو وہ گنہگار نہیں ہوگا۔ وہ اس کی اجتہادی غلطی ہوگی، جس میں انسان پر گناہ نہیں آتا، میں خود ابھی سے کسی کو خلیفہ مقرر نہیں کرتا، اس میں تمہارے لیے بہتری ہے۔ (۱)

بَابُ مَنَاقِبِ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت زید بن حارثہ کے فضائل

حضرت زید بن حارثہ کے مختصر حالات

حضرت زید بن حارثہ بن شراحیل کعمی بچپن میں اپنی والدہ سعدی بنت ثعلبہ کے ساتھ اپنے ننھیال گئے ہوئے تھے،

وہاں قبیلہ قین کے لوگوں نے انہیں اچک لیا اور غلام بنا کر بازار عکاظ میں حضرت حکیم بن خزام کے ہاتھ فروخت کر دیا، انہوں نے یہ غلام اپنی پھوپھی حضرت خدیجہ کو دے دیا، اس کے بعد جب حضرت خدیجہ سے نبی کریم ﷺ کا نکاح ہوا تو حضرت خدیجہ نے یہ غلام حضور ﷺ کو ہبہ کر دیا۔

کچھ عرصہ کے بعد حضرت زید کے والد اور چچا کو پتہ چلا کہ ان کا بچہ مکہ مکرمہ میں ہے، تو وہ نبی کریم ﷺ کے پاس آئے اور عرض کیا کہ آپ جو معاوضہ بھی ہم سے لینا چاہیں، لے لیں اور یہ بچہ ہمارے حوالے کر دیں، آپ ﷺ نے جواب دیا کہ اگر یہ بچہ آپ کے ساتھ جانا چاہے، تو میں اسے بغیر کسی معاوضہ کے آپ کے حوالہ کر دوں گا، اور اگر وہ نہ جانا چاہے، تو میں اسے زبردستی نہیں بھیج سکتا، وہ لوگ یہ بات سن کر بہت خوش ہوئے، چنانچہ حضرت زید کو بلایا گیا، انہوں نے اپنے والد اور چچا سے ملاقات کی، آپ ﷺ نے یہ ساری بات ان کو بتائی تو حضرت زید نے یہ حیرت انگیز جواب دیا کہ میں حضرت محمد ﷺ کو چھوڑ کر کہیں بھی نہیں جاسکتا، وہ بڑے حیران ہوئے کہ ان کا لخت جگر آزادی پر غلامی کو، اپنے باپ اور چچا کے مقابلے میں ایک غیر شخص کو ترجیح دے رہا ہے، حضرت زید نے فرمایا کہ میں نے اپنے اس آقا کا، جو طرز عمل دیکھا ہے، اس کے بعد میں دنیا کے کسی شخص کو ترجیح نہیں دے سکتا۔

یہ ذہن میں رہے کہ یہ اس زمانے کی بات ہے کہ ابھی تک نبی کریم ﷺ کو نبوت عطا نہیں کی گئی تھی، یہ بات سن کر ان کے والد اور چچا مطمئن ہو کر چلے گئے، نبی کریم ﷺ نے پھر انہیں آزاد کر دیا اور حطیم میں جا کر اعلان فرما دیا کہ آج سے میں نے زید کو اپنا منہ بولا بیٹا بنا لیا ہے، چنانچہ پھر لوگ انہیں زید بن محمد کہہ کر پکارتے تھے، یہ سابقین فی الاسلام میں سے ہیں، آزاد کردہ لوگوں میں سب سے پہلے اسلام قبول کیا ہے۔

ان کی ایک سب سے اہم خصوصیت یہ بھی ہے کہ ان کا نام اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ذکر کیا ہے، جبکہ ان کے علاوہ کسی اور صحابی کا نام قرآن میں نہیں، نبی کریم ﷺ نے بہت سے جہادی لشکروں کا ان کو امیر بنا کر بھیجا، اور اللہ نے انہیں فتح عطا فرمائی، تمام غزوات میں پیش پیش رہے، ۸ھ میں غزوہ موتہ میں جب یہ لشکر کے امیر تھے، شہید ہو گئے، اس وقت ان کی عمر ۵۵ سال تھی۔

نبی کریم ﷺ نے حضرت زید کا نکاح اپنی پھوپھی امیہ بنت عبدالمطلب کی بیٹی حضرت زینب بنت جحش سے کرایا تھا مگر یہ نکاح برقرار نہ رہ سکا، کچھ عرصہ بعد حضرت زید نے حضرت زینب کو طلاق دے دی تھی، پھر نبی کریم ﷺ نے حضرت زینب سے نکاح کر لیا تھا (۱)، جس کا تفصیلی تذکرہ، ابواب التفسیر سورہ احزاب کی تفسیر میں اس عنوان کے تحت گذر چکا ہے: "حضرت زید بن حارثہ کا حضرت زینب سے نکاح اور پھر طلاق" لہذا اس بحث کو معارف ترمذی جلد سوم میں دیکھ لیا جائے۔

عَنْ سَالِمٍ عَنْ عُمَرَ، أَنَّهُ فَرَضَ لِأَسْمَاءَ بِنْتِ زَيْدٍ فِي ثَلَاثَةِ آلَافٍ وَخَمْسِينَ مِائَةً، وَفَرَضَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فِي ثَلَاثَةِ

الْأَبِ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ لِأَبِيهِ: لِمَ فَضَّلْتَ أَسْمَاءَ عَلَيَّ؟ قَالَهُمَا سَبَقَنِي إِلَى مَشْهَدٍ، قَالَ: لِأَنَّ زَيْدًا كَانَ أَحَبَّ إِلَيَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَبِيكَ، وَكَانَ أَسْمَاءُ أَحَبَّ إِلَيَّ رَسُولِ اللَّهِ مِنْكَ، فَأَثَرَتْ حُبَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيَّ حُبِّي.

حضرت اسلم فرماتے ہیں کہ حضرت عمر نے (اپنے زمانہ خلافت میں) حضرت اسماء کے لیے (بیت المال سے) ساڑھے تین ہزار درہم وظیفہ مقرر کیا اور عبد اللہ بن عمر کے لیے تین ہزار درہم مقرر کیے، حضرت عبد اللہ بن عمر نے اپنے والد سے کہا: آپ نے اسماء کو وظیفہ میں مجھ پر کیوں فضیلت اور ترجیح دی ہے؟ اللہ کی قسم: انہوں نے کسی غزوہ میں مجھ پر سبقت نہیں کی، حضرت عمر نے (جواب میں) فرمایا: اس کی وجہ یہ ہے کہ اسماء کے والد زید، رسول اللہ ﷺ کو تمہارے باپ سے زیادہ محبوب تھے، اور اسماء تم سے زیادہ رسول اللہ ﷺ کو پیارے تھے، اس لیے میں نے رسول اللہ ﷺ کے محبوب شخص کو اپنے محبوب پر ترجیح دی ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: فرض: مقرر کیا، لم فضلت: آپ نے کیوں فضیلت دی، کیوں ترجیح دی، کیوں مقدم کیا، مشہد: جنگ، معرکہ، حُب: (جاء پر پیش) محبوب، پیارا، اثوت: (صيغة تكلم) میں نے اختیار کیا، میں نے ترجیح دی۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت زید سے بہت محبت فرماتے

حضرت عمر نے اپنے دور خلافت میں حضرت اسماء کے لیے حضرت عبد اللہ بن عمر سے پانچ سو درہم زیادہ یعنی ساڑھے تین ہزار درہم وظیفہ مقرر کیا، تو اس پر ان کے بیٹے حضرت عبد اللہ بن عمر نے کہا کہ آپ نے اسماء کو مجھ پر کس بنیاد پر ترجیح دی ہے، حالانکہ علمی اور دینی خدمات کے لحاظ سے وہ میرے یا تو برابر ہیں یا مجھ سے کم ہیں، اس پر حضرت عمر نے فرمایا کہ میں تم پر ان کو اس لیے ترجیح دے رہا ہوں کہ وہ اور ان کے باپ زید بن حارثہ، میرے اور تمہارے مقابلے میں کہیں زیادہ رسول اللہ ﷺ کو محبوب تھے، تو میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوب اور پیارے اسماء بن زید کو اپنے پیارے اور محبوب پر، وظیفہ مقرر کرنے میں ترجیح دی ہے، یہ دونوں حضرات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کس وجہ سے زیادہ محبوب تھے، اس کی مختلف وجہیں ہو سکتی ہیں:

❖ وہ دونوں حضرات ایک لحاظ سے اہل بیت میں سے تھے، کیونکہ یہ آپ کے آزاد کردہ غلام تھے، اور کسی شخص کا آزاد کردہ غلام، اس کے گھر کے افراد میں شمار ہوتا ہے۔

❖ کچھ ان کی ذاتی خصوصیات، صلاحیتیں، خدمات اور کارنامے بھی ایسے تھے، جن کی وجہ سے آپ ﷺ ان سے زیادہ پیار کرتے تھے۔

لیکن یہ ذہن میں رہے کہ محبت کے مختلف درجات اور انواع و اقسام ہوتی ہیں، لہذا آپ ﷺ کو جو اپنے اہل و عیال اور اہل بیت سے محبت تھی اور جو حضرت صدیق اکبر اور حضرت عمر سے محبت تھی، اس کی حیثیتیں اور صورتیں الگ ہیں، اس لیے ان دو

حضرات سے محبت کی وجہ سے ان کی محبت میں کوئی فرق نہیں آتا، اور نہ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ ان کے ساتھ آپ ﷺ کو محبت کم تھی، یا وہ افضل نہیں تھے، اس سے معلوم ہوا کہ کسی کے محبوب ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ دیگر تمام لوگوں سے افضل اور زیادہ فضیلت والا ہے۔ (۱)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: مَا كُنْتُ أَخَذُ غُورَيْدَ بْنَ حَارِثَةَ إِلَّا زَيْدَ ابْنِ مُحَمَّدٍ، حَتَّى تَرُلْتُ {ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ} [الأحزاب: ۵] (۲)

حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ ہم زید بن حارثہ کو زید بن محمد ہی کہا کرتے تھے، یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی: {ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ} (سورہ احزاب: ۵)

زید بن حارثہ کو پہلے زید بن محمد کہا جاتا تھا

حضرت زید بن حارثہ کو نبی کریم ﷺ نے اپنا منہ بولا بیٹا بنایا تھا، اس وجہ سے انہیں زید بن محمد کہا جاتا تھا، ابتداء رسالت میں اس طرح نسبت کے ساتھ پکارنا جائز تھا، لیکن بعد میں اللہ جل شانہ نے سورہ احزاب کی مذکورہ آیت میں اس بات سے منع کر دیا، یہ حکم دیا کہ کسی بھی شخص کو اس کے اصل باپ کی طرف ہی منسوب کیا جائے، اس لیے اس کے بعد انہیں زید بن حارثہ کے نام سے پکارا جاتا تھا۔ (۳)

حضرت زید کو یہ شرف حاصل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام صحابہ میں سے صرف انہی کا نام قرآن مجید میں ذکر کیا ہے، اس کی حکمت بعض حضرات نے یہ بیان کی ہے کہ جب ان کی ولدیت کی نسبت، زید بن محمد سے تبدیل کر کے زید بن حارثہ کی گئی، تو ان کے لیے بہت بڑے اعزاز سے محرومی ہو گئی، اللہ تعالیٰ نے اس کا بدل اس طرح کر دیا کہ ان کی دلجوئی کے لیے قرآن مجید میں ان کا نام ذکر کر دیا۔ (۴)

عَنْ أَبِي عَمْرٍو الشَّيْبَانِي، قَالَ: أَخْبَرَنِي جَبَلَةُ بْنُ حَارِثَةَ، أَخُو زَيْدٍ قَالَ: قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: ابْعَثْ مَعِيَ أَخِي زَيْدًا قَالَ: هُوَ ذَا، فَإِنْ انْطَلَقَ مَعَكَ لَمْ أَمْتَعَهُ، قَالَ زَيْدٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: وَاللَّهِ لَا أُخْشَرُ عَلَيْكَ أَخْذًا، قَالَ: فَرَأَيْتَ زَيْدًا أَخِي أَفْضَلَ مِنْ زَيْدِي. (۵)

حضرت ابو عمرو شیبانی یعنی سعد بن ایاس کوئی کہتے ہیں کہ حضرت زید کے بھائی جبلہ بن حارثہ نے مجھے بتایا کہ میں

(۱) الکوکب الدرۃ ۴/۳۳۳، مرقاة المفاتیح ۱۱/۳۱۹، کتاب المناقب، باب مناقب اہل بیت النبی ﷺ، رقم: ۶۱۷۳

(۲) الصحیح للبخاری، التفسیر، باب ادعوہم لآباءہم...، رقم: ۴۷۸۲

(۳) تفسیر ابن کثیر ۵/۱۲۹، سورۃ الاحزاب، مرقاة ۱۱/۳۰۶، رقم: ۶۱۵۱

(۴) معارف القرآن ۷/۱۴۵، سورۃ الاحزاب

(۵) مشکاة المصابیح، رقم: ۶۱۷۴۔

رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے بھائی زید کو میرے ساتھ بھیج دیجئے، نبی کریم ﷺ نے فرمایا: وہ یہ موجود ہے، اگر یہ تمہارے ساتھ جانا چاہے، تو میں اس کو منع نہیں کرتا، (کیونکہ میں نے اس کو آزاد کر دیا ہے) زید نے کہا: یا رسول اللہ! اللہ کی قسم میں آپ (کی محبت و خدمت کی سعادت) پر کسی کو بھی اختیار نہیں کر سکتا، جبکہ کہتے ہیں کہ مجھے بعد میں یقین ہو گیا کہ میرے بھائی کی رائے، میری رائے سے زیادہ فضیلت والی تھی۔

حضرت زید کا اپنے بھائی کے ساتھ جانے سے انکار

نبی کریم ﷺ نبوت سے پہلے حضرت زید کو آزاد کر چکے تھے، اس وقت حضرت زید کے بڑے بھائی جبکہ بن حارثہ خدمت اقدس میں حاضر ہو کر یہ گزارش کرنے لگے کہ زید کو میرے ساتھ گھر جانے دیجئے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں اسے آزاد کر چکا ہوں، اب اس کی مرضی ہے، وہ اگر تمہارے ساتھ جانا چاہے، تو میں اسے منع نہیں کروں گا، حضرت زید نے کہا کہ یا رسول اللہ میں آپ کی رفاقت اور صحبت و خدمت کی سعادت پر ہر چیز قربان کر سکتا ہوں مگر جائیں سکتا، بعد میں حضرت جبکہ کو بھی یہ یقین ہو گیا کہ میرے بھائی زید کی رائے، میری رائے کے مقابلے میں بہتر اور افضل تھی، نبی کریم ﷺ کی نبوت کے بعد حضرت جبکہ نے بھی اسلام قبول کر لیا تھا، یوں وہ بھی صحابہ کی مقدس جماعت میں شامل ہو گئے تھے۔ (۱)

عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بَعْثًا، وَأَمَرَ عَلَيْهِمْ أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ فَيُطْعِمَ النَّاسَ فِي إِمَارَتِهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنْ تَطَعْتُمْ فِي إِمَارَتِهِ فَقَدْ كُنْتُمْ تَطَعُونَ فِي إِمَارَةِ أَبِيهِ مِنْ قَبْلُ، وَإِنَّمَا اللَّهُ إِنْ كَانَ لَخَلِيفًا لِلْإِمَارَةِ، وَإِنْ كَانَ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ، وَإِنْ هَذَا مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ بَعْدَهُ. (۲)

حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (ایک مرتبہ) ایک لشکر بھیجا اور ان کا امیر اسامہ بن زید کو مقرر کیا، کچھ لوگ ان کی امارت پر اعتراض کرنے لگے، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: اگر تم لوگ اسامہ کی امارت پر تنقید کرتے ہو (تو کیا ہوا) تم تو اس سے پہلے اس کے باپ زید بن حارثہ کی امارت پر بھی تنقید اور اعتراض کرتے تھے، حالانکہ اللہ کی قسم وہ (یعنی زید) امیر بننے کے اہل اور قابل تھے، اور یقیناً میرے نزدیک محبوب ترین لوگوں میں سے تھے، اور زید بن حارثہ کے بعد (اب) یہ یعنی اسامہ بن زید میرے ہاں محبوب ترین لوگوں میں سے ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: بَعَثَ بَعْثًا: آپ ﷺ نے ایک لشکر بھیجا، أَمَرَ عَلَيْهِمْ: (امیر سے) ان پر امیر مقرر کیا، طَعَنَ النَّاسُ:

(۱) تحفة الاحوذی ۲۹۶/۱۰، مرقاة المفاتیح ۳۲۰/۱۱، کتاب المناقب، باب مناقب اہل بیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم، رقم: ۶۱۷۴۔

(۲) الصحيح لمسلم، کتاب فضائل الصحابة، باب فضائل زید بن جارية، رقم: ۲۳۲۶۔

لوگوں نے اعتراض کیا، تنقید کی، غیب لگایا، فی امارتہ: ان کے منصب میں، ان کو امیر بنانے میں، کنتم تطعنون: تم اعتراض کرتے تھے، فی امرة: (ہمزے کے نیچے زیر اور نیم ساکن) امارت کے معنی میں ہے، ان کان لخلقها: اس میں لفظ ان مخففہ ہے، اور خلقا کے معنی: اہل، قابل اور مناسب کے ہیں، وان کان من احب: اس میں بھی لفظ ”ان“ مخففہ ہے، بعدہ: زید بن حارثہ کے بعد۔

رومیوں کے خلاف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا آخری لشکر ”سریہ اسامہ بن زید“

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ماہ صفر کے آخر میں رومیوں سے مقابلے کے لیے شام کے مقام ابنی (ہمزے پر پیش، با ساکن اور نون پر کھڑی زبر) کی طرف لشکر بھیجنے کا حکم دیا، یہ وہی مقام ہے جہاں غزوہ موتہ واقع ہوا تھا، جس میں حضرت اسامہ کے والد حضرت زید بن حارثہ، حضرت جعفر طیار اور حضرت عبداللہ بن رواحہ اور بعض دیگر صحابہ شہید ہوئے تھے۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا یہ آخری فوجی دستہ تھا، اس سریہ کا سپہ سالار اور امیر آپ نے حضرت اسامہ بن زید کو بنایا، اس لشکر میں مہاجرین اور انصار میں سے بڑے بڑے صحابہ کرام بھی تھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسامہ سے فرمایا کہ تم اس لشکر کو لے کر جاؤ، اور اپنے باپ کے قاتل کو قتل کر دو، صبح کے وقت ان پر حملہ آور ہو جانا، ان کے درخت اور گھروں کو جلا دینا، تمہیں نہیں کر دینا، تاکہ وہ آئندہ کبھی مسلمانوں کے خلاف کھڑے نہ ہو سکیں۔

ربیع الاول ۱۱ھ میں جمعرات کے دن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسامہ کو خود اپنے دست مبارک سے جھنڈا بنا کر دیا، حضرت اسامہ نے پھر وہ جھنڈا حضرت بریدہ کو دیا کہ وہ اس کو مقام ”جرف“ میں نصب کر دیں، ”جرف“ مدینہ منورہ سے تین میل کے فاصلے پر ایک جگہ ہے، جہاں اس لشکر کو ٹھہرایا گیا تھا۔

اس دوران کچھ لوگوں نے حضرت اسامہ کی امارت پر تنقید کرنا شروع کر دی کہ انہیں کیسے سپہ سالار بنادیا گیا، ایک تو یہ کم عمر ہیں، جبکہ ان کے زیر قیادت بڑے بڑے صحابہ کرام ہیں، دوسرا یہ کہ ان کے والد پر غلامی کا دھبہ بھی ہے، اس اعتراض اور نکتہ چینی میں منافقین پیش پیش تھے، یا وہ نو مسلم تھے، جن کے ذہنوں سے ابھی تک جاہلیت کے رسم و رواج اور طور طریقے پوری طرح نکلے نہیں تھے، بہر حال جس نے بھی جس بنیاد پر اس امارت پر تنقید کی، وہ سب باتیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچ گئیں۔

۱۰ ربیع الاول بروز ہفتہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تشریف لے گئے اور آپ نے سب کے سامنے خطبہ دیا، جس میں یہ فرمایا کہ آج تم لوگ اسامہ کی امارت پر اعتراض کر رہے ہو، تو کیا ہوا، تم لوگ اس سے پہلے غزوہ موتہ کے موقع پر، ان کے باپ زید کی امارت پر بھی اعتراض کر چکے ہو، حالانکہ اللہ کی قسم یہ دونوں امارت کے اہل ہیں، اور دونوں ہی مجھے بہت محبوب اور پیارے ہیں، ترمذی کی مذکورہ روایت میں اسی خطبہ کا ذکر ہے۔

چنانچہ ہفتہ کے دن مقام جرف سے صحابہ کرام آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے الوداعی ملاقات کے لیے آنے جانے لگے، اتوار کے دن

آپ ﷺ کی طبیعت بہت خراب ہو گئی، دردوں میں اضافہ ہو گیا، حضرت اسامہ جب ملنے آئے تو آپ پر بے ہوشی کی سی کیفیت تھی، اس وقت بھی آپ حضرت اسامہ کے لیے دعا کر رہے تھے، پیر کے دن آپ کی طبیعت بالکل صحیح ہو گئی، حضرت اسامہ نے رخصت چاہی، اور لشکر کو حکم دیا کہ وہ سفر کے لیے تیار ہو جائیں، اسی گونگو کی کیفیت میں حضرت اسامہ کی والدہ حضرت ام ایمن نے بندہ بھیجا کہ ابھی تم لوگ سفر شروع نہ کرو، آپ ﷺ کی طبیعت پھر خراب ہو گئی ہے، تھوڑی دیر ہی گزری تھی کہ یہ پریشان کن خبر پھیل گئی کہ سید الادبین والاخرین محبوب رب العالمین ﷺ اس دار فانی سے پردہ فرما گئے ہیں۔ اناللہ وانا الیہ راجعون۔

عارضی طور پر یہ روائی موقوف کر دی گئی، جب حضرت صدیق اکبر خلیفہ بن گئے تو سب سے پہلے انہوں نے اس لشکر کو روانہ کیا، یہ صدیق اکبر کا پہلا فوجی دستہ تھا، اسے رخصت کرنے کے لیے وہ مقام جرف تک تشریف بھی لائے، تین ہزار کا یہ لشکر جن میں سات سو قریش کے افراد تھے، چالیس دن کے بعد قاصح بن کرد واپس آیا، بہت سامان غنیمت ہاتھ آیا، حضرت زید کے قاتل کو بھی قتل کر دیا گیا تھا، عجیب بات یہ ہے کہ مسلمانوں کے لشکر کا ایک آدمی بھی شہید نہیں ہوا، واپسی میں حضرت صدیق اکبر نے دیگر ہاجرین اور اہل مدینہ کے ساتھ اس لشکر کا استقبال کیا۔ (۱)

حضرت زید اور اسامہ دونوں امارت کے اہل تھے

مذکورہ حدیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

۱۔ حضرت زید اور اسامہ دونوں میں امیر اور سپہ سالار بننے کی کامل صلاحیت تھی۔

۲۔ آزاد کرو، غلام کو بھی لشکر کا امیر منتخب کیا جاسکتا ہے، جبکہ اس میں صلاحیت ہو، چنانچہ حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے جب بھی کوئی لشکر بھیجا، جس میں زید بن حارثہ بھی موجود ہوتے، تو آپ ﷺ نے انہیں لشکر کا سپہ سالار بنا کر ہی بھیجا، اس سے حضرت زید کی عسکری صلاحیتوں کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

۳۔ کم عمر آدمی کو بڑوں کا امیر بنایا جاسکتا ہے، جیسے حضرت اسامہ کے تحت بڑے بڑے صحابہ نے جہاد کیا۔

۴۔ مقام و مرتبہ اور فضیلت کے لحاظ سے جو حضرات بڑے ہوں، ان کا امیر بھی اس شخص کو بنایا جاسکتا ہے، جو ان سے فضیلت کے اعتبار سے کم ہو۔ (۲)

(۱) فتح الباری ۱۹۲/۸، کتاب المغازی باب بعث النبی ﷺ اسامہ بن زید فی مرضہ، الطبقات الکبریٰ ۱۳۶/۲، مرقاة المفاتیح ۳۰۴/۱۱، کتاب المناقب باب مناقب اہل بیت النبی رقم: ۶۱۵۰، سیرت المصطفیٰ ۱۵۴/۳، سریہ اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ

(۲) مرقاة المفاتیح ۳۰۵/۱۱، رقم الحدیث: ۶۱۵۰۔

بَابُ مَنَاقِبِ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت اسامہ بن زید کے فضائل

حضرت اسامہ بن زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ کے محبوب صحابہ میں سے ہیں، ان کے والد حضرت زید بھی آپ کو بہت محبوب تھے، اس لیے حضرت اسامہ کو یوں کہا جاتا ہے: محبوب کا محبوب بیٹا، مکہ مکرمہ میں آپ نے حضرت زید کی شادی اپنی آیا حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا سے کرائی تھی، ان کے بطن سے حضرت اسامہ پیدا ہوئے تھے، نبی کریم ﷺ کی وفات کے وقت حضرت اسامہ کی عمر اٹھارہ یا بیس سال تھی، آپ ان سے حضرات حسنین کی طرح محبت اور پیار فرماتے تھے، بہت ہی خوبیوں اور صلاحیتوں کے یہ حامل تھے، حضرت عثمان کی شہادت کے بعد رونما ہونے والے فتنوں سے بالکل الگ تھلگ رہے، ۵۴ سال کی عمر میں مدینہ منورہ کے مقام ”جرف“ میں ان کی وفات ہوئی۔ (۱)

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: لَمَّا ثَقُلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَبَطْتُ وَهَبَطَ النَّاسُ الْمَدِينَةَ، فَذَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ أَصْبَحْتُ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ، فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضَعُ يَدَيْهِ عَلَيَّ وَيَزْفَعُهُمَا لِمَا عُرِفَ أَنَّهُ يَدْعُو لِي. (۲)

حضرت اسامہ بن زید کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ (مرض وفات میں) جب بہت ضعیف اور کمزور ہو چکے تھے تو میں اور دوسرے لوگ مدینہ منورہ میں اترے، (تاکہ آپ علیہ السلام سے ملاقات کر لیں) چنانچہ میں نبی کریم ﷺ کے پاس داخل ہوا (یعنی خدمت اقدس میں حاضر ہوا) اس وقت آپ کی زبان بند ہو چکی تھی، اس لیے آپ نے زبان سے کوئی بات نہیں کی، تاہم نبی کریم ﷺ نے یہ ضرور کیا کہ آپ اپنے دونوں ہاتھ میرے اوپر رکھتے اور پھر ان کو اٹھا لیتے، اس سے میں سمجھ گیا کہ نبی کریم ﷺ (دل ہی دل میں) میرے لیے دعا فرما رہے ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: لَمَّا ثَقُلَ: (قاف پریش کے ساتھ) جب آپ ﷺ مرض وفات میں بہت ضعیف، کمزور اور نحیف ہو گئے، هَبَطْتُ: میں اتر آیا، وَهَبَطَ النَّاسُ الْمَدِينَةَ: اور دوسرے صحابہ بھی مدینہ منورہ میں اترے، یہاں حدیث میں اترنا اس لیے کہا ہے کہ اصل مدینہ لُثْمِی جگہ پر تھا، اور اس کے آس پاس کے علاقے اونچائی پر تھے، وَقَدْ أَصْبَحْتُ: (اصمات سے ماضی مجہول مذکر): اس وقت آپ کی زبان مبارک بند ہو گئی تھی، فَلَمْ يَتَكَلَّمْ: اس لیے آپ نے مجھ سے کوئی بات نہیں کی، فَاعْرِفْ أَنَّهُ يَدْعُو لِي: اس سے میں سمجھ گیا کہ آپ علیہ السلام میرے لیے دعا کر رہے ہیں۔

(۱) الإصابة في تمييز الصحابة ۳۲/۲، باب الالف بعدها السين۔

(۲) مشکاة المصابيح، رقم: ۶۰۷۵۔

وفات سے ایک دن پہلے حضرت اسامہ کی آپ ﷺ کی خدمت میں حاضری

حضرت اسامہ اور ان کا لشکر جو مقام ”جرف“ پر ٹھہرا ہوا تھا، یہ علاقہ چونکہ مدینہ منورہ سے ذرا اونچائی پر ہے، اس لیے حدیث میں ”صبوط“ یعنی اترنے کا لفظ استعمال کیا گیا ہے، اتوار کے دن یہ حضرات نبی کریم ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے، اس وقت آپ کی طبیعت بہت خراب تھی، حتیٰ کہ آپ کی زبان بھی بند ہو چکی تھی، زبان سے آپ بول نہیں سکتے تھے، اس نازک وقت میں بھی آپ ﷺ اپنے ہاتھ حضرت اسامہ پر رکھتے اور اٹھاتے تھے، حضرت اسامہ چونکہ مزاج نبوت سے آشنا تھے، ان کے ساتھ نبی کریم ﷺ کا جو لگاؤ، پیارا اور محبت تھی، اس کی وجہ سے وہ سمجھ گئے کہ اس وقت بھی نبی کریم ﷺ میرے لیے دعا کر رہے ہیں، اس سے بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ آپ ﷺ حضرت اسامہ سے بہت محبت فرماتے تھے۔ (۱)

عَنْ عَائِشَةَ، أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ: أَرَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنْحَیْ مِنْحَاطَ أَسَامَةَ، قَالَتْ عَائِشَةُ: دَعْنِي، حَتَّى أَكُونَ أَنَا الَّذِي أَفْعَلُ، قَالَ: يَا عَائِشَةُ، أَحْبِبِيهِ، فَإِنِّي أَحِبُّهُ. (۲)

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ (ایک دن) نبی کریم ﷺ نے حضرت اسامہ کی (بچپن میں) ناک کی رینٹ صاف کرنا چاہی تو میں نے عرض کیا: آپ چھوڑ دیجئے، میں یہ کام کر دیتی ہوں، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: عائشہ! اسامہ سے محبت کیا کرو، کیونکہ میں اس سے محبت کرتا ہوں۔

مشکل الفاظ کے معنی: ان ینحی: یہ کہ آپ صاف کریں، گندگی کو ہٹا دیں، منحاظ: (میم پر پیش) ناک کی رینٹ، ناک سے نکلنے والی گندگی۔

اسامہ سے محبت کرنے کا حکم

اس حدیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

- ۱۔ اس سے نبی کریم ﷺ کی انکساری اور عاجزی ثابت ہوتی ہے کہ حضرت اسامہ جب چھوٹے تھے، تو کبھی آپ ان کی ناک بھی صاف کر دیتے تھے۔
- ۲۔ آپ ﷺ نے حضرت عائشہ سے فرمایا کہ تم اسامہ سے محبت کیا کرو، یعنی اگر طبعاً تمہیں اسامہ سے انس اور محبت نہ بھی ہو، تب بھی اس سے محبت اور حسن سلوک کیا کرو، کیونکہ میں جو اس سے محبت کرتا ہوں۔

(۱) مرقاة المفاتیح ۱/۳۰۴، رقم: ۶۱۵۰

(۲) مشکاة المصابیح، رقم: ۶۱۷۶۔

۳۔ والدین کے لیے اس میں یہ درس ہے کہ وہ اپنے بچوں کی مثالی سحرانی کا خاص اہتمام کیا کریں۔ (۱)

عن أسامة بن زيد، قال: كنت جالسا إذ جاء عليّ و العباس يسعدان، فقالا: يا أسامة: اسعدان لنا علي رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقلت: يا رسول الله: عليّ و العباس يسعدان، فقال: أفدري، ما جاء بهما؟ قلت: لا، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: لكتبي أفدري، فأذن لهما، فذخرا، فقالا: يا رسول الله: جئناك نسألك أيّ أهلِكَ أحب إِلَيْكَ؟ قال: فاطمة بنت محمد، فقالا: ما جئناك نسألك عن أهلِكَ، قال: أحبُّ أهلي إليّ من قَدْ أُنعم الله عليه، و أنعمت عليه أسامة بن زيد، قال: ثم من؟ قال: ثم عليّ بن أبي طالب، قال العباس: يا رسول الله: جعلت عمك أجورهم؟ قال: لأن عليّا قد سبقك بالهجرة. (۲)

حضرت اسامہ بن زید کہتے ہیں کہ (ایک دن) میں (نبی کریم ﷺ کے دروازے پر) بیٹھا ہوا تھا کہ حضرت علی اور حضرت عباس آئے، جو نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضری کی اجازت طلب کر رہے تھے، چنانچہ ان دونوں نے کہا: اے اسامہ! نبی کریم ﷺ سے ہمارے لیے حاضری کی اجازت مانگ لو، میں نے (گھر میں داخل ہو کر) عرض کیا: یا رسول اللہ! علی اور عباس آپ کے پاس آنا چاہتے ہیں، نبی کریم ﷺ نے فرمایا: کیا تم جانتے ہو کہ وہ کس وجہ سے آئے ہیں، میں نے کہا: میں نہیں جانتا، آپ نے فرمایا: مگر میں جانتا ہوں، انہیں اندر آنے کی اجازت دے دو، چنانچہ وہ دونوں اندر آ گئے، اور عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم آپ سے یہ معلوم کرنے آئے ہیں کہ آپ کو اپنے گھر والوں میں سے کون سب سے زیادہ محبوب ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: میری بیٹی فاطمہ، اس پر ان دونوں حضرات نے عرض کیا: ہم آپ سے آپ کے اہل یعنی آپ کی بیویاں اور آپ کی اولاد سے متعلق نہیں پوچھ رہے (بلکہ ہمارے سوال کا تعلق آپ کے دیگر رشتہ داروں اور آپ کے متعلقین کے بارے میں ہے کہ ان میں کون آپ کو زیادہ محبوب ہے؟) آپ ﷺ نے فرمایا: میرے متعلقین میں سے مجھے وہ شخص سب سے زیادہ محبوب ہے، جس پر اللہ تعالیٰ نے انعام کیا (کہ اسے اسلام کی توفیق دی) اور جس پر میں نے بھی انعام کیا (کہ اسے آزاد کیا اور منہ بولا بیٹا بنایا) وہ اسامہ بن زید ہے، ان دونوں نے پوچھا: پھر کون؟ آپ ﷺ نے فرمایا: پھر علی بن ابی طالب ہیں، حضرت عباس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ نے اپنے چچا کو (یعنی مجھے) ان میں سب سے آخر میں کر دیا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اس کی وجہ یہ ہے کہ علی نے تم سے پہلے ہجرت کی ہے۔

(۱) مرقاة المفاتیح ۱۱/۳۲۰، رقم الحديث: ۶۱۷۶۔

(۲) مشکاة المصابیح، رقم الحديث: ۶۱۷۷۔

نبی کریم ﷺ کو اپنے متعلقین میں اسامہ سے بہت پیار تھا

ایک دن حضرت علی اور حضرت عباس نے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر بڑے اہتمام سے یہ پوچھا کہ آپ کو اپنے ”اہل“ میں سے کون سب سے زیادہ محبوب ہے، اہل کا لفظ عموماً اپنی اولاد اور بیویوں کے لیے استعمال ہوتا ہے، اس لیے آپ ﷺ نے انہیں یہ جواب دیا کہ مجھے اپنی نخت جگر فاطمہ بہت محبوب ہے، اس پر انہوں نے پھر یہ عرض کیا کہ ہمارا مقصد یہ نہیں، ہمارے سوال کا مطلب یہ ہے کہ اپنے متعلقین، صحابہ اور اپنے دیگر رشتہ داروں میں کون شخص آپ کو زیادہ محبوب ہے؟ اس پر نبی کریم ﷺ نے انہیں یہ جواب دیا کہ مجھے اپنے متعلقین میں سب سے زیادہ محبت اسامہ بن زید سے ہے، ان پر اللہ نے بھی انعام فرمایا کہ اللہ نے اسامہ کے والد زید بن حارثہ کو اسلام کی نعمت سے لوازا، اور ہدایت کے راستہ پر چلایا، اور ان پر میں نے بھی احسان کیا کہ میں نے زید بن حارثہ کو آزاد کیا، اسے اپنا منہ بولا بیٹا بنایا اور اپنی آغوش تربیت میں اسے رکھا۔

یہ ذہن میں رہے کہ یہ انعامات تو براہ راست حضرت اسامہ کے والد حضرت زید کو حاصل ہوئے تھے، حضرت اسامہ کو نہیں، لیکن اس موقع پر نبی کریم ﷺ نے ان انعامات کی نسبت براہ راست حضرت اسامہ کی طرف کر دی ہے، کیونکہ ان انعامات کا فائدہ حضرت اسامہ کو بھی پہنچا ہے، اور بیٹا باپ کے تابع ہوتا ہے، اس لیے آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ باپ بیٹا دونوں ہی مجھے بہت عزیز ہیں۔

ان دونوں حضرات نے پھر پوچھا کہ اسامہ کے بعد پھر کون آپ کو زیادہ محبوب ہے؟ آپ نے فرمایا: علی بن ابی طالب، یہ سن کر حضرت عباس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اپنے چچا عباس کو تو آپ نے بالکل آخر میں کر دیا ہے، اس پر نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ علی تم سے اسلام قبول کرنے اور ہجرت کرنے میں مقدم ہیں۔

اس تفصیل سے درج ذیل فوائد اور احکام ثابت ہوتے ہیں:

- ۱۔ حضرت زید اور حضرت اسامہ نبی کریم ﷺ کو اپنے تمام صحابہ اور متعلقین سے زیادہ محبوب تھے۔
- ۲۔ ایسا ہو سکتا ہے کہ ایک شخص انسان کو محبوب ہو، مگر وہ افضل نہ ہو، چنانچہ حضرت اسامہ آپ ﷺ کو محبوب ضرور تھے، مگر افضل حضرت علی ہیں، یہی اہل سنت والجماعت کا مسلک ہے۔

۳۔ محبت کے مختلف انواع و اقسام اور مراتب ہوتے ہیں، انسان کو ایک محبت اپنی اولاد اور بیوی سے ہوتی ہے، ایک اس کا تعلق رشتہ داروں اور دوستوں سے ہوتا ہے، ہر ایک محبت اور تعلق کی اپنی ایک جدا حیثیت ہوتی ہے، اسی طرح نبی کریم ﷺ کو جو حضرت زید اور حضرت اسامہ سے محبت تھی، وہ اطاعت و فرمانبرداری اور خدمت کے اعتبار سے تھی، اور حضرت علی سے آپ کو علم و فضل اور قربت داری کے لحاظ سے بہت محبت تھی، اس کا اظہار بھی آپ نے مختلف مواقع پر کیا ہے، اس لیے اس حدیث میں آپ ﷺ نے جو یہ فرمایا کہ مجھے متعلقین میں سب سے زیادہ محبوب اسامہ بن زید ہے، اس کے یہ معنی نہیں کہ ہر لحاظ سے مجھے اسامہ

زیادہ محبوب ہے، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ بعض لحاظ سے آپ ﷺ حضرت اسامہ کو زیادہ پسند فرماتے تھے اور بعض اعتبار سے حضرت علی آپ کو بہت محبوب تھے۔

۴۔ پہلے اسلام قبول کرنے اور ہجرت کرنے والے صحابی کا آپ ﷺ بہت لحاظ کیا کرتے تھے۔
۵۔ یوں تو اللہ تعالیٰ اور نبی کریم ﷺ کے انعامات تمام صحابہ اور تمام صحابیات پر تھے مگر یہاں اس حدیث میں اس انعام سے خاص وہ انعام مراد ہیں، جن کا ذکر سورہ احزاب کی آیت نمبر ۷۳ میں ہے۔ (۱)

بَابُ مَنَاقِبِ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت جریر بن عبد اللہ بجلي کے فضائل

حضرت جریر بن عبد اللہ بجلي کا قبیلہ بجليہ سے تعلق تھا، آپ کی کنیت ابو عمرو ہے، یہ اپنے قبیلہ کے ایسے سردار تھے، جن کی بات مانی جاتی تھی، رائج قول کے مطابق عام الوفود یعنی ۹ھ میں انہوں نے اسلام قبول کیا ہے، اسلام قبول کرنے کے لیے جب یہ خدمت اقدس میں حاضر ہوئے تو آپ نے ان کا اکرام کیا اور ان کے لیے چادر بچھائی اور فرمایا: اِذَا اتَاكُمْ كَرِيمٌ قَوْمَ فَاکِرٍ مَوَّه (جب تمہارے پاس کوئی معزز و محترم بندہ آجائے تو اس کا اکرام کیا کرو) آپ ﷺ نے حضرت جریر بن عبد اللہ کے ذریعہ یمن کا وہ ذوالخلصہ نامی بت ختم کرایا تھا، جس کو کعبہ یمنیہ اور کعبہ شامیہ بھی کہا جاتا تھا، حضرت جریر گھوڑے پر ثابت قدمی سے بیٹھ نہیں سکتے تھے، آپ ﷺ نے ان کے لیے دعا کی تو پھر استقامت کے ساتھ بیٹھ جاتے تھے۔

شکل و صورت میں انتہائی خوبصورت تھے ان کو حضرت عمرؓ "اس امت کا یوسف" کہا کرتے تھے، قادسیہ کی فتح میں ان کا بڑا اہم کردار تھا، پھر انہوں نے کوفہ میں رہائش اختیار کر لی تھی، حضرت علی نے حضرت جریر کو اپنا نمائندہ بنا کر حضرت معاویہ کی طرف بھیجا تھا، مگر بعد میں آپ بالکل ہی الگ تھلگ ہو گئے تھے، کسی فریق کے ساتھ شامل نہیں تھے پھر "قرقیسیا" میں رہتے تھے اور ۵۵ھ میں وہیں پران کی وفات ہوئی۔ (۲)

عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: مَا حَجَبَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْذُ أَسْلَمْتُ وَلَا زَانِي إِلَّا ضَعْفًا. (۳)

حضرت جریر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ جب سے میں نے اسلام قبول کیا، نبی کریم ﷺ نے مجھے اپنے پاس آنے

(۱) مرقاة المفاتیح ۳۲۱/۱، کتاب المناقب، باب مناقب أهل بیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم، رقم: ۲۱۷۷

(۲) الاصابة ۵۸۱/۱، حرف الجیم

(۳) الصحيح للبخاری، کتاب الجہاد، باب من لا یثبت علی الخیل، رقم: ۳۰۳۵۔

سے نہیں روکا اور آپ نے جب بھی مجھے دیکھا تو مسکرائے۔

حضرت جریر بن عبد اللہ کی دواہم خصوصیات

اس حدیث میں حضرت جریر بن عبد اللہ نے اپنی دو خصوصیتیں بیان کی ہیں، جو انہیں دربار نبوی سے حاصل تھیں، اور یہ ان دونوں میں ممتاز حیثیت رکھتے تھے:

۱۔ دربار نبوی میں انہیں ہر وقت آنے کی اجازت تھی، فرماتے ہیں کہ میں جب اندر جانے کی اجازت طلب کرتا تو آپ ﷺ اگر مردوں میں ہی تشریف فرما ہوتے، تو مجھے فوراً بلا لیتے اور جب ازواج کے پاس ہوتے، تو آپ پر وہ کرا کر مجھے بلا لیتے یا خود ہی میرے پاس تشریف لے آتے، اس لیے اس سے امہات المؤمنین کی طرف دیکھنا لازم نہیں آتا۔

۲۔ آپ ﷺ جب بھی حضرت جریر کو دیکھتے تو ضرور مسکراتے، یہ اس بات کی علامت ہے کہ آپ ﷺ ان سے محبت فرماتے تھے۔ (۱)

بَابُ مَنَاقِبِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

حضرت عبد اللہ بن عباس کے فضائل

حضرت عبد اللہ بن عباس نبی کریم ﷺ کے چچا زاد بھائی ہیں، ان کی والدہ ام الفضل الباہیہ بنت الحارث ہیں، ہجرت سے تین سال پہلے شعب ابی طالب میں آپ پیدا ہوئے، فتح مکہ کے سال انہوں نے اپنے والدین سمیت مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی ہے، جس وقت نبی کریم ﷺ دنیا سے رخصت ہوئے، اس وقت عبد اللہ بن عباس کی عمر تیرہ برس تھی۔

حضرت عبد اللہ بن عباس اس امت کے بہت ماہر عالم تھے، اسی وجہ سے ان کو ”حبر الامہ“ کا لقب دیا گیا ہے، قرآن مجید کی فہم اور تفسیر میں بہت کمال حاصل تھا، چنانچہ ان کو ترجمان القرآن کہا جاتا ہے، کم عمری کے باوجود اللہ جل جلالہ نے ان کو خوب دینی بصیرت اور فراست عطا فرمائی تھی، بڑے بڑے صحابہ بھی ان کا بہت اکرام کرتے تھے، حضرت عمر فاروق اہم اور مشکل امور میں ان سے مشورہ لیا کرتے تھے، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے ان کے لیے علم و حکمت کی دعا کی تھی، اس کی برکت سے اللہ نے ان کا ذہن خوب کھولا تھا۔

صحابہ کرام میں آپس میں جو اختلافات رونما ہوئے تھے، ان میں حضرت عبد اللہ بن عباس الگ تھلگ ہی رہے، یہاں

تک کہ عبداللہ بن زبیر کے ہاتھ پر بھی بیعت نہیں کی، یہ بات حضرت عبداللہ بن زبیر نے بہت محسوس کی، ناراض بھی ہوئے مگر انہوں نے کہا کہ ہمیں اس سے کوئی غرض نہیں کہ کون آپ کے ہاتھ پر بیعت کر رہا ہے اور کون نہیں، بس ہم اس معاملے میں نہیں پڑنا چاہتے، چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباس اور محمد بن حنفیہ دونوں حضرات نے طائف میں رہائش اختیار کر لی تھی۔ (۱)

حضرت عبداللہ بن زبیر کی امارت کے زمانے میں ہی ۶۸ھ میں طائف میں حضرت عبداللہ بن عباس کی وفات ہوئی اور محمد بن حنفیہ نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی، منقول ہے کہ جب ان کو کفن پہنا دیا گیا تو اچانک ایک سفید پرندہ ظاہر ہوا اور ان کی میت کے پاس آکر کفن کے اندر گھس گیا اور پھر غائب ہو گیا، وہاں پر موجود لوگوں نے اس پرندے کو بہت تلاش کیا، مگر اس کا کچھ سراغ نہ مل سکا، اور روایت میں یہ بھی آتا ہے کہ جب حضرت عبداللہ بن عباس کو قبر میں رکھ دیا گیا، تو غیب سے ایک تلاوت کرنے والا یہ پڑھ رہا تھا: یا بیتھا النفس المطمئنة ارجعی الی ربک راضیة مرضیة۔ (۲)

عن ابن عباس، أنه رأى جنبريل عليه السلام مؤثمين ودعاهم النبي صلى الله عليه وسلم مؤثمين. (۳)
حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت ہے کہ انہوں نے دوبار حضرت جبرائیل کو دیکھا اور نبی کریم ﷺ نے دوبار ان کے لیے دعا فرمائی۔

عن ابن عباس، قال: دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يؤثمني الله الحكمة مؤثمين. (۴)
حضرت عبداللہ بن عباس کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے میرے لیے دوبار یہ دعا کی کہ اللہ تعالیٰ مجھے حکمت عطا فرمائیں۔

عن ابن عباس، قال: ضمني اليهودي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال: اللهم علمه الحكمة. (۵)
حضرت عبداللہ بن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے اپنے سینہ سے لگایا اور یہ دعا کی: اے اللہ اے حکمت سکھلا دے۔

حضرت عبداللہ بن عباس نے حضرت جبرائیل کو دوبار دیکھا

ترمذی کی مذکورہ روایت میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس نے حضرت جبرائیل علیہ السلام کو دوبار دیکھا ہے:
۱۔ حضرت عباس نے ایک دفعہ حضرت عبداللہ بن عباس کو کسی بات کے لیے نبی کریم ﷺ کے پاس بھیجا، وہ وہاں گئے مگر

(۱) سیر اعلام النبلاء ۴/۲۵۴

(۲) سیر اعلام النبلاء ۴/۳۳۹، الاصابۃ ۲/۱۲۱

(۳) مجمع الزوائد للہیثمی ۹/۲۷۹

(۴) السنن الکبریٰ للنسائی، کتاب المناقب، باب عبداللہ بن عباس، رقم: ۸۱۷۸

(۵) الصحيح للبخاری، تاب فضائل الصحابة، باب ذکر ابن عباس، رقم: ۳۷۵۶

بات چیت کے بغیر ہی واپس آگئے اور اپنے والد صاحب کو بتایا کہ نبی کریم ﷺ کے پاس ایک شخص بیٹھا ہے، جس سے آپ علیہ السلام کوئی خصوصی گفتگو فرما رہے تھے، اس لیے میں نے مناسب نہیں سمجھا کہ آپ کی گفتگو میں خلل ڈالوں، بعد میں حضرت عباس نے نبی کریم ﷺ کو بتایا کہ میں نے عبد اللہ کو آپ کے پاس بھیجا تھا، مگر آپ کے پاس کوئی شخص موجود تھا، اس لیے وہ بات چیت کے بغیر ہی آگیا، نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اے میرے چچا، آپ کو پتہ ہے کہ وہ کون تھا؟ میں نے کہا: مجھے معلوم نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: وہ جبرئیل تھے، جو مجھ سے ملنے آئے تھے، یہ سن لو کہ آپ کے بیٹے کی موت سے پہلے بینائی چلی جائے گی، اور انہیں خوب علم سے نوازا جائے گا۔ (۱)

۲۔ حضرت عبد اللہ بن عباس خود بیان فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ میں سفید کپڑے پہنے ہوئے نبی کریم ﷺ کے پاس سے گذرا، اس وقت آپ حضرت وحیہ کلبی سے سرکوشی فرما رہے تھے، جبکہ حقیقت میں وہ جبرئیل امین تھے، مجھے معلوم نہیں تھا کہ یہ حضرت جبرئیل ہیں، جبرئیل امین نے پوچھا کہ یہ کون ہیں؟ آپ ﷺ نے بتایا کہ یہ میرے چچا زاد عبد اللہ بن عباس ہیں، جبرئیل امین نے کہا: ابن عباس تو بہت سفید کپڑوں میں ہیں، مگر ان کی اولاد بعد میں سیاہ کپڑے پہن لے گی، جب حضرت جبرئیل آسمان پر چلے گئے، تب آپ ﷺ نے حضرت عبد اللہ بن عباس کو یہ پوری تفصیل بتائی کہ وہ جبرئیل امین تھے، اور تم یہ سن لو کہ موت سے پہلے تمہاری بینائی چلی جائے گی۔ (۲)

یہاں دو باتیں قابل غور ہیں:

✽ عموماً حضرت جبرئیل علیہ السلام حضرت وحیہ کلبی کی صورت میں نبی کریم ﷺ کے پاس آتے تھے، اور اکثر صحابہ ان کو دیکھتے رہتے تھے، پھر اس حدیث میں خاص طور پر حضرت عبد اللہ بن عباس کے دوبار دیکھنے کا ذکر کس وجہ سے کیا گیا ہے۔
✽ جب دوسرے صحابہ بھی حضرت جبرئیل کو حضرت وحیہ کلبی کی شکل میں دیکھتے رہے تو ان کی بینائی کے ختم ہونے کا کوئی تذکرہ نہیں اور نہ ہی ان کی بینائی ختم ہوئی تو پھر حضرت عبد اللہ بن عباس کی بصارت خاص طور پر جبرئیل امین کو دیکھنے کی وجہ سے موت سے پہلے کیوں چلی گئی تھی؟

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ نے ان دو باتوں کا جواب یہ لکھا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عباس نے حضرت جبرئیل کو دو مرتبہ اس حالت میں دیکھا کہ جس وقت ان پر فرشتہ ہونے کی صفت غالب تھی، جبکہ دوسرے صحابہ نے حضرت جبرئیل کو اس طرح نہیں دیکھا بلکہ انہوں نے اس وقت دیکھا ہے، جب ان پر انسانیت کا روپ غالب تھا، مثلاً وہ ایک سائل بن کر شریعت کے کچھ مسائل پوچھ رہے تھے جیسے حدیث جبرئیل میں ہے وغیرہ، اس لیے دوسرے حضرات کے دیکھنے کو خاص طور پر بیان نہیں کیا گیا، اور نہ ہی اس دیکھنے سے ان کی نظر پر کوئی فرق پڑا، اور حضرت عبد اللہ بن عباس نے چونکہ ان کو ملکوئی صفات میں دوبار دیکھا

(۱) سیر اعلام النبلاء ۴/۳۴۳، للمجمع للہیثمی ۱۵۵۲/۹

(۲) المعجم الكبير للطبرانی رقم الحديث: ۱۰۵۸۶، سیر اعلام النبلاء ۴/۳۴۳

ہے، اس لیے خصوصیت کے ساتھ ان کے دیکھنے کا ذکر اس حدیث میں آیا ہے، اور اس وجہ سے ان کی بینائی بھی موت سے پہلے جاتی رہی، حضرت دہلوی نے اس بات کو یوں تعبیر کیا ہے کہ ابن عباس نے جبرئیل امین کو عالم ملکوت میں دیکھا ہے، جبکہ دوسرے حضرات نے ان کو عالم ناسوت (شریعت) میں دیکھا ہے، اس لیے ابن عباس کو اس دیکھنے میں شرف حاصل ہے۔ (۱)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن عباس کے لیے کئی بار دعا کی

ترمذی کی مذکورہ روایت میں اگرچہ یہ بات ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن عباس کے لیے دو بار دعا کی ہے، مگر واقعہ یہ ہے کہ مختلف مواقع میں مختلف الفاظ کے ساتھ ان کے حق میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعائیں کی ہیں، چنانچہ ترمذی کی روایت میں یہ دعا ہے: اللھم علمہ الحکمة، اے اللہ ان کو حکمت سکھا دے، مسند احمد، ابن حبان اور طبرانی کی روایت میں یہ دعا ہے: اللھم فقه فی الدین و علمہ التأویل (اے اللہ! ان کو دین میں سمجھ دے اور قرآن کی فہم عطا فرما دے) اور ابن ماجہ کی روایت میں یوں ہے: اللھم علمہ الحکمة و تأویل الکتاب (اے اللہ ان کو حکمت اور کتاب اللہ کی تشریح و تفسیر سکھا دے)، ان تمام الفاظ میں قدر مشترک دو ہی چیزیں ہیں: ایک قرآن مجید کا علم اور دوسری دین کی فقہت اور سمجھ، اللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دونوں دعائیں قبول فرمائی ہیں، قرآن کا علم بھی ان کو اتنا دیا کہ ان کا لقب ”ترجمان القرآن“ مشہور ہے، اور دین میں سمجھ اور بصیرت کا یہ عالم تھا کہ بڑے بڑے صحابہ کرام اہم اور پیچیدہ مسائل میں حضرت عبد اللہ بن عباس سے رجوع کرتے تھے۔ (۲)

”حکمة“ کے مختلف معنی ہیں: قرآن، سنت، ان کا علم، ان پر عمل، دین کی فقہت اور سمجھ، یہاں حدیث میں، دعائیں جو ”حکمة“ کا لفظ ہے، اس سے ”فہم قرآن“ قرآن کی سمجھ، اور تشریح و تفسیر مراد ہے۔ (۳)

بَابُ مَنَاقِبِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے فضائل

حضرت عبد اللہ حضرت عمر بن خطاب کے جلیل القدر بیٹے ہیں، ان کی والدہ کا نام زینب بنت مطعون ہے، بچپن میں انہوں نے اپنے والد کے ساتھ ہی اسلام قبول کر لیا تھا، اور دس سال کی عمر میں مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی ہے، بدر واحد میں کم

(۱) مظاہر حق ۵/۸۰، اہل بیت کا بیان، حدیث نمبر: ۲۵

(۲) تکملة فتح الملہم ۲۹/۵، کتاب فضائل الصحابة، باب فضائل عبد اللہ بن عباس۔

(۳) تحفة الاحوذی ۳۰۲/۱۰

عمری کی وجہ سے شرکت نہیں کر سکے، غزوہ خندق میں ان کو شرکت کی اجازت ملی، اس کے بعد تمام معرکوں اور غزوات میں شریک ہوتے رہے، علم و حکمت اور زہد و تقویٰ میں انہیں خوب کمال حاصل تھا، بڑے صحابہ بھی ان کے علمی مقام کے معترف تھے، دنیا کے ساتھ ان کو کوئی لگاؤ اور رغبت نہیں تھی، حضرت نافع کہتے ہیں کہ ایک ہزار سے زائد انہوں نے غلام آزاد کئے ہیں، جو غلام بھی عبادات میں زیادہ دلچسپی لیتا تھا، اسے آزاد کر دینے تھے، بہت زیادہ صدقہ کرتے تھے، جو بھی چیز حضرت عبداللہ بن عمر کو پسند ہوتی اسے صدقہ کر دیتے تاکہ اس آیت پر عمل ہو جائے: لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ۔

نبی کریم ﷺ کی سنت پر بڑے اہتمام سے عمل کرتے تھے، موسم حج میں ایک مرتبہ حجاج بن یوسف خطبہ دے رہا تھا کہ ظہر یا عصر کی نماز میں اس نے تاخیر کر دی، اس پر ابن عمر نے اسے ٹوکا کہ سورج تمہاری انتظار نہیں کرتا، وہ مسلسل چل رہا ہے، نماز میں تاخیر ہو رہی ہے، یہ بات حجاج کو ناگوار گزری، آپس میں کچھ باتوں کا تبادلہ ہوا، بالآخر اس نے ایک شخص کو کہا کہ تم ایک نیزے پر زہر لگا کر ابن عمر کو مارو، اس بد بخت نے ابن عمر کے پاؤں پر وہ زہر آلود نیزہ مار دیا، جس کی وجہ سے وہ بیمار ہوئے، اور پھر اسی میں ان کی ۳۷ برس میں وفات ہوئی، اس وقت ان کی عمر ۸۷ یا ۸۴ سال تھی، یہ حادثہ حضرت عبداللہ بن زبیر کی شہادت کے تین ماہ بعد پیش آیا ہے، حضرت عبداللہ بن عمر نے یہ وصیت کی تھی کہ انہیں ”حل“ میں دفن کیا جائے، مگر حجاج اس وصیت پر عمل کرنے سے مانع تھا اس لیے پھر انہیں ”ذی طوی“ میں ہی مہاجرین کے قبرستان میں دفن کر دیا گیا۔ (۱)

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنَّمَا بِيَدِي قِطْعَةٌ اسْتَبْرَقُ وَلَا أَشِيرُ بِهَا إِلَى مَوْضِعٍ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَّا طَارَتْ بِي إِلَيْهِ فَقَصَصْتُهَا عَلَى حَفْصَةَ، فَقَصَّهَا حَفْصَةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: إِنَّ أَحَاكَ وَجَلَّ صَلَاحٌ، أَوْ: إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ لَوَزَجَلَ صَلَاحٌ. (۲)

حضرت عبداللہ بن عمر کہتے ہیں کہ میں نے (ایک دن) خواب میں دیکھا کہ گویا میرے ہاتھ میں ریشم کا ایک ٹکڑا ہے، میں اس سے جنت کی جس جگہ کی طرف بھی اشارہ کرتا ہوں، وہ ٹکڑا مجھے اڑا کر وہاں پر ہی لے جاتا ہے، میں نے یہ خواب (اپنی بہن ام المؤمنین) حضرت حفصہ سے بیان کیا پھر انہوں نے اسے نبی کریم ﷺ کے سامنے بیان کر دیا، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: واقعی تمہارا بھائی نیک آدمی ہے یا یوں فرمایا: عبداللہ ایک نیک آدمی ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: قِطْعَةٌ: (قاف کے نیچے زیر اور طاساکن) ٹکڑا، اسْتَبْرَقُ: (ہمزے کے نیچے زیر اور سین ساکن) موٹے ریشم کا کپڑا، الْاِطَارَتْ بِي إِلَيْهِ: مگر یہ کہ وہ ٹکڑا مجھے جنت کے اس موضع کی طرف اڑا کر لے جاتا ہے، فَقَصَصْتُهَا: (میخہ متکلم) میں نے وہ خواب بیان کیا، سنایا۔

(۱) الاصابة ۱۵۵/۴، حرف العين، سیر اعلام النبلاء ۳/۲۶۶، عبداللہ بن عمر، رقم: ۲۶۷۰

(۲) الصحيح للبخاری، کتاب التہجد، باب فضل من تعار من اللیل، رقم: ۱۱۵۶۔

عبداللہ بن عمر نیک آدمی ہیں

مذکورہ حدیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

- ۱۔ نبی کریم ﷺ نے خواب سننے کے بعد جو یہ فرمایا کہ عبداللہ ایک نیک آدمی ہے، اس سے دراصل آپ نے گویا خواب کی یہ تعبیر دی کہ وہ ریشمی کپڑا حقیقت میں عبداللہ کے نیک اعمال اور ان کی پاکیزہ زندگی کے اوراق ہیں، جو ان کے لیے ان شاء اللہ جنت میں بلند مراتب اور درجات حاصل کرنے کا ذریعہ بنیں گے۔
- ۲۔ جب کوئی اچھا خواب نظر آئے، تو اسے کسی ایسے سمجھ دار اور مخلص آدمی کے سامنے بیان کرنا چاہیے، جو اس کی صحیح تعبیر بتا سکے، ہر کس و نا کس کے سامنے خواب کا تذکرہ نہیں کرنا چاہیے۔
- ۳۔ اچھا خواب مومن کے لیے خوشخبری اور بشارت ہوا کرتا ہے۔ (۱)

بَابُ مَنَاقِبِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کے فضائل

حضرت عبداللہ، حضرت زبیر اور حضرت اسماء بنت ابی بکر کے بیٹے ہیں، ہجرت کے پہلے سال قباء میں ان کی ولادت ہوئی، اور یہ ہجرت کے بعد مسلمانوں کے سب سے پہلے بچے ہیں، جو مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے، کچھ یہودی یہ کہنا شروع ہو گئے تھے کہ ہم نے کچھ کر دیا ہے، جس کی وجہ سے مدینہ میں مسلمانوں کے بچے پیدا نہیں ہوتے، اس لیے جب حضرت عبداللہ پیدا ہوئے، تو تمام صحابہ کرام نے خوشی سے نعرہ تکبیر بلند کیا، نبی کریم ﷺ نے خود ان کا نام عبداللہ رکھا، ان کے نانا حضرت صدیق اکبر نے ان کے کان میں اذان دی، اور نبی کریم ﷺ نے تحنیک کی یعنی اپنا لعاب ان کے منہ میں ڈالا اور کھجور چبا کر انہیں کھلائی، انہیں یہ سعادت حاصل ہے کہ سب سے پہلے ان کے منہ میں نبی کریم ﷺ کا لعاب دہن ڈالا گیا، پھر آپ نے ان کے لیے خیر و برکت کی دعا کی۔

جب حضرت عبداللہ بن زبیر سات سال کے ہو گئے، تو آپ ﷺ کے ہاتھ پر بیعت کر لی، نبی کریم ﷺ کی جس وقت وفات ہوئی، اس وقت ان کی عمر نو سال تھی، نہایت پاکباز اور پرہیزگار انسان تھے، اکثر روزے میں رہتے اور نوافل بہت پڑھتے تھے، غیر معمولی طاقت کے حامل تھے، ایک دفعہ سیلاب کی وجہ سے بیت اللہ میں پانی آ گیا، اثنا پانی کہ انسان پیدل چل کر طواف نہیں کر سکتا تھا، تو انہوں نے تیر کر طواف کرنا شروع کر دیا، میدان جنگ میں ان کی جرأت و شجاعت اہل عرب کے ہاں ضرب

البتل تھی۔

جنگ یرموک میں اپنے والد کے ہمراہ شریک تھے، اور الریقہ کی فتح میں بھی یہ پیش پیش تھے، جنگ جمل میں اگرچہ یہ ہولے بچے تھے، مگر اپنی خالہ حضرت عائشہ کے ساتھ تھے، اتفاق سے اس میں یہ گم ہو گئے مگر بعد میں انہیں شہداء کے اندر موجود دیکھا گیا، تو ان کے جسم پر بھی چالیس سے زیادہ دھم تھے، جس شخص نے ان کے زندہ ہونے کی بشارت حضرت عائشہ کو دی تو انہوں نے اسے دس ہزار درہم دیے تھے، مگر بعد میں جنگ صفین جو حضرت علی اور حضرت معاویہ کے درمیان ہوئی تھی، اس سے الگ تھلک رہے، کسی فریق میں شامل نہیں تھے، پھر انہوں نے حضرت معاویہ کے ہاتھ پر بیعت کر لی تھی۔

حضرت عبداللہ بن زبیر ان صحابہ میں سے ہیں، جنہوں نے حضرت معاویہ کی وفات کے بعد یزید بن معاویہ کی امارت اور حکومت کو تسلیم نہیں کیا تھا، اس وجہ سے یہ مکہ مکرمہ آ گئے تھے، اور ۶۲ھ میں باقاعدہ لوگوں نے ان کے ہاتھ پر خلافت کی بیعت کر لی تھی، شام کے کچھ علاقے کے علاوہ باقی تمام عالم اسلام میں ان کی خلافت قائم ہو گئی تھی، لیکن ان کی خلافت کے خلاف سازشیں چلتی رہیں، بالآخر عبدالملک نے حجاج بن یوسف کی کمان میں ایک بڑا لشکر مکہ مکرمہ پر چڑھائی کے لیے بھیجا، اس لشکر نے پہلے طائف کو اپنے قبضہ میں لیا، پھر مکہ مکرمہ کا محاصرہ کر لیا، یہ محاصرہ کئی دن تک جاری رہا، بالآخر حضرت عبداللہ بن زبیر بیت اللہ کے پاس ہی شہید کر دیے گئے، اس ظالم نے ان کی لاش کو سولی پر لٹکا دیا، کسی کو اتار کر انہیں دفن کرنے کی اجازت نہیں تھی، بعد میں عبدالملک کی اجازت سے ان کی والدہ حضرت اسماء نے ان کے کفن دفن کا بندوبست کیا، یوں علم و عمل کا یہ آفتاب بھادی الاولیٰ ۷۳ھ میں اس دنیا سے رخصت ہو گیا، تقریباً نو سال ان کی خلافت قائم رہی، بیت اللہ کو بناء ابراہیمی کے مطابق انہوں نے تعمیر کیا تھا، اور بیت اللہ کو سب سے پہلے ریشم کا غلاف انہوں نے پہنایا تھا، رضی اللہ عنہم۔ (۱)

عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآلِي فِي بَيْتِ الزُّبَيْرِ مَضْبَاحًا، فَقَالَ: يَا عَائِشَةُ: مَا أَرَى أَسْمَاءَ إِلَّا قَدْ نَفَسَتْ، فَلَا تَسْمُوهُ حَتَّى أَسْمِيَهُ، فَسَمَّاهُ عَبْدَ اللَّهِ، وَحَنَكُهُ بِسَمْرَةٍ. (۲)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے (ایک دن خلاف معمول) زبیر بن عوام کے گھر میں (رات کو) چراغ جلتا ہوا دیکھا تو فرمایا: اے عائشہ: مجھے ایسا لگتا ہے کہ اسماء کے ہاں بچہ پیدا ہو چکا ہے، لہذا تم لوگ اس بچہ کا نام نہ رکھنا، میں ہی اس کا نام رکھوں گا، چنانچہ آپ ﷺ نے اس بچہ کا نام ”عبداللہ“ رکھا، اور کھجور چبا کر اس کے منہ میں دی۔

مشکل الفاظ کے معنی: قد نفست: (نوں پر زبر اور پیش اور فا کے نیچے زیر) اسماء کے ہاں ولادت ہو چکی، اسماء نفاس والی یعنی بچے والی ہو گئی، فلا تسموہ: لہذا تم لوگ اس بچہ کا نام نہ رکھنا، حتی اسمیہ: میں خود ہی اس کا نام رکھوں گا، حنکہ: تھنیک سے

(۱) سیر اعلام النبلاء ۴/۵۹۹، الاصابہ ۴/۸۷، حرف العین، مرقاة المفاتیح ۱۱/۳۷۹، رقم الحدیث: ۶۲۳۳

(۲) مشکاة المصابیح، رقم الحدیث: ۶۲۳۳۔

ہے، اس کے معنی یہ ہوتے ہیں کہ کھجور چبا کر یا اور کوئی چیز بچہ کے تالو میں ملنا، بچہ کے منہ میں دینا، بچے کو کھلانا۔

حضرت عبداللہ بن زبیر کی چند خصوصیات

اس حدیث میں حضرت عبداللہ بن زبیر کی چند خصوصیات کا ذکر ہے، جن کی تفصیل یہ ہے:

۱۔ نبی کریم ﷺ نے خود ان کا نام عبداللہ رکھا۔

۲۔ آپ ﷺ نے ان کی تحنیک کی، یوں ان کے منہ میں سب سے پہلے نبی کریم ﷺ کا لعاب مبارک داخل ہوا۔

۳۔ حضرت عبداللہ پہلے وہ بچے ہیں، جو ہجرت کے بعد سب سے پہلے ایک ہجری میں قباء کے مقام پر پیدا ہوئے۔ (۱)

بَابُ مَنْاقِبِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت انس بن مالک کے فضائل

حضرت انس بن مالک خزرجی، انصاری صحابی ہیں، ہجرت سے نو یا دس سال پہلے یہ پیدا ہوئے اور جس وقت آپ ﷺ کی وفات ہوئی، اس وقت ان کی عمر بیس سال تھی، آپ ﷺ کی انہوں نے دس سال خدمت کی، اس لیے انہیں خادم رسول اللہ ﷺ کہا جاتا ہے، ان کی والدہ ام سلیم بنت ملحان ہیں۔

غزوہ بدر سمیت تمام غزوات میں شریک رہے ہیں، بدر میں گو کہ یہ بچے تھے، قتال میں شریک نہیں تھے، مگر موقع پر موجود تھے، اور آپ کی خدمت کرتے رہے، آپ نے حضرت انس کے لیے تین وعائیں کیں، جنہیں اللہ جل جلالہ نے قبول فرمایا ان کا ذکر آگے ایک مستقل حدیث میں آ رہا ہے۔

ثابت بنانی کہتے ہیں کہ انس بن مالک نے مجھ سے فرمایا کہ میرے پاس نبی کریم ﷺ کے بال یعنی مونے مبارک ہیں، میں جب مرجاؤں، تو انہیں میری زبان کے نیچے رکھ دینا، اور پھر اسی طرح مجھے دفن کر دینا، حضرت انس ان صحابہ میں سے ہیں، جنہوں نے آپ ﷺ سے زیادہ روایات نقل کی ہیں، بعد میں حضرت انس نے عہد فاروقی میں لوگوں کو دینی تعلیم دینے کے لیے اپنی رہائش بصرہ میں اختیار کر لی تھی، پھر وہیں پر ۹۱ھ میں ان کا انتقال ہوا، اس وقت ان کی عمر ۱۰۳ سال تھی، بصرہ میں وفات پانے والے صحابہ میں حضرت انس سب سے آخری صحابی ہیں۔ (۲)

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَسَمِعَتْ أُمِّي أُمَّ سَلِيمٍ صَوْتَهُ، فَقَالَتْ: يَا بَنِي

(۱) مرقاة المفاتیح ۳/۲۹۱، رقم: ۲۲۲۳۔

(۲) سیر اعلام النبلاء ۴/۸۲، الاصابة ۲/۲۵۱، حرف الالف۔

أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَنَيْسُ، قَالَ: لَقَدْ عَلَايَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَ دَعَوَاتٍ، لَقَدْ رَأَيْتُ مِنْهُنَّ اثْنَتَيْنِ فِي الدُّنْيَا، وَأَنَا أَرْجُو الثَّالِثَةَ فِي الْآخِرَةِ. (۱)

حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) نبی کریم ﷺ گزرے تو میری والدہ ام سلیم نے آپ کی آواز سن کر عرض کیا: میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں یا رسول اللہ، یہ انیس ہے، حضرت انس کہتے ہیں: پھر آپ ﷺ نے میرے لیے تین دعائیں کیں، ان میں سے دو تو میں نے دنیا میں دیکھ لی ہیں اور تیسری دعا کی آخرت میں امید رکھتا ہوں (کہ وہ بھی پوری ہوگی)

عَنْ أُمِّ سَلِيمٍ أَنَّهَا قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ خَادِمُكَ، إِذْ غَلَبَ اللَّهُ لَهُ، قَالَ: اَللّٰهُمَّ اكْخُزْ مَالَهُ وَوَلَدَهُ وَبَارِكْ لَهُ فِيْمَا اَعْطَيْتَهُ. (۲)

حضرت ام سلیم نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! انس بن مالک آپ کا خادم ہے، اس کے لیے دعا فرمادیں؟ آپ ﷺ نے دعا کی: اے اللہ! انس کے مال اور اس کی اولاد کو بڑھادے اور جو کچھ تو نے اسے عطا کیا ہے، اس میں برکت پیدا فرمادے۔

حضرت انس کے لیے نبی کریم ﷺ کی تین خاص دعائیں

حضرت انس رضی اللہ عنہ کو یہ شرف حاصل ہے کہ نبی کریم ﷺ نے خاص طور پر ان کے لیے تین دعائیں کی ہیں:

- ۱۔ اے اللہ ان کے مال کو بڑھادے، اس دعا کا یہ اثر تھا کہ اللہ جل جلالہ نے ان کو دوفر مقدار میں مال و دولت عطا فرمایا تھا، چنانچہ ان کے باغ میں سال میں دو مرتبہ پھل آتا تھا، جبکہ اور لوگوں کے باغ میں صرف ایک ہی دفعہ پھل آتا تھا، امام نووی فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ حکم ثابت ہوتا ہے کہ جب انسان اپنے لیے مال و دولت کے بڑھانے کی دعا کرے، تو ساتھ ہی اس میں برکت کی بھی ضرورت دعا کرے، اس طرح کرنے سے، پھر وہ مال انسان کے لیے فتنہ اور گمراہی کا ذریعہ نہیں بنتا، ایسا مال اللہ جل جلالہ کے قرب اور نزدیکی حاصل کرنے کا ایک بڑا سبب بن جاتا ہے۔ (۳)

۲۔ اے اللہ ان کی اولاد کو بڑھادے، اس دعا کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے ان کو صلیبی اولاد بھی بہت عطا فرمائی تھی اور بالواسطہ اولاد سے بھی بہت نوازا تھا، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے حضرت انس کا قول نقل کیا ہے، جس میں وہ فرماتے ہیں کہ حجاج بن یوسف جس وقت بصرہ میں آیا، اس وقت تک حضرت انس کے ایک سو بیس صلیبی بچے طاعون کی وجہ سے وفات پا چکے تھے، اور

(۱) الصحيح لمسلم، فضائل الصحابة، باب من فضائل انس، رقم: ۲۴۸۱۔

(۲) الصحيح للبخاری، الدعوات، باب قول الله تعالى: وصل عليهم، رقم: ۶۳۳۳۔

(۳) شرح مسلم للنووی، ۲/۲۹۸، کتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل انس بن مالک۔

بالواسطہ ولاد کی تعداد تو بہت زیادہ ہے۔ (۱)

۳۔ تیسری ذمہ کا ذکرستان بن ربیعہ کی روایت میں ہے، اس میں آپ ﷺ نے یہ فرمایا: واخفر ذنبہ، اور انام بخاری نے الادب المفرد میں بھی اس کو روایت کیا ہے، اس دعا کا تعلق آخرت سے ہے کہ اللہ تعالیٰ آخرت میں ان کو معاف کر دے، اور ان کی مغفرت فرمادے، (۲)

عَنْ أَنَسٍ قَالَ: كَتَبَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِقَلْبَةٍ كُنْتُ أَجْعَلُهَا۔ (۳)

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے میری کنیت (ابوحزہ) رکھی اس (ترش اور چھٹی) سبزی کی وجہ سے، جس کو میں (کنیت سے) توڑتا تھا۔

مشکل الفاظ کے معنی: کہانی: آپ نے میری کنیت (ابوحزہ) رکھی، بقولہ: اس کے معنی تو سبزی کے ہیں، مگر ازہری کہتے ہیں کہ اس بقولہ سے وہ کھٹی اور ترش سبزی مراد ہے، جو چھٹی تھی اور زبان پر لگتی تھی، اسے اردو میں ”چرچری سبزی“ بھی کہا جاتا ہے، اور اس طرح کی سبزی کو عربی میں چونکہ ”حزہ“ کہا جاتا ہے، اس لیے حضرت انسؓ کی کنیت آپ نے ”ابوحزہ“ رکھ دی تھی، کنیت اجتنیہا: میں اس سبزی کو کنیت سے توڑتا تھا۔

حضرت انسؓ کی ”ابوحزہ“ کنیت رکھنے کی وجہ

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں کنیت سے ایسی سبزی اور ساگ توڑتا تھا، جو چھٹی اور ترش تھی، جو کھانے میں زبان پر لگتی تھی، گویا وہ اسے کاٹ رہی ہے، آپ ﷺ مجھے دیکھتے تھے، اور عربی میں اس سبزی کو چونکہ ”حزہ“ کہا جاتا ہے، اس لیے نبی کریم ﷺ نے میری کنیت ابوحزہ رکھ دی تھی۔ (۴)

عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَنَسٍ، قَالَ: قَالَ لِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ: يَا ثَابِتُ خُذْ عَنِّي: فَإِنَّكَ لَمْ تَأْخُذْ عَنْ أَحَدٍ أَوْ ثِقَ مِنِّي، إِنِّي أَخَذْتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ جَبْرِئِيلَ، وَأَخَذَهُ جَبْرِئِيلُ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى۔

حضرت ثابت بنانی کہتے ہیں کہ مجھ سے انس بن مالک نے فرمایا: اے ثابت مجھ سے قرآن و سنت کا علم حاصل کر لو، کیونکہ تو ہرگز کسی بھی ایسے شخص سے علم حاصل نہیں کر سکے گا، جو (بصرہ میں) مجھ سے زیادہ ثقہ اور اعتماد والا ہو، اس لیے کہ میں نے یہ علم (براہ راست) نبی کریم ﷺ سے حاصل کیا ہے، آپ نے جبرئیل امین سے اور جبرئیل نے اللہ

(۱) فتح الباری ۱/۱۴۲، کتاب الدعوات باب دعوة النبی ﷺ لخادمه بطول العمر۔

(۲) تكملة فتح الملهم ۵/۲۳۲، کتاب فضائل الصحابة باب من فضائل انس بن مالک، تحفة الاحوذی ۱۰/۵۷۳۔

(۳) مسند احمد ۳/۱۳۰۔

(۴) تحفة الاحوذی ۱۰/۶۸۳۔

تعالیٰ سے یہ علم حاصل کیا ہے۔

بصرہ میں قرآن و سنت کا علم مجھ سے حاصل کر لو

حضرت انس نے اپنے شاگرد خاص حضرت ثابت بنانی سے کہا کہ میں بصرہ میں آخری صحابی ہوں، میں نے براہ راست نبی کریم ﷺ سے علم حاصل کیا ہے، اس لیے مجھ سے یہ علم حاصل کر لو، مجھ سے زیادہ ثقہ آدمی بصرہ میں کہیں نہیں ملے گا کہ جس سے تم لوگ یہ علم حاصل کر لو، اس لیے اس موقع کو غنیمت جانو اور مجھ سے جس قدر ہو سکے، علم حاصل کر لو۔ (۱)

عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: رُبَّمَا قَالَ لِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا ذَا الْأَذْنَيْنِ، قَالَ أَبُو أُسَامَةَ: يَعْنِي لِمَا رَحَلَهُ. (۲)

حضرت انس فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے مجھ سے فرمایا: اے دوکان والے، ابو اسامہ راوی کہتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ آپ ﷺ ان سے مزاح فرماتے۔

حضرت انس کو ”یا ذا الاذنین“ کہنے کی وجہ

نبی کریم ﷺ نے حضرت انس کو ”اے دوکان والے“ کس وجہ سے ارشاد فرمایا ہے؟ شارحین نے اس کے دو مطلب بیان کیے ہیں:

۱۔ ابو اسامہ راوی کہتے ہیں کہ یہ جملہ آپ ﷺ نے خوش طبعی اور مزاح کے طور پر ارشاد فرمایا ہے اور ساتھ ہی حضرت انس کی تعریف بھی فرمادی کہ وہ بہت ذہین و فطین اور سمجھدار آدمی ہیں، جو بات ان سے کہی جائے، اسے خوب توجہ سے سنتے اور سمجھتے ہیں، اور پھر اس پر عمل کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔

۲۔ یا اس جملہ سے اس طرف توجہ دلانا مقصود ہے کہ انسان کو جو بات کہی جائے، اسے چاہیے کہ وہ اسے خوب توجہ سے سنے، کیونکہ سننے کے لیے اسے ایک کے بجائے دوکان دیئے گئے ہیں، حالانکہ کام ایک سے بھی چل سکتا ہے، جب اللہ نے اسے دوکان دیئے ہیں تو اس نعمت کا تقاضا یہ ہے کہ انسان بات کو خوب بیداری اور توجہ سے سنے اور اسے سمجھنے کی کوشش کرے۔ (۳)

مزاح سے متعلق تفصیلی احکام، معارف ترمذی، جلد اول، ابواب البر والصلۃ، باب ماجاء فی المزاح میں گزر چکے ہیں۔

عَنْ أَبِي خُلْدَةَ، قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي الْعَالِيَةِ سَمِعَ أَنَسٌ، مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ: خَدَمَهُ عَشْرَ سِنِينَ

وَدَعَا لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَكَانَ لَهُ بَسْتَانٌ يَحْمِلُ فِي السَّنَةِ الْفَاكِهَةَ مَرَّتَيْنِ، وَكَانَ فِيهَا زَيْحَانٌ

(۱) تحفة الاحوذی ۳۰۷/۱۰

(۲) سنن ابی داؤد، الادب، باب ماجاء فی المزاح، رقم: ۵۰۰۲۔

(۳) مرقاة المفاتیح ۶۲۰/۸، کتاب الاداب باب المزاح

يَجِدُ مِنْهُ رِيحُ الْمِسْكِ.

حضرت ابوخلدہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو العالیہ سے پوچھا کہ کیا حضرت انس نے نبی کریم ﷺ سے سنا ہے؟ تو ابو العالیہ نے فرمایا: حضرت انس نے دس سال نبی کریم ﷺ کی خدمت کی ہے اور آپ نے ان کے لیے دعا بھی کی ہے، ان کا ایک باغ تھا، جو سال میں دو مرتبہ پھل دیتا تھا، اور اس باغ میں ایک خوشبودار پودا ناز بوٹھا، جس سے انسان مشک کی خوشبو پاتا تھا۔ (یا اس سے مشک کی خوشبو آتی تھی)۔

مشکل الفاظ کے معنی: یہ حمل: وہ باغ پھل دیتا تھا، ریحان: خوشبودار پودا، ناز بو، کان یجد: انسان پاتا تھا، محسوس کرتا تھا، بعض نسخوں میں ”یعنی“ کا لفظ ہے، اب ترجمہ یوں ہوگا: جس سے مشک کی خوشبو آتی تھی، کان فیہا ریحان: اس میں فیہا کی ضمیر حدیقہ کی تاویل سے بستان کی طرف لوٹ رہی ہے، اس لیے یہ مؤنث ہے۔

حضرت انس کے باغ میں سال میں دو بار پھل آتا

نبی کریم ﷺ نے حضرت انس کے حق میں جو مال کے بڑھنے کی دعا کی تھی، اس کا یہ اثر تھا کہ سال میں ان کے باغ میں دو بار پھل آتا تھا، جبکہ اور لوگوں کے باغ میں سال میں صرف ایک بار ہی پھل آتا تھا۔

بَابُ مَنَاقِبِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے فضائل

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے میں غزوہ خیبر کے موقع پر ایمان لائے، یمن کے قبیلہ دوس سے ان کا تعلق تھا، اسلام قبول کرنے کے بعد انہوں نے مستقل رہائش نبی کریم ﷺ کے پاس ہی رکھ لی تھی، یہ اصحاب صفہ میں سے تھے، صبح و شام، سرفرو، حضر، صحت و مرض، غرض ہر حالت میں آپ ﷺ کی رفاقت اور صحبت میں رہے، کوئی لمحہ ضائع نہیں ہونے دیا، ہر وقت نبی کریم ﷺ سے فیض حاصل کرتے، اس لیے انہوں نے سب سے زیادہ نبی کریم ﷺ کی احادیث روایت کی ہیں۔

خود فرماتے ہیں کہ دوسرے صحابہ دن کے وقت اپنے معاشی مشغلوں میں مصروف ہو جاتے، اس لیے وہ دن کے اوقات میں دربار نبوت میں حاضر نہ ہو سکتے، مگر میں ادھر ہی رہ کر بھوک پیاس کی پرواہ کیے بغیر علم نبوت کے حصول میں مشغول رہتا تھا، آپ ﷺ کی دعا کی برکت سے انہیں احادیث یاد رہتی تھیں، سہوا ورنسیان نہیں ہوتا تھا۔

حضرت عمرؓ نے انہیں بحرین کا گورنر بنایا تھا، مگر ان کی نرم طبیعت اور شوق عبادت کی وجہ سے بعد میں حضرت عمرؓ نے انہیں معزول کر دیا تھا، عارضی طور پر مدینہ منورہ کے کئی بار گورنر رہے ہیں، بہت زیادہ متواضع اور عبادت گذار تھے، شوق عبادت کا یہ حال

تھا کہ انہوں نے اور ان کی بیوی اور خادم نے رات کو تین حصوں میں تقسیم کر رکھا تھا، یکے بعد دیگرے بیدار ہو کر اہتمام سے عبادت کرتے تھے اور حضرت ابو ہریرہؓ فرمایا کرتے تھے: نَشَأْتُ بَيْنَهُمَا، هَا جَزَتْ مَسْكِنًا، وَ كُنْتُ أَجِيرَ السَّبْوَةِ بَنَتِ غُرَوَانَ بِطَافِمْ بَطْنِي فَرَوَّ جَنِيهَا اللَّهُ فَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ الدِّينَ قَوَامًا، ترجمہ: میں نے یتیم ہو کر پرورش پائی، مسکینی میں ہجرت کی، اور میں توسرۃ بنت غروان کا، کھانے کے عوض ایک مزدور تھا، پھر اللہ جل جلالہ نے میری اسی عورت سے شادی کرا دی، تمام تعریفیں اس اللہ کے لیے ہیں جس نے دین اسلام کو معتدل بنایا، (۱) حضرت ابو ہریرہؓ کی ولادت ہجرت سے ۱۹ سال پہلے ہوئی، اور ۵۱ یا ۵۹ء میں مدینہ منورہ میں ان کی وفات ہوئی، (۲)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَسْمَعُ مِنْكَ أَشْيَاءَ فَلَا أَخْفِظُهَا، قَالَ: ابْسُطْ رِذَاءَكَ فَبَسَطْتُ، فَحَدَّثَ حَدِيثًا كَثِيرًا، فَمَا نَسِيتُ شَيْئًا حَدَّثَنِي بِهِ. (۳)

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں آپ سے بہت سی چیزیں یعنی احادیث سنا ہوں، مگر میں ان کو یاد نہیں رکھ سکتا، آپ ﷺ نے فرمایا: تم اپنی چادر پھیلاؤ، چنانچہ میں نے چادر پھیلا دی، پھر آپ نے بہت سی احادیث بیان فرمائیں، تو میں ان میں سے کوئی بات نہیں بھولا، جو آپ نے بیان فرمائیں۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَسَطْتُ ثَوْبِي عَنْدَهُ، ثُمَّ أَخَذَهُ فَجَمَعَهُ عَلَى قَلْبِي، فَمَا نَسِيتُ بَعْدَهُ.

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے آپ کے پاس اپنا کپڑا (یعنی چادر) پھیلا دیا پھر آپ نے اس کپڑے کو لے لیا، اور اسے میرے دل پر جمع کر دیا یعنی رکھ دیا، ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ اس کے بعد میں کبھی کوئی حدیث نہیں بھولا۔

عَنْ ابْنِ شُمَّرٍ، أَنَّهُ قَالَ: لِأَبِي هُرَيْرَةَ: يَا أَبَا هُرَيْرَةَ: أَنْتَ كُنْتَ أَلْزَمَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخْفَظَنَا لِحَدِيثِهِ.

حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے (ایک مرتبہ) حضرت ابو ہریرہؓ سے فرمایا: آپ ہم سب سے زیادہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر رہتے تھے، اور آپ ہم سب سے زیادہ نبی کریم ﷺ کی احادیث کو یاد کرنے والے تھے۔

عَنْ مَالِكِ بْنِ أَبِي عَامِرٍ، قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى ظَلْحَةَ بْنِ غَبِيْدَةَ اللَّهِ، فَقَالَ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ: أَرَأَيْتَ هَذَا الصَّمَايَةَ يَغْنِي أَبَا هُرَيْرَةَ، أَهْوَأُ عَلَيَّ بِحَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْكُمْ؟ نَسَمِعُ مِنْهُ مَا لَا نَسَمِعُ مِنْكُمْ، أَوْ

(۱) نكلمة فتح الملهم ۲۵۲/۵، كتاب فضائل الصحابة باب فضائل أبي هريرة

(۲) سیر اعلام النبلاء ۱۷۵/۴، الاصابة ۳۴۸/۷، باب الكنى

(۳) الصحيح للبخاری، كتاب المناقب، رقم: ۳۶۴۸۔

يَقُولُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَمْ يَقُلْ. قَالَ: أَمَّا أَنْ يَكُونَ سَمِعَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَمْ نَسْمَعْ عَنْهُ وَذَاكَ أَنَّهُ كَانَ مُسْكِنًا، لَا شَيْءَ لَهُ، ضَيْفًا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَدُهُ مَعَ يَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَكَثَانَتُ أَهْلِ بَيْوتَاتِ وَعُثَى، وَكَثَانَتُنِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَوْفِي النَّهَارِ، لَا أَشْكُ إِلَّا أَنَّهُ سَمِعَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَمْ نَسْمَعْ، وَلَا نَجِدُ أَحَدًا يُوَخِّينُ يَقُولُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَمْ يَقُلْ.

مالک بن عامر کہتے ہیں کہ ایک شخص حضرت طلحہ بن عبید اللہ کے پاس آیا، اور عرض کیا: اے ابو محمد: ذرا بتادیں کہ یہ یعنی شخص یعنی ابو ہریرہؓ، کیا وہ تم لوگوں سے زیادہ رسول اللہ ﷺ کی احادیث کو جانتا ہے، کیونکہ ہم اس سے وہ احادیث سنتے ہیں، جو تم لوگوں سے نہیں سنتے یا پھر وہ رسول اللہ ﷺ کی طرف منسوب کر کے ایسی بات کہتا ہے، جو نبی کریم ﷺ نے ارشاد نہیں فرمائی؟ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: یہ حقیقت ہے کہ اس نے نبی کریم ﷺ سے وہ احادیث سنی ہیں، جو ہم نے آپ سے نہیں سنی، اس کی وجہ یہ ہے کہ ابو ہریرہؓ ایک مسکین آدمی تھے، ان کے پاس کچھ نہیں تھا، وہ آپ ﷺ کے مہمان رہتے تھے، ان کا ہاتھ رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ کے ساتھ ہی ہوتا تھا (یعنی وہ ہر وقت آپ ﷺ کے ساتھ ہی رہتے تھے، کھانا پینا بھی اکٹھا رہتا تھا) جبکہ ہم لوگ گھربار اور مال والے تھے، ہم صرف صبح و شام نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوتے تھے، لہذا مجھے اس میں کوئی شک نہیں کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے وہ احادیث سنی ہیں، جو ہم نے آپ سے نہیں سنی، اور تم کسی بھی ایسے شخص کو، جس میں خیر و بھلائی ہو، اس طرح نہیں پاؤ گے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی طرف منسوب کر کے، ایسی کوئی حدیث بیان کرے، جو آپ ﷺ نے ارشاد نہیں فرمائی۔

مشکل الفاظ کے معنی: ابسط: (میذا امر) تم پھیلاؤ، فجمعہ علی قلبی: پھر آپ نے اس کپڑے کو اکٹھا کر کے میرے دل پر رکھا، دل کے ساتھ لگایا، کنت الزمان رسول اللہ: (لزم سے میذا اسم تفضیل) آپ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہر وقت رہتے تھے، آپ کے ساتھ گویا چٹے ہوئے تھے، واحفظنا حدیثہ: (میذا اسم تفضیل) اور آپ ﷺ کی احادیث ہم سے زیادہ محفوظ اور یاد کرنے والے تھے، اور آیت ہذا الیمانی: کیا آپ نے اس یعنی شخص کو دیکھا، یا آپ ذرا اس یعنی ابو ہریرہؓ کے بارے میں بتادیں، یدہ مع ید رسول اللہ ﷺ: ان کا ہاتھ رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ کے ساتھ ہوتا تھا یعنی یہ ہر وقت آپ کے ساتھ رہتے، کبھی غائب نہ ہوتے، کھانا پینا بھی ایک ساتھ ہی ہوتا تھا، اہل بیوتات و عثی: ہم گھروالے اور مال والے تھے، بیوتات: جمع الجمع ہے، یہ بیوت کی جمع ہے اور بیوت، نیت کی جمع ہے، لا أشک الا انہ سمع: یہاں لفظ ”الا“ زائد ہے، اس کے کوئی معنی نہیں اور کلام عرب میں اور اشعار میں اس طرح کا کلام استعمال ہوتا ہے، گویا اصل عبارت یوں ہے: لا أشک فی انہ سمع: مجھے اس میں کوئی شک نہیں کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے وہ احادیث سنی ہیں، جو ہم آپ سے نہیں سن سکے، یا ”شک“

سے عن اور گمان مراد ہے، اسی لا اظن الا انه سمنع میرا گمان یہی ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے ہی یہ احادیث سنی ہیں، بقول علی رسول اللہ ﷺ عالم یقل: کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی طرف منسوب کر کے، ایسی کوئی حدیث بیان کرے، جو آپ ﷺ نے ارشاد نہیں فرمائی یعنی جھوٹی حدیث۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایات زیادہ ہونے کے اسباب

حضرت ابو ہریرہؓ ان صحابہ میں سے ہیں، جنہوں نے نبی کریم ﷺ سے زیادہ روایات نقل کی ہیں، ان کو مشکوٰۃ فی الزوایۃ کہا جاتا ہے، مذکورہ احادیث میں ان اسباب کا ذکر ہے، جن کی وجہ سے حضرت ابو ہریرہؓ نے زیادہ روایات حاصل کر کے، آگے اپنے شاگردوں کے سامنے بیان کی ہیں، یہ کل تین اسباب ہیں، جن کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے ایک دفعہ نبی کریم ﷺ سے عرض کیا کہ میں آپ سے احادیث سنا ہوں، مگر انہیں یاد نہیں رکھ سکا، وہ مجھے یاد نہیں رہتیں، بھول جاتا ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم چادر بچھا دو، میں نے چادر بچھا دی پھر آپ نے وہ چادر سمیٹ کر میرے سینے سے لگا دی، اس سے میرا حافظہ اور ذہن اتنے تیز ہو گئے کہ اس کے بعد میں آپ ﷺ کی کوئی حدیث نہیں بھولا، یہ بھی نبوت کی صداقت کی ایک بڑی دلیل اور معجزہ ہے۔ (۱)

مگر ترمذی کی پہلی دونوں روایتوں میں ایک تعارض ہے، ترمذی کی پہلی روایت، جو صحیح بخاری کی روایت ہے، اس میں اس قدر اضافہ ہے کہ آپ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے فرمایا کہ تم اس چادر کو اپنے سینے سے لگا دو، میں نے اسے اپنے سینے سے لگا دیا، اس کے بعد میں کوئی حدیث نہیں بھولا، جبکہ ترمذی کی دوسری روایت میں حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ اس چادر کو نبی کریم ﷺ نے لیا اور اسے میرے سینے سے لگا دیا، تو صحیح بخاری کی روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس چادر کو ابو ہریرہؓ نے خود سمیٹ کر اپنے سینے سے لگایا اور ترمذی کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے اس چادر کو اکٹھا کر کے ابو ہریرہؓ کے سینے سے لگا دیا، بظاہر دونوں باتوں میں تعارض ہے؟ اس کے حل میں شارحین نے دو باتیں ذکر کی ہیں:

✽ صحیح بخاری کی روایت مقدم ہے، گویا نبی کریم ﷺ کے کہنے سے حضرت ابو ہریرہؓ نے خود اس چادر کو اکٹھا کر اپنے سینے سے لگایا۔

✽ دونوں روایتوں میں یوں تطبیق دی گئی ہے کہ نبی کریم ﷺ اور حضرت ابو ہریرہؓ دونوں حضرات نے اس چادر کو سمیٹا اور پھر دونوں نے ہی ابو ہریرہؓ کے سینے سے لگایا، لہذا بخاری کی روایت میں حضرت ابو ہریرہؓ کا اور ترمذی کی روایت میں نبی کریم ﷺ کے جمع کرنے کا ذکر ہے، اس لیے دونوں باتوں میں کوئی تعارض نہیں۔ (۲)

(۱) فتح الباری ۲۸۶/۱، کتاب العلم باب حفظ العلم،

(۲) تحفة الاحوذی ۳۰۹/۱۰

۲۔ حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت طلحہ بن عبید اللہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ ہر وقت نبی کریم ﷺ کے ساتھ رہتے تھے، ان کا اوڑھنا بچھونا، کھانا پینا، آپ ﷺ کے ساتھ ہی تھا، اس لیے وہ آپ سے زیادہ فیض حاصل کرتے تھے، اور ایسی روایات بھی سن لیتے تھے، جنہیں ہم نے آپ سے نہیں سنا، چنانچہ حضرت طلحہ نے اس سائل کو یہی بتایا کہ ہم گھر بار اور مال والے تھے، مگر کے کام کاج اور تجارت کے مشغلوں میں دن بھر مصروف رہتے تھے، صرف صبح و شام ہی خدمت اقدس میں حاضر ہوتے تھے، جبکہ ابو ہریرہ ایک مسکین آدمی تھے، تجارت وغیرہ کی کوئی مصروفیت ان کی نہیں تھی، وہ ہر وقت علوم نبوت کے انوار کو حاصل کرنے میں مشغول رہتے تھے، لہذا ابو ہریرہؓ جو بھی احادیث بیان کریں، وہ سچی اور درست ہیں، انہوں نے آپ سے ہی سنی ہیں، وہ حضور کی طرف جھوٹی بات منسوب نہیں کرتے، اور کوئی بھی نیک آدمی ایسا سوچ بھی نہیں سکتا کہ وہ حضور ﷺ کی طرف جھوٹ منسوب کرے، نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دوسرے صحابہ بھی یہ اعتراف کرتے تھے کہ حضرت ابو ہریرہؓ زیادہ روایتیں بیان کرتے ہیں اور وہ انہیں درست سمجھتے تھے۔

۳۔ حضرت ابو ہریرہؓ احادیث کو یاد کر لیتے تھے، اس تفصیل سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ علم دین کے حصول کے لیے مکمل یکسوئی ہونی چاہیے، کاروباری اور تجارتی مشغلے کو کہ شرعاً وہ جائز ہیں، مگر تعلیم کے دوران صرف اپنی تعلیم کی طرف ہی توجہ دینی چاہیے، تاکہ صحیح معنی میں اسے علم حاصل ہو جائے۔ (۱)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَتَى أَنْتَ؟ قَالَ: قُلْتُ: مِنْ دَوْسٍ. قَالَ: مَا كُنْتَ أَرَى أَنْ فِي دَوْسٍ أَخَذًا، فِيهِ خَيْرٌ. (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم کس قبیلے سے تعلق رکھتے ہو؟ میں نے عرض کیا: قبیلہ دوس سے، آپ ﷺ نے فرمایا: مجھے تو گمان بھی نہیں تھا کہ قبیلہ دوس میں کوئی ایسا شخص بھی ہو سکتا ہے، جس میں خیر اور بھلائی ہو۔

قبیلہ دوس کا ایک بھلا آدمی

نبی کریم ﷺ نے اس حدیث میں حضرت ابو ہریرہؓ کی تعریف کی ہے کہ تم ایک نیک آدمی ہو اور اس میں ان کے قبیلہ دوس کی مذمت ہے کہ اگر ابو ہریرہؓ نہ ہوتے تو اس قبیلے میں کوئی بھی خوبی اور بھلائی نہ ہوتی۔ (۳)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَمَرَاتٍ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: إِذْ غُ اللَّهُ فِيهِنَّ بِالْهَرَكَةِ

(۱) فتح الباری ۱/۲۸۵

(۲) مشکاة المصابیح، رقم: ۵۹۹۷۔

(۳) مرقاة المفاتیح ۱/۱۳۳، کتاب المناقب مناقب قریش، رقم الحدیث: ۵۹۹۷۔

فَضَمَهُنَّ ثُمَّ دَعَا لِي فِيهِنَّ بِالْبَرَكَةِ، فَقَالَ لِي: خُذْهُنَّ وَاجْعَلْهُنَّ لِي مَزُودًا هَذَا، أَوْ لِي هَذَا الْمَزُودُ، كُلَّمَا
 أَرَدْتُ أَنْ تَأْخُذَ مِنْهُ شَيْئًا، فَأَدْخِلْ يَدَكَ فِيهِ، فَخُذْهُ، وَلَا تَنْتَرِهُ نَفْثًا، فَقَدْ حَمَلْتُ مِنْ ذَلِكَ التَّمْرِ كَذَا وَكَذَا
 مِنْ وَسْقٍ لِي سَبِيلَ اللَّهِ، فَكُنَّا نَأْكُلُ مِنْهُ وَنَطْعِمُ، وَكَانَ لَا يَفَارِقُ حَقْوِي، حَتَّى كَانَ يَوْمُ قَتْلِ عُثْمَانَ فَإِنَّهُ
 انْقَطَعَ. (۱)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ میں (ایک مرتبہ) نبی کریم ﷺ کے پاس کچھ کھجوریں لایا اور میں نے عرض کیا: یا
 رسول اللہ! ان میں برکت کی دعا فرمادیں، چنانچہ آپ نے ان کو ملایا (یعنی ان کو اپنے ہاتھ میں لے لیا یا ان پر اپنا ہاتھ
 رکھا) پھر آپ نے ان میں میرے لیے برکت کی دعا کی اور فرمایا: انہیں لے لو اور اپنے اس توشہ دان میں ان کو رکھ دو،
 جب تم اس توشہ دان سے کچھ کھجوریں لینا چاہو، تو اپنا ہاتھ توشہ دان میں داخل کرنا اور کچھ کھجوریں لے لینا اور توشہ دان
 کو جھاڑنا نہیں، (ورنہ برکت ختم ہو جائے گی)، چنانچہ میں نے ان کھجوروں سے اتنے اور اتنے وسق یعنی نو کمرے لیے
 (اور انہیں) اللہ کے راستے میں (خرچ کیا) اور میں اور میرے دوست بھی ان کھجوروں سے خود بھی کھاتے اور ہم
 دوسروں کو بھی کھلاتے تھے، اور وہ توشہ دان کبھی میری کمر سے الگ نہیں ہوتا تھا (ہر وقت وہ میری تہہ بند باندھنے والی
 جگہ پر بندھا رہتا تھا) لیکن جس دن حضرت عثمان کو قتل کیا گیا (اس روز) وہ توشہ دان (میری کمر سے) کٹ گیا (اور
 نیچے گر کر ضائع ہو گیا)

مشکل الفاظ کے معنی: فضمنہن: پھر آپ نے ان کھجوروں کو ملایا یعنی ان کو جمع کر کے اپنے ہاتھ میں لے لیا یا ان کو جمع کر کے
 ان پر اپنا ہاتھ رکھ دیا، فی مزودک: (میم کے نیچے زیر اور زسا کن) اپنے توشہ دان میں، ان تأخذ منه: یہ کہ تم اس توشہ دان یا
 ترے کچھ لو، فأدخل فيه: (میضہ امر) تو اس توشہ دان میں داخل کر، ولا تنترہ نفثا: تم اس توشہ دان کو جھاڑ نہ دینا، فقد حملت من
 ذلك التمر: (میضہ متکلم) میں نے ان کھجوروں سے اٹھایا، ان میں سے لیا، وسق: پیمائش کا ایک پیمانہ ہے، بطور محاورے کے
 اس کا ترجمہ ٹوکرا کیا گیا ہے، لا يفارق: وہ توشہ دان الگ نہ ہوتا، حقوی: (خا پرز بر اور قاف ساکن) میری کمر، تہہ بند باندھنے
 والی جگہ مراد ہے، يوم قتل عثمان: لفظ "قتل" مصدر اور فعل دونوں ہو سکتا ہے: مصدر کی صورت میں یہ لفظ اپنے مفعول یعنی لفظ
 عثمان کی طرف مضاف ہوگا، اور اگر فعل ہو تو یہ فعل مجہول ہوگا اور لفظ عثمان اس کا نائب فاعل ہوگا، فانه انقطع: پھر وہ توشہ دان کٹ
 گیا اور میری کمر سے گر کر ضائع ہو گیا۔

دعاء نبوی سے ابو ہریرہؓ کی کھجوروں میں برکت کا معجزہ

مذکورہ حدیث سے دو امر ثابت ہوتے ہیں:

۱۔ نبی کریم ﷺ کی دعا سے توشہ دان کی ان کھجوروں میں اس قدر برکت ہوئی کہ حضرت عثمان کی شہادت تک اس سے کئی دن کھجوریں اللہ کی راہ میں خرچ کی جاتی رہیں، وہ خود بھی کھاتے رہے اور دوستوں کو بھی کھلاتے رہے، مگر ان میں کوئی کی نہیں ہوئی، یہ توشہ دان ہر وقت کمر پر تہہ بند باندھنے والی جگہ پر بندھا رہتا تھا، ضرورت کے بقدر اس سے کھجوریں نکالتے رہے، مگر حضرت عثمان کی شہادت کے دن وہ توشہ دان کمر سے کٹ کر گر گیا، یہ نبی کریم ﷺ کا معجزہ تھا، جس کی برکات ایک عرصے تک ظاہر ہوتی رہیں۔

۲۔ شیخ ابو نصر کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے جن کھجوروں پر برکت کی دعاء کی تھی، ان کی تعداد اکیس تھی۔ واللہ اعلم۔
روایت کے آخری الفاظ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب معاشرہ میں فتنہ و فساد، افتراق اور انتشار بڑھ جائے تو پھر وہاں سے خیر و برکت اٹھ جاتی ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ حضرت عثمان کی شہادت کے دن، اپنا در و درج اس شعر سے بیان کرتے تھے:

لِلنَّاسِ هَمٌّ وَلِيَ الْيَوْمَ هَمَّانِ
هَمُّ الْجَوَابِ وَ هَمُّ الشَّيْخِ عُثْمَانَ

ترجمہ: آج کے دن اور لوگوں کو ایک ہی غم کا سامنا ہے، اور مجھ پر دو غم آپڑے ہیں، ایک غم ہے توشہ دان ضائع ہو جانے کا اور دوسرا غم حضرت عثمان کی شہادت کا ہے۔ (۱)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي هُرَيْرَةَ: لِمَ كُنَيْتَ أَبَا هُرَيْرَةَ؟ قَالَ أَمَا تَفْرُقُ مِنِّي؟ قُلْتُ: بَلَى وَاللَّهِ إِنِّي لِأَهَابُكَ، قَالَ: كُنْتُ أَرَعِي غَنَمَ أَهْلِي، فَكَانَتْ لِي هُرَيْرَةٌ صَغِيرَةٌ، فَكُنْتُ أَضْعُهَا بِاللَّيْلِ فِي شَجَرَةٍ، فَإِذَا كَانَ النَّهَارُ ذَهَبَتْ بِهَا مَعِيَ، فَلَعِبْتُ بِهَا فَكُنْتُ لِي أَبَا هُرَيْرَةَ.

حضرت عبداللہ بن رافع کہتے ہیں کہ میں نے ابو ہریرہؓ سے پوچھا کہ آپ کی کنیت ”ابو ہریرہ“ کس وجہ سے رکھی گئی؟ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا: کیا تو مجھ سے ڈرتا نہیں؟ (جو اس طرح کی باتیں آزادی سے تو پوچھ رہا ہے) میں نے عرض کیا: جی ہاں کیوں نہیں، اللہ کی قسم میں آپ سے ڈرتا ہوں، حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا: میں اپنے گھردالوں کی بکریاں چرایا کرتا تھا، تو میری ایک چھوٹی سی بلی تھی، میں اسے رات کے وقت ایک درخت پر رکھ دیتا تھا، (یعنی بٹھا دیتا) اور جب دن ہوتا تو میں اسے اپنے ساتھ لے جاتا، اور اس سے کھیلتا رہتا، اس لیے اہل خانہ نے میری کنیت ابو ہریرہ رکھ دی۔

مشکل الفاظ کے معنی: لِمَ کُنیت: (میخہ مجھول) تمہاری کنیت ابو ہریرہؓ کس وجہ سے رکھی گئی؟ أَمَا تَفْرُقُ مِنِّي: کیا تو مجھ سے ڈرتا نہیں، لِأَهَابُكَ: میں آپ سے ڈرتا ضرور ہوں، کُنْتُ أَرَعِي: میں چراتا تھا، هُرَيْرَةٌ: ہریرہ کی تھیر ہے، چھوٹی بلی، أَضْعُهَا

باللیل فی شجرة: میں اس بلی کو رات کے وقت درخت پر رکھ دیتا یعنی بٹھا دیتا تھا، لکھنوی: چنانچہ میرے گھروالوں نے میری کنیت ابو ہریرہ رکھ دی۔

ابو ہریرہ کنیت کی وجہ اور ان کا نام کیا تھا

مذکورہ حدیث کی روشنی میں تین باتیں قابل ذکر ہیں:

۱۔ حضرت ابو ہریرہؓ کے نام کے بارے میں چالیس سے زیادہ اقوال ہیں، راجح یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں ان کا نام عبدالغنی بن صخر تھا اور زمانہ اسلام میں ان کا نام عبدالرحمن بن صخر ہے، امام بخاری اور امام ترمذی کے نزدیک اسلام کے بعد ان کا نام عبداللہ بن عمرو ہے، مگر جمہور کے نزدیک عبدالرحمن ہی راجح ہے، چنانچہ مستدرک حاکم میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے، جس میں زمانہ جاہلیت اور زمانہ اسلام کے دونوں ناموں کی تصریح ہے، اسے جمہور نے اختیار کیا ہے۔

۲۔ ترمذی کی مذکورہ روایت میں حضرت ابو ہریرہؓ نے ابو ہریرہؓ کنیت رکھنے کی وجہ بتلائی کہ میں بکریاں چراتا تھا اور اپنے ساتھ ایک چھوٹی سی بلی سے کھیلا کرتا تھا، رات کو ایک درخت پر اسے بٹھا دیتا اور دن کو اس سے کھیلا تھا، اہل خانہ نے جب دیکھا تو مجھے ابو ہریرہؓ کہنا شروع کر دیا، ایسے ہی نبی کریم ﷺ نے اس طرح انہیں دیکھا تو آپ نے بھی انہیں ابو ہریرہؓ فرمایا، گویا اس کنیت کو آپ نے برقرار رکھا، اس لیے دونوں باتوں میں کوئی تعارض نہیں کہ کنیت کس نے رکھی تھی، بعض روایوں میں کنیت رکھنے کی نسبت حضرت ابو ہریرہؓ کے اہل خانہ کی طرف بیان کی گئی ہے جیسا کہ ترمذی کی مذکورہ روایت میں ہے، اور بعض میں یہ بیان ہے کہ یہ کنیت نبی کریم ﷺ نے رکھی ہے۔

۳۔ لفظ ”ابو ہریرہ“ ابتداء میں اگرچہ یہ کنیت تھی، لیکن اس سے حضرت ابو ہریرہؓ اس قدر مشہور ہو گئے کہ اسی کو لوگ ان کا نام سمجھتے ہیں، اصل نام بہت سے لوگوں کو معلوم ہی نہیں ہوتا، اس لیے راجح قول یہ ہے کہ ابو ہریرہؓ غیر منصرف ہے، اور اس پر نحوی اعتبار سے علم یعنی نام کے احکام جاری ہوں گے۔ (۱)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: لَيْسَ أَخَذَ أَكْثَرَ حَدِيثًا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنِّي إِلَّا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو، لِأَنَّهُ كَانَ يَكْتُبُ وَكُنْتُ لَا أَكْتُبُ. (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام میں سے کوئی بھی ایسا نہیں تھا، جس کے پاس نبی کریم ﷺ کی احادیث مجھ سے زیادہ ہوں، علاوہ عبداللہ بن عمرو بن عاص کے، کیونکہ وہ لکھتے تھے اور میں نہیں لکھتا تھا۔

(۱) تکملة فتح الملهم ۲۵۲/۵، کتاب فضائل الصحابة، باب فضائل امی ہریرہ، تحفة الاحوذی ۳۵۶/۱، کتاب الطهارة باب ماجاء

فی فضل الطهور، سنن اعلام النبلاء ۱۸۱/۴، ابو ہریرہ الامام الفقیہ

(۲) الصحيح للبخاری، کتاب العلم، باب كتابة العلم، رقم: ۱۱۳۔

حضرت ابو ہریرہؓ احادیث کو یاد کر لیتے تھے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ عہد رسالت میں احادیث کو یاد کر لیتے تھے، اور حضور ﷺ کی دعا کی برکت سے انہیں یاد کی ہوئی احادیث بھولتی بھی نہیں تھیں، مگر عہد رسالت کے بعد انہوں نے اپنی احادیث کو کتابی صورت میں قلم بند کر لیا تھا، خود ہی لکھ لیا، یا کسی اور نے لکھوا کر محفوظ کر لیا تھا، بہر حال انہیں کتابی شکل میں محفوظ کر لیا تھا۔

ترمذی کی مذکورہ روایت عہد رسالت کے اعتبار سے ہے، اس وقت حضرت ابو ہریرہؓ نہیں لکھتے تھے، جبکہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص احادیث کو لکھ لیتے تھے، اس لیے حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ان کے پاس احادیث کا ذخیرہ مجھ سے زیادہ تھا، لیکن اس پر اشکال یہ ہوتا ہے کہ واقع میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت کردہ احادیث حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص کی روایات سے زیادہ ہیں، مرویات ابو ہریرہؓ کی تعداد پانچ ہزار تین سو چوہتر یا چونسٹھ ہے، تو پھر حضرت ابو ہریرہؓ یہ کیسے کہہ رہے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص کی روایات زیادہ ہیں؟

اس کا جواب محدثین نے یہ دیا ہے کہ یہاں دو باتیں ہیں: ایک ہے حدیث کا کسی کے پاس زیادہ مقدار میں موجود ہونا اور ایک ہے ان روایات کو آگے شاگردوں کے سامنے بیان کرنا، ان دونوں باتوں میں فرق ہے، حضرت ابو ہریرہؓ کے قول کے مطابق اگرچہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص کے پاس ان کے مقابلے میں حدیثیں زیادہ تھیں، مگر عبداللہ بن عمرو بن عاص کو حدیثیں روایت کرنے کا اتنا موقع نہیں ملا جتنا موقع کہ حضرت ابو ہریرہؓ کو ملا تھا، اس کی دودھ جھیں ہیں:

۱۔ حضرت ابو ہریرہؓ کا قیام مدینہ منورہ میں تھا، جہاں حدیث حاصل کرنے والوں کی آمد بہت زیادہ تھی، اس لیے ان کی روایات کی تعداد بڑھ گئی جبکہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص شام میں رہائش پذیر تھے، وہاں طلبہ کا اتنا رجوع نہیں تھا، اس لیے وہ اپنی روایات آگے بیان نہ کر سکے۔

۲۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے احادیث بیان کرنے اور روایت کرنے کا مستقل مشغلہ بنایا ہوا تھا، اس لیے انہوں نے دوسروں تک بڑے اہتمام سے روایات پہنچائی ہیں، اور حضرت عبداللہ بن عمرو نے روایت حدیث کا مستقل مشغلہ نہیں بنایا تھا، وہ ایک تو احادیث بیان کرنے میں بہت احتیاط کرتے تھے، تاکہ کوئی غلطی نہ ہو جائے اور دوسرا ان کا خصوصی ذوق عبادت کا تھا، وہ عبادت میں زیادہ مشغول رہتے تھے، اس لیے وہ آگے روایات نقل نہ کر سکے، جس کی وجہ سے ان کی روایات امت کے سامنے کم مقدار میں آئی ہیں اور حضرت ابو ہریرہؓ کی روایات زیادہ تعداد میں سامنے آئی ہیں۔ (۱)

اس بارے میں مزید تفصیل دیکھیے: معارف ترمذی، جلد دوم، ابواب العلم، ”حضرت ابو ہریرہؓ کی روایات زیادہ ہونے

کے اسباب“

بَابُ مَنَاقِبِ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت معاویہ بن ابی سفیان کے فضائل

حضرت معاویہ بن ابی سفیان صحابہ بن حرب قرشی، اموی ہجرت سے بیس سال قبل مکہ مکرمہ میں پیدا ہوئے، ان کی والدہ کا نام ہند بنت عقبہ ہے، ان کے والد حضرت ابوسفیان نے فتح مکہ کے دن اسلام قبول کیا تھا، حضرت معاویہ نے اگرچہ عمرہ القضاء کے موقع پر اسلام قبول کر لیا تھا، مگر باپ کے خوف سے اس کا اظہار نہیں کیا تھا، انتہائی زیرک، عقلمند، حلیم اور بردبار تھے، نبی کریم ﷺ کے خطوط اور وحی لکھا کرتے تھے، جنگی امور میں بڑی مہارت رکھتے تھے۔

حضرت عمر نے اپنے دور خلافت میں حضرت معاویہ کو دمشق یعنی شام کا حاکم و والی مقرر کیا تھا، ان کی ولایت کا یہ سلسلہ حضرت عثمان کے زمانے تک رہا، پھر جب حضرت علی خلیفہ بنے تو انہوں نے حضرت علی کے ہاتھ پر بیعت نہیں کی اور حضرت عثمان کے قصاص کا مطالبہ کر دیا، یہ اختلاف شدت اختیار کر گیا، اسی میں جنگ صفین کا المناک حادثہ پیش آیا، یہ جنگ حضرت علی اور حضرت معاویہ کے درمیان ہوئی، اس کی مزید تفصیل پہلے گزر چکی ہے، حضرت علی کی شہادت کے بعد حضرت حسن خلیفہ بنے، مگر حضرت حسن نے لڑائی اور خون خرابے سے بچنے کی خاطر حضرت معاویہ کے ہاتھ پر بیعت کر لی، اس سال کو ”عام الجماعة“ کہا جاتا ہے، اب جب حضرت حسن نے ان کے ہاتھ پر بیعت کر لی تو پورے عالم اسلام کے متفقہ خلیفہ حضرت معاویہ بن گئے، تقریباً بیس سال یہ خلیفہ رہے، اور بیس سال ہی امیر رہے، یوں تقریباً چالیس سال ان کا اقتدار رہا۔

۷۸ سال کی عمر میں ۶۰ھ میں دمشق میں ہی حضرت معاویہ کی وفات ہوئی، آخری عمر میں بیمار رہتے تھے، حضرت امیر معاویہ کے پاس نبی کریم ﷺ کے کچھ تبرکات محفوظ تھے، جن میں آپ ﷺ کی ایک چادر، ایک تہبند، اور ایک کرتا تھا اور کچھ موئے مبارک اور ناخن بھی تھے، مرتے وقت حضرت معاویہ نے یہ وصیت کی کہ نبی کریم ﷺ کے کرتے میں مجھے کفن دیا جائے، اور آپ کی چادر میں مجھے لپیٹ دینا، اور آپ کے تہہ بند کو میرا ازار بنا دینا، اور ناخن اور بالوں سے کچھ میرے حلق کے گڑھے میں بھر دینا اور کچھ کو میرے سجدے کی جگہوں پر باندھ دینا، ان مبارک چیزوں کے ساتھ مجھے رب کریم کے پاس پہنچا دینا، چنانچہ پھر ایسا ہی کیا گیا۔ (۱)

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي غَمَيْرَةَ، وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لِمُعَاوِيَةَ: اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ هَادِيًا، مُهْدِيًا، وَاهْدِيهِ. (۲)

(۱) سیر اعلام النبلاء ۲/۲۸۵، الاصابۃ ۶/۱۲۰، مرقاة المفاتیح ۱۱/۳۸۰، کتاب المناقب باب جامع المناقب، رقم ۶۲۴۴

(۲) مستند احمد ۳/۲۱۶۔

حضرت عبدالرحمن بن ابی عمیرہ اور وہ نبی کریم ﷺ کے صحابہ میں سے تھے، روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت معاویہ کے حق میں دعا فرمائی: اے اللہ! اسے راہنمائی کرنے والا اور ہدایت یافتہ بنا اور اس کے ذریعہ سے لوگوں کو ہدایت عطا فرما۔

عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ الْخَوْلَانِيِّ، قَالَ: لَمَّا عَزَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عُمَيْرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ حِمَصٍ وَلَّى مُعَاوِيَةَ، فَقَالَ النَّاسُ: عَزَلَ عُمَيْرٌ أَوْ لَّى مُعَاوِيَةَ، فَقَالَ عُمَيْرٌ: لَا تَذْكُرُوا مُعَاوِيَةَ إِلَّا بِخَيْرٍ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: اللَّهُمَّ اهْدِهِ.

حضرت ابو ادريس خولانی کہتے ہیں: جب حضرت عمر نے حضرت عمیر بن سعد کو "حمص" کی گورنری سے برطرف کیا تو حضرت معاویہ کو حاکم مقرر کیا، لوگ کہنے لگے: حضرت عمر نے عمیر کو برطرف کر دیا اور معاویہ کو والی نامزد کر دیا (انہوں نے گویا اس طرح کر کے ٹھیک نہیں کیا) اس پر حضرت عمیر نے کہا: معاویہ کا ذکر خیر ہی کرو، کیونکہ میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: اے اللہ! معاویہ کے ذریعہ لوگوں کو راہ دکھا دے۔

حضرت معاویہ کو لوگوں کی ہدایت کا ذریعہ بنانے کی دعاء نبوی

مذکورہ احادیث میں نبی کریم ﷺ کی اس دعاء کا ذکر ہے، جو آپ نے خاص طور پر حضرت معاویہ کے حق میں فرمائی تھی، ایک یہ کہ ان کے ذریعہ لوگوں کو ہدایت دینا اور دوسرا ان کو ہدایت پایا ہوا یعنی ہدایت یافتہ بنادے، چنانچہ اللہ جل جلالہ نے آپ کی دعا کو قبول فرمایا، اور انہیں اللہ نے ایسا ہی بنایا تھا۔

دوسری روایت میں ہے کہ حضرت عمر بن خطاب نے کسی وجہ سے حمص کے گورنر حضرت عمیر بن سعد کو معزول کر کے حضرت معاویہ کو مقرر کیا تو اس پر لوگوں نے کچھ بات کی تو حضرت عمیر بن سعد، جن کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ "نسیج وحده" (یعنی علم و ہنر میں یکتا اور فائق) کہا کرتے تھے، فرمایا کہ حضرت معاویہ کے بارے میں کوئی غلط بات نہ کہو، ان کا ذکر خیر ہی کرنا، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے ان کے حق میں ہدایت کی دعا کی ہے۔

ان احادیث سے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی فضیلت ثابت ہوتی ہے، اور ان کے علاوہ اور بھی روایات ان کی فضیلت سے متعلق منقول ہیں، جن میں سے بعض پر علماء نقد نے اگرچہ کلام کیا ہے، تاہم یہ بات ہرگز درست نہیں کہ حضرت معاویہ کی شان میں کسی بات کا سہارا لے کر کوئی گستاخی کی جائے، ان کے خلاف زبان دراز کرنا اور انہیں سب و شتم کرنا جیسے بعض لوگ کرتے ہیں، یہ جائز نہیں، اس سے اجتناب کرنا ضروری ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: الصحابة كلهم عدول۔ (۱)

بَابُ مَنَاقِبِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کے فضائل

حضرت عمرو بن عاص مشہور صحابی ہیں، فتح مکہ سے ایک یا دو سال پہلے اپنی خوشی سے اسلام قبول کر لیا تھا، ہجرت سے پچاس سال پہلے پیدا ہوئے، اسلام قبول کرنے کے بعد ہر وقت آپ ﷺ کے ساتھ ہی رہتے تھے، اور آپ بھی ان کا بڑا لحاظ فرماتے تھے، اس کی وجہ یہ تھی کہ اسلام سے پہلے حضرت عمرو بن عاص نبی کریم ﷺ اور اسلام کے سخت دشمن تھے، بڑا ہی سخت رویہ تھا، آپ ان کو قریب رکھتے تھے، تاکہ وہ اپنے آپ کو سابقہ روش کی وجہ سے تنہا محسوس نہ کریں، بلکہ آپ نے غزوہ ذات السلاسل کا ان کو امیر مقرر کیا تھا، اور پھر ان کی مدد کے لیے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر فاروق کو بھی بھیجا تھا۔

پھر شام کے جہاد میں شریک رہے، قنسرین وغیرہ کو فتح کیا، حلب اور انطاکیہ والوں سے صلح کی، حضرت عمر کے زمانے میں انہوں نے مصر کو فتح کیا، اور اس کے گورنر مقرر ہوئے، پھر حضرت عثمان نے آپ کو معزول کر دیا تھا، حضرت علی اور حضرت معاویہ کے نزاع میں حضرت معاویہ کے ساتھ تھے، اور پھر حضرت معاویہ نے آپ کو دوبارہ مصر کا گورنر مقرر کر دیا تھا، انتہائی سمجھدار اور دانا انسان تھے، اہل عرب کے ہاں ان کی دانائی اور تدبیر ضرب الشل تھا، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ جب کسی بیوقوف مالدار کو دیکھتے تو فرماتے: سبحان اللہ، جس ذات نے اس کو پیدا کیا ہے، اسی نے عمرو بن عاص جیسے دانا کو بھی پیدا کیا ہے،

مصر کے شہر قاہرہ میں ۳۳ھ میں ان کی وفات ہوئی، اس وقت ان کی عمر ۹۳ سال تھی۔ (۱)

عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَسْلَمَ النَّاسُ وَأَمَّنَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ. (۲)
حضرت عقبہ بن عامر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: لوگوں نے (یعنی اہل مکہ نے فتح مکہ کے دن) تو اسلام قبول کیا اور عمرو بن عاص (دل سے) ایمان لائے۔

قَالَ طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِنَّ عَمْرُو بْنَ الْعَاصِ مِنْ صَالِحِي قُرَيْشٍ. (۳)

حضرت طلحہ بن عبید اللہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ عمرو بن عاص قریش کے نیک اور اچھے لوگوں میں سے ہیں۔

(۱) سیر اعلام النبلاء ۲/۲۳۱، الاصابۃ ۴/۵۳۷

(۲) مستند احمد ۱۵۵/۴

(۳) مستند احمد ۱/۱۶۱

حضرت عمرو بن عاص نے خوشی سے ایمان قبول کیا

مذکورہ احادیث میں دو باتیں بیان کی گئی ہیں:

حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ قریش کے ایک اور اچھے لوگوں میں سے ہیں، اس میں گویا ان کی فضیلت اور بزرگی کو بیان کیا گیا ہے۔

۲۔ پہلی حدیث میں اگرچہ لفظ ”ناس“ عمومی انداز سے مذکور ہے، مگر اس سے خاص وہ لوگ مراد ہیں، جو فتح مکہ کے دن مجبوراً مسلمان ہو گئے تھے، کیونکہ اس کے علاوہ اور کوئی ان کے لیے چارہ ہی نہیں تھا، بعد میں اگرچہ وہ بھی مخلص ہو گئے تھے، مگر ان کی ابتدائی حالت کے لحاظ سے اس حدیث میں آپ ﷺ نے ان لوگوں کے لیے ”اسلام“ کا لفظ استعمال فرمایا، جبکہ حضرت عمرو بن عاص کسی مجبوری کے تحت مسلمان نہیں ہوئے، بلکہ اپنی خوشی، رغبت اور چاہت سے انہوں نے اسلام قبول کیا تھا، اسی وجہ سے انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کی محبت کی خاطر اپنا پیارا وطن مکہ چھوڑا اور ہجرت کر کے مدینہ منورہ آ گئے تھے۔

ابن الملک کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے خاص طور پر حضرت عمرو بن عاص کے ایمان کی تعریف اس لیے کی ہے کہ ان کے دل میں اسلام اسی دن گھر کر گیا تھا، جب یہ جشہ میں نجاشی کے ساتھ بیٹھ کر بات چیت کر رہے تھے، یہ وہاں اس لیے گئے تھے تاکہ کسی طرح نجاشی کو مسلمانوں کے خلاف قائل کر لیں، تاکہ جو مسلمان ہجرت کر کے وہاں جانا چاہیں تو ان کا راستہ یا تو بالکل ہی بند کر دیا جائے یا ان سے نجاشی کا تعاون ختم ہو جائے، مگر نجاشی نے ان سے کہا: عمرو! مجھے بڑا تعجب ہے کہ محمد ﷺ تمہارے چچا کے بیٹے ہیں، اور تم ان کی حقیقت سے اتنا بے خبر ہو، خدا کی قسم! وہ اللہ جل جلالہ کے سچے رسول ہیں، عمرو نے کہا: واقعی آپ یہی کہتے ہیں؟ نجاشی نے فرمایا: خدا کی قسم میں سچ کہہ رہا ہوں، لہذا تم میری بات کو سچ ہی سمجھو، کہتے ہیں کہ نجاشی کی بات سے میرے دل میں ایمان کی محبت پیدا ہو گئی، میں وہاں سے آ کر سیدہ عاتکہ بنت ابی اسلمہؓ میں حضرت خالد بن ولید اور حضرت عثمان بن طلحہ کے ساتھ حاضر خدمت ہوا اور میں نے اسلام قبول کر لیا، چونکہ انہوں نے خوشی سے اسلام قبول کیا تھا، اس لیے نبی کریم ﷺ نے ان کے ایمان کی تعریف فرمائی ہے۔ (۱)

بَابُ مَنَاقِبِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کے فضائل

حضرت خالد بن ولیدؓ میں حضرت عمرو بن عاص کے ساتھ مشرف باسلام ہوئے، ابو سلیمان آپ کی کنیت ہے،

(۱) نیرۃ المفاتیح ۳۸۱/۱، کتاب المناقب باب جامع المناقب، رقم: ۶۲۴۵، الکوکب الدوری ۳۳۸/۲، سیر اعلام النبلاء

آپ کی والدہ لبنابہ صفری بنت حارث بن حرب ہیں۔

زمانہ جاہلیت میں قریش کے ایک اہم لیڈر تھے، اور گھوڑ سوار دستوں کی کمان ان کے پاس ہوتی تھی، صلح حدیبیہ تک کفار کے ساتھ مسلمانوں کے خلاف برسرِ پیکار رہے، اسلام کے بعد آپ ﷺ نے بھی ان کو گھوڑ سواروں کا گران بنادیا تھا، پھر اپنی جنگی صلاحیتوں کو اسلام کے دفاع اور اس کی نشر و اشاعت میں لگاتے رہے، غزوہ موتہ میں وہ خود فرماتے ہیں کہ نولکواریں کافروں کو ہارتے مارتے ٹوٹ گئی تھیں۔

یمامہ کے معرکہ کے بعد حضرت صدیق اکبر نے ان کو شام کا گورنر بنادیا تھا، ادھر یہ مختلف فتوحات میں مشغول رہے، لیکن انتظامی لحاظ سے ان کا حضرت صدیق اکبر سے ایک چیز میں اختلاف رائے ہو گیا تھا، فتوحات سے جب کوئی مال وغیرہ حاصل ہوتا تو حضرت خالد بن ولید خود ہی مجاہدین میں تقسیم فرما دیتے، حضرت صدیق اکبر یہ فرماتے کہ میرے مشورے سے ایسا کیا کریں، مگر حضرت خالد کی وجہ سے اس پر آمادہ نہ ہوئے، اس سب کے باوجود حضرت صدیق اکبر نے اپنے دور میں ان کو معزول نہیں کیا، پھر جب عہد فاروقی آیا اور انہوں نے اپنا وہی طریقہ کار جاری رکھا، جس کی وجہ سے انہیں معزول کر کے حضرت ابوعبیدہ کو شام کا امیر بنا دیا گیا، اور پھر حضرت خالد بغیر کسی ٹوک جھوک کے، ان کی سرپرستی میں اسلام کی خدمت میں حسب سابق مشغول رہے۔

حضرت خالد بن ولید جس لڑائی میں جاتے، اللہ جل جلالہ ان کو فتح و کامرانی بے نواز دے تھے، ایک تو اس کی وجہ خود ان کی جنگی صلاحیتیں اور تجربے تھے، اور دوسری اصل وجہ وہ خود یہ بیان فرماتے ہیں کہ میرے پاس ایک ٹوپی ہے، جس میں نبی کریم ﷺ کے سر کے کچھ بال میں نے اس میں رکھے ہوئے ہیں، وہ لڑائی کے وقت میرے ساتھ ہوتی ہے، اس میں موجود موئے مبارک کی برکت سے اللہ تعالیٰ فتح عطا فرماتے ہیں، جنگ یرموک میں ایک موقع پر ان سے وہ ٹوپی تھوڑی دیر گرم گئی، تو وہ پریشان ہو گئے، بعد میں پھر وہ دستیاب ہو گئی، شام سے واپس ۱۲ھ میں آئے، اور پھر ۲۱ھ میں ”حمص“ یا مدینہ منورہ میں ان کی وفات ہوئی۔ (۱)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْزِلًا، فَجَعَلَ النَّاسُ يَمْزُونَ، فَيَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ هَذَا يَا أَبَا هُرَيْرَةَ؟ فَأَقُولُ: فَلَانٌ، فَيَقُولُ: نِعْمَ عَبْدُ اللَّهِ هَذَا، وَيَقُولُ: مَنْ هَذَا؟ فَأَقُولُ: فَلَانٌ، فَيَقُولُ: بِشَسْ عَبْدُ اللَّهِ هَذَا، حَتَّى مَرَّ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ، فَقَالَ: مَنْ هَذَا؟ فَقُلْتُ: هَذَا خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ، فَقَالَ: نِعْمَ عَبْدُ اللَّهِ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ، سَيْفٌ مِنْ سَيَوفِ اللَّهِ. (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ہم (ایک سفر کے دوران) نبی کریم ﷺ کے ساتھ ایک جگہ اترے (یعنی ٹھہرے، پڑاؤ ڈالا، آپ ﷺ خیمہ کے اندر تھے اور میں باہر تھا) تو لوگ (خیمہ کے سامنے سے) گزرنے لگے،

آپ ﷺ مجھ سے پوچھتے کہ ابو ہریرہ یہ (گزرنے والا) کون ہے؟ تو میں بتاتا کہ یہ فلاں شخص ہے، آپ فرماتے: یہ اللہ کا کتنا اچھا بندہ ہے، اور پھر پوچھتے: یہ کون ہے؟ میں بتاتا کہ یہ فلاں ہے، تو آپ فرماتے: یہ اللہ کا کتنا برا بندہ ہے، یہاں تک کہ خالد بن ولید گزرے تو آپ نے پوچھا: یہ کون ہے؟ میں نے کہا: یہ خالد بن ولید ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: خالد بن ولید، اللہ کا کتنا ہی اچھا بندہ ہے، یہ اللہ کی تلواروں میں سے ایک تلوار ہے۔

حضرت خالدؓ اللہ کی تلوار ہیں

مذکورہ حدیث میں دو باتیں بیان کی گئی ہیں:

۱۔ ایک سفر کے دوران نبی کریم ﷺ اور صحابہ نے ایک جگہ قیام کیا، نبی کریم ﷺ خیمہ میں تشریف فرما تھے، اور حضرت ابو ہریرہؓ خیمہ سے باہر تھے، خیمہ سے باہر ہر طرف سے لوگوں نے آنا جانا شروع کر دیا، جو بھی وہاں سے گذرتا تو آپ حضرت ابو ہریرہؓ سے پوچھتے کہ یہ گزرنے والا کون ہے؟ میں بتاتا رہتا تو کسی کے بارے میں آپ فرماتے کہ یہ بہت اچھا آدمی ہے، اور کسی کے بارے میں فرماتے کہ یہ برا بندہ ہے، تاکہ دوسرے لوگ اس کے شر سے محفوظ رہیں، اور آپ ﷺ برا اسی بندے کے بارے میں فرماتے، جو منافق ہوتا تھا، لوگ گذرتے رہے، حتیٰ کہ حضرت خالد بن ولید وہاں سے گذرے، آپ نے پوچھا کہ یہ کون ہے، بتایا گیا کہ یہ خالد بن ولید ہے، آپ نے فرمایا کہ خالد کتنا اچھا بندہ ہے، اس سے ان کی فضیلت ثابت ہوتی ہے کہ آپ نے انہیں اچھا بندہ قرار دیا ہے۔

۲۔ ساتھ ہی آپ نے یہ بھی فرمایا کہ خالد سیف من سیوف اللہ ہے، اس سے کیا مراد ہے؟ اس میں دو قول ہیں: مطلب یہ ہے کہ خالد ایک ایسی تلوار کی طرح ہیں، جس کو اللہ جل جلالہ نے کفار و مشرکین کے خلاف نیام سے نکالا ہو اور ان کے سروں پر مسلط کر دیا ہو، وہ اس کے ذریعہ اللہ کے احکام کو نافذ کرتے ہیں اور اس میں وہ کسی ملامت کی کوئی پرواہ نہیں کرتے۔

اللہ تعالیٰ نے خالد کو صاحب شمشیر بنایا ہے، وہ اس کے ذریعہ اسلام دشمنوں کے ساتھ سخت ترین لڑائی کرتے ہیں اور غالب آجاتے ہیں۔ (۱)

بَابُ مَنَاقِبِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت سعد بن معاذ کے فضائل

حضرت سعد بن معاذ انصاری اہملی، مدینہ منورہ کے قبیلہ اوس کے سردار تھے، جیسے سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ قبیلہ خزرج

کے سردار تھے، ہجرت سے پہلے آپ ﷺ نے حضرت مصعب بن عمیر کو مدینہ منورہ میں دینی تعلیم و تبلیغ کے لیے بھیجا تھا، حضرت سعد نے ان کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا تھا، اسلام قبول کرنے کے بعد انہوں نے اپنے قبیلہ سے کہا: ”کَلَامُ رَجَالِكُمْ وَنِسَائِكُمْ عَلَيَّ حَزَامٌ حَتَّى تُسَلِّمُوا“۔ قبیلہ کے کسی مرد و عورت سے میں اس وقت تک کوئی بات نہیں کروں گا، یہاں تک کہ تم سب اسلام قبول کر لو، قبیلہ کی نظر میں ان کا یہ اقدام بہت بڑا تھا، لیکن وہ چونکہ ان سے محبت کرتے تھے اور انہیں ایک صحیح انسان سمجھتے تھے، اس لیے ان کی دعوت پر پورا قبیلہ ہیک وقت مسلمان ہو گیا، آپ ﷺ نے ان کو ”سید الانصار“ کا لقب دیا تھا۔

بدر واحد کے معرکوں میں ثابت قدمی کے ساتھ لڑتے رہے، غزوہ خندق میں ایک تیر لگنے سے ان کے بازو کی ایک رگ کٹ گئی تھی، جس سے ان کا خون اس طرح جاری ہو گیا تھا کہ وہ کسی طرح بند نہیں ہوا، ایک ماہ تک یہ خون نکلتا رہا، اسی بیماری میں ہی حضرت سعد نے بنو قریظہ کا فیصلہ کیا تھا، جسے نبی کریم ﷺ نے درست قرار دے کر نافذ فرما دیا تھا، غزوہ خندق کے ٹھیک ایک ماہ بعد ذی قعدہ ۵ھ میں انتقال فرما گئے، اس وقت ان کی عمر ۳۷ سال تھی، جنت البقیع میں ہی ان کو دفن کیا گیا۔ (۱)

عَنْ الْبَرَاءِ قَالَ: أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَوْبَ حَرِيرٍ فَبَجَعُوا يَفْعَبُونَ مِنْ لِينِهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَتَفْعَبُونَ مِنْ هَذَا؟ لَمْ تَدِيلْ سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ فِي الْجَنَّةِ أَحْسَنَ مِنْ هَذَا. (۲)

حضرت براء بن عازب فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) ریشم کا ایک کپڑا نبی کریم ﷺ کی خدمت میں ہدیہ میں دیا گیا، لوگ اس کی نرمی پر تعجب کرنے لگے، نبی کریم ﷺ نے فرمایا: تم لوگ اس کپڑے کی نرمی سے تعجب میں پڑ گئے ہو، جنت میں سعد بن معاذ کے رومال اس سے کہیں زیادہ اچھے ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: اُھدی: (ہدیہ مجھ کو) ہدیہ میں پیش کیا گیا، من لینہ: اس کی نرمی سے، فبجعوں: مندیل کی جمع ہے: دستی رومال، جسے انسان ہاتھ میں رکھتا ہے، اس سے آدمی پسینہ اور ہاتھ منہ وغیرہ صاف کرتا ہے۔

جنت میں سعد بن معاذ کے رومال

نبی کریم ﷺ نے ایک مرتبہ حضرت خالد بن ولید کو ایک لشکر کے ساتھ ”دومہ الجندل“ کی طرف بھیجا، یہ شام اور حجاز کے درمیان جوک کے قریب ایک شہر ہے، اس کا حکمران اکیدر بن عبد الملک کنڈی ایک عیسائی تھا، وہاں مقابلہ ہوا، اس میں اس حاکم کا بھائی حسان قتل کر دیا گیا اور اس حاکم کو گرفتار کر کے مدینہ منورہ میں وہ حضرات لے آئے، پھر اس بادشاہ سے جزیہ پر صلح ہو گئی، اور آپ ﷺ نے اسے رہا کر دیا۔

اس اکیدر نے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں ریشم کا ایک جبہ ہدیہ میں دیا، جس پر سونے کا کام بھی ہوا تھا، اس حدیث

(۱) الاصابۃ ۷/۳، حرف السین

(۲) الصحيح للبخاری، کتاب المناقب، باب مناقب سعد، رقم: ۳۸۰۲۔

میں جس ہدیہ کا ذکر ہے، اس سے یہی اکید رکاہد یہ مراد ہے، مسند احمد میں حضرت انس کی روایت میں یہ بھی ہے کہ آپ ﷺ نے اس جبہ کو پہنا بھی تھا، کیونکہ اس وقت ابھی ریشم کا استعمال مردوں کے لیے جائز تھا۔ (۱)

ریشم کا یہ کپڑا اس قدر نرم اور ملائم تھا کہ صحابہ کرام اسے چھو کر حیران رہ گئے، تعجب کرنے لگے، اس پر نبی کریم ﷺ نے یہ فرمایا کہ تم لوگوں کو اس کپڑے کی نرمی پر تعجب ہو رہا ہے، جبکہ سعد بن معاذ کے جنت کے رومال، اس کپڑے سے کہیں زیادہ اچھے اور عمدہ ہیں، جنت کے رومال کا ذکر کر کے اس طرف اشارہ کرنا مقصود ہے کہ جب جنت کی ایک معمولی چیز، دنیا کے سب سے اعلیٰ اور عمدہ کپڑے سے بہتر ہے تو جنت کا جو اصل لباس ہوگا، وہ کس قدر اعلیٰ اور عمدہ ہوگا، فتبارک اللہ احسن الخالقین۔

اس حدیث میں خاص طور پر حضرت سعد کے رومال کو کیوں ذکر کیا گیا، شارحین حدیث نے اس کی مختلف توجیہات کی ہیں:

- ۱۔ حضرت سعد اس طرح کے ملائم اور نرم کپڑے کو پسند کرتے تھے۔
- ۲۔ اس ریشمی کپڑے کو چھونے والے چونکہ حضرات انصار تھے، اس لیے ان کے سامنے آپ نے یہ ارشاد فرمایا کہ تمہارے سردار سعد کے رومال جنت میں اس سے کہیں زیادہ اچھے ہیں۔
- ۳۔ ہو سکتا ہے کہ حضرت سعد کا رومال رنگ کے لحاظ سے اس ریشمی کپڑے کی طرح ہو، اس بناء پر آپ نے فرمایا کہ سعد کے منادیل، جنت میں اس سے اچھے ہیں۔

۴۔ حضرت سعد کو خوش اور مائل کرنے کے لیے اس وقت، خاص طور پر نبی کریم ﷺ نے ان کا نام ذکر کیا ہے۔ (۲)

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: وَجَنَازَةُ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ: اهْتَزَّ لَهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ. (۳)

حضرت جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا، اس حال میں کہ حضرت سعد کا جنازہ لوگوں کے سامنے رکھا ہوا تھا: رحمن کا عرش سعد کے لیے ہل گیا (خوشی سے جھوم اٹھا)۔

سعد کی وفات پر عرش رحمن جھوم اٹھا

حضرت سعد کی وفات پر عرش رحمن کیوں جھوم اٹھا، کس وجہ سے وہ ہل گیا؟ اس کے مختلف مطلب بیان کئے گئے ہیں:

- (۱) تحفة الاحوذی ۵/۸۸۳، کتاب اللباس، باب ما جاء في الرخصة في لبس الحرير في الحرب، مسند احمد ۵/۶۸۰، مسند انس بن مالك، رقم الحديث: ۱۳۸۰۳، ط: بيروت۔
- (۲) تحفة الاحوذی: ۱۰/۴۱۹، تکملة فتح الملهم ۵/۲۰۶، کتاب الفضائل باب فضائل سعد بن معاذ، مرقاة ۱۱/۳۲۹، کتاب المناقب، باب جامع المناقب، رقم: ۶۲۰۷۔
- (۳) الصحيح لمسلم، فضائل الصحابة، باب من فضائل سعد، رقم: ۲۲۶۶۔

- ۱۔ عرش رحمن حقیقۃً اس خوشی سے مغموم کیا کہ ایک انتہائی پاک روح آرہی ہے، اس کو جمہور علماء نے اختیار کیا ہے، کیونکہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **و ان من شیء الا یسبح بحمده**، ہر چیز میں جس موجود ہے، وہ اللہ کی تسبیح بیان کر رہی ہے اگرچہ تم اسے نہیں سمجھتے، اس لیے یہاں بھی عرش کا حقیقت میں ہلنا اور جمہور منا مراد ہے۔
- ۲۔ اس سے ان فرشتوں کا خوش ہونا مراد ہے، جو آسمان پر موجود ہیں۔
- ۳۔ اس سے مجازاً عرش کا خوش ہونا مراد ہے۔

۴۔ اس سے حضرت سعد کی موت کی عظمت کو بیان کرنا مقصود ہے، چنانچہ اہل عرب کسی اہم آدمی کی وفات ہو تو یوں کہتے ہیں: **فلان کی موت سے دنیا میں تاریکی چھا گئی ہے**، یا یہ کہ فلاں کے جانے سے تو قیامت قائم ہو گئی۔ (۱)

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: لَمَّا حُمِلَتْ جَنَازَةُ سَعْدِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ الْمَنَافِقُونَ: مَا أَخَفَّ جَنَازَتُهُ، وَ ذَلِكَ لِحُكْمِهِ فِي نَبِيِّ قُرَيْظَةَ، قَبْلَ ذَلِكَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: إِنَّ الْمَلَائِكَةَ كَانَتْ تَحْمِلُهُ. (۲)

حضرت انس فرماتے ہیں کہ جب سعد بن معاذ کا جنازہ اٹھایا گیا تو منافقین کہنے لگے کہ اس کا جنازہ کتنا ہلکا ہے، کیونکہ اس نے بنو قریظہ کا فیصلہ کیا تھا، یہ بات نبی کریم ﷺ تک پہنچی تو آپ نے فرمایا: فرشتے ان کے جنازے کو اٹھائے ہوئے تھے۔

سعد بن معاذ کا جنازہ فرشتوں نے اٹھایا

حضرت سعد نے نبی کریم ﷺ کی مرضی سے بنو قریظہ کے بارے میں یہ فیصلہ فرمایا کہ ان کے جنگجو قتل کر دیئے جائیں، اور ان کی خواتین اور بچوں کو غلام بنالیا جائے، اس فیصلے کو آپ ﷺ نے بھی درست قرار دیا تھا، اور اسی پر عمل درآمد بھی ہوا تھا، جب سعد کی میت کو اٹھایا گیا تو ان کا وزن نہیں تھا، وہ ہلکا لگا تو منافقین نے یہ کہنا شروع کر دیا کہ چونکہ انہوں نے بنو قریظہ کے بارے میں غلط فیصلہ کیا تھا، اس لیے ان کا وزن نہیں، یوں وہ ان کی شان میں توہین کر رہے تھے، یہ بات جب نبی کریم ﷺ کو پہنچی تو آپ ﷺ نے فرمایا، نہیں، ایسی بات نہیں، ان کے جنازے کا وزن ہلکا اس لیے ہے کہ ان کا جنازہ فرشتوں نے اٹھا رکھا تھا۔

مذکورہ تمام احادیث سے حضرت سعد کی فضیلت ثابت ہوتی ہے کہ اللہ جل شانہ نے ان کی مجاہدانہ خدمات کو قبول فرمایا

(۱) فتح الباری ۱۵۶/۷، کتاب مناقب الانصار، باب مناقب سعد بن معاذ، رقم: ۳۸۰۳، شرح مسلم للنووی ۲/۲۹۴، کتاب فضائل الصحابة باب من فضائل سعد بن معاذ، مرقاة ۱۱/۳۳۸، رقم الحديث: ۶۲۰۶، تکملة فتح الملم، ۵/۲۰۴، رقم الحديث: ۶۳۰۱۔

(۲) مشکاة المصابیح، کتاب المناقب، باب جامع للمناقب، رقم: ۶۲۳۷، للمصنف لابن عبد البر، ۱۱/۲۳۵، رقم الحديث: ۲۰۴۱۳۔

ہے، ان کی روح کی آمد پر عرشِ رحمن بھی خوشی سے مجھم اٹھا، ان کے جنازے کو فرشتوں نے اٹھایا اور نماز جنازہ بھی پڑھی، یہ خصوصیات اللہ جل شانہ نے ان کو عطا فرمائی ہیں۔ (۱)

بَابُ مَنَاقِبِ قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ بْنِ عُبَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت قیس بن سعد بن عبادہ کے فضائل

حضرت قیس بن سعد، قبیلہ خزرج کے سردار حضرت سعد بن عبادہ کے بیٹے ہیں، ان کی کنیت ابو عبد اللہ ہے، بڑے بہادر، جنگی امور کے ماہر، سخی اور ذی رائے صحابی تھے، لمبے قد کے ایک خوبصورت نوجوان تھے، ان کے چہرے پر ڈاڑھی نہیں تھی، جس طرح حضرت عبد اللہ بن زبیر کے چہرے پر کوئی بال نہیں تھے، چنانچہ انصار بڑی حسرت سے کہتے تھے کہ اگر کہیں سے مال سے ڈاڑھی ملتی، تو ہم قیس کے لیے ڈاڑھی خرید لیتے، تقریباً دس سال انہوں نے نبی کریم ﷺ کی خدمت کی ہے۔ تمام غزوات میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ رہے، فتح مکہ کے دن انصار کا جھنڈا ان کے ہاتھ میں نبی کریم ﷺ نے دیا تھا، بعد میں یہ حضرت علی کے ساتھ تھے، جنگ صفین اور دوسرے تمام معرکوں میں حضرت علی کے ہم نوار رہے، حضرت علی نے ان کو مصر کا گورنر مقرر کیا تھا، حضرت علی کی شہادت کے بعد حضرت حسن کے ساتھ تھے، پھر جب حضرت معاویہ کے ساتھ صلح ہو گئی، تو پھر حضرت قیس مدینہ منورہ واپس آ گئے تھے، اور حضرت معاویہ کی خلافت کے آخر میں ۶۰ھ میں مدینہ منورہ میں انتقال فرما گئے۔ (۲)

عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: كَانَ قَيْسُ بْنُ سَعْدٍ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْزِلَةِ صَاحِبِ الشَّرْطِ مِنَ الْأُمَمِ، قَالَ الْأَنْصَارِيُّ: يُعْنَى مِمَّا يَلِي مِنْ أُمُورِهِ. (۳)

حضرت انس فرماتے ہیں کہ قیس بن سعد کا مقام نبی کریم ﷺ کے ہاں ایسا تھا، جیسے امیر کے نزدیک پولیس کا مرتبہ ہوتا ہے، حدیث کے راوی محمد بن عبد اللہ انصاری کہتے ہیں: یعنی حضرت قیس نبی کریم ﷺ کے کاموں کے ذمہ دار تھے۔

مشکل الفاظ کے معنی: صاحب الشرط: (شین پر پیش اور را پر زبر) شرط (شین پر پیش اور را سا کن) کی جمع ہے: پولیس، جیل کا نگران، یہ حکومت کا ذیلی ادارہ ہوتا ہے، جو حکومت کے قوانین اور امور کو نافذ کرتا ہے، ان کو شرط اس لیے کہا جاتا ہے کہ ان

(۱) مرقاة المفاتیح ۳۷۵/۱، کتاب المناقب، باب جامع المناقب، رقم: ۲۲۳۷۔

(۲) الاصابة ۳۵۹/۵، حرف القاف

(۳) الصحيح للبخاری، کتاب الاحکام، باب الحاكم يحكم بالقتل، رقم: ۷۱۵۵۔

لوگوں نے اپنے اوپر ایسی علامات لگا رکھی ہوتی ہیں، جس سے انسان ان کو پہچان لیتا ہے، مسابلی من امورہ: حضرت قیس بنی کریم ؑ کے امور کے ذمہ دار تھے۔

حضرت قیس بنی کریم ؑ کے ہاں پولیس کے درجہ میں تھے

ہمارے عرف میں جس طرح ایک پولیس کا محکمہ ہوتا ہے، جو سرکاری قوانین کو نافذ کرتا ہے، اور مختلف امور سرانجام دیتا ہے، اسی طرح حضرت قیس بن سعد بھی نبی کریم ؐ کے ہاں پولیس کے درجہ میں تھے، آپ کے سرکاری امور کو یہ سرانجام دیتے تھے اور ان کے ذمہ دار تھے، کسی کو گرفتار کرنا، سزا دینا اور راکرنا وغیرہ اس طرح کے کام یہ سرانجام دیا کرتے تھے، نبی کریم ؐ کو ان پر بہت اعتماد تھا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت قیس کا نبی کریم ؐ کی نظر میں بہت مقام تھا، جو بلاشبہ ان کے لیے بڑے فخر اور اعزاز کی بات ہے۔ (۱)

بَابُ مَنَاقِبِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

حضرت جابر بن عبد اللہ کے فضائل

حضرت جابر بن عبد اللہ خزرجی، انصاری اور سلمیٰ ایک مشہور صحابی ہیں، اور آپ ان صحابہ میں سے ہیں، جنہوں نے نبی کریم ؐ سے زیادہ احادیث روایت کی ہیں، نبی کریم ؐ کے ساتھ اٹھارہ یا انیس غزوات میں شریک رہے، بعد میں انہوں نے شام اور مصر میں رہائش اختیار کر لی تھی، آخری عمر میں یہ بینائی سے محروم ہو گئے تھے، ان کے والد حضرت عبد اللہ بن عمرو بن حرام رضی اللہ عنہ غزوہ احد میں شہید ہو گئے تھے، ان کی آٹھ بیٹیاں تھیں چنانچہ حضرت جابر اپنی بہنوں کی پرورش کرتے تھے، اس وجہ سے آپ ؐ بھی ان کے ساتھ بہت احسان کرتے تھے، اور آپ نے حضرت جابر کے والد کا قرض بھی معجزانہ انداز سے ادا کر دیا تھا، ان سے بہت سے حضرات نے روایات نقل کی ہیں، ۷۷ یا ۷۸ میں مدینہ منورہ میں ان کی وفات ہوئی، ایک قول کے مطابق مدینہ میں وفات پانے والے یہ آخری صحابی ہیں، ان کی عمر چورانوے سال ہے۔ (۲)

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: جَاءَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ بِرَأْسِ بَغْلٍ وَلَا بِوَدُونٍ. (۳)

حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ؐ میرے پاس (میرنی عیادت کے لیے) تشریف لائے، آپ

(۱) فتح الباری ۱۳/۱۶۸، کتاب الاحکام، باب الحاکم یحکم بالقتل... رقم: ۷۱۵۵۔

(۲) الاصابۃ ۲/۵۳۶، حرف الجیم

(۳) الصحيح للبخاری، کتاب المرضی، باب عیادة المريض، رقم: ۵۶۶۳۔

نہ تو حجر پر سوار تھے اور نہ کسی ترکی گھوڑے پر (بلکہ پیدل ہی تشریف لائے) مشکل الفاظ کے معنی: ذاکب بعل: حجر پر سوار، بنو ذون: (ہا کے پیچے زیر، راساکن اور ذال پر زبر) غیر عربی گھوڑا، طبعی کہتے ہیں کہ اس سے ترکی گھوڑا مراد ہے۔

حضرت جابر کی پیدل بیمار پڑی

حضرت جابر ایک مرتبہ سخت بیمار ہو گئے تو نبی کریم ﷺ اور حضرت صدیق اکبرؓ دونوں پیدل چل کر حضرت جابر کی عیادت کے لیے تشریف لائے، آپ نہ کسی حجر پر سوار تھے، اور نہ کسی عجمی گھوڑے پر، اس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی چھوٹا آدمی بیمار ہو جائے تو بڑے آدمی کو اس کی عیادت کے لیے جانا چاہیے، یہ ایک مسنون عمل ہے۔

عَنْ جَابِرٍ قَالَ: اسْتَغْفِرُ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْبُعْدَى نَحْمَشَا وَحَشَرَيْنَ مَرَّةً (۱)

حضرت جابر کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے اونٹ والی رات میرے لیے پچیس مرتبہ مغفرت کی دعا کی۔

حضرت جابر کے لیے ۲۵ مرتبہ مغفرت کی دعا

حضرت جابر کے والد حضرت عبداللہ بن عمرو بن حرام غزوہ احد میں شہید ہو گئے تھے، وہ آٹھ بیٹیاں چھوڑ کر گئے، جن کی حضرت جابر دیکھ بھال کرتے اور ان پر خرچ کرتے، اس وجہ سے آپ ﷺ بھی ان کا بہت خیال رکھتے، ان کے ساتھ نیکی اور احسان کرتے اور ان کے ساتھ تعاون بھی فرماتے رہتے تھے۔

”اونٹ والی رات“ کا واقعہ یہ ہے کہ ایک سفر میں حضرت جابر نے نبی کریم ﷺ کو اونٹ بیچا اور یہ شرط لگائی کہ مدینہ تک میں اس پر سفر کروں گا اور وہاں جا کر میں اسے آپ کے حوالے کر دوں گا، یہاں بھی نبی کریم ﷺ کا مقصد کوئی اونٹ خریدنا نہیں تھا، بلکہ حضرت جابر کے ساتھ ایک نیکی کرنا پیش نظر تھا، چنانچہ آپ ﷺ نے انہیں پورے پیسے بھی دے دیئے اور پھر ان کو یہ اونٹ بھی واپس کر دیا، اس رات میں نبی کریم ﷺ نے حضرت جابر کے لیے پچیس مرتبہ استغفار کیا، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ایک ساتھ ہی آپ نے ان کے لیے ۲۵ بار مغفرت کی دعا فرمادی ہو، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وقفے وقفے سے مختلف جملوں میں یہ تعداد پوری فرمائی ہو، مثلاً یوں کہا: جابر! تم اپنا اونٹ بیچتے ہو، اللہ تمہاری مغفرت کرے، جابر، تمہاری شادی ہو گئی، غفر اللہ لک، جابر! تم اسی اونٹ پر مدینہ چلے جاؤ، اللہ تعالیٰ تمہاری مغفرت فرمائے، اس طرح مختلف جملوں کے بعد مغفرت کی دعا ان کے لیے کرتے رہے، جس کی تعداد پچیس ہے۔ (۲)

(۱) سنن النسائی، کتاب المناقب، باب فضل جابر بن عبد اللہ، رقم: ۸۲۳۸۔

(۲) الکوکب الدوری ۴/۴۲۰

بَابُ مَنَاقِبِ مُضْعَبِ بْنِ عَمِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کے فضائل

حضرت مصعب (میم پر پیش، صا و سا کن اور عین پر زبر) بن عمیر قرشی رضی اللہ عنہ جلیل القدر صحابہ میں سے ہیں، ابتداء میں ہی انہوں نے اسلام قبول کر لیا تھا، اہل خانہ نے ان پر اسلام قبول کرنے کی وجہ سے بہت تشدد کیا، انہیں بیڑیوں میں جکڑ دیا، اس حالت میں بھی یہ کسی طرح بھاگ جانے میں کامیاب ہو گئے، حبشہ کی طرف ہجرت کر کے چلے گئے، پھر مکہ مکرمہ واپس آ گئے۔ نبوت کے گیارہویں سال بیعت عقبہ کے موقع پر مدینہ سے آنے والے چھ بندوں کے ساتھ نبی کریم ﷺ نے ان کو معلم بنا کر مدینہ منورہ بھیجا، جو یہاں لوگوں کو اسلام کی دعوت دیتے اور انہیں قرآن مجید کی تعلیم دیتے تھے، مدینہ منورہ میں نبی کریم ﷺ کی اجازت سے سب سے پہلے نماز جمعہ قائم کیا، پھر ستر افراد پر مشتمل انصار کا ایک قافلہ لے کر مکہ مکرمہ آئے، اور ان سب نے نبی کریم ﷺ کے ہاتھ پر بیعت کی، پھر یہ بھی ہجرت کر کے مدینہ منورہ ہی مستقل طور پر آ گئے تھے، غزوہ بدر میں شریک ہوئے، پھر بن تین ہجری میں غزوہ احد میں مقابلہ کرتے ہوئے جام شہادت نوش کر لیا۔ (۱)

زمانہ جاہلیت میں حضرت مصعب بڑے عیش اور آرام سے زندگی گزارتے تھے، عمدہ سے عمدہ لباس استعمال کرتے تھے، مگر اسلام قبول کرنے کے بعد انہوں نے زاہدانہ طرز زندگی اختیار کر لیا تھا، حضرت علی فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے، ہم نے سامنے سے حضرت مصعب کو آتے ہوئے دیکھا، انہوں نے فقر و فاقہ کی وجہ سے اپنے جسم پر ایک چادر اور کمر پر کھال کا ٹکڑا باندھ رکھا تھا، انہیں دیکھ کر نبی کریم ﷺ کی آنکھوں سے آنسو بہہ پڑے، آپ کو ان کا وہ زمانہ یاد آ گیا، جوان کا اسلام سے پہلے عیش و عشرت والا تھا، اور آج یہ حال ہے کہ ان کے جسم پر کپڑا بھی پورا نہیں ہے۔ (۲)

عَنْ خُبَّابٍ قَالَ: هَاجَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبْتَعِي وَجْهَ اللَّهِ، فَوَقَعَ أَجْرُنَا عَلَى اللَّهِ، فَمِنَّا مَنْ مَاتَ، لَمْ يَأْكُلْ مِنْ أَجْرِهِ شَيْئًا، وَمِنَّا مَنْ أَلْبَسَتْ لَهُ ثَمَرَتُهُ، فَهُوَ يَهْدِيهَا، وَإِنْ مُضْعَبُ بْنُ عَمِيرٍ مَاتَ وَلَمْ يَتْرُكْ إِلَّا ثَوْبًا، كَانُوا إِذَا غَطُّوا بِهِ رَأْسَهُ خَرَجَتْ رِجْلَاهُ، وَإِذَا غَطُّوا بِهِ رِجْلَيْهِ خَرَجَ رَأْسُهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: غَطُّوا رَأْسَهُ وَاجْعَلُوا عَلَى رِجْلَيْهِ الْإِذْخِرَ. (۳)

حضرت خباب بن ارت کہتے ہیں کہ ہم نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی حاصل کرنے کے لیے

(۱) الاصابة ۹۸/۶، حرف المیم۔

(۲) فتح الباری ۳۳۵/۱۱، کتاب الرقاق باب فضل الفقر

(۳) الصحيح للبخاری، کتاب الجنائز، باب اذا لم يجد كفنا، رقم: ۱۲۷۶۔

ہجرت کی، لہذا ہمارا اجر و ثواب اللہ کے ذمہ ثابت ہو گیا، چنانچہ ہم میں سے بعض تو وہ ہیں، جو دنیا سے اس طرح وفات پا گئے کہ وہ اپنے اجر میں سے کچھ بھی (اس دنیا میں) نہ کھا سکے، اور ہم میں سے بعض ایسے بھی ہیں کہ جن کے لیے ان کا پھل پک گیا تو وہ اسے توڑ رہے ہیں (یعنی اسلامی فتوحات کی غنیمتوں سے فائدہ اٹھا رہے ہیں) اور مصعب بن عمیر کی وفات ہوئی، انہوں نے (ترکہ میں) صرف ایک ہی چادر چھوڑی، لوگ جب اس چادر سے ان کا سر ڈھکتے، تو ان کے پاؤں ننگے ہو جاتے اور جب وہ اس سے ان کے پاؤں چھپاتے، تو ان کا سر کھل جاتا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ان کے سر کو ڈھک دو، اور پاؤں پر اذخر گھاس ڈال دو۔

مشکل الفاظ کے معنی: نبتغی وجہ اللہ: ہم اللہ کی رضا طلب کر رہے تھے، اللہ کی رضا جوئی حاصل کرنے کے لیے فوقیہ اجرونا علی اللہ: لہذا ہمارا اجر اللہ کے ذمہ رہا، ثابت ہو گیا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے خود ہی اس کا ذمہ لیا ہے، ورنہ اللہ پر کوئی چیز لازم تو نہیں، من اینعت لہ ثمرہ: بعض کے پھل پک چکے ہیں یعنی وہ اسلامی فتوحات میں شریک ہیں، اور مال غنیمت وغیرہ کے ذریعہ فائدہ اٹھا رہے ہیں، یہاں بھا: (وال کے نیچے زیر اور پیش دونوں طرح پڑھ سکتے ہیں) وہ ان پھلوں کو توڑ رہا ہے، چن رہا ہے، یعنی فتوحات سے فائدہ اٹھا رہا ہے، اذ اغطوا: لوگ جب ڈھانپتے۔

حضرت مصعب بن عمیر کو آخرت میں پورا اجر دیا جائے گا

حضرت خباب کہتے ہیں کہ ہم نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ ہجرت کی، ساتھ ہجرت کرنے سے مراد یہ ہے کہ آپ ﷺ کے حکم اور اذن سے ہم نے ہجرت کی ہے، ہجرت کرنے میں ہم آپ کے ساتھ حکماً شریک تھے، کیونکہ ہجرت کے وقت تو نبی کریم ﷺ کے ساتھ صرف حضرت صدیق اکبر اور حضرت عامر بن فہیرہ تھے، اور کوئی صحابی آپ کے ساتھ نہیں تھا۔ اس دنیا میں مسلمان جو نیک اعمال کرتے ہیں، ان میں سے اکثر اعمال کا اجر و ثواب اسے آخرت میں ملتا ہے، مگر کچھ اعمال کا اجر اور بدلہ اسے دنیا میں ہی دے دیا جاتا ہے، نبتغی وجہ اللہ کا یہی مطلب ہے کہ ہم اس ہجرت سے صرف اللہ جل جلالہ کی رضا اور آخرت کا اجر و ثواب چاہتے ہیں، دنیا میں ہمیں کچھ نہیں چاہیے۔

مذکورہ حدیث میں حضرت خباب یہ بتانا چاہتے ہیں کہ صحابہ کرام میں سے بعض لوگ تو وہ ہیں، جنہوں نے اللہ کی راہ میں جہاد کیا، اور اسلام کا کلمہ بلند کرنے میں کسی بھی قربانی سے دریغ نہیں کیا، ان کی محنتوں سے اسلامی فتوحات حاصل ہوئیں، جس سے انہیں بڑی مقدار میں مال و دولت، دیوبی ساز و سامان اور خوب فائدہ حاصل ہوا، یوں انہوں نے اپنے نیک اعمال کے اجر و ثواب کا کچھ حصہ اسی دنیا میں حاصل کر لیا، اس بات کو حدیث میں یوں فرمایا کہ بعض نے پھل پکنے کا زمانہ پالیا، اس سے وہ توڑتے رہے اور چن کر کھاتے رہے، اور ان کے مقابلہ میں بعض صحابہ وہ ہیں، جنہوں نے اللہ کی راہ میں بڑی اہم اور بنیادی قربانیاں دیں، اسلام کی خاطر اپنے وطن کو بھی چھوڑ دیا، بڑی اذیتیں اور مصائب جھیلے، مگر ان کا کوئی ثمرہ اس دنیا میں حاصل کرنے سے پہلے ہی اس دنیا

سے چلے گئے، اس طرح ان کا پورا اجر و ثواب محفوظ رہا، جو انہیں آخرت میں دیا جائے گا، انہی لوگوں میں سے حضرت مصعب بن عمیر بھی ہیں جو فتوحات اور ان کے ثمرات و برکات سے پہلے ہی وفات پا گئے، ان کے فقر و فاقہ اور مفلسی کا یہ حال ہے کہ غزوہ احد میں شہادت کے بعد جب ان کے کفن کا وقت آیا تو ان کے ترکہ میں صرف ایک چادر تھی، جس سے ان کا کفن بھی پورا نہیں ہو سکتا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس چادر کو سر پر کر دو اور ان کے پاؤں پر اذخر گھاس بطور کفن کے ڈال دو، ان کی زاهدانہ زندگی کا یہ حال ہے، اس حدیث میں حضرت مصعب کی فضیلت کا بیان ہے کہ وہ ان خوش نصیب لوگوں میں سے ہیں، جن کا آخرت کا اجر و ثواب، جوں کا توں برقرار ہے، اس میں سے کچھ کم نہیں ہوا۔ (۱)

دنیا میں اعمال کا اجر پانے یا نہ پانے کے اعتبار سے صحابہ کرام کی چار قسمیں

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ بعض صحابہ کرام کو دنیا میں بعض اعمال کا اجر و ثواب دیا گیا ہے اور بعض کو نہیں، اس لحاظ سے صحابہ کرام کی چار قسمیں ہیں:

۱۔ بعض صحابہ کرام وہ ہیں جنہوں نے اللہ کی راہ میں قربانیاں تو بہت دیں، مگر ان کے دنیاوی ثمرات اور فوائد حاصل کئے بغیر اس دنیا سے چلے گئے ہیں جیسے حضرت مصعب بن عمیر وغیرہ ہیں۔

۲۔ بعض وہ ہیں جنہوں نے زندگی میں فتوحات کا زمانہ پایا، اور انہیں ان کا مال و زر اور سامان وغیرہ بھی ملا، مگر انہوں نے اس مال سے اغراض کیا، اسے فقراء اور مساکین پر تقسیم کر دیا، اپنے پاس اس میں سے کچھ بھی نہیں چھوڑا، ان میں سے حضرت ابوذر غفاری اور بعض دوسرے صحابہ ہیں، جن کی تعداد تھوڑی ہی ہے۔

ان دونوں قسموں کا حکم یہ ہے کہ ان حضرات کو ان کے اعمال صالحہ کا پورا کا پورا بدلہ اور اجر و ثواب آخرت میں دیا جائے گا، کیونکہ انہوں نے اس مال سے خود کوئی فائدہ حاصل نہیں کیا۔

۳۔ بعض نے اس مال سے کچھ فائدہ اٹھایا، خادمین رکھے، ایک سے زیادہ بیویاں اور مختلف قسم کے لباس استعمال کئے، محدود سطح پر ضرور استفادہ کیا، لیکن اس سے زیادہ اس مال میں مشغول نہیں ہوئے، ایسے صحابہ کرام کی تعداد بہت زیادہ ہے، انہی میں سے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہیں۔

۴۔ اور کچھ صحابہ کرام نے اس مال سے فائدہ اٹھانے کے ساتھ اسے تجارت اور کاروبار میں لگا کر بڑھایا، اس کے واجب حقوق اور صدقات ادا کرتے رہے، انہی میں سے حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ ہیں۔

ان دو قسموں یعنی تیسری اور چوتھی قسم کا حکم اس حدیث کی رو سے یہ ہے کہ جس قدر اس دنیا میں ان حضرات نے مال وغیرہ

(۱) فتح الباری ۳/۱۸۳، کتاب الجنائز، باب اذا لم یجد کفنا...، رقم: ۱۲۷۶، مرقاة المفاتیح ۱/۳۴۷، کتاب المناقب باب جامع

نے استفادہ کر لیا، اسی قدر آخرت میں ان کو اجر و ثواب کم دیا جائے گا، اس کی تائید صحیح مسلم کی ایک روایت سے بھی ہوتی ہے، جسے حضرت عبداللہ بن عمر نے روایت کیا ہے، کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو جماعت جہاد کر کے مال غنیمت حاصل کر لیتی ہے تو انہیں اس عمل کا دو تہائی ثواب اسی دنیا میں دے دیا جاتا ہے، اور ایک تہائی ثواب انہیں آخرت میں دیا جائے گا۔

یہی وجہ ہے کہ ہمارے نبی کریم ﷺ نے فقر و فاقہ کو پسند کیا ہے، اور ہمارے اسلاف میں سے بہت سے لوگ ”مال کی کمی“ کو پسند کرتے ہیں، ایک تو اس وجہ سے تاکہ ان کے نیک اعمال کا پورا کا پورا اجر انہیں آخرت میں حاصل ہو، اور دوسرا اس لیے کہ انسان کے پاس دنیا میں جس قدر مال زیادہ ہوگا، اگر چہ اسے جائز طریقے سے حاصل کیا گیا ہو، تب بھی اسے آخرت میں اس کا کٹھن حساب دینا ہوگا، تھوڑا مال ہوا تو جلد ہی حساب سے فراغت ہو جائے گی، اور زیادہ مال ہوا تو اس کے حساب میں کافی وقت مشغول رہے گا، اسی وجہ سے حضرت مصعب نے دنیا کے مال و دولت سے اعراض کیا، زاہدانہ زندگی گذاری، تاکہ آخرت کی زندگی سنور جائے، اس حدیث میں ان کی اس فضیلت کو بیان کیا گیا ہے۔ (۱)

بَابُ مَنَاقِبِ الْبَرَاءِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت براء بن مالک کے فضائل

حضرت براء بن مالک حضرت انس کے حقیقی بھائی ہیں، دیکھنے میں بظاہر کمزور اور لاغر نظر آتے تھے، مگر اجتہادی دلیر بڑے بہادر اور ماہر جنگجو تھے، غزوہ بدر کے علاوہ تمام غزوات میں شریک ہوئے ہیں، اللہ تعالیٰ نے اتنی طاقت اور ہمت عطا فرمائی تھی کہ انہوں نے اکیلے سو آدمیوں کو مقابلہ میں قتل کر دیا تھا، اور دوسروں کے ساتھ مل کر مختلف معرکوں میں جو دشمن مارے ہیں، ان کی تعداد ان سو کے علاوہ ہے، عہد صدیقی میں سیلہ کذاب اور اس کے پیروکاروں کے ساتھ بڑی دلیری کے ساتھ اپنی بہادری کی داستانیں رقم کرتے رہے، یہاں تک کہ سیلہ کذاب کو اس کے بندوں کے ساتھ قتل کر دیا گیا، عہد فاروقی میں خوزستان کے شہر ”تستر“ (تا پریش، سین ساکن اورہ پر زبر) کو فتح کرتے ہوئے ۲۰ھ میں شہید ہو گئے۔ (۲)

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كُنْ مِنْ أَشْعَثِ أَغْبَرِ، ذِي طَمْرَيْنِ، لَا يُؤْتِيَهُ لَهٌ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ، لَا يُتْرَفُ مِنْهُمْ: الْبَرَاءُ بْنُ مَالِكٍ. (۳)

حضرت انس کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: بہت سے پراگندہ بالوں والے، غبار آلود اور پرانے

(۱) فتح الباری ۳/۳۵۸، کتاب الرقاق، باب فضل الفقر، رقم: ۶۳۳۸

(۲) الاصابۃ ۱/۱۲۷، حرف الباء

(۳) المستدرک للحاکم ۳/۲۹۱۔

کپڑوں والے ایسے ہیں، جن کی کوئی پرواہ نہیں کی جاتی (اور نہ ان کی طرف توجہ کی جاتی ہے) لیکن اگر وہ اللہ پر قسم کھا لیں، تو اللہ تعالیٰ ضرور ان کی قسم کو پورا کر دیں، انہی لوگوں میں سے براء بن مالک بھی ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: کم من اشعث: بہت سے پرانگندہ بالوں والے، اغبر: غبار آلود، ذی طمرین: (طاکے کے نیچے زیر) طمر کا شنیہ ہے: پرانے بوسیدہ کپڑوں والے، لایؤبہ: (یاء پر پیش، واؤ یا ہمزہ ساکن اور باء پر زبر) یہ لفظ مؤنثہ، یؤبہ و یہا: سے ہے اس کے معنی ہوتے ہیں: جانا، سمجھنا، پرواہ کرنا، اس لیے اس لفظ کا ترجمہ یوں ہوگا: جس کی کوئی پرواہ نہیں کی جاتی، اسے کوئی اہمیت نہیں دی جاتی، اس کی طرف کوئی توجہ نہیں کی جاتی، لاہرہ: یہ لفظ ابرار سے ہے: تو اللہ تعالیٰ ضرور اس کی قسم کو پورا کر دیں، کم من اشعث کی ترکیب نحوی: ”کم“ خبریہ مبتدأ ہے، اور ”من“ بیانہ ہے، اور لوا قسم.... اس کی خبر ہے۔

حضرت براء بن مالک اللہ کے انتہائی نیک بندے تھے

نبی کریم ﷺ نے اس حدیث میں بعض ان لوگوں کا ذکر فرمایا ہے، جو بظاہر تو بکھرے بالوں والے، میلے کپیلے اور پٹھے پرانے کپڑوں والے ہوتے ہیں، لوگوں کی نظروں میں ان کا کوئی مقام نہیں ہوتا، اس لیے ان کی طرف توجہ بھی نہیں کی جاتی، لیکن اللہ جل شانہ کے ساتھ ان کا خصوصی تعلق ہوتا ہے، وہ اللہ جل جلالہ کے بڑے مقربین لوگوں میں سے ہوتے ہیں، اگر وہ اللہ تعالیٰ کے بھروسے پر کوئی قسم کھالیں تو اللہ تعالیٰ ان کو اس قسم میں سچا کر دیتا ہے، چنانچہ وہ اگر قسم کھا کر یہ کہہ دیں کہ اللہ تعالیٰ ایسا کرے گا تو اللہ تعالیٰ ان کی قسم کی لاج رکھتا ہے، اور اسی طرح کر دیتا ہے، اسی طرح اگر وہ اپنے کسی کام کے بارے میں قسم کھا کر کہہ دیں کہ ہم فلاں کام کر کے رہیں گے، تو اللہ تعالیٰ ان کے لیے اس کام کو آسان کر دیتا ہے، انہیں وہ اسباب اور ذرائع دستیاب ہو جاتے ہیں، جن سے وہ کام کر لیتے ہیں، حضرت براء بن مالک بھی ان برگزیدہ لوگوں میں سے ہیں، جن کی زبان سے نکلی ہوئی بات اللہ تعالیٰ رو نہیں کرتا، اسے ضرور پورا کرتا ہے، بلاشبہ یہ ان کے لیے بہت بڑی فضیلت ہے۔ (۱)

بَابُ مَنَاقِبِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت ابو موسیٰ اشعری کے فضائل

حضرت ابو موسیٰ کا اصل نام عبد اللہ بن قیس اشعری ہے، ابو موسیٰ کی کنیت سے مشہور ہیں، انہوں نے مکہ مکرمہ میں اسلام قبول کر لیا تھا، اور حبشہ کی طرف ہجرت کرنے والوں میں یہ بھی شامل تھے، پھر حبشہ سے واپس مدینہ منورہ میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں اس وقت حاضر ہوئے، جب آپ ﷺ خیبر فتح کر چکے تھے، آپ ﷺ نے انہیں یمن کے شہر بیداء اور عدن کا

گورز مقرر کیا، امیر المؤمنین حضرت عمرؓ نے ۲۰ھ میں ان کو بصرہ کا حاکم مقرر کیا تھا، انہوں نے ”اہواز“ کو فتح کیا، حضرت ابو موسیٰ اشعری حضرت عثمان کی خلافت کے ابتدائی عہد تک بصرہ کے ہی گورنر رہے، پھر حضرت عثمان نے ان کو معزول کر دیا تھا، اس کے بعد یہ کوفہ منتقل ہو گئے، جب اہل کوفہ نے کوفہ کے حاکم سعید بن عاص کو باہر نکال دیا اور حضرت عثمان سے درخواست کی کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری کو ہمارا حاکم بنادیں، تو پھر حضرت عثمان نے لوگوں کی درخواست پر انہیں کوفہ کا حاکم مقرر کر دیا، حضرت عثمان کی شہادت کے بعد حضرت علی نے ان کو معزول کر دیا، پھر واقعہ تحکیم کے بعد حضرت ابو موسیٰ اشعری مکہ مکرمہ میں منتقل ہو گئے اور پھر وہیں پر ۵۲ھ میں وفات پا گئے، اور بعض کے نزدیک ۴۴ھ میں ان کی وفات ہوئی۔ (۱)

عَنْ أَبِي مُوسَى، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهُ قَالَ: يَا أَيُّهَا مُوسَى: لَقَدْ أَغْطَيْتَ مَرْمَارًا مِنْ مَرَامِيرِ آلِ دَاوُدَ. (۲)

حضرت ابو موسیٰ اشعری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے ابو موسیٰ تمہیں داؤد علیہ السلام کی خوش الحانیوں میں سے ایک خوش الحانی عطا کی گئی ہے۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری انتہائی زیادہ خوش آواز تھے

”مرمار“ اصل میں تو بانسری اور آلہ موسیقی کے ساز کے ساتھ گانے کو کہتے ہیں، مگر یہاں حدیث میں اس لفظ سے صرف ”خوش آوازی اور خوش الحانی“ مراد ہے اور ”آل داؤد“ میں لفظ ”آل“ زائد ہے، اس سے صرف حضرت داؤد علیہ السلام ہی مراد ہیں، کیونکہ صرف ان کی ہی آواز خوبصورت تھی، ان کی اولاد اور اقارب میں سے کوئی ان کی طرح خوش آواز نہیں تھا۔

اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد کی خوش الحانی کا کچھ حصہ حضرت ابو موسیٰ اشعری کو عطا فرمایا تھا، آپ ﷺ نے اس حدیث میں ان کی خوش آوازی کی تعریف فرمائی ہے، جب وہ اپنی پرسوز آواز میں تلاوت کرتے تو نبی کریم ﷺ بھی بڑے شوق سے ان کی تلاوت سنتے تھے، چنانچہ ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ اور حضرت عائشہ حضرت ابو موسیٰ کے گھر کے پاس سے گزرے، وہ اس وقت قرآن پڑھ رہے تھے، آپ ﷺ اور حضرت عائشہ کھڑے ہو کر ان کی تلاوت سنتے رہے، صبح کے وقت حضرت ابو موسیٰ نے آپ ﷺ سے ملاقات کی تو آپ نے ان کو ساری بات بتائی، اس پر حضرت ابو موسیٰ اشعری نے عرض کیا یا رسول اللہ! اگر مجھے معلوم ہوتا کہ آپ میری تلاوت سن رہے ہیں، تو میں اسے اور زیادہ مزین اور خوبصورت کر کے پڑھتا۔ (۳)

اس سے دو باتیں معلوم ہوئیں، ۱۔ قرآن مجید کو خوبصورت اور اچھے انداز سے پڑھنا ایک مسنون عمل ہے، اس سے اللہ

(۱) الاصابة ۱۸۱/۳، حرف العين

(۲) الصحيح للبخاری، کتاب فضائل القرآن، باب حسن الصوت بالقرآن، رقم: ۵۰۴۸۔

(۳) فتح الباری ۱۱۴/۹، کتاب فضائل القرآن، باب حسن الصوت بالقرآن

جل جلالہ اور نبی کریم ﷺ خوش ہوتے ہیں۔ ۲۔ عورت غیر محرم مرد کی تلاوت سن سکتی ہے، جبکہ اس سے کسی طرح کے فتنہ کا اندیشہ نہ ہو۔

بَابُ مَنَاقِبِ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت سہیل بن سعد کے فضائل

حضرت سہیل بن سعد بن مالک بن خالد انصاری، خزرجی مشہور صحابی ہیں، ان کی کنیت ابو العباس ہے، ان کا نام حزن (حاضر اور زبا کن) تھا، جس کے معنی اکھڑ اور سخت مزاج آدمی کے ہیں، اس لیے نبی کریم ﷺ نے ان کا نام بدل کر سہیل رکھ دیا، وفات نبوی کے وقت ان کی عمر پندرہ سال تھی، سن ۹ھ میں مدینہ منورہ میں ان کی وفات ہوئی، اس وقت ان کی عمر سو سال تھی، (۱)

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَحْفَرُ الْخَنْدَقَ، وَنَحْنُ نَنْقُلُ التُّرَابَ وَيَمُرُّ بِنَا، فَقَالَ: اللَّهُمَّ لَا عَيْشَ إِلَّا عَيْشَ الْآخِرَةِ، فَاعْفُوا لِلْأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرَةِ. (۲)

حضرت سہیل بن سعد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غزوہ خندق کے موقع پر موجود تھے، حضور ﷺ خندق کھود رہے تھے اور ہم مٹی منتقل کر رہے تھے، آپ ﷺ ہمارے پاس سے گزرتے تو فرماتے: اے اللہ! اصل زندگی تو آخرت ہی کی زندگی ہے، لہذا انصار اور مہاجرین کی تو مغفرت فرما دے۔

عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ: اللَّهُمَّ لَا عَيْشَ إِلَّا عَيْشَ الْآخِرَةِ، فَأُكْرِمِ الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرَةَ. (۳)

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے اللہ! اصل زندگی تو آخرت ہی کی زندگی ہے، اس لیے تو انصار و مہاجرین کی تعظیم و تکریم فرما دے۔

مشکل الفاظ کے معنی: وہو يحفر الخندق: آپ ﷺ خندق کھود رہے تھے، ونحن ننقل التراب: اور ہم مٹی اٹھا اٹھا کر لے جا رہے تھے، ہم مٹی منتقل کر رہے تھے، ويمر بنا: اور آپ ہمارے پاس سے گزرتے، انصار: ناصر کی جمع ہے، وہ صحابہ جنہوں نے مدینہ منورہ میں حضور ﷺ اور مہاجر صحابہ کی مدد و نصرت کی، مہاجرة: (جیم پر زبر) ہجرت، نقل مکانی، مراد ہے اصحاب المہاجرة: مہاجرین۔

(۱) الاصابة ۱۶۷۳، حرف السين

(۲) الصحيح للبخاری، کتاب الرقاق، باب ما جاء في الرقاق، رقم: ۶۴۱۳۔

(۳) ایضاً، رقم: ۶۴۱۳۔

حضرت سہل سمیت انصار و مہاجرین کے لیے مغفرت کی دعا

مذکورہ احادیث سے دو امر ثابت ہوتے ہیں:

۱۔ غزوہ خندق کے موقع پر جنگی حکمت عملی کے تحت نبی کریم ﷺ نے حکم دیا کہ مدینہ کے آس پاس ایک طویل خندق کھود دی جائے، تاکہ دشمن مدینہ میں داخل نہ ہو سکے، اس میں ایک مقام پر آپ ﷺ بھی خندق کھود رہے تھے اور حضرت سہل فرماتے ہیں کہ ہم اس مٹی کو اپنے کندھوں پر اٹھا کر ادھر ادھر منتقل کر رہے تھے، اور ساتھ ہی یہ پڑھ رہے تھے:

لَحْنُ الدِّينِ لَا يَغْوِي مَحْمَدًا، عَلَى الْجِهَادِ مَا بَقِينَا أَبَدًا ترجمہ: ہم وہ لوگ ہیں، جنہوں نے اپنی زندگی کے آخری لمحات تک محمد ﷺ کے ہاتھ پر جہاد کی بیعت کر لی ہے، نبی کریم ﷺ ان کے جواب میں یہ دعا فرماتے: اللھم لا عیش الاخرۃ، فاغفر للانصار والمہاجرۃ، اے اللہ! اصل زندگی تو صرف آخرت ہی کی زندگی ہے، پس تو انصار اور مہاجرین کی مغفرت فرما دے۔

۲۔ ان احادیث میں حضرت سہل بن سعد کی فضیلت کا بیان ہے، مغفرت کی اس پر خلوص دعا میں وہ بھی شامل ہیں، کیونکہ وہ بھی انصاری صحابی ہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ کام کاج اور کسی مشغولیت کے وقت اگر کچھ اشعار وغیرہ گنگنا کر انسان پڑھتا رہے، تو یہ ایک پسندیدہ عمل ہے، کیونکہ اس سے طبیعت میں نشاط اور کام میں مزید نکھار پیدا ہوتا ہے، بشرطیکہ اس کلام کا مفہوم خلاف شرع نہ ہو اور اس کے ساتھ آلات موسیقی کا استعمال نہ ہو۔ (۱)

بَابُ مَا جَاءَ فِي فَضْلِ مَنْ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَحْبَهُ

یہ باب ان احادیث پر مشتمل ہے، جن میں ان لوگوں کی فضیلت کا ذکر ہے، جنہوں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا ہے اور آپ کے ساتھ رہے ہیں۔

صحابی کی تعریف

”صحابی“ اس مسلمان کو کہتے ہیں، جس نے بیداری میں اپنی آنکھوں سے نبی کریم ﷺ کو دیکھا ہو یا آپ کی محبت میں رہا ہو اور ایمان کی حالت میں ہی دین اسلام پر اس کا خاتمہ ہوا ہو، اگرچہ اس درمیان میں ارتداد بھی پیش آ گیا ہو، یعنی اس نے نبی کریم ﷺ کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا ہو، پھر العیاذ باللہ وہ مرتد ہو گیا، لیکن مرنے سے پہلے پھر اسلام قبول کر لیا اگرچہ پھر اس

نے نبی کریم ﷺ کو دوبارہ نہ دیکھا ہو، تو بھی اسے صحابی کہا جائے گا، جیسے اشعث بن قیس رضی اللہ عنہ وغیرہ۔ (۱)
 عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: لَا تَمَسُّ النَّازِئِينَ أَوْ
 رَأَى مَنْ رَأَى، قَالَ طَلْحَةَ: فَقَدْ رَأَيْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، وَقَالَ مُوسَى: وَقَدْ رَأَيْتُ طَلْحَةَ، قَالَ يَحْيَى: وَقَالَ
 لِي مُوسَى: وَقَدْ رَأَيْتَنِي وَلَنَحْنُ نَزْجُو اللَّهَ. (۲)

حضرت جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اس مسلمان کو جہنم کی آگ نہیں
 چھو سکے گی، جس نے مجھے دیکھا ہو یا اس شخص کو دیکھا ہو، جس نے مجھے دیکھا ہو، طلحہ بن خراش راوی کہتے ہیں کہ میں
 نے جابر بن عبد اللہ کو دیکھا ہے، اور موسیٰ بن ابراہیم راوی نے کہا: میں نے طلحہ کو دیکھا ہے، یحییٰ بن حبیب کہتے ہیں کہ
 موسیٰ نے مجھ سے فرمایا: تم نے مجھے دیکھا ہے، اور ہم سب اللہ جل جلالہ سے (اس خوشخبری میں داخل ہونے کی) امید
 رکھتے ہیں۔

صحابہ و تابعین کو دوزخ کی آگ نہیں چھوئے گی

مذکورہ حدیث میں دو باتیں بیان کی گئی ہیں:

۱۔ یوں تو احادیث میں ان تمام مسلمانوں کی فضیلت کا ذکر موجود ہے، جو نبی کریم ﷺ کو دیکھے بغیر ان پر ایمان لائیں
 گے اور ایمان پر ہی ان کا خاتمہ ہوگا، اور بالآخر انہیں بھی ان شاء اللہ جنت میں داخل کر دیا جائے گا، مگر حدیث مذکور میں خاص طور پر
 صرف صحابہ اور تابعین کی فضیلت کا ذکر ہے کہ ان کو جہنم کی آگ نہیں چھو سکے گی، توح تابعین بھی اس فضیلت میں شامل نہیں۔
 اس میں شک نہیں کہ گناہوں سے معصوم تو صرف انبیاء ہی ہوتے ہیں، صحابہ اور تابعین گناہوں سے معصوم نہیں، ان سے
 گناہ رزد ہو سکتے ہیں بلکہ ہوئے ہیں، مگر یہ فوراً ہی اللہ سے معافی مانگ لیتے ہیں، اور صحابہ کی تو اسلام کے بارے میں قربانیاں بے
 شمار ہیں، ان کی نیکیاں ان کی غلطیوں پر غالب ہیں، اور نبی کریم ﷺ کی صحبت کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے ان کو معاف کر دیا
 ہے، رضی اللہ عنہم ورضوانہ کا انہیں اعزاز حاصل ہے، اس لیے حضرات صحابہ کے بارے میں کسی بھی قسم کی زبان درازی اور سب و
 شتم کرنا جائز نہیں۔

بعض حضرات یہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں یہ بتانا مقصود ہے کہ حضرات صحابہ اور تابعین کا خاتمہ یقیناً ایمان پر ہوگا۔
 ۲۔ ایک رائے یہ بھی ہے کہ یہ فضیلت صرف صحابہ اور تابعین تک ہی محدود نہیں، بلکہ قیامت تک یہ سلسلہ چلتا رہے گا، چنانچہ
 اس حدیث کے راوی موسیٰ بن ابراہیم جو توح تابعین میں سے ہیں، یحییٰ بن حبیب سے کہتے ہیں: وَقَدْ رَأَيْتَنِي وَلَنَحْنُ

نرجو اللہ، تم نے مجھے دیکھ لیا ہے، لہذا ہمیں اللہ سے امید ہے کہ وہ ہمیں اس فضیلت میں شامل کر لیں گے، اس سے معلوم ہوا کہ موسیٰ بن ابراہیم اس فضیلت کو صرف صحابہ اور تابعین کے ساتھ ہی خاص نہیں سمجھتے بلکہ وہ اس میں عموم کے قائل ہیں، لیکن یہ مرجوح قول ہے، اکثر حضرات تخصیص کے ہی قائل ہیں، کیونکہ حدیث کے الفاظ سے صراحۃً تخصیص ہی معلوم ہوتی ہے۔ (۱)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: خَيْرُ النَّاسِ قُرْبِي، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ يَأْتِي قَوْمٌ بَعْدَ ذَلِكَ، يُشْبِهُونَ أَيْمَانَهُمْ، أَوْ شَهَادَاتِهِمْ أَيْمَانَهُمْ. (۲)

حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بہترین لوگ میرے زمانے کے لوگ ہیں (یعنی صحابہ کرام) پھر وہ لوگ ہیں جو ان کے قریب ہیں (یعنی تابعین) اور پھر وہ لوگ جو ان کے قریب ہیں (یعنی تبع تابعین) کے قریب ہیں (یعنی تبع تابعین) پھر ان کے بعد ایسے لوگ آئیں گے، جن کی قسمیں ان کی گواہیوں سے یا ان کی گواہیاں ان کی قسموں سے آگے بڑھیں گی۔

مشکل الفاظ کے معنی: قرن: (قاف پر زبر اور راساکن) زمانہ، صدی، سو سال، یلوںہم: جو ان صحابہ کے قریب ہوں یعنی تابعین، ثم الذین یلونہم: پھر وہ لوگ جو تابعین کے قریب ہوں یعنی تبع تابعین، تسبیق: آگے بڑھ جائے گی، ایمان: یحییٰ کی جمع ہے: قسمیں، ”او“ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ راوی کو شک ہو، یا اصل حدیث کا حصہ ہو، اس سے گویا ایک الگ نوع اور قسم کا بیان ہے، اور بخاری کی روایت میں ”و“ ہے، بعض نے اسی کو صحیح قرار دیا ہے۔

قرون ثلاثہ کی فضیلت

اس حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تین زمانوں کی مدح اور فضیلت بیان کی ہے، یعنی صحابہ، تابعین اور تبع تابعین کی، ان تین زمانوں میں امانت و دیانت اور صداقت غالب تھی، اتنے زیادہ فتنے اور فساد نہیں اٹھے تھے، ان تین زمانوں کے بعد لوگوں میں دینی لحاظ سے غفلت بہت عام ہو گئی، آپ نے فرمایا کہ ان کی قسمیں شہادتوں پر یا شہادتیں قسموں پر سبقت کر جائیں گی، مطلب یہ ہے کہ وہ قسم اور گواہی کے امر میں احتیاط سے کام نہیں لیں گے، اور انہیں معمولی سمجھیں گے کہ ذرا سی لالچ میں کبھی گواہی دے دیں گے اور کبھی قسم اٹھالیں گے، جیسے آج کل ہم اپنے معاشرے میں دیکھتے ہیں کہ عدالتوں میں گواہیاں اور قسمیں اٹھانا ایک کاروبار بنا ہوا ہے، رقم لے کر جس قسم کی چاہو، گواہی دلوادو، یا قسم اٹھالو، انہیں ان کے خطرناک انجام کی طرف کوئی دھیان نہیں ہوتا، اللہ جل شانہ ہماری حفاظت فرمائے۔ آمین۔

قرن سے یہاں ایک صدی مراد ہے، تقریباً ایک صدی صحابہ کا زمانہ رہا، چنانچہ آخری صحابی حضرت ابو الطفیل عامر بن

(۱) تحفة الأحوذی ۳۳۱/۱۰، مرقاة المفاتیح ۱۵۹/۱۱، رقم: ۶۰۱۳، کتاب المناقب باب مناقب الصحابة

(۲) الصحيح للبخاری، کتاب الشهادات، باب لا يشهد على شهادة جور، رقم: ۲۶۵۱۔

واحد لکھی ہیں، ان کی وفات راجح قول کے مطابق ۱۱۰ھ ہے، اور اس میں بھی اصحاب الحدیث کا اتفاق ہے کہ آخری اتباع ان اربعین وہ شمار ہوں گے، جو ۲۲۰ھ کی حدود تک زندہ رہے ہوں، اس کے بعد اگر کوئی تبع تابعین ہونے کا دعویٰ کرے، تو وہ قبول نہیں ہوگا، جیسے ۱۱۰ھ کے بعد اگر کوئی انسان یہ دعویٰ کرے کہ میں صحابی ہوں، تو اس کا بھی اعتبار نہیں ہوگا۔ (۱)

بَاب فِي فَضْلِ مَنْ بَايَعَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ

یہ باب ان لوگوں کی فضیلت کے بیان میں ہے، جنہوں نے درخت کے نیچے بیعت کی تھی
عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا يَدْخُلُ النَّارَ أَحَدٌ مِمَّنْ بَايَعَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ. (۲)
حضرت جابر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایسا کوئی شخص جہنم میں داخل نہیں ہوگا، جس نے درخت کے نیچے بیعت (رضوان) کی۔

”بیعت رضوان“ میں شریک صحابہ کرام کی فضیلت

نبی کریم ﷺ ۶ھ میں تقریباً چودہ سو صحابہ کرام کے ساتھ مدینہ منورہ سے عمرے کی ادائیگی کے لیے مکہ مکرمہ روانہ ہوئے، آپ کی اوٹنی مقام حدیبیہ میں اس طرح بیٹھ گئی کہ کسی طرح اس نے اٹھنے کا نام نہیں لیا، ادھر کفار مکہ کو پتہ چلا، تو انہوں نے اس مقدس جماعت کو مکہ مکرمہ داخل ہونے سے روک دیا، آپ ﷺ نے انہیں سمجھانے کی ہر ممکن کوشش کی، مگر وہ نہ مانے، مزید ان کے اطمینان کے لیے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو ان کی طرف مکہ مکرمہ میں بھیجا، تاکہ وہ ان سے براہ راست بات چیت کریں، انہیں یہ باور کرائیں کہ ہمارا مقصد صرف اور صرف عمرے کی ادائیگی ہے، ہم جنگ کرنے نہیں آئے، حضرت عثمان کو قریش نے روک لیا، یوں ان کی واپسی میں دیر لگ گئی، ادھر مسلمانوں میں یہ خبر مشہور ہو گئی کہ حضرت عثمان کو کفار مکہ نے قتل کر دیا ہے۔

اس خبر کے بعد آپ ﷺ نے اس خیال سے کہ شاید لڑائی تک نوبت پہنچ جائے، تمام صحابہ کرام سے کیکر کے درخت کے نیچے جہاد پر بیعت کی، اس کو بیعت رضوان کہا جاتا ہے، اس بیعت کی خبر جب قریش مکہ نے سنی، تو فوراً انہوں نے حضرت عثمان کو واپس بھیج دیا، اور پھر بالآخر ان کے ساتھ صلح کا ایک معاہدہ ہوا۔ (۳)

ترمذی کی مذکورہ روایت میں ان تمام صحابہ کرام کی فضیلت کا ذکر ہے، جنہوں نے اس موقع پر بیعت کی تھی، ان میں سے کوئی بھی جہنم میں داخل نہیں ہوگا، چنانچہ علماء نے لکھا ہے کہ اس بیعت کے شرکاء کی مثال غزوہ بدر کے شرکاء کی سی ہے، جیسا کہ ان

(۱) فتح الباری ۶/۷، کتاب فضائل اصحاب النبی، شرح مسلم للنووی ۳۰۸/۲، کتاب فضائل الصحابة، باب فضائل الصحابة

(۲) سنن ابی داؤد، کتاب السنۃ، باب فی الخلفاء، رقم: ۴۶۵۳۔

(۳) بذل للمجہود ۱۸/۹، کتاب السنۃ، رقم: ۴۶۵۹، تفسیر ابن کثیر ۵۵۸/۵، آیت نمبر: ۱۸۔

کے متعلق قرآن وحدیث میں اللہ جل جلالہ کی رضامندی اور جنت کی بشارتیں ہیں، اسی طرح بیعت رضوان میں ان صحابہ کرام کے لیے بھی اس حدیث میں خوشخبری دی گئی ہے، یہ بشارتیں اس بات پر شاہد ہیں کہ ان تمام حضرات کا خاتمہ ایمان اور اعمال صالحہ پر ہو گا، کیونکہ قرآن مجید کی اس آیت ”لقد رضي الله عن المؤمنين...“ سورہ فتح میں اللہ کی طرف سے رضا کا اعلان، اس بات کی ضمانت دے رہا ہے۔ (۱)

بَابُ فِيمَنْ سَبَّ أَصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یہ باب ان لوگوں (کی مذمت) کے بیان میں ہے، جو نبی کریم ﷺ کے صحابہ کو برا بھلا کہتے ہیں۔
 عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تَسُبُّوا أَصْحَابِي، قَوْلَ الَّذِي نَفْسِي بَيْنَهُمْ
 لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُخْدُذَيْنِ، مَا أَذْرَكَ مَذًا أَحَدُهُمْ وَلَا نَصِيفَةً. (۲)
 حضرت ابوسعید خدری کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے صحابہ کو برا مت کہو، اس لیے کہ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے: اگر تم میں سے کوئی احد پہاڑ کے برابر سونا (اللہ کی راہ میں) خرچ کر دے، تو بھی وہ کسی صحابی کے ایک مدیا آدھے مد (کے برابر جزو ثواب) کو نہیں پاسکتا۔

صحابی کی شان میں کسی قسم کی بے ادبی نہ کی جائے

مذکورہ حدیث میں نبی کریم ﷺ نے امت کو یہ حکم دیا ہے کہ میرے صحابہ کو برا مت کہو، کیونکہ ان کی شان میں ذرا سی بے ادبی بھی برداشت نہیں، اس بارے میں احادیث میں سخت وعیدیں منقول ہیں، اس حدیث میں جو نبی کریم ﷺ نے فرمایا: لَا تَسُبُّوا أَصْحَابِي، اس کے دو مطلب بیان کئے گئے ہیں:

۱۔ یہ ارشاد نبی کریم ﷺ نے ایک خاص پس منظر میں ارشاد فرمایا تھا، وہ یہ کہ حضرت خالد بن ولید اور حضرت عبدالرحمن بن عوف کے درمیان کسی بات میں نزاع ہو گیا، حضرت خالد بن ولید نے حضرت عبدالرحمن بن عوف کو برا کہا، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”میرے صحابہ کو برا نہ کہو“ یوں تو صحابہ میں حضرت خالد بن ولید بھی ہیں، مگر یہاں اس حدیث میں وہ مخصوص صحابہ مراد ہیں جو حضرت خالد بن ولید سے پہلے بالکل ابتداء اسلام میں ہی انہوں نے اسلام قبول کر لیا تھا، حضرت عبدالرحمن بن عوف بھی ان سابقین فی الاسلام میں سے ہیں، اس وقت تو حضرت خالد کفار کے ساتھ تھے، لہذا میرے یہ صحابہ میرے انتہائی مخصوص اور برگزیدہ صحابہ ہیں، ان کی شان میں وہ صحابی بھی کوئی بات نہیں کر سکتا، جو ان کے بعد دائرہ اسلام میں داخل ہوا، یہ تو اس روایت کا

(۱) معارف القرآن ۸/۸، تفسیر عثمانی (ص: ۶۷۸) تحفۃ الاخوذی ۳۳۲/۱۰

(۲) الصحيح للبخاری، کتاب فضائل الصحابة، باب فضل أبي بكر، رقم: ۳۶۷۳۔

خاص پس منظر تھا۔

۲۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ”لاتسبوا“ سے پوری امت کو یہ حکم دیا گیا ہو، آپ نے گویا نور نبوت سے یہ سمجھ لیا تھا کہ میرے بعد کچھ ایسے لوگ آئیں گے، جو میرے صحابہ کو برا بھلا کہیں گے، ان لیے آپ ﷺ نے بڑی تاکید کے ساتھ منع فرمایا کہ میرے صحابہ کی شان میں ادنیٰ سی گستاخی بھی نہ کرنا، لفظ ”سب“ عربی زبان میں برا بھلا کہنے اور غلط کار ٹھہرانے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، اور گالی گلوچ کے لئے لفظ ”شتم“ استعمال ہوتا ہے۔

اس حدیث میں آپ ﷺ نے اس کی وجہ یہ بتلائی کہ وہ اسلام کے انتہائی مخلص مددگار تھے، وہ اگر ایک مد جو میر کے برابر ایک پیانہ ہے، کے برابر جو، یا گندم، یا آدھامد، اللہ کی راہ میں خرچ کریں تو بھی اس کا اجر و ثواب تمہارے اس صدقہ سے زیادہ ہے، جو تم احد پہاڑ کے برابر سونا اللہ کے راستے میں دو، کیونکہ وہ خود ضرورت مند اور انتہائی تنگدستی میں تھے، تو بھی وہ صدقہ کو ترجیح دیتے تھے، انہوں نے اسلام کی اس وقت مدد و نصرت کی، جس وقت اسلام انتہائی کمزور تھا، اس کے پیروکار بھی انتہائی کٹھن حالات سے دوچار تھے، اس لیے میری امت کے کسی فرد کے لیے ہرگز یہ جائز نہیں، کہ وہ میرے صحابہ کی شان میں ادنیٰ سی بھی گستاخی اور بے ادبی کرے۔ (۱)

صحابہ کو برا بھلا کہنے والے کے بارے میں شرعی حکم

یہ امت کا اجماعی مسئلہ ہے کہ تمام صحابہ کرام کا بغیر کسی تفریق کے ادب و احترام کرنا لازم ہے، ان کا اس انداز سے تذکرہ کرنا یا اس طرح کوئی بات لکھنا، جس سے ان کی توہین اور بے ادبی کا کوئی پہلو ہو، ہرگز شرعاً جائز نہیں، کیونکہ بہت سی احادیث میں اس سے سختی سے منع کیا گیا ہے، چنانچہ اس حدیث کی شرح میں امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ میں سے کسی بھی صحابی کو برا بھلا کہنا اور ان کی شان میں گستاخی کرنا حرام ہے اور بہت بڑا گناہ ہے، جمہور علماء کا مذہب یہ ہے کہ جو شخص صحابہ کرام کو یا ان میں سے کسی صحابی کو برا کہے تو تعزیراً سخت سزا دی جائے، اور بعض مالکیہ کے نزدیک تو ایسے شخص کو قتل ہی کر دیا جائے، اور اگر کسی سے یہ غلطی ہو جائے اور بعد میں اپنی بات سے رجوع کر کے توبہ کر لے تو پھر اس کی توبہ کو قبول کر لیا جائے۔ (۲)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اللَّهُ فِي أَصْحَابِي، لَا تَتَّخِذُوا هُمْ غُرَضًا بَعْدِي، فَمَنْ أَحَبَّهُمْ فَبِخْتِي أَحَبَّهُمْ، وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ فَبِغْضِي أَبْغَضَهُمْ، وَمَنْ آذَانِي فَقَدْ آذَانِي فَقَدْ

(۱) الصارم للسلول علی شاتم الرسول (ص: ۲۲۵) فی حکم من سب احد امن الصحابة، مرقاة المفاتیح ۱۵۲/۱۱

(۲) شرح مسلم للنووی ۳۱۰/۲، کتاب فضائل الصحابة باب تحریم سب الصحابة، تکملة فتح الملهم ۳۱۲/۵، الاشیاء والنظائر مع الحموی ۹۷/۲، کتاب السیر، الفن الثانی، رقم: ۱۲۲۷، مرقاة ۱۵۲/۱۱، کتاب المناقب باب مناقب الصحابة، الصارم للسلول (ص: ۳۱۹)

أَذَى اللَّهِ، وَمَنْ أَذَى اللَّهُ فَيُوشِكُ أَنْ يَأْخُذَهُ. (۱)

حضرت عبداللہ بن مغفل کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے صحابہ کے حق میں اللہ سے ڈرتے رہنا، میرے بعد ان کو ملامت اور تنقید کا نشانہ مت بنانا، کیونکہ جو شخص ان سے محبت کرے گا، تو وہ مجھ سے محبت کی وجہ سے ان سے محبت کرے گا، اور جو ان سے بغض رکھے گا، تو وہ مجھ سے بغض رکھنے کی وجہ سے ان سے بغض رکھے گا، اور جس نے ان کو تکلیف پہنچائی اس نے گویا مجھے اذیت پہنچائی، اور جس نے مجھے اذیت دی، اس نے گویا اللہ جل جلالہ کو اذیت دی، اور جو شخص اللہ کو اذیت پہنچائے، تو قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو (جلد ہی عذاب میں) پکڑ لیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: اللہ اللہ: اللہ تعالیٰ سے ڈرو، ڈرتے رہو، فی اصبحابی: میرے صحابہ کے حق میں، بعض حضرات نے یہاں افعال محذوف نکالے ہیں: اذکر اللہ (میں تمہیں اللہ یادلاتا ہوں)، یا أنشدکم اللہ (میں تمہیں اللہ کی قسم دیتا ہوں) (غرضاً: (غین اور را پر زہر) ہدف، نشانہ، فہمجبی: میری محبت کی وجہ سے، فیوشک: قریب ہے کہ، یا أخذہ: یہ کہ اللہ جل جلالہ اس کو دنیا میں ہی عذاب میں پکڑ لیں یا آخرت میں اسے اپنی گرفت میں لے لیں۔

صحابہ کو ہدف ملامت بنانا گویا عذاب الہی کو دعوت دینا ہے

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے بڑی تاکید کے ساتھ یہ حکم دیا ہے کہ میرے صحابہ کو ہدف تنقید اور ملامت کا نشانہ مت بنانا، ان کے حق میں کوئی بری بات نہ کہنا، جس طرح ایک شفیق باپ اپنی اولاد کو سمجھاتا ہے اسی طرح نبی کریم ﷺ نے ہمیں سمجھایا کہ میرے صحابہ کے حق میں کوئی بے ادبی اور گستاخی نہ کرنا، کیونکہ جو صحابہ سے محبت کرتا ہے تو وہ اسوجہ سے ان سے محبت کرتا ہے کہ میں ان سے محبت کرتا ہوں یا وہ مجھ سے محبت کی وجہ سے صحابہ سے محبت کرتا ہے، دراصل حکم یہ دینا ہے کہ تم ان سے محبت کرو کیونکہ میں ان سے محبت کرتا ہوں، اور جو ان سے دشمنی رکھتا ہے تو وہ گویا مجھ سے دشمنی رکھتا ہے، اور جس نے مجھے اذیت پہنچائی، اس نے گویا اللہ کو اذیت پہنچائی، اور جو اللہ کو ستاتا ہے، اس کے احکام کو توڑتا ہے، تو اللہ تعالیٰ جلد ہی اسے اپنے عذاب میں پکڑ لیں گے، یعنی آخرت میں تو وہ اللہ کے عذاب میں گرفتار ہوگا ہی، اس دنیا میں بھی اس پر عذاب آسکتا ہے جبکہ اپنے گناہ سے توبہ نہ کرے، یہی بات اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں بیان فرمائی ہے:

إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا، وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا كُتِبَ لَهُمْ أَقْبَلُوا بِهِنَّ تَأْوِيلًا مُهِينًا. (۲) (ترجمہ: جو لوگ ستاتے ہیں اللہ کو اور اس کے رسول کو ان کو

(۱) مسند احمد ۸/۴۷۸

(۲) مرقاة المفاتیح ۱۱/۱۶۰، رقم الحدیث: ۶۰۱۳، کتاب المناقب، باب مناقب الصحابة

پھکارا اللہ نے دنیا میں اور آخرت میں اور تیار کر رکھا ہے ان کے واسطے ذلت کا عذاب، اور جو لوگ تہمت لگاتے ہیں مسلمان مردوں کو اور مسلمان عورتوں کو بدون گناہ کیے، تو اٹھایا انہوں نے بوجھ جھوٹ کا اور صریح گناہ کا)

عَنْ جَابِرٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَيَذْخُلَنَّ الْجَنَّةَ مَنْ بَاعَ ثَغْتِ الشَّجَرَةِ إِلَّا صَاحِبَ الْجَمَلِ الْأَخْمَرِ. (۱)

حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جنت میں وہ شخص ضرور داخل ہوگا، جس نے (کیکر کے) درخت کے نیچے (صلح حدیبیہ کے موقع پر) بیعت کی، سوائے سرخ اونٹ والے کے۔

سرخ اونٹ والا جنت میں داخل نہیں ہوگا

بیعت رضوان میں تمام صحابہ کرام نے نبی کریم ﷺ کے ہاتھ پر جہاد کے لیے بیعت کی تھی جس کا واقعہ پہلے گزر چکا ہے، مگر ایک منافق شخص جد بن قیس نے اس موقع پر بیعت نہیں کی، وہ اپنا اونٹ تلاش کر رہا تھا، اسے جب بیعت کے لیے کہا گیا تو وہ کہنے لگا کہ مجھے میرا اونٹ مل جائے، یہ مجھے بیعت سے زیادہ محبوب ہے، چونکہ وہ منافق تھا، اس لیے اس نے یہ بات کی، اس حدیث میں اسی کی مذمت کی گئی کہ اس نے بیعت نہیں کی، جس کی وجہ سے وہ جنت میں داخل نہیں ہوگا۔ (۲)

عَنْ جَابِرٍ، أَنَّ عَبْدَ الْحَاطِبِ بْنَ أَبِي بَلْتَعَةَ جَاءَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْكُو حَاطِبًا، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: لَيَذْخُلَنَّ حَاطِبُ النَّارِ فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كَذَبْتَ، لَا يَدْخُلُهَا فَإِنَّهُ شَهِدَ بَدْوَا وَالْحَدِيثُ. (۳)

حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ حاطب بن ابی بلتعہ کا ایک غلام، رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور وہ حاطب کی شکایت کر رہا تھا، وہ کہنے لگا: یا رسول اللہ! حاطب ضرور جہنم میں داخل ہوگا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تو جھوٹ بول رہا ہے، حاطب دوزخ میں نہیں جائیں گے، کیونکہ وہ غزوہ بدر اور صلح حدیبیہ میں موجود تھے۔

حاطب بن ابی بلتعہ دوزخ میں نہیں جائیں گے

حضرت حاطب کے ایک غلام نے حضور ﷺ کے سامنے ان کی شکایت کرتے ہوئے کہا کہ حاطب ضرور جہنم میں

(۱) کنز العمال، رقم: ۴۵۷۔

(۲) شرح مسلم للنووی ۳/۲۹۶، کتاب صفات المنافقین و احکامہم، تکملة فتح الملهم ۱۰/۶۶، کتاب صفات المنافقین، رقم

الحدیث: ۲۹۹۱

(۳) الصحيح لمسلم، کتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل اهل بدر، رقم: ۲۱۹۵۔

جائے گا، اس پر آپ نے فرمایا کہ تو غلط کہتا ہے، وہ چونکہ بدری صحابی ہیں اور صلح حدیبیہ میں موجود تھے، اس لیے وہ دوزخ میں نہیں، جنت میں ضرور داخل ہوں گے، اس حدیث سے جہاں غزوہ بدر اور صلح حدیبیہ کے شرکاء کی فضیلت ثابت ہوتی ہے، اسی طرح حضرت حاطب بن ابی بلتعہ کی بھی فضیلت کا بیان ہے کہ وہ چونکہ ان اہم مواقع میں شریک تھے، اس لیے وہ جنت میں داخل ہوں گے۔ (۱)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرْزَنْةٍ عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِي يَمُوتُ بِأَرْضٍ إِلَّا بُعِثَ قَائِدًا وَنُورُ الْيَوْمِ الْقِيَامَةِ. (۲)

حضرت بریدہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے صحابہ میں سے، جو جس زمین پر مرے گا، اسے قیامت کے دن اس طرح اٹھایا جائے گا، کہ وہ اس علاقے کے لوگوں کو (جنت کی طرف) لے جائے گا اور ان کے لیے روشنی یعنی رہنما ہوگا۔

صحابہ قیامت کے دن جنت کے رہنما ہوں گے

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو صحابی جس علاقے میں مرے گا، قیامت کے دن وہ اس علاقے کے لوگوں کو جنت کی طرف لے جائے گا، اور ان کے لیے رہنما اور مینارہ نور ہوگا۔ (۳)

عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا رَأَيْتُمُ الَّذِينَ يَسْتَبُونَ أَصْحَابِي فَقُولُوا: لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى شَرِّكُمْ. (۴)

حضرت عبداللہ بن عمر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم ان لوگوں کو دیکھو، جو میرے صحابہ کو برا کہہ رہے ہیں، تو تم یوں کہو: تمہارے شر پر اللہ کی لعنت اور پھٹکار ہو۔

صحابہ کو برا کہنے سے اللہ کی لعنت پڑ جاتی ہے

مذکورہ حدیث سے دو امر ثابت ہوتے ہیں:

۱۔ اگر کوئی شخص کسی صحابی کو برا کہے، تو اس پر اللہ کی لعنت اور پھٹکار پڑ جاتی ہے، اس کا صحابہ پر لعن طعن کرنا اور انہیں برا کہنا،

(۱) شرح مسلم للنووی ۲/۲۰۲، کتاب الفضائل، باب من فضائل حاطب بن ابی بلتعہ و اہل بدر۔

(۲) کنز العمال، رقم: ۳۲۴۷۵۔

(۳) تحفة الاحوذی ۱۰/۳۳۷۔

(۴) کنز العمال، رقم: ۳۲۴۸۴۔

خود اسی پر لوٹ کر آ جاتا ہے، یہ لوگ شر اور فتنہ والے ہیں، جبکہ صحابہ کرام تو اہل خیر ہیں، وہ اللہ کی رضا اور رحمت کے مستحق ہیں، اس لیے یہ برا کلام اور لعن طعن واپس ان شریر لوگوں پر لوٹ آتا ہے، اس سے صحابہ پر کوئی برا اثر نہیں پڑتا، بلکہ ان کے لعن طعن سے صحابہ کے درجات بلند ہوتے ہیں۔

۲۔ جو شخص کسی سبائی کو برا بھلا کہے یا کوئی بھی اللہ کی نافرمانی اور گناہ کرے تو اس آدمی کی ذات سے بغض، نفرت اور دشمنی نہیں کرنی چاہیے، بلکہ اس گناہ سے نفرت ہونی چاہیے، جو اس نے کیا ہے، لہذا جب مناسب موقع ملے، تو اسے حکمت کے ساتھ مسئلہ سمجھا دینا چاہیے، تاکہ وہ اپنے اس گناہ سے توبہ کر لے۔ (۱)

بَاب مَا جَاءَ فِي فَضْلِ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

یہ باب ان احادیث پر مشتمل ہے جن میں حضرت فاطمہ کی فضیلت کا ذکر ہے

حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے مختصر حالات زندگی

حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نبی کریم ﷺ کی سب سے چھوٹی صاحبزادی ہیں، ان کی والدہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا ہیں، حضرت فاطمہ کا لقب ”زہراء“ ہے، جن کے معنی ہیں: روشن، چمکدار اور خوبصورت، ان کی پیدائش مکہ مکرمہ میں ہوئی، اس وقت آپ ﷺ کی عمر پینتیس سال تھی، ایک ہجری ماہ رجب میں ان کا نکاح حضرت علی سے نبی کریم ﷺ نے کرایا، اور غزوہ بدر کے بعد رخصتی ہوئی، اس وقت حضرت فاطمہ کی عمر اٹھارہ سال تھی، نبی کریم ﷺ اپنی اس صاحبزادی سے بہت محبت فرماتے تھے، اس بارے میں کچھ احادیث امام ترمذی نے اس باب میں نقل کی ہیں، جن کی تفصیل آ رہی ہے۔

نبی کریم ﷺ کی وفات کے چھ ماہ بعد ۱۲ رمضان ۱۱ھ میں ان کا انتقال ہوا، اور حضرت عباس نے نماز جنازہ پڑھائی اور رات کے وقت جنت البقیع میں ان کو دفن کیا گیا۔ (۲)

عَنِ الْمُسَوِّرِ بْنِ مَخْرَمَةَ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَهُوَ عَلَى الْمِثْبَرِ: إِنَّ بَيْنِي وَهَاشِمَ بْنِ الْمُغِيرَةِ اسْتِثْنَاءٌ لِي فِي أَنْ يَنْكَحُوا ابْنَتَهُمْ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ فَلَا آذَنَ، ثُمَّ لَا آذَنَ، ثُمَّ لَا آذَنَ، إِلَّا أَنْ يَرِيَدَ ابْنُ أَبِي طَالِبٍ أَنْ يَطْلُقَ ابْنَتِي وَيَنْكَحَ ابْنَتَهُمْ، فَإِنَّهَا بِضَعَةِ مَنِيٍّ، يَرِيَنِي مَا زِلْتُ أَبْذُرُ بَيْنِي مَا أَذَاهَا. (۳)

حضرت مسور بن مخرمہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو منبر پر فرماتے ہوئے سنا کہ (ابو جہل کے والد) ہشام

(۱) مرقاة المفاتیح ۱/۱۶۲، کتاب المناقب، باب مناقب الصحابة، رقم: ۲۰۱۴

(۲) الاصابة ۸/۲۶۲، کتاب النساء، حرف الفاء

(۳) الصحيح للبخاری، کتاب النکاح، باب ذب الرجل عن ابنته فی الغیرة، رقم: ۵۲۳۰۔

بن مغیرہ کے خاندان والوں نے مجھ سے اجازت مانگی ہے کہ وہ اپنی بیٹی (عکرمہ کی بہن) کا نکاح علی بن ابی طالب کے ساتھ کر دیں، لیکن میں ان کو اجازت نہیں دیتا، میں ان کو اجازت نہیں دیتا، پھر میں ان کو اجازت نہیں دیتا، مگر یہ کہ علی بن ابی طالب چاہیں، تو میری بیٹی کو طلاق دے دیں اور پھر ان کی بیٹی سے نکاح کر لیں، کیونکہ میری بیٹی میرے دل کا ٹکڑا ہے، مجھے ہر وہ چیز پریشان کرتی ہے، جو اسے پریشان کرتی ہے، اور مجھے ہر وہ چیز تکلیف دیتی ہے، جو اسے تکلیف دیتی ہے۔

عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، أَنَّ عَلِيًّا، ذَكَرَ بَنْتَ أَبِي جَهْلٍ قَبْلَ ذَلِكَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: إِنَّمَا فَاطِمَةٌ بَضْعَةٌ مَنِي، يُؤْذِينِي مَا أَذَاهَا، وَيُنْصِبُنِي مَا أَنْصَبَهَا. (۱)

حضرت ایوب بن ابی تمیمہ سختیانی، ابن ابی ملیکہ سے اور وہ حضرت عبداللہ بن زبیر سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی نے ابو جہل کی بیٹی کا ذکر کیا (یعنی اس سے شادی کرنے کا ارادہ کیا) اتنے میں یہ بات نبی کریم ﷺ تک پہنچ گئی، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: فاطمہ میرے جسم کا ٹکڑا ہے، مجھے ہر وہ چیز تکلیف پہنچاتی ہے، جو اسے تکلیف پہنچاتی ہے، اور مجھے ہر وہ چیز تھکاتی ہے، جو اسے تھکاتی ہے (یعنی مجھے ہر وہ چیز مشقت میں ڈالتی ہے، جو اسے مشقت میں ڈالتی ہے)۔

مشکل الفاظ کے معنی: استاذنونی: بنی ہشام مجھ سے اجازت مانگ رہے ہیں، الا ان یرید: مگر یہ کہ علی بن ابی طالب چاہیں تو، بضعة: (بام پر زبر اور زیر دونوں طرح جاتر ہے، اور ضاد پر سکون) گوشت کا ٹکڑا، یرینسی: اس لفظ کو باب ضرب اور باب افعال دونوں سے پڑھا جاسکتا ہے، معنی دونوں صورتوں میں ایک ہی ہیں: وہ چیز مجھے پریشان کرتی ہے، مارا بیٹھا: یہ لفظ مجرد سے ہے: جو چیز فاطمہ کو غمگین اور پریشان کرتی ہے (۲)، ویؤذینی ما اذاهَا: اور مجھے ہر وہ چیز ستاتی اور اذیت دیتی ہے جو چیز فاطمہ کو تکلیف پہنچاتی ہے، ینصبینی ما انصبھا: یہ نصب سے ہے: مجھے ہر وہ چیز تھکاتی ہے، جو اسے تھکاتی ہے، مجھے ہر وہ چیز مشقت میں ڈالتی ہے، جو اسے مشقت میں ڈالتی ہے۔

میں علی کو فاطمہ پر کسی سے نکاح کی اجازت نہیں دے سکتا

ترمذی کی مذکورہ روایت میں بنی ہشام سے بنت ابی جہل کے چچا مروا ہیں، اور ہشام اس لڑکی کا دادا ہے، جس سے وہ لوگ حضرت علی کا نکاح کرانا چاہ رہے تھے، ہشام کا ایک بیٹا ابوالحکم عمرو بن ہشام یعنی ابو جہل ہے، جو کفر پر ہی قتل کیا گیا تھا، اور ابو جہل کے دو بھائی حارث بن ہشام اور سلمہ بن ہشام ان دونوں نے فتح مکہ کے موقع پر اسلام قبول کر لیا تھا، اور اسلام میں بڑے

(۱) المستدرک للحاکم ۱۵۴/۲۔

(۲) تكملة فتح الملهم ۱۷۷/۵، كتاب فضائل الصحابة، باب فضائل فاطمة۔

مخلص تھے، اور ابو جہل کے بیٹے عکرمہ بن ابی جہل بھی مخلص صحابی تھے، اس تفصیل سے واضح ہو گیا کہ بنی ہشام سے حادث، سلمہ اور حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہم مراد ہیں۔

اس باب میں امام ترمذی کی مذکورہ دونوں روایتوں میں بظاہر تعارض ہے، وہ اس طرح کہ پہلی روایت، جو لیث کے طریق سے ہے، اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ سے نکاح کی اجازت بنی ہشام نے مانگی تھی، آپ نے ان کی بات کے بعد منبر پر خطبہ دیا اور فرمایا کہ میں علی کو اپنی بیٹی فاطمہ پر کسی سے نکاح کرنے کی اجازت نہیں دے سکتا، جبکہ دوسری روایت، جو ایوب کے طریق سے ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی نے نکاح کا ارادہ کیا اور آپ کو یہ بات پتہ چل گئی تو آپ نے منع فرمایا کہ اس سے فاطمہ کو اذیت پہنچے گی، اور جس سے فاطمہ کو اذیت پہنچتی ہے، اس سے مجھے بھی اذیت پہنچتی ہے، ایسے ہی حضرت حنظلہ کی روایت میں ہے کہ حضرت علی نے خود نبی کریم ﷺ سے اجازت طلب کی تھی، آپ نے انہیں منع فرمادیا تو پھر وہ اس سے بالکل ہی خاموش ہو گئے، دوبارہ پیغام نکاح کا ارادہ نہیں کیا، اس مفہوم کی اور روایات بھی ہیں، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس تعارض کے دو جواب دیئے ہیں:

- ۱۔ ترمذی کی پہلی روایت جو لیث عن ابن ابی ملیکہ، عن المسور بن مخرمہ کے طریق سے منقول ہے، یہ راجح ہے، کیونکہ لیث کی عبد اللہ بن دینار اور دوسرے بہت سے حضرات نے متابعت کی ہے، اور حضرت مسور سے ابن ابی ملیکہ کے علاوہ دوسرے حضرات نے بھی یہ روایت نقل کی ہے، لہذا اس سے معلوم ہوا کہ بنو ہشام نے ہی پہلے آپ ﷺ سے نکاح کی اجازت طلب کی تھی۔
- ۲۔ حضرت علی نے آپ ﷺ سے نکاح کی اجازت اس خطبہ کے بعد مانگی تھی، کیونکہ حضرت علی اس خطبہ میں موجود نہیں تھے، بعد میں انہوں نے جب آپ ﷺ سے اس بارے میں مشورہ کیا، تو آپ نے منع فرمادیا کہ میں اس نکاح کی بالکل اجازت نہیں دے سکتا، آپ کی بات سن کر حضرت علی نے اپنا یہ ارادہ ختم کر دیا۔

نبی کریم ﷺ نے حضرت علی کو ابو جہل کی بیٹی جویریہ سے نکاح کرنے سے کیوں منع کیا، جبکہ ایک مرد تو پورا تک بیک وقت شادیاں کر سکتا ہے؟ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس کے چار جواب دیئے ہیں:

- ۱۔ ابن النین کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے اس لیے منع کیا کہ اس سے نبی کریم ﷺ کو تکلیف ہوگی، اور نبی کریم ﷺ کو تکلیف پہنچانا چونکہ حرام ہے، اس لیے حضرت فاطمہ کے ساتھ بنت ابی جہل کو حضرت علی کے نکاح میں جمع نہیں کیا جاسکتا، اس وجہ سے نہیں کہ وہ ان پر حرام ہے بلکہ اس وجہ سے کہ اس سے نبی کریم ﷺ کی دل آزاری ہوگی۔ (۱)

اور اس کی وجہ صحیح مسلم کی روایت میں آپ ﷺ نے یہ بیان فرمائی کہ میری بیٹی اللہ کے دشمن ابو جہل کی بیٹی کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتی، اس کی وہ بیٹی اگرچہ مسلمان تھی، لیکن پھر بھی آپ نے اجازت نہیں دی، کیونکہ ابو جہل اگرچہ مرچکا ہے، مگر زندگی کے اس ازدواجی سفر میں کسی موڑ پر ایسا ہو سکتا ہے کہ ابو جہل کی اسلام دشمنی کی کوئی بات، ان دو سونوں کے درمیان باعث نزاع بن

جائے، یوں ان کی اور حضرت علی کی دینی زندگی متاثر ہو سکتی ہے، اور اس سے مجھے بھی دکھ ہوگا، اس لیے اس مصلحت کی وجہ سے سدا للذریعہ آپ ﷺ نے حضرت علی کو ابو جہل کی بیٹی سے نکاح کی اجازت نہیں دی۔ (۱)

۲۔ نبی کریم ﷺ نے حضرت فاطمہ کی رعایت اور ولجوبی کی خاطر حضرت علی کو بنت ابی جہل سے نکاح کی اجازت نہیں دی، اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت فاطمہ کی والدہ حضرت خدیجہ اور ان کی تین بہنیں حضرت زینب، حضرت رقیہ اور حضرت ام کلثوم یکے بعد دیگرے اس دنیا سے جا چکی ہیں، ایک تو حضرت فاطمہ کو ان کا غم اور دکھ ہے، اور دوسرا یہ کہ اگر ان کی سوکن آگئی، تو ضرور حضرت فاطمہ کو فطری طور پر اس پر غیرت آئے گی، اس میں نشیب و فراز آئیں گے، تو یہ اپنا دکھ درد کس کے سامنے بیان کرے گی، ایسے موقع پر آدمی عموماً اپنی ماں یا بہنوں کو ہی بتایا کرتا ہے، اس طرح رفته رفته دل کو تسلی ہو جاتی ہے، اور یوں پھر یہ نظام ازدواج چل پڑتا ہے، اس وجہ سے آپ ﷺ نے حضرت علی کو نکاح کی اجازت نہیں دی۔

اس پر سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ سوکنوں کی غیرت اور چچقلش کی وجہ سے بہر حال آدمی دینی اعتبار سے ضرور پریشان ہو جاتا ہے، اس کے باوجود آپ ﷺ نے کئی خواتین سے نکاح کیا، اور ان میں سوکنوں والی غیرت اور اونچ نیچ بھی پائی جاتی تھی، تو پھر آپ ﷺ نے ان کے حق کا لحاظ کیوں نہیں رکھا، اس کثرت کے ساتھ انہیں اپنے نکاح میں کیوں جمع فرمایا جیسا کہ آپ نے حضرت فاطمہ کے حق کا لحاظ رکھا، اور ان پر کسی اور عورت سے حضرت علی کو نکاح کرنے کی اجازت نہیں دی؟

اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت فاطمہ اور ازدواج مطہرات کے مسئلہ میں فرق ہے کہ حضرت فاطمہ کی ماں اور بہنوں میں سے کوئی دکھ درد سننے والی اس دنیا میں موجود نہیں تھیں، جبکہ ازدواج مطہرات کو دو باتیں حاصل تھیں:

✽ ان کے والدین اور قریبی رشتہ دار موجود تھے، جن کے سامنے وہ سوکنوں والی غیرت سے متعلق بات چیت کر سکے، اپنے غم کو دھولیتی تھیں۔

✽ ازدواج مطہرات کے شوہر نبی کریم ﷺ ہیں، جو ان کا ہر طرح سے خیال رکھتے تھے، آپ کے مقام اور پیار و محبت کا ایک ایسا سہارا ان کے پاس موجود تھا کہ جس کے سامنے ان کے سارے غم ایک ہی نظر میں ختم ہو جاتے تھے، اس لیے آپ ﷺ نے ایک سے زیادہ خواتین سے شادی کی ہے، اس کی اور بھی کئی حکمتیں اور مصلحتیں تھیں، جن کی تفصیل کا یہ مقام نہیں۔

۳۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ آپ ﷺ کی خصوصیت بھی ہو سکتی ہے کہ آپ کی صاحبزادی کے ساتھ کسی عورت کو نکاح میں جمع نہیں کیا جاسکتا۔

۴۔ یہ حضرت فاطمہ کی بھی خصوصیت ہو سکتی ہے کہ ان کے ساتھ کسی عورت کو نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں تھا۔

ان ینکحو ابنتہم، ابو جہل کی یہ بیٹی مسلمان تھی، ان کے نام کے بارے میں مختلف اقوال ہیں: جویریہ، عوراء، خفاء، جرہمہ اور جمیلہ، ان میں پہلا نام جویریہ زیادہ مشہور ہے۔

ثم لا اذن ثم لا اذن، آپ ﷺ نے تین بار دہرا کر تاکید فرمادی کہ یہ حکم ہمیشہ کے لئے ہے، ایسا نہیں کہ کچھ وقت کے لیے میں منع کر رہا ہوں، اور پھر اس کی اجازت ہوگی جیسا کہ عرف میں ایسا ہوتا ہے، آپ نے اس واہم کو ختم کر دیا کہ میری بیٹی کے ساتھ کسی عورت کو کبھی بھی جمع نہیں کیا جاسکتا۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ اگر کسی کی بیٹی کسی کے نکاح میں ہو اور اس بیٹی کے ساتھ کوئی ایسا واقعہ پیش آجائے، جو اس کی غیرت کا سبب بن رہا ہو، تو باپ اپنی بیٹی کی طرف سے دفاع کر سکتا ہے، اس طرح کا دفاع جائز ہے، یہ جاہلیت والی عصیت میں داخل نہیں۔ (۱)

عَنْ ابْنِ لَوَيْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: كَانَ أَحَبَّ النِّسَاءِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاطِمَةُ، وَمِنْ الزَّجَالِ عَلِيٌّ، قَالَ ابْنُ أَبِي هَيْمٍ: يَغْنِي عَنْ أَهْلِ بَيْتِهِ. (۲)

حضرت بریدہ کہتے ہیں کہ خواتین میں رسول اللہ ﷺ کو سب سے زیادہ محبوب حضرت فاطمہ تھیں اور مردوں میں حضرت علی تھے، امام ترمذی کے استاد ابراہیم بن سعید جو ہری کہتے ہیں: حضرت بریدہ کی مراد: من اهل بيته ہے، یعنی اپنے خاندان کی عورتوں میں حضرت فاطمہ اور مردوں میں حضرت علی آپ ﷺ کو زیادہ محبوب تھے۔

علی و فاطمہ رسول اللہ ﷺ کو بہت محبوب تھے

اس حدیث میں حضرت علی اور حضرت فاطمہ کی فضیلت کا ذکر ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو اپنے اہل بیت اور خاندان میں سے سب سے زیادہ پیار عورتوں میں حضرت فاطمہ سے اور مردوں میں حضرت علی سے تھا۔

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِعَلِيٍّ وَفَاطِمَةَ وَالْحُسَيْنِ وَالْحُسَيْنِ: أَنَا حَزْبُ لِمَنْ حَازَ بَيْنَهُمْ، وَمَنْ لَمْ يَنْصَلِحْ بَيْنَهُمْ. (۳)

حضرت زید بن ارقم سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے علی، فاطمہ، حسن اور حسین سے فرمایا: میں بھی اس سے لڑوں گا، جس سے تم لڑو گے اور میں اس سے صلح کروں گا، جس سے تم صلح کرو گے۔

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَلَ عَلَى الْحُسَيْنِ وَالْحُسَيْنِ وَعَلِيٍّ وَفَاطِمَةَ كَسَاءِ، ثُمَّ قَالَ: اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي وَخَاصَّتِي، أَذْهَبْ عَنْهُمْ الرِّجْسَ وَطَهِّرْهُمْ تَطْهِيرًا، فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ: وَأَنَا مَعَهُمْ يَا

(۱) فتح الباری ۴/۸۹، کتاب النکاح باب ذب الرجل عن ابنته، ۱۰۸/۷، کتاب فضائل اصحاب النبی ﷺ باب ذکر اصحاب

النبی ﷺ، تکملة فتح اللہم ۱۷۸/۵

(۲) المستدرک للحاکم ۱۵۵/۳۔

(۳) سنن ابن ماجہ، المقدمة، باب فضل الحسن، رقم: ۱۳۵۔

رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: إِنَّكَ إِلَىٰ خَيْرٍ. (۱)

حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے (ایک دن) حسن، حسین، علی اور فاطمہ کو ایک چادر میں ڈھانپ لیا پھر یہ دعا کی: اے اللہ! یہ میرے اہل بیت اور میرے خاص لوگ ہیں لہذا ان سے (گناہ کی) آلودگی دور کر دے، اور انہیں خوب پاک کر دے، ام سلمہ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! میں بھی ان کے ساتھ ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا: تم خیر پر ہو۔

مشکل الفاظ کے معنی: خوب: (خا پر زبر اور راسا کن) یہ مصدر ہے محارب کے معنی میں ہے: لڑائی کرنے والا، مسلم: (سین کے نیچے زیر اور زیر، اور لام ساکن) مصدر ہے جو فاعل کے معنی میں ہے: مسلم، مصالح یعنی صلح کرنے والا، ہو، اور مصدر یول کر فاعل کے معنی منالغہ کے طور پر لیے جاتے ہیں، جمل: ڈھانپ لیا، کساء: چادر، خاص یعنی: میرے خاص لوگ، اذهب: تو دور کر دے، البرجس: (را کے نیچے زیر اور جیم ساکن) آلودگی، گندگی۔

اہل بیت کی فضیلت

مذکورہ احادیث میں اہل بیت کی فضیلت کا ذکر ہے، آپ نے حضرت علی، حضرت فاطمہ، حضرت حسن اور حضرت حسین سے فرمایا کہ تم جس سے صلح کرو گے، میری بھی اس سے صلح ہوگی اور جس سے تمہاری لڑائی ہوگی، میری بھی اس سے لڑائی ہے۔ اور دوسری حدیث میں چادر میں ڈھانپ کر آپ نے اپنے گھر کے خاص افراد کے لیے دعا کی کہ اللہ تعالیٰ ان کے گناہوں کی آلودگی کو دور کر دے اور انہیں پاک صاف کر دے۔

۱۔ اہل بیت سے کون مراد ہے؟ اس بارے میں تفصیلی بحث معارف ترمذی، جلد سوم، سورہ احزاب کی تفسیر میں گزر چکی ہے، اسے وہاں دیکھ لیا جائے۔

عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَشْبَهَ سَمْنًا، وَذَلَالًا، وَهَذَانَا بِرَسُولِ اللَّهِ فِي قِيَامِهَا، وَفُجُودِهَا مِنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ: وَكَانَتْ إِذَا دَخَلَتْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَامَ إِلَيْهَا فَقَبَّلَهَا، وَأَجْلَسَهَا فِي مَجْلِسِهِ، وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ عَلَيْهَا، قَامَتْ مِنْ مَجْلِسِهَا فَقَبَّلَتْهُ وَأَجْلَسَتْهُ فِي مَجْلِسِهَا، فَلَمَّا مَرَّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَتْ فَاطِمَةُ فَأَكْبَتْ عَلَيْهِ، فَقَبَّلَتْهُ ثُمَّ رَفَعَتْ رَأْسَهَا فَكَبَّتْ، ثُمَّ أَكْبَتْ عَلَيْهِ، ثُمَّ رَفَعَتْ رَأْسَهَا فَصَحَّكَتْ، فَقُلْتُ: إِنْ كُنْتُ لَا أَطْنُ أَنْ هَذِهِ مِنْ أَعْقَلِ نِسَائِنَا، فَإِذَا هِيَ مِنَ النِّسَاءِ۔

فَلَمَّا تَوَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ لَهَا: أَرَأَيْتَ حِينَ أَكْبَيْتِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَفَعْتَ

وَأَسْكَبَ لَهَا كَيْتَ لَمْ أَكْبِتْ عَلَيْهِ فَوَقَعَتْ وَأَسْكَبَ لَهَا كَيْتَ، مَا حَمَلَكَ عَلَى ذَلِكَ؟ قَالَتْ: إِنِّي إِذَا لَبِذَرُهُ، أَخْبَرَنِي أَنَّهُ مَيْتٌ مِنْ وَجَعِهِ هَذَا فَكَبِتْ، لَمْ أَخْبَرَنِي أَنِّي أَسْرَعُ أَهْلَهُ لِحُوقَائِهِ، لَذَاكَ حِينَ ضَجَعَتْ. (۱)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے میانہ روی و اعتدال، وقار و سنجیدگی اور سیرت و خصلت کے اعتبار سے کسی کو بھی ایسا نہیں دیکھا، جو اپنے اٹھنے اور بیٹھنے میں حضرت فاطمہ سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ ہو، حضرت عائشہ کہتی ہیں: جب وہ آتیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم (ان کے استقبال میں) کھڑے ہو جاتے پھر ان کو بوسہ دیتے اور ان کو اپنی جگہ پر بٹھاتے، اسی طرح جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لے جاتے تو وہ (ادب کی وجہ سے) اپنی جگہ سے اٹھ کھڑی ہوتیں پھر آپ کا بوسہ لیتیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی جگہ پر بٹھائیں۔

جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم (آخری مرتبہ) بیمار ہوئے تو فاطمہ آئیں، آپ پر جھک گئیں، پھر آپ کو چوما، پھر اپنا سراٹھایا اور رونے لگیں، پھر آپ پر جھک گئیں پھر اپنا سراٹھایا اور ہنسنے لگیں، اس وقت میں نے (دل) میں کہا: میں تو واقعی یہ سمجھتی تھی کہ فاطمہ ہماری عورتوں میں سب سے زیادہ عقلمند ہیں، لیکن اچانک (ان کی بے وقت ہنسی دیکھ کر) ایسا لگا کہ وہ عام عورتوں میں سے ایک عورت ہیں (اور عقلمند نہیں)۔

پھر جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی تو میں نے ان سے کہا: مجھے ذرا یہ بتادیں کہ جس وقت آپ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر جھکی تھیں اور پھر آپ نے اپنا سراٹھایا تو رو پڑیں پھر آپ دوبارہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر متوجہ ہوئیں اور اپنا سراٹھایا تو ہنس پڑیں، کس چیز نے آپ کو اس طرح کرنے پر ابھارا تھا؟ حضرت فاطمہ نے فرمایا: میں اس وقت (بتا دیتی) تو راز افشا کرنے والی ہوتی (اور اب جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے پردہ فرما گئے ہیں اس لیے اب بتانے میں کوئی مانع نہیں) بات یہ ہے کہ پہلے آپ نے مجھے یہ بتایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اس بیماری میں ہی وفات پا جائیں گے تو میں (غم کے مارے) رو پڑی، پھر آپ نے مجھے بتایا کہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان میں سے سب سے پہلے آپ سے ملوں گی (یعنی میری موت جلدی ہو جائے گی) تو اس وقت میں ہنس پڑی۔

مشکل الفاظ کے معنی: مسحتا: (سین پر زبرد اور مسم ساکن) میانہ روی، اعتدال، دلاً: وقار و سنجیدگی، ہدی: سیرت و خصلت، یہ تینوں الفاظ تقریباً ایک ہی معنی میں استعمال ہوتے ہیں، ان کی مزید تفصیل مناقب ابن مسعود میں گذر چکی ہے، أشبه: (صیغہ اسم تفصیل) زیادہ مشابہ، اکبت علیہ: (صیغہ واحد مؤنث غائب) حضرت فاطمہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر جھک جاتی ہیں، آپ کی طرف خوب متوجہ ہو جاتیں، فاذا ہی من النساء تو اچانک مجھے ایسا لگا جب اس موقع پر حضرت فاطمہ ہنس پڑیں کہ یہ بھی عام عورتوں میں سے ایک عورت ہیں، کوئی سمجھا رہی نہیں، ورنہ اس موقع پر نہ ہنستیں، حین اکبت علی النبی: جب آپ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی

ظرف مائل ہو گئیں، جھک گئیں، ماحولک علی ذلک؟ کس چیز نے آپ کو اس پر ابھارا ہے؟ لہذا: (با پر زبر اور ذال کے نیچے زیر) یہ صفت کا صیغہ ہے: راز کو افشاء کرنے والی، خفیہ بات کو پھیلانے والی، من وجعہ ہذا: (واو اور جیم پر زبر کے ساتھ) اپنی اس بیماری سے، اننی استوع اعلمہ: میں آپ کے اہل میں سے سب سے جلدی کرنے والی ہوں یعنی جلدی وفات پا جاؤں گی، لہذا قایدہ: آپ ﷺ کو ملنے کے لحاظ سے، لحاق کے معنی ہوتے ہیں: ایک شخص کا دوسرے کو پالینا۔

حضرت فاطمہ کا نبی کریم ﷺ کی بات سن کر پہلے رونا اور پھر مسکرائنا

نبی کریم ﷺ جب اپنی وفات کے قریب بیمار ہوئے، اس وقت حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اپنے والد کے پاس حاضر ہوئیں، آپ ﷺ اپنی اس بیٹی سے بہت پیار فرماتے تھے، وہ قریب ہوئیں، آپ نے ان کو ایک بات فرمائی، جسے سن کر وہ رونے لگیں، ان کے غم کو دیکھ کر آپ نے انہیں دوبارہ ایک بات کہی، جس کے بعد وہ مسکرائے لگیں۔

حضرت عائشہ قریب میں بیٹھے پیار و محبت کی یہ ادائیں دیکھ رہی تھیں، انہوں نے حضرت فاطمہ سے پہلے رونے اور پھر مسکرائے کی وجہ دریافت کی، مگر بخاری کی روایت میں ہے کہ حضرت فاطمہ نے ان کو آپ ﷺ کی حیات میں اس کی وجہ نہیں بتلائی کہ یہ ایک راز کی بات ہے، آپ ﷺ کی وفات کے بعد انہوں نے بتایا کہ آپ ﷺ نے پہلے مجھے یہ بتلایا تھا کہ میں عنقریب اس دنیا سے رخصت ہو جاؤں گا تو اس پر میں غم کے مارے رونے لگی، پھر دوسری بار آپ نے مجھے یہ فرمایا کہ میری وفات کے بعد خاندان میں سے سب سے پہلے تم میرے پاس آؤ گی یعنی تمہاری موت جلدی ہو جائے گی، اس بات سے میں ہنسنے لگی، چنانچہ نبی کریم ﷺ کی وفات کے چھ ماہ بعد، حضرت فاطمہ کا انتقال ہو گیا تھا، اس وقت ان کی عمر اٹھائیس سال تھی۔

فاذا جئ من النساء، حضرت عائشہ کے اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ جب اس موقع پر حضرت فاطمہ ہنسنے لگیں، تو حضرت عائشہ کو عجیب لگا کہ یہ کوئی ہنسنے کا وقت ہے، آپ ﷺ شدید تکلیف میں ہیں، فرماتی ہیں کہ میں تو حضرت فاطمہ کو بہت سمجھدار اور عقلمند خاتون خیال کرتی تھی، لیکن جب وہ اس موقع پر ہنس پڑیں، تو مجھے ایسا لگا کہ حضرت فاطمہ کوئی سمجھدار نہیں، بلکہ یہ عام عورتوں کی طرح ایک عورت ہی ہیں۔

زورہ حدیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

گھر میں بیٹی آجائے تو اس کا کھڑے ہو کر استقبال کیا جاسکتا ہے۔

بیٹی کا بوسہ بھی لیا جاسکتا ہے، بشرطیکہ کسی فتنہ کا اندیشہ نہ ہو، سنن ابوداؤد کی روایت میں ہے کہ آپ نے حضرت فاطمہ کا

ہاتھ پکڑا اور اس کا بوسہ لیا۔

اگر قریب الموت آدمی کوئی راز کی بات بتائے، تو دوسروں کے سامنے اس بات کا اظہار مناسب وقت پر کرنا چاہیے،

تاکہ کوئی تشدد و فساد اور خلفشار نہ ہو۔ (۱)

عَنْ جَمِيعِ بْنِ عَمِيرٍ الْقِصْبِيِّ، قَالَ: دَخَلْتُ مَعَ عَمَّتِي عَلَى عَائِشَةَ فَسُئِلْتُ: أَيُّ النَّاسِ كَانَ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَتْ: فَاطِمَةُ، فَقِيلَ: مَنْ الزَّجَالُ؟ قَالَتْ: زَوْجُهَا، إِنْ كَانَ مَا عَلِمْتُ، صَوَامًا، قَوَامًا. (۲)

حضرت جمیع بن عمیر (تابعی) کہتے ہیں کہ (ایک دن) میں اپنی پھوپھی کے ساتھ حضرت عائشہ کے پاس حاضر ہوا تو میں نے پوچھا (یا میری پھوپھی نے پوچھا یا حضرت عائشہ سے پوچھا گیا): لوگوں میں سے کون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زیادہ محبوب تھا؟ حضرت عائشہ نے فرمایا: حضرت فاطمہ، پھر پوچھا گیا کہ مردوں میں سے کون محبوب تھا؟ حضرت عائشہ نے جواب دیا کہ ان کے شوہر حضرت علی، اور میں اچھی طرح جانتی ہوں کہ علی بکثرت روزے رکھنے والے اور رات کو زیادہ نماز پڑھنے والے تھے۔

علی و فاطمہ کی فضیلت

اس حدیث میں حضرت علی اور حضرت فاطمہ کی فضیلت کا ذکر ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو خواتین میں سب سے زیادہ پیار حضرت فاطمہ سے تھا اور مردوں میں سب سے زیادہ محبت کا تعلق حضرت علی سے تھا، اگرچہ فضل و کمالات کے لحاظ سے بعض صحابہ کا مقام ان سے بلند تھا، مگر گھر کے افراد ہونے کے ناتے آپ کا تعلق ان دو حضرات سے زیادہ تھا، اور حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میرے علم کے مطابق حضرت علی بہت اطاعت شعار تھے، کثرت سے نقلی روزے اور رات کو بہت نوافل پڑھا کرتے تھے۔

دَخَلْتُ مَعَ عَمَّتِي عَلَى عَائِشَةَ فَسُئِلْتُ: اس میں لفظ فسئت کو تین طرح سے پڑھا جاسکتا ہے:

سُئِلْتُ صِيغَةً وَاحِدَةً مُتَكَلِّمٌ مَعْرُوفٌ، اس صورت میں اس کے قائل حدیث کے راوی حضرت جمیع بن عمیر ہیں: میں نے پوچھا۔

صِيغَةً وَاحِدَةً مَوْثُوثَةً غَائِبٌ، ضمیر فاعل عمتی کی طرف لوٹے گی، ترجمہ: میری پھوپھی نے حضرت عائشہ سے پوچھا۔

صِيغَةً وَاحِدَةً مَوْثُوثَةً غَائِبٌ مَاضٍ مُجْهُولٌ، ضمیر فاعل حضرت عائشہ کی طرف لوٹائی جائے، ترجمہ: حضرت عائشہ سے پوچھا

گیا۔ (۳)

(۱) فتح الباری ۱۱/۹۴، کتاب الاستئذان، باب من ناجی بین یدی الناس، تحفة الاحوذی ۱۰/۳۴۴

(۲) مشکاة المصابیح، کتاب المناقب، باب مناقب اہل بیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم، رقم: ۶۱۵۵۔

(۳) مرقاة المفاتیح ۱۱/۳۰۹، کتاب المناقب، باب مناقب اہل بیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم، رقم: ۶۱۵۵، تحفة الاحوذی ۱۰/۳۴۵

باب من فضل عائشہ رضی اللہ عنہا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حضرت صدیق اکبرؓ کی بیٹی ہیں، ان کی والدہ ام رومان ہیں، ہجرت سے چند سال پہلے مکہ مکرمہ میں پیدا ہوئیں، اللہ تعالیٰ کے حکم سے آپ ﷺ نے ان سے مکہ مکرمہ میں نکاح کیا، اس وقت حضرت عائشہ کی عمر ۶ یا ۷ سال تھی، پھر ہجرت کے بعد ایک یا دو ہجری شوال میں رخصتی ہوئی، رخصتی کے وقت جمہور امت کے نزدیک ان کی عمر ۹ سال اور آپ ﷺ کی وفات کے وقت ان کی عمر اٹھارہ سال تھی، اس طرح ۹ سال نبی کریم ﷺ کے ساتھ رہیں، نبی کریم ﷺ سے ان کی کوئی اولاد نہیں تھی، آپ نے ان کے بھانجے عبداللہ بن زبیر کے نام سے ان کی کنیت ”ام عبداللہ“ رکھی تھی۔

اللہ تعالیٰ نے ان کو خوب دینی بصیرت اور فقاہت عطا فرمائی تھی، آپ ﷺ سے دو ہزار سے زیادہ روایات نقل کی ہیں، بڑے بڑے صحابہ ان سے علمی استفادہ کرتے تھے، کہا جاتا ہے کہ تقریباً احکام شرعیہ کا ایک ربع یعنی چوتھائی حصہ ان سے منقول ہے، ایک روایت میں حضرت عائشہ نے اپنی دس فضیلتیں بیان کی ہیں:

- ۱۔ میں آپ کی کنواری بیوی ہوں، میرے علاوہ اور کوئی زوجہ آپ کی کنواری نہیں تھی۔
 - ۲۔ میرے والدین دونوں ہی ہجرت کر کے مدینہ منورہ آئے تھے، جبکہ اور کسی زوجہ کو یہ شرف حاصل نہیں۔
 - ۳۔ مجھ پر بہتان لگا تو اللہ تعالیٰ نے آسمان سے میری صفائی اور برائت نازل فرمائی۔
 - ۴۔ میں نے جبریل امین کو دیکھا ہے۔
 - ۵۔ آپ میرے ساتھ ایک لحاف میں ہوتے، اس وقت بھی آپ پر وحی نازل ہوتی۔
 - ۶۔ جبریل امین میرے نکاح سے پہلے، میری تصویر ایک سبز ریشم میں، آپ ﷺ کے پاس لائے اور فرمایا کہ یہ آپ کی دنیا اور آخرت کی بیوی ہے۔
 - ۷۔ میں اور آپ ﷺ ایک برتن سے غسل کرتے تھے۔
 - ۸۔ رات کو آپ نوافل پڑھتے تو میں آپ کے سامنے لیٹی ہوتی تھی، سجدے کے وقت آپ میری ٹانگوں کو ایک جانب کر دیتے۔
 - ۹۔ آپ کی وفات میری باری میں ہوئی، اس وقت آپ کا سر مبارک میری گود میں تھا،
 - ۱۰۔ میرے کمرے میں آپ نے اس دنیا سے پردہ فرمایا اور پھر اسی کمرے میں ہی آپ کو دفن کر دیا گیا۔
- حضرت عثمان کی شہادت کے بعد حضرت عائشہ کا حضرت علی سے یہ مطالبہ تھا کہ ان کا قصاص لیا جائے، اسی میں جنگ

جمل کا افسوس ناک واقعہ پیش آیا، جس میں سیکڑوں صحابہ کرام دونوں طرف سے شہید ہو گئے، یہ ان کی اجتہادی خطا تھی، تاہم پھر بھی حضرت عائشہ کو جب یہ واقعہ یاد آتا تو اتنی روتی تھیں کہ آنسوؤں سے آپ کا دوپٹہ گیلا ہو جاتا تھا۔

۱۷ رمضان ۵۸ھ یا ۵۹ھ میں حضرت معاویہ کے زمانہ خلافت میں مدینہ منورہ میں ان کا انتقال ہوا، حضرت ابو ہریرہؓ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی، ان کی وصیت کے مطابق رات کے وقت ان کو دیگر ازواج مطہرات کے ساتھ جنت البقیع میں دفن کیا گیا، اس وقت ان کی عمر ۶۳ سال تھی۔ (۱)

رخصتی کے وقت حضرت عائشہ کی عمر کتنی تھی

صحیح بخاری اور دیگر کتب حدیث میں ایک روایت منقول ہے، جس میں حضرت عائشہ خود فرماتی ہیں کہ نکاح کے وقت میری عمر چھ سال اور رخصتی کے وقت نو سال تھی اور میں بالغ تھی، اس کی روشنی میں جمہور علماء کا یہی موقف ہے، مگر برصغیر کے کچھ حضرات: مولانا حبیب الرحمن کاندھلوی اور حکیم نیاز احمد اس رائے سے اختلاف رکھتے ہیں، ان کا کہنا یہ ہے کہ صحیح بخاری کی اس روایت کے راوی ہشام بن عروہ ہیں، جو مسلکاً شیعہ ہیں اور روایات میں تصرف کرتے رہتے ہیں، انہوں نے حضرت عائشہ کی عمر سے متعلق بھی اس روایت میں اپنی طرف سے تصرف کیا ہے، جو قبول نہیں۔

چنانچہ حکیم نیاز احمد صاحب نے ایک کتاب ”کشف الغمی عن عرأم الامۃ یعنی تحقیق عمر عائشہ“ لکھی ہے، جس کے ۶۷۱ صفحات ہیں، انہوں نے محض عقلی دلائل اور قیاس آرائیوں سے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ رخصتی کے وقت حضرت عائشہ کی عمر ۱۹ یا ۲۹ سال اور نکاح کے وقت ۱۶ یا ۲۷ سال عمر تھی، ان کی عمر رخصتی کے وقت نو سال نہیں تھی، کیونکہ اس عمر میں کوئی بچی بالغ نہیں ہو سکتی۔ (۲) یہ محض ان کی رائے ہے، جو کسی بھی طرح دلیل سے ثابت نہیں ہوتی، اس لیے جمہور علماء نے ان کی رائے کو رد کر دیا ہے، ان کے نزدیک صحیح بخاری کی روایت ہی صحیح ہے، اس لیے رخصتی کے وقت حضرت عائشہ کی عمر وہی تھی، جس کو صحیح بخاری کی روایت میں انہوں نے خود بیان کیا ہے۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ النَّاسُ يَتَخَرَّوْنَ بِهَذَا يَأْتُهُمْ يَوْمَ عَائِشَةَ قَالَتْ: فَاجْتَمَعَ صَوَاحِبُنَا إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ فَقُلْنَ: يَا أُمُّ سَلَمَةَ: إِنَّ النَّاسَ يَتَخَرَّوْنَ بِهَذَا يَأْتُهُمْ يَوْمَ عَائِشَةَ وَإِنَّا نَرِيدُ الْخَيْرَ كَمَا نَرِيدُ عَائِشَةَ فَقَوْلِي لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا مَرْءَ النَّاسِ يَهْدُونَ إِلَيْهِ أَيْنَمَا كَانَ، لَقَدْ كَرِهْتُ ذَلِكَ أُمُّ سَلَمَةَ فَأَعْرَضَ عَنْهَا، ثُمَّ عَادَ إِلَيْهَا فَأَعَادَتِ الْكَلَامَ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ صَوَاحِبُنَا قَدْ ذَكَرُوا أَنَّ النَّاسَ يَتَخَرَّوْنَ بِهَذَا يَأْتُهُمْ يَوْمَ عَائِشَةَ فَأَمْرُ النَّاسِ يَهْدُونَ أَيْنَمَا كُنْتُ، فَلَمَّا كَانَتِ الْثَالِثَةُ قَالَتْ ذَلِكَ، قَالَ: يَا أُمُّ سَلَمَةَ: لَا

(۱) الاصابة ۲۳۱/۸، حرف العين، كتاب النساء، فتح الباری ۱۳۲/۷، كتاب فضائل النبی ﷺ، باب فضل عائشة

(۲) حکیم نیاز احمد کی کتاب کاپتہ: الرحمن پبلشنگ ٹرسٹ مکان نمبر ۷۱، ناظم آباد کراچی

تَوَدُّنِي فِي عَائِشَةَ فَإِنَّهُمَا أَنْزَلَ عَلَيَّ الْوَحْيَ، وَأَنَا فِي لِحَافٍ أَمْرًا مَنُكِّنَ غَيْرَهَا. (۱)

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ لوگ اپنے ہدایا اور محفوں کے ساتھ عائشہ کی باری کا ارادہ اور انتظار کرتے تھے (کہ ان کی باری آئے تو آپ ﷺ کو ہدیے دیں، تاکہ آپ ہم سے خوش ہو جائیں) حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ میری ساتھ والیاں یعنی میری سونکیں ام سلمہ کے ہاں جمع ہوئیں اور کہنے لگیں: اے ام سلمہ! لوگ اپنے ہدیے دینے کے لیے عائشہ کی باری کا انتظار کرتے ہیں، حالانکہ ہم بھی اسی طرح خیر چاہتی ہیں، جس طرح عائشہ چاہتی ہے، لہذا آپ رسول اللہ ﷺ سے کہیں کہ آپ لوگوں کو حکم دیں کہ وہ آپ کو ہدایا دیا کریں، جہاں بھی آپ ہوں (یعنی خواہ آپ جس بیوی کے پاس بھی ہوں) چنانچہ ام سلمہ نے یہ بات آپ ﷺ سے ذکر کی تو آپ نے ان سے اعراض کیا، پھر آپ ﷺ ام سلمہ کی طرف لوٹے (یعنی جب ام سلمہ کی دوبارہ باری آگئی) تو ام سلمہ نے دوبارہ آپ سے عرض کیا، کہنے لگیں: یا رسول اللہ! میری ساتھ والیاں یعنی میری سونکیں کہتی ہیں کہ لوگ اپنے ہدایا دینے کے لیے عائشہ کی باری کا انتظار کرتے ہیں، لہذا آپ لوگوں کو حکم دیں کہ وہ ہدیے دیا کریں آپ جہاں بھی ہوں (یعنی خواہ جس زوجہ کی بھی باری ہو) پھر جب ام سلمہ کی تیسری باری آئی تو انہوں نے یہی بات پھر دہرائی، تب آپ ﷺ نے فرمایا: اے ام سلمہ! عائشہ کے معاملہ میں تم مجھے تکلیف نہ پہنچاؤ، اس لیے کہ عائشہ کے علاوہ تم میں سے کسی کے لحاف میں مجھ پر وحی نازل نہیں ہوئی۔

مشکل الفاظ کے معنی: یَعْوِدُونَ: قصد و ارادہ کرتے، انتظار میں رہتے، نوہ میں رہتے، ضو احباتی: صاحبہ کی جمع ہے: میرے ساتھ رہنے والیاں یعنی میری سونکیں، ثُمَّ عَادَ إِلَيْهَا: پھر آپ ﷺ ام سلمہ کی طرف لوٹے یعنی پھر ان کی باری آگئی، لَا تَوَدُّنِي فِي عَائِشَةَ: عائشہ کے معاملے میں مجھے مت ساء، تکلیف نہ پہنچاؤ۔

عائشہ کے معاملے میں مجھے تکلیف نہ پہنچاؤ

نبی کریم ﷺ کو ہدیہ دینے والے اس انتظار میں رہتے کہ حضرت عائشہ کی باری جب آئے گی، تو وہ آپ کو ہدیہ پیش کریں گے، تاکہ آپ زیادہ خوش ہو جائیں، یہ بات دوسری بعض ازواج مطہرات کو گراں گذرتی تھی، اگرچہ یہ ہدیہ بھی آپ ﷺ تمام بیویوں میں برابر برابر بھجوا دیتے تھے، مگر پھر بھی ان کو یہ احساس رہتا تھا کہ ہماری باری میں لوگ آپ ﷺ کو ہدیہ کیوں نہیں دیتے، صحیح بخاری کی روایت میں مزید یہ تفصیل ہے کہ ازواج مطہرات کی دو جماعتیں تھیں: ایک میں حضرت عائشہ، حفصہ، صفیہ اور حضرت سودہ تھیں اور دوسری جماعت میں حضرت ام سلمہ اور باقی تمام ازواج مطہرات تھیں، چنانچہ حضرت ام سلمہ کو ان کی جماعت کی ازواج مطہرات نے ایک دن یہ کہا کہ تم نبی کریم ﷺ سے یہ کہو کہ آپ لوگوں کو یہ حکم دیں کہ ہدیہ دینے کے لیے حضرت

عائشہ کی باری کا اظہار نہ کیا کریں، بلکہ وہ آپ ﷺ کو ہدینہ دے دیا کریں، بھلے آپ ﷺ جن بیوی کے پاس بھی ہوں۔ چنانچہ جب حضرت ام سلمہ کی باری آئی، تو انہوں نے نبی کریم ﷺ سے وہ بات کر دی، آپ نے ان کی بات سے رو گردانی کی، اور کوئی جواب نہ دیا، ان کی یہ باری گزر گئی، آپ ﷺ دوسری ازواج کی باری کے بعد پھر جب دوبارہ ام سلمہ کے پاس ان کی باری والے دن تشریف لائے تو انہوں نے پھر وہی بات کی، آپ نے پھر ان سے اعراض کیا، اور اس بات کا کوئی جواب نہ دیا، پھر حضرت ام سلمہ کی باری آئی تو تیسری مرتبہ انہوں نے آپ ﷺ سے وہی گفتگو کی، تب آپ نے فرمایا کہ مجھے عائشہ کے معاملہ میں مت ستایا کرو، اس ہ اللہ کے ہاں بھی بڑا مقام ہے، بسا اوقات وہ میرے ساتھ ایک لحاف میں ہوتی ہیں، جب میرے اوپر جبرئیل امین وحی لے کر آتے ہیں، یہ شرف اور اعزاز کسی اور زوجہ کو حاصل نہیں، ہاں یہ تو ہوتا ہے کہ میں کسی اور زوجہ کے ہاں ہوتا ہوں تو میرے اوپر اس وقت بھی وحی نازل ہوتی ہے، مگر ایک ساتھ لحاف میں ہوتے ہوئے سوائے عائشہ کے کسی زوجہ کے پاس وحی نازل نہیں ہوتی، جب ان کا یہ مقام ہے تو اس لیے مجھے عائشہ کے حق میں تکلیف نہ پہنچایا کرو، اس طرح کی باتوں سے مجھے اذیت ہوتی ہے۔

نبی کریم ﷺ نے ہدیہ دینے سے متعلق کسی سے کوئی بات نہیں کی، کیونکہ اس طرح کرنے سے ذہنوں میں یہ تاثر جاتا ہے کہ یہ آدمی گویا ہدیے کا مطالبہ کر رہا ہے اور آپ ﷺ کے اخلاق حسنہ سے اس طرح کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا، اس لیے آپ ﷺ نے اس بارے میں صحابہ سے کوئی بات نہیں کی۔

مذکورہ حدیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

اس سے حضرت عائشہ کی فضیلت ثابت ہوتی ہے، آپ ﷺ کے ساتھ وہ لحاف میں ہوتیں، اس وقت بھی آپ پر وحی نازل ہوتی، یہ شرف کسی اور اہلیہ کو حاصل نہیں۔

ہدیے اور تحفہ میں بعض ازواج کو ترجیح دی جاسکتی ہے، البتہ رات گزارنے اور خرچے میں مساوات ضروری ہے۔ لوگوں کے سامنے ایسی کوئی بات صراحتہ یا اشارۃً نہ کی جائے، جس سے سننے والے یہ سمجھیں کہ یہ ہم سے کوئی چیز ہدیہ مانگ رہا ہے۔

اگر ایک بیوی اپنی کسی سوکن سے متعلق کوئی بات کہے تو اسے اچھے طریقے سے نمٹایا جائے، اس کی وجہ سے گھر میں لڑائی جھگڑے کا ماحول بنانا درست نہیں۔ (۱)

عَنْ عَائِشَةَ: أَنَّ جِبْرِيلَ، جَاءَ بِصُورَتِهَا فِي خِزْفَةٍ حَرِيرٍ، خَضِرَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: هَذِهِ

(۱) فتح الباری ۲۵۶/۵، ۲۶۰ کتاب الہبة، باب من أهدى إلى صاحبه ونحري بعض نسائه، مرقاة المفاتیح ۳۳۲/۱۱، کتاب المناقب باب مناقب ازواج النبی ﷺ، رقم: ۶۱۸۹

ذو جفک فی الدنيا والآخرة (۱)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جبریل امین نبی کریم ﷺ کے پاس ان کا (یعنی عائشہ کا) فوٹو ایک سبز ریشم کے ٹکڑے میں لائے اور کہا: یہ تصویر آپ کی دنیا اور آخرت میں (ہونے والی) بیوی کی ہے۔
مشکل الفاظ کے معنی: بصورتِ تھا: حضرت عائشہ کا فوٹو، تصویر، عروقتہ: (خام کے نیچے زیر اور زاساکن) کپڑے کا ٹکڑا، خضراء: سبز، یہ لفظ ”خرقة“ کی صفت ہے۔

حضرت عائشہ کے بارے میں نبی کریم ﷺ کا خواب

بخاری کی روایت کے مطابق حضرت جبریل علیہ السلام خواب میں تین مرتبہ حضرت عائشہ کی تصویر، ایک سبز ریشم کے ٹکڑے میں لائے اور یہ کہا کہ یہ آپ کی دنیا اور آخرت میں بننے والی بیوی ہیں، نبی کا خواب حجت ہوتا ہے، اس میں گویا آپ کو اللہ تعالیٰ نے اپنی مشیت بتادی کہ آپ کا ہمارے اذن سے عائشہ سے نکاح ہوگا۔

ترمذی کی روایت میں ریشم کے سبز ٹکڑے میں حضرت عائشہ کے فوٹو لانے کا ذکر ہے، جبکہ اس حدیث کے ایک اور طریق میں یہ ہے کہ جبریل امین اپنی ہتھیلی میں حضرت عائشہ کی تصویر لائے، بظاہر دونوں باتوں میں تعارض ہے، اس تعارض کے دو جواب دیئے گئے ہیں: ۱۔ ان دونوں روایتوں میں یوں تطبیق دی گئی ہے کہ حضرت عائشہ کی تصویر ریشم کے ٹکڑے میں تھی اور ریشم کا ٹکڑا حضرت جبریل کے ہاتھ میں تھا۔ ۲۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت جبریل حضرت عائشہ کا فوٹو دو بار لائے ہوں، ایک بار ریشم کے ٹکڑے میں اور دوسری مرتبہ اپنی ہتھیلی میں۔

اس حدیث میں گو کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حضرت عائشہ سے آپ ﷺ کے نکاح کا امر اور اذن ہے، مگر دنیا کے عرف اور دستور کے مطابق آپ نے باقاعدہ حضرت عائشہ کی طرف پیغام نکاح بھیجوا یا، چنانچہ نبوت کے دسویں سال، جس وقت آپ ﷺ کی عمر پچاس سال تھی، رمضان میں حضرت خدیجہ کی وفات ہوئی، ان کی چھوٹی بچیاں بھی تھیں، اس لیے اشد ضرورت تھی کہ کسی خاتون سے نکاح کر کے رخصتی کر لی جائے، تاکہ گھر کا نظام صحیح طرح چل سکے، مسند احمد کی روایت میں ہے کہ خولہ بنت حکیم نے آپ سے اس بارے میں گفتگو کی، انہوں نے آپ ﷺ کے سامنے دو رشتوں کا ذکر کیا: ایک حضرت عائشہ کا اور دوسرا حضرت سودہ بنت زمعہ کا، حضرت سودہ قدیم الاسلام تھیں، ان کے دوسرے شوہر سکران بن عمرو کا انتقال ہو گیا تھا، یہ بڑی عمر کی خاتون تھیں، دو مرتبہ بیوہ ہو چکی تھیں، آپ ﷺ نے ان سے نکاح کر کے رخصتی کر لی۔

اس کے بعد آپ نے حضرت عائشہ سے مکہ مکرمہ میں ہی نکاح کر لیا تھا، پھر سن دو ہجری میں ماہ شوال میں حضرت عائشہ کی رخصتی ہوئی، اس وقت ان کی عمر نو سال تھی، اور آپ کی وفات کے وقت حضرت عائشہ کی عمر اٹھارہ سال تھی، یوں وہ نو سال آپ کے

ماجد رہیں۔

ترمذی کی مذکورہ روایت سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

- ۱۔ حضرت عائشہ کی فضیلت کا ذکر ہے کہ آپ ﷺ کو خواب میں ان کی تصویر دکھائی گئی تھی، یہ فضیلت کسی اور زوجہ کو حاصل نہیں۔
- ۲۔ دنیا اور آخرت دونوں مقام پر یہ آپ کی ہیوی ہیں۔
- ۳۔ جس عورت کو پیغام نکاح دیا جائے، اس کی تصویر یا اسے براہ راست ایک نظر مرد دیکھ سکتا ہے۔ (۱)
- ۴۔ تصویر کا استعمال شرعی ضرورت کے بغیر جائز نہیں، ہو سکتا ہے خواب میں تصویر کا یہ واقعہ تصویر کی حرمت سے پہلے کا ہو کیونکہ یہ حرمت تو مدینہ آنے کے بعد نازل ہوئی ہے، اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ تصویر کی حرمت کا حکم اس دنیا میں ہے، عالم خواب میں اسے دیکھا جاسکتا ہے۔ (۲)

عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هَذَا جِبْرِيلُ وَهُوَ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ قَالَتْ: قُلْتُ: وَعَلَيْهِ السَّلَامُ، وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، تَوَى مَا لَا تَوَى. (۳)

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے عائشہ! (میرے سامنے) یہ جبریل ہیں، وہ تمہیں سلام کہہ رہے ہیں، کہتی ہیں: میں نے جواب دیا: وعليہ السلام ورحمة اللہ وبرکاتہ (اور ان پر بھی سلام ہو، اللہ کی رحمتیں اور برکتیں ہوں) آپ وہ کچھ دیکھ لیتے ہیں، جو ہم نہیں دیکھ سکتے۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ جِبْرِيلَ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ، فَقُلْتُ: وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ.

حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: جبریل تمہیں سلام کہتے ہیں، میں نے کہا: وعليہ السلام ورحمة اللہ وبرکاتہ (اور ان پر بھی سلامتی ہو، اللہ کی رحمت اور برکتیں ہوں)۔

حضرت عائشہ کو حضرت جبریل کا سلام

اس حدیث میں حضرت عائشہ کی فضیلت کا ذکر ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام آپ ﷺ کے پاس موجود تھے،

(۱) فتح الباری ۲۸۴/۷، کتاب مناقب الانصار باب تزویج النبی ﷺ، عائشہ، غفۃ الاحوذی ۳۵۲/۱۰، مرقاة المفاتیح

(۲) کتاب المناقب باب مناقب ازواج النبی ﷺ۔

(۳) الکوکب الدرۃ ۴۲۹/۴

(۴) الضبیح للبخاری، کتاب بدء الخلق، باب ذکر اللانکة، رقم: ۳۲۱۷۔

انہوں نے آپ ﷺ کے واسطے سے حضرت عائشہ کو سلام کیا، حضرت عائشہ نے ان کے سلام کا جواب دیا، اور آپ سے عرض کیا کہ آپ تو جبریل امین کو دیکھ سکتے ہیں، لیکن ہم نہیں دیکھ سکتے، اس کی وجہ ظاہر ہے کہ آپ ﷺ جل جلالہ کے برگزیدہ پیغمبر ہیں، اور اللہ کے احکام آپ تک حضرت جبریل امین ہی لے کر آتے تھے، یوں آپ کے سامنے براہ راست وہ آتے تھے، نبی کے علاوہ ایک عام انسان فرشتوں کو ان کی اصل صورت میں نہیں دیکھ سکتا، اس میں اتنی ہمت نہیں ہوتی، اور نبی میں اللہ تعالیٰ اس کی طاقت پیدا کر دیتے ہیں۔

اجنبی عورت کو سلام کرنے کا مسئلہ: معارف ترمذی، جلد دوم، ابواب الاستئذان، باب ماجاء فی التسلیم علی النساء، میں گذر چکا ہے، اس بحث کو وہاں دیکھ لیا۔

عَنْ أَبِي مُوسَى، قَالَ: مَا أَشْكَلَ عَلَيْنَا أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثَ قَطٍ، فَسَأَلْنَا عَائِشَةَ إِلَّا وَجَدْنَا عِنْدَهَا مِنْهُ عِلْمًا. (۱)

حضرت ابو موسیٰ اشعری کہتے ہیں کہ ہم اصحاب رسول اللہ ﷺ کو جب بھی کسی حدیث (یا دینی مسئلہ میں) کوئی اشکال پیش آتا، تو ہم حضرت عائشہ سے پوچھتے تو اس سے متعلق ہم ان کے پاس ضرور علم پالیتے۔

عَنْ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ، قَالَ: مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَفْصَحَ مِنْ عَائِشَةَ. (۲)

حضرت موسیٰ بن طلحہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ سے زیادہ فصیح کسی کو نہیں پایا۔

مشکل الفاظ کے معنی: ما اشکل حدیث: کسی حدیث میں اشکال پیش آتا، اس کے سمجھنے میں کوئی اشتباہ ہو جاتا، یا کوئی پیچیدہ مسئلہ ہوتا، اس کے معنی میں کوئی مشکل پیش آتی، اور حدیث سے مطلق دینی مسئلہ بھی مراد ہو سکتا ہے، علینا اصحاب رسول اللہ: اس میں ”اصحاب“ پر دو طرح کا اعراب پڑھا جاسکتا ہے: (۱) یہ حالت جری میں ہو، اس صورت میں یہ علینا کی ”تا“ ضمیر سے بدل ہوگا، لہذا اس پر ذرا آئے گی، (۲) اختصا ص کی بنا پر اس پر زبر بھی پڑھ سکتے ہیں، تقدیر عبارت یوں ہوگی: اخص اصحاب رسول اللہ، یا عنی اصحاب رسول اللہ، افصح: زیادہ فصاحت والا، یعنی اپنی بات کو خوب اچھے انداز سے ادبی الفاظ میں بیان کرنا کہ جس سے سننے والے کو سمجھنے میں کوئی دشواری نہ ہو، سنتے ہی اس کا مطلب واضح ہو جائے اور اس کلام کے سننے سے کوئی اکٹاہٹ نہ ہو۔

حضرت عائشہ کو علم نبوت اور فصاحت میں کمال حاصل تھا

مذکورہ احادیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

(۱) مشکاة المصابیح، رقم: ۶۱۹۴۔

(۲) للشکا، رقم: ۶۱۹۵۔

- ۱۔ حضرت عائشہ کو علم نبوت میں اللہ نے کافی علم عطا فرمایا تھا، بسا اوقات صحابہ کرام کو کسی حدیث کے معنی اور مفہوم سمجھنے میں مشکل پیش آتی یا کسی مسئلہ کا حکم معلوم کرنا ہوتا تو وہ حضرت عائشہ سے رجوع کرتے تو حضرت عائشہ ان کی اس علمی مشکل کو حل فرما دیتیں، بلکہ یوں کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے احکام شرع کا چوتھائی علم، حضرت عائشہ کو عطا فرمایا تھا۔
- ۲۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی خاتون، عالمہ، فاضلہ اور اپنے فن میں ماہر اور پاکمال ہو، تو شرعی حدود میں رہتے ہوئے اس سے پوچھ کر علمی اشگی کو دور کیا جاسکتا ہے۔
- ۳۔ حضرت عائشہ کا ذوق ادبی تھا، اپنی بات کو نہایت عمدہ پیرائے میں فصاحت و بلاغت کے ساتھ بیان کرتی تھیں، ان کی بات سمجھنے میں کوئی مشکل اور دشواری نہیں ہوتی تھی۔ (۱)

حدیث ”خُذُوا شَطْرَ دِينِكُمْ عَنِ الْحَمِيرِ“ کی تحقیق

یہ جملہ ”خُذُوا شَطْرَ دِينِكُمْ عَنِ الْحَمِيرِ“ حدیث کے طور پر بعض کتابوں میں منقول ہے، اس کے معنی یہ ہیں کہ تم اپنے دین کا ایک حصہ یا نصف، حمیر یعنی عائشہ سے حاصل کرو، اس کا مفہوم اگرچہ درست ہے، مگر حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کی سند مجھے معلوم نہیں، اسے صرف ابن الاثیر نے ”التمہایہ“ میں ذکر کیا ہے، اور یہ درج نہیں کیا کہ انہوں نے اس حدیث کو کہاں سے لیا ہے، امام سیوطی بھی فرماتے ہیں: لم أقف عليه: میں اس حدیث سے ناواقف ہوں، (۲)

عَنْ عَمْرِو بْنِ الْقَاصِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَعْمَلَهُ عَلَى جَيْشِ ذَاتِ السَّلَاسِلِ قَالَ: فَأَتَيْتُهُ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ النَّاسِ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: عَائِشَةُ. قُلْتُ: مِنْ الرِّجَالِ؟ قَالَ: أَبُو هَانٍ. (۳)

حضرت عمرو بن عاص سے روایت ہے کہ انہیں نبی کریم ﷺ نے غزوہ ذات السلاسل کے لشکر پر امیر مقرر کیا، کہتے ہیں کہ میں غزوہ سے فارغ ہو کر آپ ﷺ کے پاس آیا اور میں نے پوچھا: اے اللہ کے رسول! لوگوں میں سے کون آپ کو سب سے زیادہ محبوب ہے؟ آپ نے فرمایا: عائشہ، انہوں نے پھر پوچھا کہ مردوں میں کون؟ آپ ﷺ نے فرمایا: عائشہ کے والد ابو بکر۔

عَنْ عَمْرِو بْنِ الْقَاصِ أَنَّهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: مَنْ أَحَبُّ النَّاسِ إِلَيْكَ؟ قَالَ: عَائِشَةُ. قَالَ: مِنْ الرِّجَالِ؟ قَالَ:

(۱) مرقاة المفاتیح ۳۳۸/۱۱، کتاب المناقب باب مناقب ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم، رقم: ۶۱۹۴۔

(۲) الموضوعات الكبرى لملا علی القاری (ص: ۱۸۵ حرف الخاء)۔ الفوائد المجموعه للشوکانی ۴۹۱/۱، کتاب الفضائل، ذکر:

عائشہ، الجدل الحثیث فی بیان ما لیس بحديث للغزی (۹۱ باب الخاء ط: دار ابن حزم، مرقاة المفاتیح ۳۳۸/۱۱، کتاب المناقب،

باب مناقب ازواج النبی ﷺ رقم: ۶۱۹۴، ۶۱۹۵، کشف الخفاء القدسی ۳۷۴/۱، لا سماعیل بن محمد العجلونی الجراحی،

التوفی: ۲۶۱۱ھ، ط: مکتبة القدوس القاہرہ۔

(۳) الصحيح للبخاری، کتاب فضائل الصحابة، باب فضل ابی بکر، رقم: ۳۶۶۲۔

ابوہا (۱)

حضرت عمرو بن عاص کہتے ہیں کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے پوچھا کہ لوگوں میں سے کون آپ کو زیادہ محبوب ہے؟ آپ نے فرمایا: عائشہ، انہوں نے پھر پوچھا کہ مردوں میں سے کون؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ان کے والد ابو بکر۔

غزوہ ذات السلاسل سے واپسی پر حضرت عمرو کے حضور ﷺ سے چند اہم سوال

لفظ سلاسل (پہلے سین پر زبر اور دوسرے سین کے نیچے زیر، اور بعض نے پہلے سین پر پیش پڑھا ہے) سلسلہ کی جمع ہے، اس غزوے کو ذات السلاسل کس وجہ سے کہتے ہیں، اس کی مختلف وجہیں بیان کی گئی ہیں:

۱۔ بعض حضرات کے نزدیک "ذات السلاسل" ایک چشمہ ہے، اس کا پانی سلسال یعنی انتہائی خوشگوار تھا، آسانی کے ساتھ اسے پیا جاسکتا تھا، اس لیے اس چشمہ کو "ذات السلاسل" کہا جاتا ہے، اس مقام پر چونکہ یہ غزوہ پیش آیا تھا، اس لیے اس کو غزوہ ذات السلاسل کہا جاتا ہے۔

۲۔ بعض حضرات کے نزدیک سلاسل، سلسلہ (سین کے نیچے زیر اور لام ساکن) کی جمع ہے، جس کے معنی زنجیر اور بیڑی کے ہیں، شرکین نے بھاگنے کے بجائے جم کر لڑنے کی خاطر آپس میں ایک دوسرے کو زنجیر یا بیڑیوں سے باندھ لیا تھا، اس بناء پر اسے غزوہ ذات السلاسل کہتے ہیں۔

۳۔ بعض نے یہ وجہ بتائی ہے کہ سلاسل درحقیقت اس ریت کو کہتے ہیں، جو تہ جی ہوئی ہے، جس مقام پر یہ غزوہ واقع ہوا تھا، وہاں کی ریت چونکہ تہ بہ تہ تھی، اس لیے اس کو غزوہ ذات السلاسل کہا جاتا ہے۔ (۲)

اس غزوے کی تفصیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو پتہ چلا کہ قبیلہ بنی قضاہ کی ایک جماعت مدینہ منورہ پر حملے کا منصوبہ بنا رہی ہے، یہ بات سن کر آپ نے حضرت عمرو بن عاص کو امیر مقرر کیا، اور ان کی نگرانی میں تین سو مہاجرین و انصار کی جماعت مقام ذات السلاسل کی طرف روانہ فرمائی، وہاں پہنچ کر معلوم ہوا کہ دشمنوں کی تعداد زیادہ ہے، اس لیے صحابہ نے حضرت رافع بن مکیف کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں روانہ کیا کہ مدد کے لیے مزید آدمی بھیجیں، رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو عبیدہ بن جراح کی قیادت میں مزید دو سو آدمی روانہ کئے، جن میں حضرت صدیق اکبر اور حضرت عمر بھی تھے، اور یہ نصیحت فرمائی کہ عمرو بن عاص سے جا کر مل جاؤ، اتفاق سے رہنا، کسی قسم کا اختلاف نہ کرنا، چنانچہ تمام صحابہ نے یکبارگی حملہ کیا، جس سے بنو قضاہ خوف کی وجہ سے بھاگ گئے، اس موقع پر تین باتیں پیش آئیں:

(۱) سنن النسائي، المناقب، باب فضل ابی بکر، رقم: ۸۱۰۶۔

(۲) تکملة فتح الملهم ۵/۷۰، کتاب فضائل الصحابة باب من فضائل ابی بکر رقم: ۶۱۳۳، عمدة القاری ۱۸/۲۲۔

- ۱۔ دشمن کے بھاگنے کے وقت صحابہ یہ چاہتے تھے کہ ہم ان کا تعاقب کریں، مگر حضرت عمرو بن عاص نے منع کر دیا۔
- ۲۔ شدید سردی کی وجہ سے صحابہ رات کو آگ جلانا چاہتے تھے، مگر لشکر کے امیر حضرت عمرو بن عاص نے روک دیا، ان سے اجازت کی بات کی گئی تو انہوں نے کہا اگر کسی نے آگ جلائی تو میں اس کو اسی آگ میں پھینک دوں گا۔
- ۱۔ ایک دن حضرت عمرو بن عاص کو احکام ہو گیا تو صبح کی نماز انہوں نے تیمم کر کے پڑھائی۔
- جب یہ لشکر فتح یاب ہو کر مدینہ منورہ پہنچا تو لشکر کے لوگوں نے مذکورہ تینوں باتیں نبی کریم ﷺ کے سامنے بیان کر دیں، نبی کریم ﷺ نے ان سے ان کی وجہ معلوم کی تو انہوں نے عرض کیا:
- ۱۔ یا رسول اللہ میں نے دشمن کے تعاقب سے اس لیے روکا تھا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ آگے ان کی مدد کے لیے مزید لوگ موجود ہوں، یوں ہمیں خواہ مخواہ نقصان اٹھانا پڑ سکتا تھا، اور جیتی ہوئی جنگ، شکست میں بدل سکتی تھی۔
- ۲۔ آگ جلانے سے اس لیے منع کیا تھا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ آگ روشن دیکھ کر، دشمن اس کے ذریعہ ہماری قلت کا اندازہ لگا لے۔

۳۔ اور تیمم اس لیے کیا تھا کہ سردی سخت تھی، ٹھنڈے پانی سے غسل کرنے میں جانی خطرہ محسوس کر رہا تھا، اور اللہ جل شانہ کا ارشاد ہے: وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا۔

نبی کریم ﷺ نے ان کی تمام گفتگوں کو تبسم فرمایا اور ان سے کچھ نہیں فرمایا۔

یہ غزوہ بن سابت ہجری میں پیش آیا، حضرت عمرو بن عاص اس سے کچھ عرصہ قبل ہی اسلام میں داخل ہوئے تھے، وہ چونکہ حرب و ضرب کے امور میں بہت ماہر تھے، ان کی زیر قیادت حضرت صدیق اکبر اور حضرت عمر بھی تھے، اس لیے ان کے دل میں یہ بات آئی کہ شاید وہ رسول اللہ ﷺ کی نظر میں تمام صحابہ سے زیادہ محبوب ہیں، اس لیے غزوے سے واپسی پر حضرت عمرو بن عاص نے آپ ﷺ سے یہ پوچھا کہ کون آپ کو زیادہ محبوب ہے؟ آپ نے فرمایا: عائشہ، عرض کیا: مردوں میں کون؟ فرمایا: ان کے والد ابو بکر، اور بخاری کتاب المغازی کی روایت میں یہ اضافہ ہے: عرض کیا: پھر کون؟ آپ نے فرمایا: عمر، اور پھر اس وجہ سے خاموش ہو گئے کہ کہیں ان کا نام سب سے آخر میں نہ آجائے۔

مذکورہ روایت سے دو باتیں ثابت ہوتی ہیں:

اس سے حضرت عائشہ، حضرت صدیق اکبر اور حضرت عمر کی فضیلت ثابت ہوتی ہے کہ یہ حضرات نبی کریم ﷺ کو بہت محبوب تھے۔

نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ بسا اوقات کسی جزوی فضیلت کی وجہ سے افضل آدمی کے بجائے دوسرے کو بھی لشکر کا امیر اور ذمہ دار بنایا جاسکتا ہے، جیسے یہاں اس غزوے میں آپ ﷺ نے حضرت عمرو بن عاص کو امیر لشکر بنایا، جبکہ ان کے ماتحت حضرت

صدیق اکبر اور حضرت عمرؓ بھی تھے، جو بلاشبہ ان سے افضل ہیں۔ (۱)

عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: فَضِيلُ عَائِشَةَ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضِيلِ الشَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ. (۲)

حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمام عورتوں پر عائشہ کی فضیلت، اس طرح ہے جس طرح شریذ کی تمام کھانوں پر فضیلت ہے۔

دیگر عورتوں پر حضرت عائشہ کی فضیلت

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے حضرت عائشہ کی فضیلت و برتری کو ایک مثال سے سمجھایا ہے، ”شرید“ اس کھانے کو کہا جاتا ہے جس میں روٹی کو چور کر کے گوشت کے شوربے میں بنایا جاتا ہے، یہ کھانا نہایت عمدہ شمار کیا جاتا ہے، کیونکہ یہ کھانا معدے پر بوجھ نہیں بنتا، جلد ہضم ہو جاتا ہے، اس کا کھانا بھی بہت آسان ہوتا ہے، اور اس کی غذائیت بھی یوں بڑھ جاتی ہے، اس مثال سے یہ بتانا مقصود ہے کہ جس طرح شرید تمام کھانوں میں ایک نہایت عمدہ کھانا ہوتا ہے، اسی طرح حضرت عائشہ کو دیگر تمام خواتین پر فضیلت حاصل ہے، چنانچہ وہ اپنی سیرت و صورت، حسن اخلاق، شیریں کلام، فصاحت و بلاغت، عمدہ طبیعت، صائب الذہن، کمال عقل، دینی بصارت و فقاہت اور علوم نبوت کے لحاظ سے تمام خواتین سے فائق و برتر ہیں۔ (۳)

عَنْ عَمْرِو بْنِ غَالِبٍ، أَنَّ رَجُلًا نَالَ مِنْ عَائِشَةَ عِنْدَ عَمَارِ بْنِ يَاسِرٍ، فَقَالَ: اغْرَبْتُ مَقْبُوحًا، مَتَّبِعْتُهَا، أَتَوَّذِي حَبِيبَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت عمرو بن غالب کہتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت عمار بن یاسر کی موجودگی میں حضرت عائشہ کو (جنگ جمل کے موقع پر) برا کہا، تو حضرت عمار نے فرمایا: برے اور دھتکارے ہوئے انسان (ہم سے) دور ہو جا، کیا تو رسول اللہ ﷺ کی پیاری بیوی کو اذیت پہنچاتا ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: نَالَ مِنْ عَائِشَةَ: حضرت عائشہ کو برا کہا، رَسَوًا اور ذَمِيل کرنا چاہا، اغْرَبُ: (باب نصر سے صیخا مر) دور ہو جا، دفع ہو، مقبوح: برا آدمی، بدترین انسان، منبوح: دھتکارا ہوا، دفع کیا ہوا، نَبِيعُ الْكَلْبِ: کے معنی کتے کے بھونکنے کے ہوتے ہیں، اردو میں ایسے انسان کو دھتکارا ہوا، اور بھونکا انسان کہا جاتا ہے، یہ دونوں لفظ یعنی مقبوح اور منبوح، اغْرَب کی ضمیر فاعل سے حال ہیں۔

(۱) فتح الباری ۸/۹۲، کتاب للغازی باب غزوہ ذات السلاسل

(۲) الصحيح للبخاری، کتاب فضائل الصحابة، باب فضل عائشة، رقم: ۳۷۷۰۔

(۳) عمدة القاری ۱۶/۲۵۰، کتاب الفضائل، باب فضل عائشة۔

اختلاف رائے کے باوجود تمام صحابہ حضرت عائشہ کا دل سے ادب کرتے

جنگ جمل کے موقع پر حضرت عمار بن یاسر حضرت علی کے ساتھ تھے، ان کے پاس ایک شخص نے حضرت عائشہ کو برا کہا، حضرت عائشہ کی شان میں توہین آمیز کوئی کلام کیا، تو حضرت عمار نے انہیں سختی سے ڈانٹا، اور اپنی مجلس سے یہ کہہ کر اٹھ اڈیا کہ کیا تم رسول اللہ ﷺ کی پیاری بیوی کو ستاتے ہو، انہیں اذیت پہنچانے والی باتیں کرتے ہو، تم دھتکارے ہوئے ہو، لہذا ہمارے پاس سے اٹھ جاؤ۔

یہ صحابہ کرام کا کمال تقویٰ ہے کہ اختلاف رائے کے باوجود حضرت عائشہ کی توہین و برداشت نہیں کر سکتے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی آدمی کو کسی دوسرے انسان سے کسی مسئلے میں کوئی اختلاف رہے ہو تو اس کی ذات کے بارے میں کوئی بات نہیں کہنی چاہیے، ہاں دلائل کے ساتھ اس سے اختلاف کیا جاسکتا ہے، مگر اس کی آبروریزی کرنا جائز نہیں، آج ہمارے معاشرے میں اس طرح کی صورتحال میں بہت غلو اور مبالغہ سے کام لیا جاتا ہے، کسی سے کوئی اختلاف ہو، تو اس کے اوپر خوب کچڑا چھالا جاتا ہے، اور اس کے بارے میں خوب زبان درازی کی جاتی ہے، یہ طرز عمل کسی بھی طرح درست نہیں۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ الْأَسَدِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ عَمَّارَ بْنَ يَاسِرٍ، يَقُولُ: هِيَ رَوْحَتِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، يَعْنِي عَائِشَةَ. (۱)

حضرت عبداللہ بن زیاد اسدی کہتے ہیں کہ میں نے عمار بن یاسر کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ حضرت عائشہ دنیا اور آخرت میں نبی کریم ﷺ کی بیوی ہیں۔

عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ: مَنْ أَحَبَّ النَّاسَ إِلَيْكَ؟ قَالَ: عَائِشَةُ، قِيلَ: مِنَ الرِّجَالِ. قَالَ: أَبُوهَا. (۲)

حضرت انس فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ لوگوں میں سے کون آپ کو زیادہ محبوب ہے؟ آپ نے فرمایا: عائشہ، پھر پوچھا گیا کہ مردوں میں سے کون؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ان کے والد (حضرت صدیق اکبر)۔

کوفہ کے خطاب میں حضرت عمار کی طرف سے حضرت عائشہ کی تعریف

امام ترمذی رحمہ اللہ نے حضرت عمار کی روایت اختصار کے ساتھ یہاں ذکر کی ہے، امام بخاری کی روایت میں ذرا تفصیل ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ ۳۶ھ میں جس وقت بصرہ میں جنگ جمل کا المناک حادثہ قریب تھا، اس وقت حضرت علی نے حضرت عمار بن یاسر اور اپنے بیٹے حسن کو کوفہ بھیجا، تاکہ وہ لوگوں کو اس جنگ میں شرکت کی دعوت دیں، وہاں جا کر حضرت عمار نے

(۱) الصحيح للبخاری، کتاب الفتن، رقم: ۱۰۰۔

(۲) سنن ابن ماجہ، المقدمة، باب فضل ابی بکر، رقم: ۱۰۱۔

اپنا خطاب یوں شروع کیا کہ حضرت عائشہ کو یہ اعزاز حاصل ہے کہ وہ دنیا اور آخرت میں آپ ﷺ کی بیوی ہیں، صحیح بخاری کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت عمار نے فرمایا: وَلَكِنَّ اللَّهَ ابْتَلَاكُمْ لِتَتَّبِعُوهُ أَوْ آيَاهَا، مگر اس وقت جس معرکہ کا سامنا ہے حضرت علی اور حضرت عائشہ کے درمیان اختلاف کا، اس میں اللہ تعالیٰ تمہیں آزمارہے ہیں کہ تم کس کا ساتھ دیتے ہو، خلیفہ برحق یعنی حضرت علی کی پیروی کرتے ہو یا حضرت عائشہ کی۔

اس میں للتبعوہ میں ”و“ ضمیر یا تو حضرت علی کی طرف لوٹ رہی ہے یا اس کا مرجع لفظ اللہ ہے، مراد اس صورت میں بھی حضرت علی ہی ہیں، کیونکہ خلیفہ برحق کی اطاعت، درحقیقت اللہ جل جلالہ کی اطاعت ہے، اور یہ حکم ہے کہ اس خلیفہ کے خلاف خروج نہ کیا جائے، اس میں حضرت عمار گویا اس آیت کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں: وَقَدْ فُتِيَ بِيَوْمِ تَكْوِينِ اس میں ازواج مطہرات کو اپنے گھروں میں ہی رہنے کا حکم دیا گیا ہے، چنانچہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی تھیں: لَا يَخْرُجُ كُنْهِي ظَهْرُ بَعِيرٍ حَتَّى الْقَى النَّبِيِّ ﷺ (مجھے میرے اونٹ کی پشت ادھر ادھر لے کر نہ جائے، یہاں تک کہ میں نبی کریم ﷺ سے ملاقات کر لوں)۔

جمہور امت کے نزدیک اس مسئلے میں حضرت علی اور ان کے پیروکار حق پر تھے، اور حضرت عائشہ، حضرت طلحہ اور حضرت زبیر وغیرہ حضرات سے اجتہادی لغزش ہوئی، ان کا مقصد ہرگز لڑائی نہیں تھا، بلکہ لوگوں کے درمیان اصلاح اور فساد کو ختم کرنا پیش نظر تھا، وہ لوگ حضرت علی سے حضرت عثمان کے قائلین سے قصاص لینے کا مطالبہ کر رہے تھے، اور حضرت علی یہ چاہ رہے تھے کہ پہلے ایک مضبوط حکومت بن جائے، اس کے بعد قصاص لیا جائے گا، حالات کے لحاظ سے سردست قصاص لینے میں حضرت علی کے لیے کچھ مشکلات تھیں، جن کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔

اس حدیث میں حضرت عائشہ کی فضیلت کا ذکر ہے کہ وہ نبی کریم ﷺ کی دنیا اور آخرت دونوں مقام پر بیوی ہیں، اسی بات کا ذکر حضرت عمار نے اس خطاب میں کیا، جب وہ کوفہ میں لوگوں کو حضرت علی کے ساتھ شرکت کی دعوت دے رہے تھے۔ (۱)

بَابُ فَضْلِ خَدِيجَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

یہ باب ان احادیث پر مشتمل ہے، جن میں حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت کا ذکر ہے

حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی زندگی پر ایک نظر

ام المؤمنین حضرت خدیجہ بنت خویلد بن اسد، قرشیہ، اسدیہ، رضی اللہ عنہا، نبی کریم ﷺ کی پہلی بیوی ہیں، مردوں اور عورتوں میں سے سب سے پہلے انہوں نے نبی کریم ﷺ پر اسلام لایا ہے، ان کا لقب ”طاہرہ“ تھا اور ان کی والدہ کا نام فاطمہ

(۱) فتح الباری ۱۳۵/۷، کتاب فضائل اصحاب النبی ﷺ، باب فضل عائشہ، وایضاً: ۱۳/۷۲، کتاب الفتن، باب ۱۸، حمدہ الفاری ۲۵۱/۱۶، کتاب الفضائل، باب فضل عائشہ۔

بت زائدہ ہے۔

ان کا پہلا نکاح ابو ہالہ بن زرارہ سے اور دوسرا نکاح عتیق بن عائد سے ہوا تھا، اس کے بعد تیسرا نکاح آپ ﷺ سے ہوا، اس وقت نبی کریم ﷺ کی عمر پچیس سال، اور حضرت خدیجہ کی عمر چالیس سال تھی، آپ ﷺ نے حضرت خدیجہ سے پہلے کسی خاتون سے نکاح نہیں کیا تھا اور جب تک حضرت خدیجہ حیات رہیں، اس وقت تک آپ نے کسی اور خاتون سے نکاح نہیں کیا، ہجرت سے تین یا پانچ سال پہلے حضرت خدیجہ کی وفات ہوئی، اس وقت ان کی عمر ۶۵ سال تھی، یوں وہ آپ کے پاس پچیس سال رہیں، ان کے بطن سے آپ ﷺ کے دو صاحبزادے پیدا ہوئے ایک حضرت قاسم اور دوسرے حضرت عبداللہ تھے، ان کو طیب و طاہر بھی کہا جاتا ہے، اور چار صاحبزادیاں تھیں، زینب، رقیہ، ام کلثوم اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہن، اور آپ ﷺ کے تیسرے صاحبزادے حضرت ابراہیم، حضرت ماریہ قبطیہ کے بطن سے تھے۔

حضرت خدیجہ کے ایک غلام تھے، جن کا نام میسرہ تھا، انہوں نے نبی کریم ﷺ میں نبوت کی علامات دیکھیں، جو انہوں نے حضرت خدیجہ کو بتائیں، نیز شام کے تجارتی سفر میں آپ کی امانت و دیانت اور خوب منافع میں برکتیں سب نے دیکھیں، اور آپ کے حسن اخلاق کا اعتراف تو اپنے کیا، دشمن بھی کرتے تھے، اس لیے حضرت خدیجہ نے آپ ﷺ سے نکاح کو پسند فرمایا، حضرت عبداللہ بن عباس سے ایک روایت منقول ہے کہ زمانہ جاہلیت میں عید کے موقع پر ایک دفعہ اہل مکہ کی خواتین جمع تھیں کہ غائب سے ایک شخص سامنے آ کر، یہ ندا دینے لگا کہ اے مکہ کی عورتوں! عنقریب تم میں ایک نبی ظاہر ہونے والا ہے، اس کا نام "احمد" ہوگا، لہذا تم میں سے جس کے بس میں ہو، وہ اس سے شادی کر لینا، یہ واقعہ بھی حضرت خدیجہ نے سنا ہوا تھا، اس لیے انہوں نے آپ ﷺ کے پیغام نکاح کو فوراً قبول کیا۔

یہ نکاح چونکہ نبی بننے سے پندرہ سال پہلے ہوا تھا، اس لیے جب آپ چالیس سال کی عمر میں نبی بنے لگے، اس وقت آپ کو جو خوف و ہراس ہوتا تھا، ان میں حضرت خدیجہ آپ کو بہت تسلیاں دیتی تھیں، غار حراء میں جب آپ ﷺ عبادت کے لیے تشریف لے جاتے، تو حضرت خدیجہ آپ کے لیے کھانا تیار کر کے لاتی تھیں، ایک دفعہ حضرت جبرئیل علیہ السلام غار حراء میں آپ کے پاس حاضر ہوئے، کہنے لگے کہ ابھی خدیجہ آپ کے لیے کھانا لا رہی ہیں، ان کو اللہ کا اور میرا سلام پہنچا دینا، حضرت خدیجہ جب آپ ﷺ کے پاس آ گئیں، تو آپ نے ان کو سلام پہنچایا، اور پھر انہوں نے جواب دیا۔

نبی کریم ﷺ کو حضرت خدیجہ سے بہت پیار تھا، وفات کے بعد اکثر ان کو یاد کرتے رہتے تھے، اور جب کوئی بکری ذبح کرتے یا کوئی کھانا بنواتے، تو بڑے اہتمام سے حضرت خدیجہ کی سہیلیوں کو بھی دیا کرتے تھے، تقریباً پچیس سال وہ آپ ﷺ کی خدمت میں رہیں، اور پھر ہجرت سے تین یا پانچ سال قبل مکہ مکرمہ میں ہی ان کا انتقال ہو گیا، اور "حجون" میں نماز جنازہ کے بغیر ہی ان کو دفن کیا گیا کیونکہ اس وقت نماز جنازہ کا حکم نازل نہیں ہوا تھا۔ (۱)

عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: مَا غُرْتُ عَلَى أَحَدٍ مِنْ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا غُرْتُ عَلَى خَدِيجَةَ، وَمَا بِي أَنْ أَتُونَ أَذْرَ كُتْهَا، وَمَا ذَلِكَ إِلَّا لِكَثْرَةِ ذِكْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهَا، وَإِنْ كَانَ لَيَذْبَحُ الشَّاةَ فَيَتَّبِعُ بِهَا صَدَائِقَ خَدِيجَةَ، فَيَهْدِيهَا لَهُنَّ. (۱)

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کی بیویوں میں سے کسی بیوی پر اتنی غیرت اور رشک نہیں کیا، جتنی غیرت اور رشک میں نے حضرت خدیجہ پر کیا، حالانکہ میں نے ان کو پایا نہیں (اور نہ ان کو دیکھا) یہ رشک مجھے اس لیے ہوا تھا کہ نبی کریم ﷺ بکثرت ان کو یاد فرماتے اور آپ ﷺ بکری ذبح فرماتے تو آپ اس کی وجہ سے حضرت خدیجہ کی سہیلیوں کو تلاش کرتے اور ان کے لیے بکری کا گوشت ہدیہ بھجواتے تھے۔

مشکل الفاظ کے معنی: ما غرت: میں نے غیرت نہیں کی، میں نے رشک اور غبطہ نہیں کیا، وما بی ان کون ادر کتھا: اور نہیں تھا مجھے کہ میں حضرت خدیجہ کو پا لیتی، یعنی میں نے ان کو نہیں پایا اور بخاری و مسلم کی روایت میں ہے کہ میں نے ان کو دیکھا تک نہیں، فیتبع بها: آپ ﷺ اس بکری کی وجہ سے تلاش کرتے، صدائق: صدیقہ کی جمع ہے: سہیلیاں، فیہدیہا لہن: پھر آپ ﷺ وہ بکری یعنی اس کا گوشت ان سہیلیوں کی طرف ہدیہ کے طور پر بھیج دیتے۔

حضرت عائشہ کو حضرت خدیجہ پر بہت رشک آتا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ حضرت خدیجہ کا بہت ذکر فرماتے اور بکری ذبح کرتے تو تلاش کر کے ان کی سہیلیوں کو گوشت بھجواتے تھے، اس سے مجھے بہت غیرت اور رشک آتا تھا، حالانکہ میں نے ان کو پایا نہیں اور دیکھا بھی نہیں، اگر میں اور وہ ایک ساتھ نکاح میں جمع ہو جاتیں تو پھر میری غیرت اس سے کہیں زیادہ ہوتی۔

ایک اور روایت میں حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ایک دن میں نے نبی کریم ﷺ سے عرض کیا، آپ کیا ہر وقت ایک بوڑھی عورت کا ذکر کرتے رہتے ہیں: قد أبدلک اللہ خیرا منها۔ اللہ تعالیٰ نے بدلے میں اس سے بہتر ایک کنواری عورت آپ کو دے دی ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ: لا واللہ ما أبدلنی اللہ خیرا منها، نہیں: اللہ کی قسم: اللہ نے اس سے بہتر مجھے بدلہ نہیں دیا، اس نے میرے اوپر سب سے پہلے ایمان لایا، جبکہ تمام لوگ نہیں مان رہے تھے، میری تصدیق کی، جبکہ دیگر لوگ مجھے جھٹلا رہے تھے، اپنے مال سے میری غمخواری کی، اور اللہ تعالیٰ نے ابراہیم بن محمد کے علاوہ تمام اولاد مجھے ان کے بطن سے عطا فرمائی ہے، یہ شرف اور اعزاز صرف انہیں کو حاصل ہے، کسی اور زوجہ کو حاصل نہیں، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے دل میں کہا کہ آئندہ میں کبھی بھی آپ ﷺ کے سامنے حضرت خدیجہ سے متعلق ایسی کوئی بات نہیں کہوں گی، جس سے آپ کو تکلیف ہو۔ (۲)

(۱) الصحيح للبخاری، کتاب مناقب الانصار، باب تزویج النبی صلی اللہ علیہ وسلم خدیجہ، رقم: ۳۸۱۶۔

(۲) الاصابۃ ۱۰۳/۸، رقم: ۱۱۰۹۲۔

اس سے دو سبق حاصل ہوتے ہیں:

- ۱۔ اگر کوئی شخص احسان اور نیکی کرے، خواہ وہ بیوی ہی کیوں نہ ہو، اس کے احسان کو یاد رکھنا چاہیے، اور اس کے بدلے کی ایک صورت یہ ہے کہ اس کے مرنے کے بعد اس کی سہیلیوں کی طرف ہدیہ بھجوا دیا جائے۔
 - ۲۔ اگر کسی انسان کی ایک سے زیادہ بیویاں ہوں، اور ان میں غیرت، رشک اور حسد کی کوئی صورت سامنے آجائے، تو خوش اسلوبی سے اسے حل کرنا چاہیے، جوش اور غصہ میں آکر اپنی گھریلو زندگی تباہ کر دینا کوئی دانشمندی نہیں۔
- ”ما بی ان اکون ادرکتھا“ اس جملے کے دو مطلب ہو سکتے ہیں:

- ۱۔ میں نے ان کو نہیں پایا، کیونکہ میں جس وقت آپ ﷺ کے نکاح میں آئی، اس وقت وہ وفات پا چکی تھیں۔
 - ۲۔ یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ میں حضرت خدیجہ کے مقام، فضیلت اور مرتبے کو نہیں پاسکتی، انہیں بہت سی وہ فضیلتیں حاصل ہیں، جو مجھ نسبت کسی اور زوجہ کو حاصل نہیں، ہاں طبعی تقاضے کی بنیاد پر مجھے ان پر رشک اور غیرت آجاتی ہے۔ (۱)
- عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: مَا حَسَدْتُ امْرَأَةً مَا حَسَدْتُ خَدِيجَةَ، وَمَا تَزَوَّجَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا بَعْدَ مَا مَاتَ، وَذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَشَّرَهَا بِبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ لَا صُخْبَ فِيهِ، وَلَا نَصَبٍ. (۲)

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے کسی زوجہ رسول پر اتنا رشک نہیں کیا، جتنا رشک میں نے حضرت خدیجہ پر کیا، حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے ان کی وفات کے بعد مجھ سے نکاح کیا ہے، اور اس رشک کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو جنت میں ایک ایسے گھر کی بشارت دی تھی، جو موتی سے بنا ہوا ہے، جس میں نہ شور و غل ہے اور نہ تماوث۔

مشکل الفاظ کے معنی: ما حسدت: میں نے حسد یعنی رشک نہیں کیا، قصب: (قاف اور صاد پر زبر) یا قوت سے جڑا ہوا تازہ موتی، جو اندر سے خالی ہو، جیسے ایک عمدہ محل ہو، صخب: (صاد اور خا پر زبر) چیخ و پکار شور و غل، نصب: (نون اور صاد پر زبر) نکاح، تماوث۔

حضرت خدیجہ کو جنت کی بشارت

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حضرت خدیجہ سے دو وجہ سے رشک کیا کرتی تھیں:

اس سے پہچھلی حدیث میں یہ وجہ ہے کہ نبی کریم ﷺ حضرت خدیجہ کو بہت زیادہ یاد کرتے تھے، اس سے حضرت

(۱) الکوکب الدری ۲/۲۵۱

(۲) السنن الکبریٰ للنسائی، کتاب المناقب، باب مناقب خدیجہ، رقم: ۸۳۶۲۔

عائشہ کو رشک آتا تھا۔

ترمذی کی مذکورہ حدیث میں رشک کی دوسری وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت خدیجہ کو جنت میں موتی کے محل کی بشارت دی ہے، وہ ایسا مکان ہے، جس میں نہ شور و غل ہوگا اور نہ وہاں تھکاوٹ، تعب اور ایزاء ہوگی، انتہائی پرسکون اور لطف اندوز ہوگا، اس بشارت سے یہ ثابت ہو رہا ہے کہ نبی کریم ﷺ کو حضرت خدیجہ سے بہت محبت تھی، اس وجہ سے حضرت عائشہ کو حضرت خدیجہ پر رشک آتا تھا۔

الابعد ما ماتت، اس جیلے سے حضرت عائشہ اس طرف اشارہ کر رہی ہیں کہ میرا نکاح نبی کریم ﷺ سے حضرت خدیجہ کی وفات کے بعد ہوا ہے، تب بھی مجھے ان سے رشک ہو رہا ہے، اگر اب وہ زندہ ہوتیں، تو میرا ان سے رشک اس سے کہیں زیادہ ہوتا۔ (۱)

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ اگر کسی انسان میں کوئی خوبی اور کمال ہو، اسے کوئی فضیلت حاصل ہو، تو اس میں رشک کیا جاسکتا ہے، یعنی یہ تمنا اور آرزو کی جاسکتی ہے کہ اللہ جل جلالہ مجھے بھی اس طرح کی نعمت عطا فرمادے۔

عن علي بن أبي طالب، يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: خير نساءها خديجة بنت خويلد، وخير نساءها مريم بنت عمران. (۲)

حضرت علی بن ابی طالب کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ اس امت یا اپنے زمانے کی عورتوں میں سے سب سے بہتر خدیجہ بنت خویلد ہیں اور امت عیسیٰ یا اپنے زمانے کی عورتوں میں سے سب سے بہتر مریم بنت عمران تھیں۔

عن أنس، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: حبيبك من نساء العالمين: مريم ابنة عمران، وخديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمد، وآسية امرأة فرعون. (۳)

حضرت انس کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے (عام لوگوں کو خطاب کرتے ہوئے) فرمایا: تمہارے لیے چار عورتیں ہی کافی ہیں (جن کی تم پیروی کر سکتے ہو): مریم بنت عمران، خدیجہ بنت خویلد، فاطمہ بنت محمد اور آسیہ فرعون کی بیوی۔

خیر نساء ہا مریم.... میں ”ہا“ ضمیر کا مرجع کیا ہے؟

اسی حدیث میں لفظ ”نساء ہا“ دو مرتبہ آیا ہے، ان دونوں میں ”ہا“ ضمیر دو مرتبہ استعمال ہوئی ہے، ان دونوں ضمیروں کا

(۱) فتح الباری ۱/۱۷۳، کتاب مناقب الانصار، باب تزویج النبی صلی اللہ علیہ وسلم خدیجہ، تحفة الاحوذی ۱۰/۳۴۷

(۲) الصحيح للبخاری، کتاب مناقب الانصار، باب تزویج النبی صلی اللہ علیہ وسلم خدیجہ، رقم: ۳۸۱۵۔

(۳) المستدرک للحاکم، ۳/۱۵۷۔

مرجع کیا ہے؟ اس میں چار قول ہیں:

۱۔ قرطبی کہتے ہیں کہ ان دونوں ضمیروں کا مرجع ”دنیا“ ہے، یہ لفظ اگرچہ عبارت میں موجود نہیں مگر حدیث کے سیاق سے ایسا ہی معلوم ہوتا ہے۔

۲۔ علامہ طبری کہتے ہیں کہ پہلی ”ہا“ ضمیر سے امت عیسیٰ مراد ہے، جس میں حضرت مریم تھیں، اور دوسری ”حا“ ضمیر سے امت محمدیہ مراد ہے، مطلب یہ ہے کہ حضرت مریم اپنی امت کی بہترین عورت تھیں اور حضرت خدیجہ امت محمدیہ کی خواتین میں سے سب سے بہتر خاتون تھیں۔ (۱)

۳۔ صحیح مسلم کے طریق میں اس حدیث کی سند میں حضرت ابو کریم ایک راوی ہیں، جو کجی سے روایت کرتے ہیں، ابو کریم فرماتے ہیں کہ حضرت وکیع جب اس حدیث کو بیان کرتے تو اشار الی السماء والارض آسمان و زمین کی طرف اشارہ کرتے، اس اشارے سے ان کی کیا مراد ہوتی؟ اس میں دو احتمال ہیں:

☆ حضرت وکیع آسمان و زمین کی طرف اشارہ کر کے گویا ان دو ضمیروں کا مرجع بتاتے کہ ان دونوں کا مرجع ”دنیا“ ہے، مطلب یہ ہے کہ اس دنیا کی خواتین میں سے یہ دو خواتین سب سے بہتر ہیں۔

☆ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان کی مراد یہ ہو کہ پہلی ”ہا“ ضمیر آسمان کی طرف اور دوسری ”حا“ ضمیر زمین کی طرف لوٹ رہی ہے، پہلی ضمیر آسمان کی طرف لوٹا کر یہ بتانا پیش نظر ہو کہ حضرت مریم کی روح، آسمان پر پہنچائی جا چکی ہے، اور دوسری ضمیر زمین کی طرف لوٹا کر یہ بتانا مقصود ہو کہ حضرت خدیجہ اس وقت زندہ تھیں، جس وقت نبی کریم ﷺ نے یہ حدیث ارشاد فرمائی ہے، اور اگر حضرت مریم کی طرح حضرت خدیجہ کی بھی وفات ہو چکی ہو، اس کے بعد نبی کریم ﷺ نے ان کی فضیلت میں یہ کلام ارشاد فرمایا ہو، تو پھر حضرت وکیع جو آسمان و زمین کی طرف اشارہ کرتے تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ آسمان کی طرف ضمیر لوٹا کر یہ بتانا ہے کہ یہ دو بہترین خواتین ہیں، جن کی روحیں آسمان پر پہنچائی جا چکی ہیں، اور زمین کی طرف دوسری ضمیر لوٹا کر یہ بتانا ہے کہ ان کے بہترین جسم ہیں، جن کو زمین پر دفن کیا گیا ہے۔

۴۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ پہلی ضمیر ”ہا“ حضرت مریم کی طرف اور دوسری ضمیر ”حا“ حضرت خدیجہ کی طرف لوٹ رہی ہے، خیر نساء ہا خبر مقدم ہے، مریم بنت عمران مبتداء مؤخر ہے، اصل عبارت یوں ہے: موہبم خیر نساء ہا، ای نساء زمانہا (مریم اپنے زمانے کی عورتوں میں سے سب سے بہتر عورت ہیں) اسی طرح خیر نساء ہا خبر مقدم ہے اور خدیجہ بنت خویلد مبتداء مؤخر ہے، اصل عبارت اس طرح ہے: خدیجہ بنت خویلد خیر من نساء ہا، ای من نساء زمانہا حضرت خدیجہ اپنے زمانے کی عورتوں میں سے بہترین عورت ہیں، اس کی تائید حضرت عمار بن یاسر کی ایک روایت سے بھی ہوتی ہے جس میں نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: لَقَدْ فَضَّلْتُ خَدِيجَةَ عَلَى نِسَاءِ أَهْلِیْ کَمَا فَضَّلْتُ مَرْيَمَ عَلَى نِسَاءِ

الغالمین (خدیجہ کو میزبانی امت کی تمام خواتین پر اسی طرح فضیلت حاصل ہے، جس طرح حضرت مریم کو تمام جہانوں کی خواتین پر فضیلت حاصل ہے)۔ (۱)

حضرت خدیجہ افضل ترین خواتین میں سے ہیں

ترمذی کی مذکورہ حدیث میں چار خواتین کا ذکر ہے، حضرت خدیجہ بنت خویلد، حضرت آسیہ فرعون کی اہلیہ، حضرت فاطمہ بنت محمد اور حضرت مریم بنت عمران اور بعض دیگر احادیث میں حضرت عائشہ کی افضلیت کا بھی ذکر ہے، جن میں کچھ احادیث یہاں امام ترمذی نے ”باب فضل عائشہ“ میں درج کی ہیں، اس میں کوئی شک نہیں کہ مذکورہ خواتین دیگر تمام عورتوں سے افضل اور بزرگی والی ہیں، مگر ان پانچ خواتین میں سے کس کو زیادہ فضیلت حاصل ہے، یہ چیز قابل غور ہے، کیونکہ ان تمام کے بارے میں مختلف روایات ہیں، کچھ نہ کچھ خاص فضیلت بیان کی گئی ہے، اس بارے میں شارحین حدیث کے تین نقطہ نظر ہیں:

۱۔ مذکورہ خواتین میں سے ہر ایک کا شرف و فضل، ان کے اپنے اپنے زمانے کے اعتبار سے ہے، پوری دنیا کی عورتوں کے اعتبار سے نہیں ہے۔

لیکن یہ نقطہ نظر ان روایات سے مخدوش ہو جاتا ہے جن میں ”خیر نساء اہل الجنة“ کے الفاظ منقول ہیں کہ اہل جنت کی عورتوں سے بہتر یا ان کی سردار ہوں گی، کیونکہ یہ فضیلت عام ہے، اس میں کسی خاص زمانے کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ (۲)

۲۔ سب سے بہتر تو جیہ یہ ہے کہ یوں کہا جائے کہ مذکورہ خواتین میں سے ہر ایک کسی خاص شرف و فضل کے اعتبار سے دیگر تمام عورتوں سے ممتاز ہے، چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا خصوصی شرف ان کا وہ علمی کمال اور دینی فہم و بصیرت ہے جو اور کسی خاتون کو حاصل نہیں، نہ حضرت فاطمہ کو حاصل ہے اور نہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کو، بیسیوں روایات حضرت عائشہ سے منقول ہیں، بڑے بڑے صحابہ کرام مشکل اور پیچیدہ مسائل میں ان کی طرف رجوع کرتے، آپ کو نبی کریم ﷺ کے ہاں مقام محبوبیت حاصل تھا، کئی بار ایسا ہوا کہ حضور اکرم ﷺ پر اس وقت وحی نازل ہوئی، جب آپ حضرت عائشہ کے بستر پر تشریف فرما تھے۔

حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا اس اعتبار سے دیگر تمام عورتوں پر فائق ہیں کہ وہ نبی کریم ﷺ کی پہلی بیوی ہیں اور آپ پر سب سے پہلے ایمان لایا ہے، مشکل اور انتہائی دشوار حالات میں آپ کو حوصلہ اور سہارا دیا، جان و مال اور ہر ممکن طریقے سے آپ کا تعاون اور دفاع کیا اور آپ کو حتی الامکان خوش رکھنے کی کوشش کی، اسی وجہ سے ان کی وفات کے بعد نبی کریم ﷺ ان کا بہت ذکر کیا کرتے، جس سے حضرت عائشہ کو بسا اوقات ان پر غیرت بھی آ جاتی تھی۔

(۱) فتح الباری ۱/۶۸، کتاب مناقب الانصار باب تزویج النبی ﷺ، خدیجہ، تکملة فتح الملہم ۱۳۹۵، کتاب فضائل الصحابة

باب فضائل خدیجہ

(۲) فتح الباری ۱/۶۸، کتاب مناقب الانصار باب تزویج النبی ﷺ، خدیجہ

حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نبی کریم ﷺ کی بیٹی ہیں، ان کے علاوہ آپ ﷺ کی تمام صاحبزادیاں آپ کی زندگی میں ہی وفات پا گئی تھیں، صرف حضرت فاطمہ آپ کی وفات تک زندہ رہیں، اور پھر آپ کی وفات کے چھ ماہ بعد ان کی بھی وفات ہو گئی، حضرت فاطمہ جنتی عورتوں کی سردار ہیں، یہ آپ کی صاحبزادیوں میں سب سے افضل ہیں، ایک حدیث میں آپ نے فرمایا: فاطمہ میرا جگر گوشہ ہے، جس نے اسے ناراض کیا، اس نے گویا مجھے ناراض کیا، یہ ایسی خصوصیات ہیں، جو اور کسی خاتون کو حاصل نہیں ہیں۔

حضرت مریم بنت عمران کا یہ ایک خاص اعزاز ہے کہ ان کے بطن سے اللہ تعالیٰ نے خلاف عادت کسی انسان کے چھوئے بغیر حضرت عیسیٰ علیہ السلام جیسا جلیل القدر پیغمبر پیدا کیا، انہیں مسجد کی خدمت کے لیے قبول کیا، ان کے کمرے میں غیر موسیٰ پھل ان کی کرامت کی وجہ سے موجود ہوتے، سردی کے پھل گرمی کے موسم میں اور گرمی کے پھل سردی کے موسم میں، صحیح حدیث میں ہے کہ جو بچہ بھی پیدا ہوتا ہے تو شیطان اس کو مس کرتا ہے یعنی چھوتا ہے، جس سے وہ چیختا ہے، لیکن اللہ جل جلالہ نے اس موقع پر شیطان کے چھونے سے حضرت مریم علیہا السلام اور ان کے بیٹے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو محفوظ رکھا۔

حضرت آسیہ (فرعون کی بیوی) کا یہ بلند مقام و شرف ہے کہ انہوں نے فرعون جیسے ظالم شخص کی بیوی ہونے کے باوجود حق کا راستہ اختیار کیا، اور پھر ہر قسم کی آزمائش برداشت کر کے اس پر تہہ دل سے ثابت قدم رہیں، ناز و نعمت اور خوشحال زندگی کے مقابلے میں حق کی خاطر طرح طرح کی مشقتیں برداشت کیں، یہاں تک کہ بڑے اطمینان کے ساتھ شہداء کے زمرے میں داخل ہو گئیں، حضرت آسیہ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بارے میں یہ رائے دی کہ یہ بچہ جو صندوق سے نکلا ہے، اسے ہلاک نہ کریں بلکہ اسے اپنے پاس رکھ کر اس کی پرورش کرتے رہیں اور کہا: ”قرعین لی ولک“ کہ یہ بچہ میری اور آپ کی آنکھوں کی ٹھنڈک ہوگا، اس پر فرعون نے کہا: ”لک، لا، لی“ یہ آنکھوں کی ٹھنڈک تیرے لئے ہوگا، میرے لیے نہیں، یہ بات حضرت آسیہ کی فہم و فراست کی دلیل ہے۔ (۱)

۳۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: سبکی کبیر کہتے ہیں کہ ہم تو امانت و دیانت کے اعتبار سے اسی کو صحیح سمجھتے ہیں کہ تمام خواتین میں سب سے افضل حضرت فاطمہ ہیں، پھر حضرت خدیجہ اور پھر حضرت عائشہ، اور یہی درست نظریہ ہے، اور بعض کہتے ہیں کہ اس پر اجماع منعقد ہو چکا ہے کہ حضرت فاطمہ تمام خواتین سے افضل ہیں، البتہ حضرت خدیجہ اور حضرت عائشہ میں کون افضل ہے؟ اس میں اختلاف ہے، امام سیوطی ”نقابة“ میں لکھتے ہیں: ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ حضرت مریم اور حضرت فاطمہ، علی الاطلاق تمام عورتوں سے افضل ہیں، اور ازواج مطہرات میں سب سے افضل حضرت خدیجہ اور حضرت عائشہ ہیں، ان دونوں میں سے افضل کون ہے؟ اس بارے میں تین قول ہیں: ۱۔ حضرت خدیجہ افضل ہیں، ۲۔ حضرت عائشہ افضل ہیں، ۳۔ اس سلسلے میں توقف اور سکوت اختیار کیا جائے، (۲)

(۱) تکملة فتح اللہم ۱۳۰/۵، کتاب فضائل الصحابة، باب فضائل خدیجہ رقم: ۶۲۲۹

(۲) فتح الباری ۱۳۶/۷، کتاب فضائل اصحاب النبی باب فضل عائشہ، مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: معارف ترمذی، جلد اول، ابواب الاطعمة، باب ما جاء فی فضل الشریذ، ”حضرت عائشہ کی فضیلت“

ملا علی قاری فرماتے ہیں: صرف ان دو ازواج مطہرات کے بارے میں ہی نہیں، بلکہ مذکورہ تمام خواتین کے بارے میں بہتر یہی ہے کہ خاموشی، سکوت اور توقف اختیار کیا جائے، کیونکہ اس مسئلہ میں کوئی قطعی دلیل تو معقول نہیں، جس کی بنیاد پر حتمی طور پر یہ کہا جاسکے کہ ان میں سے فلاں خاتون سب سے افضل ہے، اور جو قطعی دلائل یعنی اخبار آحاد معقول ہیں، وہ بھی آپس میں ایک دوسرے سے متعارض ہیں، اس لیے ان کی بنیاد پر کسی خاتون کی سب سے افضلیت کا کوئی حتمی موقف ثابت نہیں ہوتا، اس لیے اس بارے میں توقف اور خاموشی اختیار کی جائے۔

بحسبک من نساء العالمین، علامہ طبری فرماتے ہیں کہ اس جملے میں براہ راست خطاب حضرت انس سے ہے، مگر اس سے عموم مراد ہے، معنی یہ ہیں کہ یہ چار خواتین ہی تمہارے لیے کافی ہیں، ان کی تم اقتداء اور پیروی کرو، ان کی طرح زاہدانہ صفات پیدا کرلو، یہ اللہ جل جلالہ کی بہت نیک خواتین ہیں۔ (۱)

بَاب فِي فَضْلِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یہ باب نبی کریم ﷺ کی بیویوں کی فضیلت کے بیان میں ہے

عَنْ عِكْرَمَةَ، قَالَ: قِيلَ لِابْنِ عَبَّاسٍ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ: مَائَتٌ فَلَا تَلْبِغُضُ أَزْوَاجَ النَّبِيِّ ﷺ فَسَجَدَ، فَقِيلَ لَهُ: أَلَسْجُدَ هَذِهِ السَّاعَةَ؟ فَقَالَ: أَلَيْسَ قَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا رَأَيْتُمْ آيَةً فَاسْجُدُوا، فَأَيُّ آيَةٍ أَكْبَرُ مِنْ ذَهَابِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ؟ (۲)

حضرت عکرمہ فرماتے ہیں کہ فجر کی نماز کے بعد حضرت عبداللہ بن عباس کو بتایا گیا کہ نبی کریم ﷺ کی فلاں بیوی وفات پاگئی ہیں، وہ (فوراً) سجدے میں گر گئے، ان سے کہا گیا کہ آپ اس وقت سجدہ (کیوں) کر رہے ہیں؟ ابن عباس نے فرمایا: کیا نبی کریم ﷺ نے نہیں فرمایا کہ جب تم کوئی نشانی دیکھو تو سجدہ کیا کرو، تو نبی کریم ﷺ کی ازواج کی وفات سے زیادہ بڑی نشانی اور کیا ہو سکتی ہے؟

زوجہ رسول ﷺ کی وفات کی خبر پر ابن عباس کا سجدہ

یہ کوئی زوجہ مطہرہ تھیں؟ شارحین حدیث فرماتے ہیں کہ یہ حضرت صفیہ یا حضرت حفصہ رضی اللہ عنہما تھیں، فجر کی نماز کے بعد حضرت عبداللہ بن عباس کو ان کی وفات کی اطلاع دی گئی تو وہ فوراً سجدے میں گر گئے، لوگوں نے اس خبر پر سجدہ کرنے کی وجہ پوچھی، تو انہوں نے مذکورہ حدیث سے جواب دیا کہ اللہ کی نشانی کے ظہور پر سجدہ کا حکم ہے، اس لیے میں نے سجدہ کیا ہے، نبی کریم

(۱) مرقاة المفاتیح ۳۳۵/۱، کتاب المناقب باب مناقب ازواج النبی ﷺ رقم الحدیث: ۶۱۹۰

(۲) سنن ابی داؤد، کتاب الصلاة، باب السجود عند الآیات، رقم: ۱۱۹۶۔

ﷺ کی زندگی میں آپ کا وجود اور آپ کے بعد صحابہ اور ازواج مطہرات کا وجود باعث برکت اور اللہ کے عذاب سے امن کا ضامن تھا، اور ان کا وجود دنیا سے چلا جائے تو گویا امن اور برکت اٹھ گئی، اب اللہ کا عذاب بھی آسکتا ہے، نبی کریم ﷺ کی زوجہ سے بڑی کیا نشانی ہوگی، اس لیے اس موقع پر فوراً اللہ تعالیٰ کی یاد اور عبادت میں مشغول ہو جانا چاہیے، تاکہ اللہ کے عذاب سے ہم محفوظ رہیں، لہذا میں نے زوجہ مطہرہ کی وفات کی خبر پر، اس لیے سجدہ کیا تاکہ اللہ کی طرف سے ہمارے اوپر کوئی گرفت اور عذاب نہ آجائے۔

علامہ طبری فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد ”فاسجدوا“ مطلق ہے، اس میں کوئی قید نہیں، اور لفظ ”ایۃ“ سے اگر سورج گرہن یا چاند گرہن مراد لیا جائے تو پھر اس سجدے سے نماز مراد ہوگی، اور اگر ان کے علاوہ اور کوئی نشانی مثلاً طوفان، آندھی اور زلزلہ مراد ہو تو پھر سجدے سے محض سجدہ بھی مراد لیا جاسکتا ہے اور اس سے نماز بھی مراد لی جاسکتی ہے، کیونکہ حدیث میں منقول ہے کہ نبی کریم ﷺ کو جب کوئی مصیبت پیش آتی تو آپ نماز پڑھنے لگتے تھے، چنانچہ ابن ہمام کہتے ہیں کہ ناگہانی آفتوں میں مثلاً سخت طوفان اور تاریکی وغیرہ میں نماز پڑھنا ہی اچھا ہے جبکہ منوع وقت نہ ہو، حضرت عبداللہ بن عباس کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے ایک دفعہ بصرہ میں زلزلے کے وقت نماز پڑھی تھی۔

اس سے معلوم ہوا کہ جب بھی اللہ جل جلالہ کی کوئی خوفناک نشانی ظاہر ہو جائے، تو اس موقع پر نماز اور ذکر و تسبیحات میں مشغول ہو جانا چاہیے، اور بعض مواقع میں صرف سجدہ بھی کیا جاسکتا ہے۔ (۱)

عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ حُجْرٍ، قَالَتْ: دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ بَلَغَنِي عَنْ حَفْصَةَ وَغَائِثَةَ كَلَامٌ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ: أَلَا قُلْتُ: فَكَيْفَ تَكُونَانِ خَيْرًا مِنِّي، وَرَوْحِي مُحَقَّقٌ وَأَبِي هَارُونَ، وَعَبِي مُوسَى؟ وَكَانَ الَّذِي بَلَغَهَا أَنَّهُمْ قَالُوا: نَحْنُ أَكْرَمُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا، وَقَالُوا: نَحْنُ أَزْوَاجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَنَاتُ عَمِّهِ. (۲)

حضرت صفیہ بنت حنی رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ میرے پاس تشریف لائے، اور مجھے حفصہ اور عائشہ کی طرف سے (میرے خلاف) ایک بات پہنچ چلی تھی، وہ بات میں نے آپ ﷺ کو بتائی، آپ ﷺ نے فرمایا: تم نے ان سے یہ کیوں نہیں کہا کہ تم مجھ سے بہتر کیسے ہو سکتی ہو؟ حالانکہ میرے شوہر محمد ﷺ ہیں، میرے والد ہارون ہیں اور میرے چچا موسیٰ ہیں، اور حضرت صفیہ کو یہ بات پہنچی تھی کہ انہوں نے کہا: ہم رسول اللہ ﷺ کے نزدیک صفیہ سے زیادہ مجزز و محترم ہیں اور انہوں نے کہا: ہم نبی کریم ﷺ کی بیویاں ہیں اور آپ

(۱) مرقاة المفاتیح ۵۲۰/۳، کتاب الصلاة باب صلاة الخسوف رقم الحديث: ۱۲۹۰۱، بذل المجہود ۱۸۷/۶، کتاب الصلاة باب

السجود عند الآيات، رقم: ۱۱۹۷۔

(۲) الطبقات الكبرى لابن سعد ۱۰۰/۸۔

کے چچا کی بیٹیاں بھی ہیں (یعنی آپ کے خاندان کی ہیں)

عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: بَلَغَ صَفِيَّةٌ أَنَّ حَفْصَةَ قَالَتْ: بَنَتْ يَهُودِيٌّ، فَبَكَتْ، فَدَخَلَ عَلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ تَبْكِي، فَقَالَ: مَا يَبْكِيكِ؟ فَقَالَتْ: قَالَتْ لِي حَفْصَةُ: إِنِّي بَنْتُ يَهُودِيٍّ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَإِنَّكَ لَا بَنَةَ لَنَبِيٍّ، وَإِنَّ عَمَّكَ لَنَبِيٍّ، وَإِنَّكَ لَتَحْتَ نَبِيٍّ، فَبَيْمَ تَفْخَرُ عَلَيْكِ؟ ثُمَّ قَالَ: اتَّقِي اللَّهَ يَا حَفْصَةُ. (۱)

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت صفیہ کو پتہ چلا کہ حضرت حفصہ نے ان کے متعلق کہا ہے کہ وہ ایک یہودی کی بیٹی ہے، اس پر وہ رونے لگیں، نبی کریم ﷺ ان کے پاس تشریف لائے تو وہ رو رہی تھیں، نبی کریم ﷺ نے ان سے پوچھا: کیا چیز تمہیں رولارہی ہے؟ انہوں نے بتایا کہ حفصہ مجھے یہودی کی بیٹی کہتی ہے، اس پر نبی کریم ﷺ نے فرمایا: تم ایک نبی کی بیٹی ہو، اور تمہارے چچا بھی نبی ہیں اور اب تم ایک نبی کی بیوی ہو، تو پھر حفصہ کس وجہ سے تم پر فخر کر رہی ہے، پھر آپ ﷺ نے (حضرت حفصہ سے) فرمایا: حفصہ! اللہ سے ڈرو (ایسی باتیں نہ کیا کرو)۔

حضرت صفیہ بنت حنی رضی اللہ عنہا کے مختصر حالات

حضرت صفیہ بنت حنی بنت اخطب رضی اللہ عنہا بنی اسرائیل میں سے تھیں اور حضرت ہارون علیہ السلام کے سلسلہ نسب سے ہیں، ان کا پہلا نکاح سلام بن مشکم سے اور پھر کنانہ بن ابی الحقیق سے ہوا، اس سات ہجری میں غزوہ خیبر کے موقع پر کنانہ قتل ہو گیا تھا، پھر حضرت صفیہ گرفتار ہو گئی تھیں، آپ ﷺ نے ان کو منتخب کر لیا تھا، اور بعض کہتے ہیں کہ یہ حضرت وحیہ کلبی کے حصے میں آئی تھیں، آپ ﷺ نے ان سے حضرت صفیہ کو خرید کر آزاد کر دیا تھا، اور پھر ان سے نکاح کر لیا تھا۔

حضرت صفیہ نے اس واقعہ سے کچھ عرصہ پہلے یہ خواب دیکھا کہ ان کی گود میں ایک چاند آ رہا ہے، انہوں نے یہ خواب اپنی والدہ کو بتایا، وہ ان پر شدید غصے ہو گئیں اور ان کے چہرے پر ایسا سخت تھپڑ مارا، جس سے ان کے چہرے پر ایک نشان پڑ گیا، اور ساتھ ہی ان کی والدہ نے کہا کہ تم عرب کے بادشاہ کے پاس جانا چاہ رہی ہو، پھر جب وہ نبی کریم ﷺ کے نکاح میں آ گئیں تو آپ ﷺ نے ان کا یہ نشان دیکھ کر وجہ پوچھی تو انہوں نے سارا واقعہ آپ کو بتایا۔

نکاح کے بعد حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا جب مدینہ منورہ آ گئیں تو انصاری خواتین ان کو دیکھنے کے لیے آنے لگیں، کیونکہ ان کا حسن و جمال بہت مشہور تھا، حضرت عائشہ بھی ان کو دیکھنے آ گئیں، جب حضرت عائشہ واپس ہوئیں تو آپ ﷺ نے ان سے پوچھا: کیف رأیت یا عائشہ؟ عائشہ بتاؤ کہ صفیہ کیسی ہیں، حضرت عائشہ نے جواب دیا: بس میں نے ایک یہودی عورت کو دیکھا

ہے، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ عائشہ ایسی بات نہ کرو، صفیہ نے اسلام قبول کر لیا ہے، اور وہ اپنے اسلام میں مخلص ہے، ان کے بارے میں ایسی بات کرنا کسی طرح درست نہیں، حضرت معاویہ کے زمانے میں ۵۰ھ یا ۵۲ھ میں مدینہ منورہ میں ان کا انتقال ہوا، اور جنت البقیع میں ان کو دفن کیا گیا۔ (۱)

حضرت صفیہ بنت حنی کا سلسلہ نسب حضرت ہارون سے ہے

امام ترمذی کی مذکورہ دو حدیثوں میں دو الگ الگ واقعات کا ذکر ہے، چنانچہ حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ نے حضرت صفیہ پر فخر کرتے ہوئے یہ کہا کہ ہم حضور ﷺ کی نظر میں زیادہ عزت والی ہیں اور ہم قریشی خاندان سے ہیں جو آپ ﷺ کا خاندان ہے اور ہم آپ کی کزن ہیں اور صفیہ تو ایک یہودی کی بیٹی ہے، یہ بات حضرت صفیہ کو پتہ چلی تو وہ رونے لگیں، آپ ﷺ نے وجہ پوچھی تو انہوں نے ساری بات بتلا دی، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ دونوں تم پر کیسے فخر کر سکتی ہیں، تمہارے باپ کا سلسلہ نسب حضرت ہارون علیہ السلام سے ملتا ہے، حضرت ہارون ایک نبی ہیں، جو تمہارے جدا امجد ہیں، تمہارے چچا حضرت موسیٰ بنی اللہ کے جلیل القدر پیغمبر ہیں، اور تمہارا شوہر یعنی میں اللہ کا نبی ہوں، یہ تمام تر فضائل جب تمہیں بھی حاصل ہیں، تو وہ تم پر کیسے فخر کر سکتی ہیں۔

ہاں یہ درست ہے کہ وہ دونوں خاندان قریش سے ہیں، اور ان کا سلسلہ نسب حضرت اسماعیل علیہ السلام سے ملتا ہے، یہ ان کے جدا امجد ہیں، اور ان کے چچا حضرت اسحاق اللہ کے نبی ہیں، اور یہ شرف تمہیں بھی حاصل ہے، کیونکہ تمہارا نسب حضرت ہارون سے ہے، اور حضرت ہارون و حضرت موسیٰ، حضرت یعقوب بن اسحاق کی اولاد میں سے ہیں، جب حسب نسب کی فضیلت میں تم اور وہ دونوں برابر ہو، پھر وہ تم پر کسی طرح کا فخر کرنے کی مجاز نہیں ہیں، اور پھر آپ ﷺ نے حضرت حفصہ سے فرمایا: حفصہ اللہ سے ڈرو، اس قسم کی بات نہ کیا کرو، یہ جاہلیت کی باتیں ہیں، جن کی اسلام قطعاً اجازت نہیں دیتا۔

و کان الذی بلغھا "انہم قالوا" اس میں عربی قواعد کے لحاظ سے "انھن قلن" ہونا چاہیے تھا، مگر مذکر کے الفاظ "اھل بیت" کے اعتبار سے ہیں، اگرچہ ان سے مراد حضرت حفصہ اور حضرت عائشہ ہی ہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ کسی مسلمان کے لیے یہ ہرگز درست نہیں کہ وہ اپنی برتری ثابت کرنے کے لیے کسی اور کو نسب وغیرہ کے طعنہ دے، یہ زمانہ جاہلیت کا دستور تھا، جو اسلام میں جائز نہیں۔ (۲)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَهَبٍ بْنِ زَمْعَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا فَاطِمَةَ عَامَ

(۱) الاصابة ۲۱۰/۸، کتاب النساء، حرف الصاد

(۲) تحفة الاحوذی ۳۶۱/۱۰، مرقاة المفاتیح ۳۶۱/۱۱، کتاب المناقب، باب مناقب الزواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم، رقم:

الفتح، فلما جاءها، فبكث، ثم خذلتها فصحكت، قالت: فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم، سألتها عن بكائها وضحكتها، قالت: أخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يموت فبكيت، ثم أخبرني أبي سيدة نساء أهل الجنة ألا مزيم بنت عمران قطصحت. (۱)

عبداللہ بن وہب بن زمعہ نے حدیث کے راوی ہاشم کو بتایا کہ حضرت ام سلمہ نے ان کو خبر دی کہ فتح مکہ کے سال نبی کریم ﷺ نے حضرت فاطمہ کو بلایا اور ان سے سرگوشی کی، تو وہ رونے لگیں پھر دوبارہ سرگوشی میں ہی ان سے بات کی، جس پر وہ ہنسنے لگیں، حضرت ام سلمہ فرماتی ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ فوت ہو گئے تو میں نے حضرت فاطمہ سے (اس موقع پر) رونے اور ان کے ہنسنے کی وجہ دریافت کی، حضرت فاطمہ نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے (پہلے) مجھے بتایا کہ آپ عنقریب مرجائیں گے، جسے سن کر میں رونے لگی، پھر آپ ﷺ نے مجھے بتایا کہ میں مریم بنت عمران کے سوا جنت کی تمام عورتوں کی سردار ہوں گی، جس سے میں ہنسنے لگی۔

حضرت فاطمہ کے رونے اور پھر ہنسنے کی وجہ

ترمذی کی مذکورہ روایت میں ہے کہ حضرت فاطمہ نے آپ کی وفات کے بعد حضرت ام سلمہ کو اپنے رونے اور ہنسنے کی وجہ بتائی، اسی طرح کی ایک روایت ”باب فضل فاطمہ“ میں پہلے گزر چکی ہے، جس میں حضرت عائشہ کا ذکر ہے، اور یہاں اس روایت میں سرگوشی اور ہنسنے کا یہ منظر حضرت ام سلمہ نے دیکھا اور پھر آپ کی وفات کے بعد حضرت فاطمہ سے پوچھا تو انہوں نے بتایا کہ آپ نے پہلی سرگوشی میں اپنی موت کا بتایا کہ میں عنقریب مرجاؤں گا، جس سے میں رونے لگی اور دوسری بار یہ بتایا کہ میں حضرت مریم بنت عمران کے علاوہ جنت کی تمام عورتوں کی سردار ہوں گی اور حضرت عائشہ کی روایت میں ہنسنے کی وجہ یہ منقول ہے کہ اہل بیت میں سب سے پہلے آپ ﷺ کی وفات کے بعد میں مروں گی، ان دونوں باتوں میں کوئی تعارض نہیں، دونوں ہی باتیں حضرت فاطمہ کے فضائل میں سے ہیں، حدیث کے راویوں نے دونوں باتوں کو الگ الگ بیان کر دیا۔

دعا فاطمة عام الفتح، ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ بظاہر اس روایت میں کسی راوی سے وہم ہو گیا ہے کہ اس نے ”عام الفتح“ ذکر کر دیا ہے، کیونکہ یہ واقعہ فتح مکہ کے سال پیش نہیں آیا، یہ واقعہ یا تو حجة الوداع میں پیش آیا ہے یا مرض الوفا میں، اور زیادہ تر روایات میں تو مرض الوفا کا ہی ذکر ہے، (۲)

مگر شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ علامہ سیوطی نے اپنی تفسیر ”الدر المنثور“ میں لکھا ہے کہ جب سورہ نصر نازل ہوئی تو نبی کریم ﷺ نے حضرت فاطمہ سے اپنی موت کی سرگوشی کی، تو وہ رونے لگیں اور پھر ان سے دوبارہ فرمایا کہ

(۱) السنن الكبرى للنسائي ۱۴۵/۵، رقم: ۸۲۶۰

(۲) مرقاة المفاتيح ۳۲۷/۱، کتاب المناقب، باب مناقب ازواج النبی ﷺ

میری وفات کے بعد تم سب سے پہلے اہل بیت میں سے میرے پاس آؤں گی، اس سے وہ ہنسنے لگیں، (۱) یہ بات مفسرین کے ہاں اختلافی ہے کہ سورہ نصر کس سال نازل ہوئی ہے، بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سورہ فتح مکہ کے سال نازل ہوئی، جبکہ زیادہ تر روایات میں اس کا نزول حجۃ الوداع کا سال ہے، اس لیے یوں کہا جاسکتا ہے کہ حضرت فاطمہ کے ساتھ سرگوشی کا یہ واقعہ دو مرتبہ پیش آیا ہے، ایک مرتبہ سورہ نصر کے نزول کے وقت، خواہ وہ فتح مکہ کا سال ہو یا حجۃ الوداع کا، اور دوسری مرتبہ نبی کریم ﷺ کی مرض الوفا میں پیش آیا ہے، لہذا اگر اس روایت کو دیکھا جائے، جس میں سورہ نصر کا نزول فتح مکہ کا سال منقول ہے، تو پھر ترمذی کی اس روایت میں ”عام الفتح“ کا لفظ درست ہوگا، کسی راوی کا وہ ہم نہیں ہوگا۔

سوال یہ ہے کہ امام ترمذی نے اس روایت کو باب فضل ازواج النبی ﷺ میں کیوں ذکر کیا ہے، اس میں تو کسی زوجہ کی فضیلت کا ذکر نہیں، ہاں اس میں حضرت فاطمہ کی فضیلت کا ذکر ضرور ہے، اس لحاظ سے اسے باب فضل فاطمہ میں ذکر کرنا چاہیے تھا، اس باب کے تحت اسے امام ترمذی نے کس وجہ سے ذکر کیا ہے؟ اس سوال کے دو جواب دیئے گئے ہیں:

۱۔ اس روایت میں حضرت فاطمہ نے حضور ﷺ کی وفات کے بعد حضرت ام سلمہ کو اپنے رونے اور ہنسنے کی وجہ بتلا کر اپنا حق پورا کر دیا، اس سے ازواج مطہرات کی فضیلت ثابت ہوتی ہے کہ امت کے تمام افراد پر ان کا حق پورا کرنا ضروری ہے، خواہ وہ افراد خاص ہوں یا عام ہوں، یہ جواب حضرت گنگوہی نے دیا ہے۔ (۲)

۲۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں: یہ بھی ممکن ہے کہ اس حدیث کو باب فضل ازواج النبی میں ذکر کر کے، اس حدیث کی طرف اشارہ کیا گیا ہو، جس میں یہ بات ہے کہ حضرت مریم بنت عمران جنت میں نبی کریم ﷺ کی بیوی ہوں گی، اس سے نبی کریم کی زوجہ کی فضیلت ثابت ہو رہی ہے۔ (۳)

الْمَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ، اس استثناء سے کیا مراد ہے؟ شارحین حدیث کے اس میں دو قول ہیں:

۱۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ صحیح روایات میں اس استثناء کا ذکر نہیں ہے، اب مطلب یہ ہوگا کہ حضرت فاطمہ جنت کی تمام عورتوں کی سردار ہیں۔ (۴)

۲۔ یہ بھی ممکن ہے کہ یہ استثناء نبی کریم ﷺ نے اس وقت ذکر فرمایا ہو جب تک آپ کی طرف وحی نہ آئی تھی کہ حضرت فاطمہ دنیا کی تمام عورتوں سے افضل ہیں اور جنت کی سردار ہیں، جب وحی آگئی تو پھر آپ ﷺ نے اس استثناء کا ذکر ترک فرما دیا تھا۔ (۵)

(۱) تفسیر الدر المنثور للسيوطی ۱۵/۲۲۲، (مکتبہ شاملہ)

(۲) الکوکب الدری ۴/۲۵۳، ۲۵۴

(۳) مرقاة المفاتیح ۱۱/۳۳۶، رقم الحدیث: ۶۱۹۳

(۴) فتح الباری ۷/۱۳۲، کتاب فضائل اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم، باب مناقب فاطمہ، رقم: ۳۷۶۷

(۵) تحفة الاحوذی، عن اللامعات، ۱۰/۳۶۲

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِهِ، وَأَنَا خَيْرُكُمْ لِأَهْلِي، وَإِذَا مَاتَ صَاحِبُكُمْ فَلَدَعُوهُ. (۱)

حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سب سے بہتر وہ ہے، جو اپنے گھر والوں کے لیے بہتر ہو، اور میں اپنے گھر والوں کے لیے تم میں سب سے بہتر ہوں، اور جب تمہارا ساتھی (یعنی بیوی یا شوہر) مر جائے، تو اس کو چھوڑ دو (یعنی اسے برائی سے یاد نہ کیا کرو)۔

نبی کریم ﷺ کا اپنی بیویوں کے ساتھ حسن سلوک

مذکورہ حدیث میں تین باتوں کا ذکر ہے:

۱۔ تم میں سب سے بہتر اللہ کی نظر میں وہ شخص ہے، جو اپنے گھر والوں کے لیے اچھا ہو، ان سے حسن اخلاق اور اچھے سلوک کا برتاؤ کرے، لفظ ”اہلہ“ سے اپنی بیویاں اور اولاد مراد ہے، اور بعض حضرات کے نزدیک اس لفظ میں دیگر رشتہ دار بھی داخل ہیں کہ ان کے ساتھ بھی صلہ رحمی اور اچھا برتاؤ کیا جائے۔

۲۔ نبی کریم ﷺ اپنی ازواج کے ساتھ نہایت عمدہ سلوک اور اچھا برتاؤ کرتے تھے، آپ ﷺ حسن اخلاق کے نہایت اعلیٰ مقام پر فائز تھے، قرآن مجید میں ہے: وَأَنْكَرَ لَعَلِّي خُلُقٍ عَظِيمٍ۔

۳۔ وَاِذَا مَاتَ صَاحِبُكُمْ مِلَّ ”صاحب“ سے کون مراد ہے؟ اس میں دو قول ہیں:

✽ لفظ ”صاحب“ سے شوہر یا بیوی مراد ہے، مطلب یہ ہے کہ زوجین میں سے اگر کوئی مر جائے، تو اسے بس اللہ کی رحمت کے حوالے کر دو، اس کی محبت کی وجہ سے زمانہ جاہلیت کے رسم و رواج کی طرح لوحہ وغیرہ نہ کرنا، اسے اچھے الفاظ سے یاد کرنا اور اس کا ذکر برائی سے نہ کرنا۔

✽ اس لفظ سے خود نبی کریم ﷺ مراد ہیں، معنی یہ ہیں کہ میں جب وفات پا جاؤں، تو مجھ پر حسرت اور افسوس نہ کرنا، کیونکہ اللہ جل جلالہ کے پاس میرے لیے انتہائی اعلیٰ مقام ہے، بس تم میری تعلیمات کے مطابق زندگی گزارتے رہنا، میرے اہل بیت کو اور کوئی مسلمان کسی مسلمان کو ایذا نہ پہنچائے، ایک دوسرے کے حقوق ادا کرتے رہو گے تو کامیاب ہو جاؤ گے۔“ (۲)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا يَلْبِسُنِي أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِي مَشِينًا، فَإِنِّي أَحِبُّ أَنْ أَخْرُجَ إِلَيْهِمْ وَأَنَا سَلِيمُ الصَّدْرِ.

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا لَفَقَسَمَهُ، فَأَنْتَهَيْتُ إِلَى رَجُلَيْنِ، جَالِسَيْنِ، وَهُمَا

(۱) صحیح ابن حبان، رقم: ۱۷۷۷۔

(۲) تحفة الاحوذی ۳/۱۰، الکوکب الدرزی ۴/۲۵۴۔

يَقُولَانِ: وَاللَّهِ مَا أَرَادَ مُحَمَّدٌ بِقِسْمَتِهِ الَّتِي قَسَمَهَا وَجَّهَ اللَّهِ وَلَا الدَّارَ الْآخِرَةَ، فَتَنَيْتُ حِينَ سَمِعْتُهُمَا، فَاتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَخْبَرْتُهُ، فَأَحْفَرُوا وَجْهَهُ، وَقَالَ: دَغْنِي عَنْكَ، لَقَدْ أَوْدَى مُوسَى بِأَكْثَرِ مِنْ هَذَا، فَصَبْرٌ. (۱)

حضرت عبداللہ بن مسعود کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: میرے صحابہ میں سے کوئی کسی اور کی طرف سے کوئی (بری) بات مجھ تک نہ پہنچائے، کیونکہ میں چاہتا ہوں کہ ان کی طرف (گھرے) اس طرح نکلوں کہ میرا دل (سب کی طرف سے) صاف ہو۔

عبداللہ بن مسعود کہتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) نبی کریم ﷺ کے پاس کچھ مال لایا گیا، آپ نے اسے تقسیم کر دیا، پھر میں دو بیٹھے ہوئے شخصوں کے پاس پہنچا، وہ کہہ رہے تھے: اللہ کی قسم! محمد ﷺ نے اپنی اس تقسیم سے، جو انہوں نے کی، نہ تو اللہ کی رضا کا ازادہ کیا اور نہ دار آخرت کا، (یعنی انہوں نے منصفانہ تقسیم نہیں کی) جب میں نے ان کی بات سنی تو میں نے اسے پھیلا یا، چنانچہ (فورا) میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں آیا اور آپ کو میں نے ساری بات بتا دی، اس سے آپ کا چہرہ سرخ ہو گیا، اور آپ نے فرمایا: مجھے چھوڑ دو (یعنی مجھے اس طرح کی بات نہ بتایا کرو) موسیٰ علیہ السلام اس سے کہیں زیادہ ستائے گئے اور انہوں نے صبر کیا (لہذا میں بھی صبر کرتا ہوں)۔

مشکل الفاظ کے معنی: لَا يَلْفَنِي: (تلخ سے) مجھ تک نہ پہنچائے، شینا: کوئی ایسی بات جو بری ہو، جسے میں پسند نہیں کرتا، سليم الصدر: صاف دل، فتئت: (نٹو لے صیغہ متکلم) میں نے بات پھیلا دی، اسے عام کیا، دغني عنك: مجھے اپنے آپ سے چھوڑ دو یعنی میرے سامنے کسی کی بری بات مت پہنچایا کرو، اس سے مجھے اذیت ہوتی ہے۔

نبی کریم ﷺ از واج مطہرات سمیت ہر ایک سے دل صاف رکھتے

اس حدیث میں از واج مطہرات کی فضیلت اس طرح بیان کی گئی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں جب گھر سے باہر آؤں تو مجھے ایسی کوئی بات نہ بتایا کریں، جس سے میرے دل میں کسی کے بارے میں تکدر اور ناراضگی پیدا ہو جائے، کیونکہ میں گھر سے اس طرح نکلتا ہوں کہ میرا دل ہر ایک سے صاف ہوتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ جب گھر میں اپنی از واج کے پاس ہوتے تو آپ کا دل ان سے بالکل صاف ہوتا، اگر وقتی طور پر کسی زوجہ کی طرف سے کوئی بات پیش آ بھی جاتی تو اسی وقت اس کا مذاکرا کر دیتے تھے، دل میں بات نہیں رکھتے تھے، یوں آپ کا اپنے اہل خانہ کے ساتھ حسن سلوک ہوتا، یہی قلب کی صفائی از واج مطہرات کے حق میں فضیلت کا باعث ہے۔ (۲)

(۱) سنن ابی داؤد، کتاب الادب، باب فی رفع الحدیث من المجلس، رقم: ۴۸۶۰۔

(۲) الکوکب الدرۃ ۲/۲۵۵۔

۴۔ اس سے یہ درس دیا جا رہا ہے کہ ہر مسلمان کو دوسرے مسلمان سے اپنا دل صاف رکھنا چاہیے، دل میں کسی کے بارے میں بغض اور کینہ رکھنا اسلام کا حراج نہیں، نبی کریم ﷺ سب لوگوں سے اپنا دل صاف رکھتے تھے، اور آپ یہی خواہش کرتے کہ میں دنیا سے اس طرح جاؤں کہ میرے دل میں کسی کی کوئی بات نہ ہو، سب سے دل صاف ہو، لہذا اہمیت کو بھی اس صفت پر عمل کرنے کی کوشش کرنی چاہیے۔

۳۔ ان دو بندوں نے بلا وجہ یہ بات کی کہ آپ ﷺ نے مال کی اس تقسیم میں عدل و انصاف سے کام نہیں لیا، حضرت عبداللہ بن مسعود نے یہ بات سن کر فوراً حضور ﷺ کو بتادی، اس سے معلوم ہوا کہ جب کسی ذمہ دار سے متعلق اس طرح کی کوئی بات بغیر کسی وجہ کے کی جائے تو اصلاح کی غرض سے اس بات کو آگے بیان کیا جاسکتا ہے، یہ غیبت اور چغلی کے زمرے میں داخل نہیں۔

۴۔ اگر ذمہ دار مناسب سمجھے تو بعض افراد کو مال زیادہ دے سکتا ہے۔

۵۔ جاہل لوگ اگر کوئی بات کر دیں تو ان کو معاف کر دیا جائے، ان کے ساتھ بحث کرنے سے اجتناب کرنا بہتر ہے

۶۔ ان دو بندوں کی بات سن کر نبی کریم ﷺ کو دکھ اور اذیت ضرور پہنچی، مگر اس پر آپ نے یہ فرما کر صبر کیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ان کی قوم نے اس سے زیادہ ستایا، اس پر انہوں نے صبر کیا، لہذا میں بھی صبر ہی کرتا ہوں، اس سے معلوم ہوا کہ نیک امور میں گذشتہ انبیاء اور نیک لوگوں کی اقتداء کرنا جائز ہے۔ (۱)

بَابُ فَضْلِ أَبِي بَنِي كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

یہ حضرت ابی بن کعب کے فضائل کے بیان میں ہے

حضرت ابی بن کعب کے مختصر حالات زندگی

حضرت ابی بن کعب انصاری اور خزرجی صحابی ہیں، ان کی کنیت ابوالمنذر اور ابو الطفیل ہے، بیعت عقبہ ثانیہ اور بدر میں شریک ہوئے، اور اس کے بعد کے تمام معرکوں میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ رہے، یہ ان چھ صحابہ کرام میں سے ہیں، جنہوں نے عہد رسالت میں پورا قرآن مجید حفظ کر لیا تھا، اور یہ ان فقہاء صحابہ میں سے ہیں، جو نبی کریم ﷺ کے زمانے میں شرعی احکام کا فتویٰ دیا کرتے تھے، تمام صحابہ میں سب سے بڑے قاری تھے، ان کو سید القراء کہا جاتا ہے، اور یہ کاتبین وحی میں سے بھی تھے۔

۱۹ھ یا بقول بعض ۲۲ھ میں مدینہ منورہ میں عہد فاروقی میں ان کا انتقال ہوا، ان کی وفات کے موقع پر حضرت عمر نے

فرمایا: اليوم مات سيد المسلمين (آج مسلمانوں کا سردار وفات پا گیا ہے)۔ (۱)

عن أبي بن كعب، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له: إن الله أمرني أن أقرأ عليك القرآن، فقرأ عليه (لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا} وَفَرَأَ إِلَيْهَا: إِنَّ ذَاتَ الدِّينِ جُنْدَ اللَّهِ الْخَبِيثَةِ، لَا الْيَهُودِيَّةَ، وَلَا النَّصْرَانِيَّةَ، وَلَا الْمَجُوسِيَّةَ، مَنْ يَعْمَلْ خَيْرًا فَلَنْ يَكْفُرَهُ، وَفَرَأَ عَلَيْهِ: لَوْ أَنَّ لِبْنِ آدَمَ وَادِيًا مِنْ مَالٍ لَا يَبْغَى إِلَهًا ثَانِيًا، وَلَوْ كَانَ لَهُ ثَانِيًا، لَا يَبْغَى إِلَهًا ثَالِثًا، وَلَا يَمْلَأُ جَوْفَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا الْقَوَابُ، وَيُغُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ. (۲)

حضرت ابی بن کعب کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تمہارے سامنے قرآن پڑھوں، پھر آپ نے سورہ بینہ ان کو پڑھ کر سنائی، اور اس سورہ میں اس طرح پڑھا: ان الدین.... فلن یکفره تک (ترجمہ: یہی شک اللہ کے نزدیک دین، ملت اسلام ہے، یہودیت، عیسائیت اور آتش پرستی معتبر نہیں، اور جو شخص نیکی کرے گا، ہرگز اس کی ناشکری نہیں کی جائے گی یعنی اسے ضرور اس نیکی کا بدلہ دیا جائے گا، اور آپ ﷺ نے ان کے سامنے پڑھا: لو ان لابن آدم وادی من مال لا یبغی الہا ثانیاً، ولو کان لہ ثانیاً، لا یبغی الہا ثالثاً، ولا یملأ جوف ابن آدم إلا القواب، ویغوب اللہ علی من تاب۔ (۲)

مشکل الفاظ کے معنی: الحیثیۃ: ملت اسلام، شریعت اسلامیہ جو ہر باطل سے دور اور یکسو ہے اور عربی میں ”حنیف“ اس شخص کو کہا جاتا ہے، جو اسلام پر استقامت کے ساتھ چل رہا ہو، اور جو شخص دین ابراہیمی پر ہو تو عرب اسے حنیف کہتے ہیں، المسلمۃ: وہ ملت، جو اسلام کی طرف منسوب ہو، فلن یکفره: (یا پریش کاف، ساکن اور فا پر زبر، صیغہ مجہول) ہرگز اس کی ناشکری نہیں کی جائے گی، یعنی اسے اس نیکی کا بدلہ ضرور دیا جائے گا، لا یبغی الہا: تو وہ اپنے لیے طلب کرے گا، چاہے گا، یعوب اللہ: اللہ تعالیٰ متوجہ ہوتے ہیں، توبہ قبول کرتے ہیں۔

نبی کریم ﷺ کو حضرت ابی کے سامنے تلاوت کرنے کا حکم

اللہ جل جلالہ نے نبی کریم ﷺ کو ایک مرتبہ یہ حکم دیا کہ آپ حضرت ابی بن کعب کے سامنے تلاوت کریں، ان کو قرآن سنائیں، دوسری روایت میں ہے کہ حضرت ابی بن کعب نے پوچھا کہ یا رسول اللہ! کیا اللہ نے میرا نام لیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: جی ہاں اللہ جل جلالہ نے آپ کا نام لیا ہے، یہ سن کر حضرت ابی خوشی کی وجہ سے رونے لگے، اس سے حضرت ابی کی

فضیلت ثابت ہوتی ہے کہ اللہ نے اپنے محبوب نبی کو ان کے سامنے تلاوت کرنے کا حکم دیا۔

پھر آپ ﷺ نے ان کے سامنے سورہ بیہ لم یکن الذین کفروا کی تلاوت فرمائی، اس سورت کا انتخاب اس لیے فرمایا کہ اس میں تمام اسلامی احکام کو انتہائی جامع انداز سے بیان کیا گیا ہے، اس وقت سورہ بیہ میں دو آیتیں ایسی بھی شامل تھیں، جن کی تلاوت اس کے بعد منسوخ ہو گئی، اگرچہ ان کا حکم اب بھی برقرار ہے، ترمذی کی مذکورہ روایت میں ان دونوں آیتوں کو ذکر کیا گیا ہے:

پہلی آیت: إِنَّ ذَاتَ الدِّينِ عِنْدَ اللَّهِ الْخَفِيَّةُ، الْمُسْلِمَةُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَلَا النَّصْرَانِيَّةُ، وَلَا الْمَجُوسِيَّةُ، مَنْ يَعْمَلْ خَيْرًا فَلَنْ نَكْفُرَهُ

دوسری آیت: لَوْ أَنَّ لِبَنِ آدَمَ وَإِبْرَاهِيمَ مَالًا لَا يَلْتَفَتُ إِلَيْهِ ثَالِثًا، وَلَوْ كَانَ لَهُ ثَالِثًا، لَا يَتَّقِي إِلَيْهِ ثَالِثًا، وَلَا يَمْلَأُ جُوفَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا الثَّرَابُ، وَيَكُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ ثَابَ۔

ان دونوں منسوخ آیتوں سے درج ذیل احکام ثابت ہوتے ہیں، مگر یہ احکام منسوخ نہیں:

۱۔ دین اسلام کے آنے کے بعد دیگر تمام مذاہب اور ادیان کا عدم ہو گئے، اب صرف اسلام ہی صحیح مذہب ہے، جس کی اتباع ضروری ہے، قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ: جو شخص اسلام کے علاوہ کسی اور دین کو تلاش کرے گا تو وہ ہرگز قبول نہیں کیا جائے گا۔

۲۔ جو شخص نیکی کے کام اور اعمال صالحہ کرے گا تو اسے ان کا بدلہ ضرور دیا جائے گا، اس سے بے رخی اور ناشکری نہیں کی جائے گی۔

۳۔ دوسری آیت میں انسان کے حریصانہ مزاج کا ذکر ہے کہ اسے دنیا کا مال و دولت اور ساز و سامان خواہ کتنا ہی زیادہ مل جائے، پھر بھی وہ مزید کی تلاش میں رہتا ہے، اس سے دراصل یہ پیغام دینا مقصود ہے کہ آدمی کو اپنے مزاج میں قناعت اور کفایت شعاری کو اپنانا چاہیے، صبح و شام دنیا کو حاصل کرنے کی دوڑ میں نہیں، بلکہ اللہ کی اطاعت میں گزارنے چاہئیں، اللہ جل جلالہ ہمیں عمل کی توفیق عطا فرمائے آمین یا رب العالمین۔

بَابُ فِي فَضْلِ الْأَنْصَارِ وَقَرِيشٍ

یہ باب انصار اور قریش کی فضیلت کے بیان میں ہے

انصار: نصیر کی جمع ہے جیسے شریف کی جمع اشراف ہے، اور ناصر کی جمع ناصرون اور نصر (بروزن صحب) ہے۔

انصار: مدینہ کے ان لوگوں کو کہا جاتا ہے، جنہوں نے ہجرت کے موقع پر نبی کریم ﷺ اور مہاجرین صحابہ کی مدد و نصرت کی، ان کا یہ تعاون ہر سطح پر اور ہر ممکن طریقے سے جاری رہا، نبی کریم ﷺ نے ”انصار“ کا نام قبیلہ بنو نضیر اور خزرج کے لیے

اور ان قبائل کے لیے رکھا تھا، جو ان کے حلیف تھے، قبیلہ اوس اصل میں: اوس بن حارثہ کی طرف اور قبیلہ خزرج: خزرج بن حارثہ کی طرف منسوب ہے، (۱) اور قریش نبی کریم ﷺ کے اجداد میں سے کسی کا نام ہے، قریش سے کون لوگ مراد ہیں، اور یہ کس کا نام ہے، اس بارے میں تین قول ہیں:

۱۔ زیر کہتے ہیں: فہر بن مالک کا نام قریش ہے، لہذا قریش سے فہر بن مالک کی اولاد مراد ہے۔

۲۔ ابن ہشام کہتے ہیں کہ فہر بن کنانہ کا نام قریش ہے، ان کی نسل سے جو لوگ ہیں، انہیں قریش کہا جاتا ہے، جمہور نے اس دوسرے قول کو ہی اختیار کیا ہے۔

۳۔ قصی بن کلاب کا نام قریش ہے، ان کی اولاد کو قریش کہا جاتا ہے، (۲)

عَنْ أَبِي بَنْ كَعْبٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَوْلَا الْهَجْرَةُ لَكُنْتُ امْرَأً مِنَ الْأَنْصَارِ، وَبِهَذَا الْإِسْنَادِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: لَوْلَا سَلَكُ الْأَنْصَارِ وَادِيًا أَوْ شِعْبًا لَكُنْتُ مَعَ الْأَنْصَارِ۔ (۳)

حضرت ابی بن کعب کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر ہجرت نہ ہوتی تو میں بھی انصار کا ایک آدمی ہوتا، اور اسی سند سے یہ بھی منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر انصار کسی وادی یا گھاٹی میں چلے گئیں تو میں بھی انصار کے ساتھ ہوں گا۔

عَنْ أَنَسٍ قَالَ: جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَسْمَاءَ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ هَلُمَّ: هَلْ لَكُمْ أَحَدٌ مِنْ غَيْرِكُمْ؟ قَالُوا: لَا، إِلَّا ابْنُ أَخْبَتٍ لَنَا، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ ابْنَ أَخْبَتِ الْقَوْمِ مِنْهُمْ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ قُرَيْشًا حَدِيثَ عَهْدِهِمْ بِجَاهِلِيَّةٍ وَمُصِيبَةٍ، وَإِنِّي أَرَدْتُ أَنْ أَجْزِيَهُمْ وَأَتَأَلَّفَهُمْ، أَمَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَزْجِعَ النَّاسُ بِالدُّنْيَا وَتَرْجِفُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ إِلَى بُيُوتِكُمْ؟ قَالُوا: بَلَى، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَوْلَا سَلَكُ النَّاسِ وَادِيًا أَوْ شِعْبًا وَسَلَكْتَ الْأَنْصَارِ وَادِيًا أَوْ شِعْبًا لَسَلَكْتُ وَادِي الْأَنْصَارِ أَوْ شِعْبَهُمْ۔ (۴)

حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اسماء نے انصار کے کچھ لوگوں کو جمع کیا اور فرمایا: قریب آ جاؤ، کیا تم میں تمہارے علاوہ تو کوئی نہیں؟ لوگوں نے کہا: ہمارے ایک بھانجے کے علاوہ اور کوئی نہیں، نبی کریم ﷺ نے فرمایا: قوم کا بھانجا ان ہی میں سے ہوتا ہے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: قریش کا زمانہ، جاہلیت اور مصیبت کے ساتھ نیا ہے (یعنی وہ ابھی زمانہ جاہلیت سے نکل کر اسلام میں آئے ہیں، اور اس سے پہلے وہ جنگیں اور

(۱) عمدة القاری ۱/۲۵۳، کتاب المناقب باب مناقب الانصار

(۲) عمدة القاری ۱/۴۲، کتاب المناقب باب مناقب قریش

(۳) المستدرک للحاکم ۴/۸۷

(۴) الصحيح للبخاری، کتاب المناقب، باب ابن اخت القوم منهم، رقم: ۳۵۲۸۔

قید و بند اور قتل کی مصیبتیں جھیل چکے ہیں)، اس لیے میں چاہتا ہوں کہ ان (کی ضائع شدہ چیز) کا ازالہ کروں، انہیں اچھا بدلہ دوں اور ان کو مانوس کروں، کیا تم لوگ اس بات پر راضی نہیں کہ لوگ دنیا لے کر (اپنے گھروں کو) لوٹیں اور تم اپنے گھروں کی طرف رسول اللہ ﷺ کو لے کر جاؤ، انصار نے عرض کیا: کیوں نہیں (ہم اس پر دل سے خوش ہیں) پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر لوگ ایک وادی یا گھاٹی میں چلیں اور انصار دوسری کسی وادی یا گھاٹی میں چلیں تو میں انصار کی وادی یا ان کی گھاٹی میں چلوں گا۔

مشکل الفاظ کے معنی: ہلم: اسم فعل ہے: آ جاؤ، تشریف لائیے، ابن الاخت: بھانجا، حدیث عہدہم بجاہلیۃ و مصیبتہ: قریش کا زمانہ، جاہلیت اور مصیبت کے ساتھ بیان کیا ہے، یعنی وہ نو مسلم ہیں، ابھی ابھی جاہلیت کی تاریکی سے نکل کر اسلام کے نور میں آئے ہیں، اور ان کی مصیبت کا زمانہ بھی قریب ہے یعنی اس سے پہلے لڑائیوں، قتل اور گرفتاری کی طرح طرح کی مصیبتوں میں پھنسے رہے ہیں، انی اردت، میں چاہتا ہوں، ان اجبرہم: (یہ باب نصر سے ہے) کہ میں ان کی شکستگی کا ازالہ کروں، ان کی ضائع شدہ چیزوں کا کئی نہ کسی درجے میں تلافی یافتہ کروں، و اتالفہم: میں ان کو مانوس کروں، میں ان کی تالیف قلب کروں، ان کو مال غنیمت سے زیادہ چیزیں دے دوں، تاکہ وہ مانوس ہو جائیں اور ہمارے ساتھ منسلک رہیں۔

مقام جعرانہ میں نبی کریم ﷺ کا انصار سے خطاب

نبی کریم ﷺ پانچ ذی قعدہ طائف سے لوٹے، تو جعرانہ میں تشریف لائے، یہاں وہ غنیمت کے اموال موجود تھے جو غزوہ حنین میں ہوازن سے حاصل ہوئے تھے، اور یہ کثیر مقدار میں تھے، چھ ہزار قیدی، چوبیس ہزار اونٹ، چار ہزار اوقیہ چاندی (ایک اوقیہ چالیس درہم کے برابر ہوتا ہے) اور چالیس ہزار سے زائد بکریاں تھیں، آپ نے یہ اموال مؤلفۃ القلوب میں تقسیم فرمائے، انصار کو ان میں سے کچھ نہ دیا۔

مؤلفۃ القلوب سے یہاں وہ معززین قریش اور قبائل کے سردار مراد ہیں، جو اسلام تو لے آئے تھے، مگر ابھی وہ ایمان میں ضعیف تھے، پختہ نہیں تھے، آپ نے ان کو بہت سامان دیا، روایت میں ہے کہ سو سو اونٹ دیئے، تاکہ اسلام کے ساتھ ان کی محبت میں اضافہ ہو، اور ان کے دلوں میں ایمان مضبوط اور راسخ ہو جائے، اسی طرح مؤلفۃ القلوب میں بعض وہ لوگ بھی داخل تھے، جو ابھی تک اسلام نہیں لائے تھے، لیکن ان کے بازوے میں بیوقوف تھی کہ اگر انہیں مال دیا گیا، تو اسلام قبول کر لیں جیسے صفوان بن امیہ تھے، ان کو جب مال غنیمت سے وافر مقدار میں حصہ دیا گیا تو انہوں نے کہا کہ ایسی سخاوت اور فیاضی صرف نبی ہی کر سکتا ہے، چنانچہ اس سے متاثر ہو کر وہ اسلام لے آئے۔

لفظ ابن حجر رحمہ اللہ نے ان مؤلفۃ القلوب کے نام لکھے ہیں، جن کی تعداد چالیس سے زائد ہے، جن میں ابوسفیان بن حذافہ، ابی ہریرہ، زید بن خطاب، عمار بن عبد العزی، حکیم بن حزام، ابی السائب بن علقم، صفوان بن امیہ، عیینہ بن حصن، اقرع بن حابس

اور مالک بن عوف وغیرہ حضرات شامل تھے۔

انصار کو آپ ﷺ نے کچھ نہ دیا، جس سے بعض انصار نے ناراضگی کا اظہار کیا، وہ کہنے لگے: اللہ تعالیٰ رسول اللہ ﷺ کو معاف فرمائے، آپ یہ مال قریش اور اہل مکہ میں ہی تقسیم فرما رہے ہیں، اور ہمیں صرف نظر کر دیا ہے، حالانکہ ہماری کمزوریوں سے قریش کا خون ٹپک رہا ہے، اس سے وہ اپنی خدمات کی طرف اشارہ کر رہے تھے، جو وہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ قریش کے خلاف سرانجام دیتے رہے، اور ان کے ساتھ لڑائیاں کرتے رہے، رسول اللہ ﷺ کو انصار کی یہ باتیں اور ان کی ناراضگی کی اطلاع ہوئی تو آپ نے ان کو ایک الگ جگہ جمع کیا اور پوچھا کہ انصار کے علاوہ تو کوئی نہیں؟ انہوں نے جواب دیا کہ صرف ایک ہمارا بھانجا ہے، آپ نے فرمایا کہ چلو یہ بیٹھے رہیں، کیونکہ بھانجا بھی قوم کا ایک فرد ہوتا ہے، پھر نبی کریم ﷺ نے ترمذی کی مذکورہ روایات کے مطابق چار باتیں ارشاد فرمائی ہیں:

۱۔ قریش کے بہت سے لوگ ابھی ابھی مسلمان ہوئے ہیں، اس سے پہلے ان سے ہماری بہت سی جنگیں ہوئی ہیں، جن میں ان کے بہت سے بندے قتل ہو گئے، گرفتار ہوئے، اس وجہ سے وہ بہت دکھی ہیں، میں انہیں زیادہ ایک تو اس لیے دے رہا ہوں تاکہ وہ اسلام میں پختہ ہو جائیں اور دوسرا اس لیے کہ ان کے اس دکھ کا کسی نہ کسی درجہ میں مداوا ہو جائے، تالیف قلب کے لیے ان کو اموال غنیمت سے زیادہ حصہ دے رہا ہوں و انی اردت ان اجبرہم، میں چاہتا ہوں کہ ان کی مصیبتوں کا کچھ ازالہ کر دوں، تاکہ وہ اپنے ان دکھوں اور غموں کو بھول جائیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ کسی خاص شرعی غرض کی وجہ سے حاکم وقت کسی کو یا چند افراد کو دوسروں سے زیادہ مال غنیمت یا بیت المال سے مال دینا چاہے، تو دے سکتا ہے، بشرطیکہ اس طرح کرنے کا مقصد کوئی شرعی غرض ہو، بلا وجہ کسی کو نوازنا پیش نظر نہ ہو، اگر کسی فاسد غرض کی وجہ سے کسی کو دیا، یا زیادہ دیا تو اللہ کے ہاں اس کی باز پرس ہوگی۔

۲۔ اگر اہل مکہ کو دنیاوی مال و اسباب مل گیا تو کیا ہوا، یہ لوگ تو دنیا کا مال و متاع لے کر اپنے گھروں میں جائیں گے، جبکہ تم لوگ رسول اللہ ﷺ کی ذات کو لے کر اپنے گھروں میں جاؤ گے، کیا تم اس پر راضی نہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو لے کر جاؤ، وہاں پر موجود تمام انصار نے عرض کیا کہ ہم اس پر تہہ دل سے خوش ہیں۔

۳۔ ”اگر ہجرت نہ ہوتی تو میں انصار کا ایک آدمی ہوتا“ اس جملے سے کیا مراد ہے، اس کی تشریح میں علامہ خطابی اور دوسرے شارحین فرماتے ہیں کہ یہ نبی کریم ﷺ نے حضرات انصار کا دل خوش کرنے اور ان کی مدح و ثناء کے لیے فرمایا ہے، اس سے آپ نے اپنے پیدائشی نسب کو تبدیل کرنے کی خواہش کا اظہار نہیں فرمایا، کیونکہ انسان کی نسبت عموماً چار امور کے لحاظ سے ہوتی ہے:

✽ یا تو انسان پیدائشی نسب کی طرف منسوب ہوتا ہے، جیسے یہ قریشی ہے، تمیمی ہے وغیرہ۔

✽ یا انسان کو اپنے آبائی علاقے، وطن، گاؤں یا شہر کی طرف منسوب کر کے مثلاً انکی، اسلام آبادی، سواتی وغیرہ کہا جاتا ہے۔

✽ یا اسے نظریے اور عقیدے کی طرف منسوب کیا جاتا ہے، مثلاً یہ کہا جاتا ہے کہ یہ سنی ہے۔

یہ انسان کو اس کے پیشے اور صنعت و حرفت کی طرف نسبت کر کے کچھ کہا جاتا ہے، مثلاً یہ سنار ہے، یہ فلاں شی کا تاجر ہے، یہ رنگریز ہے وغیرہ۔

نبی کریم ﷺ نے جو یہ فرمایا کہ اگر ہجرت نہ ہوتی تو میں انصار کا ایک آدمی ہوتا، اس سے آپ نے پیدا ہونے کی نسبت تبدیلی کی خواہش کا اظہار نہیں فرمایا، کیونکہ ایک تو اس نسبت میں تبدیلی شرعاً جائز ہی نہیں، اور دوسرا اس لیے کہ نبی کریم ﷺ کا اپنا نسب، اس کائنات میں سب سے اعلیٰ و اشرف اور عمدہ نسب ہے، ایسے میں اس نسبت میں تبدیلی کی خواہش اور آرزو کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، اسی طرح یہاں نسبت اعتقادی میں بھی تبدیلی نہیں ہو سکتی کیونکہ نبی کریم ﷺ اور انصار کا دین ایک ہے، اس میں ان کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔

البتہ باقی دو نسبتوں میں تبدیلی ہو سکتی ہے اور شرعاً اس میں کوئی قباحت بھی نہیں، لہذا حدیث کے اس حصے میں ”نسبت بلادی“ مراد ہے، جس کے معنی یہ ہیں کہ اگر ہجرت امر واجب اور باعث فضیلت نہ ہوتی اور اس کی طرف منسوب ہونا ضروری نہ ہوتا تو میں اس بات کو پسند کرتا کہ اپنی وطنی نسبت کو ترک کر کے انصار کے شہر کی طرف اپنے آپ کو منسوب کرتا اور ”مہاجر“ کہلانے کے بجائے ”انصار“ کہلاتا، لیکن چونکہ ہجرت بجائے خود ایک بڑا دینی شرف اور اعزاز ہے، اور اس کی طرف منسوب ہونا باعث فضیلت ہے، اس لیے میں اپنی اس خواہش کو پورا نہیں کر سکتا، اس کی تکمیل سے میں قاصر ہوں۔

اس تفصیل سے جہاں انصار کی فضیلت ثابت ہوتی ہے، اسی طرح یہ حکم بھی ثابت ہوتا ہے کہ ”ہجرت“ کا مقام و مرتبہ ”نصرت“ سے زیادہ ہے، ہجرت کی وجہ سے نصرت کا عمل ہوا، اور وہ حضرات انصار کہلائے، البتہ ہجرت کے بعد سب سے بلند عمل حضرات انصار کا مدون نصرت کا عمل ہے، اسی وجہ سے نبی کریم ﷺ نے ان کی حوصلہ افزائی فرمائی ہے۔

۴۔ ”اگر لوگ کسی گھائی اور وادی میں چلیں اور انصار کسی اور وادی یا گھائی میں چلیں تو میں انصار کی وادی اور گھائی میں چلوں گا“ شارحین نے اس کی شرح میں دو قول ذکر کئے ہیں:

☆ ارض حجاز میں چونکہ پہاڑ اور وادیاں زیادہ ہیں، اس زمانے کا دستور یہ تھا کہ جس راستے سے قبیلہ کا سردار گزرتا تو سارا قافلہ اس کے پیچھے اسی راستے سے گزرتا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر اس طرح کا سفر درپیش ہو تو میں اس گھائی اور وادی سے گزروں گا، جہاں سے انصار گزر رہے ہوں گے، اس سے درحقیقت نبی کریم ﷺ انصار کے ساتھ اپنے خصوصی تعلق کو ذکر فرما رہے ہیں۔

☆ بعض کی رائے یہ ہے کہ اس حدیث میں وادی اور شعب سے رائے، اور مسلک و مشرب مراد ہے، معنی یہ ہیں کہ میں اختلاف رائے کی صورت میں اس رائے اور مسلک کو اختیار کروں گا، جو انصار نے اختیار کیا ہوگا، اور ان کی موافقت کروں گا۔

اس سے بھی نبی کریم ﷺ انصار کے ساتھ اپنے خصوصی تعلق کا اظہار فرما رہے ہیں، کیونکہ انصار کی خدمات آپ کی نظر میں بہت زیادہ ہیں، اس کے یہ معنی نہیں کہ آپ انصار کی پیروی کر رہے ہیں، کیونکہ اتباع تو صرف آپ ﷺ کی ہی لازم ہے،

باقی سب آپ کے پیروکار ہیں۔ (۱)

فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: اِنْ ابْنِ اخْتِ الْقَوْمِ مِنْهُمْ، اِسْ جَمْلَةٍ سَيُحْتَفَلُ بِهِ اَوْ حَتَّابُهُ يَهْتَدِلُ لِكَيْ يَكُونَ ذُو
الْاِرْحَامِ وَارِثٌ هُوَ، جَبَلَهُ اِمَامٌ شَافِعِيٌّ اَوْ بَعْضُ دَوْرٍ اُخَرِ، فَرَمَاتُ هِيَ اِسْ جَمْلَةٍ سَيُحْتَفَلُ بِهِ اَوْ حَتَّابُهُ يَهْتَدِلُ لِكَيْ يَكُونَ ذُو
اِسْ سَرَفٍ يَهْتَدِلُ بِهِ اَوْ حَتَّابُهُ يَهْتَدِلُ لِكَيْ يَكُونَ ذُو اِسْ سَرَفٍ يَهْتَدِلُ بِهِ اَوْ حَتَّابُهُ يَهْتَدِلُ لِكَيْ يَكُونَ ذُو

عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ، عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، اَنَّ سَمْعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - اَوْ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِي الْاَنْصَارِ: لَا يَجِبُهُمْ اِلَّا مُؤْمِنٌ، وَلَا يَنْفَضُّهُمْ اِلَّا مُنَافِقٌ، مَنْ أَحَبَّهُمْ فَأَحَبَّهُ اللهُ، وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ
فَأَبْغَضَهُ اللهُ فَقُلْتُ لَهُ: اَأَلَّتْ سَمْعُهُ مِنَ الْبَرَاءِ؟ فَقَالَ: إِنِّي أَيْ حَدَّثْتُ. (۲)

حضرت عدی بن ثابت حضرت براء بن عازب سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے سنا یا
حضرت براء نے یوں کہا کہ نبی کریم ﷺ نے انصار کے متعلق فرمایا کہ ان سے صرف ایمان والا ہی محبت کرتا ہے
اور منافق ہی ان سے بغض رکھتا ہے، جو انصار سے محبت کرتا ہے اللہ اس سے محبت کرتے ہیں، اور جو ان سے بغض رکھتا
ہے اللہ اس سے بغض رکھتے ہیں، (حدیث کے راوی) شعبہ کہتے ہیں کہ میں نے عدی بن ثابت سے پوچھا کہ کیا آپ
نے یہ حدیث براء سے خود سنی ہے؟ انہوں نے فرمایا: حضرت براء نے ہی مجھے یہ حدیث بیان کی ہے۔

انصار سے ایمان والا ہی محبت کرتا ہے

ابن التین فرماتے ہیں کہ حدیث میں جو انصار سے محبت کا ذکر ہے، اس سے مراد یہ ہے کہ ان تمام سے پیار اور محبت کی
جائے، یہ ایمان کی علامت ہے، اسی طرح ”بغض“ کا مطلب یہ ہے کہ تمام انصار سے بغض رکھا جائے، یہ نفاق کی علامت ہے،
لہذا ایک انسان اگر بعض انصار سے، کسی اور وجہ سے بغض رکھتا ہے، تو یہ اس کے نفاق کی دلیل اور علامت نہیں۔

حضرات انصار کو یہ بلند مقام اس لیے حاصل ہوا کہ انہوں نے انتہائی دشوار حالات میں بڑے اخلاص کے ساتھ نبی کریم
ﷺ اور حضرات مہاجرین کو مدینہ منورہ میں نہ صرف یہ کہ ٹھکانا دیا، بلکہ ہر طرح سے ان کی خدمت اور دشمنوں سے حفاظت بھی
کی، یہ وہ وقت تھا کہ ابھی اسلام ارض حجاز پر غالب نہیں ہوا تھا، دشمنان اسلام اپنی تمام تر توانائیاں اسلام کے خلاف بڑے زور و شور
سے صرف کر رہے تھے، ایسے حالات میں انصار نے اسلام کا ساتھ دے کر گویا عرب و عجم کے تمام کفار کی دشمنیوں اور خطرات کو

(۱) تفصیل کے لیے دیکھئے: فتح الباری ۵۹/۸-۶۳، کتاب المغازی باب غزوة اللخاف فی شوال سنة ثمان، مرقاة المفاتیح

۳۵۷/۱۱، کتاب المناقب باب جامع المناقب رقم: ۲۲۱۶، تحفة الاحوذی ۲۶۰/۱۰

(۲) شرح مسلم للنوی، کتاب الزکاة باب اعطاء اللؤلؤة قلوبہم

(۳) الصحيح للبخاری، کتاب مناقب الانصار، باب حب الانصار من الایمان، رقم: ۳۷۸۳۔

برداشت کیا، انہوں نے نبی کریم ﷺ اور حضرات مہاجرین کی خدمت کرنے میں کسی بھی دشمنی کی کوئی پروا نہیں کی، اسی ایمانی جذبے اور کمال محبت کی وجہ سے ان کو یہ شرف ملا کہ ان سے محبت کو ایمان کی علامت اور ان سے بغض اور دشمنی کو نفاق کی علامت قرار دیا گیا ہے۔ (۱)

اجتہادی اختلاف محبت کے منافی نہیں

یہ ذہن میں رہے کہ محبت اور اجتہادی اختلاف میں کوئی منافات نہیں، ایسا ہو سکتا ہے کہ ایک انسان کو دوسرے سے کسی مسئلہ میں اجتہادی اختلاف ہو، اور ساتھ ہی ان سے محبت بھی ہو، کیونکہ یہ محبت کے منافی نہیں جیسے ہم بہت سے مسائل میں امام شافعی رحمہ اللہ سے اجتہادی اختلاف رکھتے ہیں، لیکن ان سے محبت میں کچھ کمی نہیں، بالکل اسی طرح اگر کسی انصاری صحابی سے اجتہادی اختلاف ہو جائے تو یہ اس کی محبت کے منافی نہیں، اس اختلاف کو بغض نہیں کہا جائے گا، لہذا یہ اس کی نفاق کی علامت نہیں ہوگی۔

اسی طرح جن صحابہ کرام کی آپس میں جنگیں ہوئی ہیں، یہ ان کے اجتہادی اختلاف کی وجہ سے رونما ہوئی ہیں، یہ اس بات کی علامت نہیں کہ ان میں نفاق تھا، وہ اس سب کے باوجود آپس میں ایک دوسرے سے محبت کا معاملہ کرتے تھے، اور معاشرتی مسائل میں ایک ساتھ جمع بھی ہو جاتے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ اجتہادی اختلاف نہ تو محبت کے منافی ہے اور نہ یہ بغض اور نفاق کی علامت ہے۔ (۲)

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ، أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ لِيَعُوْزَ بِهِ فِيمَنْ أَصِيبَ مِنْ أَهْلِهِ وَبَنِي عَمِّهِ يَوْمَ الْحَزْرَةِ، فَكَتَبَ إِلَيْهِ: إِلَيَّ أَبَشُرْكَ بِبَشْرَى مِنَ اللَّهِ، إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْأَنْصَارِ، وَلِلذَرَارِيِّ الْأَنْصَارِ وَلِلذَرَارِيِّ ذُرَارِيهِمْ۔ (۳)

حضرت زید بن ارقم نے حضرت انس بن مالک کو خط لکھا، وہ ان کو اس مصیبت میں تسلی دے رہے تھے، جو ان کے اہل و عیال اور چچا زاد بھائیوں کو حرہ کے دن پہنچی تھی، چنانچہ حضرت زید نے حضرت انس کو یہ لکھا کہ میں آپ کو اللہ جل شانہ کی طرف سے ایک بشارت اور خوشخبری سناتا ہوں، میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ: اے اللہ انصار کی، اور ان کی اولاد کی، اور ان کی اولاد کی اولاد کی بھی مغفرت فرما۔

(۱) فتح الباری ۱۴۲/۷، کتاب مناقب الانصار باب حب الانصار من الایمان، مرقاة المفاتیح ۳۵۶/۱، کتاب المناقب باب جامع المناقب۔

(۲) فتح الباری ۸۶/۱، کتاب الایمان، باب علامة الایمان حب الانصار، انعام الباری ۳۷۶/۱۔

(۳) الصحيح لمسلم، کتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل الانصار، رقم: ۲۵۰۶۔

مشکل الفاظ کے معنی: یعزیزہ: حضرت زید حضرت انس کو تسلی دے رہے تھے، لیکن اصیب: ان لوگوں کے بارے میں، جن کی شہادتوں کی وجہ سے حضرت انس کو مصیبت پہنچی، انہیں غم اور دکھ ہوا، لکھتے الیہ: چنانچہ حضرت زید بن ارقم نے حضرت انس کی طرف لکھا، ذرا دی: ذریعہ کی جمع ہے: اولاد۔

حضرت زید کا حضرت انس کو ایک تعزیتی خط

مدینہ منورہ میں جب واقعہ حرہ پیش آیا، اس میں حضرت انس کے اہل و عیال اور خاندان میں سے بہت سے لوگ شہید ہو گئے، انہیں بہت دکھ اور پریشانی ہوئی تھی، اس پر حضرت زید بن ارقم نے کوفہ سے حضرت انس کی طرف افسوس کا ایک تعزیتی خط لکھا، اس وقت حضرت انس بصرہ میں تھے، اس خط میں انہوں نے حضرت انس کو تسلی دی اور ان کی طرف بشارت کی وہ دعا لکھی، جو انہوں نے انصار سے متعلق نبی کریم ﷺ سے سنی تھی، اس میں آپ نے انصار اور ان کی اولاد اور اولاد و اولاد کے لیے مغفرت کی دعا فرمائی ہے، مقصد یہ تھا کہ جب انصار اور ان کی اولاد سے متعلق اس قدر مغفرت کی بشارت موجود ہے تو پھر اس حادثے پر زیادہ غم و حزن نہ کریں، وہ لوگ شہادت کے مرتبے پر فائز ہو گئے ہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ کسی کی کوئی قوتگی یا کوئی نقصان ہو جائے تو اسے تسلی دینا ایک مسنون عمل ہے، اس کے لیے تعزیتی خط بھی لکھا جاسکتا ہے۔

واقعہ حرہ پر ایک نظر

”حرہ“ کالے پتھروں والی اس زمین کو کہتے ہیں، جو جلی ہوئی دکھائی دے، یہاں اس حدیث میں ”حرہ“ سے مدینہ منورہ سے باہر ایک مخصوص مقام مراد ہے، جہاں یزید بن معاویہ کے زمانے میں لڑائی ہوئی تھی۔

یہ واقعہ یوں پیش آیا کہ یزید بن معاویہ نے جب اقتدار سنبھالا، تو اب وہ یہ چاہتا تھا کہ حرمین شریفین پر اس کا تسلط اور حکومت قائم ہو جائے، کیونکہ اس کے ہاتھوں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت کا واقعہ، ارض حجاز پر اس کی مزید نفرت اور مخالفت کا سبب بن گیا تھا، ادھر مکہ مکرمہ میں حضرت عبداللہ بن زبیر اپنی خلافت کی کوشش میں مصروف ہو گئے، یزید نے مدینہ منورہ میں عثمان بن محمد بن ابی سفیان کو بھیجا، تاکہ وہ اہل مدینہ کو یزید کے ہاتھ پر بیعت کرنے پر آمادہ کریں، اس مقصد کے لیے اس نے مدینہ منورہ کے کچھ معزز حضرات پر مشتمل ایک قافلہ، یزید کے پاس بھیجا تاکہ وہ یزید سے ملاقات کریں، ہو سکتا ہے کہ وہ اس کے ہاتھ پر بیعت کر لیں۔

ان لوگوں نے وہاں جا کر یزید کے ایسے حالات اور مشغلے دیکھے، جن کی وجہ سے وہ گرویدہ ہونے کے بجائے اس کے مزید خلاف ہو گئے، واپسی میں یزید نے اس وفد کے ارکان کو درابہم سے بھی خوب نوازا تھا، مگر ان لوگوں نے اس پیسے کو اس کے

خلاف ہم پر صرف کرنا مناسب سمجھا، چنانچہ یزید کے فسادِ عزائم، جب ان کو پتہ چل گئے، تو حضرات انصار نے اپنا امیر حضرت عبداللہ بن حنظلہ بن ابی عامر کو اور حضرات مہاجرین نے حضرت عبداللہ بن مطیع عدوی کو اپنا امیر مقرر کر لیا، یزید کو بھی مدینہ کے حالات مسلسل بتائے جاتے رہے، یزید نے مقابلے کے لیے مسلم بن عقیقہ مری کو بارہ ہزار کے لشکر کے ساتھ مدینہ منورہ پر چڑھائی کرنے کے لیے بھیجا، مسلم نے یہاں آ کر تین دن تک لوٹ مار، قتل اور خوریزی کا بازار گرم کیا، اس واقعہ میں حضرات انصار اور مہاجرین کے بہت سے حضرات شہید ہو گئے، ان شہداء میں حضرت انس کے اہل و عیال اور رشتہ دار بھی تھے، جن کی تعزیت کے لیے حضرت زید بن ارقم نے کوفہ سے حضرت انس کی طرف بصرہ میں خط لکھا تھا۔

یہ افسوسناک حادثہ ذی الحجہ ۶۳ھ میں پیش آیا، اس میں اکابر صحابہ اور معززین قریش مثلاً عبداللہ بن حنظلہ اور فضل بن عباس وغیرہ شہید ہوئے۔ (۱)

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي طَلْحَةَ، قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَقْرَبُ قَوْمِكَ السَّلَامُ فَإِنَّهُمْ مَا عَلِمْتُ، أَعْفَى، صَبْرًا. (۲)

حضرت انس بن مالک (اپنے سوتیلے باپ) حضرت ابو طلحہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ (یعنی ابو طلحہ) سے فرمایا کہ: اپنی قوم کو میرا سلام دینا کیونکہ میری معلومات کے مطابق وہ لوگ پرہیزگار اور صابر ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: اقرب: باب افعال سے صیغہ امر: سلام دے دو، پہنچا دو، اعف: (ہمزے پر زبر، عین کے نیچے ذر اور فا پر زبر اور تشدید) عقیف کی جمع ہے: پرہیزگار، پاکدامن، صبر: (صاد اور یا پر پیش): صابر کی جمع ہے جیسے بادل کی جمع بزل ہے: صبر کرنے والے، فانہم ما علمت اعف صبر، اس کی ترکیب نحوی اس طرح ہے: اعفہ اور صبر، یہ ”ان“ کی خبریں ہیں اور ”ما علمت“ جملہ معترضہ ہے، یہ صلہ موصول ہو کر مبتدا ہے اور خبر محذوف ہے ”انہم کذلک“۔

حضرات انصار پر ہیزگار اور صابر لوگ تھے

اس حدیث میں حضرات انصار کی فضیلت کا ذکر ہے، حضرت ابو طلحہ کی قوم انصار ہے، آپ نے ان کی مدح میں فرمایا کہ مجھے جہاں تک معلوم ہے وہ پاکدامن پرہیزگار اور اللہ کی اطاعت پر صبر کرنے والے لوگ ہیں۔ (۳)

(۱) فتح الباری ۸/۸۴، کتاب التفسیر باب ولله خزائن السموات والارض، رقم الحدیث: ۴۹۰۶۔

(۲) المستدرک للحاکم، ۴/۶۲۔

(۳) مرقاة المفاتیح ۱/۳۸۴، کتاب المناقب، باب جامع للمناقب، رقم: ۶۲۵۱۔

حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کے حالات زندگی

حضرت ابو طلحہ کا نام زید بن بہل بن اسود بن حرام ہے، یہ حضرت انس کے سوتیلے باپ، اور حضرت ام سلیم کے شوہر ہیں، بڑے بہادر اور اللہ کے راستے میں خوب خرچ کرتے تھے، غزوہ بدر اور دیگر تمام غزوات میں شریک ہوتے رہے، غزوہ احد میں نبی کریم ﷺ کے سامنے کھڑے ہو کر، دشمنوں کے تیروں سے حضور ﷺ کی حفاظت کرتے رہے، جب قرآن مجید کی یہ آیت ”لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ“ نازل ہوئی تو انہوں نے اپنا پسندیدہ باغ ”میرحاء“ اپنے رشتہ داروں میں صدقے کے طور پر تقسیم کر دیا، نبی کریم ﷺ کی وفات کے بعد چالیس سال زعمہ رہے۔

ان کی تاریخ وفات میں اختلاف ہے، واقدی وغیرہ کہتے ہیں: ۳۲ھ میں ان کی وفات ہوئی اور حضرت عثمان نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی، مدائنی کہتے ہیں کہ ان کی وفات ۵۰ھ یا ۵۱ھ میں وفات ہوئی۔ (۱)

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَلَا إِنَّ عَيْتِي الْيَئِي أَوْيَ إِلَيْهَا أَهْلُ بَيْتِي، وَإِنَّ كَرِشِي الْأَنْصَارَ، فَأَعْفُوا عَنْ مُسِيئَتِهِمْ، وَاقْبَلُوا مِنْ مَحْسِنَتِهِمْ. (۲)

حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: آگاہ ہو جائیے: میرے خاص اور راز دار لوگ جن کی طرف میں لوٹ کر جاتا ہوں، میرے اہل بیت ہیں، اور میرے غلص اور راز دار دوست انصار ہیں، لہذا تم لوگ ان کے برے سے درگزر کرو اور ان کے نیک سے (عذر) قبول کرو۔

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْأَنْصَارُ كَرِشِي وَعَيْتِي، وَإِنَّ النَّاسَ يَسْكُتُونَ وَيَقْلُونَ، فَأَقْبَلُوا مِنْ مَحْسِنَتِهِمْ، وَتَجَاوَزُوا عَنْ مُسِيئَتِهِمْ. (۳)

حضرت انس بن مالک کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انصار میرے راز دار اور میرے خاص لوگ ہیں، عنقریب لوگ بڑھتے جائیں گے اور انصار کم ہوتے جائیں گے، لہذا تم لوگ ان کے نیکو کار سے (غرض پر عذر) قبول کرو اور ان کے برے سے (جبکہ وہ اپنی غلطی پر معقول عذر پیش نہ کر سکے) درگزر کرو۔

مشکل الفاظ کے معنی: عیۃ: دراصل پتوں کی بنی ہوئی ٹوکری یا زنبیل کو کہتے ہیں، چمڑے کا تھیلا، بکس اور بریف کیس، جس میں انسان اپنے کپڑے اور قیمتی سامان رکھتا ہے تاکہ وہ محفوظ رہیں، راز دار دوست، یہاں حدیث میں اس کے معنی ہیں: میرے خاص اور راز دار دوست، جماعت، اوی الیہا: (میثہ متکلم) جن کی طرف میں لوٹ کر جاتا ہوں، کوش: (کاف پر زبر

(۱) الاصابة ۵۰۲/۱، حرف الزای للنقطة

(۲) کنز العمال، رقم: ۳۳۶۹۹۔

(۳) الصحيح للبخاری، کتاب مناقب الانصار، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: اقبلوا... ۳۸۰۱۔

اور را کے نیچے زیر): میرے مخلص دوست، رازدار، اور گھوش: (کاف کے نیچے زیر اور راساکن) کے معنی ہیں: جگالی کرنے والے جانوروں کی اوجھ، جو انسان کے معدے کی طرح ہوتی ہے، ویقلون: (یاء پر زبر اور قاف کے نیچے زیر، باب ضرب سے) اور انصار کم ہوئے جائیں گے، تجاوزوا عن مسینہم: اور ان کا بدکار جبکہ وہ اپنی لغزش پر کوئی معقول وجہ پیش نہ کر سکے، تو اسے معاف کرو، درگزر کرو۔

اہل بیت اور انصار میرے رازدار ہیں

مذکورہ احادیث میں اہل بیت رسول اور حضرات انصار کی فضیلت کا ذکر ہے، جس کی تفصیل یہ ہے:

۱۔ نبی کریم ﷺ نے اہل بیت اور انصار کے ساتھ اپنے خصوصی تعلق کا ذکر فرمایا، اس کے لیے تشبیہ کے طور پر آپ نے دو لفظ استعمال فرمائے ہیں: ایک لفظ صحیہ اور دوسرا لفظ کرش، ان کے لغوی معنی کی تشریح اور پرگزرجکی ہے، صحیہ انسان کے قیمتی سامان کو اپنے اندر محفوظ کر لیتا ہے، اور ایسے ہی کرش یعنی جانوروں کی اوجھ، وہ ان کے کھانے کی اشیاء کو اپنے اندر محفوظ کرتی ہے، مقصود یہ ہے کہ جس طرح یہ دونوں چیزیں اپنے اندر اشیاء کو محفوظ کر لیتی ہیں، اسی طرح میرے اہل بیت اور انصار صحابہ، میرے رازدار اور انتہائی با اعتماد دوست ہیں، میری راز کی باتیں، مجید اور امانتیں ان کے پاس محفوظ رہتی ہیں، یہ انہیں نہ تو ظاہر کرے ہیں اور نہ انہیں ضائع ہونے دیتے ہیں، یہ ان کے نیک اور مخلص ہونے کی دلیل ہے۔

بعض حضرات نے یہاں لفظ کرش سے جماعت کے معنی مراد لیے ہیں، مطلب یہ ہے کہ میری خاص جماعت تو انصار ہی ہیں، جنہوں نے مدینہ میں ہمیں سہارا دیا اور دست راست بنے۔

۲۔ وان الناس سیکثرون ویقلون: اس جملے سے اس طرف اشارہ ہے کہ عرب و عجم کے قبائل اور خاندان جو قور جو قور دائرہ اسلام میں داخل ہوں گے، ان کی تعداد بہت بڑھ جائے گی، ان کے مقابلے میں انصار کی تعداد کم ہوگی۔ (۱)

۳۔ حضرت ابوسعید خدری کی مذکورہ روایت میں ہے: وان کرشی الانصار فاعفوا عن مسینہم و اقبلوا من محسنہم، اس جملے میں یہ بات قابل غور ہے کہ لفظ مسینہم اور محسنہم کی ”ہم“ ضمیر کس طرف لوٹ رہی ہے؟ اس میں دو احتمال ہیں:

✽ ایک احتمال یہ ہے کہ ”ہم“ ضمیر اہل بیت اور انصار دونوں کی طرف لوٹ رہی ہو جیسے قرآن مجید کی اس آیت میں ہے: هذان خصمان اختصموا، اس میں اختصموا کی ضمیر فاعل، خصمان کی طرف لوٹ رہی ہیں۔

✽ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قرب کی وجہ سے ہم ضمیر تو صرف انصار کی طرف لوٹ رہی ہو اور اس کے مفہوم میں آل بیت بھی داخل

(۱) فتح الباری ۱/۱۵۳، ۱۵۴ کتاب مناقب الانصار باب قول النبی ﷺ: اقبلوا من محسنہم، مرقاة المفاتیح ۱۱/۳۶۲، کتاب المناقب باب جامع المناقب

ہوں، کیونکہ جب انصار کے برے سے درگزر اور نیک کے عذر کو قبول کرنے کا حکم ہے تو اہل بیت رسول کے لیے تو یہ حکم بطریق اولیٰ ثابت ہوگا۔

۴۔ فاقبلوا من محسنہم وتجاوزوا عن مسیئہم، اس میں نبی کریم ﷺ نے مسلمانوں کو خاص طور پر یہ حکم دیا ہے کہ اہل بیت اور انصار سے بھی کوئی غلطی ہو سکتی ہے، لہذا ایسے میں اگر وہ اپنی اس لغزش پر کوئی معقول عذر بتاتے ہیں تو ان سے وہ عذر قبول کر لو اور جو بغیر کسی وجہ کے کوئی غلط کام کرتا ہے تو اس برے سے تم لوگ درگزر کا معاملہ کر لو، البتہ اگر کسی پر شرعی احکام کی رو سے کوئی حد ثابت ہو جائے یا اس پر لوگوں کے حقوق ہوں تو ان میں معافی شرعاً قبول نہیں، جب تک کہ وہ اپنے حقوق ادا نہ کرے یا اس پر حد جاری نہ ہو جائے۔ (۱)

ترمذی کی یہ روایات مختصر ہیں، نبی کریم ﷺ نے کس وجہ سے انصار سے متعلق یہ کلام ارشاد فرمایا ہے، اس کی وجہ صحیح بخاری کی روایت میں موجود ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ جس وقت مرض الوفا میں مبتلا تھے، اس موقع پر انصار بیٹھ کر دور سے تھے حضرت صدیق اکبر اور حضرت عباس، ان کے قریب سے گزرے، رونے کی وجہ پوچھی، تو انہوں نے بتایا کہ ہمیں آپ ﷺ کی مجلس یاد آ رہی ہے، آپ اگر اس دنیا سے تشریف لے گئے، تو پھر ہم آپ کی مجلس سے محروم ہو جائیں گے، حضرت صدیق اکبر یا حضرت عباس نے ان کی یہ بات آپ ﷺ تک پہنچادی، آپ بیماری میں ہی سر پر کپڑا باندھ کر باہر تشریف لے آئے اور منبر پر بیٹھ گئے اور مذکورہ حدیث ارشاد فرمائی: ان الانصار کزشی....، یہ آپ کا منبر پر آخری کلام تھا، اس کے بعد آپ منبر پر تشریف نہ لے جاسکے، یہاں تک کہ آپ اس دنیا سے ہمیشہ کے لیے پردہ فرما گئے ﷺ۔ (۲)

عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ يَرِ ذَهْوَانَ قُرَيْشٍ أَهَانَهُ اللَّهُ۔ (۳)

حضرت سعد بن وقاصؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص قریش کی ذلت کا ارادہ کرے گا، اللہ تعالیٰ اسے ذلیل کر دیں گے۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِي: لَا يَبْغِضُ الْأَنْصَارَ أَحَدٌ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ۔ (۴)

حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انصار سے وہ شخص بغض نہیں رکھتا، جو اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے۔

(۱) تحفة الاحوذی ۳/۱۰، مرقاة المفاتیح ۱/۲۸۲، کتاب المناقب باب جامع المناقب

(۲) فتح الباری ۶/۱۵۲، کتاب مناقب الانصار، باب قول اللہ: فاقبلوا من محسنہم، رقم: ۳۷۹۹۔ تکملة فتح الملہم ۵/۲۷۹، کتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل الانصار

(۳) المستدرک للحاکم ۴/۴۲۲۔

(۴) مستدرک ۱/۳۰۹۔

قریش اور انصار کی توہین نہ کی جائے

ان احادیث میں قریش اور انصار کی فضیلت کا ذکر ہے، اور مسلمانوں کے لیے ان میں دو پیغام ہیں:

انصار کے بارے میں ہر مسلمان اپنے دل کو صاف رکھے، بغض و عداوت اور دل میں ان سے متعلق کوئی میل کچیل نہ رکھے، یہی ایمان کامل کی علامت ہے۔

علامہ مناوی فرماتے ہیں کہ محض ”ارادے“ سے سزا کا کوئی حکم ثابت نہیں ہوتا، اللہ کی عادت یہی ہے، اس لیے حدیث کا جملہ اہانہ اللہ محض زجر اور توبہ کے لیے ہے، تاکہ کوئی انسان قریش کی ذلت و رسوائی پر اقدام نہ کرے۔ (۱)

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اللَّهُمَّ أَذْقْتُ أَوَّلَ قُرَيْشٍ نَكَالًا فَأَذِقْ آخِرَهُمْ تَوَالًا. (۲)

حضرت عبد اللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے اللہ! قریش کے ابتدائی لوگوں کو تونے (قتل و قحط وغیرہ کے ذریعہ) عبرت ناک سزا کا مزہ چکھایا، اب ان کے پچھلے لوگوں کو (اپنی) بخشش و عطا چکھا دے۔

مشکل الفاظ کے معنی: اَذْقْتُ: تونے، مزہ چکھایا، اَوَّلُ قُرَيْشٍ: قریش کے شروع کے لوگ، ابتدائی لوگ، نَكَالًا: (نون پر زبر) عبرت ناک سزا، فَأَذِقْ: (میعذ امر) اب تو مزہ چکھا دے، تَوَالًا: نوال، بخشش، عطاء۔

قریش کے لیے بخشش و عطا کی خصوصی دعا

ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ نے قریش کے پچھلے لوگوں کے لیے خصوصی دعا فرمائی کہ یا اللہ قریش کے شروع کے لوگ کفر و شرک کی وجہ سے بڑی عبرت ناک سزاؤں سے دو چار ہوئے ہیں، بدرواح اور غزوہ احزاب میں ان کو عبرت ناک شکست ہوئی، بہت سے لوگ ان کے قتل ہوئے، گرفتار ہوئے، قحط، مہنگائی اور ہر طرح کی ذلت و رسوائی کا انہوں نے سامنا کیا، وہ لوگ تو گزر گئے، اب جب قریش کے پچھلے لوگ سارے مسلمان ہو گئے ہیں تو ان پر اپنی نوازشات فرما دے، ان کو بخشش و عطا اتنی عطا فرما دے کہ وہ خوش ہو جائیں، چنانچہ اس دعا کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے قریش پر اپنا خصوصی فضل فرمایا، ان کو بین الاقوامی سطح پر عزت و نیک نامی حاصل ہوئی، امارت و حکومت اور خلافت کی مسندوں پر بیٹھ کر لوگوں کے حکمران بنے، اور مزید ایسے انعامات سے ان کو نوازا گیا کہ ان کو قلم کی ٹوک پر لانا مشکل ہے۔ (۳)

(۱) تحفة الاحوذی ۱۰/۲۷۴

(۲) للعجم الكبير للطبرانی، رقم: ۲۰۱

(۳) مرقاة المفاتیح ۱۱/۱۳۸، کتاب المناقب باب مناقب قریش، الفصل الثانی، تحفة الاحوذی ۱۰/۳۷۶

عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: اللَّهُمَّ احْفَظْ لِلْأَنْصَارِ، وَلِأَبْنَاءِ الْأَنْصَارِ، وَلِأَبْنَاءِ الْأَنْصَارِ، وَلِأَبْنَاءِ الْأَنْصَارِ. (۱)

حضرت انس سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے (انصار کے لیے) یہ دعا کی: اے اللہ انصار کی، انصار کے بیٹوں کی، ان کے پوتوں کی اور ان کی خواتین کی مغفرت فرما۔

انصار، ان کی اولاد اور خواتین کے حق میں مغفرت کی دعا

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے انصار، ان کی اولاد اور خواتین کے حق میں مغفرت کی دعا کی ہے، اس حدیث کے ظاہر سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ مغفرت کی یہ دعا انصار کے بیٹوں اور پوتوں تک ہی محدود ہے، مگر یہ بھی ممکن ہے کہ ابناء کے لفظ سے ان کی قیامت تک کی تمام نسلیں مراد ہوں، کیونکہ ابناء کا لفظ اولاد کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، جس میں عموم ہے، اس کی تائید حضرت انس کی روایت سے بھی ہوتی ہے، جو اس سے پہلے گزر چکی ہے، جس میں ذراری کا لفظ ہے جس کے معنی اولاد کے ہیں، اگر یہ عموم مراد لیا جائے، تو پھر مغفرت کی اس دعا میں انصار کی قیامت تک پیدا ہونے والی تمام اولاد، خواہ وہ مذکر ہو یا مؤنث، وہ اس دعا میں شامل ہوگی، یہ انصار کی ایک بہت بڑی فضیلت ہے۔ (۲)

بَابُ مَا جَاءَ فِي أَيِّ دُورِ الْأَنْصَارِ خَيْرٌ

یہ باب اس بیان میں ہے کہ انصار کے گھروں یعنی قبائل میں سے کونسا قبیلہ بہتر ہے

عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ، يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِخَيْرِ دُورِ الْأَنْصَارِ، أَوْ بِخَيْرِ الْأَنْصَارِ؟ قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: بَنُو النَّجَارِ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ بَنُو عَبْدِ الْأَشْهَلِ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ بَنُو الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْزَاجِ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ بَنُو سَاعِدَةَ، ثُمَّ قَالَ يَبْدَنُ فَقَبْضُ أَصَابِعِهِ، ثُمَّ بَسْطُهُنَّ كَالزَّامِيِّ يَبْدَنُهُ، قَالَ: وَفِي دُورِ الْأَنْصَارِ كُلِّهَا خَيْرٌ. (۳)

حضرت انس بن مالک کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا میں تمہیں انصار کے گھروں یعنی قبائل میں سے بہترین قبیلہ نہ بتاؤں، یا یوں فرمایا کہ کیا میں تمہیں بہترین انصار نہ بتاؤں؟ صحابہ نے عرض کیا: جی ہاں! کیوں نہیں یا رسول اللہ (ضرور بتا دیجئے) آپ ﷺ نے فرمایا: وہ بنی نجار ہیں، پھر وہ لوگ جو (اوصاف و خوبیوں میں) ان سے

(۱) مستد احمد ۱۶۲/۳۔

(۲) مرقاة المفاتیح ۱۱/۳۶۳، کتاب المناقب باب جامع المناقب، رقم: ۶۲۲۳۔

(۳) الصحيح للبخاری، کتاب الطلاق، باب اللعان، رقم: ۵۳۰۰۔

قریب ہیں یعنی بنی عبدالاشہل، پھر وہ لوگ جو ان سے (کمالات میں) قریب ہیں یعنی بنو الحارث بن خزرج، پھر وہ لوگ، جو ان سے قریب ہیں یعنی بنی ساعدہ، پھر آپ نے اپنے دونوں ہاتھوں سے اشارہ فرمایا اور اپنی انگلیاں بند کر لیں، پھر آپ نے ان انگلیوں کو کھول دیا، جیسے کوئی اپنے دونوں ہاتھوں سے کچھ پھینکتا ہے، اور آپ ﷺ نے فرمایا: انصار کے سب ہی قبائل میں خیر اور بھلائی ہے۔

عَنْ أَبِي أُسَيْدٍ السَّاعِدِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: خَيْرُ دُورِ الْأَنْصَارِ دُورُ بَنِي النَّجَّارِ، ثُمَّ دُورُ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ، ثُمَّ بَنِي الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ، ثُمَّ بَنِي سَاعِدَةَ، وَفِي كُلِّ دُورِ الْأَنْصَارِ خَيْرٌ، فَقَالَ سَعْدُ: مَا أَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا قَدْ فَضَّلَ عَلَيْنَا، فَقِيلَ: قَدْ فَضَّلَكُمْ عَلَى كَثِيرٍ (۱)

حضرت ابواسید ساعدی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انصار کے قبیلوں میں سب سے بہتر قبیلہ بنی نجار ہے پھر بنو عبدالاشہل پھر بنی الحارث بن خزرج پھر بنی ساعدہ، اور انصار کے تمام قبائل میں خیر ہی ہے، سعد بن عبادہ کہنے لگے: میں دیکھ رہا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم پر (بعض قبائل کو) فضیلت (اور ترجیح) دی ہے، (یعنی ہمارے قبیلہ بنی ساعدہ کو ترتیب کے لحاظ سے چوتھے نمبر پر رکھا ہے) ان سے کہا گیا کہ تمہیں بھی تو نبی کریم ﷺ نے بہت سوں پر فضیلت دی ہے۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: خَيْرُ دِيَارِ الْأَنْصَارِ بَنُو النَّجَّارِ. (۲)

حضرت جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انصار کے گھروں یعنی قبائل میں سے بہترین قبیلہ بنو نجار کا ہے۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: خَيْرُ الْأَنْصَارِ بَنُو عَبْدِ الْأَشْهَلِ.

حضرت جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انصار کے بہترین قبائل میں سے ایک بنو عبدالاشہل (بھی) ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: دور: (دال پر پیش اور واؤ ساکن) دار کی جمع ہے: اس کے اصل معنی تو گھر کے ہیں، یہاں اس لفظ سے: قبائل مراد ہیں، انصار کے قبیلے مدینہ منورہ میں اپنے الگ الگ محلوں میں رہتے تھے، اور جس محلے میں جو قبیلہ رہائش پذیر ہوتا، وہ اسی قبیلہ کے لحاظ سے ”دار بنی فلاں“ کے نام سے معروف ہوتا تھا، اور بعض اوقات لفظ ”دار“ کے بغیر بھی یوں کہا جاتا ہے: بنی النجار یا بنو عبدالاشہل وغیرہ، بخیر دور الانصار: انصار کے قبائل میں سب سے افضل قبیلہ، اس میں لفظ ”خیر“ افضل کے معنی میں ہے، ثم الذین یلونہم: پھر وہ لوگ جو فضل و کمال اور اوصاف میں ان کے قریب ہیں، ثم قال بیدہ: پھر آپ نے اپنے دونوں ہاتھوں سے

(۱) الصحيح للبخاری، کتاب مناقب الانصار، باب فضل دور الانصار، رقم: ۳۷۸۹۔

(۲) کنز العمال، رقم: ۳۳۷۲۰۔

اشارہ کیا، ہم بسطھن: پھر آپ نے انگلیوں کو کھول دیا، الا قد فضل علینا: مگر یہ کہ آپ ﷺ نے بعض قبائل کو ہم پر برتری اور فضیلت دی ہے، خیر الانصار بنو عبد الاہل: لفظ ”خیر“ سے پہلے لفظ ”من“ محذوف ہے: یعنی من خیر الانصار: انصار کے بہترین قبائل میں سے ایک بنو عبد الاہل قبیلہ بھی ہے، وہی کل دور الانصار خیر: اس میں لفظ ”خیر“ اسم کے طور پر ہے، جس کے معنی شرف و فضل کے ہیں، انصار کے تمام قبیلوں میں فضل اور بہتری ہے دیگر اہل مدینہ کے مقابلے میں، قد فضلکم علی کثیر: نبی کریم ﷺ نے تم کو یعنی تمہارے قبیلہ کو بہت سے قبیلوں پر فضیلت دی ہے، دیار: دار کی جمع ہے: قبائل۔

انصار کے چار بہترین قبائل

یہ بات پیچھے گذر چکی ہے کہ انصار کے لوگ قبیلہ اوس اور خزرج سے ہیں، اور پھر انصار کے آپس میں بھی بہت سے قبیلے تھے، نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ انصار کے سب ہی قبیلے مدینہ کے اور قبیلوں کے مقابلے میں بہتر ہیں، ان میں شرف و فضل اور بجلائی ہے، مگر ان میں چار قبیلے سب سے عمدہ اور افضل ہیں، جن کو ان احادیث میں آپ نے ترتیب سے ذکر فرمایا ہے، ان کی تفصیل:

۱۔ بنی نجار (نون پر زبر اور جیم پر زبر اور تشدید) یہ قبیلہ خزرج میں سے ہیں، نجار سے مراد ہے: تیم اللہ بن ثعلبہ بن عمرو بن خزرج، اسے نجار اس لیے کہتے ہیں کہ اس نے ایک آدمی کو اس قدر مارا تھا کہ اسے لکڑی طرح پھیل دیا، اس لیے اسے نجار کہا جاتا ہے، بنی نجار، نبی کریم ﷺ کا نخال ہے، عبد المطلب کی والدہ اس قبیلے سے تھیں، حضرت انس بھی اسی قبیلے سے ہیں، نبی کریم ﷺ ہجرت کے موقع پر مدینہ میں انہی کے ہاں ٹھہرے تھے، انصار کا یہ قبیلہ سب سے افضل ہے۔

۲۔ اس کے بعد قبیلہ بنی عبد الاہل سب سے افضل ہے، یہ قبیلہ اوس میں سے ہیں، حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کا بھی قبیلہ تھا اور حضرت اسید بن حضیر اہلی بھی اسی قبیلے کے ایک فرد ہیں۔

۳۔ پھر بنی الحارث بن خزرج، یہ قبیلہ خزرج میں سے ہیں۔

۴۔ پھر بنی ساعدہ، یہ بھی خزرجی ہیں، حضرت سعد بن عبادہ اس قبیلے کے سردار تھے۔ (۱)

پھر آپ ﷺ نے اپنی انگلیاں بند کر لیں اور پھر انہیں اس انداز سے کھولا، گویا کہ آپ کسی چیز کو پھینک رہے ہیں، عموماً کسی گہری سوچ میں انسان ایسا کرتا ہے، پھر آپ نے فرمایا: انصار کے سارے قبیلے ہی بہترین ہیں، مدینہ کے دیگر باشندوں نے یہ بہتر ہیں۔

حضرت سعد بن عبادہ نے جب یہ سنا کہ آپ نے ہمارے قبیلہ بنی ساعدہ کو فضیلت کے لحاظ سے چوتھے نمبر پر ذکر کیا ہے، تو کہنے لگے کہ میری سواری تیار کرو، میں اس بات کی تصدیق کے لیے نبی کریم ﷺ کے پاس جاتا ہوں، مگر ان کے بھیجے

حضرت اہل نے کہا کہ کیا آپ کے لیے اتنی بات کافی نہیں کہ قبیلہ بنی ساعدہ کو آپ ﷺ نے چوتھے نمبر پر ذکر کیا ہے اور انصار کے دیگر تمام قبیلوں پر آپ کے قبیلے کو فضیلت دی ہے، ان کی بات سن کر اس وقت حضرت سعد نے آپ ﷺ کے پاس جانے کو ملوثی کر دیا، چنانچہ صحیح مسلم کی روایت میں یہ تفسیر ہے کہ حضرت سعد نے اپنے بھتیجے کی بات سن کر اپنے ارادے سے رجوع کر لیا، مگر صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت سعد نے جب آپ ﷺ سے ملاقات کی تو عرض کیا: يَا رَسُولَ اللَّهِ نَحْنُ ذُو الْأَنْصَارِ فَجَعَلْنَا آخِرَ أَقْبَالٍ: أَوَلَيْسَ بِحَسْبِكُمْ أَنْ تَكُونُوا مِنَ الْخِيَارِ، يَا رَسُولَ اللَّهِ انصار کے قبائل کو فضیلت دی گئی تو ہمارے قبیلے بنی ساعدہ کو آخر میں رکھا گیا، آپ نے فرمایا: تمہارے لیے یہ بات کافی نہیں کہ تمہارا قبیلہ بھی بہترین قبائل میں شامل ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت سعد نے اس موضوع پر آپ ﷺ سے گفتگو کی ہے، اپنی بات سے رجوع نہیں کیا، بظاہر دونوں احادیث میں تعارض ہے؟

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے ان روایات میں یوں تطبیق دی ہے کہ حضرت سعد نے اپنے بھتیجے کی بات سن کر اس وقت نبی کریم ﷺ کے پاس خاص اس مقصد کے لیے جانے کے ارادے کو ملوثی کر دیا، تاکہ آپ کے ساتھ گفتگو میں کوئی معارضہ اور بے ادبی نہ ہو جائے، کیونکہ اس وقت حضرت سعد نے یہ بات بہت محسوس کی ہوئی تھی کہ ہمارے قبیلے کو فضیلت کے اعتبار سے چوتھے نمبر پر کیوں رکھا گیا ہے، پھر بعد میں جب حضرت سعد نے آپ ﷺ سے ملاقات کی تو اس وقت آپ سے اس بات کو ذکر کیا، تاکہ تصدیق ہو جائے کہ واقعی آپ ﷺ نے اسی طرح فرمایا ہے، حضرت سعد کی بات کے جواب میں آپ نے فرمایا کہ یہ مت دیکھو کہ تمہارا قبیلہ بنی ساعدہ چوتھے نمبر پر ہے، بس اتنی بات ہی کافی ہے کہ تمہارا قبیلہ بھی انصار کے بہترین قبائل میں شامل ہے۔ (۱)

امام ترمذی نے اس باب میں چار روایتیں ذکر کی ہیں،

ان میں پہلی تین اور چوتھی روایت میں ذرا تعارض ہے، پہلی تین روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ انصار کے قبائل میں سب سے افضل قبیلہ بنی النجار ہے، جبکہ چوتھی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ انصار میں افضل قبیلہ بنی عبداللہمیل ہے، اس کے دو جواب دیئے گئے ہیں:

- ۱۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جمہور کے نزدیک، حضرت انس کی روایت راجح ہے، جس میں بنو النجار کو سب سے افضل قبیلہ قرار دیا گیا ہے۔ (۲)
- ۲۔ ترمذی کی چوتھی روایت: خیر الانصار بنو عبداللہمیل میں لفظ ”من“ محذوف ہے: یعنی من خیر الانصار، مطلب یہ ہے کہ

(۱) فتح الباری ۱/۲۵۶، کتاب مناقب الانصار باب فضل دور الانصار، رقم: ۳۷۹۱۔

(۲) فتح الباری ۱/۲۵۶، تکملة فتح الملہم ۲۸۲/۵۔

انصار کے بہترین قبائل میں سے ایک قبیلہ بنی عبد الاشہل بھی ہے، اس تفصیل کی روشنی میں یہ تعارض ختم ہو جاتا ہے۔ (۱)

بَاب مَا جَاءَ فِي فَضْلِ الْمَدِينَةِ

یہ باب مدینہ منورہ کی فضیلت پر مشتمل احادیث کے بیان میں ہے

شہر مدینہ پر ایک تاریخی نظر

نبی کریم ﷺ کی مدینہ میں تشریف آوری سے پہلے اسے ”یثرب“ کہا جاتا تھا، چنانچہ قرآن مجید میں اس کا ذکر ہے:
وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ! أَبْقُوا هَذَا شِرْكَ آبَائِكُمْ وَآبَاءِ آبَائِكُمْ كُنْتُمْ مِنْهُمْ قُلُوبًا كَافَّةً ۚ وَابْنُ مَرْثَدَةَ بَنُو تَمِيمٍ وَبُزْجَانَةُ بَنُو كِنَانَةَ وَجُفَاةُ بَنُو عَبْدِ شَمْسٍ وَمِثْلُ نَثَارٍ ۚ إِنَّهُمْ يَمُنُّونَ أَنْ أَثَرَهَاخِي ۚ قُلْ أَتَعْبُدُونَ مَا يُغْنِي عَنْكُمْ يَوْمَ الْآخِرَةِ إِمَّا أَنْ أَتَى الْبَرْقُ سَحَابٌ مِمَّا يُنْفَخُ مِنَ السَّمَاءِ فَيَكُونُ مِنْهَا نَارُ مُنْجَلٍ ۚ إِنَّهُمْ فِي شَكٍّ ۚ (۱)

۱۔ اس شہر کے ایک حصے کا نام یثرب تھا، پھر پورے شہر کو ہی یثرب کہا جانے لگا۔

۲۔ یمن سے قوم عتالہ یہاں آکر آباد ہو گئی تھی، ان میں ایک آدمی کا نام یثرب تھا، اس سے اس شہر کا یہ نام پڑ گیا۔

۳۔ حضرت نوح علیہ السلام کی اولاد میں ایک شخص کا نام یثرب بن قانیہ تھا، انہوں نے یہاں رہائش اختیار کی، اس وجہ سے اس شہر کو یثرب کہا جاتا ہے۔

یمن کی عتالہ قوم نے اس شہر کو نبی کریم ﷺ سے ایک ہزار یا اس سے بھی پہلے آباد کیا تھا، پھر جب اہل سبا کا ڈیم ٹوٹا تو کئی آبادیاں تھیں، نہیں ہو گئیں، جو لوگ باقی بچے تھے، انہوں نے آگے پیچھے رہنا شروع کر دیا، یوں قبیلہ اوس، خزرج اور بنو النجار وغیرہ مدینہ منورہ میں آباد ہو گئے۔ (۲)

نبی کریم ﷺ جب ہجرت کر کے مدینہ منورہ میں تشریف لائے تو آپ نے اس کا ”یثرب“ نام بدل کر ”مدینہ“ رکھ دیا، بدلا اس لیے ہے کہ آپ کو ہر چیز کے اچھے نام پسند ہوتے تھے، اور لفظ یثرب کے معنی زبرد توخ، ملامت یا فساد کے ہیں، چونکہ یہ معنی اچھے نہیں، اس لیے آپ نے اس کا نام تبدیل کر دیا، اور بڑی سختی سے فرمایا کہ آئندہ اس شہر کو یثرب نہ کہا جائے، اور جو شخص اسے یثرب کہہ کر پکارے گا تو یہ اس کی غلطی شمار ہوگی، جس پر اسے استغفار کرنا ہوگا، اس پر یہ سوال ہوتا ہے کہ قرآن مجید کی مذکورہ آیت اور بخاری کی روایت میں بھی یثرب کا لفظ منقول ہے، اس پر گناہ ہوگا، اس کے دو جواب دیئے گئے ہیں:

۱۔ قرآن مجید کی آیت میں حکایت کے طور پر منافقین کی بات نقل کی گئی ہے، اس لیے اس پر کوئی گناہ نہیں، بلکہ قرآن کا لفظ ہونے کی وجہ سے اس میں ثواب ملتا ہے۔

(۱) تحفة الاحوذی ۱۰/۳۸۰

(۲) فتح الباری ۱۰/۱۰۱، کتاب فضائل المدینہ باب حرم المدینہ، عمدۃ القاری ۱۰/۲۲۷، کتاب فضائل المدینہ، باب حرم المدینہ

احادیث میں یہ لفظ ممانعت کے حکم سے پہلے کا ہے، پھر جب آپ ﷺ نے اس سے منع فرمادیا، تو اس کے بعد کوئی شخص یثرب کا لفظ استعمال نہیں کرتا تھا۔ (۱)

آپ ﷺ نے اس شہر کے بہت سے نام بیان فرمائے ہیں: مدینہ، طابہ، طیبہ، مطیبہ، مسکینہ، دار، جابرہ اور منیرہ وغیرہ، مشہور نام مدینہ منورہ ہی ہے۔ (۲)

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِحَوْرَةِ الشَّقِيَاءِ، الَّتِي كَانَتْ لِسَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الثُّنُونِي يَوْضُوءٌ، فَتَوَضَّأَ، ثُمَّ قَامَ، فَاِسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَقَالَ: اللَّهُمَّ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ عَبْدَكَ، وَخَلِيلَكَ، وَدَعَا لِأَهْلِ مَكَّةَ بِالْبَرَكَاتِ، وَأَنَا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ، أَدْعُوكَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ أَنْ تُبَارِكَ لَهُمْ فِي مَذَاهِبِهِمْ، وَصَاحِبِهِمْ مِثْلِي مَا بَارَكْتَ لِأَهْلِ مَكَّةَ مَعَ الْبَرَكَاتِ يَوْمَئِذٍ. (۳)

حضرت علی بن ابی طالب فرماتے ہیں کہ ہم (ایک مرتبہ) نبی کریم ﷺ کے ساتھ نکلے، یہاں تک کہ جب آپ مقام سقیاء کے کالے پتھروں والی اس زمین پر پہنچے، جو سعد بن ابی وقاص کی ملک تھی، تو آپ ﷺ نے فرمایا: میرے لیے وضو کا پانی لاؤ، چنانچہ آپ نے وضو کیا پھر آپ کھڑے ہو گئے اور منہ قبلہ کی طرف کر لیا اور پھر یہ دعا کی: اے اللہ ابراہیم، تیرے بندے اور خاص دوست تھے، انہوں نے مکہ والوں کے لیے برکت کی دعا مانگی، میں بھی تیرا بندہ اور رسول ہوں، لہذا میں تجھ سے مدینہ والوں کے لیے دعا کرتا ہوں کہ تو ان کے مد اور صانع میں اس سے دو گنی برکت فرما، جو تو نے مکہ والوں کے لیے برکت فرمائی ہے، ایک برکت کے ساتھ دو برکتیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: سقیاء: (سین پر پیش اور قاف ساکن) مدینہ اور وادی صفراء کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے، حورہ: (حارہ پر زبر اور را پر تشدید) کالے پتھروں والی زمین، الٹی کانت لسعد: وہ زمین جو حضرت سعد بن ابی وقاص کی ملکیت میں تھی، وضو: (واو پر زبر) وضو کا پانی، خلیل: گہرا اور خالص دوست، یہ لفظ خلۃ سے ہے، جس کے معنی دوستی اور اس محبت کے ہیں، جودل کی گہرائیوں تک پہنچی ہوئی ہو، مد: (میم پر پیش اور وال پر تشدید) ناپنے کا ایک قدیم پیمانہ، ہر علاقے کے لحاظ سے اس کی مقدار میں اختلاف ہوتا ہے، اہل حجاز کے نزدیک ایک مد: ایک رطل اور تہائی رطل کے برابر ہے اور اہل عراق اور احناف کے نزدیک ایک مد: دو رطل کے بقدر ہے، اور ایک رطل: 398:034 گرام یعنی تقریباً آدھے سیر کا ہوتا ہے، ضاع: فلہ ناپنے کا ایک آلہ اور پیمانہ ہے، جو 3:18 کلو گرام کے بقدر ہوتا ہے، مثلی ما بارکت: اس سے دو گنی برکت دے، جو تو نے اہل مکہ کو عطا فرمائی ہے۔

(۱) شرح الزرقانی علی النوطا ۲۹۸/۴، کتاب الجامع باب ما جاء فی سکنی للمدینۃ

(۲) فتح الباری ۱۱۰/۴، کتاب فضائل المدینۃ باب المدینۃ طابہ، رقم الحدیث: ۱۸۷۲

(۳) مستند احمد ۱۱۵/۱۔

مدینہ کے لیے مکہ سے دو گنا برکت کی دعا

ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ مقام سقیاء میں حضرت سعد کی کالے پتھروں والی زمین پر تشریف لے گئے، وہاں پر وضو کے بعد، قبلہ رخ ہو کر آپ ﷺ نے مذکورہ دعا فرمائی، کہ یا اللہ ابراہیم علیہ السلام آپ کے مخصوص بندے اور آپ کے گہرے دوست تھے، انہوں نے اہل مکہ کے لیے برکت کی یوں دعا کی: فاجعل ائمتدة من الناس تھوی الیہم وارزقہم من الثمرات لغلہم یشکرون (سورہ ابراہیم: آیت: ۳۷) آپ نے ان کی دعا قبول فرمائی، اس بے آب و گیاہ جگہ کو آباد کیا، لوگوں کے دل کچ کچ کر وہاں آتے ہیں، اور وہاں پورا سال کھانے پینے کی ہر چیز اور ہر قسم کا پھل دستیاب ہوتا ہے، میں بھی آپ کا بندہ اور رسول ہوں، لہذا میں مدینہ والوں کے مد اور صاع میں برکت کی دعا مانگتا ہوں کہ آپ ان میں اہل مکہ سے دو گنی برکت عطا فرمادیں۔

خاصی عیاض فرماتے ہیں کہ ”برکت“ کے معنی: اضافہ، زیادتی، ثابت قدمی اور لزوم کے ہوتے ہیں، لہذا حدیث میں اس برکت سے دینی اور دنیاوی دونوں طرح کی برکت مراد ہو سکتی ہے، دینی برکت: یہ ہے کہ ان پیمانوں یعنی مد اور صاع سے جو پیداوار بکھو اور غلے وغیرہ ناپے جاتے ہیں، ان کے مالی حقوق پابندی اور ثابت قدمی سے ادا کئے جائیں، جیسے زکوٰۃ، صدقہ فطر اور دیگر کفارات وغیرہ، دنیاوی برکت: یہ ہے کہ مدینہ کے مال و دولت، کاروبار اور تجارت میں اضافہ اور ترقی حاصل ہو، تنگدستی کے بجائے خوشحالی آئے، مدینہ کی آبادی اور اسلامی فتوحات میں روز بروز وسعت اور اضافہ ہو، اللہ جل شانہ نے آپ کی اس دعا کو قبول فرمایا، اب یہ سب برکات مدینہ میں نظر آتی ہیں۔

امام نووی فرماتے ہیں کہ مد اور صاع میں برکت سے مراد یہ ہے کہ مدینہ کے ان پیمانوں میں اتنی برکت فرما کہ ایک مد اور ایک صاع غلہ اتنے زیادہ لوگوں کو کافی ہو جائے کہ مدینہ کے علاوہ کا صاع اور ایک مد غلہ ان لوگوں کو کافی نہ ہو، اس میں کوئی شک نہیں کہ نبی کریم ﷺ کے مد اور صاع میں بہت زیادہ برکت تھی، مگر حدیث میں ان سے عموم مراد ہے کہ جس زمانے میں جو پیمانہ بھی مدینہ میں استعمال ہو، اس کے لیے بھی برکت کی یہ دعا ہے۔ (۱)

نبی کریم ﷺ نے اس دعا میں حضرت ابراہیم کی خصوصی صفت ذکر کی یعنی: و خلیلک مگر اپنی خصوصی صفت حبیب اللہ کا ذکر نہیں فرمایا، بلکہ اپنے بارے میں یہ کہا: و انا عبدک و رسولک، اس سے آپ ﷺ کی عاجزی، تواضع اور انکساری ثابت ہوتی ہے، اگر آپ ﷺ اس صفت کا ذکر فرمادیتے تو بالکل بجا تھا، مگر تواضعاً آپ نے اسے ترک کیا۔ (۲)

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ

(۱) فتح الباری ۱۲۲/۳، کتاب فضائل المدینة باب مرقم: ۱۸۸۵، شرح الزرقانی علی الموطا ۲۹۱/۴، کتاب الجامع باب الدعاء

للمدینة، اوجز المسالك ۱۴/۴، کتاب الجامع، باب الدعاء للمدینة

(۲) مرقاة المفاتیح ۶۲۲/۵، کتاب المناسک، باب حرم المدینة

مِنْ رِیَاضِ الْجَنَّةِ.

حضرت علی اور حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے گھر یعنی حجرہ عائشہ اور میرے منبر کے درمیان کا حصہ، جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِیَاضِ الْجَنَّةِ.

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے گھر یعنی بیت عائشہ اور میرے منبر کے درمیان کا حصہ، جنت کے باغات میں سے ایک باغ ہے۔

وَبِهَذَا الْإِسْنَادِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا، خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ.

اسی سند سے یہ بھی منقول ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: مسجد حرام کے علاوہ، میری اس مسجد میں نماز دوسری کسی مسجد میں، ایک ہزار نمازیں پڑھنے سے بہتر ہے۔

دنیا میں جنت کا ایک باغ

مذکورہ احادیث میں نبی کریم ﷺ نے تین چیزیں بیان فرمائی ہیں:

۱۔ حجرہ عائشہ، جس میں اس وقت بھی آپ آرام فرما رہے ہیں اور میرے منبر کے درمیان کا حصہ، جنت کے باغات میں سے ایک باغ ہے، اس سے کیا مراد ہے، کیا یہ حقیقت میں ہی ایسا ہے، یا اس کے مجازی معنی مراد ہیں، اس بارے میں شارحین کے تین قول ہیں:

✽ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہ حصہ خمر اسود کی طرح جنت سے اتارا گیا ہے، گویا یہ حقیقت میں جنت کا ایک باغ ہے پھر آخرت کے دن بعینہ اس مقام کو جنت میں منتقل کر دیا جائے گا۔

✽ بعض کے ہاں حرف تشبیہ محذوف ہے، اصل عبارت اس طرح ہے: كَرَوْضَةٍ مِنْ رِیَاضِ الْجَنَّةِ، یعنی یہ حصہ جنت کے باغ کی طرح ہے، مطلب یہ ہے کہ اس جگہ پر ذکر کرنے سے اللہ کی خصوصی رحمت نازل ہوتی ہے، جس طرح جنت کے باغ میں اللہ کی خصوصی رحمتیں متوجہ ہوتی ہیں۔

✽ بعض کے نزدیک اس جملے کے مجازی معنی مراد ہیں کہ جو شخص اس جگہ پر اللہ تعالیٰ کی عبادت اور صلاۃ و سلام پڑھتا ہے، یہ عمل اسے جنت میں لے جانے کا ذریعہ بنے گا۔

۲۔ و منبری علی حوضی اور میرزا منبر: میرے حوض پر ہوگا، اس سے کیا مراد ہے؟ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس کے تین مطلب لکھے ہیں:

نبی کریم ﷺ کا دنیا کا یہ منبر، جس پر بیٹھ کر آپ یہ حدیث بیان فرما رہے تھے، اسکو قیامت کے دن حوض کوثر پر نصب کیا جائے گا۔

بعض نے کہا کہ اس منبر سے وہ منبر مراد ہے، جو آپ ﷺ کے لیے قیامت کے دن حوض پر رکھا جائے گا۔

بعض حضرات نے اس جملہ کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ کے منبر کے پاس جا کر، اللہ کی عبادت اور نیک اعمال کرنا، اسے آخرت میں حوض کوثر تک پہنچا دے گا، اور اسے اللہ تعالیٰ یہ سعادت عطا فرمائیں گے کہ وہ حوض کوثر سے پانی پی سکے گا۔ (۱)

۳۔ مسجد نبوی میں ایک نماز پر ایک ہزار نمازوں کا ثواب حاصل ہوتا ہے، اور مسجد حرام میں ایک نماز سے ایک لاکھ نمازوں کا ثواب دیا جاتا ہے۔

مکہ مکرمہ افضل ہے یا مدینہ منورہ

اس میں جمہور علماء کا اتفاق ہے کہ زمین کا وہ حصہ، جس کے ساتھ نبی کریم ﷺ کا جسم مبارک لگا ہوا ہے، جہاں اس وقت آپ تشریف فرما ہیں، وہ جگہ آسمان و زمین، عرش رحمن، کرسی یہاں تک کہ بیت اللہ سے بھی افضل ہے، اس مخصوص جگہ کے علاوہ خیر القرون سے یہ اختلاف چلا آ رہا ہے کہ ان دو شہروں میں سے کونسا شہر زیادہ فضیلت کا حامل ہے، اس بارے میں آئمہ کرام کے تین نقطہ نظر ہیں:

۱۔ جمہور علماء اور آئمہ کے نزدیک مکہ مکرمہ، مدینہ منورہ سے افضل ہے۔

۲۔ صحابہ میں سے حضرت عمر فاروق اور آئمہ میں سے امام مالک اور ان کے بعض پیروکاروں کی نظر میں مدینہ منورہ افضل ہے، امام سیوطی کا مسلک بھی یہی ہے۔

۳۔ حضرت شاہ ولی اللہ اور بعض حضرات نے قول مختاریہ ذکر کیا ہے کہ ذخیرہ احادیث میں چونکہ دونوں شہروں سے متعلق فضائل منقول ہیں، اس لیے بہتر یہ ہے کہ اس بارے میں خاموشی اور توقف کیا جائے۔

جمہور کے دلائل

جمہور کے دلائل وہ تمام احادیث ہیں، جن میں مکہ مکرمہ کی فضیلت کا ذکر ہے، امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس باب کے بعد باب فضل مکہ میں دو روایتیں ذکر کی ہیں، ان سے بھی جمہور کا موقف ثابت ہوتا ہے:

۱۔ حضرت عبداللہ بن عدی کی روایت ہے، جس میں نبی کریم ﷺ نے مقام حذوہ پر کھڑے ہو کر فرمایا: اللہ کی قسم اے

مکہ اتواللہ کی ساری زمین سے بہتر اور اللہ کے نزدیک تمام روئے زمین سے مجھے زیادہ محبوب ہے، اگر مجھے یہاں سے نکال دیا جائے تو میں کبھی یہاں سے نہ جاتا۔

۲۔ حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے مکہ سے فرمایا: تم کتنے اچھے شہر ہو اور کس قدر مجھے عزیز ہو، اگر میری قوم مجھے تجھ سے نہ نکالتی، تو میں کبھی تیرے علاوہ کسی اور جگہ رہائش اختیار نہ کرتا۔

۳۔ مسجد حرام میں ایک نماز کا اجر و ثواب ایک لاکھ نماز کے برابر ہے، جبکہ مسجد نبوی میں ایک نماز کا اجر و ثواب ایک ہزار، دوسری روایت کے مطابق دس ہزار، تیسری روایت کے مطابق پچاس ہزار نمازوں کے برابر ہے، یوں اجر و ثواب کے لحاظ سے بھی مکہ مکرمہ افضل ہے۔ (۱)

امام مالک رحمہ اللہ کے دلائل

امام مالک رحمہ اللہ نے درج ذیل روایات سے یہ استدلال کیا ہے کہ مدینہ منورہ افضل ہے:

۱۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت جسے امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس باب کے شروع میں ہی ذکر کیا ہے، اس میں آپ ﷺ نے اہل مدینہ اور ان کے بد و صاع کے لیے یوں دعا کی کہ ان تیار ک لہم فی مدہم و صاعہم مثلی ما بارکت لاہل مکة مع البركة بنو کتبہ، اور دوسری بعض روایتوں میں ہے: و مثله معہ، اس میں آپ نے اہل مکہ کے مقابلے میں اہل مدینہ کے لیے دو گنا برکت کی دعا کی ہے، اور آپ کی دعا یقیناً قبول ہوئی ہے، اس سے معلوم ہوا کہ مدینہ منورہ، مکہ مکرمہ سے افضل ہے، اور صحیح بخاری میں اس دعا کے یوں الفاظ ہیں: اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ بِالْمَدِيْنَةِ ضِعْفِيْ مَا جَعَلْتَ بِمَكَّةَ مِنَ الْبَرَكَةِ۔

جمہور علماء نے اس استدلال کا یہ جواب دیا ہے کہ اس حدیث میں ”برکت“ سے دنیا کی برکتیں، مدینہ میں کاروبار اور اس کی روزی میں اضافہ مراد ہے، اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ ایک دوسری حدیث میں آپ ﷺ نے یہ دعا مانگی ہے: اللہم بارک لنا فی شامنا، (اے اللہ ہمارے لئے ہمارے شام میں برکت عطا فرما) تو کیا اس سے شام کا تمام شہروں سے افضل ہونا ثابت ہوتا ہے، یقیناً ایسا نہیں، بلکہ اس سے بھی دنیا میں برکتیں اور مال و دولت اور ثمرات میں اضافہ مراد ہے۔ (۲)

۲۔ باب فضل المدینۃ کی دوسری روایت: ما بین بیتی و منبری روضۃ من ریاض الجنۃ، اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حجرہ عائشہ اور منبر رسول کے درمیان کی جگہ، جنت کا حصہ اور باغ ہے، اور ایک دوسری حدیث میں آپ ﷺ نے فرمایا: لَقَابَ قَوْمٍ اَخَذَ کُمْ فِی الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِّنَ الدُّنْيَا وَ مَا فِیْهَا (تم میں سے کسی کے کمان کے وسط سے کنارے تک کے فاصلے

(۱) مرقاة المفاتیح ۲/۲۶۶ کتاب الصلاة باب للساجد و مواضع الصلاة، رقم: ۶۹۲۔

(۲) فتح الباری ۴/۱۲۲، کتاب فضائل المدینۃ، باب، شرح الزرقانی ۴/۲۹۳، کتاب الجامع، باب الدعاء للمدینۃ، الکوکب

الدري ۴/۴۵۷، اوجز المسالك ۷/۷۴

کے بقدر یعنی تھوڑی سی بھی جگہ جنت میں مل جائے تو وہ دنیا و ما فیہا سے بہتر ہے) جب جنت میں تھوڑی سی جگہ بھی دنیا و ما فیہا سے افضل ہے اور حجرہ عائشہ اور منبر رسول کے درمیان کی جگہ جنت کا ایک ٹکڑا ہے، لہذا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ مدینہ منورہ افضل ہے۔ ابن حزم فرماتے ہیں کہ مابین یثربی و منبری... میں جنت سے کیا مراد ہے؟ اس سے حقیقی معنی مراد ہیں یا مجازی:

لفظ جنت سے مجازی معنی مراد ہیں، معنی یہ ہیں کہ اس مخصوص جگہ پر ذکر و اذکار اور نماز جنت تک لے جانے کا ذریعہ بنیں گے، کیونکہ اگر حقیقی جنت مراد لی جائے تو اس کی صفت تو یہ ہے: ان لک الا تجوع فیہا ولا تعری (تجھ کو یہ ملا ہے کہ نہ بھوکا ہو تو اس میں اور نہ ٹنکا) حالانکہ دنیا میں ایسا نہیں ہو سکتا۔

اور اگر اس سے حقیقی جنت مراد ہو تو پھر اس سے صرف اسی مخصوص جگہ کی فضیلت ثابت ہوتی ہے، اس سے پورے مدینہ کا مکہ مکرمہ سے افضل ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ (۱)

صحیح بخاری میں روایت ہے: نبی کریم ﷺ نے فرمایا: أَمْزِثْ بِقَرْيَةِ تَأْكُلُ الْقُرَى، يَطْوِلُونَ يَثْرِبَ وَهِيَ الْمَدِينَةُ تَنْقِي النَّاسَ كَمَا يَنْقِي الْكَبِيرُ خُبْثَ الْحَدِيدِ۔ (مجھے ایک ایسی بستی میں ہجرت کا حکم دیا گیا، جو تمام بستیوں کو کھا جائے گی یعنی تمام شہروں پر وہ غالب آجائے گی، لوگ اسے یثرب کہتے ہیں، جبکہ ہے وہ مدینہ، یہ مدینہ شریروں کو نکال دے گا جیسے بھٹی لوہے کے زنگ اور میل کو نکال دیتی ہے)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے دو طرح سے استدلال کیا گیا ہے کہ مدینہ منورہ، مکہ مکرمہ سے افضل

مدینہ منورہ سے لشکر کشی وغیرہ کے ذریعہ، اسلام چار دانگ عالم میں پھیلا، تمام شہروں پر یہ شہر غالب آ گیا، اور اسی سے مکہ مکرمہ بھی فتح ہوا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ مدینہ افضل ہے۔

جمہور نے اس دلیل کا یہ جواب دیا ہے کہ جس لشکر نے مکہ مکرمہ کو فتح کیا تھا، اس میں اکثریت مہاجرین کی تھی، جو دراصل مکہ کے ہی تھے، اس لیے فضل و شرف دونوں شہروں کو حاصل ہے، اس سے ایک شہر کی دوسرے پر فضیلت ثابت نہیں ہوتی۔

ابن حزم فرماتے ہیں کہ یہ کوئی اصول اور ضابطہ نہیں کہ اگر ایک شہر دوسرے کی شہر کے ذریعہ فتح ہو جائے تو یہ مفتوحہ شہر سے افضل ہو جائے، ورنہ تو یہ لازم آئے گا کہ بصرہ، خراسان اور بھتان سے افضل ہو، کیونکہ یہ دونوں شہر، بصرہ کے ذریعہ سے فتح ہوئے ہیں، لہذا یہ کہنا کہ مدینہ کے ذریعہ چونکہ مکہ فتح ہوا ہے، اس لیے مدینہ منورہ افضل ہے، یہ بات درست نہیں ہے۔

دوسرا استدلال تنقی الناس کما یتنقی الکبیر سے ہے کہ مدینہ منورہ شریروں کو نکال دیتا ہے، یہ خصوصیت کسی اور شہر کی نہیں، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ مدینہ منورہ، مکہ مکرمہ اور دیگر تمام شہروں سے افضل ہے۔

حافظ نے اس استدلال کا یہ جواب دیا ہے کہ مدینہ سے شریروں کو نکالنا مخصوص لوگوں اور مخصوص وقت کے لحاظ سے

ہے، ہر وقت کسی بھی آدمی کا نکلنا مراد نہیں، جیسے قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ (اہل مدینہ میں سے بعض لوگ نفاق پر اڑے ہوئے ہیں) اس سے معلوم ہوا کہ تمام لوگوں کا ہر وقت نکلنا مراد نہیں، نبی کریم ﷺ کے بعد حضرت معاذ، ابوعبیدہ، عبداللہ بن مسعود اور دیگر بہت سے صحابہ کا دینی نقطہ نظر سے نکلنا ثابت ہے، اس سے یہ مراد نہیں، البتہ جو منافق اور کافر ہوں گے وہ نکلیں گے، (۱) کب نکلیں گے؟ اس بارے میں تین قول ہیں:

❖ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں مدینہ سے نکلنا نبی کریم ﷺ کے زمانے کے ساتھ خاص تھا، کیونکہ اس وقت مدینہ کی رہائش اور ہجرت پر وہی صبر کر سکتا تھا، جس کا ایمان مضبوط ہوتا، اور ہر قسم کی آزمائش پر صبر کر لیتا۔

❖ ابانام نووی فرماتے ہیں کہ قرب قیامت میں ایسا اس وقت ہوگا، جب دجال مدینہ کے قریب اترے گا، مدینہ میں تین بار ایسا سخت زلزلہ آئے گا، جس سے ہر منافق اور کافر مدینہ سے نکل جائے گا، صرف مخلص مسلمان ہی باقی رہ جائیں گے۔ (۲)

❖ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ دونوں اوقات میں ہی ایسا ہو، نبی کریم ﷺ کے زمانے میں بھی ہوا ہے اور قرب قیامت میں دجال کے زمانے میں بھی دوبارہ ایسا ہوگا، اس لیے مذکورہ دونوں باتوں میں کوئی تعارض نہیں۔

لہذا جب اس نکلنے سے مخصوص لوگوں کا ایک مخصوص وقت میں نکلنا مراد ہے تو پھر اس سے یہ استدلال کیسے کیا جاسکتا ہے کہ مدینہ منورہ افضل ہے۔ (۳)

۴۔ مالکیہ کا چوتھا استدلال اس روایت سے ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اللہ تعالیٰ سے یوں دعا کی: اَللّٰهُمَّ اَنْتَ اَخْرَجْتَنِيْ مِنْ اَحْسَنِ الْبِلَادِ اِلَىْ اَفْسَسِهَا فَاَنْصِبْ لِيْ فِيْ اَحْسَنِ الْبِلَادِ الْيَنِّكَ (اے اللہ کفار نے مجھے اس شہر سے نکالا یعنی مکہ سے جو مجھے بہت محبوب تھا، لہذا اب مجھے ایک ایسے شہر میں رہائش دے، جو آپ کو زیادہ عزیز ہو) اس سے معلوم ہوا کہ مدینہ منورہ افضل ہے۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ نے اس دلیل کے جواب میں دو باتیں ذکر کی ہیں:

❖ ابن عبداللہ، ابن وحید اور دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ یہ حدیث من گھڑت اور موضوع ہے، اس لیے یہ قابل استدلال نہیں۔

❖ اور اگر اسے درست تسلیم کر بھی لیا جائے، تب بھی اس کے معنی یہ ہیں کہ مکہ کے بعد جو شہر آپ کو محبوب ہو، کیونکہ خود نبی کریم ﷺ فرماتے ہیں کہ مکہ مجھے بہت محبوب ہے، اس کی مزید تفصیل جمہور کے دلائل میں گزر چکی ہے۔ (۴)

۵۔ مالکیہ کا پانچواں استدلال طبرانی کی اس روایت سے ہے: الْمَدِيْنَةُ خَيْرُ مَن مَّكَّةَ: مدینہ مکہ مکرمہ سے بہتر ہے۔

(۱) فتح الباری ۱۰۹/۴، کتاب فضائل المدینہ، باب فضل المدینہ عمدة القاری ۲۳۵/۱۰

(۲) شرح مسلم للنووی ۴۴۴/۱، کتاب الحج، باب للمدینہ تنفی خبشہا۔

(۳) فتح الباری ۱۰۹/۴

(۴) مرقاة المفاتیح ۶۱۲/۵، کتاب للناسک، باب حرم مکة، رقم: ۲۵۲۵

اس استدلال کے بھی دو جواب دیئے گئے ہیں:

علامہ ذہبی فرماتے ہیں کہ طبرانی کی یہ روایت ضعیف بلکہ منکر ہے۔

اور اگر اسے درست قرار دیا جائے تو پھر اس روایت کا مطلب یہ ہوگا کہ مدینہ اس وقت مکہ سے بہتر تھا، جس وقت نبی کریم ﷺ دنیا میں یہاں موجود تھے، آپ ﷺ کے بابرکت وجود سے اس شہر میں افضلیت پیدا ہوئی، پھر جب آپ اس شہر سے تشریف لے گئے، اور دنیا سے پردہ فرمایا تو پھر شہر مکہ ہی مدینہ سے افضل ہے۔ (۱)

مذکورہ تفصیل سے جمہور کا موقف اور زیادہ مضبوط اور پختہ ہو جاتا ہے کہ شہر مکہ شہر مدینہ سے افضل ہے، مگر چونکہ دونوں ہی شہر بابرکت ہیں اور دونوں سے متعلق احادیث میں فضائل آئے ہیں، اس لیے اس موضوع پر زیادہ بحث و مباحثہ نہ کیا جائے، بلکہ اپنے اعمال کی طرف توجہ کی جائے اور اس بارے میں توقف اور خاموشی اختیار کی جائے کہ یہی احتیاط پر مبنی ہے۔

عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَمُوتَ بِالْمَدِينَةِ فَلْيَمُتْ بِهَا، فَإِنِّي أَشْفَعُ لِمَنْ يَمُوتُ بِهَا. (۲)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص اس بات کی طاقت رکھتا ہے کہ وہ مدینہ میں مرے، تو اسے چاہیے کہ وہ وہیں پر مرے، کیونکہ میں اس شخص کی (خصوصی) سفارش کروں گا، جو مدینہ منورہ میں مرے گا۔

مدینہ منورہ میں موت کی فضیلت

اس حدیث میں دو باتوں کا ذکر ہے:

- ۱۔ جو شخص اپنی زندگی کے آخری لمحات مدینہ منورہ میں گزار سکے، وہاں رہائش رکھنے میں کوئی مانع نہ ہو تو اسے چاہیے کہ وہ ایسا کر لے تاکہ اس کی وفات مدینہ منورہ میں ہو جائے۔
- ۲۔ یوں تو نبی کریم ﷺ عمومی شفاعت سب ہی مسلمانوں کے لیے فرمائیں گے، مگر جس کی وفات مدینہ میں ہوگی، اسے یہ اعزاز بھی حاصل ہوگا کہ آپ ﷺ اس کی خصوصی سفارش فرمائیں گے، چنانچہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ بڑے اہتمام سے یہ دعا مانگا کرتے تھے: اَللّٰهُمَّ اِزْرِ قَتْنِيْ شَهِادَةً فِيْ سَبِيْلِكَ وَاجْعَلْ مَوْتِيْ بِبَلَدِ رَسُوْلِكَ (اے اللہ! مجھے اپنے راستے میں شہادت عطا فرما دے اور مجھے اپنے رسول ﷺ کے شہر مدینہ میں موت دینا) اللہ تعالیٰ نے ان کی دعا قبول فرمائی۔ (۳)

(۱) مرقاة المفاتیح ۶۱۳/۵

(۲) سنن ابن ماجہ، کتاب المناقب، باب فضل المدینہ، رقم: ۳۱۱۲۔

(۳) مرقاة المفاتیح ۶۱۳/۵، کتاب المناقب، باب حرم المدینہ، رقم: ۲۷۵۰۔

اللہ جل شانہ سے درخواست ہے کہ بغیر کسی فضل و کمال کے محض اپنے فضل و کرم سے مجھے بھی اپنے نبی ﷺ کے شہر میں شہادت کی موت عطا فرمادے، آمین یا رب العالمین۔

عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ مَوْلَاهُ لَهُ أَتَتْهُ فَقَالَتْ: اِشْتَدَّ عَلَيَّ الزَّمَانُ، وَإِلَيَّ أُرِيدُ أَنْ أَخْرُجَ إِلَى الْعِرَاقِ، قَالَ: فَهَلَا إِلَى الشَّامِ، أَوْ إِلَى الْمَنْشَرِ، اضْهَبِي لِكَاعٍ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: مَنْ ضَمَرَ عَلَى هَذِهِهَا وَلَا وَاهَا، كُنْتُ لَهُ شَهِيدًا أَوْ شَهِيدًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (۱)

حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ ان کی ایک آزاد کردہ باندی ان کے پاس آئی اور اس نے عرض کیا: مجھ پر (فقر و تنگدستی کی وجہ سے) سخت وقت آ گیا ہے، میں چاہتی ہوں کہ عراق کی طرف نکل جاؤں، عبداللہ بن عمر نے فرمایا: شام کیوں نہیں جاتی، جو ارض محشر ہے، ازی بیوقوف عورت تو صبر کر (اور مدینہ سے باہر نہ نکل) کیونکہ میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص مدینہ کی سختی اور معاشی تنگی پر صبر کرے گا، میں قیامت کے دن اس کے لیے گواہ اور سفارشی ہوں گا۔

مشکل الفاظ کے معنی: مولا: آزاد کردہ باندی، اشتد علی: مجھ پر بڑا سخت وقت ہے، فہلا: کیوں نہیں، یہ ہل اور لا سے مرکب ہے، اسے کلمہ تخصیص کہا جاتا ہے، یہ کلمہ اگر صیغہ ماضی پر داخل ہو تو کام نہ کرنے پر ملامت کے لیے آتا ہے، جیسے ہلا امنت آخر تو ایمان کیوں نہیں لایا، اور جب یہ کلمہ فعل مضارع پر داخل ہو تو کسی فعل پر ابھارنے اور اکسانے کے لیے آتا ہے جیسے ہلا تو من: آخر تو ایمان کیوں نہیں لاتا یعنی تجھے ایمان ضرور لانا چاہیے، یہاں حدیث میں فہلا الی الشام میں اصل عبارت اس طرح ہے: فہلا تخرجین الی الشام تو شام کیوں نہیں چلی جاتی، گویا اسے شام جانے کی ترغیب دی جا رہی ہے، ارض المنشر: سرزمین محشر جہاں سے قیامت کے دن مردوں کو اٹھایا جائے گا، کاع: (لام پر زبر اور عین مبنی بر کسرہ ہے): ارے بیوقوف عورت، ارے کمین عورت، عورت کی حماقت اور بیوقوفی کے اظہار کے لیے یہ لفظ بولا جاتا ہے، علی شدتھا: مدینہ کی سختی پر، ولا واهنا: اور مدینہ کی معاشی تنگی پر۔

مدینہ کی سختی اور معاشی تنگی پر صبر کی فضیلت

اس حدیث سے مدینہ منورہ میں رہنے، اس کی ظاہری سختی اور معاشی تنگی برداشت کرنے کی فضیلت ثابت ہوتی ہے، حضرت عبداللہ بن عمر کی آزاد کردہ باندی معاشی تنگی کی وجہ سے عراق جانا چاہ رہی تھی، حضرت عبداللہ بن عمر نے پہلے تو اسے یہ کہا کہ اگر تم نے کہیں اور جانا ہی ہے تو شام چلی جاؤ، وہ محشر کی زمین ہے، اسی سے قبروں سے مردوں کو قیامت کے دن اٹھایا جائے گا، مگر پھر اس سے فرمایا کہ بیوقوف عورت تم کہیں اور جانے کا کیوں منصوبہ بنا رہی ہو، مدینہ میں ہی رہو، اس کی ہر طرح کی سختی اور معاشی تنگی

پر صبر کرو، ایسے بندے کے لیے نبی کریم ﷺ گواہ بھی ہوں گے اور اس کی سفارش بھی فرمائیں گے۔

کنت له شهيدا أو شفيعا يوم القيامة، اس حدیث میں لفظ ”أو“ استعمال ہوا ہے، اس سے کیا مراد ہے؟ اس بارے میں شارحین کے دو نقطہ نظر ہیں:

۱۔ بعض کی رائے یہ ہے کہ اس حدیث میں اگرچہ لفظ ”أو“ ہے مگر یہ ”و“ کے معنی میں ہے، مطلب یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ اس مدنی کے لیے گواہ اور سفارشی دونوں ہوں گے۔

۲۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ لفظ ”أو“ اس حدیث میں شک کی وجہ سے نہیں ہے، بلکہ تقسیم کے لیے ہے، پھر حدیث کے اس جملے کا مطلب کیا ہوگا، اس کی تفصیل یہ ہے:

✽ اہل مدینہ میں سے بعض کے لیے نبی کریم ﷺ گواہ اور باقی اہل مدینہ کے لیے سفارشی ہوں گے۔

✽ گنہگاروں کے لیے آپ سفارش کرنے والے اور مدینہ کے اطاعت گزاروں کے لیے گواہ ہوں گے۔

✽ یا یہ کہ جو مدینہ کے باشندے نبی کریم ﷺ کی زندگی میں وفات پا گئے تھے، آپ ان کے لیے گواہ ہوں گے، اور آپ کی وفات کے بعد اہل مدینہ کے لیے آپ شفیع ہوں گے۔

یوں تو نبی کریم ﷺ پوری امت کے لیے گواہ اور شفیع ہوں گے، مگر اس حدیث میں خاص طور پر اہل مدینہ کے لیے جو گواہی اور سفارش کا ذکر ہے، یہ ان کی خصوصیت کی وجہ سے ہے، جیسے نبی کریم ﷺ نے شہداء احد کے لیے فرمایا: انا شہید علی ہؤلاء، (میں ان پر گواہ ہوں گا) یہ بھی محض ان کی خصوصیت کی وجہ سے فرمایا ہے۔ (۱)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَخْرَجْتُ قَرْيَةَ مِنْ قَرْيِ الْإِسْلَامِ خَوَاجَا الْمَدِينَةِ. (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اسلام کے شہروں میں سب سے آخر میں مدینہ منورہ ویران ہوگا۔

مشکل الفاظ کے معنی: قری: (قاف پر پیش) قریۃ کی جمع ہے، بستی، شہر، خواجا: ویران، تباہ و برباد۔

قرب قیامت میں مدینہ سب سے آخر میں ویران ہوگا

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے قرب قیامت میں مدینہ سے متعلق ایک ٹوٹن کوئی فرمائی ہے کہ جب تمام شہر اور آبادیاں ویران اور اجڑ جائیں گی، تو سب سے آخر میں مدینہ تباہ اور بے آباد ہوگا، گویا اسلام کی عمارت کا دار و مدار مدینہ کی آبادی پر

(۱) شرح مسلم للنووی ۱/۴۲۰، کتاب الحج باب فضل المدينة ودعاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم

(۲) کترالعمال، رقم: ۳۸۴۹۳۔

ہے، اور مدینہ کو یہ مقام نبی کریم ﷺ کے وجود کی برکت سے حاصل ہوا ہے۔ (۱)

عَنْ جَابِرٍ، أَنَّ أَغْزَابَنَا بَإِذْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْإِسْلَامِ، فَأَصَابَهُ وَعْكَ بِالْمَدِينَةِ، فَجَاءَ الْأَغْزَابُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: أَقْلَبِي بَيْعَتِي، فَأَبَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَخَرَجَ الْأَغْزَابُ ثُمَّ جَاءَهُ فَقَالَ: أَقْلَبِي بَيْعَتِي، فَأَبَى، فَخَرَجَ الْأَغْزَابُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّمَا الْمَدِينَةُ كَالْكَبِيرِ تَنْفِي خَبِيثَهَا وَتَنْصِصُ طَيِّبَهَا. (۲)

حضرت جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ ایک دیہاتی نے رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ پر اسلام کی بیعت کی، پھر مدینہ میں ہی اسے (شدید) بخار ہو گیا، (جب اسے مدینہ میں رہنا مشکل ہو گیا) تو وہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا: میری بیعت ختم کر دیں، مگر آپ نے بیعت ختم کرنے سے انکار کر دیا پھر وہ دیہاتی وہاں سے نکل آیا اور پھر آکر کہنے لگا: میری بیعت توڑ دیجئے، مگر آپ نے انکار کر دیا تو اب وہ مدینہ سے نکل کر دیہات کی طرف چلا گیا، اس پر نبی کریم ﷺ نے فرمایا: مدینہ بھیٹی کی طرح ہے، جو اپنے میل کو دور کر دیتا ہے اور اپنے اچھے کو نکھار دیتا ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: وعك: (واو پر زبر اور عین ساکن) بخار، بخار کا درد، اس کی وجہ سے کانچنا، اصابہ: اسے بخار پہنچا، اقلنی بیعتی: (اقلال سے صیغہ امر): میری بیعت ختم کر دیں، منسوخ کر دیں، بیعة: عہد و پیمان، یہاں حدیث میں اسلام پر عہد و پیمان مراد ہے، کالکیر: بھیٹی کی طرح، تنفی: مدینہ دور کر دیتا ہے، نکال دیتا ہے، خبیثا: (خا اور با پر زبر) اپنے میل کچیل کو یعنی برے آدمی کو، تنصع: (باب تفعیل یا افعال) مدینہ مانجھ دیتا ہے، مزید صاف کر دیتا ہے، نکھار اور سفید بنا دیتا ہے، طیبھا: اپنے اچھے آدمی کو۔

مدینہ برے بندے کو نکال دیتا ہے

اس حدیث میں چار چیزوں کا ذکر ہے:

۱۔ حدیث میں ”اعرابی“ سے کون مراد ہے؟ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ میں اس دیہاتی کے نام سے واقف نہیں ہو سکا، مگر زمخشری نے ”ربیع الابزار“ میں لکھا ہے کہ وہ قیس بن ابی حازم ہیں، لیکن یہ بات درست معلوم نہیں ہوتی، کیونکہ قیس بن ابی حازم مشہور تابعی ہیں، جن کے بارے میں تصریح ہے کہ وہ جس وقت ہجرت کرنے مدینہ منورہ پہنچے، اس وقت آپ ﷺ کی وفات ہو چکی تھی، ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ اس نام کا اور کوئی آدمی ہو، چنانچہ ابو موسیٰ مدنی نے ”ذیل“ میں لکھا ہے کہ اس نام کے ایک صحابی ہیں، ممکن ہے کہ اس اعرابی سے وہی مراد ہوں، صحابی کا نام تو قیس بن حازم ہے، ان کے والد کے نام میں کسی راوی نے ”ابی“ کا لفظ

(۱) مرقاة المفاتیح ۶۳۷/۵، کتاب المناسک باب حرم المدينة

(۲) الصحيح للبخاری، کتاب الاحکام، باب بیعة الأعراب، رقم: ۷۲۰۹۔

بھولے سے یا غلطی سے بڑھا دیا ہے۔ (۱)

۲۔ اقلنی بیعتی، اس بیعت سے کون سی بیعت مراد ہے؟ اس میں دو قول ہیں:

حدیث کے ظاہر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس سے بیعت اسلام مراد ہے کہ جو اس نے آپ ﷺ کے ہاتھ پر اسلام کی بیعت کی تھی، اسے وہ توڑنے کا کہہ رہا تھا۔

اس سے ہجرت پر بیعت مراد ہے، اس اعرابی نے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت اور آپ کے ساتھ وہاں رہنے پر، جو بیعت اور معاہدہ کیا تھا، اسے وہ ختم کرنا چاہ رہا تھا۔

قاضی عیاض کی رائے یہ ہے کہ اقالہ بیعت سے ”بیعت علی الاسلام“ مراد ہے، گویا وہ اسلام کی بیعت ختم کرنا چاہتا تھا، العیاذ باللہ لیکن بظاہر اس سے یہ مراد نہیں در نہ تو وہ مرتد قرار پاتا اور واجب القتل ہوتا، چنانچہ ابن بطلال فرماتے ہیں کہ اگر اس کا مقصد اسلام سے روگردانی اور ارتداد ہوتا، تو وہ آپ ﷺ کی خدمت میں نہ آتا، وہ آپ کے پاس اس لیے آیا ہے، تاکہ اسے آپ کی مشا حاصل ہو جائے، اس لیے صحیح یہی ہے کہ اس سے وہ اس بیعت کو توڑنے کا مطالبہ کر رہا تھا، جو اس نے ہجرت الی المدینہ پر کی تھی اور اس بات پر کہ وہ آپ کے ساتھ مدینہ میں رہے گا، کیونکہ اس وقت مدینہ کی طرف ہجرت، اسلام کی علامت تھی، اس کے خلاف کرنا جائز نہیں تھا، اگر کوئی مدینہ سے باہر جانا چاہتا تو نبی کریم ﷺ سے اجازت لے کر جانا ضروری تھا، اس اعرابی کو جب بخاری تکلیف ہوئی تو اس نے ہجرت پر بیعت کو توڑنا چاہا، مگر نبی کریم ﷺ نے اس سے انکار کر دیا، یہ گناہ تھا، جس پر آپ اس کی مذہب نہیں کر سکتے تھے، آپ نے جب اس کی بات نہ مانی تو وہ بغیر اجازت کے ہی مدینہ منورہ سے نکل کر اپنے دیہات کی طرف چلا گیا، یوں وہ مدینہ سے نکلنے کی وجہ سے گنہگار ہوا، ہو سکتا ہے کہ اسے یہ معلوم نہ ہو کہ ہجرت الی المدینہ، اور یہاں رہنا ضروری ہے، اور وہ بیماری کی وجہ سے اپنے آپ کو معذور سمجھ رہا ہو، اس لیے وہ مدینہ سے چلا گیا۔

۳۔ نبی کریم ﷺ کو بعد میں جب پتہ چلا کہ وہ اعرابی چلا گیا ہے، تو آپ نے فرمایا کہ مدینہ لوہے کی بھٹی کی طرح ہے، وہ بھٹی جس طرح لوہے کے میل اور زنگ کو دور کر دیتی ہے، اسی طرح مدینہ اپنے ہاں سے برے بندہ کو نکال دیتا ہے، اور جو اچھا ہوتا ہے اسے مانجھ دیتا ہے، اور زیادہ اجالا اور سفید بنا دیتا ہے، اس سے گند نکالی کر اسے ایک قیمتی جوہر اور انسان بنا دیتا ہے۔

اس پر ایک سوال ہوتا ہے کہ منافقین تو مدینہ منورہ میں ہی رہتے تھے، انہیں تو مدینہ نے نہیں نکالا، حالانکہ وہ تو نبی کریم ﷺ اور صحابہ کرام کو بہت تنگ کرتے تھے؟

علامہ عینی نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ منافقین تو مدینہ میں اس لیے رہتے تھے کہ وہ ان کا اصلاً آبائی وطن تھا، اسلام کی وجہ سے یا اسلام کی محبت کی وجہ سے نہیں رہتے تھے، حدیث میں اس طرح کے لوگوں کا نکلنا مراد نہیں، بلکہ اس سے وہ لوگ مراد

(۱) فتح الباری ۴/۱۶۰، کتاب فضائل المدینہ باب المدینۃ تنفی الخبیث، شرح الزرقانی ۴/۲۹۵، کتاب الجامع باب ما جاء فی مسکنی المدینۃ

ہیں، جنہوں نے اسلام کی وجہ سے مدینہ کی رہائش کو اختیار کیا، پھر ان کے دل میں کوئی فتور اور فساد آگیا تو مدینہ ایسے لوگوں کو نکال دیتا ہے، (۱) یہ نکالنا آیا صرف آپ ﷺ کے زمانے کے ساتھ خاص تھا یا بعد میں بھی ایسا ہوگا؟ اس کی تفصیل پیچھے اس عنوان کے تحت گزر چکی ہے: ”انام مالک رحمہ اللہ کے دلائل“ دلیل نمبر تین کی تشریح میں دیکھ لیں۔

۴۔ اس حدیث سے مدینہ منورہ کی فضیلت ثابت ہوتی ہے کہ وہ برے بندوں کو نکال دیتا ہے اور اچھے انسانوں کو اپنے پاس جگہ دیتا ہے، نیز اس حدیث سے درج ذیل فوائد ثابت ہوتے ہیں:

✽ دین کی خاطر اگر انسان پر کوئی آزمائش آجائے تو اس پر صبر کرنا چاہیے۔

✽ اپنی اصلاح کی خاطر کسی متبع سنت کے ہاتھ پر بیعت کرنا ایک مستون عمل ہے، اس کی رہنمائی میں زندگی گزارنا ہے، یوں اسے اللہ جل جلالہ کا خصوصی قرب حاصل ہوگا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: لَوْ رَأَيْتُ الطَّبَاءَ تَوَلَّوْا بِالْمَدِينَةِ مَا دَعَوْتُهَا، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَا بَيْنَ لَا بَتَيْهَا حَرَامٌ. (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ اگر میں مدینہ منورہ میں ہرن چرتے ہوئے دیکھوں تو میں ان کو خوفزدہ نہیں کروں گا (یعنی ان کا شکار نہیں کروں گا، اور نہ ان کو پکڑوں گا) اس لیے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو مدینہ کے دو حرم یعنی دو پتھریلی زمینوں کے درمیان جگہ ہے، وہ حرم ہے۔

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَعَ لَهُ أَحَدٌ، فَقَالَ: هَذَا جَبَلٌ، نَجَبْنَا وَنَحْنُ اللَّهُمَّ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ، وَإِنِّي أَحَرِّمُ مَا بَيْنَ لَا بَتَيْهَا. (۳)

حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے (ایک سفر سے واپسی پر) احد پہاڑ ظاہر ہوا (یعنی نظر آیا) تو آپ نے فرمایا: یہ ایسا پہاڑ ہے، جو ہم سے محبت کرتا ہے اور ہم اس سے محبت کرتے ہیں، اے اللہ! ابراہیم نے مکہ کو حرم قرار دیا ہے اور میں اس جگہ کو حرم قرار دیتا ہوں، جو مدینہ کی دو پتھروں والی زمین کے درمیان ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: طباء: ظبی کی جمع ہے: ہرن، ما دعوتھا: میں ان ہرنوں کو خوفزدہ نہیں کروں گا یعنی ان کا شکار نہیں کروں گا اور نہ ہی ان کو پکڑوں گا، تو تلع: ہرن چر رہے ہوں، ما بین لا بتیہا: لابة: کالے پتھروں والی زمین کو کہتے ہیں، مدینہ کی

(۱) عمدة القاری ۱۰/۲۴۶، کتاب الحج باب المدينة تنفی الحبیث، فتح الباری ۱۴/۲۴۸، کتاب الاحکام باب بیعة الاعراب، الکوکب الدری ۴/۲۵۹

(۲) الصحيح للبخاری، کتاب فضائل المدينة، باب لا بتی المدينة، رقم: ۱۸۷۳۔

(۳) الصحيح للبخاری، کتاب الجہاد، باب فضل الخدمة فی الغزو، رقم: ۲۸۸۹۔

دو جا میں ایسی ہی ہیں ایک قبا کی طرف ہے اور دوسری جبل احد کی طرف ہے، طلع: ظاہر ہوا، نظر آیا، حرم مکہ: مکہ کو حرم قرار دیا، انی احوم: میں بھی محترم قرار دیتا ہوں، حرم ٹھہراتا ہوں۔

حرم مدینہ کا حکم

مذکورہ احادیث میں مدینہ منورہ کے حرم کا ذکر ہے، ائمہ مذاہب کے درمیان حرم مدینہ کے بارے میں اختلاف ہے:

۱۔ ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ حرم مدینہ بھی حرم مکہ کی طرح ہے، حرم کی حدود کے اندر شکار کرنا، درخت اور گھاس وغیرہ کاٹنا جائز نہیں ہے، مگر ان حضرات کے نزدیک بھی حرم مدینہ، حرم مکہ سے دو چیزوں میں مختلف ہے:

✽ ممانعت کے باوجود اگر کوئی شخص حرم مدینہ سے درخت وغیرہ کاٹ لے یا شکار کر لے، یا جانوروں کے چارے کے لیے گھاس کاٹ لے تو اس آدمی پر کوئی جزاء واجب نہیں، جبکہ حرم مکہ میں ایسا کرنے سے جزاء واجب ہوتی ہے۔

✽ جو شخص مدینہ کے باہر سے کوئی شکار کر کے لائے اور پھر وہ حرم مدینہ میں داخل ہو جائے تو اسے چھوڑنا ضروری نہیں۔

ان حضرات کا استدلال امام ترمذی کی مذکورہ روایات اور اس طرح کی اور روایات سے ہے، جن میں آپ ﷺ نے مدینہ کے دونوں اطراف کو حرم قرار دیا ہے۔

۲۔ عبد اللہ بن مبارک، سفیان ثوری اور احناف فرماتے ہیں کہ مکہ مکرمہ کی طرح مدینہ منورہ کا حرم نہیں ہے، لہذا مدینہ میں شکار کرنا اور درخت وغیرہ کاٹنا جائز ہے، ان کا استدلال درج ذیل روایات سے ہے:

✽ حضرت انس کی ایک روایت ہے، جس میں نبی کریم ﷺ نے ان کے چھوٹے بھائی ابو عیسٰی سے فرمایا: یا ابا عیسٰی ما فعل النعیم، نعیم بلبیل یا بلبیل کی طرح ایک پرندہ ہے، اس سے وہ کھیلتے تھے، اگر حرم مدینہ میں پرندے کو قید میں رکھنا جائز نہ ہوتا تو آپ یقیناً اسے چھوڑنے کا حکم دے دیتے، آپ نے ایسا نہیں کیا۔

✽ حضرت سلمہ بن اکوع نبی کریم ﷺ کے لیے شکار کر کے لاتے تھے، ایک دفعہ انہوں نے آنے میں تاخیر کی، تو آپ نے تاخیر سے آنے کی وجہ پوچھی، تو انہوں نے عرض کیا: شکار دور چلا گیا تھا، اس لیے تاخیر ہو گئی۔

✽ حضرت انس کی روایت میں ہے کہ جس وقت مسجد نبوی کی تعمیر ہوئی تھی تو مدینہ کی کھجوروں کے درختوں کو کاٹ کر مسجد کی چھت کا بندوبست کیا گیا، اگر حرم مدینہ کے احکام، حرم مکہ کی طرح ہوتے، تو آپ ان درختوں کے کاٹنے کی اجازت نہ دیتے۔

احناف، جمہور کی مستدل روایات کا مفہوم یہ بتاتے ہیں کہ ان میں حرم مدینہ سے اصطلاحی حرم مراد نہیں، بلکہ لغوی معنی مراد ہیں یعنی آپ نے مدینہ کو محترم اور عظمت والا قرار دیا ہے، چنانچہ ہر مسلمان اس کی تعظیم اور کدوب و احترام کا قائل ہے بلکہ اس کو اپنی سعادت سمجھتا ہے، اس کی تائید حضرت عبد اللہ بن عمر کی ایک روایت سے ہوتی ہے، جس میں نبی کریم ﷺ نے مدینہ کے ٹیلوں کو منہدم کرنے سے منع فرمایا ہے کہ وہ اس شہر کی زینت اور حسن کا باعث ہیں، اسی طرح آپ ﷺ نے مدینہ کے درختوں،

گھاس اور شکار سے منع کیا، تاکہ اس کا حسن دوبالا ہو جائے، اس کے یہ معنی نہیں کہ حرم مدینہ بھی احکام کے لحاظ سے حرم مکہ کی طرح ہے۔ (۱)

ہذا جبل یحبنا، امام نووی فرماتے ہیں کہ صحیح یہی ہے کہ جبل احد حقیقت میں ہم سے محبت کرتا ہے، اللہ جل جلالہ نے اس میں شعور رکھا ہے، جس کی وجہ سے وہ محبت کرتا ہے، جیسے بعض پتھر اللہ کے خوف سے گر پڑتے ہیں: وان منها لما یهبط من خشية الله، نبی کریم ﷺ کو شجر و حجر سلام کرتے تھے، آپ کے دست مبارک میں کنکریاں تسبیح کرتی تھیں، شہتیر کی لکڑ حضور ﷺ کی جدائی سے سسکیاں مار کر رونے لگی وغیرہ، اس طرح کے بہت سے واقعات ہیں، اس لیے جمہور کے نزدیک یہی قول رائج ہے کہ جبل احد حقیقت اور واقع میں ہم سے محبت کرتا ہے، کیونکہ یہ جنت کے پہاڑوں میں سے ہے۔ (۲)

ماذعوتھا: میں ان ہرنوں کا ادب و احترام کی بناء پر شکار نہیں کروں گا، اور نہ ہی انہیں پکڑوں گا، اور نہ انہیں گھبراہٹ میں ڈالوں گا۔ (۳)

عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ أَوْحَى إِلَيَّ: أَيُّ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةِ نَزَلَتْ فِيهِ دَارُ هَجْرَتِكَ: الْمَدِينَةُ، أَوِ الْبَحْرَيْنِ، أَوْ قَسْرِينَ. (۴)

حضرت جریر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھ پر وحی نازل کی کہ ان تین جگہوں میں سے آپ جہاں بھی جا کر (رہائش کے لیے) اتریں گے، وہی آپ کا دارالہجرہ ہوگا: مدینہ منورہ یا بحرین یا قسریں۔

ہجرت کے لیے مدینہ منورہ کا تعین

پہلے اللہ جل جلالہ نے آپ ﷺ کو مقام ہجرت کے بارے میں تین شہروں کے درمیان اختیار دیا تھا کہ آپ ان میں سے جس کو بھی منتخب کر لیں، جہاں آپ رہائش اختیار کر لیں گے، وہی آپ کی ہجرت کی جگہ اور مقام ہجرت ہوگا، مگر بعد میں اللہ تعالیٰ نے ہجرت کے لیے مدینہ منورہ کو ہی متعین کر دیا تھا، اس لیے آپ ﷺ نے مدینہ منورہ کی طرف ہی ہجرت فرمائی ہے، اور اس کو دارالہجرہ بنایا ہے، بحرین سے کون سا شہر مراد ہے؟ اس بارے میں تین قول ہیں: (۱) بحرین: بصرہ اور عمان کے درمیان ایک جگہ ہے۔ (۲) بعض کے نزدیک اس سے یمن کا مشہور شہر مراد ہے۔ (۳) بحر عمان کا ایک جزیرہ ہے، اور قسریں، شام کا ایک شہر

(۱) أَوْجَزُ الْمَسَالِكِ عَلَى الْمُوطَا ۳۲/۴، کتاب الجامع باب ما جاء في تحريم المدينة.

(۲) شرح الزرقانی علی الموطا ۳۰۴/۴، شرح مسلم للنووی، ۴۲۶/۲، کتاب الحج باب فضل أحد.

(۳) تحفة الإحوذی ۳۸۸/۱۰.

(۴) المستدرک للحاکم ۳/۳.

(۱)۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا يَصْبِرُ عَلَى لَأَوَاءِ الْمَدِينَةِ وَشِدَّتِهَا أَحَدٌ إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا أَوْ شَهِيدًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: مدینہ کی معاشی تنگی اور سختی پر جو صبر کرے گا، میں اس کے لیے قیامت کے دن گواہ اور سفارش کرنے والا ہوں گا۔

مدینہ طیبہ کی سختی برداشت کرنے کی فضیلت

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو شخص مدینہ منورہ کی رہائش کے دوران، اس کی سختی اور معاشی تنگی پر صبر کرے گا، کوئی گلہ شکوہ اور جزع فزع نہیں کرے گا، اسے یہ سعادت حاصل ہوگی کہ قیامت کے دن نبی کریم ﷺ اس کے لیے گواہ بھی ہوں گے اور اس کے حق میں سفارش بھی کریں گے۔

اس حدیث سے متعلق مزید تفصیل چند صفحات پہلے اس عنوان میں دیکھیے: ”مدینہ کی سختی اور معاشی تنگی پر صبر کی فضیلت“

بَاب فِي فَضْلِ مَكَّةَ

یہ باب مکہ مکرمہ کی فضیلت کے بیان میں ہے

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ جَدِّ بْنِ حَمْرَاءَ، قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاقِفًا عَلَى الْحِزْوَةِ فَقَالَ: وَاللَّهِ إِنْكَبْتُ لَخَيْرِ أَرْضِ اللَّهِ، وَأَحَبُّ أَرْضِ اللَّهِ إِلَيَّ، وَلَوْ لَا أَنِّي أُخْرِجُكَ مِنْكَ مَا خَرَجْتُ. (۳)

حضرت عبداللہ بن عدی بن حمراء زہری کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو (مکہ کے) مقام حزورہ پر کھڑے ہوئے دیکھا، آپ نے (مکہ مکرمہ سے) فرمایا: اللہ کی قسم واقعی تو اللہ کی ساری زمین سے بہتر ہے، اور اللہ کے ہاں پوری زمین سے زیادہ محبوب ہے، اگر مجھے تم سے نکالا نہ جاتا تو میں تم سے کبھی نہ نکلتا۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَكَّةَ: مَا أَطْيَبَكَ مِنْ بَلَدٍ، وَأَحَبُّكَ إِلَيَّ، وَلَوْ لَا أَنِّي أُخْرِجُكَ مِنْكَ مَا سَكَنْتُ غَيْرَكَ. (۴)

(۱) مرقاة المفاتیح ۲۳۷/۵، کتاب للناسک باب حرم المدينة

(۲) الصحيح لمسلم، کتاب الحج، باب الترغیب فی سکنی المدينة، رقم: ۱۳۷۸۔

(۳) سنن ابن ماجہ، کتاب للناسک، باب فضل مکہ، رقم: ۳۱۰۸۔

(۴) المستدرک للحاکم ۴۸۶/۱۔

حضرت عبداللہ بن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مکہ سے فرمایا: تو کس قدر اچھا شہر ہے اور تو مجھے بہت ہی پیارا ہے، اگر مجھے میری قوم (قریش) کے لوگ تم سے نہ نکالتے تو میں تمہارے علاوہ کسی بھی جگہ سکونت اختیار نہ کرتا۔

مشکل الفاظ کے معنی: حزوۃ: (حارِ ذریہ، زابساکن، واؤ اور را پر ذریہ) مکہ مکرمہ میں ایک جگہ ہے، بعض کہتے ہیں کہ یہ ایک چھوٹا سا ٹیلا تھا، اس پر کھڑے ہو کر آپ نے مذکورہ حدیث ارشاد فرمائی، لخبیر ارض اللہ: اللہ کی ساری زمین سے بہتر، ما اطمینک: یہ تعجب کا صیغہ ہے: کس قدر تو اچھا شہر ہے، تو کتنا اچھا شہر ہے، و احبک الی: اور تو مجھے بہت ہی پیارا ہے، ما سکت غیرک: میں تیرے علاوہ کسی اور جگہ کو رہائش کے لیے منتخب نہ کرتا۔

فتح مکہ سے واپسی پر نبی کریم ﷺ کا شہر مکہ سے خطاب

مذکورہ احادیث سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

۱۔ نبی کریم ﷺ نے فتح مکہ سے واپسی پر مکہ مکرمہ سے حسرت بھرا کلام فرمایا کہ تم بہت اچھے شہر ہو، اللہ کے ہاں تم سب سے بہتر شہر ہو اور مجھے بھی بہت پسند ہو، میری قریش قوم اگر یہاں سے مجھے ہجرت کرنے پر مجبور نہ کرتی تو میں کبھی یہاں سے نہ جاتا۔

۲۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ شہر مکہ، شہر مدینہ سے افضل ہے، اس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔ (۱)

۳۔ جس شخص کو اللہ تعالیٰ مکہ مکرمہ میں رہنے کی توفیق عطا فرمادیں تو وہ اسے بہت بڑی سعادت سمجھے، عبادات میں مشغول رہے اور گناہوں سے بچنے کا مکمل اہتمام کرے، دینی تقاضے یا قانونی مجبوری کے بغیر ہرگز وہاں سے منتقل نہ ہو، اللہ تعالیٰ محض اپنے فضل سے مجھے بھی یہ سعادت عطا فرمادے، آمین یا رب العالمین۔

باب فی فضل العرب

یہ باب عرب کی فضیلت کے بیان میں ہے

عَنْ سَلْمَانَ، قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا سَلْمَانُ لَا تُبْغِضْنِي فَتَقَارِقَ دِينُكَ، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: كَيْفَ أَبْغِضُكَ، وَبِكَ هَذَا اللَّهُ؟ قَالَ: تُبْغِضُ الْعَرَبَ تُبْغِضْنِي. (۲)

حضرت سلمان فارسی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے سلمان! مجھ سے بغض نہ رکھنا ورنہ تم اپنے دین سے جدا ہو جاؤ گے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں آپ سے کیسے بغض رکھ سکتا ہوں، حالانکہ آپ کے ذریعہ اللہ تعالیٰ

(۱) مرقاة المفاتیح ۶/۱۱۲، کتاب للناسک، باب حرم مکة، رقم: ۶۷۲۵۔

(۲) المستدرک للحاکم ۸۶/۴۔

نے ہمیں ہدایت دی ہے (یعنی دین کا راستہ دکھایا ہے) آپ ﷺ نے فرمایا: (اگر) تم عرب سے بغض رکھو گے تو گویا کہ مجھ سے بغض رکھو گے۔

عربوں سے بغض گویا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بغض ہے

اس حدیث میں اہل عرب کی فضیلت کا ذکر ہے کہ ان سے دشمنی اور بغض نہ رکھو، وہ اعمال کے لحاظ سے خواہ کتنے ہی کمزور ہوں، تب بھی ان سے خیر خواہی رکھو، ان سے بغض رکھنا گویا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بغض رکھنا ہے، کیونکہ آپ بھی عرب میں سے ہیں، یوں بغض رکھنے سے تمہارا دین ہاتھ سے ایمان بھی جاسکتا ہے، اس لیے ہر موقع پر عربوں کا تذکرہ اچھے انداز سے ہی کیا جائے، ان سے دشمنی ہرگز نہ کی جائے۔ (۱)

عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ غَشَّ الْعَرَبَ لَمْ يَدْخُلْ لِي شَفَاعَتِي وَلَمْ تَنْلَهُ مَوَدَّتِي۔ (۲)
حضرت عثمان بن عفان کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص عربوں کو دھوکہ دے گا، وہ میری شفاعت میں داخل نہیں ہوگا، اور اسے میری محبت حاصل نہیں ہوگی۔

مشکل الفاظ کے معنی: مَنْ غَشَّ: جو دھوکہ دے، لَمْ تَنْلَهُ: اسے حاصل نہیں ہوگی، مَوَدَّتِي: میری محبت۔

عربوں کو دھوکہ: شفاعت سے محرومی کا سبب

یوں تو دھوکہ دینا اور فراڈ کرنا کسی بھی انسان کے ساتھ جائز نہیں مگر اس حدیث میں خاص طور پر اہل عرب کا ذکر ہے، کہ جو ان کو دھوکہ دے گا وہ دو چیزوں سے محروم ہو جائے گا:

❖ قیامت کے دن میری خصوصی سفارش سے وہ محروم رہے گا، ہاں عمومی شفاعت یعنی شفاعت کبریٰ میں ضرور داخل ہوگا۔
❖ ایسے انسان کو میری محبت اور الفت نصیب نہیں ہوگی، جو درحقیقت ایک بڑی محرومی ہے۔

علامہ مناوی فرماتے ہیں کہ غش اور دھوکہ میں یہ بھی داخل ہے کہ کوئی عربوں کو راہ راست سے ہٹا کر غلط راستے اور گمراہی پر لگا دے، انہیں اللہ اور رسول سے دور کر دے۔ (۳)

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي رَزِينٍ، عَنْ أَبِيهِ قَالَتْ: كَانَتْ أُمُّ الْخَوَزِيرِ إِذَا مَاتَ أَحَدٌ مِنَ الْعَرَبِ اشْتَدَّ عَلَيْهَا، فَقِيلَ لَهَا: إِنَّا نَرَاكِ إِذَا مَاتَ رَجُلٌ مِنَ الْعَرَبِ اشْتَدَّ عَلَيْكِ، قَالَتْ: سَمِعْتُ مَوْلَايَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

(۱) مرقاة المفاتیح ۱۱/۱۳۳، کتاب المناقب، باب مناقب قریش، رقم: ۵۹۹۸۔

(۲) مسند احمد ۱/۷۲۔

(۳) مرقاة ۱۱/۱۳۴، رقم: ۵۹۹۹، فیض القدیر للمنادی ۱۸۵/۶۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مِنَ الْغُزَابِ الشَّاعَةِ هَلَاكُ الْقُرْبِ. (۱)

حضرت محمد بن ابی زرین اپنی والدہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ ام الحریر کا یہ حال تھا کہ جب کوئی عربی فوت ہو جاتا تو ان پر یہ حادثہ سخت گذرتا تھا، (یعنی بہت غمگین ہو جاتی تھیں) ان سے کہا گیا: ہم تمہیں یوں دیکھتے ہیں کہ جب کوئی عربی مر جاتا ہے تو یہ تم پر سخت گذرتا ہے، ام الحریر فرمائی: میں نے اپنے آقا طلحہ بن مالک خزاعی کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قیامت کے قریب ہونے کی ایک علامت: مسلمان عربوں کا ہلاک ہونا بھی ہے۔

حضرت طلحہ بن مالک خزاعی رضی اللہ عنہ

حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ کے صحابی ہیں، اور اس حدیث کی راویہ حضرت ام حریر کے آقا ہیں، ابن سکین کہتے ہیں کہ حضرت طلحہ بن مالک خزاعی یا سلمیٰ سے صرف یہی ایک حدیث منقول ہے، جسے امام ترمذی نے یہاں ام حریر سے روایت کیا ہے، حضرت طلحہ کی رہائش بصرہ میں تھی۔ (۲)

قرب قیامت کی ایک علامت مسلمان عربوں کی ہلاکت

حضرت ام الحریر اپنے آزاد کرتے والے آقا حضرت طلحہ بن مالک خزاعی رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کر رہی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ قرب قیامت میں مسلمان عرب ہلاک ہو جائیں گے، روئے زمین پر اللہ کا نام لینے والا کوئی نہیں ہوگا، ایسے میں قیامت برپا ہو جائے گی، چنانچہ جب کوئی عربی فوت ہوتا، تو ام الحریر پر سخت غم آ جاتا کہ عرب مرتے جا رہے ہیں، کہیں ایسا نہ ہو کہ ابھی ہی قیامت آجائے۔ (۳)

حضرت محمد بن زرین کی والدہ یعنی ام محمد اور ام الحریر دونوں ہی مجہول الحال ہیں، حضرت ام الحریر کے مولیٰ حضرت طلحہ بن مالک خزاعی ہیں۔ (۴)

عَنْ أُمِّ شَرِيكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَيَفْزُقَ النَّاسَ مِنَ الدَّجَالِ حَتَّى يُلْحَقُوا بِالْجَبَالِ، قَالَتْ: أُمِّ شَرِيكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَإِنَّ الْعَرَبَ يَوْمَئِذٍ؟ قَالَ: هُمْ قَلِيلٌ. (۵)

(۱) کنز العمال، رقم: ۳۸۴۷۱۔

(۲) الاصابة ۳/۳۳۲، حرف الطاء، رقم: ۳۲۹۲۔

(۳) مرقاة المفاتیح ۱/۱۳۴، کتاب المناقب، باب مناقب قریش، رقم: ۶۰۰۰۔

(۴) تقریب التہذیب ۲/۸۸۱، الکنی من النساء، رقم: ۹۰۰۹، ط: بیروت۔

(۵) الصحيح لمسلم، کتاب الفتن، باب فی بقیة من احادیث الدجال، رقم: ۲۹۴۵۔

حضرت ام شریک کہتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لوگ ضرور دجال سے بھاگیں گے یہاں تک کہ وہ پہاڑوں میں جا چھپیں گے، ام شریک نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس دن عرب کہاں ہوں گے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: وہ تھوڑے ہوں گے۔

مشکل الفاظ کے معنی: لیغون: ضرور لوگ بھاگیں گے، حتیٰ یلحقوا: یہاں تک کہ وہ مل جائیں گے یعنی چھپ جائیں گے۔

حضرت ام شریک رضی اللہ عنہا

حضرت ام شریک رضی اللہ عنہا کا تعلق قبیلہ بنی عامر سے تھا، ان کو دوسرے اور انصاریہ بھی کہا جاتا ہے، یہ صحابیہ ہیں، ابن سعد کہتے ہیں کہ ان کا نام غزیہ بنت جابر بن حکیم ہے اور بعض نے ان کا نام غزیلہ لکھا ہے، انہوں نے اپنے آپ کو نبی کریم ﷺ کے سامنے پیش کیا کہ آپ مجھے اپنے رشتہ ازواج میں قبول فرمائیں، آپ نے قبول فرمایا یا نہیں؟ اس میں دو قول ہیں: آپ ﷺ نے انہیں قبول نہیں فرمایا، اس غم کی وجہ سے انہوں نے پھر کسی اور جگہ شادی نہیں کی۔ آپ نے انہیں قبول فرمایا تھا مگر جب آپ نے ان کو دیکھا تو ان کو طلاق دے دی۔ (۱)

خروج دجال کے وقت عرب تھوڑے سے ہوں گے

جس وقت دجال نکلے گا تو لوگ اس سے بھاگ کر پہاڑوں میں جا کر چھپ جائیں گے، تاکہ اس کے شر سے محفوظ رہیں، عرض کیا کہ کیا اس وقت عرب مسلمان نہیں ہوں گے جو دفاع کریں اور دجال کا مقابلہ کریں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اس وقت عرب تھوڑے ہوں گے، اس کے ساتھ مقابلہ نہیں کر سکیں گے، ایک اور روایت میں ہے کہ اصفہان کے سر ہزار یہودی، دجال کے ہر دکار ہوں گے، جن پر مخصوص چادریں ہوں گی۔ (۲)

عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: سَامَ أَبُو الْعَرَبِ، وَيَا فِثُ أَبُو الرُّومِ، وَحَامُ أَبُو الْحَبَشِ. (۳)

حضرت سمرہ بن جندب کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سام عربوں کے باپ ہیں، یافث رومیوں کے اور حام حبشیوں کے باپ ہیں۔

(۱) الاصابة ۸/۴۱۷، کتاب النساء، حرف الشین

(۲) شرح مسلم للنووی ۲/۴۰۵، کتاب الفتن، باب فی بقیة من احادیث الدجال، رقم: ۲۹۳۵، مرقاة المفاتیح، کتاب الفتن، باب

العلامات بین یدی الساعة و ذکر الدجال، رقم: ۵۲۷۷، ۵۲۷۸

(۳) مسند احمد ۵/۹۷

عربوں کے جدا مجد سام ہیں

حضرت نوح علیہ السلام کے تین صلی بیٹے ہیں: ۱۔ سام: یہ عربوں کے جدا مجد ہیں۔ ۲۔ یافث: یہ رومیوں کے جدا مجد ہیں، ۳۔ حام: یہ اہل حبشہ کے جدا مجد ہیں۔ (۱)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، يَقُولُ: ذَكَرْتُ الْأَعَاجِمَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تَأْبَهُمْ أَوْ يَغْضِبُهُمْ أَوْ تُقِمْ بَيْنَهُمْ أَوْ يَغْضِبَكُمْ.

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے سامنے عجیبوں کا ذکر کیا گیا، تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا: (دین کی طلب میں) مجھے ان عجیبی لوگوں پر یا ان میں سے بعض پر تم سب عربوں سے یا تم میں سے بعض سے زیادہ اعتماد ہے۔ مشکل الفاظ کے معنی: مظہر کہتے ہیں کہ ”انا“ مبتدا ہے اور ”اوثق“ خبر ہے، ”بہم او بعضہم“ ”اوثق“ کا مفعول یہ ہے، ”متی“ اوثق کا صلہ ہے یعنی اس سے متعلق ہے، اوثق: (میں) تم سے زیادہ اعتماد، زیادہ بھروسہ۔

نبی کریم ﷺ کا بعض عجیبی لوگوں پر اعتماد کا اظہار

ترمذی کی مذکورہ روایت کی دو طرح سے تشریح کی گئی ہے:

۱۔ علامہ طبری فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے یکم یا بعضکم سے اس مخصوص عرب قوم کا ذکر کیا ہے، جن کو آپ نے جہاد اور راہ خدا میں صدقہ کرنے کا فرمایا، مگر انہوں نے اس طرف کوئی خاص توجہ نہ کی، سستی اور لا پرواہی کا مظاہرہ کیا، آپ نے ان عربوں کو سمجھانے کے لیے ان کے سامنے عجیبی لوگوں کی تعریف کی، تاکہ انہیں غیرت آئے اور اللہ کے راستے میں دل کھول کر خرچ کریں، جیسے اللہ تعالیٰ نے سورہ محمد کی آخری آیت میں سمجھانے کے لیے یوں فرمایا: وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ، (ترجمہ: اگر تم روگردانی کرو گے تو اللہ تعالیٰ تمہاری جگہ دوسری قوم پیدا کر دے گا، پھر وہ تم جیسے نہ ہوں گے)

اس سے عربوں پر عجیبی لوگوں کی فضیلت اور برتری بیان کرنا مقصود نہیں، یہ علامہ طبری کی رائے ہے۔ (۲)

۲۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ اس میں تو کوئی شک اور اختلاف نہیں کہ عمومی طور پر عرب لوگ عجیبی لوگوں سے افضل ہیں، مگر ایسا ہو سکتا ہے کہ بعض صفات بعض عجیبی لوگوں میں بعض عربوں سے زیادہ کامل طور پر ہوں، اس سے افضل کی فضیلت میں کوئی فرق نہیں پڑتا، ہاں اس مفضول کے لیے ضرور ایک گونا گونا فضیلت ثابت ہو جاتی ہے، اس لیے علامہ طبری کا اس حدیث کی تشریح میں سرے سے یہ کہنا کہ اس میں عجیبی لوگوں کی فضیلت کا بیان بالکل مقصود نہیں، درست نہیں، چنانچہ حدیث کا ظاہری اسلوب بھی یہی بتا رہا ہے

کہ بعض امور میں جیسے دین کی طلب اور اس کی حفاظت میں بعض عجمی لوگ، بعض عربوں سے زیادہ اعتماد والے ہیں، اور وہ زیادہ اہتمام کرتے ہیں، اس لیے حدیث کا صحیح مطلب یہی ہے کہ بعض غیر عرب، بعض صفات میں بعض عربوں پر فوقیت رکھتے ہیں اور زیادہ اعتماد ہیں، یوں آپ ﷺ نے عجمی لوگوں کی فضیلت بیان فرمائی ہے۔ (۱)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ أُنِزِلَتْ سُورَةُ الْجُمُعَةِ فَتَلَاهَا، فَلَمَّا بَلَغَ {وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ لَعْنًا يَلْحَقُوا بِهِمْ} قَالَ لَهُ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: مَنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِنَا؟ فَلَمْ يَكْلُمْنِي قَالَ: وَسَلَّمَانِ الْفَارِسِيُّ فِينَا، قَالَ: فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ عَلَى سَلَمَانَ بْنِ قَعْلٍ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ: لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ بِالشَّرِّيَا لَقَتَاوْ لَهْرَجَالٍ مِنْ هَؤُلَاءِ. (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ہم (ایک مرتبہ) رسول اللہ ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، جب آپ پر سورہ جمعہ نازل ہوئی، آپ نے اس سورت کی تلاوت کی، جب آپ ﷺ اس آیت پر پہنچے: وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ لَعْنًا يَلْحَقُوا بِهِمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ (اور دوسروں کے لیے بھی آپ کو مبعوث فرمایا، جو ان میں سے ہونے والے ہیں اور ابھی تک ان میں شامل نہیں ہوئے) تو ایک شخص نے پوچھا: یا رسول اللہ! وہ کون لوگ ہیں، جو ابھی تک ہم میں شامل نہیں ہوئے؟ آپ ﷺ نے اسے کوئی جواب نہ دیا، راوی کہتے ہیں کہ حضرت سلمان فارسی بھی ہم میں موجود تھے، راوی کہتے ہیں کہ پھر رسول اللہ ﷺ نے اپنا دست مبارک حضرت سلمان پر رکھا اور فرمایا: اس ذات کی قسم، جس کے قبضہ میں میری جان ہے: اگر ایمان ثریا ستارے پر بھی ہوتا تو بھی اس کی قوم کے کچھ لوگ اسے حاصل کر لیتے۔

لوکان الایمان بالشریاء کا مفہوم

یعنی یہ حدیث اس سے پہلے گزر چکی ہے: ابواب التفسیر باب: ومن سورۃ الجمعۃ، لہذا اس کی تفصیل کے لیے: معارف ترمذی جلد سوم کا یہ مقام دیکھا جاسکتا ہے۔

باب فی فضل الیمین

یہ باب یمن کی فضیلت کے بیان میں ہے

عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَظَرَ قِبَلَ الْيَمَنِ فَقَالَ: اللَّهُمَّ أَقْبِلْ بِقُلُوبِهِمْ، وَبَارِكْ لَنَا فِي

(۱) مرقاة المفاتیح ۱/۳۸۵، کتاب المناقب باب جامع المناقب، رقم: ۶۲۵۴، الکوکب الدرۃ ۲/۴۲۳

(۲) الصحيح للبخاری، کتاب التفسیر، باب قوله تعالى: وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ، رقم: ۴۸۹۷۔

صَاحِبَنَا وَمَدَنَّا. (۱)

حضرت زید بن ثابت فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) نبی کریم ﷺ نے یمن کی طرف دیکھا اور یہ دعا کی: اے اللہ ان کے دلوں کو (ہماری طرف) متوجہ فرما دے، اور ہمارے لیے ہمارے صاع اور ہمارے مد میں برکت عطا فرما دے۔

”یمن“ نام رکھنے کی وجہ

ملک یمن کا یہ نام کس وجہ سے رکھا گیا ہے، شارحین نے اس بارے میں مختلف اقوال ذکر کیے ہیں:

✽ امام بخاری فرماتے ہیں کہ ملک یمن چونکہ بیت اللہ کی دائیں جانب واقع ہے، اس لیے اسے یمن کہا جاتا ہے، کیونکہ یمن کے معنی دائیں جانب کے ہیں، اور شام کعبہ کے بائیں جانب ہے، اس لیے اسے شام کہا جاتا ہے۔

✽ بعض کی رائے یہ ہے کہ لوگ جب باہل شہر سے منتشر ہوئے تو کچھ بیت اللہ کی دائیں جانب اور کچھ بائیں جانب رہنے لگ گئے، یوں دائیں جانب والوں کے ملک کو یمن اور بائیں جانب والوں کی جگہ کو شام کہا جاتا ہے۔

✽ عربوں کے جد امجد کا نام: یمن بن قحطان تھا، جو حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے تھے، اس طرح نبی کریم ﷺ کا نسب بھی اہل یمن سے ملتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ عربوں کے جد امجد کے نام پر اس ملک کا نام ”یمن“ رکھا گیا ہے۔ (۲)

یمن والوں کے لیے نبی کریم ﷺ کی دعا

نبی کریم ﷺ نے مذکورہ حدیث میں یمن کی طرف دیکھ کر دو دعائیں کی ہیں:

- ۱۔ اے اللہ اہل یمن کے دل ہماری طرف متوجہ فرما دے، تاکہ وہ ہجرت کر کے مدینہ منورہ آجائیں، یہ دعا آپ نے اس لیے کی کہ مدینہ میں کھانے پینے کی تمام اشیاء یمن سے آتی تھیں۔
- ۲۔ اور اے اللہ مدینہ کے پیمائش کے آلات: مداور صاع میں برکت ڈال دے، مقصد ان اشیاء میں برکت کی دعا ہے، جن کو ان بیابانوں میں ٹاپا اور تولا جاتا تھا۔

علامہ توریشتی نے اس کی شرح میں لکھا ہے کہ مدینہ میں معاشی اعتبار سے بہت مسائل تھے، انتہائی مشکل سے گذر اوقات چل رہی تھی، اب جب نبی کریم ﷺ نے یمن کے لوگوں کے لیے بھی یہ دعا کر دی کہ وہ بھی ہجرت کر کے مدینہ منورہ آ

(۱) مسند احمد ۵/۱۸۵۔

(۲) فتح الباری ۶/۶۵۳، ۶۶۰ کتاب المناقب باب قول اللہ: یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکر وانثی....

جائیں، ان کی تعداد کافی زیادہ تھی، اس لیے آپ کو یہ فکر ہوئی کہ وہ یہاں جب ہجرت کر کے مدینہ آ جائیں، تو ان کو کوئی پریشانی نہ ہو اور پہلے سے موجود مدینہ کے رہائشیوں کو بھی کوئی مشکل اور پریشانی نہ ہو، اس لیے آپ ﷺ نے دوسری دعایہ فرمائی کہ مدینہ کے صالح اور نیک میں برکت ڈال دے، تاکہ یمن سے ہجرت کر کے آنے والے مدینہ سے خوش ہو جائیں، اور مدینہ میں اشیاء خورد و نوش کی فراوانی ہو، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے نبی کریم ﷺ کی دونوں دعاؤں کو قبول فرمایا ہے۔ (۱)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَتَاكُمْ أَهْلُ الْيَمَنِ، هُمْ أَضْعَفُ قُلُوبًا، وَأَوْفَى أَفْعَدَةً، الْإِيمَانُ يَمَانٍ، وَالْحِكْمَةُ يَمَانِيَّةٌ. (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمہارے پاس یمنی لوگ آئے ہیں، وہ کمزور دل والے اور رقیق القلب یعنی نرم دل والے ہیں، ایمان تو یمن کا ہے اور حکمت (بھی) یمن کی ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: اضعف قلوبا: کمزور دل والے یعنی رقیق القلب ہیں، أرق: زیادہ نرم، أفعدہ: فؤاد کی جمع ہے: دل، لفظ قلب اور فؤاد دونوں مترادف ہیں یا ان میں تھوڑا فرق ہے، امام نووی نے تین قول ذکر کئے ہیں: (۱) لفظ قلب اور فؤاد دونوں مترادف ہیں، دونوں کے ایک ہی معنی ہیں، اکثر ان کا استعمال اس طرح ہی ہے، (۲) قلب اصل دل کو اور فؤاد باطن قلب کو کہتے ہیں۔ (۳) فؤاد دل کے پردے کو کہتے ہیں، ایمان اصل میں ”یمنی“ ہے، یاہ کو گرا کر اس کی جگہ الف کو لایا گیا تو ایمان ہو گیا۔ (۳)

اہل یمن کے ایمان اور حکمت کی تعریف

مذکورہ حدیث میں نبی کریم ﷺ نے یمن کے لوگوں کے ایمان، حکمت اور ان کی دل کی نرمی کی مدح و ثناء اور تعریف کی ہے، ان تین باتوں کی شرح درج ذیل ہے:

۱۔ نبی کریم ﷺ نے ان کی پہلی صفت یہ بیان فرمائی ہے: ہم اضعف قلوبا و أرق أفعدہ، یہاں ضعف سے وہ کمزوری جسے عرف میں بزدلی کہا جاتا ہے، مراد نہیں بلکہ اس سے دل کی نرمی مراد ہے جو گساروت اور سخت دلی کی ضد ہے۔ اگر قلب اور فؤاد مترادف الفاظ ہوں، تب تو ان کا مفہوم بالکل واضح ہے، کلام میں جدت اور حسن کے لیے مترادف الفاظ استعمال کئے گئے ہیں، فؤاد کے دوسرے معنی کے لحاظ سے ان کلمات کے معنی یہ ہیں کہ ان کے دل ظاہری طور پر بھی نرم ہیں اور باطنی طور پر بھی وہ رقیق اور انتہائی نرم ہیں، اہل یمن کے مزاج میں سختی اور اکھڑ پن نہیں ہے، اور فؤاد کے ایک معنی دل کے پردے کے ہیں، اگر دل کا یہ پردہ باریک ہو تو وعظ و نصیحت کا اثر اس پر جلد ہی ہو جاتا ہے، اور وہ پردہ سخت ہو تو نصیحت کا اثر جلدی نہیں ہوتا،

(۱) مرقاة المفاتیح ۱/۴۰۴، کتاب المناقب، باب ذکر الیمن والشام، رقم: ۶۷۷۲

(۲) الصحيح للبخاری، کتاب المغازی، باب قدوم الأشعریین، رقم: ۴۳۸۸۔

(۳) شرح مسلم للنووی ۱/۵۳، کتاب الایمان، باب تفاضل أهل الایمان فیہ۔

مطلب یہ ہے کہ یمن کے لوگوں کے دل بھی نرم ہیں اور ان کے دل کے اوپر پردہ بھی باریک ہے، اس وجہ سے وہ لوگ وعظ و نصیحت کا اثر فوراً ہی قبول کر لیتے ہیں، یہ ان کی نمایاں خوبی ہے۔

۲۔ اہل یمن سے متعلق دوسری بات آپ نے یہ ارشاد فرمائی: الا یمان یمان، اس میں ایمان کی نسبت اہل یمن کی طرف کی گئی ہے، حالانکہ اسلام کا اصل مبداء و مرکز مکہ اور مدینہ ہیں، اس لیے شارحین حدیث نے ”الا یمان یمان“ کے مختلف مطلب بیان کئے ہیں:

✽ روایت میں یمن سے ”مکہ“ مراد ہے، کیونکہ مکہ ارض تہامہ میں سے ہے، اور تہامہ ارض یمن سے ہے، اس طرح مکہ بھی یمانہ ہے، اب اس جملے کا مطلب یہ ہوگا کہ اصل ایمان تو اہل مکہ کا ہے۔ (۱)

✽ نبی کریم ﷺ نے یہ ارشاد جو کہ میں فرمایا ہے، مراد اس سے خرمین شریفین یعنی مکہ و مدینہ ہیں، جو جو کہ سے شام کی نسبت دائیں جانب واقع ہیں، معنی یہ ہیں کہ اصل ایمان تو اہل مکہ اور اہل مدینہ کا ہے، جنہوں نے اس پر بڑی قربانیاں دی ہیں، اس کی تائید صحیح مسلم کی ایک روایت سے بھی ہوتی ہے، جس میں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے: والایمان فی اہل الحجاز (ایمان تو اہل حجاز کا ہے) نیز کعبہ کے ایک رکن کو رکن یمان اس لیے کہا جاتا ہے کہ وہ یمن کی جہت میں واقع ہے، حالانکہ وہ رکن تو مکہ مکرمہ میں ہے۔

✽ امام ابو عبیدہ کہتے ہیں کہ الا یمان یمان سے حضرات انصار مراد ہیں، ان کا سلسلہ نسب بھی یمن سے ہے، ان لوگوں نے چونکہ اسلام کی بہت خدمت کی ہے، اس لیے ان کے ایمان کی تعریف کی گئی ہے، مگر ابن صلاح اور دوسرے شارحین نے اس بات کو درست قرار نہیں دیا، کیونکہ اس حدیث میں آپ ﷺ انصار و غیرہ سے فرما رہے ہیں کہ تمہارے پاس یمن کے لوگ آئے ہیں، تو لا محالہ ان سے وہ خود مخاطبین ہی مراد نہیں بلکہ ان سے وہ لوگ ہی مراد ہیں جو حقیقت میں یمن سے ہی آئے تھے، اس لیے یہ مفہوم درست نہیں۔

✽ جمہور محدثین کے نزدیک الا یمان یمان اپنے ظاہر پر ہے، اس سے اہل یمن ہی مراد ہیں، ان کی طرف خاص طور پر ایمان کی نسبت اس لیے کی گئی ہے کہ یہ لوگ از خود اسلام کی طرف بڑھے تھے، جبکہ اہل مشرق کے ساتھ جہاد کرنے کی نوبت آئی تھی مگر یمن والے خوشی سے اسلام قبول کر کے، ایمان کے اوصاف میں بہت ممتاز ہو گئے تھے، اس جملے سے ان کے ایمان کے کمال کی مدح کی گئی ہے، اس کے یہ معنی ہرگز نہیں کہ دوسروں میں کمال ایمان کا وصف نہیں، جب کوئی شخص یا جماعت کسی خاص وصف میں نمایاں ہو تو اس وصف کو اس کے ساتھ خصوصیت کے ساتھ ذکر کیا جاتا ہے، اس سے اہل مکہ اور اہل مدینہ کے کمال ایمان کی نفی کرنا مقصود نہیں، لہذا ترمذی کی یہ روایت، صحیح مسلم کی اس روایت: ”الا یمان فی اہل الحجاز“ کے منافی نہیں ہے۔

لیکن یہ ذہن میں رہے کہ اس حدیث میں صرف ان یمنی لوگوں کے ایمان کی تعریف کی گئی ہے، جو اس وقت نبی کریم

مسئلہ پہلے کے زمانے میں موجود تھے، اس حدیث سے ہر زمانے کے یمنی لوگ مراد نہیں (۱)، البتہ بعض حضرات نے اس میں عموم مراد لیا ہے کہ ہر زمانے کے یمنی لوگ مراد ہیں، ان کا کہنا یہ ہے کہ جب کسی خطے کے لوگوں میں کچھ خاص صفات پائی جائیں، تو زمانے کے انقلابات سے ان میں کمزوری ضرور آ جاتی ہے مگر وہ ختم نہیں ہوتیں، ان کے کچھ نہ کچھ اثرات ضرور ان لوگوں میں پائے جاتے ہیں، اس لیے اس سے ہر زمانے کے یمنی لوگ مراد لیے جاسکتے ہیں۔ (۲)

۳۔ نبی کریم ﷺ نے یمنی لوگوں کی تیسری صفت یہ بیان فرمائی: **وَالْحِكْمَةُ يَمَانِيَّةٌ** حکمت تو یمن کے لوگوں کی ہے، یہاں اس ”حکمت“ سے کیا مراد ہے؟ اس بارے میں مختلف اقوال منقول ہیں:

✽ حکمت سے تفقہ فی الدین یعنی دین کی سمجھ اور فقہت مراد ہے۔

✽ اس سے وہ علم مراد ہے، جس کی روشنی میں شرعی احکام پر عمل کیا جائے، جس سے اللہ جل جلالہ کی معرفت اور قرب حاصل ہو، جو انسان میں اخلاق حسنہ پیدا کرے اور برائیوں سے بچائے، اسی کو علم نافع بھی کہا جاتا ہے۔

✽ ہر وہ بات، کلام، جملہ اور شعر جو انسان کو وعظ و نصیحت کا پیغام دے، گناہوں اور ہلاکت و تباہی سے بچنے پر آمادہ کرے، وہ حکمت ہے۔ (۳)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: **الْمَلِكُ فِي قُرَيْشٍ، وَالْقَضَاءُ فِي الْأَنْصَارِ، وَالْأَذَانُ فِي الْحَبَشَةِ وَالْأَمَانَةُ فِي الْأَزْدِ**، يَعْنِي: **الْيَمَنُ**۔ (۴)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: خلافت و حکومت قریش میں ہے، قضاء انصار میں ہے، اذان حبشہ میں ہے، امانت ازد میں ہے یعنی یمن (کے لوگوں) میں ہے۔

امانت تو ”ازد“ یعنی یمن والوں میں ہے

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے چار چیزوں کا ذکر کیا ہے:

۱۔ خلافت اور حکومت کا نظام قریش میں رہے گا، جب تک کہ وہ اسلام کے احکام پر عمل پیرا رہیں گے، اس کی مزید تفصیل ابواب الفتن، باب الخلفاء من قریش میں گزر چکی ہے، اس کے لیے معارف ترمذی جلد دوم کو دیکھ لیجئے۔

۲۔ انصار میں قضاء ہے، اس قضاء سے یہاں کیا مراد ہے؟ اس میں دو قول ہیں:

(۱) فتح الباری ۶/۶۶۰، کتاب المناقب، باب قول الله يا ايها الناس انا خلقناكم

(۲) مرقاة المفاتیح ۱/۱۴۵، کتاب المناقب، باب مناقب قریش و ذکر القبائل، رقم: ۶۰۶۱

(۳) شرح مسلم للنووی ۱/۵۳، کتاب الایمان باب تفاضل اهل الایمان، مرقاة المفاتیح ۱/۴۰۶، کتاب المناقب، باب ذکر الیمن والشام رقم: ۶۲۶۷۔

(۴) مجمع الزوائد للہیثمی ۴/۱۹۵۔

بعض کی رائے یہ ہے کہ یہاں اس قضاء سے نقابہ (یعنی نگرانی اور دیکھ بھال) مراد ہے، نبی کریم ﷺ نے لیلۃ العقبہ میں انصار کے ہر قبیلے کا ایک نقیب اور نگران مقرر کیا تھا، جس کا ایک کام تو یہ تھا کہ وہ مدینہ منورہ میں لوگوں کو اسلام کی دعوت و تبلیغ کرے اور دوسرا یہ کہ جو لوگ مسلمان ہو جائیں، ان کے امور کی وہ نقیب دیکھ بھال بھی کرے، چنانچہ ان نقیبوں نے اپنے تمام امور بڑے خوش اسلوبی سے سرانجام دیئے، جس کی وجہ سے آپ ﷺ نے اس جملے کے ذریعہ حضرات انصار کی مدح و ثناء فرمائی ہے۔

بعض حضرات نے قضاء سے معروف معنی ہی مراد لیے ہیں یعنی فریقین میں جب کسی امر میں نزاع ہو جائے، اسے شرعی اصول و ضوابط کی روشنی میں حل کرنا، حضرات انصار کو جزوی طور پر قضاء کا شرف حاصل تھا، ان لوگوں نے ہی ہجرت کے موقع پر نبی کریم ﷺ اور حضرات مہاجرین کی ہر طرح سے مدد کی، اسلام کی عمارت بنانے میں یہ ستون کی حیثیت رکھتے ہیں، قضاء سے معروف معنی مراد لینے کی اس حدیث سے بھی تائید ہوتی ہے، جس میں نبی کریم ﷺ نے حضرت معاذ کو، جو ایک جلیل القدر انصاری صحابی ہیں، یمن کا قاضی بنا کر بھیجا تھا، اس لیے ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ قضاء سے یہ مفہوم مراد لینا زیادہ بہتر اور قرین قیاس ہے۔

۳۔ اذان حبشیوں میں ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ اذان دینے کی خدمت حبشہ کے لوگ زیادہ بہتر انداز سے سرانجام دینے کی صلاحیت رکھتے ہیں، ان کے سردار حضرت بلال حبشی ہیں، جو نبی کریم ﷺ کے خاص مؤذن تھے۔

۴۔ امانت و دیانت ازد میں ہے، ازد سے کیا مراد ہے؟ اس میں دو قول ہیں:

اس سے یمن کا مشہور قبیلہ ”ازدشنوہ“ مراد ہے، جو امانت کی ذمہ داری کو بہت عمدہ طریقے سے نبھاتے تھے، اور اس میں وہ مشہور تھے۔

حدیث کے کسی راوی نے ترمذی کی اس حدیث میں ”یعنی الیمن“ کا اضافہ کر کے اس طرف اشارہ کیا ہے کہ یہاں ازد سے صرف ایک ہی قبیلہ ازدشنوہ مراد نہیں ہے، بلکہ اس سے بالعموم ”تمام الیمن“ مراد ہیں، جو ایمان و حکمت اور امانت کی ادائیگی میں ضرب المثل ہیں۔

بہر حال حدیث کا یہ پیغام ہے کہ ان کاموں یعنی قضا یا نقابت، مؤذنی اور امانت کے لیے اگر ممکن ہو تو ایسے افراد کا انتخاب کرنا چاہیے جن کا تعلق مذکورہ قبائل سے ہو، کیونکہ ان قبائل کے لوگوں میں ان امور کو سرانجام دینے کی بہترین صلاحیتیں پائی جاتی ہیں۔ (۱)

عَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَرَادُ أَنْ أَرُدَّ اللَّهُ فِي الْأَرْضِ، فَيُرِيدَ النَّاسُ أَنْ يَضَعُوهُمْ، وَيَأْتِيَنِي اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَزْفَعَهُمْ، وَيَأْتِيَنِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَقُولُ الرَّجُلُ: يَا لَيْتَ أَبِي كَانَ أَرْدِيًا، يَا لَيْتَ أُمِّي كَانَتْ

أَزْدِيَّةٌ (۱)

حضرت انس کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: قبیلہ ازد کے لوگ اللہ کے ازد ہیں (یعنی اللہ کے لشکر اور اس کے دین کے خاص معاون و مددگار ہیں) لوگ اس قبیلہ کو ذلیل و خوار کرنا چاہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ (ان کے برخلاف) اس قبیلہ کے لوگوں کو بلند کرنا چاہتا ہے، اور لوگوں پر ضرور ایک ایسا وقت آئے گا کہ آدمی یوں کہے گا: کاش میرا باپ ازدی ہوتا، اور کاش میری ماں قبیلہ ازد سے ہوتی۔

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ يَقُولُ: إِنْ لَمْ نَكُنْ مِنَ الْأَزْدِ، فَلَسْنَا مِنَ النَّاسِ.

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر ہم قبیلہ ازد سے نہ ہوتے، تو کامل لوگوں میں سے نہ ہوتے۔

مشکل الفاظ کے معنی: أَزْدُ اللَّهِ: اللہ کا لشکر، اس کے دین کے خاص معاون و مددگار، ان یضعوہم: یہ کہ لوگ قبیلہ ازد کے لوگوں کو گرا دیں، یا ہی اللہ الا ان یرفعہم: اور اللہ تعالیٰ ان کو سربلند ہی کرنا چاہتا ہے، فَلَسْنَا مِنَ النَّاسِ: تو ہم کامل لوگوں میں سے نہ ہوتے۔

قبیلہ ”ازد“ تو ازواللہ یعنی اللہ کا لشکر ہے

مذکورہ احادیث میں یمن کے قبیلہ ازد کی فضیلت کا ذکر ہے، یہ قبیلہ ازد بن غوث بن لیث بن مالک بن کہلان بن سبا کی اولاد میں سے ہے، ان کے بارے میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ قبیلہ ازد تو ازواللہ ہے یعنی اللہ کا لشکر اور اس کے دین کے مددگار اور خدمتگار ہیں، ان لوگوں نے اللہ اور اس کے رسول کی بہت مدد و نصرت کی ہے، کیونکہ یہی لوگ انصار مدینہ ہیں، انصار کا سلسلہ نسب بھی اسی قبیلے سے ہے،

علامہ طبری فرماتے ہیں کہ قبیلہ ازد کو ازواللہ کس وجہ سے کہا گیا ہے، اس کی تین وجہیں ہو سکتی ہیں:

۱۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ اس قبیلہ کو ازواللہ کے لقب سے اس لیے متعارف کرایا گیا کہ یہ لوگ جنگ میں ثابت قدم رہتے ہیں، دشمن کے خوف سے راہ فرار اختیار نہیں کرتے۔

۲۔ ازواللہ میں ازد کی نسبت لفظ اللہ کی طرف محض خصوصیت اور فضیلت کی وجہ سے ہے، جیسے بیت اللہ اور ناقۃ اللہ میں یہ نسبت اختصاص اور شرف و اکرام کی وجہ سے ہے، معنی یہ ہیں کہ اس قبیلہ کے لوگ دین اور اللہ کے رسول کے خصوصی مددگار ہیں، یہ گویا اللہ کا لشکر ہے، جو دشمن پر بہر صورت غالب آتا ہے۔

۳۔ بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ حدیث میں ازواللہ کے معنی اسد اللہ کے ہیں، مطلب یہ ہے کہ قبیلہ ازد دشمنوں کے لوگ معرکہ حق میں شجاعت و بہادری کی خوب داستانیں رقم کرتے ہیں، یہ گویا اللہ کے شیر ہیں، اس جملے میں آپ

ﷺ نے اس قبیلہ کے لوگوں کو بہادری میں شیر کے ساتھ تشبیہ دی ہے۔

نبی کریم ﷺ نے اس قبیلہ کی فضیلت میں فرمایا کہ لوگ تو اس قبیلہ کو ذلیل و خوار کرنا چاہتے ہیں، اسے بلند مقام سے گمانا چاہتے ہیں، مگر اللہ تعالیٰ ان کے خلاف اس قبیلہ کو بر بلند ہی کرے گا، ان کا مقام اتنا بلند ہوگا کہ ایک وقت ایسا بھی آئے گا کہ لوگ جتنا کریں گے کہ اے کاش: میرا باپ اور میری ماں قبیلہ ازد سے ہوتے، (۱)

حضرت انس نے دوسری حدیث میں فرمایا ہے کہ ہم اگر قبیلہ ازد سے نہ ہوتے، تو ہم کامل انسان نہ ہوتے، حضرت انس بھی دیگر انصار کی طرح اسی قبیلے سے تعلق رکھتے ہیں، یہ بھی انصاری صحابی ہیں، گویا اس قبیلے سے تعلق انسان کو ایسے اعمال اور نیکی کے امور پر آمادہ کرتا ہے کہ آدمی کا درجہ اللہ جل جلالہ کے ہاں بلند اور کامل ہو جاتا ہے۔ (۲)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يَقُولُ: كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَجَاءَهُ رَجُلٌ أَحْسَبُهُ مِنْ قَيْسٍ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: الْعَنْ جَمِيزًا، فَأَعْرَضَ عَنْهُ، ثُمَّ جَاءَهُ مِنَ الشَّقِ الْأَخَرِ فَأَعْرَضَ عَنْهُ، ثُمَّ جَاءَهُ مِنَ الشَّقِ الْأَخَرِ فَأَعْرَضَ عَنْهُ، ثُمَّ جَاءَهُ مِنَ الشَّقِ الْأَخَرِ فَأَعْرَضَ عَنْهُ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: رَجِمَ اللَّهُ جَمِيزًا، أَفَوَاهِهِمْ سَلَامٌ، وَأَيَّدِيهِمْ طَعَامٌ، وَهُمْ أَهْلُ أَمْنٍ وَإِيمَانٍ. (۳)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس تھے کہ ایک شخص آپ کے پاس آیا، میرا گمان ہے کہ وہ قبیلہ قیس سے تھا، کہنے لگا: یا رسول اللہ! قبیلہ حمیر پر لعنت فرما دیجئے، آپ ﷺ نے اس سے منہ پھیر لیا، وہ شخص پھر دوسری طرف سے آپ ﷺ کے سامنے آیا، آپ نے پھر اس سے اعراض کیا، پھر وہ تیسری جانب سے آیا، اس مرتبہ بھی آپ نے اس سے منہ پھیر لیا، پھر نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ قبیلہ حمیر پر رحمت نازل فرمائے، ان کے منہ سلام ہیں، ان کے ہاتھ طعام ہیں، اور وہ امن و سلامتی اور ایمان والے ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: احسبہ من قیس: (صیغہ متکلم، اور سین پر زبر اور زید دونوں پڑھ سکتے ہیں) میرا گمان ہے کہ وہ شخص قبیلہ قیس سے تعلق رکھتا تھا، العن: (صیغہ امر) لعنت بھیج دیجئے، قبیلہ حمیر کے خلاف بددعا کر دیجئے، من الشق الاخر: دوسری جانب سے، اعرض عنه: آپ نے اس شخص سے منہ پھیر لیا، افواہہم: فم کی جمع ہے: ان کے منہ

قبیلہ حمیر کے لئے نزول رحمت کی دعاء

حمیر (عاء کے نیچے زیر، میم ساکن اور یا پر زبر) یمن کے ایک قبیلہ کا باپ ہے، جس کا سلسلہ نسب یہ ہے: حمیر بن سبا بن

(۱) مرقاة المفاتیح ۱۳۹/۱۱، کتاب المناقب باب مناقب قریش، رقم الحدیث: ۵۹۹۱

(۲) تحفة الاحوذی ۲۰۶/۱۰

(۳) مسند احمد ۲/۲۷۸

نحب بن مغرب بن قحطان، اب جب حمیر کا لفظ بولا جاتا ہے تو اس سے پورا قبیلہ مراد ہوتا ہے۔

نبی کریم ﷺ کے سامنے قبیلہ قیس کا ایک شخص آکر کہنے لگا: یا رسول اللہ! قبیلہ حمیر کے خلاف بدو عا کر دیں، ان پر لعنت فرمادیں تاکہ وہ اللہ کی رحمت سے دور کر دیئے جائیں، وہ شخص کسی وجہ سے اس قبیلہ سے ناراض تھا، آپ ﷺ نے اس کے بار بار مطالبے کے بعد یہ دعا فرمائی: اللہ تعالیٰ قبیلہ حمیر پر رحمت نازل فرما دے، آپ نے اس قبیلہ کی چار اہم صفات کا ذکر فرمایا:

۱۔ ان کے منہ سلام ہیں، یعنی ان کے ہاں ایک دوسرے کو سلام دینے کا بہت رواج ہے، جو بہت ہی اچھا عمل ہے، بطور مبالغہ کے آپ ﷺ نے ان کے منہ کو ہی سلام فرما دیا، اس طرف اشارہ کرنے کے لیے کہ وہ لوگ کثرت سے سلام کرتے ہیں۔

۲۔ ان کے ہاتھ طعام ہیں، معنی یہ ہیں کہ یہ لوگ اپنے ہاتھوں سے غرباء و مساکین کو کھانا کھلاتے ہیں، ناچار و بے بس اور بھوکے لوگوں میں اشیاء خور و نوش بہت زیادہ تقسیم کرتے ہیں، یہاں بھی مبالغہ کے طور پر ان کے ہاتھوں کو ہی طعام کہہ دیا ہے۔

مذکورہ دونوں صفات سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ وہ خلق خدا کا بہت لحاظ کرتے ہیں، لوگوں کے حقوق بڑی خوشی اور دینی جذبے سے ادا کرتے ہیں، یہ ان کے عجز و انکسار اور تواضع ہونے کی بہت بڑی دلیل ہے۔

۳۔ قبیلہ حمیر کے لوگ امن و سلامتی والے ہیں، لوگ ان کے ہاتھوں کے شر اور ان کی زبانوں کی آفتوں سے محفوظ ہیں، وہ کسی پر ظلم و زیادتی نہیں کرتے۔

۴۔ ان میں ایمان بڑے کامل درجہ کا ہے، وہ اللہ اور اس کے بندوں کے حقوق بڑے اچھے طریقے سے ادا کرتے ہیں۔

جب قبیلہ حمیر میں اس قدر اچھی خوبیاں ہیں، جو قابل رشک ہیں تو پھر ان پر لعنت بھیجنے کے کیا معنی ہیں، اس لیے آپ ﷺ نے ان پر نزول رحمت کی دعا فرمائی ہے۔ (۱)

بَابُ فِي غَفَارٍ وَأَسْلَمَ وَجْهَيْنِ وَمُزَيْنَةَ

یہ باب غفار، اسلم، جہینہ اور قبیلہ مزینہ کی فضیلت کے بیان میں ہے

عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْأَنْصَارُ وَمُزَيْنَةُ وَجْهَيْنِ وَغَفَارٌ وَأَشْجَعُ وَمَنْ كَانَ مِنْ بَنِي عَبْدِ الدَّارِ مَوَالِيٍّ، لَيْسَ لَهُمْ مَوْلَى دُونَ اللَّهِ، وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ قَوْلَاهُمْ. (۲)

حضرت ابو ایوب انصاری کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انصار، قبیلہ مزینہ، جہینہ، اشجع، غفار اور قبیلہ بنی عبد الدار کے لوگ میرے مددگار ہیں، اللہ تعالیٰ کے علاوہ ان کا کوئی مددگار نہیں، اللہ اور اس کے رسول ہی ان کے مددگار ہیں۔

(۱) مرقاة المفاتیح ۱/۱۲۲، کتاب المناقب باب مناقب قریش و ذکر القبائل، رقم: ۵۹۹۶

(۲) الصحيح لمسلم، کتاب فضائل الصحابة، باب: من فضائل غفار و اسلم، رقم: ۲۵۱۹۔

مشکل الفاظ کے معنی: موالی: ”ی“ ضمیر مکمل کی طرف مضاف ہے، اور یہ لفظ مولیٰ کی جمع ہے، اس کے مضاف معنی ہیں مگر یہاں اس کے معنی ناصر اور مددگار کے ہیں۔

قبیلہ مزینہ، جہینہ، غفار اور قبیلہ اشجع کی فضیلت

نبی کریم ﷺ نے مذکورہ حدیث میں چھ قبائل کی فضیلت کو ذکر فرمایا ہے:

- ۱۔ انصار یعنی قبیلہ اوس اور خزرج کے لوگ، ان کا ذکر پہلے گزر چکا ہے۔
 - ۲۔ قبیلہ مزنیہ (نیم پریش اور زاپر زبر) یہ عمرو بن اد، کی بیوی کا نام ہے، جو کلب بن ویرہ کی بیٹی ہے، اس کے اپنے شوہر سے دو بیٹے ہیں: اوس بن عمرو اور عثمان بن عمرو، ان دونوں کی اولاد کو بنو مزینہ اور مزنیون کہا جاتا ہے، اس قبیلہ سے ہی مشہور صحابی حضرت عبداللہ بن معقل مرنوی رضی اللہ عنہ ہیں۔
 - ۳۔ قبیلہ جہینہ (جیم پریش اور ہاؤ پر زبر ہے، تصغیر کی حالت میں ہے) یہ جہینہ بن زید کی اولاد ہے، اسی کے نام سے یہ قبیلہ مشہور ہو گیا ہے، اسی قبیلہ سے حضرت عقبہ بن عامر جہنی رضی اللہ عنہ ہیں۔
 - ۴۔ غفار (غین کے نیچے زیر) یہ ایک قبیلہ ہے، اس کی تفصیل اگلے باب میں آ رہی ہے، اسی طرح قبیلہ اسلم کا ذکر بھی اگلے باب میں ہے۔
 - ۵۔ قبیلہ اشجع: یہ اشجع بن ریش کی اولاد میں سے ہیں، اسی قبیلہ سے حضرت نعیم بن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں۔
 - ۶۔ قبیلہ بنی عبدالدار۔
- ان قبائل کے مسلمانوں کی آپ نے تعریف فرمائی ہے کہ ان تمام نے مشکل وقت میں آپ ﷺ کی مدد و نصرت کی ہے، لہذا اللہ اور اس کے رسول بھی ان کے مددگار ہیں، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ یہ قبائل زمانہ جاہلیت میں بڑی شان و شوکت اور طاقت و قوت والے تھے، اسلام قبول کرنے کے بعد ان لوگوں نے اپنی تمام تر صلاحیتیں اسلام کی خدمت میں صرف کر دیں، ہر محاذ پر ان لوگوں نے اللہ اور اس کے رسول کی مدد کی ہے، اس وجہ سے انہیں یہ شرف اور فضیلت حاصل ہوئی ہے۔ (۱)

بَابُ فِي تَقْيِيفِ وَابْنِي حَنِيفَةَ

یہ باب قبیلہ ثقیف اور بنی حنیفہ کے بیان میں ہے

عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَخْرِقْنَا بِأَلْثَقِيفِ، فَأَذْعَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ، قَالَ: اللَّهُمَّ اهْدِ ثَقِيفًا.

(۱) فتح الباری ۶/۲۸۳، کتاب المناقب باب ذکر اسلم و غفار، تکملة فتح للملهم ۵/۲۸۷، کتاب فضائل الصحابة، باب فضائل غفار و اسلم، مرقاة المفاتیح ۱۱/۱۳۶، کتاب المناقب باب مناقب قریش و ذکر القبائل، رقم: ۵۹۸۵

حضرت جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ (غزوہ طائف کے موقع پر) کچھ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ثقیف کے تیروں نے ہمیں جلادیا ہے، لہذا ان کے لیے بددعا کرو دیجئے، آپ ﷺ نے فرمایا: اے اللہ! قبیلہ ثقیف کو ہدایت عطا فرمادے۔

مشکل الفاظ کے معنی: احرقتنا: (سیغہ واحد مؤنث) ہم کو تیروں نے جلادیا، بھون ڈالا، نہال: (نون کے نیچے زیر) نبل کی جمع ہے: تیر، یہ لفظ، احرقتنا کا قائل ہے، فادع اللہ علیہم: لہذا آپ ان کے خلاف بددعا فرمادیں۔

قبیلہ ثقیف کے لیے ہدایت کی دعا

غزوہ طائف کے موقع پر جب مسلمانوں نے کفار کا محاصرہ کیا ہوا تھا، اس وقت کافر اپنے قلعوں سے بہت تیر پھینکتے تھے، تیروں کی بو چھاڑ سے تنگ آ کر بعض صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! قبیلہ ثقیف کے خلاف بددعا فرمادیں، اس جنگی حالت میں بھی آپ ﷺ نے دشمن کے لیے بددعا نہیں کی، بلکہ ان کی ہدایت کے لیے دعا فرمادی کہ اللہ جل جلالہ ان کو اسلام قبول کرنے اور ان کو اطاعت کرنے کی توفیق عطا فرمادے، اس سے نبی کریم ﷺ کی کمال شفقت ثابت ہوتی ہے کہ اپنی امت کی ہدایت کے لیے ہر وقت اللہ تعالیٰ سے دعا مانگتے تھے۔ (۱)

عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حِصْنٍ، قَالَ: مَاتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَكْزُرُهُ ثَلَاثَةُ أَحْيَاءٍ: ثَقِيفًا وَبَنِي حَنْظَلَةَ وَبَنِي أُمَيَّةَ. (۲)

حضرت عمران بن حصین کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی وفات اس حال میں ہوئی کہ آپ تین قبیلوں یعنی ثقیف، بنی حنیفہ اور بنی امیہ کو ناپسند کرتے تھے۔

قبیلہ ثقیف، بنی حنیفہ اور بنی امیہ سے کسی قدر اظہار ناگواری

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی کریم ﷺ ان تین قبائل کو پسند نہیں فرماتے تھے: (۱) قبیلہ ثقیف، ثقیف: قبیلہ ہوازن کا بڑا تھا، اس کا نام: قسی بن منبہ بن بکر بن ہوازن تھا، (۲) قبیلہ بنی حنیفہ، حنیفہ: اثال بن لجم کا لقب تھا، یہ اس قبیلہ کا بڑا تھا، (۳) بنی امیہ، یہ قریش کا ایک قبیلہ ہے، ان قبائل کو پسند نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ان میں کچھ افراد ایسے تھے، جن سے کفریہ طاقتوں کو فائدہ پہنچا، اور مسلمانوں کو شدید اذیت، رنج و الم اور طرح طرح کے مصائب سے دوچار ہونا پڑا، اور چونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو آگاہ کر دیا تھا کہ آگے چل کر ان قبائل سے کیسے کیسے فتنے اور عالم لوگ پیدا ہوں گے، اس لیے آپ ﷺ ان قبائل کو

(۱) مرقاة المفاتیح ۱/۱۳۱، کتاب المناقب، باب مناقب قریش، رقم: ۵۹۹۵۔

(۲) مسند احمد ۳/۳۴۳۔

پسند نہیں فرماتے تھے، چنانچہ ثقیف وہ قبیلہ ہے جس میں عمار بن ابی عبید اور حجاج بن یوسف جیسا مشہور ظالم و جابر شخص پیدا ہوا، بنی حنیفہ وہ قبیلہ ہے، جس میں مسلمانہ کذاب جیسا مدعی نبوت پیدا ہوا اور بنو امیہ وہ قبیلہ ہے، جس میں عبید اللہ بن زیاد پیدا ہوا، یہ دونوں ابن زیاد ہے، جو یزید بن معاویہ کی طرف سے کوفہ و بصرہ کا گورنر تھا، جس نے یزید کی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو شہید کرایا، ان کے سر کی بے حرمتی کی، (۱) اس کی مزید تفصیل مناقب حسین میں گزر چکی ہے۔

کچھ فساد ی لوگوں کی وجہ سے آپ ان قبائل کو پسند نہیں فرماتے تھے، مگر بعض دوسری وجوہات سے ان سے محبت بھی فرماتے تھے، جیسے اس کے بعد کی احادیث میں ہے، لہذا کچھ وجوہات سے پسند اور کچھ اسباب سے نا پسند کرتے تھے۔

عَنْ ابْنِ عَمْرِو قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فِي ثَقِيفٍ كَذَابٌ وَمُهَيِّزٌ. (۲)

حضرت عبداللہ بن عمر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قبیلہ ثقیف میں ایک بہت بڑا جھوٹا اور ایک ہلاک کرنے والا یعنی قاتل (پیدا) ہوگا۔

قبیلہ ثقیف کے دو شخصوں کے بارے میں پیشن گوئی

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ ثقیف کے دو شخصوں کے بارے میں پیشن گوئی دی تھی کہ اس میں ایک کذاب اور ایک ہلاک پیدا ہوگا، کذاب سے مختار بن ابی عبید ثقفی اور ہلاک کو سے حجاج بن یوسف مراد ہے، ان دو کے تفصیلی احوال معارف ترمذی جلد دوم ابواب الفتن باب ماجاء فی ثقیف کذاب و مہیز میں گزر چکے ہیں، ان کو وہاں دیکھ لیا جائے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ أَعْرَابِيًّا أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَكْرَةً، فَقَوَّضَهُ مِنْهَا سِتَّ بَكْرَاتٍ فَتَسَخَّطَهَا، فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَحَمِدَ اللَّهَ وَآتَنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ فَلَانًا أَهْدَى إِلَيَّ نَاقَةً، فَقَوَّضْتُ مِنْهَا سِتَّ بَكْرَاتٍ، فَظَلَّ سَاحِطًا، لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ لَا أَقْبَلَ هَدِيَّةً إِلَّا مِنْ قُرَشِيٍّ، أَوْ أَنْصَارِيٍّ، أَوْ ثَقَفِيٍّ، أَوْ ذَوْسَبِيٍّ. (۳)

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ ایک دیہاتی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک جوان اونٹنی ہدیہ میں دی، آپ نے اسے اس کے بدلے میں چھ جوان اونٹیاں عنایت فرمائیں، مگر وہ ان چھ اونٹیوں سے ناراض ہو گیا، یہ بات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پتہ چلی تو آپ نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کی، پھر فرمایا: فلاں شخص نے مجھے ایک جوان اونٹنی ہدیہ میں دی تو میں نے اسے اس کے بدلے میں چھ جوان اونٹیاں دیں، مگر اس کے باوجود وہ ناراض ہو گیا، اللہ کی قسم میں نے یہ

(۱) مرقاة المفاتیح ۱۱/۱۳۰، کتاب المناقب، باب مناقب قریش، رقم: ۵۹۹۲۔

(۲) مسند احمد ۲/۲۶۶۔

(۳) سنن ابی داؤد، کتاب البیوع، باب: فی قبول الہدایا، رقم: ۳۵۳۷۔

ارادہ کر لیا ہے کہ قریشی، انصاری، ثقفی اور دوسے کے علاوہ کسی سے میں ہدیہ قبول نہیں کروں گا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: أَهْدَى رَجُلٌ مِنْ بَنِي قُرَازَةَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاقَةً مِنْ إِبِلِهِ الَّتِي كَانُوا أَصَابُوا بِالْغَابَةِ، فَعَوَضَهُ مِنْهَا بَعْضُ الْعَوَاضِ، فَتَسَخَّطَ، فَسَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمُنْبَرِ يَقُولُ: إِنَّ رَجُلًا مِنَ الْعَرَبِ يَهْدِي أَخَذَهُمُ الْهَدْيَةَ، فَأَعْوَضَهُ مِنْهَا بِقَدَرِ مَا عِنْدِي، لَمْ يَتَسَخَّطْ، فَيُظَلَّ يَتَسَخَّطُ فِيهِ عَلَيَّ، وَإِيْمُ اللَّهِ: لَا أَقْبَلُ بَعْدَ مَقَامِي هَذَا مِنْ رَجُلٍ مِنَ الْعَرَبِ هَدْيَةً إِلَّا مِنْ قُرَشِيٍّ، أَوْ أَنْصَارِيٍّ، أَوْ ثَقَفِيٍّ، أَوْ دَوْسِيٍّ.

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ قبیلہ قزارہ کے ایک شخص نے نبی کریم ﷺ کو اپنے ان اونٹوں میں سے ایک اونٹنی ہدیہ دی، جو انہیں مقام غابہ سے ملے تھے، آپ نے اسے اس کے بدلے میں کچھ دیا، تو وہ اس سے ناراض ہو گیا، چنانچہ میں نے نبی کریم ﷺ کو اس منبر پر فرماتے ہوئے سنا: عرب کے کچھ لوگوں میں سے کوئی ایک (مجھے) ہدیہ دیتا ہے اور میں بھی جو کچھ میرے پاس دستیاب ہوتا ہے، اس کے بقدر اسے بدلہ دیتا ہوں، پھر وہ اس عوض سے ناراض ہو جاتا ہے، اور وہ اس کی وجہ سے مسلسل مجھ سے ناراض ہی رہتا ہے، اللہ کی قسم: میں اس قیام (یعنی خطاب) کے بعد قریشی، انصاری، ثقفی اور دوسے کے علاوہ، عرب کے کسی آدمی کا کوئی ہدیہ قبول نہیں کروں گا۔

مشکل الفاظ کے معنی: بکرة: (با پر زبر اور کاف ساکن) جو ان اونٹنی، اس کی جمع بکرات ہے، فعوضته: (صیغہ متکلم) میں نے اسے بدلہ دیا، فتسخطها: پھر وہ ان چھ اونٹنیوں سے ناراض ہو گیا، فضل ساخطا: پس وہ تھا اور ناراض ہو گیا، لقد هممت: یہ جواب قسم ہے اس سے پہلے قسم مقدر ہے: واللہ: اللہ کی قسم میں نے ارادہ کر لیا، التي كانوا أصابوا: وہ اونٹ جو ان کو ملے تھے، غابۃ: جگہ کا نام ہے، فعوضته منها: (صیغہ متکلم) میں نے اس اونٹنی کا اسے بدلہ دیا یعنی اسے ہدیہ دیا، فتسخطه: وہ اس عوض سے ناراض ہو گیا، بقدر ما عندی: اس گنجائش کے بقدر، جو میرے پاس موجود ہوتی ہے، دستیاب ہوتی ہے، يتسخط فيه علی: وہ مجھ سے مسلسل خفا ہی ہے، ناراض ہے، وإيم الله: اور اللہ کی قسم، بعد مقامی هذا: میرے اس قیام یعنی تقریر و خطاب اور بیان کے بعد۔

چار قبیلوں کے علاوہ کسی عربی کا ہدیہ قبول نہ کرنے کا پختہ ارادہ

مسئلہ یہ ہے کہ اگر آپ کسی کو کوئی چیز ہدیہ کریں تو سنت رسول اور اخلاص کا تقاضا یہ ہے کہ آپ اس بندے سے اس ہدیہ کے بدلے کی توقع نہ رکھیں، اور اگر آپ کو کوئی شخص ہدیہ دیتا ہے تو اعلیٰ طرفی اور حسن اخلاق کی رو سے مناسب یہ ہے کہ آپ اسے بدلے میں کوئی چیز ہدیہ کریں، اس سے جانیں میں محبت اور الفت میں اضافہ ہوتا ہے۔

حضرات صحابہ میں سے جب کوئی شخص نبی کریم ﷺ کو ہدیہ دیتا تھا، تو اس کے ذہن میں واپس بدلہ کا تو تصور تک نہیں

آتا تھا، چہ جائیکہ زیادہ کی امید سے آپ کو ہدیہ دیا جائے، لیکن اس کے باوجود نبی کریم ﷺ کا معمول یہ تھا کہ جب بھی کوئی شخص آپ کی خدمت میں کوئی چیز بطور ہدیہ کے پیش کرتا، تو آپ اس کو کسی نہ کسی صورت میں اس کا بدلہ، اس کے ہدیہ سے کہیں زیادہ عطا فرماتے تھے، اس سے نبی کریم ﷺ کی اعلیٰ طرفی اور جذبہ سخاوت ثابت ہوتا ہے۔

چنانچہ ترمذی کی مذکورہ روایت میں آپ کے اسی معمول کا ذکر ہے کہ آپ نے اس دیہاتی کو بدلے میں چھ جوان اونٹیاں عطا فرمائیں، مگر وہ ان سے بھی خوش نہیں ہوا، ناراض ہو گیا، اس نے اپنے ذہن میں بہت زیادہ بدلہ کا سوچا ہوا تھا، نبی کریم ﷺ کو اس کے طرز عمل سے بہت دکھ ہوا، آپ نے منبر پر کھڑے ہو کر یہ اعلان فرمایا کہ میں آئندہ صرف چار عرب قبائل کے افراد سے ہدیہ قبول کیا کروں گا، ان کے علاوہ کسی بھی عربی آدمی کا ہدیہ قبول نہیں کروں گا، وہ چار قبیلے یہ ہیں (۱) قبیلہ قریش، (۲) انصار مدینہ (۳) قبیلہ ثقیف (۴) قبیلہ دوس، یہ قبائل انتہائی وسیع الطرف، بلند ہمت اور جذبہ سخاوت سے سرشار تھے، طمع اور حرص وہوں سے یہ کوسوں دور تھے، اس لیے نبی کریم ﷺ نے ان سے ہدایا قبول کرنے کا اعلان فرمایا۔

ان احادیث سے درج ذیل فوائد ثابت ہوتے ہیں:

سنت کی نیت سے آپس میں ایک دوسرے کو ہدیہ دیا جائے، اس سے کوئی دنیاوی مفاد پیش نظر نہ ہو۔

اگر آدمی کو یہ یقین ہو کہ ہدیہ دینے والا شخص، اس سے کوئی اپنا مفاد اور دنیاوی مقصد حاصل کرائے گا تو بہتر یہ ہے کہ اس کا ہدیہ قبول کرنے سے معذرت کر لی جائے۔

اس سے قبیلہ قریش، انصار، ثقیف اور قبیلہ دوس کی فضیلت ثابت ہوتی ہے۔ (۱)

عَنْ عَامِرِ بْنِ أَبِي عَامِرٍ الْأَشْعَرِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: نِعْمَ الْحَيُّ الْأَسَدُ وَالْأَشْعَرُونَ، لَا يَفْزُونَ فِي الْقِتَالِ، وَلَا يَغْلُونَ، هُمْ مِنِّي وَأَنَا مِنْهُمْ، قَالَ: فَحَدَّثْتُ بِذَلِكَ مُعَاوِيَةَ، فَقَالَ: لَيْسَ هَكَذَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: هُمْ مِنِّي وَإِلَيَّ، فَقُلْتُ: لَيْسَ هَكَذَا حَدَّثَنِي أَبِي، وَلَكِنَّهُ حَدَّثَنِي قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: هُمْ مِنِّي وَأَنَا مِنْهُمْ، قَالَ: فَأَنْتَ أَغْلَمُ بِحَدِيثِ أَبِيكَ. (۲)

حضرت عامر بن ابوعامر اشعری اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قبیلہ اسد یعنی ازد شہودہ اور قبیلہ اشعر بہت اچھے قبیلے ہیں، یہ قبائل نہ تو جنگ سے بھاگتے ہیں اور نہ مال غنیمت میں خیانت کرتے ہیں، وہ مجھ سے ہیں اور میں ان سے ہوں، حدیث کے راوی حضرت عامر اشعری کہتے ہیں: میں نے یہ حدیث حضرت

(۱) مرقاة المفاتیح ۱/۱۹۱، کتاب البیوع، العطایا، باب من عرض علیہ زینحان، رقم الحدیث: ۳۰۲۲، بدل المجہود ۱۵/۱۲۴،

کتاب البیوع، باب: فی قبول الهدایا، رقم: ۳۵۳۷، ط: بیروت

(۲) مسند احمد ۴/۱۲۹۔

معاویہ سے بیان کی تو انہوں نے فرمایا: نبی کریم ﷺ نے ایسا نہیں فرمایا، بلکہ آپ نے یہ فرمایا: ہم منی والی (وہ مجھ سے ہیں اور میرے ہی حوالے ہیں) میں نے کہا: میرے والد نے تو میرے سامنے اس طرح حدیث بیان نہیں کی، بلکہ میرے والد نے مجھے یہ حدیث اس طرح بیان کی کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: ہم منی و انا منہم: وہ مجھ سے ہیں اور میں ان سے ہوں، اس پر حضرت معاویہ نے فرمایا: تم اپنے والد کی حدیث کو زیادہ بہتر جانتے ہو۔

مشکل الفاظ کے معنی: نعم الحی: بہترین قبیلے، بہت اچھے قبیلے، لا یفرون: میدان جہاد سے بھاگتے نہیں، ولا یغلون: اور مال قیمت وغیرہ میں خیانت نہیں کرتے، انت اعلم بحديث ابیک: تم ہی اپنے باپ کی روایت زیادہ بہتر انداز سے جانتے ہو۔

قبیلہ اسد یعنی از دشنوءہ اور قبیلہ اشعر کی تعریف

نبی کریم ﷺ نے اس حدیث میں یمن کے دو قبیلوں کی تعریف فرمائی ہے، اور انہیں بہترین قبائل میں سے قرار دیا ہے:

قبیلہ اسد، یہ یمن کا ایک قبیلہ ہے، ان کے بڑے کا نام اسد تھا، اس لیے اسی کے نام سے یہ قبیلہ مشہور ہو گیا، اس قبیلہ کو از دشنوءہ اسد کی سین کوڑا سے بدل کر از دشنوءہ بھی کہا جاتا ہے، پھر از دشنوءہ دو ہیں: ایک از دشنوءہ اور دوسرا از دشنوءہ، یہاں قبیلہ اسد سے از دشنوءہ مراد ہے، تمام انصار مدینہ کا تعلق اسی قبیلے سے تھا۔

چنانچہ امام ترمذی نے اس حدیث کے بعد یوں فرمایا: ویقال: الاسد: ہم الازد، قبیلہ اسد کو ہی قبیلہ از دشنوءہ بھی کہا جاتا ہے، اس سے دراصل امام ترمذی یہ بتانا چاہتے ہیں کہ عرب میں اسد نام کے دو قبیلے ہیں: ایک اسد یعنی از دشنوءہ اور دوسرا: اسد بن خزیمہ، جو قبیلہ مضر کے ایک قبیلہ کے بڑے کا نام تھا، پھر اسی سے قبیلہ کا نام بھی اسد پڑ گیا، امام ترمذی نے وضاحت کر دی کہ یہاں حدیث میں قبیلہ اسد سے از دشنوءہ مراد ہے، قبیلہ مضر کا قبیلہ اسد مراد نہیں ہے۔ (۱)

قبیلہ اشعر، اسے اشعرون اور اشعریوں بھی کہا جاتا ہے، "اشعر" یمن کا ایک ممتاز اور سرکردہ آدمی تھا، جس کا پورا نام عمرو بن حارثہ تھا، اور اشعر اس کا لقب تھا، پھر اسی لقب سے ہی پورے قبیلے کو اشعریا اشعرون یا اشعریون کہا جاتا ہے۔

ان دونوں قبیلوں کی نبی کریم ﷺ نے تعریف فرمائی کہ یہ بہت اچھے قبائل ہیں، میدان جنگ میں جب کفار کے ساتھ مسلمانوں کا معرکہ ہوتا ہے تو اس سے ایک تو یہ بھاگتے نہیں، جم کر مقابلہ کرتے ہیں، اور دوسرا مال قیمت وغیرہ میں یہ خیانت نہیں کرتے، اس سے دو باتیں ثابت ہوتی ہیں: ۱۔ کسی بھی دینی کام کو استقامت اور پابندی کے ساتھ کیا جائے، ۲۔ اور مالی معاملات میں خیانت اور ان میں خرد برد نہ کی جائے۔

ہم منی وانا منهم سے کیا مراد ہے؟ اس میں دو احتمال ہیں:

وہ مجھ سے ہیں یعنی میری اتباع کرنے والے اور میری سنت اور اسوہ کے مطابق زندگی گزارتے ہیں، اور میں ان سے ہوں یعنی میرا ان سے قریبی تعلق ہے۔

ان قبائل کے لوگ میرے دوست اور مددگار ہیں، اسی طرح میں بھی ان کا دوست اور مددگار ہوں۔

اس سے ان قبائل کا بلند مقام ثابت ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ ان کو اپنا قریبی دوست اور مددگار قرار دے رہے ہیں، اور یہ کہ یہ لوگ پرہیزگار اور متقی ہیں، اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا: ان اولیاءہ الا المتقون (سورہ انفال آیت: ۱) (اور نبی کریم ﷺ کے دوست سارے کے سارے متقی اور پرہیزگار ہی ہیں) (۱)

عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَسْلَمَ سَائِلُهَا اللَّهُ، وَغَفَرَ اللَّهُ لَهَا.

حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: قبیلہ اسلم کی اللہ جل جلالہ غفلت فرمائے، اور قبیلہ غفار کی اللہ تعالیٰ مغفرت فرمائے۔

قبیلہ غفار اور قبیلہ اسلم کے لیے دعا

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے ان دو قبیلوں کے لیے دعا فرمائی ہے، ان قبائل نے خوشی سے، بغیر کسی لڑائی کے اسلام قبول کر لیا تھا:

۱۔ قبیلہ اسلم کو اللہ تعالیٰ صحیح و سلامت رکھے اور اس کی حفاظت فرمائے، ”سائلمہا اللہ“ اس جملے کے بارے میں دو احتمال ہیں،

یہ جملہ دعا کا ہو، اس قبیلہ کے لوگوں نے چونکہ بغیر کسی جنگ و جدال اور لڑائی کے اسلام قبول کر لیا تھا، اس لیے نبی کریم ﷺ نے ان کے حق میں دعا فرمائی کہ اللہ تعالیٰ اس قبیلہ کے لوگوں کو امن و سلامتی اور حفاظت میں رکھے۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ جملہ آپ نے ایک خبر کو بتانے کے لیے ارشاد فرمایا ہو، اس سے آپ یہ بتا رہے ہوں کہ یہ وہ قبیلہ ہے، جس نے مسلمانوں کے خلاف ہتھیار اٹھانے کو پسند نہیں کیا، اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے انہیں قید و بند کی ذلت اور قتل و غارت سے محفوظ رکھا، تاہم حدیث کے اسلوب سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ جملہ نبی کریم ﷺ نے دعا کے طور پر ہی ارشاد فرمایا ہے۔ (۲)

یہ ذہن میں رہے کہ علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اسلم نام کے عرب میں تین قبائل تھے: (۱) اسلم خزاعہ (۲) اسلم

(۱) مرقاة المفاتیح ۱۱/۱۳۹، کتاب المناقب، باب مناقب قریش و ذکر القبائل، رقم: ۵۹۹۰

(۲) مرقاة المفاتیح ۱۱/۱۳۶، رقم الحدیث ۵۹۸۳

زوج (۳) اسلم بھیلہ، یہ معلوم نہیں کہ حدیث میں ان میں سے کونسا قبیلہ مراد ہے۔ (۱)

۲۔ قبیلہ غفار کی اللہ تعالیٰ مغفرت فرمائے، یہاں بھی غفر اللہ لہا میں دو احتمال ہیں:

یہ بھی ممکن ہے کہ نبی کریم ﷺ قبیلہ غفار کے لیے معافی کی دعا فرما رہے ہوں، کیونکہ زمانہ جاہلیت میں یہ قبیلہ حاجیوں کا ساز و سامان چرایا کرتا تھا، اس حرکت کی وجہ سے اس قبیلہ کو دیگر قبائل میں اچھی نظروں سے نہیں دیکھا جاتا تھا، آپ نے اس داغ کو ختم کرنے کے لیے ان کے لیے دعا فرمائی کہ پہلے جو ہو چکا، سو وہ ہو چکا، ان لوگوں نے خوشی سے اسلام قبول کر لیا ہے، لہذا اب انہیں اس بات کا طعنہ نہ دیا جائے۔

اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ ﷺ ان الفاظ سے یہ بتا رہے ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے اس قبیلہ کے زمانہ جاہلیت کے جرائم کو کالعدم قرار دے دیا ہے، اور اسلام کی برکت سے ان کو معافی سے نوازا دیا ہے۔ (۲)

عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: أسلم من أمة الله، وغفار غفر الله لها، وعصية عصت الله ورسوله. حضرت عبداللہ بن عمر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: قبیلہ اسلم کی اللہ تعالیٰ حفاظت فرمائے، اور قبیلہ غفار کی اللہ تعالیٰ مغفرت فرمائے اور قبیلہ عصبہ نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی ہے۔

قبیلہ عصبہ، رعل اور ذکوان نے بیر معونہ میں ستر قراء کو شہید کیا

نبی کریم ﷺ نے اس حدیث میں قبیلہ عصبہ کا ذکر فرمایا کہ اس نے اللہ اور رسول کی نافرمانی کی ہے، اس کا پس منظر یہ ہے کہ قبیلہ رعل، ذکوان اور عصبہ نے نبی کریم ﷺ سے درخواست کی کہ آپ ہماری طرف ستر قراء بھیج دیں، جو ہمیں اسلام کی تعلیم دیا کریں، ان کی آمد اور دعوت و تبلیغ سے ہمارے تمام لوگ مسلمان ہو جائیں گے، آپ ﷺ نے اس وقت کے حالات کے لحاظ سے یہی مناسب سمجھا کہ ان کو ان قبائل کے علاقے میں روانہ کر دیا جائے، یوں اس طرف بھی بغیر لڑائی کے اسلام پھیل جائے گا، ان قبائل نے عہد شکنی کرتے ہوئے ان تمام قراء کو شہید کر دیا، آپ کو اس حادثہ پر طبعی طور پر جہت دکھ ہوا، اس کے بعد آپ ﷺ ایک ماہ تک قبیلہ رعل، ذکوان اور عصبہ کے خلاف قنوت نازلہ پڑھتے رہے۔

اس روایت میں عصت اللہ ورسولہ سے اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے کہ قبیلہ عصبہ نے عہد شکنی کر کے اور صحابہ کرام کو شہید کر کے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی ہے، جو ان کے لیے ذلت اور رسوائی کا باعث ہے۔ (۳)

(۱) عمدة القاری، ۷/۱۶، کتاب المناقب، باب مناقب قریش، ۸۱/۱۶، باب ذکر اسلم وغفار۔

(۲) شرح مسلم نووی ۳۰۶/۲، کتاب فضائل الصحابة باب فضائل غفار واسلم مرقاة المفاتیح ۱۳۶/۱۱، کتاب المناقب باب مناقب قریش و ذکر القبائل۔

(۳) فتح الباری ۴/۹۱، کتاب المغازی باب غزوة الرجیع و رعل و ذکوان و عصبہ۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَأُفْعَلَ، وَأَسْلَمَ، وَمُزَيْنَةُ، وَمَنْ كَانَ مِنْ جَهَنَّمَ، أَوْ قَالَ جَهَنَّمَ، وَمَنْ كَانَ مِنْ مُزَيْنَةَ، يُحْزِرُ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ أَسَدٍ، وَطَبِيٍّ، وَغُطْفَانَ. (۱)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں محمد کی جان ہے: قبیلہ غفار، اسلم، مزینہ، قبیلہ جہینہ اور مزینہ کے لوگ قیامت کے دن اللہ کے نزدیک قبیلہ اسد، طبی اور غطفان کے لوگوں سے بہتر ہوں گے۔

چار بہترین قبائل

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے قبیلہ غفار، اسلم، مزینہ اور جہینہ کے لوگوں کو قبیلہ اسد، طبی اور غطفان سے بہتر قرار دیا ہے، یہ قیامت کے دن اللہ کے ہاں ان سے بہتر ہوں گے، امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان قبیلوں کو اس لیے افضل قرار دیا ہے کہ انہوں نے قبیلہ اسد، طبی اور غطفان سے پہلے اسلام قبول کیا ہے، اور اسلامی تعلیمات پر نہایت اچھے انداز سے عمل کیا ہے۔ (۲)
اور قبیلہ اسد کے بہت سے لوگ نبی کریم ﷺ کی وفات کے بعد طلحہ بن خویلد کے ساتھ مرتد ہو گئے تھے، اس طرح نبی کریم ﷺ کی بات بالکل صادق آگئی کہ قبیلہ اسد کے لوگ قیامت کے دن بہتر نہیں ہوں گے۔ (۳)

عَنْ عُمَرَ بْنِ حَصِينٍ، قَالَ: جَاءَ نَفَرٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: أَبَشِّرُوا يَا بَنِي تَمِيمٍ. قَالُوا: بِشَرِّ تَنَا فَأَعْطَنَا، قَالَ: فَتَغَيَّرَ وَجْهُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَجَاءَ نَفَرٌ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ، فَقَالَ: اقْبَلُوا الْبَشْرَى فَلَمْ يَقْبَلْهَا بَنُو تَمِيمٍ، قَالُوا: قَدْ قَبَلْنَا. (۴)

حضرت عمران بن حصین فرماتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) بنی تمیم کا ایک وفد نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، تو آپ نے فرمایا: اے بنی تمیم! تم لوگ خوشخبری قبول کرو، وہ کہنے لگے: آپ نے ہمیں بشارت دے دی ہے، تو اب کچھ مال بھی عنایت کر دیں، راوی کہتے ہیں: اس پر نبی کریم ﷺ کا چہرہ بدل گیا، پھر یمن کے کچھ لوگ آپ کے پاس آئے، تو آپ نے ان سے فرمایا: تم لوگ خوشخبری قبول کر لو، بنو تمیم نے تو اس بشارت کو قبول نہیں کیا، ان لوگوں نے عرض کیا: ہم (دل و جان سے) خوشخبری کو قبول کرتے ہیں۔

(۱) الصحيح لمسلم، کتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل غفار... رقم: ۲۵۲۱۔

(۲) شرح مسلم نووی ۲/۳۰۷، کتاب فضائل الصحابة، باب فضائل غفار واسلم، الکوکب الدرر ۴/۲۸۸۔

(۳) تكملة فتح اللهم ۵/۲۸۸، کتاب فضائل الصحابة، باب فضائل غفار۔

(۴) الصحيح للبخاری، کتاب بدء الخلق، باب ما جاء في قول الله تعالى: وهو الذي يبدأ الخلق، رقم: ۳۱۹۰۔

مشکل الفاظ کے معنی: ابشروا: تم لوگ بشارت و خوشخبری قبول کرو، خوش ہو جاؤ، فاعظنا: (سیغ امر) لہذا آپ ہمیں کچھ مال دے دیں، فتغیر وجہ رسول اللہ: رسول اللہ ﷺ کا چہرہ بدل گیا، متغیر ہو گیا۔

یمن کے ایک وفد نے آپ ﷺ کی بشارت قبول کر لی

سن ۹ھ میں بنو تمیم کا ایک وفد مدینہ منورہ میں نبی کریم ﷺ کے پاس آیا، آپ نے ان سے فرمایا کہ تم لوگ ”بشارت“ قبول کرو، بشارت سے مراد یہ تھی کہ جس نے بھی اخلاص سے اسلام قبول کر لیا ہے، وہ بالآخر جنت میں ضرور جائے گا، لہذا تمہیں اللہ نے اسلام کی دولت عطا فرمادی ہے، اب تم یہاں رہ کر ظم وین سیکھو اور اس کے مطابق عمل کرنے کی کوشش کرو، اس طرح کرنے سے تم لوگ جہنم کے بجائے جنت میں داخل ہو جاؤ گے، بنو تمیم نے کہا کہ آپ نے بشارت تو دے دی ہے، مگر ہمیں کچھ مال بھی عطا فرمادیں، ابن جوزی کہتے ہیں کہ یہ بات آپ ﷺ کے سامنے حضرت اقرع بن حابس نے کی تھی، ان کا مقصد آپ کی بشارت کو العیاذ باللہ رد کرنا نہیں تھا، مگر معاشی تنگی ان پر اس قدر سخت تھی کہ انہوں نے آپ کی بشارت کی طرف کوئی خاص توجہ نہیں کی، دنیاوی مال کا واضح الفاظ سے مطالبہ کر دیا۔

نبی کریم ﷺ کو ان کا یہ انداز بہت برا لگا، آپ کا چہرہ انور ناگواری سے تبدیل ہو گیا، اتنے میں یمن کا ایک وفد حاضر خدمت ہوا، تو آپ نے ان سے فرمایا کہ تم لوگ بشارت قبول کرو، کیونکہ بنو تمیم نے اسے قبول نہیں کیا، دیکھئے بنو تمیم نے صراحت کے ساتھ بشارت کی نفی نہیں کی، مگر انہوں نے مال کا مطالبہ کر کے، جو بشارت سے بے رغبتی کی، اس کو نبی کریم ﷺ نے بشارت قبول نہ کرنے سے تعبیر فرمایا ہے، اور ان کے مالی مطالبہ سے چونکہ یہ ظاہر ہو رہا تھا کہ ان کی توجہ آخرت کے بجائے دنیا اور اس کے ساز و سامان کی طرف ہے، جبکہ نبی کی صحبت کا تقاضا یہ تھا کہ ان کی مبنی توجہ آخرت کی طرف ہی ہو، اس لیے ان کے اس رویہ سے آپ کو دکھ ہوا اور آپ کا چہرہ متغیر ہو گیا، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یمن کے اس وفد سے قبیلہ حمیر کے افراد مراد ہیں، جن میں حضرت نافع بن زید حمیری بھی ہیں، یمن کے اس وفد نے اس بشارت نبوی کو قبول کر لیا، ان سے آپ ﷺ خوش ہو گئے۔

اس سے معلوم ہوا کہ مؤمن کی شان یہ ہونی چاہیے کہ اسکی ساری توجہ آخرت کی طرف ہو، اس زندگی کو سنوارنے کی شب و روز کوشش کرے، دنیا میں ایک مسافر کی طرح زندگی گزارے، اس کے ساتھ دل اور اسے اپنا مقصد حیات نہ بنائے۔

فتغیر وجہ رسول اللہ، نبی کریم ﷺ کے چہرے کے آثار بدلنے کی دو وجہیں ہو سکتی ہیں:

۱۔ آپ کو افسوس ہوا کہ بنو تمیم نے دنیا کو کیسے ترجیح دی۔

۲۔ یا اسوجہ سے کہ اس وقت آپ ﷺ کے پاس کوئی مال دینے کے لیے نہیں تھا، اس لیے آپ کا چہرہ انور بدل گیا۔ (۱)

(۱) فتح الباری ۶/۳۵۴، کتاب بدء الخلق باب ما جاء فی قول اللہ تعالیٰ: وهو الذی یبدأ الخلق، ایضا ۱۳/۵۰۲، کتاب التوحید باب وکان عرشہ علی الماء، مرقاة المفاتیح ۱۰/۳۶۲، کتاب احوال القیامۃ باب بدء الخلق و ذکر الانبیاء۔

عَنْ ابْنِ أَبِي نَجْرَةَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَسْلَمَ وَغُفَّارٌ وَمُزَيْنَةُ خَيْرٌ مِنْ جَنِيمٍ وَأَسَدٌ وَغُفْطَانٌ وَابْنِي عَامِرٌ بَنِي صَغَصَةَ، يَمْدُ بِهَا هَوْنَهُ فَقَالَ الْقَوْمُ: قَدْ خَابُوا وَخَسِرُوا، قَالَ: لَهُمْ خَيْرٌ مِنْهُمْ. (۱)
حضرت ابو بکر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قبیلہ اسلم، غفار اور مزینہ کے لوگ، جنیم، اسد، غطفان اور بنی عامر بن صحصہ کے لوگوں سے بہتر ہیں، نبی کریم ﷺ ان کلمات کے ساتھ اپنی آواز بلند کرتے تھے، لوگوں نے کہا: یہ لوگ (یعنی جنیم، اسد، غطفان اور بنی عامر) ناکام ہو گئے اور خسارے میں رہ گئے، نبی کریم ﷺ نے فرمایا: وہ یعنی قبیلہ اسلم، غفار اور مزینہ کے لوگ ان سے یعنی جنیم، اسد، غطفان اور بنی عامر سے بہتر ہیں۔

اسلم، غفار اور مزینہ بہترین قبائل ہیں

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے قبیلہ اسلم، غفار اور مزینہ کے لوگوں کو قیامت کے دن اللہ کے ہاں بہتر قرار دیا ہے، اسوجہ سے کہ ان کے اکثر لوگ سابقین فی الاسلام تھے اور دینی تعلیمات پر نہایت کامل طریقے سے عمل پیرا تھے۔
اسد سے اسد بن خزیمہ مراد ہے، چنانچہ آپ ﷺ کی وفات کے بعد ان میں سے بہت سے لوگ طلحہ بن خویلد کے ساتھ مرتد ہو گئے، اور بنو جنیم: سجاح نامی عورت کے ساتھ مرتد ہو گئے، جس نے نبوت کا دعویٰ کیا تھا۔ (۲)

عَنْ ابْنِ عَمْرٍو، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي شَامِنَا، اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي يَمِينِنَا، قَالُوا: وَفِي نَجْدِنَا، فَقَالَ: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي شَامِنَا، وَبَارِكْ لَنَا فِي يَمِينِنَا، قَالُوا: وَفِي نَجْدِنَا، قَالَ: هَذَا الْكَرَّالُ وَالْفَتْنُ، وَبِهَا، أَوْ قَالَ: مِنْهَا يَخْرُجُ قُرُونُ الشَّيْطَانِ. (۳)

حضرت عبداللہ بن عمر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یا اللہ! ہمارے لئے ہمارے شام میں برکت عطا فرما، یا اللہ! ہمارے لئے ہمارے یمن میں برکت عطا فرما، بعض صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمارے مجد کے بارے میں بھی برکت کی دعا فرما دیجئے، مگر آپ ﷺ نے پھر یہی دعا فرمائی: اے اللہ! ہمارے شام اور ہمارے یمن میں ہمارے لئے برکت عطا فرما دے، بعض صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمارے نجد میں بھی ہمارے لئے برکت کی دعا فرما دیں، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: وہاں یعنی مجد میں زلزلے اور طرح طرح کے فتنے رونما ہوں گے، اور وہیں سے شیطان کا سینک لگے گا۔

(۱) کنز العمال، رقم: ۳۲۰۳۶۔

(۲) تحفة الاحوذی ۱۰/۱۸۸۔

(۳) الصحيح للبخاری، الفتن، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: الفتن من قبل المشرق، رقم: ۵۰۹۴۔

شام اور یمن کے لیے برکت کی دعا

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے بار بار شام اور یمن کے لیے برکت کی دعا فرمائی، ان دو جگہوں کو آپ نے دعا میں کیوں مخصوص کیا؟ اس کی تین وجہیں ہو سکتی ہیں:

۱۔ سرزمین شام کو مبارک زمین کہا گیا ہے، قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”الذی بارکنا حولہ“ مسجد اقصیٰ کے آس پاس کی جگہ جو کہ شام ہے، اسے ہم نے بارکت بنا دیا ہے، نیز اس پر بہت سے نبی تشریف لائے، اور اب بہت سے انبیاء کی یہ آخری آرامگاہ اور مدفن ہے، ان خصوصیتوں کی وجہ سے پہلے شام کے لیے برکت کی دعا کی گئی، شام میں برکت سے مراد یہ ہے کہ وہاں کی ظاہری اور باطنی نعمتوں میں اضافہ ہو جائے، ظاہری نعمتوں سے وہاں کی کھانے پینے وغیرہ کی اشیاء مراد ہیں اور باطنی نعمتیں یہ ہیں کہ وہاں کے لوگ نیک اور اولیاء اللہ بنیں، وہاں ایسی برکت عطا فرما، جس سے تمام مسلمانوں کو بالعموم اور اہل مدینہ کو بالخصوص فوائد حاصل ہوں۔

یمن کا ذکر اس لیے کیا کہ وہاں کا ایمان اور حکمت، اللہ اور اس کے رسول کو پسند ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل پہلے گذر چکی ہے، یہاں بھی یمن میں برکت سے ظاہری اور معنوی دونوں طرح کی برکتیں مراد ہیں، کہ اللہ تعالیٰ اس ملک کو ظاہر میں بھی خوشحال، پرامن اور ترقی یافتہ بنائے، اور معنوی اور روحانی طور پر بھی وہاں کے لوگ نیک، دیندار اور صالح رہیں، اللہ کے اولیاء اور پرہیزگار لوگ یہاں سے پیدا ہوں۔

۲۔ ان دو مقامات کے لیے برکت کی دعا اسوجہ سے بھی کی گئی کہ ان دو ملکوں سے مدینہ والوں کے لیے کھانے پینے کی چیزیں اور تجارتی سامان آتا تھا۔

۳۔ بعض نے یہ وجہ لکھی ہے کہ نبی کریم ﷺ کی ولادت اور رسالت کے ظہور کی جگہ مکہ مکرمہ ہے، اور مکہ مکرمہ یمن کے قریب ہے، اور نبی کریم ﷺ کی ہجرت، رہائش اور دفن کی جگہ مدینہ منورہ ہے جو شام کے قریب ہے، یہ دونوں ملک یعنی یمن: مکہ کے اور شام: مدینہ کے قریب ہے، یہ قربت ہی ان کی فضیلت کے لیے کافی ہے، اسی وجہ سے نبی کریم ﷺ نے یمن اور شام کی نسبت اپنی طرف کی ہے، اور ان کی عظمت شان کی وجہ سے جمع کی ضمیر لائے یعنی یہ فرمایا: ہمارے شام اور ہمارے یمن میں برکت عنایت فرما دے۔ (۱)

نجد کی جانب زلزلے اور فتنے ہوں گے

اس موقع پر جب آپ ﷺ شام اور یمن کے لیے برکت کی دعا فرما رہے تھے، بعض صحابہ نے تین بار یہ درخواست کی

کہ یا رسول اللہ: ہمارے محمد میں بھی برکت کی دعا فرما دیجئے، آپ ہر بار شام اور صبح کے لیے ہی برکت کی دعا فرماتے رہے، پھر آپ نے فرمایا کہ محمد میں تو زلزلے اور فتنوں کا ظہور ہوگا، وہاں سے شیطان کا سینک نکلتے گا، اس لیے میں وہاں کے لیے برکت کی دعا نہیں کر سکتا، فتنوں کی تو سرکوبی کرنی ہے، نہ کہ ان میں اضافے کے لیے برکت کی دعا، اس لیے آپ نے محمد اور مشرق کے لیے برکت کی دعا نہیں فرمائی۔

”محمد“ عربی زبان میں بلند جگہ کو کہا جاتا ہے، یہاں حدیث میں محمد سے مشرق کی جہت مراد ہے، چنانچہ ایک اور حدیث میں آپ نے نحو المشرق کے الفاظ ارشاد فرمائے ہیں کہ مشرق کی جانب فتنوں کا ظہور ہوگا، اور محمد بھی مدینہ منورہ سے مشرق کی طرف واقع ہے، یہاں حدیث میں نبی کریم ﷺ نے محمد یعنی مشرق سے متعلق تین باتیں ارشاد فرمائی ہیں:

- ۱۔ وہاں زلزلے آئیں گے، ان سے ظاہری زلزلے بھی مراد ہیں کہ زمین ہلنا شروع ہو جائے گی، اور باطنی طور پر بھی وہاں زلزلے ظاہر ہوں گے کہ وہاں کے لوگوں کے دل مضطرب اور پریشان ہوں گے، ان کو قلبی سکون حاصل نہیں ہوگا۔
- ۲۔ وہاں فتنے ہوں گے، ان سے وہ مصائب و آفات اور آزمائشیں مراد ہیں، جن کی وجہ سے وہ لوگ مزید دین میں کمزور اور اس سے دور ہو جائیں گے۔

علامہ عینی فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فتنوں کی جگہ مشرق بتائی ہے، جس میں محمد بھی واقع ہے، کیونکہ عہد رسالت میں مشرق کی جانب سارے کافر رہتے تھے، آپ نے یہ پیش گوئی فرمائی کہ اس جانب میں فتنے ظاہر ہوں گے، چنانچہ آپ کا یہ کلام بالکل صادق ہوا، اسی علاقے میں جنگ جمل، جنگ صفین اور عراق وغیرہ میں خوارج کے فتنے سامنے آئے، اسی طرح خراسان، صغہان سے دجال کا ظہور ہوگا، یہ بھی مدینہ سے مشرق کی جہت میں ہے۔ (۱)

- ۳۔ محمد سے شیطان کا سینک نکلتے گا، سینک نکلنے سے کیا مراد ہے؟ اس میں شارحین کے تین قول ہیں: —

❖ شیطان کے حقیقت میں دو سینک ہیں، جو اس کے سر کے دونوں جانب میں ہیں۔

❖ اس سے شیطان کا تسلط اور غلبہ مراد ہے۔

❖ شیطان کے معاون اور مددگار مشرق کی جانب میں بہت ہوں گے، حضور کے زمانے میں مشرق کی جانب سارے کافر ہی رہتے تھے۔

یہ تینوں باتیں جمع بھی ہو سکتی ہیں، ان میں کوئی تضاد اور منافات نہیں، نبی کریم ﷺ نے محمد اور اہل مشرق کے لیے دعا اس لیے نہیں کی، تاکہ وہاں فتنے زیادہ نہ ہوں، اور وہاں کے لوگ ان فتنوں سے دور رہنے کی کوشش کریں۔ (۲)

(۱) عمدۃ القاری ۱۹۹/۲۳، کتاب الفتن، باب قول النبی ﷺ: الفتنۃ من قبل المشرق

(۲) فتح الباری ۵۸/۱۳، کتاب الفتن باب قول النبی ﷺ: الفتنۃ من قبل المشرق، الکوکب الذری ۴۶۹/۴، ۴۷۰، مرقاة المفاتیح

عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، قَالَ: كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُؤَلِّفُ الْقُرْآنَ مِنَ الرِّقَاعِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: طُوبَى لِلشَّامِ، فَقُلْنَا: لَأَيِّ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: لِأَنَّ مَلَائِكَةَ الرَّحْمَنِ بِأَسْطَةِ أَحَبَّ حَتَّى عَلَيْنَهَا. (۱)

حضرت زید بن ثابت کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس قرآن مجید کو کاغذ وغیرہ کے ٹکڑوں سے جمع کر رہے تھے، کہ آپ ﷺ نے فرمایا: شام کے (لوگوں کے) لیے خوشخبری ہے، ہم نے پوچھا: کس وجہ سے یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: اس لیے کہ رحمن کے فرشتوں نے اپنے پر اس ملک پر پھیلانے ہوئے ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: ئولف: ہم جمع کر رہے تھے، رفاع: (را کے نیچے زیر) رقعہ کی جمع ہے: ٹکڑے، وہ چیز یعنی کاغذ، چڑے کے ٹکڑے وغیرہ، جس پر لکھا جاسکے، طوبی: خوشخبری ہے، باسطة: پھیلانے ہوئے ہیں اجنحة: جناح کی جمع ہے: پر۔

رحمت کے فرشتوں کے پر ملک شام پر

مذکورہ حدیث میں دو باتوں کا ذکر ہے:

۱۔ نبی کریم ﷺ کے زمانے میں چڑے اور کاغذ وغیرہ کے ٹکڑوں پر قرآن مجید لکھا جاتا تھا، ایک جگہ کتابی صورت میں اس وقت نہیں تھا۔

۲۔ ملک شام کی فضیلت بیان کی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت کے فرشتوں نے اس ملک پر اپنے پر پھیلار کھے ہیں، تاکہ وہ لوگ کفر اور کافروں سے محفوظ رہیں، (۲) اس سے ملک شام کی فضیلت ثابت ہوتی ہے، یہی وجہ ہے کہ ہر زمانے میں اولیاء کرام اور قطب ابدال وہاں ہوتے رہے ہیں۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: لَيَسْتَهَيِّنَنَّ أَقْوَامٌ، يَفْتَحِرُونَ بِأَبَائِهِمْ، الَّذِينَ مَاتُوا، إِنَّمَا هُمْ فَخْمٌ جَهَنَّمَ، أَوْ لَيَكُونُنَّ أَهْوَنَ عَلَى اللَّهِ مِنَ الْجَعَلِ، الَّذِي يَذْهَبُ الْخِزَاءَ بِأَلْفِهِ، إِنْ اللَّهُ أَذْهَبَ عَنْكُمْ غِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ وَفَخَرَهَا بِالْإِبَاءِ، إِنَّمَا هُوَ مُؤْمِنٌ، تَقِيٌّ وَفَاجِرٌ، شَقِيٌّ، النَّاسُ كُلُّهُمْ بَنُو آدَمَ، وَآدَمُ خُلِقَ مِنْ تُرَابٍ.

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ لوگ ضرور باز آ جائیں، جو اپنے ان باپ دادا پر فخر کرتے ہیں، جو (زمانہ جاہلیت میں) مرچکے ہیں، وہ لوگ جہنم کا کولہ ہیں، ورنہ وہ فخر کرنے والے لوگ یقیناً اللہ کے ہاں اس گوبر کے کالے کیڑے سے بھی زیادہ ذلیل ہو جائیں گے، جو پاخانے اور لید کو اپنی ناک سے لڑھکاتا ہے، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے تم لوگوں سے جاہلیت کے تکبر و نخوت اور آباء و اجداد پر فخر کرنے کو دور کر دیا ہے، اب لوگ یا تو

ایمان والے پرہیزگار ہیں یا فاسق اور بد بخت، سب لوگ آدم علیہ السلام کی اولاد ہیں، اور آدم کو مٹی سے پیدا کیا گیا ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: قَدْ أَذْهَبَ اللَّهُ عَنْكُمْ غَيْبَةَ الْجَاهِلِيَّةِ وَلَفَّخَهَا بِالْإِيمَانِ، مُؤْمِنٌ قَفِيٌّ، وَفَاجِرٌ شَقِيٌّ، وَالنَّاسُ بَنُو آدَمَ، وَآدَمُ مِنْ تَرَابٍ.

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تم سے زمانہ جاہلیت کے نخوت و تکبر اور جاہلیت کا آباؤ اجداد پر فخر کرنے کو دور کر دیا ہے، اب لوگ یا تو ایمان والے پرہیزگار ہیں، یا فاسق و بد بخت، تمام انسان آدم علیہ السلام کی اولاد ہیں، اور آدم علیہ السلام مٹی سے پیدا کئے گئے ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: لیستہین: ضرور باز آ جائیں، یفتخون: جو فخر کرتے ہیں، اتراتے ہیں، فحکم: (فاجر و برا اور حاسا کن) کوئلہ، لیکن: (میثاق جمع) اس کی ہم ضمیر ”اقوام“ کی طرف لوٹ رہی ہے، یعنی اپنے آباء و اجداد پر فخر کرنے والے لوگ، اس کا عطف لیستہین پر ہے، جعل: (جیم پر پیش اور عین پر زبر) کالا کیرا جولید، گوبر اور پاخانہ کو اپنی ناک سے آگے آگے لے جاتا ہے، اسے عربی میں حفصاء بھی کہا جاتا ہے، اور اردو میں اسے ”بھونرا“ اور ”گبریل“ بھی کہتے ہیں، یدھدھ: بڑھکا تا ہے، آگے آگے لے جاتا ہے، اس لفظ کے آخر میں ”ة“ ضمیر نہیں بلکہ یہ حروف اصلیہ میں سے ہے، الخواء: (خاء کے نیچے زیر) لید، پاخانہ پیٹ، بالنفہ: اپنی ناک سے، اذهب عنکم: اللہ تعالیٰ نے تم سے دور کر دیا ہے، غیبہ: (عین پر پیش، با کے نیچے زیر اور تشدید، یا باء پر زبر اور تشدید) نخوت، غرور، تکبر، فخر و ہابا لالاء: جاہلیت کا آباؤ اجداد پر فخر کرنا۔

حسب و نسب پر فخر کرنے کی ممانعت

امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس سے پہلے مخصوص افراد، قبائل اور مختلف جگہوں کے مناقب اور فضائل بیان کئے ہیں، اپنی کتاب کے بالکل آخر میں مذکورہ احادیث کو ذکر کر کے، اس بات پر تنبیہ کرنا چاہتے ہیں کہ ان فضائل کی وجہ سے کوئی بھی انسان خود پسندی اور عجب میں مبتلا نہ ہو، اپنے گذشتہ آباء و اجداد پر فخر کرنے سے کوئی فائدہ نہیں، اصل چیز اعمال ہیں، اگر نامہ اعمال میں اعمال صالحہ ہوئے، تو وہ اسے آخرت میں فائدہ پہنچائیں گے، خواہ اس کا نسب کچھ بھی ہو، کسی بھی رنگ و نسل اور قبیلے سے ہو، لیکن اگر اعمال سے حقی دامن ہے تو محض اپنے نسب پر فخر کرنے یا اعلیٰ نسب ہونے سے اسے ایک ذرے کا بھی فائدہ نہیں ہوگا، بلکہ الناس پر وبال آسکتا ہے، چنانچہ مذکورہ روایات میں دو چیزوں کو بیان کیا ہے:

۱۔ نبی کریم ﷺ نے بڑی سختی اور تاکید سے منع فرمایا کہ جن لوگوں کے باپ، دادا، زمانہ جاہلیت میں کفر پر مرتکب تھے، ان پر لوگ فخر و غرور اترانا چھوڑ دیں، وہ تو جہنم کی آگ کا ایندھن ہیں، ایسے میں ان پر فخر کرنے کے کیا معنی، اور اگر وہ اس فخر سے باز نہیں آتے تو پھر اللہ کے ہاں وہ ذلیل و رسوا ہو جائیں گے، ان کا مقام اللہ کی نظر میں اس کا لے کیڑے سے بھی زیادہ ذلیل ہے،

جو کیز اپا خانے کو اپنی ناک سے لڑھکاتا ہے، اور اسے اخروٹ کی طرح گولی بنا کر اپنے بل میں لے جاتا ہے۔

اس مثال میں اپنے آباء و اجداد پر فخر کرنے والوں کو اس گویہ والے کالے کیزے سے تشبیہ دی ہے، اور ان فوت شدہ لوگوں کو لیز اور پاخانے سے، اور ان کے اس فخر کے عمل کو پاخانے کو لڑھکانے کے مشابہ قرار دیا ہے۔

۲۔ اللہ تعالیٰ نے زمانہ جاہلیت کی اس رسم کو بالکل ختم کر دیا ہے کہ انسان اپنے آباء و اجداد اور نسب پر فخر کرے، خواہ انسان کے آباء و اجداد مسلمان ہوں، ان کی وجہ سے شونخیاں بکھیرنا اور اترانا جائز نہیں، مصیبت کے ان بتوں کو، آپ نے ہمیشہ کے لیے ختم کر دیا ہے، جاہلیت کی ثنوت، تکبر اور جاہلیت کے فخر کو اسلام نے ختم کر دیا ہے۔ (۱)

بس اب لوگ دوسری قسم کے ہیں یا تو ایمان والے اور پرہیزگار ہیں، اور یا فاسق و فاجر اور بد بخت ہیں، ان میں کسی کے لیے بھی اپنے آباء و اجداد پر فخر کرنا جائز نہیں، اور پھر نبی کریم ﷺ نے اس بات کو سمجھانے کے لیے مزید فرمایا کہ تمام لوگ حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد ہیں، اور حضرت آدم کو مٹی سے پیدا کیا گیا ہے، اور مٹی میں عجز و انکساری ہے، اس میں کوئی بڑائی نہیں تو پھر آپس میں ایک دوسرے پر فخر کرنے کے کیا معنی، اور دوسروں کو حقیر کس وجہ سے سمجھا جاتا ہے، ہاں فضل و شرف کا معیار اللہ جل جلالہ کے پاس تقویٰ پر ہے، سورہ حجرات میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم۔ (۲)

علامہ خطابی فرماتے ہیں کہ فخر اور تکبر کرنے والا اگر تو مومن اور متقی ہے تو اس کے لیے کسی بھی طرح جائز نہیں کہ وہ کسی کو حقیر سمجھے اور اپنی بڑائی جتائے، اور فخر کرنے والا: فاجر اور شقی ہے تو وہ اللہ کے ہاں ذلیل ہے، اور ذلیل در سوا انسان تو تکبر کرنے کا اہل ہی نہیں، اس سے معلوم ہوا کہ تکبر کرنا کسی بھی انسان کے لیے کسی بھی وقت جائز نہیں، یہ صرف اور صرف اللہ جل جلالہ کے لیے ہی مناسب ہے، کوئی اور اس کا سزاوار نہیں، ولہ الکبریاء فی السموات والارض وهو العزيز الحکیم۔ (۳)

الحمد للہ آج بروز منگل بعد از ظہر ۲۹ رجب ۱۴۳۹ھ بمطابق ۲۰ مئی ۲۰۱۵ء کو ترمذی جلد ثانی کی شرح اللہ جل جلالہ کے فضل و کرم سے مکمل ہو گئی ہے، اس کے بعد کتاب العلل کی شرح ہے۔



(۱) الکوکب الدری ۴/۷۲، مرقاة المفاتیح ۹/۱۲۲، کتاب الاداب باب للفاخرة، تحفة الاحوذی ۱۰/۲۲۲

(۲) مرقاة المفاتیح ۹/۱۲۲، کتاب الاداب باب للفاخرة والعصیة

(۳) معالم السنن ۴/۱۳۸، تحفة الاحوذی ۱۰/۲۲۲

ابواب العلل

امام ترمذی رحمہ اللہ نے علل فی الحدیث کے موضوع پر دو کتابیں لکھی ہیں، ایک: العلل الکبیر اور دوسری: العلل الصغیر، یہ کتاب العلل: ”علل صغیر“ ہی ہے، یہ ایک چھوٹا سا رسالہ ہے، جسے امام ترمذی رحمہ اللہ نے ترمذی کے آخر میں اسے ذکر کیا ہے، اس میں انہوں نے یہ بتایا ہے کہ میں نے کن کن راویوں سے احادیث حاصل کی ہیں، اور کس راوی میں کونسا طعن اور عیب پایا جاتا ہے، اور بعض مقامات پر علل فی الحدیث کو بھی ذکر کیا ہے۔

اگر کسی راوی میں یہ عیب ہو کہ اسے حدیث کے روایت کرنے میں ”وہم“ ہوتا ہو، تو اس طرح کی حدیث کو ”حدیث معلول“ کہا جاتا ہے، عربی لغت اور قواعد کے لحاظ سے اس کو ”حدیث معل“ کہنا چاہیے، مگر خلاف قیاس اسے حدیث مغلل کہہ دیا جاتا ہے، اور حدیث معلول کہنا بھی عربی لغت کے لحاظ سے ضعیف ہے۔

حدیث معلل یا معلول کی اصطلاحی تعریف

هُوَ الْحَدِيثُ الَّذِي أُظْلِعَ فِيهِ عَلَى عِلَّةٍ تَقْدَحُ فِي صِحَّتِهِ مَعَ أَنَّ الظَّاهِرَ السَّلَامَةُ مِنْهَا۔

حدیث معلول: اس حدیث کو کہا جاتا ہے، جس میں ماہر فن کو کسی ایسی علت کا پتہ چل جائے، جو اس حدیث کی صحت پر عیب لگا دے، حالانکہ ظاہری لحاظ سے وہ حدیث اس علت اور خرابی سے صحیح سالم ہوتی ہے۔

اور ”علت“ کہتے ہیں: ہی سبب، غامض، خفی، قاذح فی صحۃ الحدیث، علت: ایک انتہائی پوشیدہ سبب ہوتا ہے جو حدیث کی صحت کو داغدار اور عیب دار بنا دیتا ہے، جیسے راوی کا جھوٹا یا غافل ہونا یا اس کا حافظہ برا ہو، وغیرہ، اور امام ترمذی نے توجیح کو بھی علت میں شمار کیا ہے۔

اور بسا اوقات ”علت“ کا لفظ محض اس طعن اور عیب کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے، جو حدیث میں پایا جاتا ہے اگرچہ وہ طعن، مخفی اور باعث عیب نہ ہو جیسے حدیث متصل کو مرسلہ ذکر کرنا، اس معنی کے لحاظ سے حدیث صحیح کو ”حدیث صحیح معلل“ کہا جاتا ہے۔

ماہر فن جب ایک حدیث کے تمام طرق کو جمع کرتا ہے، تو اس سے اسے اس علت کا علم حاصل ہو جاتا ہے، اور یہ علت زیادہ تر سند میں پائی جاتی ہے اور بسا اوقات متن میں بھی یہ علت پائی جاتی ہے۔

اس موضوع پر اہل فن نے بہت سی کتابیں لکھی ہیں، جن میں سے چند مشہور کتب درج ذیل ہیں:

۱۔ کتاب العلل لابن الدینی

۲۔ علل الحدیث لابن ابی حاتم

- ۳۔ العلل و معرفة الرجال لاحمد بن حنبل
- ۴۔ العلل الكبير للامام الترمذی
- ۵۔ العلل الصغير للامام الترمذی، یہی کتاب ہمارے ہاتھوں میں ہے اور اسی کی شرح لکھی جا رہی ہے۔
- ۶۔ العلل الواردة فی الاحادیث النبویة للدارقطنی یہ کتاب زیادہ جامع اور بہت سی اہم مباحث پر مشتمل ہے، اور قابل مطالعہ کتاب ہے۔ (۱)

أخبرنا أبو عيسى الترمذی، قال: جمیع ما فی هذا الكتاب من الحديث هو مفعول به، وبه أخذ بعض أهل العلم ما خلا حديثين: حديث ابن عباس: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ جَمَعَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ بِالْمَدِينَةِ، وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ مِنْ غَيْرِ خَوْفٍ وَلَا مَقَرٍّ، وَحَدِيثُ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: إِذَا شَرِبَ الْخَمْرُ فَأَجْلِدُوهُ فَإِنْ عَادَ فِي الرَّابِعَةِ فَأَقْلَبُوهُ، وَقَدْ بَيَّنَّا عِلَّةَ الْحَدِيثَيْنِ جَمِيعًا فِي الْكِتَابِ۔

امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کتاب (یعنی جامع ترمذی) کی تمام حدیثوں پر عمل کیا گیا ہے، اور ان کو بعض اہل علم نے لیا ہے، سوائے دو حدیثوں کے، (پہلی) ابن عباس کی حدیث ہے کہ نبی کریم ﷺ نے مدینہ میں ظہر اور عصر کو، مغرب اور عشاء کو بغیر کسی خوف کے، بغیر کسی سفر اور بغیر کسی بارش کے جمع فرمایا، (دوسری) نبی کریم ﷺ کی یہ حدیث ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب کوئی شخص شراب پیئے تو تم لوگ اسے کوڑے مارو پھر اگر وہ چوتھی بار بھی لوٹے (یعنی شراب پی لے) تو تم اسے قتل کر دو، اور ہم نے دونوں حدیثوں کی علت اور وجہ کتاب ترمذی میں بیان کر دی ہے۔

دو کے علاوہ ترمذی کی تمام احادیث پر امت کا عمل ہے

امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جامع ترمذی کی تمام احادیث پر امت کا عمل ہے، سوائے دو حدیثوں کے کہ ان پر کسی بھی مشہور امام کا عمل نہیں ہے:

۱۔ پہلی حدیث ابن عباس کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے مدینہ منورہ میں ظہر، عصر اور مغرب و عشاء کو جمع کیا، اس وقت نہ تو کسی دشمن کا خوف تھا، نہ سفر تھا اور نہ بارش تھی۔

۲۔ دوسری حضرت معاویہ کی حدیث ہے، جس میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا: شراب پینے والے کو کوڑے لگاؤ، پھر اگر چوتھی بار بھی وہ شراب پی لے، تو اسے قتل کر دو۔

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ ان دو حدیثوں پر کسی بھی امام مجتہد نے عمل نہیں کیا، چنانچہ تمام آئمہ کا مسلک یہی ہے کہ شرابی کو

کوڑے ہی مارے جائیں گے، اسے قتل نہیں کیا جائے گا، اسی طرح مقیم آدمی بغیر کسی عذر کے دو نمازوں کو جمع نہیں کر سکتا، امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور امام مالک کے نزدیک بھی سفر، بارش یا مرض کی وجہ سے دو نمازوں کو جمع کیا جاسکتا ہے، بغیر کسی عذر کے ان حضرات کے نزدیک بھی دو نمازوں کو جمع کرنا جائز نہیں ہے۔ (۱)

امام ترمذی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ترمذی میں پہلی حدیث پر عمل نہ ہونے کی دو وجہیں بیان کی ہیں:

ابن عباس کی دوسری روایت امام ترمذی نے اسی باب یعنی باب ما جاء فی الجمع بین الصلاتین فی الحضر میں ذکر کی ہے، جس میں نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص بغیر کسی شرعی عذر کے دو نمازیں جمع کرتا ہے، تو وہ کبیرہ گناہوں کے دروازوں میں سے ایک دروازے پر آتا ہے یعنی ایسا کرنا کبیرہ گناہ ہے۔ یہ روایت اگرچہ ضعیف ہے مگر آئمہ مجتہدین نے اسے اختیار کر کے یہی کہا ہے کہ دو نمازوں کو بغیر کسی عذر کے ایک ساتھ پڑھنا جائز نہیں۔

محدثین کے نزدیک یہ ضابطہ ہے کہ جب کوئی راوی اپنی روایت کے خلاف دوسری روایت بیان کرے، تو اس کی پہلی روایت سے استدلال نہیں کیا جاسکتا، وہ متروک ہو جاتی ہے، لہذا ابن عباس سے جو پہلی روایت یہ منقول ہے کہ آپ ﷺ نے مدینہ منورہ میں بغیر کسی عذر کے دو نمازوں کو جمع کیا ہے، اسے اس دوسری حدیث کی وجہ سے چھوڑ دیا گیا ہے۔ (۲)

احناف فرماتے ہیں کہ اگر ابن عباس کی پہلی روایت کو جمع صوری پر محمول کیا جائے تو پھر وہ روایت بھی قابل عمل ہو جائے گی، جمع صوری سے مراد یہ ہے کہ ظہر کے آخر وقت میں ظہر کی نماز اور پھر عصر کے ابتدائی وقت میں ہی عصر کی نماز پڑھ لی جائے، ایسے ہی مغرب کے آخری وقت میں مغرب کی اور عشاء کے شروع وقت میں ہی عشاء کی نماز پڑھ لی جائے۔ (۳)

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس روایت کے ظاہر پر کسی مشہور امام کا تو عمل نہیں، مگر ابن سیرین، ربیعہ، اشہب، ابن المنذر، قتال کبیر اور بعض اہل حدیث نے یہ موقف اختیار کیا ہے کہ محض کسی حاجت کی وجہ سے شہر کے اندر بھی ظہر و عصر، اور مغرب و عشاء کو جمع کیا جاسکتا ہے، (۴)

امام ترمذی نے حضرت عاونہ کی حدیث کے بارے میں فرمایا ہے کہ یہ حدیث ابتداء میں مشروع تھی، بعد میں اس کا حکم منسوخ ہو گیا، اس پر انہوں نے دو دلیلیں ذکر کی ہیں:

۱۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک ایسا شخص لایا گیا، جس نے چوتھی بار شراب

(۱) جامع ترمذی ۱/۱۲۳، ابواب السفر، باب ما جاء فی الجمع بین الصلاتین۔

(۲) جامع ترمذی ۱/۴۶، ابواب الصلاة، باب ما جاء فی الجمع بین الصلاتین۔

(۳) الکوکب الدری ۴/۷۶۔

(۴) فتح الباری ۲/۳۱، کتاب موافقت الصلاة، باب تاخیر الظہر الی العصر۔

پی تھی، آپ نے اسے سزا دی، مگر اسے قتل کرنے کا حکم نہیں دیا۔

۲۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ کسی بھی مسلمان کو تین صورتوں کے علاوہ قتل کرنا جائز نہیں: ۱۔ قصاصاً قتل کرنا۔ ۲۔ شادی شدہ زانی کو سنگسار کرنا۔ ۳۔ مرتد کو قتل کرنا۔

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ شرابی کو حد کے طور پر سزا میں قتل کرنا جائز نہیں۔ (۱)

اجتہاد یہ کہتے ہیں کہ شرابی کو حد کے طور پر تو قتل کرنا جائز نہیں، لیکن اگر حاکم وقت کسی مصلحت کی وجہ سے یہ مناسب سمجھے کہ شرابی کو قتل کر دیا جائے تو تعزیراً وہ ایسا کر سکتا ہے، اگر اس توجیہ کو سامنے رکھا جائے تو پھر حدیث معاویہ بھی قابل عمل ہو جائے گی، پھر اسے منسوخ قرار دینے کی ضرورت نہیں ہوگی۔ (۲)

وَمَا ذَكَرْنَا فِي هَذَا الْكِتَابِ مِنْ اخْتِيَارِ الْفُقَهَاءِ، فَمَا كَانَ فِيهِ مِنْ قَوْلِ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ، فَأَكْثَرُهُ مَا حَدَّثَنَا بِهِ مُحَمَّدُ بْنُ عُثْمَانَ الْكُوفِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ سَفْيَانَ، وَمِنْهُ مَا حَدَّثَنَا بِهِ أَبُو الْفَضْلِ مَكْتُومُ بْنُ الْعَبَّاسِ التَّمِيمِيُّ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ الْفَرِيَابِيِّ عَنْ سَفْيَانَ۔

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ ہم نے اس کتاب میں فقہاء کے جو پسندیدہ اقوال ذکر کئے ہیں، ان میں جو سفیان ثوری کے اقوال ہیں، ان میں سے اکثر اقوال کو ہم سے محمد بن عثمان کوفی نے، ان سے عبید اللہ بن موسیٰ نے، سفیان ثوری سے نقل کئے ہیں، اور سفیان ثوری کے ہی بعض اقوال وہ ہیں، جو مجھ سے ابو الفضل مکتوم بن عباس ترمذی نے بیان کئے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ ان سے (یعنی مکتوم سے) محمد بن یوسف فریابی نے سفیان ثوری سے روایت کئے ہیں۔

امام ترمذی تک سفیان ثوری کے اقوال کی دوسندیں

امام ترمذی رحمہ اللہ نے اکابر فقہاء کے اقوال اپنی کتاب ترمذی میں سند کے بغیر ذکر کئے ہیں، اب یہاں سے ان اقوال کی سندیں ذکر کر رہے ہیں، فرماتے ہیں کہ میں نے سفیان ثوری سے جو اقوال اس کتاب میں نقل کئے ہیں، ان کی دوسندیں ہیں:

۱۔ محمد بن عثمان الکوفی، عن عبید اللہ بن موسیٰ، عن سفیان الثوری۔

۲۔ ابو الفضل مکتوم بن العباس الترمذی، عن محمد بن یوسف الفریابی، عن سفیان الثوری۔

وَمَا كَانَ مِنْ قَوْلِ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، فَأَكْثَرُهُ مَا حَدَّثَنَا بِهِ ابْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ، أَخْبَرَنَا مَعْنُ بْنُ عِيسَى الْقَزَّازُ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، وَمَا كَانَ فِيهِ مِنْ أَبْوَابِ الصَّوْمِ، فَأَخْبَرَنَا بِهِ أَبُو مُضْعَبٍ الْمَدَنِيُّ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، وَبَعْضُ كَلَامِ مَالِكِ مَا أَخْبَرَنَا بِهِ مُوسَى بْنُ جَزَامٍ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ الْقَعْنَبِيُّ، عَنْ مَالِكِ بْنِ

(۱) جامع الترمذی ۲/۶۶۶، ابواب الحدود، باب من شرب الخمر فأجلده

(۲) الکوکب الدرر، ۳/۷۶۳

آئیں۔

اور امام مالک بن انس کے جو اقوال اس کتاب میں ہیں، ان میں سے اکثر اقوال ہم سے اسحاق بن موسیٰ انصاری نے بیان کئے ہیں، ان سے معن بن عیسیٰ قزاز نے مالک بن انس سے روایت کئے ہیں، اور اس کتاب میں جو اقوال امام مالک کے ابواب الصوم سے متعلق ہیں، ان کو ہم سے ابو مصعب المدینی نے امام مالک بن انس سے بیان کیا ہے، اور امام مالک کے بعض اقوال وہ ہیں، جو ہم سے موسیٰ بن حزام نے بیان کئے ہیں، ان سے عبداللہ بن مسلمہ قعنی نے امام مالک بن انس سے نقل کر کے بیان کئے ہیں۔

امام ترمذی تک امام مالک کے اقوال کی تین سندیں

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ مجھ تک امام مالک بن انس کے جو اقوال پہنچے ہیں، ان کی تین سندیں ہیں:

- ۱۔ اسحاق بن موسیٰ انصاری، عن معن بن عیسیٰ القزاز، عن مالک بن انس۔
- ۲۔ ابواب الصوم سے متعلق اقوال کی سند: ابو مصعب المدینی، عن انس بن مالک۔
- ۳۔ امام مالک کے بعض اقوال کی سند: موسیٰ بن حزام، عن عبداللہ بن مسلمہ القعنی، عن مالک بن انس۔

وَمَا كَانَ فِيهِ مِنْ قَوْلِ ابْنِ الْمُبَارَكِ فَهُوَ مَا حَدَّثَنَا بِهِ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَمَلِيُّ عَنْ أَصْحَابِ ابْنِ الْمُبَارَكِ عَنْهُ
وَمِنْهُ مَا رَوَى عَنْ أَبِي وَهَبٍ عَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ، وَمِنْهُ مَا رَوَى عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ،
وَمِنْهُ مَا رَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَفْيَانَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ، وَمِنْهُ مَا رَوَى عَنْ حَبِيبِ بْنِ فَوْسٍ
عَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ، وَمِنْهُ مَا رَوَى عَنْ وَهْبِ بْنِ زَمْعَةَ عَنْ فَضَالَةَ النَّسَوِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ، وَلَهُ
رِجَالٌ مُسْتَمَوْنَ يَنْبَغِي مَنْ ذَكَرْنَا عَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ۔

اور عبداللہ بن مبارک کے جو اقوال جامع ترمذی میں ہیں، ان میں سے بعض کو ہم سے احمد بن عبدہ آملی نے بیان کیا ہے، انہوں نے عبداللہ بن مبارک کے شاگردوں سے، اور انہوں نے وہ ابن مبارک سے نقل کیے ہیں، اور ابن مبارک کے بعض اقوال وہ ہیں، جو احمد بن عبدہ نے ابو وہب محمد بن حزام سے روایت کیے ہیں، اور انہوں نے ابن مبارک سے نقل کیے ہیں، اور بعض اقوال وہ ہیں، جو احمد بن عبدہ آملی نے علی بن حسن سے، اور انہوں نے عبداللہ بن مبارک سے نقل کیے ہیں، اور بعض اقوال وہ ہیں، جو احمد بن عبدہ آملی نے سفیان بن عبد الملک سے اور انہوں نے ابن مبارک سے روایت کیے ہیں، اور بعض اقوال وہ ہیں، جو احمد بن عبدہ آملی نے حبان بن موسیٰ سے اور انہوں نے ابن مبارک سے نقل کیے ہیں، اور بعض اقوال وہ ہیں جو احمد بن عبدہ آملی نے وہب بن زمعہ سے، انہوں نے فضالہ نسوی سے اور انہوں نے عبداللہ بن مبارک سے روایت کیے ہیں، اور ابن المبارک کے مذکورہ

شاگردوں کے علاوہ اور بھی متعین شاگرد ہیں، جو ان سے روایت کرتے ہیں۔

امام ترمذی تک عبد اللہ بن مبارک کی سندیں

مذکورہ عبارت میں امام ترمذی رحمہ اللہ نے وہ اسناد ذکر کی ہیں، جن کے ذریعہ انہوں نے ابن مبارک کے اقوال حاصل کئے ہیں، فرماتے ہیں کہ ابن مبارک کے اقوال ہم نے احمد بن عبدہ آملی سے لیے ہیں، اور انہوں نے عبد اللہ بن مبارک کے مختلف شاگردوں سے یہ اقوال حاصل کیے ہیں، اس لیے عبارت میں جو: ومنہ ما روی عن ابی وہب... و ما روی... کے الفاظ ہیں، یہ معروف کے صیغے ہیں، ان کی ضمیر احمد بن عبدہ آملی کی طرف لوٹ رہی ہے، ان اسانید کی تفصیل:

۱۔ احمد بن عبدہ آملی، عن ابی وہب محمد بن مزاحم، عن عبد اللہ بن مبارک۔

۲۔ احمد بن عبدہ آملی، عن علی بن الحسن، عن ابن المبارک۔

۳۔ احمد بن عبدہ آملی، عن عبدان، عن سفیان بن عبد الملک، عن ابن المبارک۔

۴۔ احمد بن عبدہ آملی، عن حبان بن موسیٰ، عن ابن المبارک۔

۵۔ احمد بن عبدہ آملی، عن وہب بن زحمة، عن فضالة السوی، عن عبد اللہ بن المبارک۔

ان شاگردوں کے علاوہ ابن مبارک کے کچھ اور مخصوص شاگرد بھی ہیں، جنہوں نے ان سے اقوال روایت کیے ہیں۔

وَمَا كَانَ فِيهِ مِنْ قَوْلٍ الشَّافِعِيِّ فَأَكْثَرُهُ مَا أَخْبَرَنِي بِهِ الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ الزَّعْفَرَانِيُّ عَنِ الشَّافِعِيِّ، وَمَا كَانَ

مِنَ الْوُضُوءِ وَالصَّلَاةِ حَدَّثَنَا بِهِ أَبُو الْوَلِيدِ الْمَكِّيُّ عَنِ الشَّافِعِيِّ، وَمِنْهُ مَا حَدَّثَنَا أَبُو إِسْمَاعِيلَ، أَخْبَرَنَا

يُوسُفُ بْنُ يَحْيَى الْقُرَشِيُّ الْبُزْجِيُّ عَنِ الشَّافِعِيِّ، وَذَكَرَ فِيهِ أَشْيَاءُ عَنِ الزُّبَيْعِ عَنِ الشَّافِعِيِّ، وَقَدْ أَجَاوَزْنَا

الزُّبَيْعِ ذَلِكَ وَكُتِبَ بِهَذَا الْفَتْحِ.

اور امام شافعی کے جو اقوال اس کتاب ترمذی میں ہیں، ان میں سے اکثر وہ ہیں، جو مجھے حسن بن محمد زعفرانی نے بتلائے

ہیں اور انہوں نے امام شافعی سے نقل کئے ہیں، اور جو اقوال وضو یعنی ابواب الطہارۃ اور ابواب الصلاۃ سے متعلق ہیں

ان کو ہم سے ابوالولید مکی نے بیان کیا ہے اور انہوں نے وہ امام شافعی سے حاصل کئے ہیں، اور امام شافعی کے بعض

اقوال وہ ہیں، جو ہم سے ابواسامیل ترمذی نے بیان کئے ہیں، ان کو یوسف بن یحییٰ قرشی بوزجی نے بتایا ہے، اور

انہوں نے امام شافعی سے روایت کیے ہیں، اور ابواسامیل نے امام شافعی کے قول میں کچھ چیزیں ربیع سے ذکر کی ہیں،

اور ربیع نے امام شافعی سے نقل کی ہیں، اور ابواسامیل یا امام ترمذی کہتے ہیں کہ ربیع نے ہمیں ان اشیاء یعنی اقوال کی

اجازت دی ہے، اور ربیع نے وہ اقوال ہماری طرف لکھ کر بھیجے ہیں۔

امام ترمذی تک امام شافعی کے اقوال کی سندیں

امام شافعی رحمہ اللہ کے جو اقوال امام ترمذی تک جن ذرائع اور سندوں سے پہنچے ہیں، انہیں اس عبارت میں امام ترمذی نے ذکر کیا ہے، ان کی تفصیل یہ ہے:

- ۱۔ امام شافعی کے اکثر اقوال کی سند: حسن بن محمد الزعفرانی عن الامام الشافعی۔
- ۲۔ ابواب الطہارۃ اور ابواب الصلاۃ میں امام شافعی کے اقوال کی سند: الولید الکی، عن الشافعی۔
- ۳۔ امام شافعی کے بعض اقوال کی سند: ابواسامیل الترمذی، عن یوسف بن یحییٰ القرشی البومی، عن الشافعی۔
- ۴۔ ابواسامیل الترمذی، عن الربیع، عن الامام الشافعی۔

و ذکر منه اشياء وقد أجاز لنا الربیع کی تشریح

”ذکر“ کا فاعل ابواسامیل الترمذی ہے، وقد أجاز لنا الربیع کس کا مقولہ ہے؟ اس میں دو قول ہیں:

بعض کی رائے یہ ہے کہ وقد أجاز ابواسامیل کا ہی مقولہ ہے، اس ضرورت میں اس عبارت کا مطلب یہ ہوگا: ابواسامیل نے امام شافعی کے اقوال ربیع کے واسطے سے ذکر کئے، اور ابواسامیل کہتے ہیں کہ ہمیں ربیع نے ان اقوال کو روایت کرنے کی اجازت دی، اور ربیع نے انہیں ہماری طرف لکھ کر بھی بھیجا ہے مگر تحفۃ الاحوذی والے نے تو اس قول کو باطل قرار دیا ہے۔
 زیادہ صحیح یہی ہے کہ ذکر کا فاعل تو ابواسامیل ہی ہے، لیکن ”وقد أجاز لنا الربیع و کتب بہ الینا“ یہ امام ترمذی کا کلام ہے، ابواسامیل کا نہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں ربیع بن سلیمان کے حالات میں لکھا ہے کہ امام ترمذی نے ابواسامیل کے واسطے سے ربیع کے وہ اقوال روایت کئے ہیں، جو ربیع نے امام ترمذی کی طرف اجازت کے ساتھ لکھ کر بھیجے تھے۔ (۱)

مکاتیب کا حکم

محمد ثنین کے ہاں حدیث روایت کرنے کا ایک طریقہ ”مکاتیب یا کتابت“ ہے، اس کی دو صورتیں ہوتی ہیں:

ایک شیخ دوسرے آدمی کی طرف احادیث لکھ کر بھیجے اور ساتھ ہی یہ تصریح کر دے کہ ان کو آگے روایت کرنے کی تمہیں اجازت ہے، ایسی صورت میں وہ آدمی بالاتفاق آگے روایت کر سکتا ہے۔

صرف احادیث لکھ کر بھیجے، اس کے ساتھ اجازت بالروایت کی کوئی تصریح نہ ہو، اب یہ آدمی آگے روایت کر سکتا ہے یا

نہیں، اس میں علماء اصول کی دو آراء ہیں: ایک یہ کہ وہ آدمی جب تک شیخ سے اجازت نہ لے لے، اس وقت تک آگے روایت نہیں کر سکتا، دوسرا قول یہ ہے کہ ایسا آدمی اس صورت میں بھی آگے روایت کر سکتا ہے، کیونکہ احادیث کو لکھ کر دوسرے کی طرف بھیجنے میں اجازت بھی شامل ہوتی ہے، اس قول کو صحیح قرار دیا گیا ہے۔ (۱)

وَمَا كَانَ فِيهِ مِنْ قَوْلٍ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ وَإِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ قَالُوا مَا أَخْبَرَنَا بِهِ إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ عَنْ أَحْمَدَ وَإِسْحَاقَ إِلَّا قَائِلِي أَبْوَابُ الْحَجِّ وَالذِّيَّاتِ وَالْخُدُودِ، لِأَنِّي لَمْ أَشْعُرْ مِنْ إِسْحَاقَ بْنِ مَنْصُورٍ، وَأَخْبَرَنِي بِهِ مُحَمَّدُ بْنُ هُرَيْسٍ الْأَصَمُّ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ مَنْصُورٍ، عَنْ أَحْمَدَ، وَإِسْحَاقَ، وَبَعْضُ كَلَامِ إِسْحَاقَ أَخْبَرَنَا بِهِ مُحَمَّدُ بْنُ فُلَيْحٍ عَنْ إِسْحَاقَ، وَقَدْ بَيَّنَّا هَذَا عَلَيَّ وَجْهًا فِي الْكِتَابِ الَّذِي فِيهِ الْمَوْقُوفُ.

اور امام احمد بن حنبل اور اسحاق بن ابراہیم کے جو اقوال ترمذی میں ہیں، ان کو ہمیں اسحاق بن منصور نے امام احمد اور اسحاق سے روایت کر کے بیان کیا ہے، ہوائے ان اقوال کے جو ابواب الحج، ابواب الذیات اور ابواب الخدود میں ہیں، ان کو میں نے اسحاق بن منصور سے نہیں سنا، یہ اقوال مجھے محمد بن موسیٰ اصم نے بتائے ہیں، انہوں نے اسحاق بن منصور سے اور انہوں نے امام احمد اور امام اسحاق سے روایت کیے ہیں، اور اسحاق بن ابراہیم کا کچھ کلام ہمیں محمد بن فلح نے بتایا ہے، اور ہم نے یہ سندیں کامل طور پر اس کتاب میں بیان کر دی ہیں جس میں احادیث موقوفہ بھی ہیں۔

امام ترمذی تک امام احمد اور اسحاق کے اقوال کی سندیں

امام ترمذی نے امام احمد اور امام اسحاق بن ابراہیم کے اقوال کی تین سندیں اس عبارت میں ذکر کی ہیں:

۱۔ امام احمد اور امام اسحاق کے اکثر اقوال کی سند: اسحاق بن منصور عن احمد واسحاق۔

۲۔ اور جو اقوال ابواب الحج، ابواب الذیات اور ابواب الخدود میں ہیں، وہ امام ترمذی نے اسحاق بن منصور سے نہیں سنے،

بلکہ وہ اقوال امام ترمذی نے محمد بن موسیٰ اصم سے سنے ہیں، وہ سند یہ ہے: محمد بن موسیٰ الاصم، عن اسحاق بن منصور، عن احمد واسحاق۔

۳۔ امام اسحاق بن ابراہیم کے بعض اقوال امام ترمذی کو محمد بن فلح یا فلح کے ذریعہ حاصل ہوئے ہیں، سند یہ ہے: محمد بن فلح یا فلح عن اسحاق۔

جامع ترمذی کے علاوہ امام ترمذی کی ایک اور کتاب

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ ہم نے جو اقوال جامع ترمذی میں سند کے بغیر ذکر کئے ہیں، انہیں ہم نے کامل سند کے ساتھ اپنی اس کتاب میں ذکر کیا ہے، جس میں حدیث موقوف، مقطوع اور فقہاء کے اقوال اور دیگر مضامین بھی درج ہیں، مگر بعد افسوس

کہ یہ کتاب ناپید ہے، منظر عام پر نہیں۔

وَمَا كَانَ فِيهِ مِنْ ذِكْرِ الْعِلَلِ فِي الْأَحَادِيثِ وَالرِّجَالِ وَالتَّارِيخِ فَهُوَ مَا اسْتَخَرْتُ مِنْ كِتَابِ التَّارِيخِ، وَأَكْثَرُ ذَلِكَ مَا نَظَرْتُ بِهِ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، وَمِنْهُ مَا نَظَرْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، وَأَبَا زُرْعَةَ، وَأَكْثَرُ ذَلِكَ عَنْ مُحَمَّدٍ، وَأَقَلُّ شَيْءٍ فِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبِي زُرْعَةَ، وَلَمْ أَرِ أَحَدًا بِالْعِرَاقِ وَلَا بِخُرَاسَانَ لِي مَعْنَى الْعِلَلِ وَالتَّارِيخِ وَمَعْرِفَةِ الْأَسَانِيدِ كَثِيرًا أَحَدًا أَعْلَمَ مِنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ۔

اور جو کچھ جامع ترمذی میں ہے یعنی احادیث کی علتیں، راویوں اور تاریخی باتوں کا تذکرہ، انہیں میں نے امام بخاری کی کتاب التاریخ سے لیا ہے، اور ان میں سے اکثر تو وہ ہیں، جن پر میں نے محمد بن اسماعیل بخاری سے مناظرہ اور بحث مباحثہ کیا ہے، اور ان میں سے کچھ باتیں وہ ہیں جن پر میں نے عبداللہ بن عبدالرحمن داری اور ابو زرہ یعنی عبید اللہ بن عبدالکریم رازی سے مناظرہ کیا، اور ان میں سے اکثر باتیں تو محمد یعنی امام بخاری سے ہی منقول ہیں اور ترمذی میں بہت کم عبداللہ بن عبدالرحمن داری اور امام ابو زرہ سے منقول ہیں، اور میں نے عراق و خراسان میں کسی بھی بڑے بندے کو نہیں دیکھا، جو احادیث کی علتیں جاننے، تاریخ یعنی راویوں کے حالات کی معرفت اور سندوں کے حالات جاننے میں محمد بن اسماعیل یعنی امام بخاری سے زیادہ علم رکھتا ہو۔

ترمذی کی تین چیزوں کو التاریخ الکبیر سے لیا گیا

امام بخاری رحمہ اللہ کی تاریخ میں تین کتابیں ہیں: التاریخ الکبیر، التاریخ الاوسط اور التاریخ الصغیر، امام ترمذی فرماتے ہیں کہ جامع ترمذی کی تین چیزیں (۱) احادیث کی علتیں، (۲) راویوں پر جرح اور ان کے حالات (۳) اور سندوں کی معرفت کو امام بخاری کی کتاب ”التاریخ الکبیر“ سے میں نے لیا ہے، اور ان میں سے اکثر باتوں پر میں نے براہ راست امام بخاری سے مناظرہ اور بحث مباحثہ بھی کیا ہے، اور کچھ باتوں میں امام داری عبداللہ بن عبدالرحمن اور امام ابو زرہ یعنی عبید اللہ بن عبدالکریم رازی سے مباحثہ اور مناظرہ کیا ہے، اور حقیقت تو یہی ہے کہ ترمذی میں اکثر باتیں امام بخاری سے نقل کی گئی ہیں اور بہت کم باتیں ان دو حضرات سے اس میں منقول ہیں، اور فرماتے ہیں کہ اللہ جل جلالہ نے امام بخاری رحمہ اللہ کو مذکورہ تین چیزوں میں ایسا کامل علم اور ملکہ عطا فرمایا تھا کہ عراق و خراسان یعنی اس وقت پورے عالم اسلام میں، ان سے بڑا کوئی عالم نہیں تھا، وہ ان باتوں میں خوب مہارت رکھتے تھے۔ (۱)

وَأَمَّا حَمَلْنَا عَلَى مَا بَيَّنَّا فِي هَذَا الْكِتَابِ مِنْ قَوْلِ الْفُقَهَاءِ وَعِلَلِ الْحَدِيثِ، لِأَنَّا سَأَلْنَا عَنْ هَذَا فَلَمْ نَعْمَلْهُ
وَمَا نَأْتِيهِمْ فَعَلْنَاهُ لِمَا رَجَوْنَا فِيهِ مِنْ مَنَافِعِ النَّاسِ، لِأَنَّا قَدْ وَجَدْنَا غَيْرَ وَاحِدٍ مِنَ الْأَئِمَّةِ تَكَلَّفُوا مِنْ التَّصْنِيفِ مَا
لَمْ يَسْتَقُوا إِلَيْهِ. مِنْهُمْ هِشَامُ بْنُ حَسَّانَ، وَعَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ جُرَيْجٍ، وَسَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ،

وَمَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، وَحَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ، وَيَعْقُبُ بْنُ زَكْرِيَّا بْنُ أَبِي زَائِدَةَ، وَوَكَيْعُ بْنُ الْجَرَّاحِ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، وَغَيْرُهُمْ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْفَضْلِ صَنَّفُوا، فَجَعَلَ اللَّهُ فِي ذَلِكَ مَنَافِعَ كَثِيرَةً، وَلَهُمْ بِذَلِكَ الثَّوَابُ الْجَزِيلُ عِنْدَ اللَّهِ، لِمَا نَفَعَ اللَّهُ الْمُسْلِمِينَ بِهِ، فِيهِمُ الْقُدْوَةُ فِيمَا صَنَّفُوا۔

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ ہمیں لوگوں کی درخواست نے ان باتوں پر ابھارا، جن کو ہم نے اس کتاب ترمذی میں بیان کیا ہے یعنی فقہاء کے اقوال اور حدیث کی پوشیدہ خرابیاں، اس لیے کہ ہم سے ان باتوں کو بیان کرنے کے لیے (بار بار) مطالبہ کیا گیا، مگر ہم نے اس مطالبہ پر ایک عرصہ تک عمل نہیں کیا، پھر ہم نے اس پر عمل کر لیا، اس لیے کہ ہمیں اس میں لوگوں کے نفع کی امید ہے، اور ہم نے بہت سے ائمہ حدیث کو دیکھا کہ انہوں نے ایسی ایسی کتابیں تصنیف کرنے کی مشقت اٹھائی ہے، جن میں ان ائمہ پر سبقت نہیں کی گئی (یعنی ان سے پہلے کسی نے اس طرح کی کتابیں تصنیف نہیں کیں) ان میں سے ہشام بن حسان، عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج، سعید بن ابی عروبہ، مالک بن انس، حماد بن سلمہ، عبد اللہ بن مبارک، یحییٰ بن زکریا بن ابی زائدہ، وکیع بن جراح، عبد الرحمن بن مہدی اور ان کے علاوہ بھی صاحب علم و فضل حضرات ہیں، جنہوں نے تصانیف لکھی ہیں، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان میں لوگوں کے لیے بہت سے فائدے کا سامان رکھ دیا، اور ان کے لیے اللہ جل جلالہ کے ہاں (انشاء اللہ) ان کی وجہ سے بہت زیادہ اجر و ثواب ہے، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی وجہ سے مسلمانوں کو فائدہ پہنچایا ہے، لہذا یہ حضرات اس چیز میں اقتداء کے قابل ہیں اور نمونہ ہیں، جو انہوں نے تصنیف کی ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: انما حملنا علی ما بینا فی هذا الکتاب: اس میں حمل کا قائل محذوف ہے: وہ "سوال الناس" ہے یعنی لوگوں کی درخواست اور ان کا مطالبہ، عن هذا: ای عن بیان قول الفقہاء وعلل الحدیث: اس کے بارے میں یعنی فقہاء کے اقوال اور حدیث کی غلطیوں کے بارے میں، فلم نفعله زمانا: ہم نے ایک عرصہ تک ان کے مطالبہ پر عمل نہیں کیا، لما رجونا فیه: اس لیے کہ ہمیں اس بیان میں امید ہے، تکلفوا: انہوں نے مشقت اٹھائی، ما لم یسبقوا الیہ: (صیغہ مجہول) ایسی تصانیف جن کی طرف ان حضرات سے سبقت نہیں کی گئی، یعنی ان کتابوں کی اس سے پہلے کوئی نظیر نہیں تھی، فہم القدوة: ان کی وجہ سے ایک نمونہ ہے، وہ قابل اقتداء ہیں، فیما صنفوا: ان تصانیف میں جو انہوں نے کیں۔

ترمذی میں فقہاء کے اقوال اور احادیث کی علتیں ذکر کرنے کی وجہ

تیسری صدی ہجری میں جب امام ترمذی نے اپنی یہ کتاب جامع ترمذی لکھی، تو اس میں یہ تین باتیں آئیں۔ فقہاء کرام کے اقوال، ۲۔ راویوں کے حالات۔ ۳۔ اور احادیث کی علتیں ذکر نہیں کی تھیں، پیش نظر یہ تھا کہ اس کتاب میں صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث ہی ہوں، ان کے ساتھ اور کوئی بحث نہ ہو، لیکن شائقین علوم نے امام ترمذی سے ان چیزوں کو شامل کرنے کی بار بار

درخواست کی، مگر امام ترمذی کا دل اس بات پر فوراً آمادہ نہیں ہوا، کیونکہ اس زمانے میں احادیث کی تصانیف میں ان باتوں کو ذکر کرنے کا دستور نہیں تھا، پھر جب امام ترمذی کا دل اس پر مطمئن ہو گیا تو انہوں نے دو وجہ سے ان باتوں کو اپنی کتاب میں شامل کیا: ۱۔ اگر ترمذی میں ان تین باتوں کو شامل کر دیا جائے تو اس سے لوگوں کو بہت فائدہ پہنچے گا اور ان کی علمی تشنگی دور ہوگی۔ ۲۔ نیز امام ترمذی نے دیکھا کہ پہلی صدی ہجری کے آخر میں اور دوسری صدی میں حدیث کی چھوٹی بڑی بہت سی کتابیں لکھی گئیں، بلکہ دوسری صدی میں تدوین حدیث کا کام مزید آگے بڑھا اور ابواب کی ترتیب سے کتب حدیث لکھی گئیں، مثلاً امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی کتاب الآثار، الموطا للامام مالک، جامع سفیان ثوری، السنن لوكيع بن الجراح، السنن لابن خريج، کتاب الزهد لعبد اللہ بن مبارک اور ان کے علاوہ ان تمام حضرات کی تصانیف، جن کے نام مصنف نے متن میں ذکر کئے ہیں، وہ سب ہی فضل اور علم والے تھے، ان حضرات نے ایسی تصانیف لکھیں، جن کی پہلے کوئی نظیر نہیں تھی، اور ان سے پہلے اس طرح کی کوئی کتاب تصنیف نہیں کی گئی، مگر لوگوں نے نفع کی خاطر انہوں نے یہ کتابیں لکھیں، ان کا یہ عمل میرے لئے قابل اقتداء ثابت ہوا، اس سے مجھے ہمت ہو گئی کہ میں اپنی جامع ترمذی میں فقہاء کے اقوال، راویوں کے حالات اور احادیث کی علتیں ذکر کروں، تاکہ ان مباحث سے شائقین علم حدیث کو خوب فائدہ ہو، اور میرے لئے یہ ذخیرہ آخرت بن جائے۔

وَقَدْ غَابَ بَعْضُ مَنْ لَا يَفْهَمُ عَلَى أَهْلِ الْحَدِيثِ الْكَلَامَ فِي الرِّجَالِ، وَقَدْ وَجَدْنَا غَيْرَ وَاحِدٍ مِنَ الْأَيْمَةِ مِنَ التَّابِعِينَ قَدْ تَكَلَّمَ فِي الرِّجَالِ مِنْهُمْ الْحَسَنُ النَّضِيُّ، وَطَاوُسٌ تَكَلَّمَا فِي مَعْبِدِ الْجَهَنِيِّ، وَتَكَلَّمَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ فِي طَلْقِ بْنِ حَبِيبٍ، وَتَكَلَّمَ إِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ، وَعَامِرُ الشَّعْبِيِّ فِي الْحَارِثِ الْأَعْوَرِ، وَهَكَذَا رَوَى عَنْ أَيُّوبَ السَّخْتِيَانِيِّ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَوْنٍ وَسَلِيمَانُ التَّيْمِيُّ، وَشُعْبَةُ بْنُ الْحَجَّاجِ، وَسَفْيَانُ الثَّوْرِيُّ، وَمَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، وَالْأَوْزَاعِيُّ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ، وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدِ الْقَطَّانِ، وَوَكَيْعُ بْنُ الْجَرَّاحِ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَعْبُدٍ، وَغَيْرُهُمْ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ، أَكَلَمُوا فِي الرِّجَالِ وَضَعُوهَا، فَإِنَّمَا حَمَلَهُمْ عَلَى ذَلِكَ جُنْدَنَا. وَاللَّهُ أَعْلَمُ. النَّصِيحَةُ لِلْمُسْلِمِينَ لَا يَنْظُرُ بِهِمْ أَنَّهُمْ أَرَادُوا الطُّغْيَانَ عَلَى النَّاسِ وَالْفُتْيَةَ، إِنَّمَا أَرَادُوا عِندَنَا أَنْ يَبْتَغُوا ضَعْفَ هَؤُلَاءِ لِكَيْ يَغْرِفُوا، لِأَنَّ بَعْضَ الدِّينِ ضَعُفُوا كَانَ صَاحِبَ بَدْعٍ، وَبَعْضُهُمْ كَانَ مَتَهُمَا فِي الْحَدِيثِ، وَبَعْضُهُمْ كَانُوا أَصْحَابَ غَفْلَةٍ وَكَثْرَةِ خَطَا، فَأَرَادَ هَؤُلَاءِ الْأَيْمَةُ أَنْ يَبْتَغُوا أَخْوَالَهُمْ شَفَقَةً عَلَى الدِّينِ وَتَقَبُّلاً، لِأَنَّ الشَّهَادَةَ فِي الدِّينِ أَحَقُّ أَنْ يُتَبَتَّ فِيهَا مِنَ الشَّهَادَةِ فِي الْحَقُوقِ وَالْأَمْوَالِ.

(امام ترمذی فرماتے ہیں) اور بعض بے سمجھ لوگوں نے محدثین پر راویوں کے بارے میں کلام کرنے کی وجہ سے عیب لگایا ہے، حالانکہ ہم نے ائمہ تابعین میں سے بہت سوں کو اس طرح پایا کہ انہوں نے راویوں کے بارے میں کلام کیا ہے، ان میں سے حسن بصری اور طاووس ہیں، ان دونوں نے معبد جہنی کے بارے میں کلام کیا ہے، اور سعید بن جبیر نے طلق بن حبیب کے بارے میں کلام کیا ہے، اور ابراہیم نخعی اور عامر شعبی نے حارث اعور کے بارے میں کلام کیا

ہے، اور اسی طرح ایوب سختیائی، عبداللہ بن عون، سلیمان بنی، شعبہ بن حجاج، سفیان ثوری، مالک بن انس، امام
اوزاعی، عبداللہ بن مبارک، یحییٰ بن سعید قطان، وکیع بن جراح، عبدالرحمن بن مہدی اور ان حضرات کے علاوہ دیگر
اہل علم سے منقول ہے کہ انہوں نے راویوں پر کلام کیا ہے، اور ان کو ضعیف قرار دیا ہے، اور ہماری یعنی محدثین کی نظر
میں (اور اللہ ہی بہتر جانتے ہیں) ان تمام حضرات کو راویوں کے بارے میں کلام کرنے پر مسلمانوں کے ساتھ خیر
خواہی نے ابھارا ہے، ان کے متعلق یہ گمان نہیں کیا جاسکتا کہ انہوں نے یہ کلام لوگوں پر لعن طعن یا غیبت کے لیے کیا
ہے، ہمارے نزدیک ان کا مقصود صرف یہ تھا کہ وہ ان راویوں کی کمزوری کو بیان کر دیں، تاکہ ان کو پہچان لیا جائے،
اس لیے کہ ان راویوں میں سے بعض جنہیں کمزور قرار دیا گیا، بدعتی تھے، اور ان میں سے بعض پر حدیث میں جھوٹ کا
الزام تھا، اور ان میں سے بعض حدیث میں بہت زیادہ غافل اور کثرت سے غلطی کرنے والے تھے، لہذا ان اماموں
نے چاہا کہ وہ دین پر شفقت و رحم اور اس میں مضبوطی و یقینی کی خاطر، ان راویوں کے حالات بیان کریں، اس لیے کہ
دین کے معاملہ میں گواہی اس بات کے زیادہ لائق ہے کہ اس میں تحقیق کی جائے، بنسبت اس گواہی کے جو لوگوں کے
حقوق اور اموال سے متعلق ہو۔

مشکل الفاظ کے معنی: ضعفوا: انہوں نے کمزور قرار دیا، حملہم علی ذلک: ان حضرات کو راویوں کے حالات بیان
کرنے پر ابھارا، النصيحة للمسلمين: مسلمانوں کی خیر خواہی، مسلمانوں کے ساتھ خیر خواہی، یہ ”حمل“ کا قائل ہے، لا یظن
بہم: (صیغہ مجہول) ان کے متعلق گمان نہیں کیا جاسکتا، الطعن علی الناس: لوگوں پر عیب لگانا، برائی بیان کرنا، اعتراض کرنا، لکھی
یعرفوا: (صیغہ مجہول) تاکہ ان کو پہچان لیا جائے، کان متہما فی الحدیث: بعض پر حدیث میں جھوٹ کا الزام تھا، أصبحاب
غلط: حدیث میں بہت زیادہ غافل، شفقة علی الدین: دین پر رحم اور خیر خواہی کی وجہ سے، تشبہا: دین میں مضبوطی اور حفاظت
کی خاطر، احق: زیادہ حقدار ہے، زیادہ لائق ہے، ان یثبت فیہا: (صیغہ مجہول) یہ کہ دین کے لیے گواہی میں تحقیق کی جائے،
زیادہ احتیاط سے کام لیا جائے، من الشہادة فی الحقوق والاموال: بنسبت اس گواہی کے جو لوگوں کے حقوق اور اموال سے
متعلق ہو۔

ضعیف راویوں پر کلام کرنا غیبت نہیں

بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ حدیث کے راویوں کی تحقیق کرنا، ان کے حالات کی انکوائری اور معلومات کرنا، اور ان میں
پائے جانے والے عیب کو لوگوں کے سامنے بیان کرنا بری بات اور غیبت ہے، مگر یہ بات درست نہیں، چنانچہ امام نووی فرماتے ہیں
کہ ایک مسلمان کے لیے اس بات کا جاننا ضروری ہے کہ کونسی روایت صحیح ہے اور کون سی غیر صحیح ہے، اس کے لیے راویوں کے حالات
کا جاننا ضروری ہے، اس بات کا ثبوت قرآن مجید، احادیث اور فقہ اسلامی میں موجود ہے اس کی تفصیل:

۱۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں حکم دیا کہ یا ایہا الذین امنوا ان جاءکم فاسق بنبأ فتبینوا جب تمہارے پاس کوئی خبر لائے تو تم اس کی تحقیق کرو۔

۲۔ نبی کریم ﷺ نے بعض حضرات کی تعدیل، جبکہ بعض پر جرح فرمائی ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: اِنَّ عَبْدَ اللَّهِ رَجُلٌ صَالِحٌ (عبداللہ نیک آدمی ہے)، اور جرح سے متعلق فرمایا: يَشْسُ أَخُو الْعَشِيرَةِ (یہ فلاں خاندان کا برا بندہ ہے)۔

۳۔ بہت سے تابعین نے ضعیف راویوں پر جرح کی، جن کا ذکر امام ترمذی نے یہاں متن میں کیا ہے، ان تمام حضرات نے مسلمانوں کی خیر خواہی کے لیے ایسا کیا ہے، ان کا مقصد کسی پر لعن طعن اور کسی کی غیبت کرنا نہیں ہے، انہوں نے ایسا اس لیے کیا ہوتا کہ مسلمانوں کے سامنے ضعیف راویوں کی اصل حقیقت سامنے آجائے، کیونکہ بعض راوی بدعتی، بعض متہم فی الحدیث، جبکہ بعض غفلت والے اور کثرت سے غلطی کرنے والے تھے۔

۵۔ قاضی اور جج کے لیے ضروری ہے کہ وہ لوگوں کے حقوق اور اموال سے متعلق گواہوں کے حالات کا جائزہ لے، ان کی تحقیق کرے کہ کون عادل ہے، کون کس قسم کا ہے، انکو آزمی اور تحقیق کے بغیر اس کے لیے شہادت قبول کرنا درست نہیں، اسی طرح روایت کے بارے میں اس بات کی تحقیق ضروری ہے کہ اس کا راوی کس قسم کا ہے، اس کی عدالت اور دیانت وغیرہ کتنی ہے، کیونکہ یہ ایک دینی امر ہے، اس میں تحقیق کرنا لوگوں کے حقوق اور اموال کی شہادتوں کی تحقیق سے کہیں زیادہ ضروری ہے۔

امام نووی فرماتے ہیں کہ خبر اور شہادت چند چیزوں میں مشترک ہیں، جبکہ بعض چیزوں میں یہ آپس میں ایک دوسرے سے مختلف ہیں، چنانچہ راوی اور گواہ میں ان شرائط کا پایا جانا ضروری ہے: اسلام، عقل، بالغ ہونا، عدالت، روایت اور گواہی کو اچھی طرح ضبط اور محفوظ کر کے انہیں مخصوص مقام پر بیان کرنا، اور آزادی، مذکر ہونے، تعداد، تہمت اور اصل کی موجودگی میں نائب اور تابع کی روایت قبول کرنے کے لحاظ سے شہادت اور خبر میں فرق ہے، چنانچہ غلام، عورت، ایک آدمی کی روایت اور اصل کی موجودگی میں فرع اور تابع کی روایت کو تو قبول کر لیا جاتا ہے، مگر ان کی گواہی شرعاً قبول نہیں۔ (۱)

حدثنا محمد بن یحییٰ بن سعید القطان، حدثنی أبی قال: سألت سفیان الثوری و شعبۃ و مالک بن أنس و سفیان بن عیینة عن الرجل یكون فیہ تهمۃ أو ضعف، أسکت أو أبین؟ قالوا: بئین۔

حضرت محمد بن سعید قطان کہتے ہیں کہ میں نے سفیان ثوری، شعبہ، مالک بن انس اور سفیان بن عیینہ سے اس شخص کے بارے میں پوچھا، جس میں کوئی تہمت یا کوئی کمزوری ہو، تو کیا میں خاموش رہوں یا اسے (لوگوں کے سامنے) بیان کر دوں؟ ان تمام حضرات نے یہ جواب دیا کہ تم (اس تہمت یا کمزوری کو) ضرور بیان کرو۔

(۱) شرح مسلم للنووی ۶/۱ مقدمة، باب وجوب الروایة عن الثقات و ترک الکذابين، والتحذیر من الکذب علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

راوی کے ضعف کو ضرور بیان کیا جائے

مذکورہ سوال و جواب سے یہ حکم مزید بختم ہو جاتا ہے کہ جب کسی راوی پر کوئی الزام اور تہمت ہو یا اس میں کوئی ضعف اور کمزوری پائی جاتی ہو، جو ایک حدیث کے راوی میں نہیں ہونی چاہیے تھی، تو اسے بیان کر دینا چاہیے، تاکہ حدیث حاصل کرنے والے کو یہ معلوم ہو جائے کہ اس راوی میں یہ عیب ہے، اور اس موقع پر کسی راوی کی کمزوری اور اس کے عیب کو بیان کرنا غیبت نہیں ہے، بلکہ یہ ضروری ہے کہ اس سے متعلقہ لوگوں کو آگاہ کیا جائے۔

عَنْ يَحْيَى بْنِ آدَمَ قَالَ: قِيلَ لِأَبِي بَكْرٍ بِنِ عِيَّاشٍ: إِنَّ أَنَسًا يَجْلِسُونَ وَيَجْلِسُ إِلَيْهِمُ النَّاسُ وَلَا يَسْتَأْهِلُونَ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ بِنِ عِيَّاشٍ: كُلُّ مَنْ جَلَسَ إِلَى النَّاسِ، وَصَاحِبِ السَّنَةِ إِذَا مَاتَ، أَخْبَى اللَّهُ ذِكْرَهُ وَالْمُبْتَدِعُ لَا يَذْكُرُ۔

یحییٰ بن آدم کہتے ہیں کہ ابو بکر بن عیاش سے پوچھا گیا کہ کچھ لوگ (حدیث بیان کرنے کے لیے) بیٹھتے ہیں اور ان کے پاس کچھ لوگ (حدیث سننے کے لیے) بیٹھ جاتے ہیں، حالانکہ وہ حدیث بیان کرنے کے اہل نہیں ہوتے، یحییٰ کہتے ہیں کہ ابو بکر بن عیاش نے جواب دیا کہ: جو شخص بھی حدیث بیان کرنے کے لیے بیٹھتا ہے تو اس کے پاس حدیث سننے کے لیے کچھ لوگ بھی بیٹھ جاتے ہیں (یعنی اسے شاگردوں جانتے ہیں) اور سنت والا یعنی حدیث بیان کرنے کا اہل، جب مرجاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے تذکرہ کو زندہ کر دیتے ہیں، اور بدعتی شخص کا ذکر نہیں کیا جاتا (یعنی اس کا تذکرہ باقی نہیں رہتا)۔

مشکل الفاظ کے معنی: ان اناسا یجلسون: اس سے وہ لوگ مراد ہیں، جو حدیث بیان کرنے کے لیے بیٹھ جاتے ہیں، ولا یستأهلون: حالانکہ وہ حدیث بیان کرنے کے اہل نہیں ہوتے، وصاحب السنة یعنی وہ شخص، جو حدیث بیان کرنے کا اہل ہوتا ہے، المبتدع: بدعتی آدمی، مگر اہ، لا یدکو: (صیغہ مجہول) بدعتی کا ذکر نہیں کیا جاتا، اس کا تذکرہ باقی نہیں رہتا۔

حدیث بیان کرتے کے اہل اور نا اہل کے درمیان ایک فرق

حضرت ابو بکر بن عیاش سے پوچھا گیا کہ ایسے ایسے لوگ بھی حدیث بیان کرنے کے لیے بیٹھ جاتے ہیں، جو اس منصب کے اہل نہیں ہوتے، مگر ان کے پاس بھی کچھ لوگ حدیث سننے کے لیے بیٹھ جاتے ہیں، یوں ان کے شاگردوں کا بھی ایک حلقہ بن جاتا ہے، ابو بکر بن عیاش نے جواب میں حدیث بیان کرنے کے اہل اور نا اہل کے درمیان ایک فرق بتایا کہ جو صاحب سنت ہوگا یعنی جو حدیث بیان کرنے کا اہل ہوتا ہے، تو اس کا تذکرہ اللہ تعالیٰ اس کے مرنے کے بعد بھی باقی رکھتے ہیں، اس کے شاگردوں کا سلسلہ چلتا رہتا ہے، اور جو مبتدع ہو یعنی جو مگر اہ، نا اہل اور بدعتی ہو تو زندگی میں تو اسے کچھ شاگرد مل جاتے ہیں، مگر اس کی وفات

کے بعد اس کا کوئی تذکرہ باقی نہیں رہتا، کوئی بھی شخص اس کے واسطے سے حدیث حاصل نہیں کرتا، اس طرح اس کے شاگردوں کا سلسلہ ختم ہو جاتا ہے، اسے کوئی یاد بھی نہیں کرتا۔

شیخ الحدیث حضرت مولانا زکریا رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام ترمذی کا اس قول کو ذکر کرنے کا مقصد یہ ہے کہ اہل علم کو اس طرح کے نا اہل انسان سے حدیث حاصل نہیں کرنی چاہیے، بلکہ علماء پر لازم ہے کہ وہ دوسروں کو بھی ایسے لوگوں کے بارے میں آگاہ کریں، تاکہ وہ بھی ان سے دور رہیں، اور ان کے حلقہ درس میں بیٹھ کر ان سے حدیث حاصل نہ کریں، یوں اس مبتدع آدمی کا حلقہ ختم ہو جائے گا، اور لوگ ان سے احادیث لینا چھوڑ دیں گے۔ (۱)

مبتدع کی روایت کا حکم

مبتدع سے مراد وہ شخص ہے، جو کسی بدعت میں مبتلی ہو، یعنی وہ دین میں کسی ایسی چیز کا اضافہ کرے، جو عہد رسالت اور عہد صحابہ یعنی خیر القرون میں نہیں تھی، اس کو وہ ضروری سمجھے اور جو نہ کرے، اس پر وہ نکیر اور طعن کرے، پھر ”بدعت“ کی دو قسمیں ہیں:

۱۔ بدعت مکفوفہ: یعنی ایسی بدعت جس کی وجہ سے وہ آدمی کافر ہو جاتا ہے، مثلاً کسی امر متواتر کا انکار کرے، یا اس حکم کا جو نص قطعی سے ثابت ہو۔

۲۔ بدعت منفسقہ: ایسی بدعت جس کا مرتکب کافر تو نہیں ہوتا، مگر فاسق ضرور ہوتا ہے۔ بدعتی شخص کی روایت قبول ہوگی یا مردود؟ اس میں دو قول ہیں:

۱۔ جمہور علماء کے نزدیک مبتدع کی روایت مردود ہے، اسے قبول نہیں کیا جائے گا۔
۲۔ بعض حضرات نے یہ تفصیل ذکر کی ہے کہ اگر بدعتی آدمی کسی ایسی بدعت کا ارتکاب کرے، جس سے انسان کافر ہو جاتا ہے، تو پھر بالاتفاق اس کی روایت قبول نہیں، اسے رد کر دیا جائے گا، لیکن اگر وہ بدعت منفسقہ میں مبتلی ہو یعنی ایسی بدعت کا ارتکاب کرتا ہے، جس سے انسان فاسق ہو جاتا ہے، اس صورت میں اس کی روایت کو اس وقت قبول کیا جائے گا، جب اس میں دو شرطیں پائی جائیں:

✽ وہ بدعتی شخص اس روایت کے ذریعہ لوگوں کو اس بدعت کی طرف دعوت دینے والا نہ ہو۔

✽ اس روایت کے ذریعہ وہ اپنی گمراہ بدعت اور طریقے کو لوگوں میں مشہور اور رائج نہ کرے۔

اس سے معلوم ہوا کہ مبتدع سے روایت لینے میں بہت احتیاط کی ضرورت ہے، اسی وجہ سے جمہور اس کی روایت کو رد کر

دیتے ہیں۔ (۱)

عن ابن سیرین قال: كانوا الى الزمن الاول لا يسألون عن الإسناد، فلما وقعت الفتنة سألوا عن الإسناد
لكني تأملوا حديث أهل السنة، ويدعوا حديث أهل البدع، قال عبد الله بن المبارك: الإسناد عندي
من الذين، لو لا الإسناد لقال من شاء ما شاء، لما ذاق قيل له: من حديثك؟ بقى، عن جهم بن موشى قال: لا يجوز
لعبد الله بن المبارك حديث فقال: يحتاج لهذا الزمان من اجزى يعنى انه طبع اسناداً.

ابن سیرین کہتے ہیں کہ پہلے زمانے میں حدیث کی سند کے بارے میں نہیں پوچھا جاتا تھا، پھر جب فتنہ واقع ہوا تو
لوگوں نے سند کے بارے میں پوچھنا شروع کر دیا، تاکہ وہ اہل سنت کی روایت کو سنے لیں اور اہل بدعت کی حدیث کو
چھوڑ دیں، حضرت عبداللہ بن مبارک فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک حدیث کی سند دین کا حصہ ہے، اگر سند کا سلسلہ نہ
ہوتا تو جو بھی شخص جو چاہتا، کہہ دیتا، چنانچہ جب اس سے پوچھا جاتا کہ تمہیں یہ حدیث کس نے بیان کی ہے؟ تو وہ باقی
رہ جاتا ہے یعنی وہ خاموش اور ہکا بکا رہ جاتا ہے، حبان بن موسیٰ کہتے ہیں کہ عبداللہ بن مبارک کے سامنے ایک حدیث
بیان کی گئی، تو انہوں نے فرمایا: اس کے لیے پختہ اینٹ کے ستونوں کی ضرورت ہے، امام ترمذی فرماتے ہیں کہ ابن
مبارک نے اس حدیث کی سند کو ضعیف قرار دیا ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: ویدعوا: اور تاکہ وہ چھوڑ دیں، بقى: وہ باقی رہ جاتا ہے یعنی وہ خاموش کھڑا رہ جاتا ہے اور پھر حدیث
بیان نہیں کرتا، اور بعض نسخوں میں یہ لفظ: بقى ہے وہی لفظی ہے، اس صورت میں اس کے معنی ہوں گے: وہ اپنے آپ کو سند کے بغیر
حدیث بیان کرنے سے بچا لیتا ہے، محفوظ کر لیتا ہے، ارکان: رکن کی جمع ہے: ستون، اجزى: (ہمزے پر مد اور جیم پر پیش کے
ساتھ) پختہ اینٹ۔

حدیث کی سند پوچھنے کا اہتمام

مذکورہ اقوال سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

۱۔ عہد رسالت میں چونکہ امانت و دیانت کا معیار بہت بلند تھا، اس میں غلط بیانی اور اپنی طرف سے حدیث گھڑنے کا
کوئی سلسلہ نہیں تھا، مگر صحابہ کے دور میں طرح طرح کے فتنے رونما ہو گئے تھے خوارج وغیرہ، جس میں اہل باطل اپنے موقف اور
مذہب کی تشہیر و ترویج کے لیے جھوٹی احادیث بیان کرنے لگ گئے، تب سے حدیث کی سند پوچھنے کا سلسلہ شروع ہوا، جو بھی شخص
حدیث بیان کرتا تو اس سے سند کا سوال کیا جاتا، تاکہ صاحب سنت کی حدیث کو لے لیا جائے اور گمراہ لوگوں کی روایت کو چھوڑ دیا
جائے۔

۲۔ ابن مبارک فرماتے ہیں کہ حدیث کی سند بھی دین کا ایک حصہ ہے، اسے ضرور پوچھنا اور بیان کرنا چاہیے، یہ سلسلہ نہ ہوتا تو جس کے جی میں، جو بات آتی، اسے وہ حدیث کے عنوان سے بیان کر دیتا، چنانچہ جب حدیث بیان کرنے والے سے پوچھا جاتا کہ یہ حدیث تمہیں کس نے بیان کی ہے، سند بیان کرو، تو اگر اس کے پاس سند ہوتی، تو وہ اسے بیان کر دیتا، ورنہ خاموش ہو جاتا، یوں من گھڑت احادیث کا دروازہ بند ہو جاتا ہے۔

۳۔ ایک مرتبہ عبداللہ بن مبارک کے سامنے ایک حدیث بیان کی گئی تو انہوں نے فرمایا کہ اس کے لیے پختہ ایض کے ستونوں کی ضرورت ہے، مقصد یہ ہے کہ جس طرح ایک چھت کے لیے پختہ ایض کے ستونوں اور مضبوط دیواروں کی ضرورت ہوتی ہے، اس کے بغیر دو کمزور ہوتا ہے، اسی طرح حدیث کے لیے ایک صحیح اور مضبوط سند کی ضرورت ہوتی ہے، امام ترمذی فرماتے ہیں کہ ابن مبارک نے اس جواب سے اس حدیث کی سند کو کمزور قرار دیا ہے۔ (۱)

ہمارے زمانہ بھی چونکہ مختلف قسم کے فتنوں سے بھرا ہوا ہے، بہت سے فریبے، گروپ اور جماعتیں ہیں، ہر ایک اپنی بات کو قرآن و سنت سے درست ثابت کرنے کی کوشش کرتا ہے، اس لئے اگر حدیث بیان کرنے کا موقع ہو یا اس کے سامنے کوئی بات حدیث کے عنوان سے بیان کی جائے تو اس حدیث کے متن اور سند کی مکمل تحقیق کر لی جائے، تحقیق سے جب یہ بات ثابت ہو جائے کہ واقعہ یہ صحیح حدیث ہے، تب اسے ایک شرعی دلیل کے طور پر لینا چاہیے، تحقیق کے بغیر محض سنی سنائی بات کو ”حدیث“ کے طور پر پیش کرنا جائز نہیں۔

عَنْ وَهْبِ بْنِ زَمْعَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ أَنَّهُ تَرَكَ حَدِيثَ الْحَسَنِ بْنِ عَمْرٍاءَ وَالْحَسَنِ بْنِ دِينَارٍ وَابْنِ أَبِي نَجْمٍ وَمُحَمَّدَ بْنَ الْأَسْلَمِيِّ وَمُقَاتِلَ بْنَ سُلَيْمَانَ وَعُثْمَانَ بْنَ أَبِي رَوْحٍ وَابْنِ مَسَافِرٍ وَأَبِي شَيْبَةَ الْوَاسِطِيِّ وَعَمْرُو بْنَ قَابِطٍ وَأَيُّوبَ بْنَ حَوْطٍ وَأَيُّوبَ بْنَ سُوَيْدٍ وَنَصْرَ بْنَ طَرِيفٍ أَبِي جَزْءٍ وَالْحَكَمَ وَحَبِيبَ الْحَكَمِ رَوَى لَهُ خَلِيفَتِي كِتَابَ الرِّقَاقِ، ثُمَّ تَرَكَهُ وَقَالَ حَبِيبٌ: لَا أَذْرِي، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ قَرَأَ أَحَادِيثَ بَكْرِ بْنِ خَنْثَسٍ، وَكَانَ أَخِيرًا إِذَا أُلِّيَ عَلَيْهَا أَعْرَضَ عَنْهَا وَكَانَ لَا يَذْكُرُهَا.

وہب بن زعمہ سے روایت ہے کہ عبداللہ بن مبارک نے حسن بن عمارہ، حسن بن دینار، ابراہیم بن محمد اسلمی، مقاتل بن سلیمان، روح بن مسافر، ابوشیبہ واسطی، عمرو بن ثابت، ایوب بن حوط، ایوب بن سدید، نصر بن طریف یعنی ابوجزء، حکم اور حبیب کی حدیث کو چھوڑ دیا، اور عبداللہ بن مبارک نے حکم کی ایک روایت کو کتاب الرقاق میں روایت کیا ہے، اور امام ترمذی فرماتے ہیں کہ حبیب کو میں نہیں جانتا (کہ وہ کون ہے؟) عبدان کہتے ہیں کہ عبداللہ بن مبارک، بکر بن خنثس کی احادیث کو پڑھا کرتے تھے یعنی انہیں روایت کیا کرتے تھے، مگر اخیر میں جب وہ اس کی احادیث پر آتے (یعنی اپنی کتاب سے روایتیں پڑھتے پڑھتے جب بکر بن خنثس کی روایتوں پر پہنچتے) تو ان سے اعراض کرتے تھے،

اور بکر بن خنیں کا ذکر نہیں کرتے تھے۔

ضمائم کے مراجع

الحکم روی له حدیثاً فی کتاب الرقاق ثم ترکه: اس عبارت میں ”روی“ اور ”ترکہ“ کی ضمیر فاعل عبداللہ بن مبارک کی طرف لوٹ رہی ہے، اور ”له“ اور ”ترکہ“ میں ضمیر مفعول ”ہ“ حکم کی طرف لوٹ رہی ہے، وحبیب لا ادری، یہ امام ترمذی کا قول ہے: میں نہیں جانتا کہ حبیب بن ثابت کون ہے، اس کے کیا حالات ہیں، مقصد یہ ہے کہ یہ ایک مجہول راوی ہے۔
فکان اخیر اذا اتی علیہا: اس میں کان اور اتی کی ضمیر عبداللہ بن مبارک کی طرف راجع ہے، اور علیہا کی ضمیر احادیث بکر کی طرف لوٹ رہی ہے، وکان لایذکروہ: اس میں کان اور لایذکروہ کی ضمیریں عبداللہ بن مبارک، اور ”ہ“ ضمیر حکم کی طرف راجع ہے۔ (۱)

چند ضعیف راوی

وہب بن زمرہ فرماتے ہیں کہ عبداللہ بن مبارک ابتداء میں کچھ راویوں سے احادیث روایت کرتے تھے، بعد میں جب ان کے سامنے ان کا ضعف ثابت ہو گیا، تو ان سے روایت لینا ترک کر دیا تھا، ان سب کے نام اوپر متن میں مذکور ہیں، اور ابن مبارک نے اپنی کتاب الرقاق کے اندر ایک حدیث ”حکم“ راوی سے نقل کی ہے، مگر پھر حکم سے روایت لینا انہوں نے چھوڑ دیا تھا، اور امام ترمذی فرماتے ہیں کہ حبیب بن ثابت ایک مجہول راوی ہے، میں اس کے بارے میں نہیں جانتا کہ وہ کون ہے، مقصد یہ ہے کہ وہ ایک ضعیف راوی ہے، اسی طرح عبداللہ بن مبارک شروع میں بکر بن خنیں کی احادیث پڑھا کرتے اور انہیں آگے روایت کرتے لیکن جب ان کے سامنے اس کے ایسے حالات سامنے آئے، جن سے ایک راوی ناقابل اعتبار ہو جاتا ہے، تو پھر آخری عمر میں شاگردوں کے سامنے کتاب سے جب احادیث پڑھتے تھے، تو بکر بن خنیں کی احادیث کو چھوڑ دیتے تھے، انہیں آگے روایت نہیں کرتے تھے، بلکہ بکر کا وہ تذکرہ بھی نہیں کرتے تھے، کیونکہ اس پر عبداللہ بن مبارک کو اعتناء نہیں رہا تھا۔

اس سے معلوم ہوا کہ اگر انسان کسی ایسے بندے سے روایت حاصل کر لے، جو حقیقت میں حدیث روایت کرنے کا اہل نہیں تھا، پھر اس کے بعد اس کی گواہ کن باتیں مثلاً سامنے آگئیں تو پھر اس روایت کو اس کے واسطے سے بیان کرنا چھوڑ دینا چاہیے، ہاں اگر اس کے پاس اس حدیث کی دوسری کوئی صحیح سند ہو تو اس واسطے سے اسے روایت کر سکتا ہے۔

قَالَ أَحْمَدُ: وَحَدَّثَنَا أَبُو وَهَبٍ قَالَ: سَمِعُوا الْعَبِيدَ بْنَ الْمُبَارَكِ كِبَرَ جُلَاءَ، يَهُمُّ فِي الْحَدِيثِ، فَقَالَ: لِأَنِّي أَقْطَعُ الطَّرِيقَ أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ أُحْدِثَ عَنْهُ۔

احمد بن عہدہ کہتے ہیں کہ ہمیں ابو وہب نے بتایا کہ لوگوں نے عبد اللہ بن مبارک کے سامنے ایک شخص کا ذکر کیا، جسے حدیث میں وہم ہوتا ہے، ابن مبارک نے فرمایا: مجھے ڈاکہ مارنا اس سے زیادہ پسند ہے کہ میں اس طرح کے راوی سے حدیث بیان کروں۔

وہم فی الحدیث میں مبتلی راوی کا حکم

راوی میں ضعف کا ایک اہم سبب حدیث میں وہم کا عمل ہے، کہ وہ راوی اس وہم کی وجہ سے مثلاً مرسل اور منقطع روایت کو موصولاً ذکر کر دے، ہاں ایک حدیث کو دوسری حدیث میں داخل کر کے روایت کرے، وغیرہ، اس طرح کی روایت کو معطل (میض) موقوف (موقوف) کہا جاتا ہے، جب روایت کے تمام طرق کو جمع کیا جائے، خوب بحث اور تحقیق کی جائے تو پھر ماہرین کو پتہ چل جاتا ہے کہ اس حدیث میں راوی کو ”وہم“ ہوا ہے، حدیث میں وہم کا عمل چونکہ ایک نہایت قبیح کام ہے، اس کی قباحت اور برے پن کو بیان کرتے ہوئے عبد اللہ بن مبارک نے فرمایا کہ مجھے ڈاکہ مارنا زیادہ پسند ہے، نسبت اس کے کہ میں وہم میں مبتلی راوی سے روایت بیان کروں۔

عَنْ يَزِيدَ بْنِ هَارُونَ يَقُولُ: لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَزُوِيَ عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ عُمَرَ وَالتَّحْفِيِّ الْكُوفِيِّ.

یزید بن ہارون کہتے ہیں کہ کسی انسان کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ سلیمان بن عمرو نخعی کوئی سے روایت کرے۔

سلیمان بن عمرو نخعی کوئی سے روایت کرنا جائز نہیں

سلیمان بن عمرو نخعی کوئی کے بارے میں تمام علماء کا اتفاق ہے کہ یہ کذاب فی الحدیث ہے، امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ یہ حدیثیں اپنی طرف سے گھڑا کرتا تھا، اسی وجہ سے محدثین اور متاخرین سب ہی سلیمان سے روایت کرنے سے اجتناب کرتے تھے۔ (۱)

عَنْ أَبِي يَحْيَى الْحَمَّانِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا حَنِيفَةَ يَقُولُ: مَرَّ أَيْتُ أَحَدًا أَكْذَبَ مِنْ جَابِرِ الْجَعْفِيِّ وَلَا أَفْضَلَ مِنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ. قَالَ أَبُو عِيسَى: وَسَمِعْتُ الْجَارُودَ يَقُولُ: سَمِعْتُ وَكِيعًا يَقُولُ: لَوْلَا جَابِرُ الْجَعْفِيِّ لَكَانَ أَهْلُ الْكُوفَةِ بَعِيدًا عَنْ حَدِيثٍ وَلَوْلَا حَمَّادُ لَكَانَ أَهْلُ الْكُوفَةِ بَعِيدًا عَنْهُ.

ابو یحییٰ حمّانی کہتے ہیں کہ میں نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میں نے جابر جعفی سے بڑا کوئی جھوٹا نہیں دیکھا اور عطاء بن ابی رباح سے کوئی افضل نہیں دیکھا، امام ترمذی فرماتے ہیں کہ میں نے جارود کو سنا، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے وکیع کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ اگر (کوفہ میں) جابر جعفی نہ ہوتا، تو کوفہ والے حدیث کے بغیر ہوتے اور اگر

حماد بن ابی سلیمان نہ ہوتے تو کوفہ والے فقہ کے بغیر ہوتے۔

جابر جعفی کوفی کی حیثیت

مذکورہ عبارت ہمارے نسخوں میں نہیں ہے، مگر مصری نسخوں میں یہ عبارت موجود ہے، اس سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

۱۔ جابر بن یزید جعفی کوفی ایک مشہور ضعیف راوی ہے، امام ترمذی، ابوداؤد اور ابن ماجہ کا راوی ہے، پہلے یہ شخص صحیح تھا، مگر بعد میں یہ سہائی شیعہ ہو گیا تھا، لوگوں کے سامنے اس کا کذب بھی واضح ہو گیا تھا، جن حضرات نے اس سے روایات لی ہیں، اور اسے ثقہ قرار دیا ہے، جیسا کہ وکیع کہہ رہے ہیں کہ اگر کوفہ میں جابر جعفی نہ ہوتا تو کوفہ میں احادیث کا وجود نہ ہوتا، تو یہ ان کی پہلی حالت کے اعتبار سے ہے، پھر جب ان کی حالت بدل گئی تو پھر لوگوں نے ان سے احادیث لینا چھوڑ دیا، چنانچہ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ جابر جعفی بہت بڑا جھوٹا ہے۔ (۱)

۲۔ امام ابو حنیفہ کو بھی امام ترمذی نے ائمہ جرح و تعدیل میں سے شمار کیا ہے۔ (۲)

قَالَ أَبُو عِيسَى: وَسَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ الْحَسَنِ يَقُولُ: كُنَّا عِنْدَ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ، فَلَمَّا كُنَّا مِنْ تَجِبِ عَلَيْهِ الْجُمُعَةَ، فَلَمَّا كُنَّا مِنْ تَجِبِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنَ التَّابِعِينَ وَغَيْرِهِمْ، فَقُلْتُ: فِيهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ حَدِيثٌ، فَقَالَ: عَنِ النَّبِيِّ ﷺ؟ قُلْتُ: نَعَمْ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ، حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ نَصْرِ، أَخْبَرَنَا الْمَعَارِكُ بْنُ عَبَادٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ الْمُقْبَرِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: الْجُمُعَةُ عَلَى مَنْ أَوَّاهَ اللَّيْلُ، قَالَ: فَغَضِبَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَقَالَ: اسْتَغْفِرُ رَبَّكَ، اسْتَغْفِرُ رَبَّكَ مَرَّتَيْنِ۔

وَأَمَّا فَعَلَ هَذَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ لِأَنَّهُ لَمْ يُصَدِّقْ هَذَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ لِضَعْفِ اسْنَادِهِ، لِأَنَّهُ لَمْ يُغْرِفْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، وَالْحَجَّاجُ بْنُ نَصْرِ يَضَعُفُ فِي الْحَدِيثِ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ الْمُقْبَرِيُّ ضَعْفُهُ يَخِي بَنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ حَدَّثَنَا فِي الْحَدِيثِ۔

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ میں نے احمد بن حسن کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ہم امام احمد بن حنبل کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، اتنے میں لوگوں نے اس شخص کا ذکر کیا، جس پر جمعہ واجب ہوتا ہے، چنانچہ انہوں نے اس مسئلہ کے بارے میں بعض اہل علم تابعین اور دوسرے لوگوں کا ذکر کیا، میں نے کہا کہ اس بارے میں نبی کریم ﷺ سے ایک حدیث منقول ہے، امام احمد بن حنبل نے پوچھا: نبی کریم ﷺ سے حدیث مروی ہے؟ میں نے عرض کیا: جی ہاں، ہم سے حجاج بن

(۱) تہذیب التہذیب ۱۲/۲، رقم: ۹۱۸، ط: بیروت

(۲) الکوکب الذری ۴/۹۶۳، شرح العلل لابن رجب

نصیر نے حدیث بیان کی، ان سے معاذ بن عباد نے، ان سے عبداللہ بن سعید مقبری نے، انہوں نے اپنے باپ سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جمعہ اس شخص پر واجب ہوتا ہے، جس کو رات اس کے اہل و عیال میں ٹھکانہ دے دے (یعنی پیدل وہ رات تک اپنے گھر واپس پہنچ جائے) احمد بن حسن کہتے ہیں کہ یہ حدیث سن کر امام احمد مجھ پر غصہ ہو گئے، اور فرمایا: اپنے رب سے استغفار کہ اپنے رب سے توبہ کر، دوسرے فرمایا۔

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل نے یہ اس لیے کیا کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے یہ حدیث تسلیم نہیں کی اس کی سند کی کمزوری کی وجہ سے اور اس لیے کہ امام احمد نے اس حدیث کو (کسی اور سند سے) نبی کریم ﷺ سے نہیں جانا، اور حجاج بن نصیر کو حدیث میں ضعیف قرار دیا گیا ہے، اور عبداللہ بن سعید مقبری کو سخی بن سعید قطان نے حدیث میں بہت زیادہ ضعیف قرار دیا ہے۔

حجاج بن نصیر اور عبداللہ بن سعید ضعیف راوی ہیں

احمد بن حسن کہتے ہیں کہ امام احمد کی موجودگی میں لوگوں نے یہ گفتگو شروع کر دی کہ جمعہ کس شخص پر واجب ہوتا ہے؟ تابعین اور دوسرے حضرات کے اقوال کا تذکرہ ہوا، میں نے کہا کہ اس سلسلے میں ایک حدیث بھی منقول ہے: الجمعة علی من اواه اللیل (اس شخص پر جمعہ کی ادائیگی ضروری ہوتی ہے، جو جمعہ کے بعد پیدل چل کر رات تک اپنے گھر پہنچ سکے) یہ حدیث سن کر امام احمد غصہ ہو گئے اور دوبار کہا کہ اللہ سے معافی مانگو، امام احمد نے اس حدیث کو دو وجہ سے تسلیم نہیں کیا:

✽ اس حدیث کی سند کمزور ہے، کیونکہ اس کے راویوں میں حجاج بن نصیر اور عبداللہ بن سعید مقبری ہیں، جنہیں حدیث میں ضعیف قرار دیا گیا ہے اور عبداللہ بن سعید مقبری کو سخی بن سعید قطان نے حدیث میں ضعیف قرار دیا ہے۔

✽ یہ حدیث کسی اور سند سے بھی امام احمد کی نظر میں منقول نہیں، اس وجہ سے امام احمد نے اس حدیث کو حدیث رسول تسلیم نہیں کیا۔

فَكُلُّ مَنْ رَوَى عَنْهُ حَدِيثٌ مِمَّنْ يُنْتَهَمُ، أَوْ يَضَعُفُ لِفَقْلَتِهِ وَكَثْرَةِ خَطِئِهِ، وَلَا يَعْرِفُ ذَلِكَ الْحَدِيثُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِهِ، فَلَا يَحْتَجُّ بِهِ۔

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ ہر وہ شخص جس سے کوئی حدیث منقول ہو اور وہ ان راویوں میں سے ہو، جن پر جھوٹ کا الزام ہو، یا اسے اس کی غفلت اور زیادہ غلطیوں کی وجہ سے ضعیف قرار دیا گیا ہو، اور وہ حدیث صرف اسکی سند سے ہی پہچانی جاتی ہو، تو ایسی حدیث سے استدلال نہیں کیا جائے گا۔

کس قسم کے راوی کی حدیث سے استدلال نہیں کیا جاسکتا

امام ترمذی رحمہ اللہ نے مذکورہ عبارت میں حدیث کے راوی کے تین طرح کے طعن اور عیب ذکر کئے ہیں:

- ۱۔ اس راوی پر جھوٹ کا الزام ہو کہ یہ حدیث کے بیان میں جھوٹ بولتا ہے۔
- ۲۔ یا اسے علماء نقد نے حدیث کے حفظ وغیرہ میں زیادہ غفلت یا بہت زیادہ غلطیوں کی وجہ سے ضعیف قرار دے دیا ہو۔
- ۳۔ وہ راوی جس حدیث کو روایت کر رہا ہے، وہ صرف اسی کی سند سے ہی منقول ہو، اس کے علاوہ اس حدیث کی اور کوئی سند نہ ہو۔

یہ باتیں حدیث کے جس راوی میں پائی جائیں، تو پھر شرعی مسائل کے ثبوت میں اس حدیث سے استدلال نہیں کیا جاسکتا، البتہ بعض حضرات کے نزدیک اس طرح کی حدیث سے فضائل اعمال میں استدلال کیا جاسکتا ہے۔ (۱)

وَقَدْ رَوَى غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْأَثَمَةِ عَنِ الضَّعْفَاءِ، وَيَتَنَوَّأُ أَخُو الْأَهَمِّ لِلنَّاسِ، أَخْبَرَنَا يَعْلَى بْنُ عُبَيْدٍ، قَالَ: قَالَ لَنَا مَسْفِيَانُ الثَّوْرِيُّ: اتَّقُوا الْكَلْبِيَّ، فَقِيلَ لَهُ: فَإِنَّكَ تَرَوِي عَنْهُ، قَالَ: أَلَا أَعْرِفُ صِدْقَهُ مِنْ كَذِبِهِ۔

بہت سے ائمہ حدیث نے ضعیف راویوں سے احادیث روایت کی ہیں اور لوگوں کے سامنے ان کے حالات کو بیان کیا ہے، یعلى بن عبید کہتے ہیں کہ سفیان ثوری نے ہمیں کہا کہ کلبی سے بچو (یعنی اس سے روایت حدیث نہ کرنا) تو سفیان نے کہا کیا کہ آپ خود تو کلبی سے روایت کرتے ہیں، سفیان ثوری نے جواب دیا: میں اس کے سچ اور جھوٹ کو پہچانتا ہوں۔

ضعیف راوی سے روایت کرنے کا حکم

بعض اسباب کی بنا پر بعض اوقات ثقہ راوی، ایک ضعیف راوی سے روایت کرتا ہے، اس سے یہ نہ سمجھا جائے کہ یہ ضعیف راوی بھی ثقہ ہے، بلکہ بعض اوقات مخصوص اسباب کی وجہ سے ثقہ راوی اس سے روایت کرتا ہے، وہ کیا اسباب ہوتے ہیں، ان اسباب کی تفصیل:

۱۔ بعض اوقات کسی ضعیف راوی کی روایت، ثقہ کی نظر میں مضبوط اور قوی ہوتی ہے، اس لیے وہ ثقہ، ضعیف سے روایت کرتا ہے۔

۲۔ ضعیف سے روایت کر کے لوگوں کو یہ بتانا ہوتا ہے کہ یہ روایت اسکی ضعیف ہے، یوں اس کے ضعف کا اظہار سب کے سامنے ہو جاتا ہے۔

۳۔ مقصد یہ ہوتا ہے کہ اس کی صحیح اور ضعیف روایات لوگوں کے سامنے ممتاز ہو جائیں، تاکہ وہ اس کی صرف صحیح احادیث ہی روایت کیا کریں، اور ضعیف کو ترک کر دیں۔

۴۔ یا اس وجہ سے ضعیف راوی سے وہ منفرد روایت نقل کر لی جاتی ہے کہ اس کا کوئی تابع، مشاہد اور مؤید موجود ہوتا ہے، ایک ماہر فن ثقہ راوی ہی ضعیف راوی سے مذکورہ کسی سبب کی بناء پر حدیث روایت کر سکتا ہے، ہر راوی یہ کام نہیں کر سکتا، چنانچہ امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس بات کی وضاحت کے لیے سفیان ثوری کا قول نقل کیا ہے کہ وہ حدیث کے طلبہ کو کلبی یعنی محمد بن سائب کوفی سے حدیث لینے سے منع کیا کرتے تھے، لوگوں نے سفیان ثوری سے کہا کہ آپ خود تو کلبی سے روایت کرتے ہیں اور دوسروں کو منع کر رہے ہیں، تو انہوں نے جواب دیا کہ میں کلبی کے سچ اور جھوٹ کو پہچانتا ہوں، اس کی کوئی روایت کس درجہ کی ہے، صحیح ہے یا صحیح نہیں، یہ بات چونکہ میں جانتا ہوں، اس لیے میرے لیے تو یہ جائز ہے کہ میں اس سے روایت کروں، مگر آپ لوگ یہ کام نہیں کر سکتے، اس لیے تم لوگ اس سے روایت نہ کیا کرو۔

اس سے معلوم ہوا کہ وہ مسلمان جسے دین کی زیادہ معلومات نہ ہوں یا وہ ابتدائی دینی طالب علم جس کا ذہن ابھی پختہ نہیں، ایسے لوگوں کو کسی بھی ایسی کتاب کا مطالعہ نہیں کرنا چاہیے، جو ان کی ذہنی سطح سے بلند ہو، اور جس سے وہ راہ راست سے بٹک سکتے ہوں، ہاں جب انسان کی تعلیم مکمل ہو جائے، نظریاتی طور پر اس کا ذہن مضبوط اور راسخ ہو جائے تو پھر کسی بھی کتاب کا مطالعہ کیا جا سکتا ہے۔ (۱)

عَنْ أَبِي عَوَانَةَ قَالَ: لَمَّا مَاتَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ، اشْتَهَيْتُ كَلَامَهُ، فَتَبِعْتُهُ عَنْ أَصْحَابِ الْحَسَنِ، فَأَثَبْتُ بِهِ أَبَانَ بْنَ أَبِي عِيَّاشٍ فَقَرَأَ عَلَيَّ كُلَّهُ عَنِ الْحَسَنِ، فَمَا اسْتَحْجَلُ أَنْ أَرْوِيَ عَنْهُ شَيْئًا، قَالَ أَبُو عِيَّاشٍ: وَقَدْ رَوَى عَنْ أَبَانَ بْنَ أَبِي عِيَّاشٍ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْأَيْمَةِ وَإِنْ كَانَ فِيهِ مِنَ الضَّعْفِ وَالْعَقْلَةِ مَا وَصَفَهُ أَبُو عَوَانَةَ وَغَيْرُهُ، فَلَا يَنْفَعُ بِرِوَايَةِ الْفَقَائِتِ عَنِ النَّاسِ، لِأَنَّهُ يَرْوَى عَنْ ابْنِ سَرِينَ أَنَّهُ قَالَ: إِنَّ الرَّجُلَ لَيُحَدِّثُنِي فَمَا أَتَاهُمْ، وَلَكِنْ أَتَاهُمْ مِنْ فَوْقِهِ، وَقَدْ رَوَى غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ ابْنِ إِسْرَافِيلَ النَّخَعِيِّ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْنُتُ فِي وَثَرِهِ قَبْلَ الزُّكُوعِ۔

وَرَوَى أَبَانَ بْنُ أَبِي عِيَّاشٍ، عَنْ ابْنِ إِسْرَافِيلَ النَّخَعِيِّ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْنُتُ فِي وَثَرِهِ قَبْلَ الزُّكُوعِ، هَكَذَا رَوَى سَفْيَانُ الثَّوْرِيُّ عَنْ أَبَانَ بْنِ أَبِي عِيَّاشٍ، وَرَوَى بَعْضُهُمْ عَنْ أَبَانَ بْنِ أَبِي عِيَّاشٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ بِحَوْزِ هَذَا، وَزَادَ فِيهِ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ: أَخْبَرَنِي أُمِّي أَنَّهَا بَاتَتْ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَزَأَتْ النَّبِيَّ ﷺ قَنَتْ فِي وَثَرِهِ قَبْلَ الزُّكُوعِ۔

قَالَ أَبُو عِيَّاشٍ: وَأَبَانَ بْنُ أَبِي عِيَّاشٍ وَإِنْ كَانَ قَدْ وَصِفَ بِالْعَبَادَةِ وَالْإِجْتِهَادِ، فَهَذَا خَالَهُ فِي الْحَدِيثِ،

وَالْقَوْمُ كَانُوا أَصْحَابَ حِفْظٍ، قُرِبَ رَجُلٍ وَإِنْ كَانَ صَالِحًا لَا يُقِيمُ الشَّهَادَةَ وَلَا يَحْفَظُهَا، فَكُلُّ مَنْ كَانَ مِثْلَهُمَا فِي الْحَدِيثِ بِالْكَذِبِ، أَوْ كَانَ مُغْفَلًا يَحْطِيءُ الْكَثِيرَ، فَالَّذِي اخْتَارَهُ أَكْثَرُ أَهْلِ الْحَدِيثِ مِنَ الْأَيْمَةِ أَنْ لَا يَشْغَلَ بِالزَّوَايِدِ عَنْهُ، لَا تَرَى أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْمُبَارَكِ حَدَّثَ عَنْ قَوْمٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَمْرُهُمْ تَرَكَ الزَّوَايِدَ عَنْهُمْ.

ابو عوانہ کہتے ہیں کہ جب حسن بصری کا انتقال ہوا تو مجھے ان کے کلام کی خواہش ہوئی (یعنی میں نے ان کے اقوال کو جمع کرنا چاہا) چنانچہ میں نے حسن بصری کے شاگردوں سے ان کے کلام کو تلاش کیا، پھر میں اس کلام کو ابان بن عیاش کے پاس لایا، تو ابان نے وہ سارا کلام حسن سے روایت کر کے میرے سامنے پڑھ دیا، اس لیے میں ابان سے کچھ بھی روایت کرنے کو حلال نہیں سمجھتا۔

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ ابان بن ابی عیاش سے بہت سے اماموں نے روایت کیا ہے، اگرچہ اس میں وہ کمزوری اور غفلت موجود تھی، جس کو ابو عوانہ اور دوسرے حضرات نے ذکر کیا ہے، لہذا ثقہ لوگوں کی (ضعیف) لوگوں (یعنی راویوں) سے روایت کرنے کی وجہ سے دھوکا نہ کھایا جائے، اس لیے کہ ابن سیرین سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا: ایک آدمی مجھ سے حدیث بیان کرتا ہے، میں اسے مستہم نہیں سمجھتا (یعنی وہ ہر لحاظ سے ثقہ اور بالاعتماد ہوتا ہے، اس پر جھوٹ وغیرہ کا کوئی الزام نہیں ہوتا) مگر میں اس سے اوپر کے راوی کو مستہم قرار دیتا ہوں (یعنی اس کا استاد یا اس کے استاد کا استاد ضعیف ہوتا ہے) بہت سے حضرات نے ابراہیم نخعی سے، انہوں نے علقمہ سے اور انہوں نے عبد اللہ بن مسعود سے روایت کیا کہ نبی کریم ﷺ اپنے وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھا کرتے تھے۔

اور ابان بن ابی عیاش نے ابراہیم نخعی سے، انہوں نے علقمہ سے، اور انہوں نے عبد اللہ بن مسعود سے روایت کیا کہ نبی کریم ﷺ اپنے وتر میں رکوع سے پہلے دعا قنوت پڑھا کرتے تھے، سفیان ثوری نے ابان بن ابی عیاش سے اسی طرح روایت کیا ہے، اور بعض حضرات نے ابان بن ابی عیاش سے اسی مذکورہ سند کے ساتھ اسی طرح روایت کیا ہے، اور ابان نے اس روایت میں یہ اضافہ کیا کہ عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا: میری امی نے مجھے بتایا کہ انہوں نے ایک رات نبی کریم ﷺ کے گھر میں گزاری تو انہوں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے اپنے وتر میں رکوع سے پہلے دعا قنوت پڑھی۔

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ ابان بن ابی عیاش کی اگرچہ عبادت اور عبادت میں محنت و کوشش کے اعتبار سے تعریف کی گئی ہے، مگر حدیث میں ان کا یہ حال ہے، اور لوگ یعنی محدثین حفظ والے تھے، اور بسا اوقات ایک آدمی ہوتا تو نیک ہے، لیکن وہ گواہی نہیں دے سکتا، اور نہ شہادت کو یاد رکھ سکتا ہے، یہی وجہ ہے کہ ہر وہ راوی، جس پر حدیث میں جھوٹ کا الزام ہو، یا وہ مغفل ہو یعنی بہت زیادہ غلطیاں کرتا ہو، تو ائمہ حدیث میں سے اکثر نے یہ پسند کیا ہے کہ اس طرح کے

راوی سے روایت کرنے میں مشغول نہ ہوا جائے، کیا آپ دیکھتے نہیں کہ عبداللہ بن مبارک نے اہل علم کی ایک جماعت سے حدیثیں بیان کیں، لیکن جب ان کے سامنے ان کا حال واضح ہوا تو پھر ان سے روایت کرنا چھوڑ دیا۔ مشکل الفاظ کے معنی: اشتہیت: میں نے چاہا، میری خواہش ہوئی، فلتبعہ: میں نے حضرت حسن بصری کے کلام کو تلاش کیا، فائیت بہ: پھر میں وہ کلام لایا، فلما استحل: (صیغہ متکلم) چنانچہ میں حلال نہیں سمجھتا، جائز نہیں سمجھتا، ان اروی عنہ: یہ کہ میں ابان سے روایت کروں، ما واصله ابو عوانہ وغیرہ: وہ ضعف حسن کو ابو عوانہ اور ان کے علاوہ دوسرے حضرات جیسے امام احمد، یحییٰ بن معین، علی بن مدینی، امام نسائی، دارقطنی اور ابو حاتم وغیرہ نے بیان کیا ہے، فلا یفتقر: (صیغہ مجہول) لہذا دھوکا نہ کھایا جائے، ان لا یشتغل بالروایۃ عنہ: (صیغہ مجہول) یہ کہ متہم اور مغفل راوی سے روایت کرنے میں مشغول نہ ہوا جائے۔

ابان بن ابی عیاش ایک کمزور راوی ہیں

امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ابان بن ابی عیاش گو کہ وہ ایک نیک بزرگ اور دینی امور میں محنت و کوشش کیا کرتے تھے، مگر روایت حدیث میں وہ ایک کمزور راوی ہیں، کیونکہ یہ ضروری نہیں کہ جو شخص نیک ہو تو وہ ضرور ثقہ بھی ہو، بہت سے لوگ نیک ہوتے ہیں مگر وہ نہ تو گواہی دینے کے اہل ہوتے ہیں اور نہ ہی گواہی کو یاد رکھ سکتے ہیں، لہذا جو شخص حدیث میں متہم ہو یعنی اس پر حدیث میں جھوٹ کا الزام ہو، یا وہ مغفل ہو یعنی بہت زیادہ غلطیاں کرتا ہو، تو محدثین اس طرح کے راوی سے اجتناب کرتے ہیں، چنانچہ عبداللہ بن مبارک پہلے ایک جماعت سے روایت کیا کرتے تھے، پھر جب ان کا ضعف ان کے سامنے واضح ہوا تو پھر ان سے حدیث روایت کرنا انہوں نے چھوڑ دیا، امام ترمذی رحمہ اللہ نے مذکورہ عبارت میں ابان بن ابی عیاش کے ضعف کو مختلف اقوال سے ثابت کیا ہے:

۱۔ ابو عوانہ کہتے ہیں کہ میں ابان بن ابی عیاش کے سامنے حضرت حسن بصری کی احادیث کو ان کے شاگردوں سے جمع کر کے لایا تو ابان نے وہ تمام احادیث حضرت حسن کی طرف منسوب کر کے بیان کر دیں، اس میں بعض باتیں درست بھی نہیں تھیں، ان کا یہ عمل دیکھ کر میں ان سے دل برداشتہ ہو گیا پھر میں نے ابان سے روایت کرنا چھوڑ دیا، ابن حبان فرماتے ہیں کہ ابان ایک عبادت گزار انسان تھا، حسن بصری کی مجلس میں بیٹھ کر ان سے احادیث سنتا تھا، پھر جب ان سے پوچھا جاتا تو وہ حدیثیں حسن بصری کے واسطے سے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتا تھا، محدثین کی نظر میں تقریباً پندرہ سو احادیث ابان نے اس طرح بیان کی ہیں، اور ابان یہ سارا کام غفلت میں کیا کرتا تھا۔ (۱)

۲۔ ابان بن ابی عیاش کے ضعف اور غفلت کے باوجود، ثقہ حضرات نے بعض اسباب کی وجہ سے ابان سے روایات نقل کی ہیں، جن کی تفصیل پچھلے عنوان میں گزر چکی ہے، اس لیے اس سے یہ دھوکا نہ کھایا جائے کہ ضعیف راوی بھی ثقہ ہو گیا ہے، کیونکہ اس

سے ثقہ راوی نے روایت کیا ہے، چنانچہ محمد بن سیرین فرماتے ہیں کہ میں بعض دفعہ ایک راوی سے روایت کرتا ہوں، وہ ضعیف نہیں ہوتا، اس پر کوئی الزام نہیں ہوتا، مگر اس کے اوپر کا کوئی راوی ضعیف ہوتا ہے۔

۳۔ ابان بن ابی عیاش ایک ضعیف راوی ہے، چنانچہ ابو عوانہ، امام احمد بن حنبل، یحییٰ بن معین، علی بن مدینی، امام نسائی، دارقطنی اور ابو حاتم وغیرہ نے اس کی تصریح کی ہے، مگر اس کے باوجود اس سے ثقہ حضرات نے روایات نقل کی ہیں مثلاً سفیان ثوری، معمر اور یزید بن ہارون وغیرہ نے اس سے احادیث نقل کی ہیں۔

امام ترمذی نے مذکورہ عبارت میں ایک حدیث عبد اللہ بن مسعود سے موقوف ذکر کی ہے: ان النبی ﷺ کان یقنت فی وترہ قبل الركوع، ثقہ راویوں نے یہ حدیث اسی طرح ذکر کی ہے، مگر ابان بن ابی عیاش نے اسی سند کے ساتھ یہ روایت ذکر کر کے اس میں یہ اضافہ کیا ہے: قال عبد اللہ بن مسعود: واخبرتني أمي أنها باثت عند النبي صلى الله عليه وسلم فرأت النبي صلى الله عليه وسلم قنت في وتره قبل الركوع یہ اضافہ صرف ابان بن ابی عیاش نے ذکر کیا ہے، اور اس میں وہ مفرد ہے، کوئی دوسرا راوی یوں اسے روایت نہیں کرتا، اس لیے ابان اس میں متہم قرار پائے۔

اس پوری تفصیل سے دو باتیں ثابت ہوتی ہیں:

✽ ابان بن ابی عیاش زہد و تقویٰ اور نیکی میں مشہور تھے، مگر حدیث کے بیان میں وہ مغفل اور متہم تھے، اس لیے ثقہ حضرات نے ان سے روایت کرنا ترک کر دیا تھا۔

✽ ثقہ راوی اگر کسی ضعیف راوی سے روایت کرے، تو اس سے وہ ضعیف راوی ثقہ نہیں ہو جاتا اور نہ وہ ضعیف سے نکلتا ہے، بلکہ وہ بدستور ضعیف ہی رہتا ہے، اس لیے اس سے روایت لینے سے اجتناب کیا جائے۔

وَقَدْ تَكَلَّمَ بَعْضُ أَهْلِ الْحَدِيثِ فِي قَوْمٍ مِنْ أَجَلَةِ أَهْلِ الْعِلْمِ، وَضَعَفُوا مِنْ قَبْلِ حِفْظِهِمْ، وَوَقَفَهُمْ أَحْزُونَ مِنَ الْأَيِّمَةِ بِجَلَالَتِهِمْ وَصِدْقِهِمْ، وَإِنْ كَانُوا قَدْ وَهَبُوا لِي بَعْضَ مَا رَوَوْا، وَقَدْ تَكَلَّمَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ فِي مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو ثُمَّ رَوَى عَنْهُ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ الْمَدِينِيِّ قَالَ: سَأَلْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ عُلْقَمَةَ، فَقَالَ: ثَرِيدُ الْعَفْوِ أَوْ تَشِيدُ؟ قُلْتُ: لَا، بَلْ أَشِيدُ، فَقَالَ: لَيْسَ هُوَ مَعْنَى ثَرِيدٍ، كَانَ يَقُولُ: أَشْيَاخُنَا أَبُو سَلَمَةَ وَيَحْيَى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خَاطِبٍ، قَالَ يَحْيَى: سَأَلْتُ مَالِكَ بْنَ أَنَسٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو، فَقَالَ فِيهِ نَحْوُ مَا قُلْتُ، قَانَ عَلِيُّ: قَالَ يَحْيَى: وَمُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو أَغْلَى مِنْ سَهِيلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، وَهُوَ عِنْدِي فَوْقَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَزْمَلَةَ، قَالَ عَلِيُّ: فَقُلْتُ لِيَحْيَى: مَا رَأَيْتُ مِنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَزْمَلَةَ؟ قَالَ: لَوْ شِئْتُ أَنْ أَلْقِنَهُ لَدَعَلْتُ، قَالَ: كَانَ يَلْقَنُ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ عَلِيُّ: وَلَمْ يَزِرْ يَحْيَى عَنْ شُرَيْكٍ، وَلَا عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عِيَّاشٍ، وَلَا عَنْ الرَّبِيعِ بْنِ صَبِيحٍ، وَلَا عَنْ الْمُبَارَكِ بْنِ فَصَّالَةَ.

قال أبو عيسى: وَإِنْ كَانَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَدْ تَرَكَ الرِّوَايَةَ عَنْ هَؤُلَاءِ، فَلَمْ يَتْرِكِ الرِّوَايَةَ عَنْهُمْ أَنَّهُ

اَنَّهُمْ بِالْكَذِبِ وَلَكِنَّهُ تَرَكَهُمْ لِحَالِ حِفْظِهِمْ، وَذَكَرَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ أَنَّهُ كَانَ إِذَا رَأَى التَّوَجَّلَ
يُحَدِّثُ عَنْ حِفْظِهِ مَرَّةً هَكَذَا وَمَرَّةً هَكَذَا، لَا يَثْبُتُ عَلَيْهِ رِوَايَةٌ وَاحِدَةٌ تَرَكَهَا، وَقَدْ حَدَّثَ عَنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ
تَرَكَهُمْ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ وَوَكَيْعُ بْنُ الْجَوَّاحِ وَعَبْدُ التَّوَحُّمِ بْنِ مَهْدِيٍّ
وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْأَيْمَنِ.

بعض محدثین نے بڑی عظمت والے علماء کی ایک جماعت کے بارے میں کلام کیا ہے، اور ان کو ان کے حافظہ کی وجہ
سے ضعیف قرار دیا ہے، جبکہ بعض دوسرے ائمہ کرام نے ان کی عظمت شان اور صداقت کی وجہ سے انہیں بااعتماد قرار
دیا ہے، اگرچہ انہیں بعض روایات میں وہم (بھی) ہوا ہے، چنانچہ یحییٰ بن سعید قطان نے محمد بن عمرو بن علقمہ کے
بارے میں کلام کیا ہے پھر ان سے (احادیث کو) روایت (بھی) کیا ہے، علی بن مدینی کہتے ہیں کہ میں نے یحییٰ بن
سعید قطان سے محمد بن عمرو کے بارے میں پوچھا تو یحییٰ نے فرمایا: تم درگزر چاہتے ہو یا سختی کرنا چاہتے ہو؟ (یعنی نرم
جواب چاہیے یا سخت) میں نے کہا: نہیں، بلکہ میں سختی کرنا چاہتا ہوں (یعنی میں ان کے بارے میں صاف اور کھری
بات سننا چاہتا ہوں)، یحییٰ نے کہا: محمد بن عمرو ان لوگوں میں سے نہیں، جو آپ چاہتے ہیں، (یعنی بااعتماد راوی
نہیں) محمد بن عمرو کہا کرتا تھا: ہمارے شیوخ ابوسلمہ اور یحییٰ بن عبد الرحمن بن حاطب ہیں، یحییٰ کہتے ہیں: میں نے امام
مالک بن انس سے محمد بن عمرو کے بارے میں پوچھا (کہ وہ کس قسم کے راوی ہیں)؟ تو امام مالک نے محمد بن عمرو کے
بارے میں اسی طرح کی بات کی جو میں نے کئی، علی بن مدینی کہتے ہیں کہ یحییٰ بن سعید قطان نے کہا: محمد بن عمرو،
سمیل بن ابی صالح سے زیادہ عمدہ راوی ہیں، اور وہ یعنی محمد بن عمرو میرے نزدیک عبد الرحمن بن حرمہ سے بڑھ کر
ہے، علی بن مدینی کہتے ہیں کہ میں نے یحییٰ سے پوچھا: آپ نے عبد الرحمن بن حرمہ میں کیا بات دیکھی؟ یحییٰ نے کہا: اگر
میں اسے (حدیث میں) تلقین کرنا چاہتا تو کر لیتا، میں نے عرض کیا: کیا اسے تلقین کی جاسکتی تھی؟ یحییٰ نے کہا: جی
ہاں، علی بن مدینی کہتے ہیں: یحییٰ بن سعید قطان: شریک بن عبد اللہ، ابوبکر بن عیاش، ربیع بن صبیح اور مبارک بن فضالہ
سے روایت نہیں کرتے تھے۔

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یحییٰ بن سعید قطان نے اگرچہ ان راویوں سے روایت کرنا ترک کر دیا تھا، لیکن اس وجہ سے
ان سے روایت کرنا ترک نہیں کیا کہ یحییٰ نے ان پر جھوٹ کا الزام لگایا ہے، بلکہ ان کے حافظہ (کی کمزوری کی وجہ
سے) ان سے روایت کرنا چھوڑ دیا تھا، یحییٰ بن سعید قطان کے بارے میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جب وہ کسی راوی کو
دیکھتے کہ وہ اپنی یادداشت سے ایک حدیث کو ایک بار اس طرح بیان کرتا اور دوسری بار دوسری طرح بیان کرتا، ایک
یہی روایت پر ثابت نہ رہتا، تو یحییٰ اس راوی کو چھوڑ دیتے تھے، اور ان چاروں راویوں سے جن کو یحییٰ نے چھوڑ دیا تھا:
ابن المبارک، وکیع بن جراح، عبد الرحمن بن مہدی اور بعض دوسرے ائمہ روایت کیا کرتے تھے۔

مشکل الفاظ کے معنی: أجلة: جلیل کی جمع ہے: عظیم، عظمت شان والا، قد و ہمو: انہیں وہم ہوا، ان سے غلطیاں ہوئیں، ترید العفو: تم درگزر چاہتے ہو یعنی تم نرم جواب سنا چاہتے ہو، أو تشدد: یا تم سختی کرنا چاہتے ہو یعنی صاف ستھرا سخت جواب سنا چاہتے ہو، کھری بات، لیس ہو ممن ترید: وہ ایسا نہیں، جو تم چاہتے ہو یعنی وہ با اعتماد راوی نہیں، کان یلقن: کیا اسے تلقین کی جا سکتی ہے، اسے سکھایا جا سکتا ہے، کسی بات پر اس کی ذہن سازی کی جا سکتی ہے۔

مشکلم فیہ راویوں کا تذکرہ

امام ترمذی رحمہ اللہ یہاں سے اب مشکلم فیہ راویوں کا ذکر کر رہے ہیں، مشکلم فیہ رواقہ سے حدیث کے وہ راوی مراد ہیں، جو اپنے طور پر ہیں تو بڑے علم و فضل اور زہد و تقویٰ والے ہیں، مگر حافظہ کی کمزوری کی وجہ سے انہیں بعض احادیث میں وہم ہوا ہے، اس لئے ان پر جرح اور کلام کیا گیا ہے، اس سے ان کی صفت عدالت پر فرق پڑا ہے، امام ترمذی نے اس طرح کے تیرہ راویوں کا ذکر کیا ہے، اور اگر جرح کی وجہ سے ان کی عدالت میں فرق نہ پڑا ہو تو وہ مختلف قیہ راوی کہلاتے ہیں، امام ترمذی نے تھوڑا آگے اس طرح کے تین راویوں کا تذکرہ کیا ہے۔

یہ ذہن میں رہے کہ جرح و تعدیل کرنے والے ائمہ کرام اس میں مختلف طرز عمل ہے، بعض اس میں بہت سخت ہیں، معمولی سی بات، جو درگزر کے قابل ہوتی ہے، اسے بھی وہ اس قدر اہمیت دے دیتے ہیں کہ اس راوی کی احادیث کو ترک کر دیتے ہیں اور بعض ائمہ اس میں چشم پوشی سے کام لیتے ہیں، معمولی باتوں کی وجہ سے اس راوی کی حدیثوں کو روایت کرنا ترک نہیں کرتے، اور بعض دفعہ ایک ہی امام جرح، جب سختی کرتا ہے تو اس راوی کی روایت کو چھوڑ دیتا ہے، اور جب اس پر نرمی اور درگزر کرنے کی کیفیت طاری ہوتی ہے تو پھر اسی راوی سے روایت کرنا شروع کر دیتا ہے جیسے امام ترمذی نے یحییٰ بن سعید قطان کا ذکر کیا ہے،

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ائمہ جرح و تعدیل کے سختی اور نرمی کے اعتبار سے چار طبقے ہیں:

- ۱۔ شعبہ اور سفیان ثوری دونوں جرح و تعدیل میں سخت مزاج ہیں، اور شعبہ، سفیان ثوری سے زیادہ سخت ہیں۔
 - ۲۔ یحییٰ بن سعید قطان اور عبد الرحمن بن مہدی، دونوں تشدد ہیں، مگر یحییٰ، عبد الرحمن سے زیادہ سخت ہیں۔
 - ۳۔ یحییٰ بن معین اور امام احمد بن حنبل دونوں سخت ہیں، اور یحییٰ، امام احمد سے زیادہ سخت ہیں۔
 - ۴۔ ابو حاتم اور امام بخاری دونوں تشدد ہیں، اور ابو حاتم امام بخاری سے زیادہ سخت ہیں۔ (۱)
- اس کے بعد ان تیرہ مشکلم فیہ راویوں کے مختصر سے حالات ترتیب وار ذکر کیے جا رہے ہیں:

۱۔ محمد بن عمرو بن علقمہ لیشی

محمد بن عمرو بن علقمہ لیشی صدوق راوی ہیں مگر حافظہ کی وجہ سے ان کو حدیث میں وہم ہو جاتا تھا، یہ صحاح ستہ کے راوی ہیں، یحییٰ بن سعید قطان نے ان پر کلام کیا ہے، سختی کی تو ان سے یحییٰ بن سعید نے روایت کرنا ترک کر دیا، اور جب بعض اسباب کی وجہ سے نرمی کی تو ان سے روایت کرنا شروع کر دیا۔

علی بن مدینی نے محمد بن عمرو کے بارے میں یحییٰ بن سعید قطان سے پوچھا تو انہوں نے کہا کہ تم سخت جواب چاہتے ہو یا نرم، انہوں نے کہا کہ میں سخت یعنی صاف بات سننا چاہتا ہوں، تو یحییٰ نے کہا کہ محمد بن عمرو ثقہ اور با اعتماد راوی نہیں، وہ کہتے تھے: ہمارے شیوخ ابو سلمہ اور یحییٰ بن عبد الرحمن بن جابط ہیں، حالانکہ یہ ممکن نہیں کہ محمد بن عمرو نے ساری کی ساری روایات ان دو حضرات سے ہی حاصل کی ہوں، امام مالک نے بھی محمد بن عمرو کے بارے میں یہی کہا ہے اور بہت سے حضرات نے ان کو ثقہ اور صالح راوی کہا ہے، واقدی کہتے ہیں کہ ۱۲۳ھ میں ان کی وفات ہوئی۔ (۱)

۲۔ عبد الرحمن بن حرمہ

یحییٰ بن سعید نے کہا کہ محمد بن عمرو سہیل بن ابی صالح اور عبد الرحمن بن حرمہ سے زیادہ عمدہ ہیں، اس لیے کہ عبد الرحمن بن حرمہ تلقین کو قبول کرتے تھے، تلقین قبول کرنے کا مطلب یہ ہے کہ وہ دوسرے کی بات قبول کر کے اپنی روایت میں تبدیلی کر دیتے تھے، حدیث مرفوعہ کو منقوض یا مقطوع بنا دیتے، یا منقوض و مقطوع کو مرفوع بنا دیتے، یا حدیث کے الفاظ میں تبدیلی کر دیتے تھے، اور اصول یہ ہے کہ جو راوی تلقین کو قبول کرتا ہے، تو اسے صحیح طرح حدیث یا روایت نہیں ہوتی، اس لیے ایسا راوی غیر معتبر اور شکم فیہ ہو جاتا ہے اور بعض حضرات نے ان کو ثقہ قرار دیا ہے۔

عبد الرحمن بن حرمہ قبیلہ اسلم کے تھے، مدینہ منورہ میں ان کی رہائش تھی، ایک صادق راوی تھے مگر انہیں حدیث میں وہم ہو جاتا تھا، جس کی وجہ سے وہ کبھی غلطی کر جاتے تھے، صحیح مسلم اور سنن اربعہ کے راوی ہیں، ابن سعد کہتے ہیں کہ ۱۲۵ھ میں ان کا انتقال ہوا۔ (۲)

۳۔ شریک ۴۔ ابو بکر بن عیاش ۵۔ ربیع ۶۔ اور مبارک بن فضالہ

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یحییٰ بن سعید قطان نے شریک بن عبد اللہ کوئی، ابو بکر بن عیاش، ربیع بن سبیح اور مبارک بن

(۱) تہذیب التہذیب ۳/۵۲۷، حرف اللیم، من اسمہ: محمد، رقم: ۶۴۲۰

(۲) تہذیب التہذیب ۳/۵۲۷، من اسمہ: عبد الرحمن، رقم: ۳۹۴۸

فضالہ سے ان کے حافظہ کی کمزوری کی وجہ سے روایت کرنا ترک کر دیا تھا، اور بھی چونکہ اس بار بے میں انتہائی سخت تھے، اس لیے جب یہ دیکھتے کہ ایک راوی حدیث کو ایک مرتبہ ایک انداز سے ذکر کرتا ہے اور دوسری بار دوسرے انداز سے تو اس سے بھی روایت نہیں کرتے تھے، جبکہ بعض حضرات چشم پوشی کرتے تھے، اس لیے وہ ان حضرات سے روایت کرتے تھے، چنانچہ ان چاروں حضرات سے عبد اللہ بن مبارک، وکیع بن جراح، عبد الرحمن بن مہدی اور بعض دوسرے ائمہ روایت کیا کرتے تھے، ان چاروں سے متعلق کچھ تفصیل:

۱۔ قاضی شریک بن عبد اللہ کوفہ کے رہنے والے اور قبیلہ شخ کے تھے، سچے راوی تھے، مگر غلطیاں بھی بہت کرتے تھے، کوفہ کے قاضی بنے تو اس سے ان کے حافظہ پر اثر پڑ گیا تھا، جس کی وجہ سے پھر وہ حدیث میں غلطیاں کر جاتے تھے، امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ شریک کی ولادت ۹۰ھ میں اور ۸۷ھ میں ان کی وفات ہوئی۔ (۱)

۲۔ ابو بکر بن عیاش کوفہ کے باشندے، عابد و زاہد اور پرہیزگار تھے، حدیث کے اچھے راوی تھے، بڑھاپے میں ان کی یادداشت خراب ہو گئی تھی ۹۴ھ میں ان کی وفات ہوئی۔ (۲)

۳۔ ربیع بن صلیح سعدی بصری ہیں، بہت زیادہ عبادت گزار اور پرہیزگار تھے، بصرہ میں ان کا گھر زیادہ نماز تہجد کی وجہ سے ”بیت النخل“ کے نام سے مشہور تھا، مگر ان کا حافظہ کمزور تھا، اس لیے انہیں حدیث میں وہم ہو جاتا تھا، ابن سعد کہتے ہیں کہ ربیع بن صلیح جہاد کے لیے سندھ میں آئے تھے، سمندر میں ان کی وفات ہو گئی، اور پھر انہیں ایک جزیرے میں دفن کر دیا گیا، محمد بن ثنی کہتے ہیں کہ ۱۶۰ھ میں ان کی وفات ہوئی، (۳)

۴۔ مبارک بن فضالہ ایک صادق راوی تھے، مگر بسا اوقات یہ اپنی حدیث کی سند کو خالی کرنے کے لیے تدلیس کر لیتے تھے، بخاری میں تعلیقاً اور نسائی کے علاوہ سنن ثلاثہ میں ان کی روایت ہے، ابن سعد کہتے ہیں کہ ۱۶۵ھ میں ان کا انتقال ہوا۔ (۴)

وَهَكَذَا تَكَلَّمُ بَعْضُ أَهْلِ الْحَدِيثِ فِي سَهِيلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، وَمُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، وَحَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ، وَمُحَمَّدِ بْنِ عَجَلَانَ، وَأَشْبَاهَهُمْ هَؤُلَاءِ مِنَ الْأَيْمَةِ إِنَّمَا تَكَلَّمُوا فِيهِمْ مِنْ قَبْلِ جَفَظِهِمْ فِي بَعْضِ مَا رَوَوْا، وَقَدْ حَدَّثَ عَنْهُمْ الْأَيْمَةُ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْمَدِينِيِّ، قَالَ: قَالَ شَفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ: كُنَّا نَعُدُّ سَهِيلَ بْنَ أَبِي صَالِحٍ ثِيَابًا فِي الْحَدِيثِ، قَالَ شَفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ: كَانَ مُحَمَّدُ بْنُ عَجَلَانَ ثِقَةً مَأْمُونًا فِي الْحَدِيثِ، قَالَ: إِنَّمَا تَكَلَّمُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ عِنْدَنَا فِي رِوَايَةِ مُحَمَّدِ بْنِ عَجَلَانَ عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ، قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ: قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ

(۱) تہذیب التہذیب ۲/۲۲۳، من اسمہ شریک، رقم: ۲۸۶۳

(۲) تقریب التہذیب ۲/۸۰، باب الکنى، خرف الباء، رقم: ۸۲۶۵

(۳) تہذیب التہذیب ۲/۲۸، من اسمہ الربیع، رقم: ۱۹۵۷

(۴) تہذیب التہذیب ۲/۳۱۸، من اسمہ مبارک، رقم: ۶۷۲۷

عجلان: أحادیث سعید المقبری بعضها: سعید عن أبي هريرة، وبعضها: سعید عن رجل، عن أبي هريرة، فاختلطت علی، فصیغتها عن سعید، عن أبي هريرة، وإنما تكلّم یحیی بن سعید عندنا فی ابن عجلان لهذا وقد روی یحیی، عن ابن عجلان الكثير.

اور اسی طرح بعض محدثین نے سہیل بن ابی صالح، محمد بن اسحاق، حماد بن سلمہ، محمد بن عجلان اور اس طرح کے بڑے درجہ کے دیگر راویوں میں کلام کیا ہے، انہوں نے ان راویوں کے حافظہ کی وجہ سے ان کی بعض روایتوں میں کلام کیا ہے، جبکہ ان سے ائمہ حدیث نے روایتیں بھی نقل کی ہیں، علی بن مدینی کہتے ہیں کہ سفیان بن عیینہ نے فرمایا: ہم سہیل بن ابی صالح کو حدیث میں مضبوط شمار کرتے تھے، سفیان بن عیینہ فرماتے ہیں: محمد بن عجلان با اعتماد اور حدیث میں محفوظ تھے، امام ترمذی فرماتے ہیں: ہمارے نزدیک یحیی بن سعید قطان نے محمد بن عجلان کی ان روایتوں پر کلام کیا ہے، جو سعید مقبری سے منقول ہیں، یحیی بن سعید قطان فرماتے ہیں کہ محمد بن عجلان کہتے ہیں: سعید مقبری کی بعض روایتیں حضرت ابو ہریرہ سے بغیر کسی واسطہ کے منقول ہیں، اور بعض، حضرت ابو ہریرہ سے کسی راوی کے واسطہ سے مروی ہیں، مگر یہ احادیث مجھ پر خلط ملط اور گڈمڈ ہو گئیں تو پھر میں نے ان تمام کو سعید المقبری، عن ابی ہریرہ کی سند سے کر دیا، ہمارے نزدیک یحیی بن سعید قطان نے ابن عجلان کے بارے میں اسی وجہ سے کلام کیا ہے، اور یحیی بن سعید قطان نے محمد بن عجلان سے بہت سی احادیث روایت (بھی) کی ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: ثبت: (شاء پر زبر اور باء ساکن) مضبوط، مأمون فی الحدیث: حدیث میں محفوظ، قابل اعتماد، با اعتماد فاختلطت علی: (صیغہ واحد مؤنث) پھر وہ احادیث مجھ پر خلط ملط اور گڈمڈ ہو گئیں یعنی مجھے یہ امتیاز نہ رہا کہ کون سی روایت براہ راست ابو ہریرہ سے ہے اور کون سی رجل کے واسطے سے ہے، فصیر تھا: (صیغہ متکلم) تو میں نے ان تمام احادیث کو کر دیا، بنادیا۔

۷۔ سہیل بن ابی صالح ۸۔ محمد بن اسحاق ۹۔ حماد بن سلمہ ۱۰۔ اور محمد بن عجلان

مذکورہ عبارت میں امام ترمذی رحمہ اللہ نے ان چار راویوں کا ذکر کیا ہے: سہیل بن ابی صالح، محمد بن اسحاق، حماد بن سلمہ اور محمد بن عجلان یہ سب ہی ثقہ راوی ہیں، مگر ان کے حافظہ کی کمزوری کی وجہ سے ان پر کلام کیا گیا ہے، لیکن ان کا حافظہ چونکہ پہلے صحیح تھا، اس لیے حدیث کے بڑے ائمہ نے ان سے روایات بھی نقل کی ہیں:

۷۔ سہیل بن ذکوان ابی صالح: مدینہ منورہ کے رہائشی تھے، صدوق اور با اعتماد راوی ہیں، مگر آخری عمر میں ان کا حافظہ کمزور ہو گیا تھا، بخاری میں تعلیقاً ان کی روایت ہے۔ (۱)

۸۔ محمد بن اسحاق بن یسار: مدینہ کے باشندے تھے، آپ فن معازی کے امام ہیں، امام احمد فرماتے ہیں کہ محمد بن اسحاق

حدیث میں تدلیس کرتے تھے، اسی وجہ سے امام مالک نے ان پر جرح کی ہے۔ (۱)

۹۔ حماد بن سلمہ بن دینار: ہصرہ کے باشندے اور نہایت عبادت گزار تھے، بڑھاپے میں ان کا حافظہ خراب ہو گیا تھا، اس

لیے امام بخاری نے ان سے احادیث روایت نہیں کیں، ان کی وفات ۱۶ھ میں ہوئی۔ (۲)

۱۰۔ محمد بن عجلان: مدینہ منورہ کے رہنے والے تھے، یحییٰ بن سعید قطان نے ان پر کلام کیا ہے، اس کی وجہ محمد بن عجلان نے یہ

بتائی کہ سعید مقبری نے حضرت ابو ہریرہ سے بعض روایتیں تو بغیر کسی واسطہ کے براہ راست روایت کی ہیں اور بعض ایک رجل کے

واسطے سے روایت کی ہیں، مگر بعد میں یہ احادیث محمد بن عجلان پر غلط ملط اور گڈ مڈ ہو گئیں، وہ یہ فرق نہ کر سکتے تھے کہ حضرت

ابو ہریرہ کی کوئی روایت سعید مقبری کے واسطے سے براہ راست ہے اور کوئی روایت میں سعید مقبری اور حضرت ابو ہریرہ کے

درمیان رجل کا واسطہ ہے، اس لیے محمد بن عجلان نے ان تمام روایات کو سعید المقبری عن ابی ہریرہ کے واسطے سے کر دیا، اس

وجہ سے یحییٰ بن سعید قطان نے ان پر کلام کیا ہے، اگرچہ یحییٰ بن سعید قطان نے محمد بن عجلان سے بہت سی احادیث بھی نقل کی ہیں،

کہتے ہیں کہ محمد بن عجلان کی وفات ۱۳۹ھ میں ہوئی۔ (۳)

یہاں دو باتیں پیش نظر رہیں:

محمد بن عجلان نے جو سعید مقبری اور حضرت ابو ہریرہ کے درمیان رجل کا واسطہ حذف کر دیا، اسے ذکر نہیں کیا، اس میں

کوئی حرج نہیں، سند میں کسی راوی کا اضافہ کر دیا جائے، تب تو وہ سند کمزور ہو جاتی ہے، مگر کسی راوی کو سند کے آخر سے چھوڑ دیا

جائے تو اس سے زیادہ سے زیادہ وہ حدیث مرسل ہو جاتی ہے، اور جمہور کے نزدیک حدیث مرسل حجت اور معتبر ہے۔

عن رجل عن ابی ہریرہ، اس کے یہ معنی نہیں کہ وہ رجل کوئی مجہول راوی تھا، یہ واسطے سارے ہی با اعتماد تھے، مگر اس

راوی کا نام یا وہ نہیں رہا، اس لیے محمد بن عجلان نے ان تمام روایات کو سعید المقبری عن ابی ہریرہ کی سند سے ذکر کر دیا، اور

اصول یہ ہے کہ اگر ثقہ راوی اس طرح کرے، تو اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا، اور محمد بن عجلان بھی چونکہ ثقہ راوی ہیں، اس لیے انہوں

نے جو اس طرح کیا ہے، اس سے وہ سند کمزور شمار نہیں ہوگی۔ (۴)

وَهَكَذَا مَنْ تَكَلَّمَ فِي ابْنِ أَبِي لَيْلَى إِنَّمَا تَكَلَّمَ فِيهِ مِنْ قِيلِ حَفْظُهُ، قَالَ عَلِيُّ: قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَانُ: رَوَى

شُعْبَةُ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ أَخِيهِ عَيْسَى، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ أَبِي أَيُّوبَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْغَطَاسِ، قَالَ يَحْيَى: ثُمَّ لَقِيتُ ابْنَ أَبِي لَيْلَى، فَخَدَّنَا عَنْ أَخِيهِ عَيْسَى، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ

(۱) تہذیب التہذیب ۷/۳۵۷ من اسمہ محمد، رقم: ۵۹۲۹

(۲) تہذیب التہذیب ۲/۲۲۳ من اسمہ حماد، رقم: ۱۵۵۸

(۳) تہذیب التہذیب ۷/۳۲۳ من اسمہ محمد، رقم: ۷۳۸۷

(۴) الکوکب الدرر ۴/۴۸۳

أَبِي لَيْلَى، عَنْ عَلِيٍّ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ أَبُو عِيْسَى، وَيَزُودُ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى نَحْوُ هَذَا غَيْرُ شَيْءٍ، كَانَ يَزُودُ الشَّيْءَ مَرَّةً هَكَذَا، وَمَرَّةً هَكَذَا، يَقْبِضُ الْإِسْنَادَ، وَإِنَّمَا جَاءَ هَذَا مِنْ قِبَلِ حَفْظِهِ، لِأَنَّهُ أَكْثَرُ مَنْ مَضَى مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ، كَانُوا لَا يَكْثُرُونَ، وَمَنْ كَثَبَ مِنْهُمْ، إِنَّمَا كَانَ يَكْثِبُ لَهُمْ بَعْدَ السَّمَاعِ، وَسَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ الْحَسَنِ يَقُولُ: سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ يَقُولُ: ابْنُ أَبِي لَيْلَى لَا يَنْتَحِجُ بِهِ.

اسی طرح جس نے ابن ابی لیلیٰ میں کلام کیا ہے تو اس نے ان کے حافظہ کی وجہ سے کلام کیا ہے، یہی قطان کہتے ہیں: امام شعبہ نے ابن ابی لیلیٰ سے، انہوں نے اپنے بھائی عیسیٰ سے، انہوں نے اپنے والد عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ سے، انہوں نے حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ سے، انہوں نے نبی کریم ﷺ سے چھینک سے متعلق روایت نقل کی ہے، یہی کہتے ہیں: پھر میں نے ابن ابی لیلیٰ سے ملاقات کی تو انہوں نے اپنے بھائی عیسیٰ سے، انہوں نے اپنے والد عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ سے، انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے، انہوں نے نبی کریم ﷺ سے حدیث بیان کی، امام ترمذی فرماتے ہیں: ابن ابی لیلیٰ سے اس طرح کی بہت سی چیزیں روایت کی جاتی ہیں، وہ ایک روایت کو ایک بار اس طرح روایت کرتے اور دوسری بار دوسری طرح روایت کرتے، سند کو تبدیل کر دیتے تھے، یہ سارا ان کے حافظہ کی کمزوری کی وجہ سے ہوتا تھا اور گزشتہ علماء میں سے اکثر حدیث کو نہیں لکھتے تھے اور ان علماء میں سے جس نے احادیث لکھی ہیں تو وہ شاگردوں کے لیے سماع کے بعد ہی حدیثیں لکھا کرتا تھا، اور میں نے احمد بن حسن کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ میں نے امام احمد کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ابن ابی لیلیٰ کی حدیثوں سے استدلال نہیں کیا جائے گا۔

۱۱۔ ابن ابی لیلیٰ

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یحییٰ بن سعید قطان یا ان کے علاوہ اور جس نے بھی ابن ابی لیلیٰ کے بارے میں کلام کیا ہے تو اس نے ان کے حافظہ کی وجہ سے ہی کلام کیا ہے، کیونکہ اس دور میں احادیث کو زیادہ تر یاد ہی کیا جاتا تھا، اور جو لکھتا بھی تو وہ اپنے شیخ سے سننے کے بعد اپنے حافظہ کے بل بوتے پر ہی لکھتا تھا، چنانچہ ابن ابی لیلیٰ کا حافظہ بھی بہت کمزور تھا، اس لیے ان کی روایت کردہ احادیث میں تغیر و تبدل اور اضطراب بہت پائے جاتے ہیں، یہی قطان فرماتے ہیں کہ عطا سے متعلق ایک حدیث مجھے ابن ابی لیلیٰ نے حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کے واسطے سے بیان کی، اس روایت کو امام ترمذی نے باب کیف یשמع العاطس میں نقل کیا ہے، یہی کہتے ہیں کہ پھر میں ایک دفعہ ابن ابی لیلیٰ سے ملا تو انہوں نے یہی روایت حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کر کے بیان کی، اور وہ ایسا بہت کرتے تھے کہ ایک مرتبہ ایک حدیث کو ایک انداز سے بیان کرتے اور دوسری بار دوسری طرح روایت کرتے، اسی لیے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ابن ابی لیلیٰ کی اس روایت سے استدلال نہیں کیا جاسکتا، جس میں وہ منفرد

ہوں، اس میں ان کا اور کوئی متابع اور شاہد نہ ہو۔ (۱)

ابن ابی لیلیٰ سے کون مراد ہے

ابن ابی لیلیٰ کا لفظ چار مخصوص کے لیے بولا جاتا ہے:

۱۔ محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ، یہ کوفہ کے قاضی اور فقہ کے امام تھے، ہدایہ میں بھی ان کے اقوال مذکور ہیں، صادق راوی ہیں، مگر ان کا حافظہ بہت کمزور تھا، اس لیے ان کے کچھ روایتوں میں اضطراب بہت پایا جاتا ہے، ان کو ابن ابی لیلیٰ صغیر بھی کہا جاتا ہے، یہاں بھی مراد ہیں۔

۲۔ ابن ابی لیلیٰ صغیر کے والد محترم عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ، ان کو ابن ابی لیلیٰ کبیر کہا جاتا ہے، یہ ایک ثقہ راوی ہیں۔

۳۔ ابن ابی لیلیٰ صغیر کے بھائی عیسیٰ بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ، یہ بھی ایک ثقہ راوی ہیں۔

۴۔ ابن ابی لیلیٰ کے بھتیجے عبد اللہ بن عیسیٰ کو بھی ابن ابی لیلیٰ کہا جاتا ہے، یہ بھی ایک ثقہ راوی ہیں۔

امام ترمذی کی مراد ابن ابی لیلیٰ سے محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ ہیں، ان کو ابن ابی لیلیٰ صغیر بھی کہا جاتا ہے۔ (۲)

وَكَذَلِكَ مَنْ تَكَلَّمَ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي مَجَالِدِ بْنِ سَعِيدٍ، وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ لَهْيَعَةَ، وَغَيْرِهِمْ، إِنَّمَا تَكَلَّمُوا فِيهِمْ مِنْ قَبْلِ حِفْظِهِمْ وَكَثْرَةِ خَطِّهِمْ، وَلَقَدْ رَوَى عَنْهُمْ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْأَئِمَّةِ.

اسی طرح اہل علم میں سے جس نے مجالد بن سعید اور عبد اللہ بن لہیعہ یا ان کے علاوہ اور کسی کے بارے میں کلام کیا ہے تو انہوں نے ان راویوں میں ان کے حافظہ کی کمزوری اور ان کی زیادہ غلطیوں کی وجہ سے کلام کیا ہے، اور ان سے بہت سے آئمہ نے احادیث روایت کی ہیں۔

۱۲۔ مجالد بن سعید اور ۱۳۔ عبد اللہ بن لہیعہ

ان دو راویوں پر بھی ان کے حافظہ کی کمزوری کی وجہ سے کلام کیا گیا ہے:

۱۔ مجالد بن سعید: قبیلہ ہمدان کے تھے، اور کوفہ میں رہتے تھے، یہ تلقین کو قبول کرتے تھے، اور آخری عمر میں ان کا حافظہ

بہت کمزور ہو گیا تھا، ان کی وفات ۱۴۴ھ میں ہوئی۔ (۳)

۲۔ عبد اللہ بن لہیعہ: یہ مصر کے رہنے والے تھے اور ایک صادق راوی ہیں، مگر ۷۷ھ میں ان کے گھر میں آگ لگنے کی وجہ

(۱) تحفة الاحوذی، ۴۴۸/۱، تہذیب التہذیب ۱۶۶/۵، من اسمہ: عبد الرحمن، رقم: ۴۱۰۵

(۲) الکوکب الدرر، ۳۸۴/۲

(۳) تہذیب التہذیب ۴۵۸/۴، من اسمہ: مجالد، رقم: ۶۷۲۲

سے احادیث کا ذخیرہ ضائع ہو گیا تھا، پھر یہ شخص حافظہ کی بنیاد پر روایت کرتے تھے، جس میں تسامح بھی پایا گیا، اس لیے علماء کے نزدیک آگ کے اس حادثے سے پہلے جو احادیث، ابن لہیعہ نے روایت کی ہیں، وہ تو معتبر اور مقبول ہیں، بعد کی روایات پر کلام کیا گیا ہے، تاہم بہت سے علماء حدیث نے ان دو حضرات سے روایتیں نقل کی ہیں، حضرت عبداللہ بن لہیعہ کی ایک حدیث میں وفات ہوئی۔ (۱)

فَإِذَا تَقَرَّدَ أَخَذَ مِنْ هَؤُلَاءِ بِحَدِيثٍ وَلَمْ يَتَأَمَّرْ عَلَيْهِ، لَمْ يَحْتَجْ بِهِ، كَمَا قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ: إِنْ أُنِىَ لَيْلَى لَا يَحْتَجُّ بِهِ، إِنَّمَا عَنِيَ إِذَا تَقَرَّدَ بِالشَّيْءِ، وَأَشَدُّ مَا يَكُونُ هَذَا إِذَا لَمْ يَحْفَظِ الْإِسْنَادَ، فَرَأَى فِي الْإِسْنَادِ أَوْ لَقَّصَ، أَوْ غَيَّرَ الْإِسْنَادَ، أَوْ جَاءَ بِمَا يَتَغَيَّرُ فِيهِ الْمَعْنَى۔

جب ان مذکورہ (حیرہ) متکلم فیہ راویوں میں سے کوئی راوی کسی حدیث میں منفرد ہو، اس پر اس کا کوئی متابع نہ ہو تو اس حدیث سے استدلال نہیں کیا جائے گا، جیسے امام احمد بن حنبل نے فرمایا: ابن ابی لیلیٰ کی حدیث سے استدلال نہیں کیا جائے گا، امام احمد کی مراد یہ ہے کہ جب ابن ابی لیلیٰ اس حدیث میں اکیلے ہوں، اور راوی کا سب سے سخت ضعف یہ ہے کہ جب اسے حدیث کی سند یاد نہ ہو، پھر وہ سند میں اضافہ یا کمی کر دے، یا سند کو تبدیل کر دے، یا حدیث کی متن میں ایسے الفاظ لائے، جن سے معنی ہی بدل جائیں۔

کیا متکلم فیہ راوی کی حدیث سے استدلال کیا جاسکتا ہے

مذکورہ عبارت میں امام ترمذی رحمہ اللہ نے دو باتیں ذکر کی ہیں:

- ۱۔ جس راوی پر اس کے حافظہ کی کمزوری کی وجہ سے کلام کیا گیا ہے، اگر وہ کسی روایت میں منفرد ہو، اس کے ساتھ اس کا اور کوئی متابع نہ ہو تو اس روایت سے استدلال نہیں کیا جاسکتا، ہاں اگر وہ اس کے علاوہ دوسری صحیح اسانید کے ساتھ بھی منقول ہو تو پھر اس سے استدلال کیا جاسکتا ہے۔
- ۲۔ اگر راوی کا حافظہ اس قدر کمزور ہو کہ اسے حدیث کی سند یاد نہ ہو، اس نے اس سند میں اضافہ یا کمی کر دی، یا سند کو تبدیل کر دیا، یا حدیث کے اصل الفاظ میں اس طرح تبدیلی کر دی، جس سے حدیث کے معنی ہی بدل جائیں، ان تمام صورتوں میں اس راوی کی اس حدیث سے استدلال نہیں کیا جاسکتا، البتہ اگر اس مفہوم کی روایت دیگر صحیح طرق سے منقول ہو، تو پھر یہ قابل استدلال ہو جاتی ہے۔ (۲)

فَأَمَّا مَنْ أَقَامَ الْإِسْنَادَ وَحَفِظَهُ، وَغَيَّرَ اللَّفْظَ، فَإِنَّ هَذَا وَاسِعٌ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ إِذَا لَمْ يَتَغَيَّرِ الْمَعْنَى، عَنْ وَائِلَةَ

(۱) تہذیب التہذیب ۴/۲۹۶، من اسمہ عبد اللہ، رقم: ۳۶۵۵

(۲) فتح الملہم ۳۳۶، المقدمة، المتابعات والشواہد۔

بن الأَمَقِّعِ، قَالَ: إِذَا حَدَّثْنَاكُمْ عَلَى الْمَعْنَى فَحَسِبْكُمْ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، قَالَ: كُنْتُ أَسْمَعُ الْحَدِيثَ مِنْ عَشْرَةٍ، اللَّفْظُ مُخْتَلِفٌ وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ، عَنْ ابْنِ عُثْمَانَ، قَالَ: كَانَ الْإِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ، وَالْحَسَنُ، وَالشَّعْبِيُّ، يَأْتُونَ بِالْحَدِيثِ عَلَى الْمَعْنَى، وَكَانَ الْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ، وَمُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ، وَرَجَاءُ بْنُ خَيْوَةَ يَعْبُدُونَ الْحَدِيثَ عَلَى حُرُوفِهِ، عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ، قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي عُثْمَانَ النَّهْدِيِّ: إِنَّكَ تُحَدِّثُنَا بِالْحَدِيثِ، ثُمَّ تُحَدِّثُنَا بِهِ عَلَى غَيْرِ مَا حَدَّثْنَا؟ قَالَ: عَلَيْكَ بِالسَّمَاعِ الْأَوَّلِ، عَنْ الْحَسَنِ قَالَ: إِذَا أَصَبْتَ الْمَعْنَى أَجَزَ أَكْبَرُ، عَنْ مُجَاهِدٍ يَقُولُ: أَلْقِصْ مِنَ الْحَدِيثِ إِنْ شِئْتَ وَلَا تَزِدْ فِيهِ، عَنْ رَجُلٍ قَالَ: خَرَجَ إِلَيْنَا سَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ، فَقَالَ: إِنْ قُلْتُ لَكُمْ إِنِّي أَخَذْتُكُمْ، كَمَا سَمِعْتُ فَلَا تُصَدِّقُونِي أَلَمْ أَهَوَ لِمَعْنَى، عَنْ وَكِيعٍ يَقُولُ: إِنْ لَمْ يَكُنِ الْمَعْنَى وَاسِعًا، فَقَدْ هَلَكَ النَّاسُ۔

اور جو شخص سند کو صحیح طریقے سے بیان کرے اور اسے وہ یاد بھی رکھے تو اس کی (یعنی روایت بالمعنی کی) اہل علم کے ہاں منجائش ہے بشرطیکہ حدیث کے معنی میں کوئی تبدیلی نہ آئے، واہلہ بن اسقع کہتے ہیں: جب ہم تم سے حدیث کے معنی بیان کریں، (یعنی روایت بالمعنی کریں) تو یہ تمہارے لیے کافی ہے، محمد بن سیرین کہتے ہیں: میں ایک حدیث دس شیوخ سے سنا تھا، ان کے الفاظ تو مختلف ہوتے مگر معنی ایک ہی ہوتے، ابن عثون کہتے ہیں: ابراہیم نخعی، حسن بصری، اور امام شعبی روایت بالمعنی کیا کرتے تھے، اور قاسم بن محمد، محمد بن سیرین اور رجاء بن حیوہ حدیث کو اس کے اصل الفاظ کے ساتھ لوٹایا کرتے تھے، عاصم احوال کہتے ہیں: میں نے ابو عثمان نہدی سے عرض کیا: آپ ہمارے سامنے ایک حدیث بیان کرتے ہیں پھر (دوسری بار) آپ اس حدیث کو ان الفاظ کے علاوہ دوسرے الفاظ کے ساتھ بیان کرتے ہیں (کوئی الفاظ ہم محفوظ کریں) ابو عثمان نہدی نے فرمایا: حدیث کے جو الفاظ تم نے پہلی مرتبہ سنے ہیں، ان کو لازم پکڑ لو، حضرت حسن بصری فرماتے ہیں: جب تم حدیث کے معنی کو پالو (یعنی حاصل کر لو) تو یہ تمہارے لیے کافی ہے (اصل الفاظ یاد رکھنا ضروری نہیں) مجاہد کہتے ہیں: اگر تم چاہو تو حدیث میں کمی کر سکتے ہو (یعنی اس میں اختصار کر سکتے ہو) مگر اس میں تم اضافہ نہیں کر سکتے، ایک شخص کہتا ہے: ہمارے پاس سفیان ثوری آئے اور فرمایا: اگر میں تم سے یہ کہوں کہ میں حدیث کو تمہارے سامنے اسی طرح بیان کرتا ہوں، جس طرح میں نے اسے سنا ہے (یعنی اصل الفاظ کے ساتھ) تو تم میری تصدیق مت کرنا، کیونکہ وہ حدیث روایت بالمعنی ہوتی ہے، وکیع کہتے ہیں: اگر روایت بالمعنی کی منجائش نہ ہوتی تو لوگ یقیناً تباہ ہو جاتے۔

روایت بالمعنی کا حکم

اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر آدمی کو حدیث کے اصل الفاظ یاد ہوں، تو ان الفاظ کے ساتھ حدیث کو روایت کرنا سب

سے افضل ہے، لیکن اگر آدمی کو حدیث کے اصل الفاظ یاد نہ ہوں، صرف اس کے معنی اور مفہوم ذہن میں ہو تو کیا وہ حدیث کے معنی کو اپنے الفاظ میں بیان کر سکتا ہے یا نہیں؟ اس میں اہل علم کا اختلاف ہے:

۱۔ بعض حضرات کا موقف یہ ہے کہ حدیث کو انہی الفاظ کے ساتھ بیان کرنا ضروری ہے جو نبی کریم ﷺ اور صحابہ کرام سے منقول ہیں، اپنے الفاظ میں یعنی روایت بالمعنی کرنا جائز نہیں، تاکہ حدیث کے مفہوم میں کوئی فرق واقع نہ ہو۔

۲۔ ائمہ اربعہ، حسن بصری، اکثر فقہاء اور محدثین یعنی جمہور علماء کے نزدیک درج ذیل شرائط کے ساتھ روایت بالمعنی جائز ہے:

✽ روایت بالمعنی کرنے والا حدیث کا مفہوم اس انداز سے بیان کرے کہ حدیث کا اصلی مفہوم اس میں واضح ہو جائے۔

✽ روایت بالمعنی میں اصل حدیث سے نہ تو اضافہ ہو اور نہ اس میں کمی ہو۔

✽ جو بات اصل حدیث میں جس انداز سے بیان کی گئی ہے، اسی طرح اسے روایت بالمعنی میں بیان کیا جائے، یعنی اگر کوئی

بات اصل حدیث میں واضح طور پر آئی ہے تو روایت بالمعنی میں بھی اسے واضح طور پر بیان کیا جائے، اور جو بات اصل روایت میں

ذرا خفاء اور غیر واضح اسلوب میں ہے تو اسے روایت بالمعنی میں بھی اسی کیفیت میں ہی رکھا جائے، کیونکہ بسا اوقات ایک بات کو حکم

اور تشابہ طریقے سے بیان کیا جاتا ہے، ایسے میں اس روایت کو انہی اوصاف کے ساتھ ہی بیان کیا جائے، تاکہ وہ حکمت قوت نہ ہو

جو شارع علیہ السلام کی نظر میں تھی، چنانچہ امام ترمذی رحمہ اللہ نے مذکورہ عبارت میں اس بات کو بیان کیا ہے کہ جو شخص حدیث کی

سند کو اچھی طرح روایت کر سکتا ہو اور اسے وہ یاد رکھتا ہو، وہ اگر حدیث کے الفاظ میں تبدیلی کر دے تو یہ علماء کے نزدیک جائز ہے،

بشرطیکہ اس میں حدیث کے معنی میں کوئی تبدیلی نہ آئے۔

جمہور علماء نے اپنے جواز کے اس موقف پر بہت سے دلائل سے استدلال کیا ہے:

۱۔ ابن مندہ نے ”معرفة الصحابة“ میں اور طبرانی نے المعجم الکبیر میں ایک مرفوع حدیث ذکر کی ہے، جس میں حضرت عبداللہ

بن سلیمان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ سے عرض کیا: میں آپ سے احادیث سننا ہوں، لیکن پھر

انہی الفاظ کے ساتھ بیان نہیں کر سکتا، اس میں کسی لفظ کا اضافہ یا کمی ہو جاتی ہے، اس پر نبی کریم ﷺ نے فرمایا: إِذَا لَمْ تُحْلُوا

حَرَائِمَ وَلَمْ تُخْرِجُوا أَحْلَالَ وَأَصْبَحْتُمْ الْمُقْنَى فَلَا بَأْسَ (جب تم کسی حرام کو حلال نہ کرو اور حلال کو حرام نہ کرو اور تم حدیث کے معنی

تک پہنچ جاؤ تو پھر روایت بالمعنی میں کوئی حرج نہیں) حضرت حسن بصری کے سامنے اس حدیث کا تذکرہ کیا گیا تو انہوں نے فرمایا:

لَوْ لَا هَذَا مَا حَدَّثْنَا إِنْ كُنَّا نَحْشَى أَنْ نَكْثُرَ مَا نَكْثُرُ (اگر اس کی گنجائش نہ ہوتی تو ہم حدیث بیان ہی نہ کرتے)۔ (۱)

اس حدیث سے صراحتاً یہ حکم ثابت ہوتا ہے کہ روایت بالمعنی جائز ہے، مگر شرط یہ ہے کہ حدیث کے اصل معنی، روایت

بالمعنی کے الفاظ میں پوری طرح سما جائیں۔

۲۔ امام شافعی رحمہ اللہ نے روایت بالمعنی کے جواز پر: **أُذِلَّ الْقُرْآنُ عَلَى مَبْعَةِ أَخَوَيْهِ، فَافْتَرَىٰ مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ** سے استدلال کیا ہے کہ جب قرآن مجید کو الفاظ کے لحاظ سے سات مختلف قراءتوں میں پڑھا جاسکتا ہے، جبکہ اصل معنی میں کوئی تبدیلی واقع نہ ہو، تو قرآن کے علاوہ احادیث میں تو بطریق اولیٰ الفاظ کا اختلاف اور رد و بدل جائز ہے، بس شرط یہی ہے کہ روایت بالمعنی میں حدیث کے اصل معنی اور مفہوم میں کوئی فرق نہ آئے۔

۳۔ حماد بن سلمہ نے روایت بالمعنی کے جواز پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ایک واقعہ سے استدلال کیا ہے، اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ایک مفہوم کو مختلف الفاظ سے بیان کیا ہے: ایک جگہ فرمایا: **بَشَابَ قَبَسٍ**، ایک اور جگہ ”بقبس“ اور ایک اور مقام پر فرمایا: **أَوْجُودَةٌ مِنَ النَّارِ**، جس طرح قرآن مجید میں ایک ہی معنی کو مختلف الفاظ سے بیان کیا گیا ہے تو اسی طرح حدیث کے معنی اور مفہوم کو سامنے رکھ کر اسے بھی اپنے الفاظ میں روایت کیا جاسکتا ہے۔

۴۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس پر اجماع ہے کہ احادیث کا دوسری عجمی زبانوں میں ترجمہ کرنا جائز ہے، تو جس طرح دوسری زبانوں میں ترجمہ و تشریح کی جاسکتی ہے، تو اسی طرح حدیث کے اصلی معنی کی روشنی میں اس کا عربی زبان میں بھی ترجمہ کیا جاسکتا ہے، یعنی روایت بالمعنی جائز ہے۔ (۱)

امام ترمذی نے اس بات کو ثابت کرنے کے لیے آٹھ روایتیں ذکر کی ہیں، ان کی تفصیل یہ ہے:

۵۔ صحابہ کرام عموماً احادیث کو روایت بالمعنی کے طور پر روایت کرتے تھے، امام ترمذی نے بحول کی روایت یہاں مختصر اذکر کی ہے، یہ بھی نے اسے تفصیل سے ذکر کیا ہے: بحول اور ابوالاثر کہتے ہیں کہ ہم دونوں حضرت واثلہ بن اسقع کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا: ہمیں آپ ایک ایسی حدیث سنائیں، جو آپ نے براہ راست نبی کریم ﷺ سے سنی ہو، اس میں کوئی کی بیشی نہ ہو، حضرت واثلہ نے ان سے فرمایا: کیا تم قرآن مجید کی تلاوت نہیں کرتے، انہوں نے کہا: جی ہاں کرتے ہیں، ہر طرح کا ہم اہتمام کرتے ہیں کہ اس کے الفاظ میں کوئی تبدیلی نہ ہو، مگر پھر بھی تھوڑی بہت الفاظ کی تبدیلی ہو جاتی ہے، ہم کبھی ”واو“ یا ”الف“ کا اضافہ کر دیتے ہیں یا ان میں کمی کر دیتے ہیں، حضرت واثلہ نے فرمایا: جب تم قرآن میں ایسا کرتے ہو، حالانکہ اس کے الفاظ کو یاد رکھنے کا پورا اہتمام بھی کیا جاتا ہے، تو پھر احادیث کے الفاظ میں تبدیلی کیوں نہیں ہو سکتی، ہو سکتا ہے کہ ہم نے وہ حدیث نبی کریم ﷺ سے صرف ایک ہی بار سنی ہو، لہذا: **حَسْبُكُمْ إِذَا حَدَّثْنَاكُمْ بِالْحَدِيثِ عَلَى الْمَعْنَى**، جب ہم تمہارے سامنے حدیث بالمعنی روایت کریں تو یہی تمہارے لیے کافی ہے۔ (۲)

۶۔ ابن سیرین کہتے ہیں: میں ایک حدیث کو دس شیوخ سے سنا ہوں، ان کے الفاظ مختلف ہوتے ہیں، مگر ان کے معنی ایک ہی ہوتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ وہ شیوخ روایت بالمعنی کیا کرتے تھے، جس کی وجہ سے روایت کے الفاظ میں اختلاف واقع

(۱) مقدمة فتح للملہم ۲۲۰/۱، الروایۃ بالمعنی، شرح نخبة الفكر (ص: ۹۷) اماراویۃ المعنی۔

(۲) مقدمة فتح للملہم ۲۲۰/۱، الروایۃ بالمعنی۔

ہوتا تھا۔

۷۔ ابراہیم نخعی، حسن بصری اور عامر شعبی حدیث کو بالمعنی روایت کیا کرتے تھے۔

۸۔ ابو عثمان نہدی نے اپنے شاگردوں سے فرمایا: حدیث کے جو الفاظ تم مجھ سے پہلی مرتبہ سنو، تو ان کو محفوظ کر لو، کیونکہ وہ احادیث کو مختلف الفاظ سے بیان کرتے تھے یعنی روایت بالمعنی کرتے تھے۔

۹۔ حضرت حسن بصری فرماتے ہیں: جب حدیث کو ان الفاظ کے ساتھ بیان کرو، جس میں اس کے اصلی معنی آگئے ہوں تو بس یہی تمہارے لیے کافی ہے، اصل الفاظ کے ساتھ آگے بیان کرنا ضروری نہیں۔

۱۰۔ امام مجاہد فرماتے ہیں: اگر تم چاہو تو حدیث کو مختصر بیان کر دو، لیکن اس میں اضافہ کر کے بیان نہ کرنا، مگر اختصار فی الحدیث اس آدمی کے لیے جائز ہے جو عالم ہو، ایسا شخص ہی موقع کی مناسبت سے حدیث کے صرف اس حصے کو مختصر کر کے بیان کر سکتا ہے، جو اس مجلس کے لیے فائدہ مند ہے، ہر کس ونا کس کے لیے ایسا کرنا درست نہیں ہے۔

۱۱۔ سفیان ثوری فرماتے ہیں: میں تمہارے سامنے روایت بالمعنی ہی بیان کرتا ہوں، اگر میں یہ کہوں کہ حدیث کے یہ اصل الفاظ ہیں، جو میں بیان کر رہا ہوں، تو اس کی تصدیق مت کرنا۔

۱۲۔ امام کعب فرماتے ہیں: اگر روایت بالمعنی کی گنجائش نہ ہوتی تو لوگ تباہ ہو جاتے یعنی علم کا ایک بہت بڑا حصہ ضائع ہو جاتا کیونکہ تمام احادیث کو ان کے اصل الفاظ کے ساتھ یاد رکھنا ناممکن ہے، اس لیے شرعاً روایت بالمعنی کی گنجائش ہے۔ (۱)

وَأَمَّا تَفَاضُلُ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْحِفْظِ، وَالْإِتْقَانِ، وَالتَّحْبِثِ عِنْدَ السَّمْعِ، مَعَ أَنَّهُ لَمْ يَسْلَمْ مِنَ الْخَطَا وَالْعَلَطِ
كَبِيرٍ أَحَدٌ مِنَ الْأَئِمَّةِ مَعَ حِفْظِهِمْ۔

اور اہل علم، حدیث کو محفوظ کرنے، اس میں پختگی اور شیخ سے سننے کے وقت احتیاط سے کام لینے کے اعتبار سے آپس میں ایک دوسرے پر برتری رکھتے ہیں، اور حقیقت تو یہ ہے کہ حدیث کے بڑے بڑے امام بھی خطا اور غلطی سے محفوظ نہیں باوجود اس کے کہ ان کو حدیثیں خوب یاد تھیں۔

مشکل الفاظ کی وضاحت: تفاضل: آپس میں ایک دوسرے پر فضیلت اور برتری رکھتے ہیں، الحفظ: یاد کرنا، خواہ حدیث کو زبانی یاد کیا جائے یا اسے شیخ سے سن کر لکھ لیا جائے، الاتقان: پختگی، مضبوطی، مہارت، التثبت: احتیاط سے کام لینا، خوب غور و فکر اور تحقیق سے کسی چیز کو سننا اور حاصل کرنا۔

ثقة راویوں کا بیان

امام ترمذی رحمہ اللہ نے پہلے ضعیف اور پھر متکلم فیہ راویوں کو بیان کیا، اب یہاں سے ثقة رواۃ کا ذکر کر رہے ہیں، مذکورہ

عبارت میں دو باتیں بیان کی گئی ہیں:

۱۔ حدیث کو یاد رکھنے، اس میں پختگی و مہارت اور شیخ سے روایت سننے کے وقت احتیاط اور تحقیق سے کام لینے میں اہل علم ایک دوسرے سے مختلف ہیں بلکہ ایک دوسرے پر برتری رکھتے ہیں، مگر ان میں سے بعض میں یہ صفات نہایت اعلیٰ درجہ کی پائی جاتی ہیں، اور بعض میں اس سے کم، اس طرح یہ حضرات ایک دوسرے پر برتری اور فضیلت رکھتے ہیں: و فوق کل ذی علم علیم۔ اور حدیث کو محفوظ رکھنے کے دو طریقے تھے: (۱) زبانی یاد رکھنا۔ (۲) کاغذ پر ان احادیث کو مکمل طریقے سے لکھ لینا، محدثین کے ہاں یہ دونوں طریقے رائج ہیں۔

۲۔ بڑے بڑے حدیث کے ائمہ سے تھوڑی بہت غلطیاں ہو جاتی ہیں، بلکہ ہوتی ہیں، اس معمولی بھول چوک سے ان کی روایت کردہ احادیث میں کوئی فرق نہیں پڑتا، وہ بدستور مقبول ہوتی ہیں، اس لیے ان معمولی غلطیوں سے صرف نظر کرنی چاہیے۔ امام ترمذی رحمہ اللہ نے مثال کے طور پر یہاں صرف سولہ ثقہ راویوں کا تذکرہ کیا ہے۔

عَنْ عَمَّارَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ، قَالَ: قَالَ لِي اَبُو اِهَيْمَ النَّخَعِيُّ: اِذَا حَدَّثْتَنِي فَحَدَّثْتَنِي عَنْ اَبِي زُرْعَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ جَرِيرٍ، فَإِنَّهُ حَدَّثَنِي مَرَّةً بِحَدِيثٍ، ثُمَّ سَأَلْتُهُ بَعْدَ ذَلِكَ بِسَنَيْنٍ، فَمَا أَخْرَجَ مِنْهُ حَرْفًا۔

عمارہ بن قعقاع کہتے ہیں کہ مجھ سے ابراہیم نخعی نے فرمایا: جب آپ مجھے حدیث بیان کریں تو ابو زرعد کی حدیث بیان کیا کریں، اس لیے کہ ابو زرعد نے ایک مرتبہ مجھ سے ایک حدیث بیان کی پھر میں نے وہی حدیث کئی سال گزرنے کے بعد ان سے پوچھی تو انہوں نے اس حدیث سے ایک حرف بھی کم نہ کیا۔

فما اخرج من منه حرفا۔

ابو زرعد بجلی کوفی

حضرت ابو زرعد بن عمرو بن جریر بن عبد اللہ بجلی کوفہ کے رہنے والے ایک اعلیٰ درجہ کے ثقہ راوی اور تابعی ہیں، انہوں نے اپنے دادا حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو ہریرہ سے احادیث نقل کی ہیں، کتب سنہ میں ان کی روایت موجود ہے، یہ احادیث میں حفظ و اتقان اور بہت زیادہ احتیاط کرتے تھے، (۱) چنانچہ ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ میں نے کئی سال بعد ایک حدیث دوبارہ حضرت ابو زرعد سے پوچھی، تو انہوں نے اسی طرح بیان کی، جیسے انہوں نے کئی سال پہلے روایت کی تھی، اس میں ایک حرف بھی کم نہیں کیا۔

عن منصور، قال قلت لابن ابي الجعد ائمت حدیثاً ونگ؟ قال: لا، لانه كان يكتب۔

منصور کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم نخعی سے پوچھا: سالم بن ابی الجعد آپ کے مقابلے میں زیادہ کامل طریقے سے

احادیث کیسے بیان کرتے ہیں؟ ابراہیم غنی نے فرمایا: اس لیے کہ سالم احادیث کو لکھا کرتے تھے۔

سالم بن ابی الجعد

حضرت سالم بن ابی الجعد کوفہ میں رہتے تھے، نہایت ثقہ راوی ہیں، اکابر محدثین نے ان سے احادیث روایت کی ہیں، ان کی وفات ۱۰۷ھ میں ہوئی۔ (۱)

مذکورہ عبارت میں دو باتیں بیان کی گئی ہیں:

حضرت سالم احادیث کو رجسٹر پر لکھ لیا کرتے تھے، اس لیے پھر وہ ان احادیث کو انہی الفاظ کے ساتھ آگے روایت کرتے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ روایت کو اس کے اصلی الفاظ کے ساتھ کامل طریقے سے بیان کرنا افضل ہے۔

حضرت ابراہیم غنی احادیث کو لکھتے نہیں تھے، اس لیے ان کی احادیث میں الفاظ کا فرق آجاتا تھا، اگرچہ معنی میں کوئی تبدیلی واقع نہیں ہوتی تھی، اس سے معلوم ہوا کہ روایت بالمعنی جائز ہے۔

قَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمِيرٍ: إِنِّي لَأُحَدِّثُ بِالْحَدِيثِ، فَمَا أَذْغِ مِنْهُ حَرْفًا۔

عبد الملک بن عمیر کہتے ہیں کہ میں حدیث بیان کرتا ہوں اور اس کا ایک حرف بھی نہیں چھوڑتا۔

عبد الملک بن عمیر

حضرت عبد الملک بن عمیر ایک ثقہ راوی ہیں، بہت سے محدثین ان سے روایت کرتے ہیں، احادیث کو ان کے اصل الفاظ کے ساتھ محفوظ رکھتے تھے، روایت سے ایک حرف بھی کم نہ کرتے بلکہ مکمل طور پر اسے بیان کرتے تھے، فصاحت و بلاغت میں بھی بہت مشہور تھے، ان کی وفات ۱۳۶ھ میں ہوئی۔ (۲)

قَالَ قَتَادَةُ: مَا سَمِعْتُ أَذْنَ أَى شَيْءٍ أَقْطِرُ إِلَّا وَغَاةَ قَلْبِي۔

حضرت قتادہ فرماتے ہیں: میرے کانوں نے کبھی کوئی چیز نہیں سنی، مگر یہ کہ میرے دل نے اسے محفوظ کر لیا۔

حضرت قتادہ بن دعامہ

حضرت قتادہ بن دعامہ بصرہ کے رہنے والے ایک انتہائی ذہین تابعی ہیں، مادرزاد نابینا تھے، جو بات سنتے تھے، اسے فوراً یاد کر لیتے تھے، حضرت سعید بن مسیب نے جب ان کا حافظہ اور علم حدیث میں ذوق و شوق دیکھا تو بے ساختہ بول پڑے: میرے

(۱) تہذیب التہذیب ۲/۲۴۳، من اسمہ سالم، رقم: ۲۲۴۴

(۲) تہذیب التہذیب ۵/۳۱۰، من اسمہ عبد الملک، رقم: ۳۳۲۴

پاس تمامہ جیسا کوئی بھی عراقی شاکر و آج تک ایسا نہیں آیا، جس نے قتادہ سے زیادہ احادیث یاد کی ہوں، حضرت قتادہ، حضرت سعید بن مسیب کے پاس صرف آٹھ دن ٹھہرے، ان سے اتنی زیادہ حدیثیں حاصل کیں کہ تیسرے دن ابن مسیب نے ان سے کہا کہ تم نے تو مجھے تھکا دیا ہے، اب تم چلے ہی جاؤ۔

ایک دفعہ قتادہ نے سورہ بقرہ سنائی، اس میں ان کی ذرا بھی غلطی نہیں آئی، تو لوگوں نے ان سے کہا کہ آپ کو تو قرآن خوب پختہ یاد ہے، حضرت قتادہ نے فرمایا کہ صحیفہ جابر جس میں احادیث درج تھیں، سورہ بقرہ نے کہیں زیادہ مجھے یاد ہے، جبکہ دیگر محدثین صحیفہ جابر کو یاد کرنے میں بڑا وقت لگایا کرتے تھے، حضرت قتادہ جب کسی حدیث کو ایک دفعہ سن لیتے تو جب تک اسے یاد نہ کر لیتے اس وقت تک بے چین رہتے تھے، محدثین کی نظر میں یہ ایک نہایت ثقہ راوی ہیں، ان کی وفات ۱۱۱ھ میں ہوئی۔ (۱)

عَنْ عَصْرٍ وَبْنِ دِينَارٍ قَالَ: مَا زِلْتُ أَخَذُ، أَنْصُ لِلْحَدِيثِ مِنَ الزُّهْرِيِّ.

عمر و بن دینار فرماتے ہیں کہ میں نے کسی راوی کو نہیں دیکھا، جو امام زہری سے زیادہ بہتر انداز میں حدیث کی سند وغیرہ کو بیان کرنے والا ہو۔

انص فی الحدیث: حدیث کی سند وغیرہ کو زیادہ بہتر انداز سے بیان کرنے والا۔

امام زہری محمد بن مسلم بن شہاب

امام زہری کا نام محمد، والد کا نام مسلم بن شہاب ہے، قریش کی شاخ زہرہ سے ان کا تعلق تھا، اس لیے ان کو امام زہری کہا جاتا ہے، آپ ایک اعلیٰ درجہ کے محدث اور ثقہ راوی ہیں، احادیث کی تدوین میں بھی ان کا اہم کردار ہے، انہیں بھی بعض نے حدیث کے مدونین میں شمار کیا ہے، حدیث کو نہایت اچھے انداز سے بیان کرتے تھے، جس سے اس کی سند اور متن کے الفاظ بالکل واضح ہو جاتے، ان میں کسی بھی طرح کا ابہام نہیں رہتا تھا، ان کی وفات ۱۲۵ھ رمضان میں ہوئی۔ (۲)

قَالَ أَيُّوبُ السَّخْتِيَانِيُّ: مَا عَلِمْتُ أَحَدًا كَانَ أَغْلَمَ بِحَدِيثِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ بَعْدَ الزُّهْرِيِّ، مِنْ سَخْتِي بْنِ أَبِي كَثِيرٍ.

ایوب سختیانی کہتے ہیں: میرا کسی ایسے آدمی کو نہیں جانتا، جو امام زہری کے بعد، یحییٰ بن ابی کثیر سے زیادہ، اہل مدینہ کی حدیثوں کا علم رکھتا ہو۔

یحییٰ بن ابی کثیر

یحییٰ بن ابی کثیر کا تعلق قبیلہ طی سے تھا، اس لیے ان کو ”طائی“ بھی کہا جاتا ہے، جمہور کے نزدیک ان کی روایات معتبر ہیں،

(۱) تہذیب التہذیب ۶/۲۸۲، من اسمہ قتادہ، رقم: ۵۷۰۶۔

(۲) تہذیب التہذیب ۷/۲۲۰، من اسمہ محمد، رقم: ۶۵۲۸۔

البتہ یحییٰ بن سعید قطان اور امام احمد بن حنبل نے ان کی مرسل روایات کو ضعیف قرار دیا ہے، ان کی وفات ۱۲۹ھ میں ہوئی۔ (۱)
عَنْ حَمَادِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: كَانَ ابْنُ عُثْمَانَ يَخْتَلِفُ عَنْ أَيُّوبَ بِخَلَاِئِهِ ثَوَكَةً، فَأَقُولُ: قَدْ سَمِعْتُهُ
فَقُولُ: إِنَّ أَيُّوبَ كَانَ أَعْلَمَنَا بِحَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ۔

حماد بن زید کہتے ہیں: ابن عون، (محمد بن سیرین ہے) حدیث بیان کرتے تھے، پھر جب میں اُن سے ایوب سختیانی کی سند سے اس حدیث کے خلاف حدیث بیان کرتا تو ابن عون، ابن سیرین کی اس حدیث کو چھوڑ دیتے تھے، میں ان سے کہتا: آپ نے تو خود اس حدیث کو محمد بن سیرین سے سنا ہے؟ (پھر اس حدیث کو کیوں چھوڑ دیا اور ایوب کی روایت کو کیوں لے لیا) تو ابن عون جواب دیتے: ایوب ہم سے زیادہ محمد بن سیرین کی حدیثوں کو جانتے تھے۔

ایوب بن ابی تمیمہ سختیانی

حضرت ایوب بن تمیمہ بصرہ کے رہنے والے تھے، سختیان کی نسبت سے مشہور ہیں، آپ اعلیٰ درجہ کے محدث اور حافظ حدیث تھے، محمد بن سیرین کی احادیث ان کو خوب یاد تھیں، شعبہ کہتے ہیں کہ یہ سید الفقہاء تھے، ان کی وفات ۱۳۱ھ میں ہوئی۔ (۲)
حماد بن زید کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن عون بن اربطان بصری اور ایوب سختیانی دونوں ہی محمد بن سیرین کے شاگرد تھے، مگر ایوب سختیانی کو ابن سیرین کی احادیث خوب اچھی طرح یاد تھیں، اس لیے ابن عون کے سامنے جب ابن سیرین کی کوئی حدیث ایوب کے واسطے سے آتی تو ابن عون اپنی اس روایت کو ترک کر دیتے تھے، جو انہوں نے براہ راست ابن سیرین سے سنی ہوتی تھی، اور وہ یہ کہتے تھے کہ ایوب کو ابن سیرین کی احادیث خوب اچھی طرح یاد تھیں۔ (۳)

عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قُلْتُ لِيُحْيَىٰ بْنِ سَعِيدٍ: أَيُّهَا مَا أَكْبَتْ؟ هِشَامُ الدَّسْتَوَائِيُّ، أَوْ مِسْعَرٌ؟ قَالَ: مَا زِلْتُ
مِثْلَ مِسْعَرٍ، كَانَ مِسْعَرٌ مِنْ أَكْبَتِ النَّاسِ۔

علی بن عبد اللہ کہتے ہیں: میں نے یحییٰ بن سعید قطان سے پوچھا: ہشام دستوائی اور مسعر میں سے کون حدیث میں زیادہ قابل اعتماد ہے؟ یحییٰ نے کہا: میں نے مسعر جیسا آدمی دیکھا ہی نہیں، مسعر تمام راویوں سے زیادہ مضبوط اور با اعتماد تھے۔

مسعر بن کدام

حضرت مسعر بن کدام کوفہ کے باشندے تھے، محدثین کے ہاں ان کا بڑا مقام تھا، نہایت ثقہ اور با اعتماد راوی تھے، ان کو

(۱) تہذیب التہذیب ۲/۸۵، من اسماء یحییٰ، رقم: ۷۹۱۱۔

(۲) تہذیب التہذیب ۱/۱۶۲، من اسماء ایوب، رقم: ۶۳۷۔

(۳) تحفۃ الاحوالی ۲۵۲/۱۰۔

بہت سی احادیث یاد تھیں، بڑے بڑے محدثین ان سے احادیث حاصل کرتے تھے، ان کی وفات ۵۵۵ھ یا ۵۳۵ھ میں ہوئی۔ (۱)
عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ يَقُولُ: مَا خَالَفَنِي شُعْبَةُ فِي شَيْءٍ إِلَّا تَرَكْتُهُ.

حماد بن زید کہتے ہیں کہ جب بھی شعبہ نے مجھ سے کسی حدیث میں اختلاف کیا، تو میں نے اپنی حدیث کو چھوڑ دیا۔
قَالَ أَبُو الزَّوَلِيدِ، قَالَ: قَالَ لِي حَمَّادُ بْنُ مَلَكَةَ: إِنْ أَرَدْتَ الْحَدِيثَ فَلْيَكْ بِشُعْبَةَ عَنْ أَبِي دَاوُدَ، قَالَ شُعْبَةُ: مَا رَوَيْتُ عَنْ زُجَلٍ حَدِيثًا وَاحِدًا إِلَّا أَتَيْتُهُ أَكْثَرَ مِنْ مَرَّةٍ، وَالَّذِي رَوَيْتُ عَنْهُ عَشْرَةَ أَحَادِيثَ، أَتَيْتُهُ أَكْثَرَ مِنْ عَشْرَةٍ، وَالَّذِي رَوَيْتُ عَنْهُ عَمْسِينَ حَدِيثًا، أَتَيْتُهُ أَكْثَرَ مِنْ عَمْسِينَ مَرَّةً، وَالَّذِي رَوَيْتُ عَنْهُ مِائَةً أَتَيْتُهُ أَكْثَرَ مِنْ مِائَةِ مَرَّةٍ، إِلَّا حَيَّانَ الْكُوفِيِّ الْبَارِقِي، فَإِنِّي سَمِعْتُ مِنْهُ هَذِهِ الْأَحَادِيثَ، ثُمَّ غَدَثَ إِلَيَّ قَوْلُهُ قَدْ مَاتَ.

ابوالولید کہتے ہیں کہ مجھ سے حماد بن ملکہ نے کہا: اگر تو احادیث کا علم حاصل کرنا چاہتا ہے تو شعبہ کو لازم پکڑ لے (یعنی ان کی صحبت اختیار کر) ابوداؤد سے روایت ہے کہ شعبہ کہتے ہیں: میں نے جس راوی سے ایک حدیث نقل کی ہے، میں اس کے پاس ایک سے زیادہ بار حاضر ہوا ہوں، اور جس شیخ سے میں نے دس حدیثیں روایت کی ہیں، میں اس کے پاس دس بار سے زیادہ حاضر ہوا ہوں، اور جس استاد سے میں نے پچاس حدیثیں حاصل کی ہیں، میں اس کے پاس پچاس بار سے زیادہ گیا ہوں، اور جس سے میں نے سو احادیث نقل کی ہیں، میں اس کے پاس سو بار سے زیادہ گیا ہوں، سوائے حیان بن ایاس کوفی باریق کے، میں نے ان سے یہ احادیث سنیں پھر میں دوبارہ ان کے پاس گیا، تو وہ وفات پا چکے تھے۔

عَنْ سَفْيَانَ يَقُولُ: شُعْبَةُ أَمِينُ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْحَدِيثِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ يَقُولُ: لَيْسَ أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ شُعْبَةَ، وَلَا يُغَدِّلُهُ أَحَدٌ عِنْدِي، وَإِذَا خَالَفَهُ سَفْيَانٌ أَخَذْتُ بِقَوْلِ سَفْيَانَ، قَالَ عَلِيُّ: قُلْتُ لِيَحْيَى: أَيُّهُمَا كَانَ أَحْفَظَ لِلْأَحَادِيثِ الطَّوَالَ: سَفْيَانٌ أَوْ شُعْبَةُ؟ قَالَ: كَانَ شُعْبَةُ أَمَرًا فِيهَا، قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ: وَكَانَ شُعْبَةُ أَغْلَمَ بِالزُّجَلِ فَلَانٌ عَنْ فَلَانٍ، وَكَانَ سَفْيَانٌ صَاحِبَ أَبْوَابٍ.

سفیان ثوری فرماتے ہیں: شعبہ حدیث میں امیر المؤمنین ہیں، علی بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے یحییٰ بن سعید قطان کو کہتے ہوئے سنا: مجھے شعبہ سے زیادہ کوئی پسند نہیں اور میرے نزدیک ان کے برابر کا بھی کوئی نہیں، اور جب سفیان ثوری رحمہ اللہ شعبہ سے (کسی حدیث میں) اختلاف کریں تو میں سفیان کا قول لے لیتا ہوں، علی بن عبد اللہ مدنی کہتے ہیں: میں نے یحییٰ بن سعید سے پوچھا: ان دو یعنی سفیان ثوری اور شعبہ میں سے کس کو لمبی حدیثیں زیادہ یاد ہیں؟ یحییٰ نے فرمایا: شعبہ ان میں زیادہ ذمہ دار اور پختہ کار تھے، یحییٰ بن سعید قطان نے یہ بھی فرمایا: اور شعبہ رجال کے

احوال سے زیادہ واقفیت رکھتے تھے یعنی اچھی طرح جانتے تھے کہ فلاں حدیث، فلاں نے فلاں راوی سے نقل کی ہے، جبکہ سفیان ثوری رحمہ اللہ ابواب والے تھے (یعنی فقہی ابواب اور شرعی مسائل میں ان کو خوب مہارت تھی، کیونکہ یہ مجتہد تھے، اور شعبہ مجتہد نہیں تھے، ہاں محدث ضرور تھے)۔

مشکل الفاظ کے معنی: الا تو کہتہ: (صیغہ شکلم) مگر یہ کہ میں اپنی روایت کردہ حدیث کو چھوڑ دیتا ہوں، لعلیک بشعبہ تم پر لازم ہے کہ شعبہ کی مجلس اختیار کرو، ثم عدت الیہ: پھر میں حیان باری کی طرف لوٹ کر آیا، امیر المؤمنین فی الحدیث: وہ حدیث میں تمام محدثین کے سردار، پیشوا اور رہنما ہیں، ولا یعدلہ احد عندی: میرے نزدیک شعبہ کے برابر کا کوئی محدث نہیں، الطوال: (طا کے نیچے زیر) طویل کی جمع ہے: لمبی احادیث، کان شعبۂ امور فیہا: امر صیغہ اسم تفضیل مرور سے ہے، لفظی ترجمہ یہ ہے: شعبہ ان احادیث میں زیادہ جلدی گزرنے والے تھے، وہ انہیں بہت جلد پڑھ لیتے تھے، مراد یہ ہے کہ وہ احادیث میں بہت ذمہ دار اور پختہ تھے، صاحب ابواب: سفیان ثوری فقہی ابواب والے تھے، یعنی انہیں فقہی مسائل میں خوب مہارت تھی۔

شعبہ بن حجاج ازدی بصری

امام شعبہ بن حجاج کی کنیت ابوسطام ہے، یہ بصرہ کے بہت بڑے محدث تھے، ان کا شمار ائمہ جرح و تعدیل میں ہوتا ہے، بلکہ عراق میں تو راویوں کے حالات کی چھان بین اور تحقیق کی بنیاد ہی انہوں نے ڈالی ہے، اسماء الرجال کے فن میں ان کو کمال حاصل تھا، اور حدیث کی علل یعنی پوشیدہ خرابیوں کی معرفت ان کو سب سے زیادہ حاصل تھی، بعد کے محدثین جرح و تعدیل وغیرہ میں ان کی پیروی کرتے ہیں، امام ترمذی رحمہ اللہ نے ان کی حیثیت اور مدح و ثناء سے متعلق چھ قول ذکر کئے ہیں، ان کی تشریح درج ذیل ہے:

- ۱۔ حماد بن زید کہتے ہیں کہ شعبہ چونکہ اعلیٰ درجہ کے ثقہ اور محقق راوی ہیں، اس لیے جب میں دیکھتا ہوں کہ شعبہ کسی حدیث میں مجھ سے اختلاف کر رہے ہیں، تو میں اپنی روایت کو ترک کر دیتا ہوں، کیونکہ میری نظر میں یہ نہایت ثقہ ہیں۔
- ۲۔ حماد بن سلمہ اپنے شاگردوں سے فرمایا کرتے کہ تم حدیث کا صحیح علم حاصل کرنا چاہتے ہو تو شعبہ کی مجلس کو لازم پکڑ لو، ان کے حلقہ درس کا التزام کرو، اس سے معلوم ہوا کہ شعبہ کا مقام دوسرے محدثین کی نظر میں بھی بہت اونچا تھا۔

- ۳۔ ابو داؤد نے شعبہ سے نقل کیا ہے کہ شعبہ کا یہ طریقہ تھا کہ جس شیخ سے وہ کوئی حدیث حاصل کرتے، تو اس سے کئی بار ملاقات کرتے، تاکہ مختلف موقعوں میں ان سے وہ حدیث سن سکیں، فرماتے ہیں کہ اگر میں نے ایک محدث سے ایک حدیث حاصل کی ہے، تو میں اس سے ایک بار سے زیادہ مرتبہ ملا ہوں، اگر پانچ احادیث حاصل کی ہیں تو اس سے دس بار سے زیادہ بار ملا ہوں سوائے ایک محدث کے یعنی حیان باری کے کہ میں نے یہ احادیث ان سے حاصل کیں، مگر دوبارہ جب میں ان سے ملنے گیا، تو وہ اس دنیا سے جا چکے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ امام شعبہ حدیث کو شیخ سے سننے اور حاصل کرنے میں بہت احتیاط کرتے تھے، تاکہ

حدیث کے معاملے میں کوئی غلطی نہ ہو پائے۔

۴۔ سفیان ثوری فرماتے ہیں کہ شعبہ حدیث کے امیر المؤمنین تھے، یعنی تمام محدثین کے رہبر و رہنما تھے، چنانچہ محدثین ثقیل حدیث اور اسماء الرجال میں ان کی اتباع کرتے تھے۔

۵۔ یحییٰ بن سعید قطان فرماتے ہیں کہ اس میں کوئی شک نہیں کہ شعبہ مجھے بہت پسند ہیں، میری نظر میں ان کے پایہ کا کوئی آدمی نہیں، میں ان کی بات کو اختیار کرتا ہوں، لیکن اگر شعبہ اور سفیان کی حدیث میں اختلاف واقع ہو جائے تو اس وقت میں سفیان ثوری کی حدیث کو لیتا ہوں، کیونکہ میرے نزدیک سفیان ثوری، شعبہ سے زیادہ احادیث کو ضبط اور محفوظ کرنے والے تھے، اس بات کا اعتراف خود شعبہ نے بھی کیا ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں: سفیان احفظ منی (سفیان مجھ سے زیادہ احادیث کو محفوظ کرنے والے ہیں) اس لیے محدثین کے ہاں یہ طے ہے کہ جب شعبہ سفیان ثوری کی کسی قول میں مخالفت کریں، تو سفیان ثوری کے قول کو اختیار کیا جائے گا۔

۱۔ شعبہ لمبی لمبی احادیث کو خوب محفوظ کرتے تھے، اور ان کو جلدی پڑھ لیتے تھے، اس میں وہ بہت محتاط اور ذمہ داری سے کام لیتے تھے، ایسے ہی اسماء الرجال اور روایت حدیث میں ان کو بہت واقفیت تھی، وہ یہ اچھی طرح جانتے تھے کہ فلاں حدیث کو فلاں راوی نے فلاں راوی سے نقل کیا ہے، جبکہ سفیان ثوری صاحب الابواب تھے، یعنی سفیان ثوری کو فقہی مسائل اور شرعی احکام میں خوب دسترس حاصل تھی، انہیں فقہ میں ایک مجتہد کا مقام حاصل تھا، جبکہ شعبہ کو اسماء الرجال میں زیادہ کمال حاصل تھا، صراحہ جزرہ فرماتے ہیں کہ رجال میں سب سے پہلے شعبہ نے کلام کیا، پھر یحییٰ بن سعید قطان نے ان کی پیروی کی، پھر امام احمد نے ان کی اتباع کی، ابن سعد کہتے ہیں کہ شعبہ کی وفات بصرہ میں ۱۶۰ھ میں ہوئی۔ (۱)

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ يَقُولُ: الْأَثَمَةُ لِمَنْ الْأَحَادِيثُ أَرْبَعَةٌ: سَفْيَانُ الثَّوْرِيُّ، وَمَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، وَالْأَوْزَاعِيُّ، وَحَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ۔

عبدالرحمن بن مہدی کہتے ہیں: چار حضرات احادیث میں رہبر و رہنما اور امام ہیں: سفیان ثوری، امام مالک، امام اوزاعی اور حماد بن زید رحمہم اللہ۔

امام اوزاعی اور حماد بن زید

۱۔ امام اوزاعی کا نام: عبدالرحمن بن عمرو ہے، اوزاعی ان کی لمبی نسبت ہے، اور ملک شام ان کا وطن ہے، بہت بڑے محدث اور اجتہاد کے مقام پر فائز تھے، امام مالک فرماتے ہیں کہ یہ اس قابل ہیں کہ حدیث میں ان کی پیروی کی جائے، چنانچہ امام مالک، ان کو سفیان ثوری پر ترجیح دیتے تھے، ملک شام میں علم حدیث کو پھیلانے میں ان کا اہم کردار ہے، بیروت میں ان کی ۱۵۸ھ میں

وفات ہوئی۔ (۱)

۲۔ حماد بن زید بن درہم از دی بصرہ شہر کے رہنے والے ہیں، وہ نابینا تھے مگر انہیں اپنی تمام احادیث یاد تھیں، امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے انہیں حدیث کے ائمہ میں شمار کیا ہے، ابن مہدی کے مذکورہ قول میں بھی ان کو حدیث کے چار اماموں میں شمار کیا گیا ہے، ان کی وفات ۹۷ھ رمضان میں ہوئی۔ (۲)

عَنْ وَكِيعٍ، يَقُولُ: قَالَ شُعْبَةُ: سَفْيَانُ أَحْفَظُ مَنِّي، مَا حَدَّثَنِي سَفْيَانُ عَنْ شَيْخٍ بِشَيْءٍ، إِلَّا وَجَدْتُهُ كَمَا حَدَّثَنِي۔

وکیع کہتے ہیں کہ شعبہ نے فرمایا: سفیان ثوری مجھ سے بڑے حافظ حدیث ہیں، سفیان نے جب بھی مجھ سے کسی شیخ سے کوئی حدیث بیان کی پھر میں نے اس شیخ سے وہی روایت پوچھی، تو میں نے اس حدیث کو اس طرح ہی پایا، جس طرح کہ سفیان ثوری نے مجھ سے بیان کی تھی۔

حضرت سفیان بن سعید ثوری

حضرت سفیان بن سعید ثوری کوفہ کے رہنے والے تھے، بہت بڑے محدث اور فقہ حنفی کے امام تھے، شعبہ اور دوسرے کئی محدثین نے ان کو حدیث میں امیر المؤمنین شمار کیا ہے، بہت زیادہ ورع و تقویٰ والے اور عبادت گزار تھے، اہل علم کے حلقہ میں سفیان ثوری کی بات اور حدیث کو حجت سمجھا جاتا تھا، ان پر تمام محدثین کو اعتماد تھا، اس عبارت میں امام شعبہ فرماتے ہیں کہ سفیان ثوری مجھ سے بڑے حافظ حدیث تھے، میں ان سے بعض دفعہ کوئی روایت سنا پھر اسی شیخ سے براہ راست، وہ حدیث سنا، جس سے سفیان ثوری نے روایت کی ہوئی، تو میں اس روایت میں کوئی فرق نہ پاتا، جس طرح سفیان ثوری مجھ سے روایت کرتے، اسی طرح ان کے شیخ بھی مجھ سے وہ حدیث بیان کرتے، وہ احادیث کو بہت اچھی طرح ضبط کرتے تھے، بصرہ میں ۱۶۱ھ میں ان کی وفات ہوئی۔ (۳)

عَنْ مَعْنٍ بْنِ عِمْسَى الْقَرَّازِ، يَقُولُ: كَانَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ يُشَدُّ لِي حَدِيثَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْبَاءِ وَالنَّاءِ وَنَحْوِ هَذَا، حَدَّثَنِي ابْنُ رَاهِيْمٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُرَيْمٍ الْأَنْصَارِيُّ، قَاضِي الْمَدِينَةِ، قَالَ: مَرَّ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَلَى أَبِي حَازِمٍ وَهُوَ جَالِسٌ يُحَدِّثُ، فَنَجَّازُهُ، فَقِيلَ لَهُ: لِمَ لَمْ تَجْلِسْ؟ فَقَالَ: إِنِّي لَمْ أَجِدْ مَوْضِعًا أَجْلِسُ فِيهِ، فَكِرِهْتُ أَنْ أَخْلَعَ حَدِيثَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا قَائِمٌ، قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ: مَالِكُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ

(۱) تہذیب التہذیب ۱۳۸/۵، من اسمہ عبد الرحمن، رقم: ۴۰۷۸

(۲) تہذیب التہذیب ۳۲۱/۲، من اسمہ حماد، رقم: ۱۵۵۷

(۳) تہذیب التہذیب ۳۹۷/۳، من اسمہ سفیان، رقم: ۲۵۱۹

أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ سَفِيَّانِ الثَّوْرِيِّ عَنِ الزَّاهِرِيِّ النَّخَعِيِّ، قَالَ يَحْتَسِبُ مَا فِي الْقَوْمِ أَخَذَ أَصْعَ حَبْدَيْنَا مِنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، كَانَ مَالِكًا إِمَامًا فِي الْحَدِيثِ۔

معن بن عیسیٰ قزاز کہتے ہیں: امام مالک بن انس رحمہ اللہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث میں یاء اور تاء اور اس طرح کی چیزوں میں سختی کرتے تھے، امام ترمذی فرماتے ہیں کہ مدینہ منورہ کے قاضی ابراہیم بن عبد اللہ انصاری فرماتے ہیں: (ایک مرتبہ) امام مالک بن انس رحمہ اللہ ابو حازم سلمہ بن دینار کی مجلس درس کے پاس سے گزرے، وہ بیٹھ کر احادیث بیان کر رہے تھے، (امام مالک نہیں بیٹھے) بلکہ ان سے آگے بڑھ گئے، ان سے پوچھا گیا: آپ ابو حازم کے درس حدیث میں کیوں نہیں بیٹھے؟ امام مالک نے فرمایا: میں نے وہاں ایسی کوئی جگہ نہیں پائی، جس پر میں بیٹھتا (اور احادیث سنتا) اور میں نے پسند نہیں کیا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی احادیث کو کھڑے ہو کر لوں (یعنی بسنوں) سہمی بن سعید فرماتے ہیں: امام مالک کی وہ روایات، جو سعید بن مسیب سے منقول ہیں، مجھے سفیان ثوری کی ان روایات سے زیادہ پسند ہیں، جو انہوں نے ابراہیم نخعی سے روایت کی ہیں، سہمی نے یہ بھی فرمایا: محدثین میں ایسا کوئی شخص نہیں، جو امام مالک سے زیادہ صحیح حدیث بیان کرنے والا ہو، امام مالک حدیث میں رہبر و رہنما اور امام تھے۔

امام مالک بن انس رحمہ اللہ

امام مالک بن انس رحمہ اللہ: حدیث اور فقہ میں امام تھے، فقہ کے چار مشہور ائمہ میں سے ہیں، ان کا لقب ”امام دارالہجۃ“ تھا، سولہ سال کی عمر میں مسجد نبوی میں درس دینا شروع کر دیا تھا، اور پھر ساہل سال حدیث کا درس دیتے رہے، امام مالک رحمہ اللہ حدیث کو شیخ سے سننے اور پھر اسے آگے شاگردوں کے سامنے بیان کرتے وقت بہت زیادہ ادب و احترام اور احتیاط کرتے تھے، حدیث میں ایک معمولی سی غلطی پر بھی گرفت فرماتے، یاء، تاء، واو اور فاکل غلطی بھی نکالتے، کھڑے کھڑے حدیث نہ تو سنتے اور نہ بیان کرتے، مسند حدیث پر بیٹھنے کے لیے روزانہ غسل کر کے نیا لباس پہنتے، خوشبو لگاتے اور پھر حدیث روایت کرتے، اور پھر وہ لباس صدقہ کر دیتے، حدیث بیان کرنے کے دوران جو بات بھی پیش آ جاتی، اسے برداشت کرتے، مجلس برخاست نہ کرتے۔

چنانچہ عبد اللہ بن مبارک فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ دوران درس ایک بچھو نے امام مالک کو سولہ مرتبہ ڈسا، جس سے انہیں بہت درد پہنچتا رہا، چہرے کے رنگ بدلتے رہے، مگر انہوں نے سبق کو جاری رکھا، بعد میں ان سے پوچھا گیا کہ آپ نے ایسا کیوں کیا؟ کہنے لگے کہ میں نے حدیث کے ادب و احترام میں یہ سب کچھ برداشت کیا، میں نے مناسب نہیں سمجھا کہ اس کی وجہ سے حدیث کا درس متاثر ہو، حدیث میں انہیں امام مانا جاتا ہے، ان کی روایت کردہ حدیث کو سب سے صحیح شمار کیا جاتا ہے، امام بخاری

رحمہ اللہ سے پوچھا گیا کہ ”صحیح الاسانید“ یعنی کوئی سند سب سے زیادہ صحیح ہے، امام بخاری نے فرمایا: مالک عن نافع، عن ابن عمر، امام مالک رحمہ اللہ کی وفات ۱۷۹ھ میں ہوئی۔ (۱)

سمعت أحمد بن حنبل يقول: ما رأيت بعثي مثل يحيى بن سعيد القطان۔
امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں: میری آنکھوں نے جیسی بن سعید قطان جیسا آدمی نہیں دیکھا۔

یحییٰ بن سعید قطان

یحییٰ بن سعید قطان، جرح و تعدیل کے فن میں امام ہیں، امام احمد بن علی بن عبد اللہ مدنی اور ابن معین نے یقیناً آپ ہی سے حاصل کیا ہے، چنانچہ امام احمد ان کی شان میں فرماتے ہیں کہ میری ان آنکھوں نے جیسی قطان جیسا آدمی نہیں دیکھا، جو جرح و تعدیل اور علوم حدیث میں ان سے زیادہ باہر اور باکمال ہو، ان کی وفات ۱۹۸ھ میں ہوئی۔ (۲)

قال: وسمعت أحمد بن حنبل، وعبد الرحمن بن مہدی، فقال أحمد: وكيع أكبر في القلب وعبد الرحمن امام عن علي بن المہدي، يقول: لو حلفت بين الزكي والمقام، لحلفت أنني لم أر أحدا أعلم من عبد الرحمن بن مہدي۔

امام احمد بن حنبل سے وکیع اور ابن مہدی کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا: وکیع دل میں بہت بڑے ہیں اور عبد الرحمن بن مہدی امام ہیں، ابن مدینی کہتے ہیں: اگر مجھ سے حجر اسود اور مقام ابراہیم کے درمیان قسم لی جائے تو میں یہ قسم اٹھاؤں گا کہ میں نے عبد الرحمن بن مہدی سے بڑا کوئی عالم نہیں دیکھا۔

عبد الرحمن بن مہدی اور وکیع بن جراح

یہ دونوں حضرات بہت بڑے محدث ہیں، علماء نے ان کی مدح میں کئی اقوال ذکر کئے ہیں، وکیع بن جراح حدیث کی طرح فقہ میں بھی امام تھے، فقہ حنفی کے مطابق فتویٰ دیتے تھے، بہت زیادہ عبادت گزار تھے، روزانہ رات کو قرآن مجید کا ختم کرتے تھے، ان کی وفات ۱۹۶ھ میں ہوئی۔ (۳) امام ترمذی نے کچھ اقوال کا یہاں تذکرہ کیا ہے، امام احمد نے جو یہ فرمایا: وکیع اکبر فی القلب وعبد الرحمن امام، اس سے کیا مراد ہے؟ اس میں دو احتمال ہیں:

امام احمد کی نظر میں دونوں برابر ہیں، وکیع دل میں بہت بڑے ہیں، معنی یہ ہیں کہ علم کا ایک وافر حصہ انہوں نے دل میں

(۱) تہذیب التہذیب ۶/۸ من اسمہ مالک، رقم: ۶۲۸۵، الکوکب الدرۃ ۲/۳۸۵۔

(۲) تہذیب التہذیب ۶/۹، من اسمہ یحییٰ، رقم: ۷۸۳۶۔

(۳) تہذیب التہذیب ۶/۹، من اسمہ وکیع، رقم: ۷۶۹۵۔

محفوظ کر رکھا ہے، اور عبدالرحمن بن مہدی تو حدیث میں امام ہیں۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس سے عبدالرحمن بن مہدی کو کسج پر ترجیح دینا پیش نظر ہو، مطلب یہ ہے کہ ابن مہدی تو امام فی الحدیث ہیں، اور کسج کا بھی ہمارے دلوں میں بڑا مقام ہے، اگرچہ وہ امام تو نہیں مگر علم کا بہت سا حصہ اللہ نے ان کو عطا کیا ہے، ورع و تقویٰ اور پرہیزگاری میں ان کا بلند مقام ہے، اس لیے ہمارے دلوں میں ان کا بہت احترام ہے۔

علی مدنی فرماتے ہیں کہ میں حجر اسود اور مقام ابراہیم کے درمیان قسم کھا کر یہ کہہ سکتا ہوں کہ عبدالرحمن بن مہدی سے بڑا کوئی عالم نہیں، حدیث میں ان کو بہت مہارت تھی، نہایت ثقہ اور بایا اعتماد راوی تھے، ۱۹۸ھ میں ان کی وفات ہوئی۔ (۱)

قَالَ أَبُو عِيسَى: وَالكَلَامُ فِي هَذَا وَالزَّوَايَةِ عَنْ أَهْلِ الْعِلْمِ كَثُرَ، وَأَلَمَّا بَيْنَا شَيْئًا مِنْهُ عَلَى الْاِخْتِصَارِ، لِيَسْتَدِلَّ بِهِ عَلَى مَنْزِلِ أَهْلِ الْعِلْمِ، وَتَفَاطُلِ بَعْضِهِمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الْحِفْظِ وَالْإِتْقَانِ، لَمَنْ تَكَلَّمَ فِيهِ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ لِأَيِّ شَيْءٍ وَتَكَلَّمَ فِيهِ۔

امام ترمذی فرماتے ہیں: اور کلام اس میں یعنی اہل علم کے تفاضل میں اور اس بارے میں اہل علم سے روایتیں کثرت سے منقول ہیں، ہم نے ان میں سے کچھ اختصار کے طور پر بیان کی ہیں، تاکہ ان کے ذریعہ اہل علم کے مراتب اور حفظ و اتقان یعنی مہارت میں ان میں سے بعض کی بعض پر فضیلت پر استدلال کیا جاسکے، اور اہل علم میں سے جس کے بارے میں بھی کلام کیا گیا ہے، تو کس وجہ سے اس کے بارے میں گفتگو کی گئی ہے۔

حفظ و اتقان میں راویوں کے مختلف مراتب

امام ترمذی رحمہ اللہ ثقہ راویوں کے تذکرے کے بعد خلاصہ کے طور پر فرما رہے ہیں کہ اہل علم کے حفظ، اتقان اور مہارت کے کیا مراتب اور درجات ہیں، اس بارے میں اہل علم کے بہت سے اقوال اور روایتیں ہیں، ہم نے یہاں پر اختصار کے پیش نظر چند روایتیں ذکر کی ہیں، تاکہ ان سے یہ استدلال کیا جاسکے کہ حفظ و اتقان میں راویوں کے مختلف درجے ہیں، بعض کا مقام بعض پر فائق ہے، اور تاکہ یہ بھی واضح ہو جائے کہ جس راوی پر کلام کیا گیا ہے، تو اس کا کیا داعیہ اور سبب پیش آیا تھا، اس کا حافظہ کمزور تھا، یا اس پر کوئی الزام اور تہمت تھی، وہ جرح کے کس درجہ پر ہے، چنانچہ راویوں پر بحث کرتے ہوئے امام ترمذی نے ان پر جرح کے اسباب کو بھی ذکر کیا ہے، یہ ایک وسیع باب ہے، مگر امام ترمذی نے مثال کے طور پر چند حضرات کا یہاں ذکر کیا ہے۔

وَالْقِرَاءَةُ عَلَى الْعَالِمِ إِذَا كَانَ يَحْفَظُ مَا يَقْرَأُ عَلَيْهِ، أَوْ يَمْسِكُ أَصْلَهُ فِيمَا يَقْرَأُ عَلَيْهِ إِذَا لَمْ يَحْفَظْ، هُوَ صَحِيحٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ مِثْلُ السَّمَاعِ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ، فَقُلْتُ لَهُ: كَيْفَ أَقُولُ: فَقَالَ: قُلْ: حَدَّثَنَا، عَنْ عِكْرِمَةَ أَنَّ نَعْرًا قَدِمُوا عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ مِنْ أَهْلِ الطَّائِفِ بِكِتَابٍ مِنْ

كُتِبَ، فَجَعَلَ يَقْرَأُ عَلَيْهِمْ، لِيَقْدُمَ، وَيُؤَخَّرَ، فَقَالَ: اَللّٰهُمَّ اِنِّهٖذَا الْمَصِيْبَةُ، فَاَقْرَأُوْا عَلَيَّ، لَانَ اَقْرَأُوْا بِهٖ
كَقَوْلِ اَعْلٰى عَلَيْكُمْ۔

امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: اور عالم یعنی محدث کے سامنے (احادیث کو) پڑھنا، جب اسے وہ احادیث یاد ہوں، جو اس کے سامنے پڑھی جا رہی ہیں، یا وہ عالم اپنی اس اصل کتاب کو لے لے، جس سے اس کے سامنے حدیثیں پڑھی جا رہی ہیں، اگر وہ حدیثیں اسے زبانی یاد نہ ہوں، یہ طریقہ محدثین کے نزدیک صحیح ہے جس طرح کہ شیخ سے سند درست ہے، ابن جریج کہتے ہیں: میں نے عطاء بن ابی رباح کے سامنے (حدیثیں) پڑھیں، پھر میں نے ان سے دریافت کیا کہ میں ان احادیث کو آگے (شاگردوں کے سامنے) کن الفاظ سے بیان کروں؟ تو انہوں نے فرمایا: حدیثاً کہہ کر بیان کرو، مکرّمہ فرماتے ہیں: طائف کے کچھ لوگ حضرت عبداللہ بن عباس کے پاس ان کی کتابوں میں سے ایک کتاب لے کر آئے، چنانچہ ابن عباس اس کتاب سے ان کے سامنے احادیث پڑھنے لگے، مگر وہ (نظر کی کمزوری کی وجہ سے بعض احادیث کو پڑھنے میں) آگے اور بعض کو مؤخر کرنے لگے، تب حضرت عبداللہ بن عباس نے فرمایا: میں اس مصیبت (یعنی نگاہ کی کمزوری) کی وجہ سے (کتاب سے احادیث) پڑھنے سے عاجز ہوں، لہذا آپ لوگ مجھے یہ احادیث پڑھ کر سنائیں، اس لیے کہ (ان احادیث کو سن کر) میرا اقرار کرنا بھی، ایسا ہی ہے جیسا میرا تمہارے سامنے، احادیث کو پڑھنا۔

مشکل الفاظ کے معنی: یمسک اصلہ: یہ لفظ اسماک سے ہے، وہ شیخ اپنی اصل کتاب کو لے لے، یعنی اسے سامنے رکھے، یقدم ویؤخر: ابن عباس بعض احادیث کو پڑھنے میں آگے اور بعض کو مؤخر کرنے لگے، انہی بلہت: یہ لفظ باب سمع سے ہے: بیشک میں عاجز آ گیا پڑھنے سے، لہذا المصیبة: اس مصیبت کی وجہ سے یعنی نگاہ کی کمزوری کی وجہ سے، فان اقراوی بہ: اس لیے کہ میرا اس حدیث کو سن کر اقرار کرنا۔

تحمل حدیث یعنی حدیث کو حاصل کرنے کے مختلف طریقے

امام ترمذی رحمہ اللہ اب اس عبارت سے تحمل حدیث یعنی حدیث کو حاصل کرنے کے مختلف طریقے ذکر کر رہے ہیں، یہ کل آٹھ طریقے ہیں: السماع من لفظ الشیخ (شیخ سے حدیث کو سنا) قراءۃ علی الشیخ (شاگرد استاد کے سامنے حدیث پڑھے) الاجازۃ، المناولۃ، الكتابة، الاعلام، الوصیۃ، اور الوجادۃ۔

شیخ سے حدیث سنا

السماع من لفظ الشیخ: کی صورت یہ ہوتی ہے کہ شیخ حدیث پڑھتا ہے، اور شاگرد اسے سنتا ہے، وہ شیخ خواہ زبانی

احادیث بیان کرے، یا اپنی کتاب سے دیکھ کر، اور طالب علم چاہے وہ احادیث اپنے پاس کاپی میں لکھ لے یا صرف زبانی ہی یاد کر لے، اس صورت میں شاگرد جب وہ احادیث آگے بیان کرے گا تو وہ حدیثی، یا سمعت کے الفاظ استعمال کرے گا، حدیث کو حاصل کرنے کا یہ طریقہ سب سے اعلیٰ ہے۔

شیخ کے سامنے حدیث پڑھنا

دوسرا طریقہ القراءۃ علی الشیخ ہے یعنی شاگرد حدیث پڑھے اور استاد اسے سنے، اس قسم میں ناخبرنی، انبائی اور قرأت علی فلان کے الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں، اگر افراد زیادہ ہوں تو پھر جمع کا صیغہ یعنی اخبارنا وغیرہ استعمال ہوں گے۔ اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ ”سماع“ اور ”قرأت علی الشیخ“ ان دونوں میں سے کونسا طریقہ افضل ہے، چنانچہ علامہ سیوطی نے اس سلسلے میں تین قول ذکر کئے ہیں:

- ۱۔ امام مالک، علماء مدینہ و حجاز، علماء کوفہ، اور امام بخاری رحمہم اللہ کے نزدیک یہ دونوں طریقے برابر ہیں، کسی ایک کو دوسرے پر کوئی فضیلت نہیں ہے۔
- ۲۔ جہود اہل مشرق کے نزدیک ”شیخ سے سنا“ اس کے سامنے پڑھنے سے بہتر اور رائج ہے، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ سماع کا طریقہ قراءۃ علی الشیخ پر اس وقت افضل ہوتا ہے، جب استاد اور شاگرد دونوں فضل و کمال اور مرتبہ میں برابر ہوں یا شاگرد افضل ہو، اور اگر استاد کا مقام شاگرد سے بلند ہو تو پھر استاد کے سامنے احادیث کو پڑھنا بہتر ہے، تاکہ اس میں کوئی غلطی سامنے آئے، تو اس کی اصلاح کی جاسکے۔
- ۳۔ امام ابو حنیفہ، اور ابن ابی ائیم وغیرہ کے نزدیک استاد کے سامنے احادیث کو پڑھنا، استاد سے سننے کی بنیست بہتر ہے، کیونکہ اگر استاد شاگرد کے سامنے احادیث پڑھے اور شاگرد نے تو شاگرد غلطی کی اصلاح نہیں کر سکتا اور جب شاگرد استاد کے سامنے پڑھے اور اس میں وہ کوئی غلطی کر لے تو استاد اس کی اصلاح کر لے گا، اس لیے امام ابو حنیفہ کے نزدیک حدیث کو حاصل کرنے کا یہ طریقہ سب سے افضل ہے۔ (۱)

امام ترمذی رحمہ اللہ کا موقف بھی مساوات اور برابری کا ہے کہ شیخ سے سنا یا شیخ کے سامنے احادیث کو پڑھنا دونوں میں کوئی فرق نہیں، دونوں برابر ہیں کسی کو دوسرے پر فضیلت نہیں، ہاں ان کے نزدیک بھی یہ شرط ہے کہ اگر شیخ اور استاد کو وہ احادیث زبانی یاد نہ ہوں، تو پھر اسے چاہیے کہ اپنے سامنے وہ کتاب رکھے، جس سے شاگرد وہ احادیث اس شیخ کے سامنے پڑھ رہا ہے، اس بات کی تائید کے لیے امام ترمذی نے بعض صحابہ اور تابعین کے چند اقوال یہاں ذکر کئے ہیں:

(۱) بیع اللہم ۲۰۵/۱، اقسام تحمل الحدیث، تدریب الراوی، ۱۵۶۲، بیان اقسام طرق تحمل الحدیث: ط: میر محمد کتب خانہ کراچی، تحفۃ الاحوذی ۲۶۱/۱۰

ابن جوزج نے عطاء بن ابی رباح کے سامنے احادیث پڑھیں اور پھر پوچھا کہ اب میں ان احادیث کو آگے اپنے شاگردوں کے سامنے کن الفاظ سے بیان کروں، تو عطاء نے فرمایا کہ تم حدیث کے لفظ سے بیان کرنا، اس سے معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک حدیث حاصل کرنے کے مذکورہ دونوں طریقے برابر ہیں، اس لیے یہ فرمایا کہ تم ان احادیث کو حدیث سے بیان کرنا، اس موقع پر ان کے نزدیک حدیث اور اصحہ اور دونوں الفاظ استعمال کئے جاسکتے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عباس کی بعض احادیث کا مجموعہ کتابی صورت میں اہل طائف کو کسی طرح حاصل ہو گیا، اپنی سند کو عامی کرنے کے لیے انہوں نے سوچا کہ ابن عباس سے براہ راست یہ احادیث سنتے ہیں، ابن عباس نے اس کتاب سے احادیث پڑھنا شروع کیں، تو نظر کی کمزوری کی وجہ سے انہیں بڑی مشکل پیش آئی، پڑھنے میں بعض احادیث کو آگے اور بعض کو موخر کرنے لگے تو پھر خود فرمایا کہ میں اس مصیبت یعنی نگاہ کی کمزوری کی وجہ سے کتاب سے احادیث نہیں پڑھ سکتا، تم لوگ میرے سامنے یہ احادیث پڑھو، میں سننا ہوں، کیونکہ میں جب سن کر ان کی تصدیق اور اقرار کر لوں (یا یہ کہ میں خاموش رہوں) تو یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ میں نے خود تمہارے سامنے یہ احادیث پڑھی ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ ابن عباس کی نظر میں بھی شیخ سے حدیث حاصل کرنے کے مذکورہ دونوں طریقے ایک ہی طرح کے ہیں، ان میں ایک کو دوسرے پر کوئی برتری نہیں۔

بعض حضرات نے ابن عباس کی اس کتاب سے نہ پڑھ سکنے کی وجہ یہ بتائی ہے کہ ابن عباس کو وہ احادیث اس ترتیب سے یاد نہیں تھیں، جس طرح وہ اس کتاب میں لکھی ہوئی تھیں، اسی وجہ سے وہ بعض احادیث کو مقدم اور بعض کو موخر کرنے لگے، اور پھر اپنے شاگردوں سے فرمایا کہ تم میرے سامنے یہ احادیث پڑھو، ان کو سن کر میرا اقرار کر لینا، ایسا ہے جیسا میں نے وہ احادیث تمہارے سامنے پڑھی ہیں، ان دونوں باتوں میں کوئی تعارض نہیں، نہ پڑھ سکنے کی دونوں ہی وجہیں ہو سکتی ہیں، نگاہ بھی کمزور ہو، اور ساتھ ہی وہ احادیث اس وقت انہیں اس طرح یاد نہ ہوں، جس طرح انہوں نے یہ احادیث پہلے بیان کی تھیں، اس لیے شاگردوں سے پڑھنے کا فرمایا۔ (۱)

عَنْ مَنْصُورِ بْنِ الْمُغْتَمِرِ، قَالَ: إِذَا نَاقَلَ الرَّجُلُ كِتَابَهُ أَخُوهُ، فَقَالَ: اذْوَ هَذَا عَنِّي، فَلَمْ أَنْ يَزْوِدْهُ.

منصور بن مغمتر کہتے ہیں: جب کوئی شخص کسی دوسرے کو اپنی (حدیث کی) کتاب دے اور ساتھ ہی یہ کہے: تم اس کتاب کی احادیث کو میری طرف منسوب کر کے روایت کر لینا، تو کتاب لینے والے کے لیے جائز ہے کہ وہ اس (کتاب کی احادیث) کو کتاب دینے والے شیخ سے روایت کرے۔

روایت بالمناولہ

”مناولہ“ یہ ہے کہ شیخ اپنی حدیث کی کتاب شاگرد کے حوالہ کر دے، اور ساتھ ہی یہ بھی کہہ دے کہ تم ان احادیث کو مجھ

سے روایت کر کے بیان کر دینا، پھر مناوولہ کی دو قسمیں ہیں:

- ۱۔ شیخ صراحت کے ساتھ کتاب دیتے وقت ان احادیث کی روایت کرنے کی اجازت بھی دے دے، ایسی صورت میں تمام حضرات کے نزدیک وہ شاگردان روایات کو اس شیخ سے روایت کر کے آگے بیان کر سکتا ہے۔
- ۲۔ شیخ صرف کتاب دے، اور اجازت کی وضاحت نہ کرے، اب یہ آدمی ان احادیث کو اس شیخ سے روایت کر سکتا ہے یا نہیں؟ بعض نے تو اجازت نہیں دی، مگر دوسرے بہت سے ائمہ حدیث فرماتے ہیں کہ مناوولہ میں صریح اجازت ضروری نہیں، اگر شاگرد کو یہ اعتماد ہو کہ اسٹاذ نے احادیث کا یہ مجموعہ روایت کے لیے ہی دیا ہے، تو پھر وہ اس شیخ کی طرف منسوب کر کے ان احادیث کو آگے روایت کر سکتا ہے، مناوولہ کے ذریعہ حاصل ہونے والی حدیث کو آگے ان الفاظ سے روایت کرنا چاہیے: ناوولنی، یا: "ناوولنی و اجازلی" یا حدثنا مناوولہ، یا أخبرنا مناوولہ، صرف حدثنی یا أخبرنی سے اس روایت کو آگے بیان کرنا جائز نہیں۔ (۱)

سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ، يَقُولُ: سَأَلْتُ أَبَا عَاصِمٍ النَّبِيلَ، عَنْ حَدِيثٍ، فَقَالَ: اقْرَأْ عَلَيَّ، فَأَخْبَيْتُ أَنْ يَقْرَأَ هُوَ، فَقَالَ: أَلَيْتَ لَا تُحْيِزُ الْقِرَاءَةَ؟ وَقَدْ كَانَ سَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ، وَمَالِكُ بْنُ أَنَسٍ يَحْيِزَانِ الْقِرَاءَةَ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ: مَا قُلْتُ: حَدَّثْنَا فَهُوَ مَا سَمِعْتُ مَعَ النَّاسِ، وَمَا قُلْتُ: حَدَّثَنِي فَهُوَ مَا سَمِعْتُ وَخُذِي، وَمَا قُلْتُ: أَخْبَرَنَا فَهُوَ مَا قَرَأَ عَلَيَّ الْعَالِمُ، وَأَنَا شَاهِدٌ، وَمَا قُلْتُ: أَخْبَرَنِي فَهُوَ مَا قَرَأْتُ عَلَى الْعَالِمِ، يَعْنِي وَأَنَا وَخُذِي، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ الْقَطَّانِ، يَقُولُ: حَدَّثْنَا وَأَخْبَرَنَا وَاجِدٌ، قَالَ أَبُو عِيْسَى: كُنَّا عِنْدَ أَبِي مُصْعَبٍ الْمَدَنِيِّ، فَقَرَأَ عَلَيْهِ بَعْضُ حَدِيثِهِ، فَقُلْتُ لَهُ: كَيْفَ تَقُولُ؟ فَقَالَ: قُلْ: حَدَّثْنَا أَبُو مُصْعَبٍ.

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ میں نے محمد بن اسماعیل یعنی امام بخاری کو سنا، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابو عاصم نبیل سے ایک حدیث پوچھی تو انہوں نے فرمایا: تم میرے سامنے وہ حدیث پڑھو، مگر میں یہ چاہ رہا تھا کہ ابو عاصم ہی وہ حدیث پڑھ کر سنائیں، اس پر ابو عاصم نے فرمایا: کیا تم اسٹاذ کے سامنے حدیث پڑھنے کو جائز نہیں سمجھتے؟ حالانکہ سفیان ثوری اور امام مالک دونوں اسٹاذ کے سامنے حدیث پڑھنے کو جائز قرار دیتے تھے، عبد اللہ بن وہب کہتے ہیں: جب میں حدثنا (جمع متکلم کا لفظ) بولوں تو وہ حدیث میں نے شیخ سے اور لوگوں کے ساتھ سنی ہوتی ہے اور جب میں کہوں: حدثنی (مجھے بیان کیا) تو وہ حدیث میں نے اسٹاذ سے اکیلے سنی ہوتی ہے، اور جب میں کہوں: أخبرنا، تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ حدیث اس عالم کے سامنے پڑھی گئی ہے، اور میں بھی وہاں موجود تھا اور جب میں کہوں: أخبرنی تو اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ حدیث میں نے اکیلے اس شیخ کے سامنے پڑھی ہے، یحییٰ بن سعید قطان کہتے ہیں کہ حدثنا اور أخبرنا دونوں ایک ہی طرح کے الفاظ ہیں (ان میں کوئی فرق نہیں) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ ہم ابو مصعب رضی اللہ عنہ کے پاس تھے،

(۱) فتح اللہم ۲/۱، المقدمة، للمناوولہ، تیسیر مصطلح الحدیث (ص: ۱۶۱)، شرح النخبة (ص: ۱۲۶) (مکتبۃ المدینہ)

ان کے سامنے ان کی کچھ حدیثیں پڑھی گئیں تو میں نے ان سے پوچھا کہ ہم ان احادیث کو آگے کن الفاظ کے ساتھ روایت کریں تو انہوں نے فرمایا: تم یوں کہنا: حدیث ابو مصعب (میں ابو مصعب نے یہ احادیث بیان کیں)۔

امام ترمذی کی نظر میں حدیث اور اخبار نامیں کوئی فرق نہیں

امام ترمذی رحمہ اللہ کے نزدیک روایت حاصل کرنے کے مذکورہ دونوں طریقوں یعنی استاذ سے احادیث کو سننا اور شاگرد کا استاذ کے سامنے پڑھنا، ان میں کوئی فرق نہیں، پہلے طریقے میں شاگرد جب اس روایت کو آگے بیان کرتا ہے تو حدیث کا لفظ استعمال کرتا ہے اور دوسرے طریقے میں اخبار نام لفظ استعمال کیا جاتا ہے، امام ترمذی کے نزدیک تحدیث کے دونوں طریقے چونکہ مساوی ہیں، اس لیے ان دونوں صورتوں میں حدیث اور اخبار نام کے الفاظ استعمال کئے جاسکتے ہیں، اس کا تذکرہ پہلے بھی آچکا ہے، درمیان میں امام ترمذی نے مناولہ کا ذکر کیا اور پھر دوبارہ حدیث حاصل کرنے کے دونوں طریقوں کی برابری کا ذکر کیا ہے، اس بات کی تائید میں چار اقوال ذکر کئے ہیں:

۱۔ امام بخاری نے حضرت ابو عاصم ثمالی سے ایک حدیث کی درخواست کی، انہوں نے امام بخاری سے فرمایا کہ تم وہ حدیث پڑھ کر سناؤ، امام بخاری کی منشا یہ تھی کہ شیخ ابو عاصم خود ہی پڑھیں، اس پر انہوں نے امام بخاری سے فرمایا کہ کیا تم استاذ کے سامنے پڑھنے کو جائز نہیں قرار دیتے، جبکہ سفیان ثوری اور امام مالک تو اسے جائز سمجھتے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ سماع من الشیخ اور قراءۃ علی الشیخ دونوں برابر ہیں۔

۲۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ متقدمین کے نزدیک تحدیث، اخبار، انباء اور سماع میں کوئی فرق نہیں تھا، بعد میں متاخرین کے ہاں ان کے استعمال میں فرق کیا گیا، (۱) چنانچہ عبد اللہ بن وہب کہتے ہیں کہ اگر میں نے شیخ سے کئی لوگوں کے ساتھ مل کر حدیث سنی ہو تو اسے آگے بیان کرتے وقت میں حدیث کا لفظ بولتا ہوں اور اکیلے میں سنی ہو تو حدیثی کا لفظ بولتا ہوں، اور ایسے ہی ایک جماعت کی موجودگی میں، میں نے استاذ کے سامنے حدیث کو پڑھا ہو تو اسے اخبار نام کے لفظ سے اور استاذ کے سامنے میں نے اکیلے پڑھی ہو تو میں خبر نام کے لفظ سے اسے روایت کرتا ہوں۔

۳۔ بھیجی بن سعید قطان کے نزدیک حدیث اور اخبار نامیں کوئی فرق نہیں یعنی شیخ سے سننا اور شیخ کے سامنے احادیث کو پڑھنا، ان میں برابری ہے، ایک کو دوسرے پر کوئی ترجیح نہیں۔

۴۔ امام ترمذی رحمہ اللہ ابو مصعب مدینی کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، اس دوران ابو مصعب کے سامنے کچھ حدیثیں پڑھی گئیں، تاکہ شاگردان کی اسناد سے وہ احادیث روایت کر سکیں، امام ترمذی نے ابو مصعب سے پوچھا کہ ہم ان احادیث کو آگے کن الفاظ کے ساتھ روایت کریں، تو انہوں نے فرمایا کہ یوں کہہ کر روایت کرنا: حدیث ابو مصعب، اس سے معلوم ہوا کہ ابو مصعب کے

نزدیک بھی شیخ سے حدیث کو سننے اور شیخ کے سامنے احادیث کو پڑھنے میں کوئی فرق نہیں، ایسے میں حدیث اور خبر نادولوں الفاظ کسی بھی صورت میں استعمال کئے جاسکتے ہیں۔

قَالَ أَبُو عِيسَى: وَقَدْ أَجَازَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ إِذَا أَجَازَ الْعَالِمُ أَنْ يَرْوِيَ عَنْهُ لَا أَخَذَ شَيْئًا مِنْ حَدِيثِهِ أَنْ يَرْوِيَ عَنْهُ، عَنْ بَشِيرِ بْنِ نَهْشَكٍ، قَالَ: كَتَبْتُ كِتَابًا، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، فَقُلْتُ: أَرُونِيهِ عَنْكَ؟ قَالَ: نَعَمْ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ، عَنْ عَوْفِ الْأَعْمَاسِيِّ، قَالَ: قَالَ رَجُلٌ لِلْحُسَيْنِ: عِنْدِي بَعْضُ حَدِيثِكَ أَرُونِيهِ عَنْكَ، قَالَ: نَعَمْ، قَالَ أَبُو عِيسَى: وَمُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ إِنَّمَا يَعْزُفُ بِمُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ، وَقَدْ حَدَّثَ عَنْهُ عَفِيزُ وَاحِدٌ مِنَ الْأَيْمَةِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: أَتَيْتُ الزُّهْرِيَّ بِكِتَابٍ، فَقُلْتُ لَهُ: هَذَا مِنْ حَدِيثِكَ أَرُونِيهِ عَنْكَ؟ قَالَ: نَعَمْ.

امام ترمذی فرماتے ہیں: بعض اہل علم نے اجازت کو اس وقت معتبر قرار دیا ہے، جب محدث کسی کو اجازت دے کہ وہ اس کی طرف سے اس کی احادیث میں سے کچھ روایت کرے، تو اس کے لیے جائز ہے کہ وہ اس شیخ کی سند سے روایت کرے، بشیر بن نہشک کہتے ہیں کہ میں نے ابو ہریرہ کی احادیث کا ایک مجموعہ لکھا، پھر میں نے ابو ہریرہ سے پوچھا: کیا میں ان احادیث کو آپ کی سند سے روایت کر سکتا ہوں؟ انہوں نے فرمایا: جی ہاں (روایت کر سکتے ہیں) محمد بن حسن واسطی کہتے ہیں کہ عوف اعرابی نے کہا کہ ایک شخص نے حضرت حسن بصری سے پوچھا: میرے پاس آپ کی کچھ احادیث ہیں، کیا میں انہیں آپ کی سند سے روایت کر سکتا ہوں؟ حسن بصری نے فرمایا: جی ہاں (روایت کر سکتے ہیں) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس روایت کی سند میں جو محمد بن حسن راوی ہیں، ان کی شہرت محبوب بن حسن سے ہے، ان سے حدیث کے بہت سے ائمہ نے احادیث روایت کی ہیں، عبید اللہ بن عمر کہتے ہیں: میں امام زہری کے پاس ایک کتاب لے کر آیا اور میں نے ان سے عرض کیا: یہ آپ کی حدیثوں کا ایک مجموعہ ہے، اسے میں آپ کی سند سے روایت کر سکتا ہوں؟ انہوں نے فرمایا: جی ہاں (روایت کر سکتے ہیں)

روایت بالاجازۃ

اجازۃ: یہ ہے کہ کوئی شیخ دوسرے کو زبانی یا تحریری طور پر اپنی احادیث روایت کرنے کی اجازت دے دے، مثلاً شیخ اپنے کسی شاگرد سے یوں کہے کہ میں تمہیں صحیح بخاری کی اجازت دیتا ہوں کہ تم اسے میری سند سے روایت کر لو، یا یوں کہے کہ میں اپنی تمام احادیث کی روایت کی تمہیں اجازت دیتا ہوں، ایسی صورت میں وہ شاگرد اس شیخ کی سند سے، وہ احادیث آگے روایت کر سکتا ہے، جیسے حضرت ابو ہریرہ نے بشیر بن نہشک کو، حسن بصری نے ایک شخص کو اور امام زہری نے عبید اللہ بن عمر کو ان کی سند سے

احادیث روایت کرنے کی اجازت دی ہے۔ (۱)

عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ: جَاءَ ابْنُ جُرَيْجٍ إِلَى هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ بِكِتَابٍ، فَقَالَ: هَذَا أَحَدُ ثَنَكٍ، أَرُونِيهِ عَنكَ؟
فَقَالَ: نَعَمْ، قَالَ يَحْيَى: فَقُلْتُ لِي نَفْسِي، لَا أَفْرِي أَيُّهَا مَا أَعْجَبَ أَمْرًا۔

یحیی بن سعید کہتے ہیں: ابن جریج، ہشام بن عروہ کے پاس ایک کتاب لائے، اور کہا: یہ آپ کی احادیث کا مجموعہ ہے، میں اسے آپ کی سند سے روایت کر سکتا ہوں؟ انہوں نے فرمایا: جی ہاں، یحیی کہتے ہیں: میں نے دل میں کہا: میں نہیں جانتا کہ ان دو طریقوں (یعنی استاذ کے سامنے پڑھنے اور اجازت) میں سے کونسا طریقہ زیادہ اچھا اور پسندیدہ ہے۔

یحیی قطان کی نظر میں قراءۃ اور اجازۃ برابر ہیں

اس عبارت میں دو باتیں بیان کی گئی ہیں:

ہشام بن عروہ نے ابن جریج کو احادیث روایت کرنے کی اجازت دی۔

یحیی بن سعید قطان کی نظر میں قراءۃ علی الشیخ اور اجازۃ میں کوئی فرق نہیں، ”ایہما اعجب“ میں ہما ضمیر قراءۃ علی الشیخ اور اجازۃ کی طرف لوٹ رہی ہے۔ (۲)

وَقَالَ عَلِيُّ: سَأَلْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ، عَنْ خَلِيدِ بْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءِ الْخُرَّاسَانِيِّ، فَقَالَ: ضَعِيفٌ، فَقُلْتُ:
إِنَّهُ يَقُولُ: أَخْبَرَنِي، قَالَ: لَا شَيْءَ، إِنَّمَا هُوَ كِتَابٌ دَفَعَهُ إِلَيْهِ۔

علی مدنی کہتے ہیں: میں نے یحیی قطان سے ابن جریج کی ان حدیثوں کے بارے میں پوچھا، جو وہ عطاء خراسانی سے روایت کرتے ہیں، انہوں نے کہا: وہ احادیث ضعیف ہیں، میں نے کہا کہ ابن جریج تو خبرنی کہہ کر انہیں بیان کرتے ہیں، یحیی بن سعید نے کہا: کچھ نہیں، بس وہ ایک کتاب ہے، جو عطاء نے ابن جریج کو دی ہے۔

عطاء خراسانی سے ابن جریج کی روایات کا حکم

یحیی بن سعید قطان فرماتے ہیں کہ عطاء خراسانی نے ابن جریج کو صرف احادیث کا ایک مجموعہ دیا تھا، انہیں آگے روایت کرنے کی اجازت نہیں دی تھی، یہ مناولہ ہے جس میں شیخ کی طرف سے اجازت شامل نہیں، یحیی قطان کے نزدیک ایسی صورت

میں انسان آگے ان احادیث کو اس شیخ کی سند سے روایت نہیں کر سکتا، (۱) اس کی مزید تفصیل روایت بالسنادلہ کے تحت گزر چکی ہے۔
امام ترمذی رحمہ اللہ نے تحمل حدیث کے صرف چار طرق بیان کئے ہیں، جن کی تفصیل گزر چکی ہے، باقی چار طریقوں کا مختصر تعارف درج ذیل ہے:

المکاتبة یا الکتابۃ

مکاتبة، کتابت کی صورت یہ ہوتی ہے کہ شیخ اپنی روایات لکھ کر شاگرد کو دے دے، اگر شیخ ساتھ ہی انہیں آگے روایت کرنے کی اجازت بھی دے دے تب تو اس شیخ کی سند سے ان روایات کو بیان کرنے میں کوئی اشکال نہیں، اور اگر اجازت کی تصریح نہ ہو تو بعض حضرات کے نزدیک اگر وہ شاگرد اس شیخ کے خط کو پہچانتا ہو تو بھی انہیں آگے اس کی سند سے بیان کر سکتا ہے۔ (۲)

الاعلام

اعلام: شیخ اپنے شاگرد کو بتا دے کہ یہ میری احادیث ہیں یا یہ میری روایات کا مجموعہ ہے، اگر شیخ ان کو آگے روایت کرنے کی اجازت دے دے تو پھر اس شیخ کی سند سے ان کو آگے روایت کیا جاسکتا ہے۔

الوصیۃ

الوصیۃ: یہ ہے کہ شیخ اپنی وفات یا سفر پر جانے کے وقت کسی شخص کے لیے اپنی روایات کی وصیت کر جائے، اجازت کی بھی تصریح ہو تو اگلا بندہ پھر ان کو آگے روایت کر سکتا ہے۔

الوجادۃ

وجادۃ: ایک شیخ کی روایات کا مجموعہ کسی طرح طالب علم کو مل جائے، جسے وہ طالب علم پہچانتا ہو، اس کے لکھنے کے انداز یا دستخط سے یا لوگوں کی شہادت سے یہ یقین ہو جائے کہ یہ فلاں شیخ کی تحریر ہے، اکثر حضرات کے نزدیک اس طالب علم کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ اس مجموعہ سے احادیث کو آگے روایت کرے، جبکہ بعض حضرات اس سے بھی روایت کرنے کو جائز قرار دیتے ہیں، وہ

(۱) تحفة الأحوذی ۱۰/۳۹۵

(۲) فتح الملہم ۱/۲۱۰، المکاتبة والمراسلة

کہتے ہیں کہ اگر شیخ کے خط پر کمال اعتماد ہو تو وجہات بمعط فلاں کے الفاظ سے وہ احادیث آگے روایت کی جاسکتی ہیں۔ (۱)
 قَالَ أَبُو عِيْسَى: وَالْحَدِيثُ إِذَا كَانَ مُرْسَلًا فَإِنَّهُ لَا يَصُحُّ جَنْدًا أَكْثَرَ أَهْلِ الْحَدِيثِ، قَدْ ضَعَّفَهُ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْهُمْ، سَمِعَ الزُّهْرِيُّ إِسْحَاقَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي فَرْوَةَ، يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: فَقَالَ الزُّهْرِيُّ: قَاتِلْكَ اللَّهُ يَا ابْنَ أَبِي فَرْوَةَ: تَجِئْتَنَا بِأَحَادِيثٍ لَيْسَ لَهَا خُطْمٌ وَلَا أَرْمَةٌ، قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ: مُرْسَلَاتٌ مُجَاهِدٌ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ مُرْسَلَاتٍ عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَبَاحٍ كَثِيرٌ، كَانَ عَطَاءُ يَأْخُذُ عَنْ كُلِّ ضَرْبٍ، قَالَ عَلِيُّ: قَالَ يَحْيَى: مُرْسَلَاتٌ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ مُرْسَلَاتٍ عَطَاءُ، قُلْتُ لِيَحْيَى: مُرْسَلَاتٌ مُجَاهِدٌ أَحَبَّ إِلَيْكَ أَمْ مُرْسَلَاتٌ طَاوُسٍ؟ قَالَ: مَا أَقْرَبَهُمَا، قَالَ عَلِيُّ: وَسَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ يَقُولُ: مُرْسَلَاتٌ أَبِي إِسْحَاقَ عِنْدِي شَبِيهٌ لِشَيْءٍ مِنَ الْأَغْمَشِ وَالْيَمِينِ، وَيَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ، وَمُرْسَلَاتُ ابْنِ عُيَيْنَةَ شَبِيهٌ لِلرَّيْحِ، قَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَسُفْيَانُ بْنُ سَعِيدٍ، قُلْتُ لِيَحْيَى: مُرْسَلَاتٌ مَا لَكَ؟ قَالَ: هِيَ أَحَبُّ إِلَيَّ، ثُمَّ قَالَ يَحْيَى: لَيْسَ فِي الْقَوْمِ أَحَدٌ أَضَعَّ حَدِيثًا مِنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ الْقَطَّانِ، يَقُولُ: مَا قَالَ الْحَسَنُ فِي حَدِيثِهِ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: الْوَجْدُ نَالُهُ أَضْلَأُ الْأَحْدِيثِ، أَوْ جَدِّهِينَ۔

امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: جب کوئی حدیث مرسل ہو، تو اکثر محدثین کے نزدیک صحیح نہیں (یعنی وہ تحت نہیں) ایسی حدیث کو بہت سے محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے، امام زہری نے اسحاق بن عبد اللہ بن ابی فروة کو قال رسول اللہ ﷺ کہتے ہوئے سنا (یعنی صحابی کا نام لیے بغیر ہی حدیث بیان کر دی) تو امام زہری نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تیرے علم میں برکت دے، اے ابن فروة (یا یہ ترجمہ: اللہ کی تجھ پر مار ہو، اے ابن ابی فروة)، تو ہمارے پاس ایسی احادیث لاتا ہے، جن کی نہ تکلیس ہیں اور نہ ہی لگائیں (یعنی جن کی قابل اعتماد سندیں نہیں)، سبھی بن سعید قطان فرماتے ہیں: امام مجاہد کی مرسل روایتیں مجھے حضرت عطاء کی مرسل روایتوں سے بہت زیادہ پسند ہیں، حضرت عطاء ہر قسم کے راوی سے ہر طرح کی روایت لے لیتے تھے۔

علی بن عبد اللہ مدنی کہتے ہیں کہ سبھی بن سعید قطان فرماتے ہیں: مجھے سعید بن جبیر کی مرسل روایتیں، عطاء بن ابی رباح کی مرسل احادیث سے زیادہ پسند ہیں، علی بن عبد اللہ مدنی کہتے ہیں: میں نے سبھی قطان سے پوچھا: آپ کو امام مجاہد کی مرسل روایتیں زیادہ پسند ہیں یا طاووس کی؟ انہوں نے فرمایا: ان دونوں کی مرسل روایتیں ایک دوسرے کے کس قدر قریب ہیں، سبھی بن سعید قطان کہتے ہیں: میرے نزدیک ابواسحاق ہمدانی کی مرسل روایتیں کچھ نہیں (یعنی معتبر نہیں) اور اعمش، تسی، اور سبھی بن ابی کثیر کی مرسل روایتیں بھی اسی طرح غیر معتبر ہیں، اور ابن عیینہ کی مرسل روایتیں ہوا کی مانند ہیں (یعنی وہ بھی ضعیف ہیں) پھر سبھی نے فرمایا: اللہ کی قسم سفیان بن سعید ثوری کی مرسل روایتیں

ہوا کی طرح ہیں (یعنی غیر معتبر ہیں) علی مدنی کہتے ہیں: میں نے سخی قطان سے امام مالک کی مرسل روایتوں کے بارے میں پوچھا کہ وہ کیسی ہیں؟ سخی قطان نے فرمایا: وہ مجھے بہت زیادہ پسند ہیں، پھر سخی نے فرمایا: قوم یعنی محدثین میں امام مالک سے زیادہ صحیح حدیثیں بیان کرنے والا کوئی نہیں، سخی قطان فرماتے ہیں: حضرت حسن بصری نے جو حدیث بھی قال رسول اللہ ﷺ کہہ کر بیان کی ہے (یعنی مرسل روایت بیان کی ہے) ہم نے ضرور اس کی اصل پائی ہے سوائے ایک یا دو حدیثوں کے (کہ ان کی اصل ہمیں معلوم نہیں)۔

مشکل الفاظ کے معنی: قاتلک اللہ: یہ جملہ یا تو تعجب کے طور پر ہے: اللہ کی تجھ پر مار ہو، اور یا دعا کے معنی میں ہے: اللہ تعالیٰ تیرے علم میں برکت دے، خطم: (خاء اور طاء پر پیش) خطاب کی جمع ہے، تکلیل، آزما: زمام کی جمع ہے: لگائیں، ما أقربہما: کس چیز نے ان دونوں کی مرسل حدیثوں کو قریب کر دیا، یعنی ان کی روایتیں قریب قریب ہیں، مقبول ہیں، شبه الريح: ہوا کی مانند، یعنی ضعیف اور غیر معتبر ہیں، ای واللہ: اللہ کی قسم، والاعمش والیسعی ویحیی بن ابی کثیر، اس جملے کی ترکیب کے لحاظ سے دو احتمال ہیں: (۱) یا تو اعمش... کا عطف ابی اسحاق پر ہو یعنی مراسلات الاعمش... شبه لاشی، (۲) یا الاعمش... یہ مبتدا ہے اور مثلاً اس کی خبر محذوف ہے، ای واللہ وسفیان بن سعید، اس کی خبر بھی محذوف ہے یعنی مراسلات سفیان بن سعید ایضا شبه الريح: سفیان بن سعید کی مرسل روایتیں بھی ہوا کی مانند ہیں یعنی ضعیف اور غیر معتبر ہیں، (۱)

حدیث مرسل اور اس کے قبول ہونے کی شرائط

حدیث مرسل کی تعریف: مرسل وہ روایت ہوتی ہے جس کی سند میں تابعی کے بعد صحابی کا نام مذکور نہ ہو، جس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ تابعی براہ راست قال رسول اللہ ﷺ کذا أو فعل کذا أو فعل بحضرہ کذا کہہ کر روایت کر دیتا ہے۔
مرسل روایت قبول ہے یا نہیں، اس سے استدلال کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اس میں علماء حدیث کے تین نقطہ نظر ہیں:
۱۔ حدیث مرسل میں چونکہ صحابی کا نام مذکور نہیں ہوتا، یوں یہ سند متصل نہیں رہتی بلکہ منقطع ہو جاتی ہے، جس میں اس بات کا بھی امکان ہے کہ صحابی کے علاوہ کوئی اور راوی بھی محذوف ہو، اس لیے جمہور محدثین اور بعض فقہاء کے نزدیک حدیث مرسل حجت نہیں، لہذا یہ ایک ضعیف روایت ہے۔

۲۔ احمد خلاصہ یعنی امام مالک، امام احمد بن حنبل اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک حدیث مرسل ایک صحیح روایت ہے، اس سے استدلال کیا جاسکتا ہے، شرط یہ ہے کہ ارسال کرنے والا ثقہ ہو، اور جس سے ارسال کر رہا ہو، وہ بھی ثقہ راوی ہو۔

۳۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک درج ذیل شرائط کے ساتھ حدیث مرسل مقبول ہے:
مرسل یعنی حدیث کو مرسل ذکر کرنے والا کبار تابعین میں سے ہو۔ ثقہ سے ارسال کرے۔ ثقہ حضرات، مرسل

ذکر کرنے والے زاوی کی مخالفت نہ کریں۔ ❀ یہ روایت دوسرے طریق سے مستند بھی منقول ہو۔ ❀ یا یہ مرسل حدیث، دوسرے طریق سے بھی مرسل منقول ہو۔ ❀ یا یہ کسی صحابی کے قول کے موافق ہو۔ ❀ یا اکثر اہل علم نے اس روایت کے مطابق فتویٰ دیا ہو۔ (۱)

امام ترمذی رحمہ اللہ نے مذکورہ عبارت میں ان بعض لوگوں کا ذکر کیا ہے، جن میں سے اکثر حضرات کے نزدیک مرسل روایت حجت نہیں، اور اس کے تحت سات اقوال ذکر کئے ہیں، جن میں سے بعض سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ حدیث مرسل ایک ضعیف روایت ہے، ان اقوال کی تفصیل یہ ہے:

۱۔ امام زہری نے ابن ابی فروہ سے فرمایا کہ تو ہمارے پاس ایسی احادیث لاتا ہے، جن کی نہ تکلیس ہوتی ہیں اور نہ لگا میں اور قال رسول اللہ کہہ کر انہیں بیان کرتا ہے، مطلب یہ ہے کہ ان کی ایسی کوئی سند نہیں ہوتی، جس پر اعتماد کیا جائے، اس سے معلوم ہوا کہ امام زہری کی نظر میں مرسل احادیث قابل استدلال نہیں۔

۲۔ صحیحی کہتے ہیں کہ مجھے مجاہد کی مرسل روایتیں زیادہ پسند ہیں نسبت عطاء بن ابی رباح کی مراسلات کے، کیونکہ عطاء ہر قسم کے راوی سے روایت کر لیتے تھے، خواہ وہ ضعیف ہو یا ثقہ، اس سے معلوم ہوا کہ ثقہ کی مرسل مقبول ہے، اور جو ثقہ نہیں، اس کی مرسل معتبر نہیں۔

۳۔ صحیحی بن سعید کے نزدیک مجاہد اور طاؤس کی مرسل روایتیں آپس میں قریب قریب ہیں، یعنی دونوں ہی مقبول اور معتبر ہیں، کیونکہ یہ دونوں ہی ثقہ راویوں میں سے ہیں۔

۴۔ صحیحی بن سعید کہتے ہیں کہ ابواسحاق ہمدانی، اعش یعنی سلیمان بن مہران، تیمی یعنی ابوالمختبر سلیمان بن طرخان بصری، صحیحی بن ابی کثیر، سفیان بن عیینہ، اور سفیان بن سعید ثوری کی مرسل روایتیں ہوا کی طرح ہیں، یعنی یہ ضعیف ہیں، اس لیے یہ مقبول نہیں۔

۵۔ صحیحی بن سعید قطان فرماتے ہیں کہ امام مالک کی مرسل روایتیں مجھے زیادہ پسند ہیں، کیونکہ یہ اعلیٰ درجہ کے ثقہ راوی ہیں، محدثین کی جماعت میں ان سے زیادہ صحیح حدیث بیان کرنے والا کوئی نہیں۔

۶۔ صحیحی بن سعید قطان فرماتے ہیں کہ حضرت حسن بصری کی تمام مرسل روایتیں مقبول ہیں، ان تمام کی اصل موجود ہوتی ہیں، سوائے ایک یا دو حدیثوں کے کہ ان کی اصل ہمیں معلوم نہیں۔

۷۔ ابوہریرہ کہتے ہیں کہ حسن بصری جب بھی قال رسول اللہ ﷺ کہہ کر روایت بیان کرتے ہیں تو ہمیں ان کی اصل معلوم ہوتی ہے، البتہ چار روایتیں حسن بصری کی ایسی ہیں کہ ان کی اصل ہمیں معلوم نہیں، (۲) حضرت حسن بصری مرسل روایتیں کیونکر بیان

(۱) فتح الملہم ۸/۱ المقدمة، المرسل، تیسیر مصطلح الحدیث (ص: ۷۰)

(۲) تہذیب التہذیب ۲/۲۸۸ من اسمہ الحسن، رقم: ۱۲۸۳، فتح الملہم ۹/۱، المقدمة، التفاصيل بین مراسیل الاحیان۔

کرتے تھے؟ اس کی وجہ انہوں نے خود یہ بتائی ہے کہ میرا یہ زمانہ حجاج بن یوسف کا ہے، میں جب قال رسول اللہ کہہ کر حدیث کو مرسل بیان کروں تو اس سے میری مراد یہ ہوتی ہے کہ یہ روایت میں نے حضرت علی سے سنی ہے، مگر میں فقہ سے بچنے کے لیے اس زمانہ میں حضرت علی کا نام نہیں لیتا، اس وجہ سے میں یہ روایتیں مرسل ذکر کرتا ہوں۔ (۱)

قَالَ أَبُو عِيسَى: وَمَنْ ضَعَّفَ الْمَرْسَلُ فَإِنَّهُ ضَعَّفَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ هُوَ لَا، الْأَيْمَنَةُ قَدْ خَذَلُوا عَنْ الثِّقَاتِ، وَعَنْ غَيْرِ الثِّقَاتِ، فَإِذَا رَوَى أَحَدُهُمْ حَدِيثًا وَأَرْسَلَهُ لَعَلَّهُ أَخَذَهُ عَنْ غَيْرِ ثِقَةٍ، قَدْ تَكَلَّمَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ فِي مَعْبُودِ الْجَهَنِيِّ، ثُمَّ رَوَى عَنْهُ، وَعَنِ الْحَسَنِ يَقُولُ: إِنَّا كُنَّا وَمَعْبُودُ الْجَهَنِيِّ، فَإِنَّهُ ضَالٌّ، مُضِلٌّ، قَالَ أَبُو عِيسَى: وَرَوَى عَنْ الشَّعْبِيِّ، قَالَ: أَخْبَرَنَا الْحَارِثُ الْأَعْوَزُ، وَكَانَ كَذَّابًا، وَقَدْ حَدَّثَ عَنْهُ، وَكَثُرَ الْقَرَائِصُ الَّتِي تَرَوْنَهَا عَنْ عَلِيٍّ وَغَيْرِهِ، هِيَ عَنْهُ، وَقَدْ قَالَ الشَّعْبِيُّ: الْحَارِثُ الْأَعْوَزُ عَلَمِي الْقَرَائِصُ، وَكَانَ مِنْ أَفْرَصِ النَّاسِ۔

قَالَ: وَسَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ بَشَّارٍ يَقُولُ: سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ يَقُولُ: أَلَا تَعْجَبُونَ مِنْ سَفِيَّانِ بْنِ عَيِّنَةَ؟ لَقَدْ تَرَكْتُ لِجَابِرِ الْجَعْفِيِّ بِقَوْلِهِ لَمَّا حَكَمِي عَنْهُ أَكْثَرَ مِنْ أَلْفِ حَدِيثٍ، ثُمَّ هُوَ يُحَدِّثُ عَنْهُ، قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ: وَتَرَكْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ حَدِيثَ جَابِرِ الْجَعْفِيِّ۔

امام ترمذی فرماتے ہیں: اور جس نے مرسل روایات کو ضعیف قرار دیا ہے، تو اس نے اس وجہ سے ضعیف قرار دیا ہے کہ ان اماموں نے ثقہ اور غیر ثقہ دونوں قسم کے راویوں سے احادیث کو بیان کیا ہے، اس لیے کہ جب ان میں سے کوئی کسی روایت کو بیان کرے اور اسے مرسل ذکر کرے، تو ہو سکتا ہے کہ اس نے یہ روایت کسی غیر ثقہ راوی سے لی ہو، حضرت حسن بصری نے معبد جہنی کے بارے میں کلام کیا ہے، پھر اس سے روایت بھی نقل کی ہے، چنانچہ حسن بصری فرماتے ہیں کہ معبد جہنی سے بچو، کیونکہ وہ گمراہ ہے اور گمراہ کرنے والا ہے، امام ترمذی فرماتے ہیں: اور شعبی سے روایت کیا گیا ہے کہ انہوں نے کہا: ہمیں حارث اعور نے حدیث بیان کی اور وہ بہت بڑا جھوٹا تھا، جبکہ شعبی نے حارث اعور سے حدیثیں بھی روایت کی ہیں، اور فراتس یعنی میراث کے اکثر وہ احکام جن کو تم حضرت علی اور دوسرے حضرات سے روایت کرتے ہو، وہ تمام حارث اعور سے منقول ہیں، اور خود شعبی فرماتے تھے کہ حارث اعور نے مجھے میراث کے مسائل سکھائے ہیں اور وہ علم میراث میں تمام لوگوں سے زیادہ ماہر تھے۔

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ میں نے محمد بن بشار کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ عبد الرحمن بن مہدی کہتے ہیں: آپ لوگوں کو سفیان بن عیینہ (کے طرز عمل) پر تعجب نہیں ہوتا، میں نے سفیان کی بات کی وجہ سے، جو انہوں نے جابر جعفی کے بارے میں نقل کی (کہ وہ عقیدہ رجعت کا قائل تھا) تو میں نے (اس وجہ سے) جابر جعفی کی ایک ہزار سے زیادہ

احادیث چھوڑ دیں، (مگر) پھر سفیان بن عیینہ خود جابر سے روایت کرتے ہیں، محمد بن یسار کہتے ہیں کہ عبدالرحمن بن مہدی نے جابر جعفی کی روایت کو ترک کر دیا تھا۔

حدیث مرسل کے ضعیف ہونے کی ایک وجہ

امام ترمذی رحمہ اللہ نے مذکورہ عبارت میں حدیث مرسل کے ضعیف ہونے کی ایک وجہ کا ذکر کیا ہے، کہ جو حضرات حدیث مرسل کو ضعیف قرار دیتے ہیں تو اس کی وجہ یہ ہے کہ ائمہ حدیث نے ثقہ اور غیر ثقہ دونوں سے اخذ حدیث کیا ہے، جس میں اس بات کا قوی امکان ہے کہ انہوں نے جس حدیث کو مرسل ذکر کیا ہے، اسے ان لوگوں نے غیر ثقہ راوی سے لیا ہو، یوں اس روایت میں ضعف پیدا ہو جاتا ہے، اس کی تائید میں امام ترمذی نے تین روایات ذکر کی ہیں:

۱۔ حضرت حسن بصری رحمہ اللہ ایک ثقہ راوی ہیں، انہوں نے معبد جعفی کے بارے میں کلام کیا ہے اور اس سے دور رہنے کی تاکید کی ہے، کیونکہ وہ خود بھی گمراہ ہے اور دوسروں کو بھی گمراہ کرتا ہے، یہ وہ شخص ہے جس نے سب سے پہلے تقدیر کا انکار کیا ہے، اور جمہور اہل سنت کے خلاف موقف اختیار کیا ہے، اس سب کے باوجود حضرت حسن بصری نے خود معبد جعفی سے احادیث بھی روایت کی ہیں۔

۲۔ امام عامر بن شراحیل شعبی کوفہ کے بڑے مجتہد تھے، وہ حارث اعور کو بڑا جھوٹا اور کذاب کہتے تھے، پھر بھی اس سے احادیث روایت کرتے تھے، حارث بن عبد اللہ اعور حضرت علی کے شاگردوں میں سے ہیں، میراث کے مسائل جو حضرت علی اور دوسرے حضرات سے منقول ہیں، وہ سب حارث اعور کے واسطے سے مروی ہیں، اور امام شعبی کہتے ہیں کہ حارث اعور علم میراث میں بہت ماہر تھے، اور میں نے میراث کے مسائل انہی سے سیکھے ہیں۔

۳۔ عبدالرحمن بن مہدی کہتے ہیں کہ سفیان بن عیینہ نے ہمیں یہ بتایا کہ جابر جعفی رافضی تھا، اور اس کا عقیدہ بھی رجعت کا ہے یعنی یہ عقیدہ تھا کہ حضرت علی اور بعض دوسرے امام دوبارہ قیامت سے پہلے زندہ ہوں گے، ابن مہدی کہتے ہیں کہ میں جابر جعفی سے متعلق یہ بات سن کر ان سے دور ہو گیا، ایک ہزار سے زیادہ جابر جعفی کی حدیثیں میں نے چھوڑ دیں، پھر پتہ چلا کہ سفیان بن عیینہ خود جابر جعفی سے احادیث روایت کرتے ہیں، اس پر بڑا تعجب ہوا۔

مذکورہ اقوال سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ بسا اوقات ثقہ راوی بھی غیر ثقہ راویوں سے روایتیں حاصل کر لیتا ہے، اس لیے حدیث مرسل علی الاطلاق حجت نہیں، بلکہ اس سے متعلق چند شرائط ہیں، جن کی تفصیل اس سے پہلے عنوان میں گذر چکی ہے۔

لقد ترک ل جابر الجعفی بقولہ لما حکى عنہ اکثر من الف حدیث، بعض نسخوں میں ”بقولہ“ کا لفظ نہیں، یہ صحیح ہے، مگر ہمارے نسخہ میں چونکہ یہ لفظ موجود ہے، اس لیے اس کا مفہوم سمجھنا ضروری ہے، بقولہ میں ”۴“ ضمیر جابر جعفی کی طرف لوٹ رہی ہے، اور لما حکى عنہ میں ”لام“ با کے معنی میں ہے، حکى کی ضمیر سفیان بن عیینہ کی طرف اور عنہ کی ضمیر جابر جعفی کی طرف لوٹ

رہی ہے، اور اکثر یہ ترکیب کا مفعول یہ ہے؟ ترجمہ یہ ہے: میں نے جابر جعفی کی بات کی وجہ سے، جو سفیان نے اس کے متعلق نقل کی (یعنی عقیدہ رجعت کی) میں نے جابر کی ایک ہزار سے زیادہ احادیث چھوڑ دیں، انہیں روایت نہیں کیا۔ (۱)

وَقَدْ اخْتَجَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْمُزْنِ أَيْضًا، عَنْ سَلِيمَانَ الْأَعْمَشِ، قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي إِسْحَاقَ التَّمِيمِيِّ: أَسْنَأُ، لِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، فَقَالَ: ابْنُ إِسْحَاقَ: إِذَا حَدَّثَكَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، فَهُوَ الَّذِي سَمِعْتَ، وَإِذَا قُلْتَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ، فَهُوَ عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ.

اور بعض اہل علم نے حدیث مرسل سے بھی استدلال کیا ہے، چنانچہ سلیمان اعمش کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم نخعی سے عرض کیا: آپ میرے سامنے عبد اللہ بن مسعود سے روایت کردہ احادیث کی سند بیان کر دیجئے؟ تو انہوں نے فرمایا: جب میں آپ کے سامنے کسی راوی کا نام لے کر ابن مسعود کی روایتیں بیان کروں تو وہ روایت میں نے اس شخص سے سنی ہے، جس کا میں نے نام لیا ہے، اور جب میں قال عبد اللہ کہوں (یعنی درمیان کا واسطہ ذکر نہ کروں) تو وہ روایت میں نے ابن مسعود کے بہت سے شاگردوں سے سنی ہوتی ہے۔

حدیث مرسل قابل استدلال ہے

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ جمہور علماء کے نزدیک حدیث مرسل حجت اور قابل استدلال ہے، اس کی تائید میں یہاں ایک قول ذکر کیا ہے کہ سلیمان اعمش نے ایک مرتبہ ابراہیم نخعی سے کہا کہ آپ جو عبد اللہ بن مسعود کی روایتیں ہمارے سامنے بیان کرتے ہیں، ان کی سند بیان کر دیں، کیونکہ آپ کی ملاقات تو ابن مسعود سے براہ راست نہیں ہوئی تو ابراہیم نخعی نے جواب میں دو باتیں ارشاد فرمائیں:

❖ اگر میں حدیث میں عبد اللہ بن مسعود سے پہلے کسی ایک راوی کا نام لوں تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ یہ روایت میں نے اسی راوی سے سنی ہے، جس کا میں نے نام لیا ہے، ترمذی کی مذکورہ عبارت: إِذَا حَدَّثَكَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ رَجُلٍ، کا لفظ رَجُلٌ کیا ہے، اصل عبارت اس طرح ہے: عَنْ رَجُلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، اس کی تصریح تہذیب التہذیب میں ابراہیم بن یزید النخعی کے حالات میں ہے۔ (۲)

❖ اور جب میں کسی راوی کا نام نہ لوں، اور حدیث کو مرسل روایت کر کے یوں کہوں: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ، تو اس کے معنی یہ ہیں کہ میں نے یہ حدیث ایک جماعت سے سنی ہے، جو ابن مسعود کی سند سے روایت کر رہے تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ابراہیم نخعی نے ابن مسعود کی جو روایتیں مرسل ذکر کی ہیں، درمیان میں واسطہ کا ذکر نہیں کیا اور قال

(۱) تہذیب التہذیب ۱۲/۲، من اسمہ جابر، رقم: ۹۱۸، تحفۃ الاحوذی ۴۶۹/۱۰

(۲) تہذیب التہذیب ۱۹۴/۱، رقم: ۲۹۳، ذکر من اسمہ ابراہیم۔

عبداللہ کہہ کر حدیثیں روایت کی ہیں، وہ مرسل روایتیں حجت ہیں، ان سے استدلال کیا جاسکتا ہے، کیونکہ ابراہیم نخعی ایک ثقہ راوی ہیں، وہ ان روایات کو مرسل تب ہی روایت کرتے ہیں، جب ان کی نظر میں ان کی سند صحیح ہوتی ہے، اس سے امام ترمذی نے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ حدیث مرسل حجت ہے۔ (۱)

وَقَدْ اخْتَلَفَ الْأَئِمَّةُ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي تَضْعِيفِ الزُّجَالِ، كَمَا اخْتَلَفُوا فِي مَاسِيٍّ ذَلِكَ مِنَ الْعِلْمِ، ذَكَرَ عَنْ شُعْبَةَ أَنَّهُ ضَعَّفَ أَبَا الزُّبَيْرِ الْمَكِّيَّ، وَعَبْدَ الْمَلِكِ بْنَ أَبِي سَلِيمَانَ، وَحَكِيمَ بْنَ جُبَيْنٍ، وَتَرَكَ الرِّوَايَةَ عَنْهُمْ، ثُمَّ حَدَّثَ شُعْبَةُ عَمَّنْ هُوَ دُونَ هَؤُلَاءِ فِي الْحِفْظِ وَالْعَدَالَةِ، حَدَّثَ عَنْ جَابِرِ الْخَفِيِّ، وَابْنِ أَبِي هَانٍ، وَمُسْلِمِ الْهَجْرِيِّ، وَمُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْقَزْزِينِيِّ، وَغَيْرِ وَاحِدٍ مِمَّنْ يَضْعِفُونَ فِي الْحَدِيثِ۔

امام ترمذی فرماتے ہیں: اہل علم میں سے ائمہ حدیث نے راویوں کو ضعیف قرار دینے میں اختلاف کیا ہے، جس طرح انہوں نے اس کے علاوہ دیگر کئی ساری علمی باتوں میں اختلاف کیا ہے، شعبہ سے یہ منقول ہے کہ انہوں نے ابوزبیر مکی، عبدالملک بن ابی سلیمان اور حکیم بن جبیر کو ضعیف قرار دیا ہے، اور ان سے روایت کرنا چھوڑ دیا ہے، پھر شعبہ نے ایسے راویوں سے احادیث بیان کی ہیں، جو حفظ اور عدالت میں مذکورہ تین راویوں سے کم تر ہیں، چنانچہ شعبہ نے جابر جعفی، ابراہیم بن مسلم ہجری، محمد بن عبید اللہ عزمی اور دیگر بہت سے ایسے راویوں سے احادیث روایت کی ہیں، جنہیں حدیث میں ضعیف قرار دیا گیا ہے۔

راویوں کو ضعیف اور ثقہ قرار دینے میں ائمہ حدیث کا اختلاف

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ جس طرح اہل علم کے درمیان دیگر بہت سے مسائل میں علمی اختلاف ہوا ہے، اسی طرح راویوں کو ضعیف اور ثقہ قرار دینے میں بھی ائمہ حدیث میں اختلاف واقع ہوا ہے، بعض حضرات کچھ راویوں کو ضعیف، جبکہ دیگر بعض محدثین انہی راویوں کو ثقہ قرار دیتے ہیں، مثلاً شعبہ نے ابوزبیر مکی، عبدالملک بن سلیمان اور حکیم بن جبیر کو ضعیف قرار دیا اور ان سے روایت لینا ترک کر دیا، جبکہ دیگر محدثین ان تین راویوں کو ثقہ اور با اعتماد قرار دیتے ہیں، شعبہ نے ان تین حضرات کو ضعیف قرار دے کر ان سے روایت کرنا چھوڑ دیا، مگر ان کے علاوہ ایسے حضرات سے روایات حاصل کی ہیں، جو حفظ و اتقان اور عدالت میں ان سے کم تر ہیں، مثلاً جابر جعفی، ابراہیم بن مسلم ہجری اور محمد بن عبید اللہ عزمی وغیرہ ان تمام کو سب ہی نے حدیث میں ضعیف قرار دیا ہے، اس کے باوجود شعبہ نے ان سے روایت نقل کی ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ راویوں کو ضعیف اور ثقہ قرار دینے میں ائمہ حدیث کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے، ضعف کی کیا وجہ ہے، اکثر محدثین کا نقطہ نظر اس راوی کے بارے میں کس قسم کا ہے، اس بات کو دیکھ کر پھر کسی راوی پر ضعف کا حکم لگایا جاسکتا

ہے، لہذا اگر راوی کو ضعیف قرار دینے کی کوئی صحیح وجہ ہو، اور اکثر اہل علم نے اسے ضعیف ہی قرار دیا ہو، جب اس راوی کو ضعیف قرار دیا جائے گا، صرف بعض حضرات کسی کو ضعیف قرار دیں، جبکہ جمہور اس کی تائید نہ کریں، تو اس وجہ سے اس پر ضعف کا حکم نہیں لگا جائے گا۔ (۱)

عَنْ أُمِّهِ بْنِ خَالِدٍ، قَالَ: قُلْتُ لِسُحْبَةَ: ثَلَاثُ عَشْرَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي سَلَيْمَانَ، وَتُحَدِّثُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْعَزْزَمِيِّ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ أَبُو عِيْنِي: وَقَدْ كَانَ سُحْبَةُ حَدَّثَتْ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي سَلَيْمَانَ ثُمَّ تَرَكَهُ، وَيُقَالُ إِنَّهَا تَرَكَهُ لَمَّا تَفَرَّدَ بِالْحَدِيثِ الَّذِي رَوَى عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: الرَّجُلُ أَحَقُّ بِشَفَعَتِهِ يَنْتَظِرُ بِهِ وَإِنْ كَانَ غَائِبًا، إِذَا كَانَ طَرِيقَهُمَا وَاحِدًا، وَقَدْ ثَبَتَ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْأَيْمَةِ وَحَدَّثُوا عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ وَعَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي سَلَيْمَانَ، وَحَكِيمِ بْنِ جَبْرِ.

امیہ بن خالد کہتے ہیں: میں نے شعبہ سے کہا کہ آپ عبد الملک بن سلیمان کو چھوڑتے ہیں اور محمد بن عبید اللہ عزری سے روایت کرتے ہیں؟ انہوں نے فرمایا: جی ہاں (ایسا ہی ہے)، امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ شعبہ (پہلے) عبد الملک بن ابی سلیمان سے روایت کرتے تھے پھر انہوں نے روایت کرنا چھوڑ دیا، اور کہا جاتا ہے کہ شعبہ نے ان کو اسی حدیث کی وجہ سے چھوڑا ہے، جس کو وہ تنہا روایت کرتے ہیں عطاء بن ابی رباح سے، وہ جابر بن عبد اللہ سے اور وہ نبی کریم ﷺ سے، آپ ﷺ نے فرمایا: آدمی اپنے شفعہ کا زیادہ حقدار ہوتا ہے، اس میں اس کا انتظار کیا جائے گا اگرچہ وہ غائب ہو، جبکہ ان دونوں (پڑوسیوں یا گھروں) کا راستہ ایک ہی ہو، حالانکہ حدیث کے بہت سے ائمہ نے عبد الملک بن ابی سلیمان کو مضبوط اور با اعتماد راوی قرار دیا ہے، اور انہوں نے ابوالزبیر، عبد الملک بن ابی سلیمان اور حکیم بن جبیر سے احادیث روایت کی ہیں۔

مشکل الفاظ کے معنی: الرجل أحق: آدمی زیادہ حقدار ہے۔ إذا كان طريقهما واحدا: جب ان دونوں پڑوسیوں یا ان دونوں گھروں کا راستہ ایک ہو، وقد ثبت: یہ ثابت ہے، ان میں مفعول کی ضمیر ”ہ“ محذوف ہے اسی ثبوت، اور یہ ضمیر عبد الملک بن ابی سلیمان کی طرف لوٹ رہی ہے: عبد الملک بن ابی سلیمان کو مضبوط اور با اعتماد قرار دیا۔

عبد الملک بن ابی سلیمان رحمہ اللہ

عبد الملک کے والد کا نام میسرہ ہے اور کنیت ابوسلیمان ہے، کوفہ کے ثقہ راویوں میں سے ہیں، ۱۴۵ھ میں ان کی وفات ہوئی ہے، شعبہ کے علاوہ تمام محدثین نے عبد الملک کو ثقہ قرار دیا ہے، اور شعبہ نے انہیں اس وجہ سے ضعیف قرار دیا ہے کہ یہ الجار احق بشفعته والی روایت میں منفرد ہیں، عبد الملک نے عطاء بن ابی رباح سے یہ روایت نقل کی ہے، اور وہ اس میں منفرد ہیں، اس

میں ان کے ساتھ اور کوئی راوی شریک نہیں، شعبہ ان سے پہلے روایت کرتے تھے، بعد میں اس حدیث کی وجہ سے انہوں نے عبد الملک سے روایت کرنا چھوڑ دیا تھا، جبکہ دیگر تمام محدثین نے ان سے احادیث روایت کی ہیں، اور انہیں ایک ثقہ راوی قرار دیا ہے، امام ترمذی نے باب ما جاء في الشفعة میں اور اسی طرح اس کے بعد آنے والی عبارت میں حضرت ابو زبیر کے تذکرے میں حضرت عبد اللہ بن مبارک کا قول نقل کیا ہے کہ سفیان ثوری فرماتے ہیں کہ عبد الملک بن ابی سلیمان علم میں میزان اور ترازو تھے، اسی لیے شعبہ کا ان کو ضیف قرار دینا درست نہیں، کیونکہ اگر کوئی ثقہ راوی کسی حدیث میں متفرد ہو تو اس کی وہ روایت بھی مقبول ہوتی ہے، محض اس تفرد کی وجہ سے اسے ضیف نہیں قرار دیا جاسکتا۔ (۱) احتیاط اس حدیث سے پردہ کیے لیے شفعہ کا جواز ثابت کرتے ہیں۔ (۲)

عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَاحٍ، قَالَ: كُنَّا إِذَا عَزَّ جُنْدُ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ تَذَاكُرًا حَدِيثَهُ، وَكَانَ أَبُو الزُّبَيْرِ أَحْقَطَنَا لِلْحَدِيثِ، قَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ: كَانَ عَطَاءٌ يَقْدِمُنِي إِلَى جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَحْقَطَ لَهُمُ الْحَدِيثِ، أَجِبُونَا سَفْيَانَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا نُبَيْتٍ السَّاحِبِيَّ يَقُولُ: حَدَّثَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ، وَأَبُو الزُّبَيْرِ، أَبُو الزُّبَيْرِ، قَالَ سَفْيَانُ يَبْدُوهُ يَقْبِضُهَا، قَالَ أَبُو حَيْثَمٍ: إِنَّمَا يَنْغْنِي بِذَلِكَ الْإِتْقَانُ وَالْحِفْظُ، وَيُزَوِّى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ، قَالَ: كَانَ سَفْيَانُ الثَّوْرِيُّ يَقُولُ: كَانَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي سَلِيمَانَ مِيزَانًا فِي الْعِلْمِ.

عطاء بن ابی رباح کہتے ہیں: جب ہم حضرت جابر بن عبد اللہ کے پاس سے حدیثیں پڑھ کر نکلتے تو ہم آپس میں ان حدیثوں کو دہراتے تھے اور ابو زبیر ہم میں سب سے زیادہ حدیثوں کو یاد کرنے والے تھے، ابو زبیر کہتے ہیں کہ عطاء بن ابی رباح مجھے حضرت جابر کی مجلس میں آگے کیا کرتے تھے، تاکہ میں ان کے لیے احادیث کو یاد کر لوں، اور سفیان بن عیینہ کہتے ہیں کہ میں نے ایوب سختیانی کو سنا، وہ فرمایا کرتے: میرے سامنے ابو زبیر نے حدیثیں بیان کیں، اور ابو زبیر تو ابو زبیر ہیں، سفیان بن عیینہ نے اپنے ہاتھ کو بند کر کے اشارہ کیا، امام ترمذی فرماتے ہیں کہ سفیان بن عیینہ کی ہاتھ بند کر کے اشارہ کرنے کی مراد یہ ہے کہ ابو زبیر ایک مضبوط راوی اور حدیثوں کو خوب یاد کرنے والے تھے، عبد اللہ بن مبارک فرماتے ہیں کہ سفیان ثوری کہا کرتے تھے: عبد الملک بن ابی سلیمان علم میں ترازو تھے (یعنی ثقہ راوی تھے)۔

مشکل الفاظ کے معنی: تَذَاكُرًا: تذاکرنا حدیثہ: ہم آپس میں حضرت جابر کی حدیثوں کو دہراتے، یاد کرتے، احفظنا للحديث: (صیغہ اسم تفصیل) ابو زبیر ہم میں سب سے زیادہ احادیث کو یاد کرنے والے تھے، احفظ بهم الحديث: (صیغہ واحد متکلم): تاکہ میں ان کے لیے حدیثوں کو یاد کر لوں، حدثنی ابو الزبیر: مجھے ابو زبیر نے احادیث بیان کیں، و ابو الزبیر ابو الزبیر: اور

(۱) بیہذب، التہذیب ۲۹۸/۵، من اسمہ عبد الملک، رقم: ۴۳۱۰۔

(۲) تحفة الاحوذی ۴۰۲/۴، کتاب الاحکام باب ما جاء في الشفعة للغائب، رقم الحديث: ۱۳۶۹۔

ابوزبیر تو ابوزبیر ہیں، یہ جملہ اسیہ ہے، صحیح نسخہ میں ان کے درمیان واؤ نہیں (۱)، پہلا ابوالزبیر مبتدا ہے اور دوسرا خبر ہے، ملال سفیان: سفیان نے اشارہ کیا، یقیناً ضمیر فاعل سفیان کی طرف لوٹ رہی ہے؛ سفیان نے اپنے ہاتھ کو بند کر کے، العما یعنی: ضمیر فاعل سفیان کی طرف لوٹ رہی ہے؛ ان کی مراد یہ ہے، ہذا لک: اس سے یعنی سفیان کی اپنے ہاتھ کو بند کر کے اشارہ کرنے سے مراد یہ ہے۔

محمد بن مسلم بن تدرس ابوزبیر کی اسدی رحمہ اللہ

ابوالزبیر محمد بن مسلم بن تدرس اسدی کنایہ ایک ثقہ راوی ہیں، صحاح ستہ میں ان کی روایتیں منقول ہیں، شعبہ نے ایک دفعہ ان کو دیکھا کہ وہ کوئی چیز تول رہے تھے اور کم تول رہے تھے، اس لیے شعبہ نے انہیں غیر معتبر قرار دے دیا، حالانکہ وہ اپنے لیے کوئی چیز تول رہے تھے، دوسرے کو کم تول کر دینا تو گناہ ہے، مگر اپنے لیے کسی وجہ سے کم تولنا کوئی برائیاں نہیں، لہذا اس وجہ سے انہیں ضعیف قرار دینا اور ان کی روایات کو ترک کر دینا درست نہیں۔

جمہور علماء کے نزدیک ابوزبیر ایک ثقہ اور با اعتماد راوی ہیں، چنانچہ ابن عدی کہتے ہیں کہ امام مالک رحمہ اللہ نے بھی ابو زبیر کی سے روایات نقل کی ہیں، یہی بات ابوزبیر کے ثقہ اور صادق ہونے کے لیے کافی ہے، کیونکہ امام مالک رحمہ اللہ صرف ثقہ سے ہی روایت کرتے تھے، (۲)

امام ترمذی رحمہ اللہ نے ابوزبیر کی صداقت، ثقہ اور حافظ حدیث ہونے پر تین بزرگوں کے اقوال ذکر کئے ہیں:

عطاء بن ابی رباح کہتے ہیں کہ ہم حضرت جابر سے احادیث حاصل کرتے اور پھر انہیں یاد کرتے، تو ابوزبیر ہم میں سب سے زیادہ حدیث کو یاد کرنے والے تھے۔

عطاء بن ابی رباح حضرت جابر کے حلقہ درس میں ابوزبیر کو آگے بٹھاتے، تاکہ یہ ان کے لیے احادیث کو یاد کر لیں۔

سفیان بن عیینہ کہتے ہیں کہ ایوب سختیانی کہا کرتے: جدی ابوالزبیر، مجھے ابوزبیر نے احادیث بیان کیں۔

حدثنی ابوالزبیر و ابوالزبیر ابوالزبیر، اس جملے میں ابوالزبیر کو تین مرتبہ ذکر کیا گیا ہے، اس میں دوسرے اور تیسرے ابوزبیر سے کیا مراد ہے؟ یہ محض تکرار ہے یا اس کے اور کوئی معنی ہیں؟ اس بارے میں شارحین حدیث کے دو نقطہ نظر ہیں:

۱۔ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ سفیان بن عیینہ، ابوزبیر کے تکرار سے ایوب سختیانی کی روایات اپنی انگلیوں سے شمار کر رہے تھے اور اپنی انگلیوں کو ایک ایک کر کے بند کر رہے تھے، مطلب یہ ہے کہ ابوزبیر سے ایوب سختیانی نے بہت سی روایات نقل کی ہیں، ابوالزبیر کے تکرار سے احادیث کی کثرت کو بیان کیا جا رہا ہے، جو ایوب سختیانی نے ابوزبیر سے نقل کی

(۱) تہذیب التہذیب ۱/۱۶۷، رقم: ۶۵۳۳، میزان الاعتدال للذہبی ۳/۷۴، ط: بیروت۔

(۲) تہذیب التہذیب ۱/۱۵۷، رقم: ۶۵۳۳، من اسمہ محمد۔

(۱)۔

۲۔ عام شارحین فرماتے ہیں کہ روایت میں ابو زبیر کے لفظ کا محض تکرار ہے، پھر اس تکرار سے کیا مراد ہے؟ اس میں دو قول ہیں:

✽ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس تکرار سے ابو زبیر کی مدح کی جارہی ہے، کہ وہ حفظ و اتقان والے ثقہ راوی ہیں، سفیان بن عیینہ نے مٹھی بند کر کے ابو زبیر کے مضبوط راوی ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے۔

✽ بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ سفیان بن عیینہ نے ایوب سختیانی کے اس تکرار سے یعنی ابوالزبیر ابوالزبیر کے الفاظ سے ابو زبیر کے ضعف کو سمجھا اور اس کے لیے اپنی انگلیوں کو بند کر کے اشارہ کیا، مگر اس رائے کو دیگر محدثین نے رد کر دیا ہے، ائمہ حدیث نے پہلی رائے کو تسلیم کیا کہ الفاظ کے اس تکرار سے ابو زبیر کی تعریف کی گئی ہے، اور اسے ایک عمدہ، با اعتماد اور ثقہ راوی قرار دیا ہے۔ (۲)

انما یعنی بذلك الاتقان والحفظ، "یعنی" کی ضمیر فاعل کس طرف لوٹ رہی ہے، اس میں دو احتمال ہیں:

✽ یہ ضمیر سفیان بن عیینہ کی طرف لوٹ رہی ہے اور بذلك سے ان کا اشارہ مراد ہے، مطلب یہ ہے کہ انگلیوں کو بند کر کے سفیان بن عیینہ، ابو زبیر کے حفظ و اتقان کو بیان کر رہے تھے۔ (۳)

✽ ضمیر فاعل ایوب سختیانی کی طرف لوٹ رہی ہے، اور بذلك سے ابوالزبیر کے الفاظ کا تکرار مراد ہے، معنی یہ ہیں کہ ایوب سختیانی نے ابوالزبیر کے الفاظ کا جو تکرار کیا ہے، اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ ابو زبیر حفظ و اتقان والے ہیں، اس سے ان کی توثیق کو بیان کیا گیا ہے۔

عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: سَأَلْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ عَنْ حَكِيمِ بْنِ جُبَيْرٍ، قَالَ: تَرَكَهُ شُعْبَةُ مِنْ أَجْلِ هَذَا الْحَدِيثِ الَّذِي رَوَاهُ فِي الصَّدَقَةِ، يَعْنِي حَدِيثَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: مَنْ سَأَلَ النَّاسَ وَلَهُ مَا يَغْنِيهِ، كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غَمُوشًا فِي وَجْهِهِ، قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ: وَمَا يَغْنِيهِ؟ قَالَ: خَمْسُونَ دِرْهَمًا، أَوْ قِيمَتُهَا مِنَ الذَّهَبِ، قَالَ عَلِيُّ: قَالَ يَحْيَى: وَقَدْ حَدَّثَ عَنْ حَكِيمِ بْنِ جُبَيْرٍ سَفْيَانُ الثَّوْرِيُّ وَزَائِدَةُ، قَالَ عَلِيُّ: وَلَمْ يَرِ يَحْيَى بِحَدِيثِهِ بَأْسًا۔

عَنْ يَحْيَى بْنِ آدَمَ، عَنْ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ عَنْ حَكِيمِ بْنِ جُبَيْرٍ بِحَدِيثِ الصَّدَقَةِ، قَالَ يَحْيَى بْنُ آدَمَ: فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَانَ صَاحِبُ شُعْبَةَ، لِسَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ: لَوْ غَيْرَ حَكِيمٍ حَدَّثَ بِهِذَا؟ فَقَالَ لَهُ سَفْيَانُ: وَمَا لِحَكِيمٍ، لَا

(۱) الکوکب الدرۃ ۳/۲۹۲

(۲) الکوکب الدرۃ ۳/۲۹۲، تحفة الاحوذی ۱۰/۷۷۲

(۳) تحفة الاحوذی ۱۰/۷۷۲

یحدث عنه شعبۂ ۴ قال: نعم، فقال سفیان الثوری: سمعت زبیداً، یحدث بہذا، عن محمد بن عبد الرحمن بن یزید۔

علی بن عبد اللہ مدینی نے یحییٰ بن سعید سے حکیم بن جبیر کے بارے میں پوچھا: انہوں نے فرمایا: حکیم کو شعبہ نے اس حدیث کی وجہ سے چھوڑ دیا ہے، جو انہوں نے صدقہ کے بارے میں روایت کی ہے، یعنی عبد اللہ بن مسعود کی حدیث ہے، جس میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جو لوگوں سے مانگتا ہے، حالانکہ اس کے پاس اتنا مال ہے، جو اسے بے نیاز کرتا ہے، تو وہ سوال قیامت کے دن اس کے چہرے پر خراشیں ہوگا، پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ: مال کی وہ مقدار کیا ہے، جو آدمی کو سوال سے بے نیاز کر دیتی ہے؟ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: پچاس درہم یا اس کی قیمت کے بقدر سونا، یحییٰ بن سعید قحطان فرماتے ہیں: حکیم بن جبیر سے سفیان ثوری اور زائدہ روایت کرتے ہیں، علی مدینی فرماتے ہیں کہ یحییٰ قحطان بھی حکیم کی روایت میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

یحییٰ بن آدم کہتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) سفیان ثوری نے حکیم بن جبیر کی سند سے صدقہ کی حدیث بیان کی، یحییٰ بن آدمی کہتے ہیں: شعبہ کے ایک شاگرد عبد اللہ بن عثمان نے سفیان ثوری سے کہا: کاش حکیم کے علاوہ کوئی اور اس حدیث کو روایت کرتا، سفیان ثوری نے ان سے فرمایا: حکیم سے متعلق کیا بات ہے، کیا شعبہ حکیم بن جبیر سے روایت نہیں کرتے؟ عبد اللہ بن عثمان نے کہا: جی ہاں (روایت نہیں کرتے) اس پر سفیان ثوری نے (اس حدیث کی دوسری سند بیان کرتے ہوئے) فرمایا: میں نے زبیدی یا محمد بن عبد الرحمن بن یزید سے یہ حدیث روایت کرتے ہوئے سنا ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: وہ مال جو اسے سوال سے بے نیاز کر دے، خموش: خموش کی جمع ہے: خراشیں، رگڑ، لوغیر حکیم حدیث بہذا: کاش حکیم کے علاوہ کوئی اور اس حدیث کو بیان کرتا۔

حکیم بن جبیر رحمہ اللہ

حکیم بن جبیر ایک ثقہ راوی ہیں یا ضعیف، اس بارے میں علماء جرح و تعدیل کے دونوں طرح کے اقوال ہیں، امام ترمذی نے مذکورہ عبارت میں ذکر کیا ہے کہ حکیم سے سفیان ثوری اور زائدہ روایت کرتے تھے، یحییٰ بن سعید قحطان بھی حکیم کی حدیثوں میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے، جبکہ بعض دیگر محدثین نے ان کو ضعیف قرار دیا ہے اور ان کی روایات کو منکر کہا ہے، شعبہ بھی حکیم بن جبیر سے روایت نہیں کرتے تھے، روایت نہ کرنے کی وجہ حدیث صدقہ ہے، جس کو حکیم نے نقل کیا ہے، شعبہ کا خیال یہ ہے کہ اس حدیث میں غذا کی جو مقدار پچاس درہم بتائی گئی ہے، یہ مقدار زیادہ ہے، اس میں حکیم نے تصرف اور رد بدل کیا ہے، حالانکہ ان کا یہ خیال درست نہیں، شعبہ کے شاگرد نے سفیان ثوری سے کہا کہ کیا اچھا ہوتا کہ حدیث صدقہ کی حکیم کے علاوہ اور کوئی سند ہوتی،

کیونکہ شعبہ حکیم سے روایت نہیں کرتے تھے، سفیان ثوری نے حدیث صدقہ کی دوسری سند سنا دی کہ میں نے زبید بن حارث یابی کوئی کو محمد بن عبدالرحمن بن یزید سے یہ حدیث روایت کرتے ہوئے سنا ہے۔ (۱)

اس تفصیل سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ بعض ائمہ کچھ راویوں کو ضعیف قرار دیتے ہیں، جبکہ بعض دوسرے حضرات انہی راویوں کو ثقہ قرار دیتے ہیں، یوں علماء میں کسی کو ضعیف اور ثقہ قرار دینے میں اختلاف واقع ہوا ہے، اس بارے میں مزید تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔

قَالَ أَبُو عِيسَى: وَمَا ذَكَرْنَا فِي هَذَا الْكِتَابِ حَدِيثَ حَسَنٍ، لَئِنَّمَا أَرَدْنَا حَسَنَ اسْنَادِهِ عِنْدَنَا، كُلَّ حَدِيثٍ يُرْوَى، لَا يَكُونُ فِي اسْنَادِهِ مِنْ يَتَّبَعُهُم بِالْكَذِبِ، وَلَا يَكُونُ الْحَدِيثُ شَاذًا، وَيُرْوَى مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ نَحْنُ ذَلِكَ فَهُوَ عِنْدَنَا حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ہم نے اس کتاب (ترمذی) میں جو حدیث حسن ذکر کیا ہے، اس سے ہماری مراد یہ ہے کہ اس حدیث کی سند ہمارے نزدیک اچھی اور عمدہ ہے، (لہذا) ہر وہ حدیث جسے روایت کیا جائے، اس کی سند میں ایسا کوئی راوی نہ ہو، جس پر جھوٹ کا الزام ہو، اور وہ حدیث شاذ بھی نہ ہو، اور وہ حدیث ایک سے زیادہ سندوں سے اسی طرح منقول ہو، تو وہ حدیث ہمارے نزدیک حسن ہے۔

امام ترمذی کے نزدیک ”حدیث حسن“ کی ایک مخصوص اصطلاح

جمہور محدثین نے حدیث حسن کی جو تعریف کی ہے، امام ترمذی نے اسے اختیار نہیں کیا، بلکہ انہوں نے حدیث حسن سے متعلق اپنی ایک الگ اصطلاح مقرر کی ہے، چنانچہ امام ترمذی کے نزدیک حدیث حسن میں تین باتوں کا پایا جانا ضروری ہے:

اس روایت کی سند میں ایسا کوئی راوی نہ ہو، جس پر جھوٹ کا الزام ہو۔

وہ حدیث شاذ نہ ہو، یعنی وہ حدیث ثقہ راویوں کی روایت کے خلاف نہ ہو۔

اس حدیث کا مضمون متعدد طرق اور سندوں سے منقول ہو، جن میں کسی راوی پر نہ تو جھوٹ کا الزام ہو اور نہ اس حدیث میں شذوذ ہو۔

امام ترمذی رحمہ اللہ اپنی کتاب ترمذی میں جب کسی حدیث کے بارے میں ہذا حدیث حسن کہتے ہیں تو اس سے ان کی مراد یہی حدیث ہوتی ہے، جس کی انہوں نے اپنی اصطلاح مقرر کی ہے، لیکن اگر وہ یوں کہیں کہ ہذا حدیث حسن صحیح یا حدیث حسن غریب تو اس سے ان کے نزدیک کیا مراد ہوتا ہے، اس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

امام ترمذی کے نزدیک حدیث حسن صحیح سے کیا مراد ہے

امام ترمذی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب میں بکثرت یہ لفظ استعمال کیا ہے: **هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ** اس پر اشکال یہ ہوتا ہے کہ علم اصول حدیث کے لحاظ سے حسن اور صحیح دو الگ الگ حدیثیں ہیں، ان کے مفہوم میں فرق ہے بلکہ تضاد ہے، کیونکہ صحیح کی تعریف یہ ہے: **مَأْرُؤُهُ الْقَادِرُ الْقَائِمُ الضَّبْطُ مِنْ غَيْرِ انْقِطَاعٍ فِيهِ الْإِسْنَادُ وَلَا عِلَّةٌ وَلَا شَذْوٌ** (حدیث صحیح اسے کہا جاتا ہے، جسے ایک ایسا عادل راوی نقل کرے، جو مکمل ضبط والا ہو، اس کی سند متصل ہو، اس میں کوئی انقطاع نہ ہو، اس میں کوئی علت یعنی پوشیدہ خرابی نہ ہو اور وہ روایت شاذ بھی نہ ہو)۔

اور حسن وہ حدیث ہے جس کی سند میں کوئی راوی تام الضبط نہ ہو، اسے حدیث اچھی طرح یاد نہ ہو، اور صحیح کی باقی تمام شرطیں اس میں موجود ہوں، یعنی تمام راوی عادل ہوں، سند متصل ہو، سند میں کوئی علت خفیہ نہ ہو اور روایت شاذ بھی نہ ہو، اس سے معلوم ہوا کہ کوئی حدیث ایک ہی وقت میں حسن اور صحیح دونوں نہیں ہو سکتی، پھر امام ترمذی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب میں ان دونوں کو ایک ساتھ کیسے جمع کیا ہے؟

شارحین حدیث نے اس اشکال کے مختلف جواب دیئے ہیں، جن میں سے چند اہم درج ذیل ہیں:

۱۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام ترمذی جب کہتے ہیں: **هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ** تو اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں: اگر حدیث کی سندیں دو یا اس سے زیادہ ہوں تو پھر اس کا مطلب یہ ہوگا کہ یہ حدیث ایک سند کے اعتبار سے حسن ہے اور دوسری سند کے لحاظ سے صحیح ہے، لیکن یہ جواب درست نہیں، اس لیے کہ امام ترمذی نے اس حدیث کے بعد بھی یہ لکھا ہے جس کی صرف ایک سند ہوتی ہے مثلاً یوں کہتے ہیں: **هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَلَا نَعْرِفُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْدِ** اور اگر حدیث کی صرف ایک ہی سند ہو تو پھر اس کے معنی یہ ہوں گے: بعض حضرات کے نزدیک حسن اور دیگر بعض کے نزدیک صحیح ہے، اس سے معلوم ہوا کہ امام ترمذی رحمہ اللہ گویا ان دو الفاظ کے ذریعہ اس طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ اس حدیث کو حسن کہا جائے یا صحیح، اس میں علماء کا اختلاف ہے، یا یہ کہ امام ترمذی کو جزم نہیں، بلکہ شک اور تردد ہے کہ اس حدیث پر کیا حکم لگایا جائے۔

یہ جواب کمزور ہے، کیونکہ امام ترمذی رحمہ اللہ نے بہت سی احادیث کے بارے میں یہ الفاظ استعمال کئے ہیں، اور ان کی شان سے یہ بات بعید ہے کہ انہیں ہر حدیث کے بارے میں شک اور تردد ہو، جس کی وجہ سے وہ حتی طور پر اس حدیث پر صحیح یا حسن کا حکم نہ لگائیں۔ (۱)

۲۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہاں حسن سے حسن لفظ اور صحیح سے صحیح لغیر مراد ہے، یہ دونوں جمع ہو سکتی ہیں، کیونکہ جو

روایت راوی کے ضبط میں نقص کی وجہ سے حسن لذات ہو تو وہ اگر ایک سے زیادہ سندوں سے منقول ہو تو وہ صحیح لغیرہ بن جاتی ہے۔
۳۔ حافظ عماد الدین ابن کثیر فرماتے ہیں کہ امام ترمذی نے ”حسن صحیح“ ایک مستقل اصطلاح مقرر کی ہے، اس سے مراد وہ حدیث ہے جو صحیح سے ذرا نیچے اور حسن کے درجہ سے اوپر ہو، یہ جواب بھی درست نہیں کیونکہ اس سے تو یہ لازم آتا ہے کہ امام ترمذی کے نزدیک کوئی بھی حدیث صحیح نہ ہو، یہ بات امام ترمذی کی شان سے بہت بعید ہے۔

نیز اس جواب پر یہ اشکال بھی ہوتا ہے کہ امام ترمذی نے بہت سی ان احادیث کو بھی حسن صحیح قرار دیا ہے جو صحیح بخاری اور صحیح مسلم دونوں میں موجود ہیں، جو اس بات کی واضح علامت ہے کہ وہ صحیح کے معیار پر پوری اترتی ہیں، پھر انہیں صحیح کے مقام سے نیچے ”حسن صحیح“ قرار دینا کیسے درست ہو سکتا ہے اور ہر جگہ امام ترمذی نے صحیح کے ساتھ حسن کی قید بھی لگائی ہے، اس لیے شارحین حدیث نے اس جواب کو ضعیف قرار دیا ہے۔

۴۔ سب سے بہتر جواب علامہ ابن دقیق العید نے دیا ہے: وہ فرماتے ہیں کہ ”حدیث حسن صحیح“ یہ امام ترمذی کی اپنی اصطلاح ہے، ان کی نظر میں صحیح اور حسن اپنے مفہوم اور تعریف کے لحاظ سے تو جدا جدا ہیں، مگر مضائق یعنی صادق آنے کے اعتبار سے متحد ہیں یعنی اکثر دونوں ایک ہی مقام پر جمع ہو جاتی ہیں، حقیقت میں یہ ادنیٰ اور اعلیٰ درجے کے دو نام ہیں، ادنیٰ درجہ حسن ہے، اور اعلیٰ درجہ صحیح ہے اور یہ اصول ہے کہ ہر اعلیٰ درجہ، ادنیٰ درجہ کو شامل ہوتا ہے، اگر حدیث ضعیف نہ ہو، تو وہ حسن ہے اور اگر اس میں صحیح کی شرائط بھی پائی جائیں تو وہ ساتھ ہی صحیح بھی ہوں گی۔

امام ترمذی رحمہ اللہ جمہور کی طرح راوی کے حافظہ کے نقصان کو حدیث حسن کے لیے شرط قرار نہیں دیتے، یوں امام ترمذی کی حدیث حسن، حدیث صحیح کے قریب قریب ہو جاتی ہے، اس سے معلوم ہوا کہ حسن اور صحیح میں عام خاص کی نسبت ہے، بتائیں کی نہیں، حسن عام اور صحیح خاص ہے، لہذا جس روایت پر امام ترمذی کی حدیث حسن کی تعریف صادق آرہی ہو، اگر وہ ساتھ ہی مکمل ضبط والے افراد سے منقول ہو، اور اس میں کوئی علت بھی نہ ہو تو وہ حسن کے ساتھ ساتھ صحیح بھی ہوگی، اور اگر راوی مکمل ضبط والا نہ ہو یا اس روایت میں کوئی علت پائی جا رہی ہو تو ایسی صورت میں وہ حدیث صرف حسن ہوگی، صحیح نہیں ہوگی۔ (۱)

وَمَا ذَكَرْنَا فِي هَذَا الْكِتَابِ حَدِيثَ غَرِيبٍ، فَإِنَّ أَهْلَ الْحَدِيثِ يَسْتَفْرِئُونَ الْحَدِيثَ لِمَقَانٍ: رَبِّ حَدِيثٍ يَكُونُ غَرِيبًا لَا يَزِيدُ الْإِمْنَ وَجُوهًا حِدِيدًا، مِثْلَ حَدِيثِ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي الْعَشْرَاءِ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَمَا تَكُونُ اللَّهُ كَاثَةً الْإِنْفِي الْحَلْقِي وَاللَّيَّةُ؟ فَقَالَ: لَوْ طَعَنْتَ فِي فَخِذِهَا أَجْزَأَ عَنكَ، فَهَذَا حَدِيثٌ تَفَرَّدَ بِهِ حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي الْعَشْرَاءِ، وَلَا يَعْرِفُ لِأَبِي الْعَشْرَاءِ إِلَّا هَذَا الْحَدِيثُ، وَإِنْ كَانَ هَذَا الْحَدِيثُ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ مَشْهُورًا، فَإِنَّمَا اشْتَهَرَ مِنْ حَدِيثِ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ لِأَنَّهُ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِهِ، يَعْنِي وَ

(۱) العرف الشاذی علی جامع الترمذی ۱/۲۶۱، ابواب الطہارۃ، باب ماجاء فی فضل الطہور فتح الملمہ ۱/۸۰۶، قول الترمذی: حسن صحیح، معارف السنن ۱/۲۶۱ ابواب الطہارۃ، باب ماجاء فی فضل الطہور، شرح قول الترمذی: حسن صحیح۔

رَبِّ وَجَلَّ مِنَ الْأَثْمَةِ يُحَدِّثُ بِالْحَدِيثِ لَا يُعْرِفُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِهِ فَيُسْقِطُ الْحَدِيثَ لِكثْرَةِ مَنْ رَوَى عَنْهُ
 مِثْلَ مَا رَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَهَيَّ عَنْ بَيْعِ الْوَلَاءِ وَعَنْ هَيْئَتِهِ لَا يُعْرِفُ إِلَّا مِنْ
 حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ رَوَاهُ عَنْهُ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَشُعْبَةُ وَسَفْيَانُ الثَّوْرِيُّ وَمَالِكُ بْنُ أَنَسٍ وَأَبْنُ
 عُيَيْنَةَ وَغَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْأَثْمَةِ وَرَوَى يَحْيَى بْنُ سَلِيمٍ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ
 ابْنِ عُمَرَ قَوْهُمْ فِيهِ يَحْيَى بْنُ سَلِيمٍ وَالصَّحِيحُ هُوَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ هَكَذَا رَوَى عَبْدُ
 الْوَهَّابِ الْقُفَيْيُّ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ لُثْمٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَرَوَى
 الْمُؤَدَّلُ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ شُعْبَةَ فَقَالَ شُعْبَةُ لَوْ دِدْتُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ دِينَارٍ أَذِنَ لِي حَتَّى كُنْتُ أَقُومُ إِلَيْهِ فَأَقْبِلَ
 رَأْسَهُ

امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ہم نے اس کتاب (ترمذی) میں جو حدیث غریب ذکر کیا ہے تو (جانتا چاہیے کہ)
 محدثین بہت سے معافی اور وجہ کی وجہ سے حدیث کو غریب قرار دیتے ہیں:

بعض احادیث اس وجہ سے غریب ہوتی ہیں کہ انہیں ایک ہی سند سے نقل کیا جاتا ہے، جیسے حماد بن سلمہ کی حدیث
 ابوالعشراء سے، وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے عرض کیا یا رسول
 اللہ! کیا ذبح گئے اور سید کے سرے کے درمیانی حصہ میں ہوتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اگر تو جانور کی ران پر نیزہ
 مارے (اور اسے زخمی کر دے) تو بس تیرے لیے یہی کافی ہے (یعنی ذبح اضطراری ہی کافی ہے) یہ ایک ایسی
 حدیث ہے جس میں حماد بن سلمہ، ابوالعشراء سے روایت کرنے میں معذور ہیں اور ابوالعشراء کی اپنے والد سے اس
 حدیث کے علاوہ اور کوئی روایت معروف نہیں، اگرچہ یہ حدیث محدثین کے ہاں مشہور ہو چکی ہے، اور وہ بھی حماد بن
 سلمہ کی حدیث سے ہی مشہور ہوئی ہے (کیونکہ) ہم اس حدیث کو حماد کی حدیث (یعنی اس کی سند) سے ہی جانتے
 ہیں، یعنی بسا اوقات ایک امام کوئی حدیث بیان کرتا ہے، جو صرف اسی کی حدیث یعنی سند سے پہچانی جاتی ہے، پھر وہ
 حدیث اس وجہ سے مشہور ہو جاتی ہے کہ اس امام سے روایت کرنے والے بہت ہوتے ہیں۔

جیسے وہ روایت ہے جو عبد اللہ بن دینار نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ولاء کے نیچے
 اور اسے ہبہ کرنے سے منع فرمایا ہے، یہ ایک ایسی حدیث ہے، جو عبد اللہ بن دینار کی حدیث اور سند سے ہی پہچانی جاتی
 ہے، اس حدیث کو عبید اللہ بن عمر، شعبہ، سفیان ثوری، مالک بن انس، ابن عیینہ اور دیگر بہت سے محدثین نے عبد اللہ
 بن دینار سے ہی روایت کیا ہے۔

اور اس حدیث کو یحییٰ بن سلیم نے عبید اللہ بن عمر سے، انہوں نے نافع سے اور انہوں نے ابن عمر سے روایت کیا ہے مگر
 یحییٰ بن سلیم کو اس سند میں وہم ہوا ہے (یعنی ان سے غلطی ہوئی ہے) اس حدیث کی صحیح سند: عبید اللہ بن عمر عن

عبداللہ بن دینار عن عبداللہ بن عمر ہے، اسی طرح عبدالوہاب ثقفی اور عبداللہ بن عمر نے عبید اللہ بن عمر سے، انہوں نے عبداللہ بن دینار سے اور انہوں نے عبداللہ بن عمر سے اس حدیث کو روایت کیا ہے۔

اور مؤل نے اس حدیث کو شعبہ سے روایت کیا ہے اور شعبہ کہتے ہیں کہ میری خواہش تھی کہ عبداللہ بن دینار مجھے اجازت دیتے، یہاں تک کہ میں ان کے پاس جاتا اور ان کے سر کو چوم لیتا۔

مشکل الفاظ کے معنی: یستغوبون: محدثین غریب قرار دیتے ہیں، اسے حدیث غریب سمجھتے ہیں، المعان: بہت سے معنی اور وجہ کی وجہ سے، الذکاة: ذبح، الحلق: گلہ، اللبۃ: (لام پر زبر اور با پر زبر و تشدید) سینہ اور گردن کے درمیان ہار پہننے کی جگہ، بعض نے اس کا ترجمہ: ”سینہ کے سرے“ سے کیا ہے، لو طعنت: اگر تو نیزہ مارے، طی فخلھا: اس میں ہا ضمیر ذکاة کی طرف لوٹ رہی ہے جو لفظ ذکاة سے معلوم ہو رہا ہے یعنی اس ذبح ہونے والے جانور کی ران میں، أجزأ عنک: یہ نیزہ مارنا ہی تیرے لیے کافی ہے، اشتهر: (میںہ مجہول) وہ حدیث مشہور ہوئی، حتی اقوم الیہ: یہاں تک کہ میں عبداللہ بن دینار کے پاس آتا۔

حدیث غریب اور اس کی دو قسمیں

امام ترمذی رحمہ اللہ مذکورہ عبارت سے حدیث غریب سے متعلق کچھ اہم باتیں بیان کر رہے ہیں، ان کی تشریح سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ غریب حدیث کی تعریف اور اس کی دو اقسام ذکر کر دی جائیں، تاکہ یہ مباحث اچھی طرح سمجھی جاسکیں۔ حدیث غریب: ہر ماینفرد بربوایتہ راو واحد، حدیث غریب: اس حدیث کو کہتے ہیں کہ جسے روایت کرنے میں ایک راوی منفرد ہو، یہ انفراد خواہ سند کے تمام طبقات میں ہو یا بعض حصے میں ہو۔

حدیث غریب کے لیے ”فرد“ کا لفظ بھی استعمال ہوتا ہے، غریب اور فرد دونوں مترادف الفاظ ہیں، البتہ بعض نے ان میں فرق کیا ہے، کہ فرد کا لفظ ”فرد مطلق“ کے لیے اور غریب کا لفظ ”فرد نسبی“ کے لیے استعمال ہوتا ہے، پھر اس غریب میں تفرد کس جگہ واقع ہوتا ہے، اس اعتبار سے اس کی دو قسمیں ہیں:

۱۔ غریب مطلق یا فرد مطلق: وہ غریب حدیث جس کی اصل سند یعنی سند کے ابتدائی حصہ میں غرابت ہو، جیسے یہ حدیث: انما الاعمال بالنیات، اس میں حضرت عمر فاروق منفرد ہیں، اور جیسے حماد بن سلمہ کی ابوالعشراء سے روایت ہے، اس میں حماد بن سلمہ ابوالعشراء سے نقل کرنے میں منفرد ہیں، اور جیسے ابن عمر کی حدیث: نہی رسول اللہ ﷺ عن بیع الولاء وعن ہبتہ، اس میں عبداللہ بن دینار، ابن عمر سے روایت کرنے میں اکیلے ہیں۔

۲۔ غریب نسبی یا فرد نسبی: وہ حدیث جس کی سند کے درمیان کوئی راوی منفرد ہو، اگرچہ وہ حدیث حقیقت میں مشہور ہوتی ہے، مگر اس مخصوص راوی کی وجہ سے اس میں انفراد اور غرابت پیدا ہو جاتی ہے، اس لیے اسے غریب نسبی کہا جاتا ہے، جیسے مالک عن الزہری عن انس رضی اللہ عنہ: أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل مکة وعلی رأسہ المعقلو

اس میں امام مالک امام زہری سے روایت کرنے میں منفرد ہیں پھر اس غریب لہجی کی مختلف صورتیں ہوتی ہیں، جن کو اصول حدیث کی کتابوں میں دیکھا جاسکتا ہے۔ (۱)

سنن ترمذی میں حدیث غریب سے کیا مراد ہوتا ہے

امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے جامع ترمذی میں جہاں حدیث غریب کہا ہے تو اس سے غریب حدیث کے تین معنی میں سے کوئی ایک معنی مراد ہوتے ہیں، کیونکہ محدثین ان معنی کی وجہ سے ہی کسی حدیث کو غریب قرار دیتے ہیں:

- ۱۔ وہ حدیث جس کی صرف ایک ہی سند ہو، یعنی اس کا مدار ایک ہی راوی پر ہو، اس کے علاوہ اور کوئی اسے روایت نہ کرتا ہو اور پھر وہ روایت اسی راوی کی سند سے ہی مشہور ہوگئی ہو۔

- ۲۔ بسا اوقات ایک حدیث متعدد طرق سے منقول ہوتی ہے، مگر ان میں سے کسی ایک طریق میں متن کے اندر کسی راوی نے ایسی کوئی زیادتی کی ہوتی ہے جو اور کسی طریق میں موجود نہیں ہوتی، ایسی صورت میں اصل حدیث تو غریب نہیں ہوتی، لیکن جس طریق میں زیادتی پائی جا رہی ہے، اس کو اس زیادتی کی وجہ سے غریب کہہ دیتے ہیں۔

- ۳۔ ایک حدیث مشہور و معروف ہوتی ہے، اس کے متن کو متعدد صحابہ نے روایت کیا ہوتا ہے اور ان کی سندیں بھی صحیح ہوتی ہیں، مگر وہ ایک سند کی وجہ سے غریب ہو جاتی ہے، وہ اس طرح کہ ایک راوی اس حدیث کو کسی دوسرے ایسے صحابی سے روایت کرتا ہے کہ اس کے علاوہ اور کوئی راوی اس صحابی سے روایت نہیں کرتا، یوں وہ حدیث سند کے اعتبار سے غریب ہو جاتی ہے، متن کے لحاظ سے نہیں۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ امام ترمذی رحمہ اللہ جب اپنی کتاب میں حد احادیث غریب کہتے ہیں تو اس سے حدیث غریب کی مذکورہ تین قسموں میں سے کوئی ایک قسم مراد ہوتی ہے۔

حدیث غریب کے پہلے معنی اور اس کی پہلی مثال

امام ترمذی رحمہ اللہ نے مذکورہ عبارت میں غریب کے پہلے معنی کی دو مثالیں ذکر کی ہیں، پہلی مثال کی وضاحت درج ذیل ہے:

پہلے معنی یہ ہیں کہ غریب اس حدیث کو کہتے ہیں جس کا مدار صرف ایک ہی راوی پر ہو، اس کے علاوہ کسی اور سے وہ منقول نہ ہو، اگرچہ بعد میں وہ اسی راوی کی سند سے مشہور ہوگئی ہو، اس کی مثال: جیسے حماد بن سلمہ، ابو العشراء سے روایت کرتے ہیں اور وہ

(۱) فتح للہم ۱/۷۴، ۲۴ اقسام الحدیث الافراد والغرائب، تیسیر مصطلح الحدیث (ص: ۲۷) الغریب، شرح النخبة (ص: ۵۷) مكتبة البشري

اپنے والد سے کہ نبی کریم ﷺ سے انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ذبح صرف گلے اور سینہ کے گڑھے سے ہی ہوتا ہے؟ آپ نے جواب دیا کہ اگر تم جانور کی ران پر نیزہ مارو اور اسے زخمی کر دو تو یہ نیزہ مارنا ہی کافی ہوگا، یعنی ذبح اضطراری ہی کافی ہے، اس حدیث میں حماد بن سلمہ، ابوالعشراء سے روایت کرنے میں منفرد ہیں، اور ابوالعشراء کی اپنے والد سے صرف یہی ایک حدیث معروف ہے، یہ فرد مطلق کی مثال ہے، حماد بن سلمہ حدیث کے بڑے امام ہیں، وہ اس روایت میں منفرد ہیں، اس حدیث کی سندان کے بغیر منقول نہیں، سند کے ابتدائی حصہ میں یہ حدیث غریب ہے، بعد میں اعلیٰ علم کے ہاں یہ روایت مشہور ہو گئی، چنانچہ حماد بن سلمہ سے بہت سے حضرات نے یہ روایت نقل کی ہے مثلاً عفان، ہدبہ بن خالد، ابراہیم بن حجاج اور حوثرہ بن اشرس نے، اس لیے یہ روایت حماد کی سند سے مشہور ہو گئی۔

اس حدیث سے متعلق چند فوائد: ۱۔ شکاری جانور یا وہ پالتو جانور جسے ذبح کئے عام طریقے کے مطابق ذبح کرنا ممکن نہ ہو تو ایسی صورت میں ذبح اضطراری جائز ہوتا ہے یعنی نیزہ مارا والے آلے سے، یا کلاشکوف کی نوک داڑ گولی سے، اسے بسم اللہ پڑھ کر مار دیا جائے، تو پھر وہ جانور حلال ہو جاتا ہے، ۲۔ ابوالعشراء کا نام کیا ہے؟ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس میں علماء کے مختلف اقوال ہیں: (۱) اسامہ بن قھطم (۲) یسار بن برز (۳) صاحب مشکاۃ فرماتے ہیں کہ ان کا مشہور نام یہ ہے: اسامہ بن مالک داری (۱)

غریب کے پہلے معنی کی دوسری مثال

غریب کے پہلے معنی کی دوسری مثال: عن عبد اللہ بن دینار عن عبد اللہ ابن عمر ان رسول اللہ ﷺ نہی عن بیع الولاء وعن ہبنتہ، اس حدیث میں عبد اللہ بن دینار منفرد ہیں، ابن عمر سے ان کے علاوہ کسی اور نے اس حدیث کو روایت نہیں کیا، یوں یہ روایت بھی ابتدائی سند میں غریب ہے، بعد میں یہ روایت عبد اللہ بن دینار کی سند سے ہی مشہور ہو گئی، چنانچہ عبد اللہ بن دینار سے عبید اللہ بن عمر، شعبہ، سفیان ثوری، مالک بن انس، ابن عیینہ اور دیگر بہت سے محدثین نے اس روایت کو نقل کیا ہے۔ یحییٰ بن سلیم نے اس حدیث کی سند میں غلطی کی ہے، انہوں نے عبد اللہ بن دینار کی جگہ نافع کا ذکر کیا ہے، یہ صحیح نہیں، صحیح سند میں عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر ہی ہے، چنانچہ عبد اللہ ثقفی اور عبد اللہ بن عمیر نے اس روایت کو عبید اللہ بن عمر، عن عبد اللہ بن دینار عن عبد اللہ بن عمر کی سند سے ہی روایت کیا ہے، امام ترمذی نے اس حدیث کو کتاب البیوع میں ذکر کیا ہے۔ (۲)

اس روایت کو ابن عمر سے عبد اللہ بن دینار ہی نقل کرتے ہیں اس کی مزید تائید کے لیے امام ترمذی فرماتے ہیں کہ مؤمل نے شعبہ سے یہ روایت بیان کی تو شعبہ نے کہا کہ میری خواہش ہے کہ عبد اللہ بن دینار مجھے اجازت دیتے تو میں ان کے پاس جا کر

(۱) تحفة الاحوذی ۳/۱۶۵، کتاب الاطعمہ، باب ما جاء فی الزکاة فی الحلق واللہ، رقم: ۱۳۸۱، مرقاة المفاتیح ۱۹/۸، کتاب

الصيد والذباح رقم الحدیث: ۴۰۸۲، الفصل الثانی

(۲) تحفة الاحوذی ۴/۹۵، کتاب البیوع باب ما جاء فی کراهیة بیع الولاء و ہبنتہ

ان کا سرچوم لیتا، یہ بات شعبہ نے عبد اللہ بن دینار کے ادب و احترام کے طور پر کہی ہے، کیونکہ اس حدیث کا مدار عبد اللہ بن دینار پر ہے، انہی سے یہ روایت مشہور ہوئی ہے، ان کے علاوہ اور کوئی راوی ابن عمر سے یہ حدیث روایت نہیں کرتا، اس سے معلوم ہوا کہ ابن عمر سے اس حدیث کو روایت کرنے والے نافع نہیں بلکہ عبد اللہ بن دینار ہی ہیں، یحییٰ بن سلیم نے اس مقام پر جو نافع کا ذکر کیا ہے، اسے جمہور محدثین نے وہم اور غلطی قرار دیا ہے۔

حق و لاء کو پہنچنا یا اسے ہبہ کرنا جائز نہیں

”ولاء“ کے معنی ہیں: ”آزاد کردہ غلام کی میراث کا حق“ لہذا اگر کسی نے کوئی غلام آزاد کیا، تو اب جب وہ مرے گا، تو اس کی میراث کا حق پہلے تو ذوی الفروض اور اس کے عصبہ کو ملے گا، وہ نہ ہوں تو اس کی ساری میراث آزاد کرنے والے آدمی کو ملے گی، اس میراث پانے کے حق کو ہی ”ولاء“ کہا جاتا ہے، اب اگر یہ چاہے کہ وہ اس حق و لاء کو کسی کے ہاتھ فروخت کر دے یا کسی کو ہبہ کر دے، تو یہ جائز نہیں، کیونکہ حضرت عبد اللہ بن عمر کی مذکورہ روایت میں نبی کریم ﷺ نے اس حق کو بیچنے یا ہبہ کرنے سے منع کیا ہے، کیونکہ ولاء کوئی مال نہیں کہ اسے بیچا یا ہبہ کیا جاسکے، تمام ائمہ اور علماء کا اس پر اتفاق ہے۔ (۱)

قَالَ أَبُو عِيسَى: وَزَبْتُ حَدِيثَ أَنَّمَا يَسْتَفْرِغُ لَزِيَادَةِ تَكُونُ فِي الْحَدِيثِ، وَأَنَّمَا يَصْبَحُ إِذَا كَانَتْ الزِّيَادَةُ مِمَّنْ يَعْتَمِدُ عَلَى حِفْظِهِ مِثْلَ مَا رَوَى مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَكَاةَ الْفِطْرِ مِنْ رَمَضَانَ عَلَى كُلِّ خَيْرٍ أَوْ عَبْدٍ، ذَكَرَ أَوْ أَتَى مِنَ الْمُسْلِمِينَ، صَاعًا مِنْ تَمْرٍ، أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ، قَالَ: وَزَادَ مَالِكٌ فِي هَذَا الْحَدِيثِ: مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَرَوَى أَيُّوبُ السَّخْتِيَانِيُّ، وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو، وَغَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْأَثَمَةِ هَذَا الْحَدِيثَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، وَلَمْ يَذْكُرُوا فِيهِ: مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَقَدْ رَوَى بَعْضُهُمْ، عَنْ نَافِعٍ مِثْلَ رِوَايَةِ مَالِكٍ مِمَّنْ لَا يَعْتَمِدُ عَلَى حِفْظِهِ، وَقَدْ أَخَذَ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْأَثَمَةِ بِحَدِيثِ مَالِكٍ، وَاجْتَنَبُوا بِهِ، مِنْهُمْ الشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، قَالَا: إِذَا كَانَ لِلرَّجُلِ عِيْدٌ غَيْرُ مُسْلِمِينَ، لَمْ يُؤْذَ عَنْهُمْ صَدَقَةُ الْفِطْرِ، وَاجْتَنَبَ حَدِيثَ مَالِكٍ، فَإِذَا زَادَ حَافِظُهُ مِمَّنْ يَعْتَمِدُ عَلَى حِفْظِهِ قِيلَ ذَلِكَ عَنْهُ.

امام ترمذی فرماتے ہیں: اور بعض احادیث کو اس زیادتی اور اضافہ کی وجہ سے غریب قرار دیا جاتا ہے، جو زیادتی کہ حدیث میں ہوتی ہے، اور یہ زیادتی درست ہوتی ہے جب وہ کسی ایسے راوی کی طرف سے ہو، جس کے حفظ پر اعتماد کیا جاتا ہو جیسے وہ حدیث جسے امام مالک بن انس نے نافع سے اور انہوں نے ابن عمر سے روایت کیا ہے، ابن عمر فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے رمضان کے روزے ختم ہونے کا صدقہ مقرر کیا ہر آزاد یا غلام پر، مذکر اور مؤنث پر، جو

مسلمان ہوں، مجبور یا جو کا ایک صاع، امام ترمذی فرماتے ہیں کہ امام مالک نے اس حدیث میں ”من المسلمین“ کا اضافہ کیا ہے، جبکہ ایوب سختیانی، عبید اللہ بن عمر اور دیگر بہت سے حدیث کے اماموں نے اس حدیث کو نافع بن عمر کی سند سے ہی روایت کیا ہے، انہوں نے اس حدیث میں من المسلمین کا ذکر نہیں کیا، اور بعض راویوں نے اس حدیث کو نافع سے امام مالک کی طرح (اضافے کے ساتھ) روایت کیا ہے، مگر وہ ایسے راویوں میں سے ہیں جن کی یادداشت پر اعتماد نہیں کیا جاتا، اور بہت سے ائمہ مجتہدین نے امام مالک کی حدیث کو اختیار کیا ہے اور اس سے استدلال (بھی) کیا ہے، ان میں سے امام شافعی اور امام احمد بن حنبل ہیں، یہ دونوں حضرات فرماتے ہیں: جب کسی مسلمان کے پاس غیر مسلم غلام ہوں، تو وہ ان کی طرف سے صدقہ فطر ادا نہیں کرے گا اور ان دونوں نے امام مالک کی حدیث سے استدلال کیا ہے، لہذا جب کوئی ایسا حافظ حدیث اضافہ کرے، جس کی یادداشت پر بھروسہ کیا جاتا ہو، تو اس کی اس زیادتی کو قبول کر لیا جائے گا۔

مشکل الفاظ کے معنی: فوض: مقرر کیا، لازم کیا، صاع: غلہ ناپنے کا ایک پیمانہ، قبل ذلک منہ: (میخبر مجھوں) حافظ کی اس زیادتی کو قبول کر لیا جائے گا۔

غریب کے دوسرے معنی اور اس کی مثال

امام ترمذی رحمہ اللہ نے مذکورہ عبارت میں غریب حدیث کے دوسرے معنی بیان کئے ہیں کہ بعض دفعہ ایک حدیث مشہور ہوتی ہے، لیکن اس کے متن میں کوئی ثقہ آدمی ایسا اضافہ کر دیتا ہے، جو کسی اور طریق میں موجود نہیں ہوتا، اس وجہ سے اس حدیث کو غریب قرار دے دیا جاتا ہے، جیسے امام مالک نے صدقہ فطر سے متعلق مذکورہ حدیث میں ”من المسلمین“ کا اضافہ کیا ہے، جبکہ اس حدیث کے دیگر راوی مثلاً ایوب سختیانی اور عبید اللہ بن عمر وغیرہ نے اس میں یہ اضافہ ذکر نہیں کیا، ہاں بعض حضرات نے امام مالک کی طرح اس حدیث میں اضافہ روایت کیا ہے، مگر امام ترمذی فرماتے ہیں کہ وہ ایسے راوی ہیں، جن کے حفظ اور یادداشت پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔

امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام ترمذی کی یہ بات درست نہیں، امام مالک ”من المسلمین“ کے اضافہ میں منفرد نہیں بلکہ ان کے ساتھ دو ثقہ راوی بھی اس اضافے میں موافقت رکھتے ہیں: (۱) صحاک بن عمر، ان کی روایت صحیح مسلم میں ہے، (۲) عمر بن نافع، ان کی روایت صحیح بخاری میں ہے۔ (۱)

(۱) شرح مسلم للنووی، کتاب الزکاة، باب زکاة الفطر علی المسلمین من التمر والشعیر، تحفة الاحوذی ۳۹۷، کتاب الزکاة، باب ما جاء فی صدقة الفطر۔

حدیث میں ثقہ کی زیادتی کا حکم

امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس عبارت میں حدیث میں زیادتی اور اضافے کا حکم بیان کیا ہے کہ حدیث کے متن میں یہ زیادتی جب کسی ایسے راوی کی طرف سے ہو، جس کے حفظ اور یادداشت پر محدثین اعتماد کرتے ہوں، تو اس کی زیادتی کو قبول کر لیا جائے گا اور امام مالک چونکہ ایک نہایت ثقہ اور حافظ الحدیث راوی ہیں، اس لیے ان کے اس اضافے کو قبول کر لیا گیا ہے، جمہور علماء کا بھی یہی موقف ہے، اس شرط کے ساتھ کہ وہ زیادتی دیگر ثقہ راویوں کی حدیث کے مخالف نہ ہو، ورنہ اسے رد کر دیا جائے گا۔

(۱)

کیا کافر غلام کا صدقہ فطر آقا پر لازم ہوتا ہے

ترمذی کی روایت میں ”من المسلمین“ کے لفظ سے استدلال کر کے ائمہ ثلاثہ یہ فرماتے ہیں کہ صدقہ فطر صرف مسلمان غلاموں کا اس کے آقا پر واجب ہوتا ہے، کافر غلاموں کی طرف سے نہیں، جبکہ احناف کے نزدیک کافر غلام کا صدقہ فطر دینا بھی آقا پر لازم ہے۔

احناف کا استدلال نبی کریم ﷺ کے ارشاد: لیس علی المسلم فی عبده صدقة الا صدقة الفطر کے عموم سے ہے، اس میں کافر اور مسلمان دونوں طرح کے غلام داخل ہیں، اس کی مزید تائید ائمہ ثلاثہ کی حدیث کے راوی عبد اللہ بن عمر کے عمل سے بھی ہوتی ہے، وہ اپنے مسلمان اور کافر دونوں قسم کے غلاموں کی طرف سے صدقہ فطر دیتے تھے اور حدیث کا راوی اس حدیث کے مفہوم کو خود اچھی طرح جانتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ کافر غلام کی طرف سے بھی اس کے آقا پر صدقہ فطر دینا ضروری ہوتا ہے۔ (۲)

احناف نے ائمہ ثلاثہ کے استدلال کا یہ جواب دیا ہے کہ حدیث میں ”من المسلمین“ کے الفاظ کا تعلق غلاموں کے ساتھ نہیں، بلکہ اس کا تعلق ”فرض“ کے ساتھ ہے، اصل عبارت یوں ہو جائے گی: فَرَضَ عَلَى النَّاسِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، یعنی نبی کریم ﷺ نے صدقہ فطر مسلمانوں پر واجب کیا ہے، کافروں پر نہیں۔ (۳)

وَرَبِّ حَدِيثٍ يُؤْوَى مِنْ أَوْجِهٍ كَثِيرَةٍ، وَأَمَّا يَسْتَفْرَبُ لِجَعَالِ الْإِسْنَادِ، حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَأَبُو هِشَامٍ

(۱) فتح للملہم ۲/۶۱ زیادات الثقات

(۲) فتح الباری ۳/۴۷۲، ۴۷۳، کتاب الزکاة باب صدقة الفطر علی العبد وغیره من المسلمین

(۳) معارف السنن ۵/۳۱۲، ابواب الزکاة، باب ما جاء فی صدقة الفطر، شرح مشکل الآثار للإمام الطحاوی ۶/۳۲۶، باب بیان

مشکل ماروی عن رسول اللہ ﷺ من قوله: لیس علی المسلم فی عبده ولا فی فرسه صدقة (الشاملة)

الرفاعی، وأبو الثائب، والحسين بن الأسود، قالوا: أخبرنا أبو أسامة، عن يزيد بن عبد الله بن أبي بزدة، عن جده أبي بزدة، عن أبي موسى، عن النبي ﷺ قال: الكافر يأكل في سبعة أمعاء والمؤمن يأكل في معي واحد، هذا حديث غريب من هذا الوجه من قبل اسنادهم، وقد روى هذا الحديث من غير وجه عن النبي ﷺ، وإنما يفرق من حديث أبي موسى، سألت محمود بن غيلان عن هذا الحديث، فقال: هذا حديث أبي كريب عن أبي أسامة، وسألت محمد بن اسماعيل عن هذا الحديث، فقال: هذا حديث أبي كريب عن أبي أسامة، ولم نعرفه إلا من حديث أبي كريب، عن أبي أسامة، فقلت له: حدثنا غير واحد عن أبي أسامة بهذا فجعل يتعجب، وقال: ما علمت أن أحدا أخذ بهذا غير أبي كريب، قال محمد: وكنا نرى أن أبا كريب أخذ بهذا الحديث عن أبي أسامة في المداكرة.

بعض دفعہ کوئی حدیث بہت سی سندوں سے منقول ہوتی ہے مگر وہ سند کی کسی خاص حالت کی وجہ سے غریب قرار دی جاتی ہے، (امام ترمذی فرماتے ہیں) ہمیں ابو کریب، ابو ہشام رفاعی، ابوسائب اور حسین بن اسود نے حدیث بیان کی، یہ کہتے ہیں کہ ہمیں، ابواسامہ نے يزيد بن عبد اللہ سے روایت بیان کی، انہوں نے اپنے دادا ابو بردہ سے اور انہوں نے حضرت ابو موسیٰ اشعری سے روایت کی کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کافر سات آنتوں میں کھاتا ہے اور مؤمن ایک ہی آنت میں کھاتا ہے۔

امام ترمذی فرماتے ہیں: یہ حدیث اس سند سے اپنی سند کی جانب سے ہی غریب ہے، حالانکہ یہ حدیث نبی کریم ﷺ سے بہت سی سندوں سے روایت کی گئی ہے، مگر ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی حدیث یعنی سند سے اسے غریب سمجھا جاتا ہے، امام ترمذی فرماتے ہیں: میں نے محمود بن غیلان سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا (کہ کیا اس کی اور بھی کوئی سند ہے؟) انہوں نے فرمایا: یہ ابو کریب کی ابواسامہ سے روایت ہے (یعنی اس کی اور کوئی سند نہیں) (امام ترمذی فرماتے ہیں) میں نے محمد بن اسماعیل یعنی امام بخاری سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا (کہ کیا اس کی اور کوئی سند ہے؟) تو انہوں نے فرمایا: یہ ابو کریب کی حدیث ہے ابواسامہ سے، اور ہم اس حدیث کو ابو کریب عن ابی اسامہ کی سند سے ہی جانتے ہیں، (امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں) پھر میں نے امام بخاری سے عرض کیا: ہم سے بہت سے حضرات نے ابواسامہ سے روایت کرتے ہوئے یہ حدیث بیان کی ہے، اس پر امام بخاری تعجب اور حیرت میں پڑ گئے اور فرمایا: میں نہیں جانتا کہ اس حدیث کو ابو کریب کے علاوہ کسی اور نے اس سند کے ساتھ روایت کیا ہو اور محمد یعنی امام بخاری نے یہ بھی فرمایا کہ ابو کریب نے یہ حدیث ابواسامہ سے مذاکرہ یعنی احادیث یاد کرنے کے وقت میں لی ہے (باقاعدہ سبق میں نہیں لی)۔

مشکل الفاظ کے معنی: أمعاء: معی کی جمع ہے: آنتیں، من هذا الوجه: اس سند سے، اس طریق سے، من قبل اسنادہ:

(تاف کے نیچے زیر اور با پر زبر) طرف، جانب، جہت: اپنی سند کی جانب سے، اپنی سند کے لحاظ سے، من غیر وجہ: متعدد طرق سے، بہت سی سندوں سے، من حدیث ابی موسیٰ: ابو موسیٰ اشعری کی سند سے، و لم يعرفہ: اور ہم اس حدیث کو نہیں پہچانتے؛ فجعل یتعجب: اس پر امام بخاری تعجب کرنے لگے، و رطہ حیرت میں پڑ گئے، و کثرتہ: نری کو معروف اور مجہول دونوں طرح پڑھا جاسکتا ہے: (۱) اگر معروف پڑھیں تو ترجمہ یوں ہوگا: ہم یقین کرتے ہیں، ہمارا یقین ہے کہ یہ۔ (۲) مجہول کی صورت میں یہ نظن کے معنی میں ہوگا: یعنی ہمارا خیال ہے، مذاکوہ: سبق یاد کرنا، اسے دہرانا اور تکرار کرنا، مطالعہ کرنا۔

امام ترمذی کے نزدیک غریب کے تیسرے معنی اور اس کی پہلی مثال

حدیث غریب کے تیسرے معنی: امام ترمذی فرماتے ہیں کہ بسا اوقات ایک حدیث متعدد طرق سے بہت سے صحابہ سے روایت کی جاتی ہے، اور اس کا متن مشہور ہوتا ہے، مگر سند کی ایک خاص حالت کی وجہ سے اسے غریب قرار دے دیا جاتا ہے، وہ خاص حالت یہ ہے کہ ایک راوی اس حدیث کو کسی دوسرے ایسے صحابی سے روایت کر دیتا ہے کہ اس کے علاوہ اور کوئی راوی اس صحابی سے وہ حدیث روایت نہیں کرتا، سند کی اس مخصوص حالت کی وجہ سے امام ترمذی اس حدیث کو سند کے لحاظ سے غریب کہتے ہیں، متن کے لحاظ سے وہ حدیث غریب نہیں ہوتی، کیونکہ اس کا متن تو متعدد طرق سے منقول ہونے کی وجہ سے مشہور ہوتا ہے، چنانچہ امام ترمذی رحمہ اللہ اس بات کو بیان کرنے کے لیے حدیث کے بعد یوں لکھتے ہیں: ”غریب من هذا الوجه“ اور کبھی اس کے ساتھ یہ بھی لکھ دیتے ہیں: من قبل استادہ، جیسا کہ مذکورہ عبارت میں اسی طرح لکھا ہے یعنی هذا حدیث غریب من هذا الوجه من قبل استادہ، امام ترمذی اس جملے سے غریب کے یہی تیسرے معنی مراد لیتے ہیں۔

امام ترمذی نے اس کی مثال یہ دی ہے: عن ابی موسیٰ الاشعری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: الکافر یا کل فی سبعة أمعاء والمؤمن یا کل فی معی واحد، یہ روایت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عبد اللہ بن عمر، ابو ہریرہ، ابو سعید خدری، ابو بصیرہ غفاری، جبجہ غفاری، میمونہ، اور حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص نے روایت کی ہے، ان کی روایات صحیح سندوں سے منقول ہیں۔ (۱) مگر ابو بردہ نے جو ابو موسیٰ اشعری کی سند سے حدیث بیان کی ہے، یہ سند غریب ہے، اس کی اور کوئی سند نہیں ہے، اس سند میں ابو کریب، ابو اسامہ سے روایت کرنے میں منفرد ہیں، چنانچہ یہ حدیث ابو کریب عن ابی اسامہ سے ہی پہچانی جاتی ہے، امام ترمذی نے محمود بن غیلان اور امام بخاری سے اس حدیث کی سند کے بارے میں پوچھا کہ اس کی اور کوئی سند ہے، ان دونوں حضرات نے یہی جواب دیا کہ یہ حدیث ابو کریب عن ابی اسامہ سے ہے، اس کی اور کوئی سند نہیں، امام ترمذی نے امام بخاری سے عرض کیا کہ ہم سے ابو کریب کے علاوہ ابو ہشام رفاعی، ابو سائب اور حسن بن اسود بھی ابو اسامہ سے روایت کرتے ہیں، یہ بات سن کر امام بخاری بڑے حیران ہوئے اور فرمایا کہ میرے علم کے مطابق ابو اسامہ سے ابو کریب کے علاوہ کسی اور نے اس سند کے ساتھ اس

حدیث کو بیان نہیں کیا اور ابو کریب نے بھی ابواسامہ سے ہا قاعدہ درس میں بیٹھ کر یہ حدیث حاصل نہیں کی، بلکہ ابواسامہ جب اس سے مذاکرہ کر رہے تھے، اسے یاد کرنے کے لیے بار بار پڑھ رہے تھے، اس وقت ابو کریب نے ان سے یہ حدیث حاصل کیا ہے، ان لیے اس حدیث کی اور کوئی سند نہیں ہے، (۱)

لہذا یہ حدیث ابوموسیٰ کی سند سے غریب ہے، اس کا متن غریب نہیں ہے، جبکہ اس کے دیگر تمام طرق صحیح ہیں، اسی وجہ سے امام ترمذی نے اس حدیث کے بعد لکھا ہے: **هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الرَّجُلِ مِنْ قَبْلِ اسْنَادِهِ۔**

حضرت ابوموسیٰ اشعری کی حدیث سے متعلق مزید تفصیل کے لیے دیکھئے: معارف ترمذی جلد اول، ابواب الاطعمہ، باب ما جاء ان المؤمن ياكل في مغي واحد۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي زِيَادٍ وَغَيْرُ وَاحِدٍ، قَالُوا: أَخْبَرَنَا شَبَابَةُ بْنُ سَوَّانٍ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ بَكْرِ بْنِ عَطَاءٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْمَرٍ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ الدُّبَاءِ وَالْمَرْقَاتِ، هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِنْ قَبْلِ اسْنَادِهِ، لَا نَعْلَمُ أَحَدًا حَدَّثَ بِهِ عَنْ شُعْبَةَ غَيْرَ شَبَابَةَ، وَقَدْ رَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ أَوْجُهٍ كَثِيرَةٍ أَنَّهُ نَهَى أَنْ يُتْبَذَ فِي الدُّبَاءِ وَالْمَرْقَاتِ، وَحَدِيثُ شَبَابَةَ أَلْفَا يَسْقُوبُ لِأَنَّهُ تَقَرَّرَ بِهِ عَنْ شُعْبَةَ، وَقَدْ رَوَى شُعْبَةُ، وَسَفْيَانُ الثَّوْرِيُّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، عَنْ بَكْرِ بْنِ عَطَاءٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْمَرٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: الْحَجَّ عَرَفَةٌ، فَهَذَا الْحَدِيثُ الْمَعْرُوفُ، صَحَّحَ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ۔

امام ترمذی فرماتے ہیں: ہم سے عبد اللہ بن ابی زیاد اور بہت سے لوگوں نے حدیث بیان کی، یہ کہتے ہیں کہ ہم سے شبابہ بن سوار نے بکیر بن عطاء سے روایت بیان کی، انہوں نے عبد الرحمن بن یحمر سے کہ نبی کریم ﷺ نے کدو کے برتن اور اس مٹکے کے استعمال سے منع فرمایا، جس پر تار کول نما تیل ملا گیا ہو، امام ترمذی فرماتے ہیں: یہ حدیث اپنی سند کی جانب سے غریب ہے، ہم کسی ایسے راوی کو نہیں جانتے، جس نے اس حدیث کو شبابہ کے علاوہ شعبہ سے روایت کیا ہو، حالانکہ نبی کریم ﷺ نے کدو کے تونے اور تار کول نما تیل لگے ہوئے مٹکے میں نیبذ بنانے سے منع کیا ہے، اور شبابہ کی حدیث صرف اس وجہ سے غریب قرار دی گئی ہے کہ شبابہ، شعبہ سے روایت کرنے میں اکیلے ہیں، اور شعبہ اور سفیان ثوری اس سند سے یعنی عن بکیر بن عطاء، عن عبد الرحمن بن یحمر، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: حج تو عرفہ ہی (کا نام) ہے، یہ مشہور حدیث محدثین کے نزدیک اس سند کے ساتھ زیادہ صحیح ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: الدباء: (دال پر پیش اور تشدید، باء پر زبر اور تشدید) کدو کو خشک کر کے اور اس میں سے گودہ نکال کر جو برتن بنایا جاتا ہے، اسے دباء کہتے ہیں، یہ برتن چونکہ قدرتی طور پر موسمی اثرات سے محفوظ ہوتا ہے اور اس کے مسام کم ہوتے ہیں،

اس لیے اس میں جلد ہی نشہ پیدا ہو جاتا ہے، منزلت: (میں پریش، ترا پر زبر اور قاپر زبر و تشدید) وہ مٹکا، جس پر تار کول نما قیل ملا جاتا ہے، تاکہ اس کے مسام بند ہو جائیں، ینتہذ: (میٹھ بھول) نیبذ بنایا جائے، بهذا الاسناد عن بکیر بن عطاء، عن عبدالرحمن بن یعمر: اس عبارت میں ”هذا الاسناد“ مبدل منہ ہے، اور عن بکیر سے یعمر تک اس سے بدل ہے، لہذا بهذا الاسناد سے یہی سند یعنی عن بکیر بن عطاء، عن عبدالرحمن بن یعمر ہی مراد ہے، اصح عند اهل الحديث بهذا الاسناد: یہاں بھی بهذا الاسناد سے عن بکیر بن عطاء، عن عبدالرحمن بن یعمر مراد ہے۔

غریب کے تیسرے معنی کی دوسری مثال

مذکورہ عبارت میں امام ترمذی رحمہ اللہ نے غریب کے تیسرے معنی کی دوسری مثال ذکر کی ہے: نہی عن الدباء و المنزل، اسے بکیر بن عطاء نے حضرت عبدالرحمن بن یعمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، بکیر سے شعبہ نے اور پھر شعبہ سے شبابہ بن سوار نے روایت کیا ہے، اس حدیث کا مضمون نبی کریم ﷺ سے بہت سے صحابہ کرام نے نقل کیا ہے، جن کے نام امام ترمذی نے ابواب الاشریۃ، باب ماجاء فی کراہیۃ ان ینبذ فی الدباء میں ذکر کئے ہیں: حضرت عمر، علی، عبداللہ بن عباس، ابوسعید خدری، ابوہریرہ، سمرہ، انس، عائشہ، عمران بن حصین، عائذ بن عمرو، حکم غفاری اور حضرت یونس رضی اللہ عنہم۔

مگر عبدالرحمن بن یعمر کی مذکورہ حدیث کی سند میں شبابہ بن سوار چونکہ شعبہ سے روایت کرنے میں تباہ ہیں، ان کا اور کوئی متابع نہیں، اس لیے اس سند کو غریب قرار دیا گیا ہے اور مجازاً حدیث کو بھی غریب کہہ دیا جاتا ہے، اگر شبابہ کا اس میں کوئی متابع ہوتا تو پھر یہ حدیث غریب نہ سمجھی جاتی، جیسے ایک اور حدیث: الحجج عرفہ عن بکیر بن عطاء عن عبدالرحمن بن یعمر کی سند سے منقول ہے، اور بکیر سے روایت کرنے والے دو حضرات ہیں: شعبہ اور سفیان ثوری، اس وجہ سے محدثین نے اس سند کو صحیح قرار دیا ہے، اور مذکورہ حدیث کو شعبہ سے شبابہ کے تفرّد کی وجہ سے غریب قرار دیا گیا ہے۔

حدیث کی مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: معارف ترمذی جلد اول، ابواب الاشریۃ، باب ماجاء فی کراہیۃ ان ینبذ فی الدباء۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ، حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو مَرْزُوحٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ تَبِعَ جَنَازَةً، فَصَلَّى عَلَيْهَا، فَلَهُ قِيرَاطٌ، وَمَنْ تَبِعَهَا حَتَّى يَقْضَى قَضَاؤُهَا، فَلَهُ قِيرَاطَانِ، قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ: مَا الْقِيرَاطَانِ؟ قَالَ: أَصْغَرُهُمَا مِثْلُ أَكْبَرِهِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَخْبَرَنَا قُرْطُوبِيُّ بْنُ مَحْمَدٍ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ سَلَامٍ، حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا أَبُو مَرْزُوحٍ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: مَنْ تَبِعَ جَنَازَةً، فَلَهُ قِيرَاطٌ، لَمْ يَكُنْ نَحْوَهُ بِمَعْتَفٍ. قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: وَأَخْبَرَنَا قُرْطُوبِيُّ بْنُ مَحْمَدٍ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ سَلَامٍ، قَالَ: قَالَ يَحْيَى: وَحَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ مَوْلَى الْمُهَرَّبِيِّ عَنْ

حَمْزَةُ بْنُ سَفِينَةَ، عَنْ السَّائِبِ، سَمِعَ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ تَحْوَهُ، قُلْتُ لِأَبِي مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ: مَا الَّذِي اسْتَغْفِرُ بَوَائِمَ حَدِيثِكَ بِالْعِرَاقِ، لَقَالَ: حَدِيثُ السَّائِبِ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ
لَمْ يَكُنْ هَذَا الْحَدِيثُ، وَاسْمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ يُحَدِّثُ بِهَذَا الْحَدِيثِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ،
قَالَ أَبُو عِيْسَى: وَهَذَا حَدِيثٌ، قَدْ رَوَى مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، وَالْمَا يَسْتَفْرِطُ هَذَا
الْحَدِيثُ لِحَالِ اسْتِثْنَائِهِ لِرَوَايَةِ السَّائِبِ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

امام ترمذی فرماتے ہیں: ہمیں محمد بن بشار نے معاذ بن ہشام سے حدیث بیان کی، معاذ سے ان کے باپ نے، ان
سے یحییٰ بن کثیر نے، ان سے ابو مزاحم نے، انہوں نے حضرت ابو ہریرہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ نبی کریم ﷺ نے
ارشاد فرمایا: جو شخص جنازے کے ساتھ جائے، اور اس کی نماز پڑھے تو اس کے لیے ایک قیراط ہے، اور جو شخص
جنازے کے پیچھے چلے (اور ساتھ ہی رہے) یہاں تک کہ اس کا پورا فیصلہ کر دیا جائے (یعنی اسے دفن دیا جائے) تو
اس کے لیے دو قیراط اجر ہے، صحابہ نے پوچھا: یا رسول اللہ! دو قیراط کیا ہیں؟ (یعنی آخرت میں ان کا کتنا اجر و ثواب
ہے)؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ان دونوں میں سے جو چھوٹا ہے، وہ احد پہاڑ کے برابر ہے، امام ترمذی فرماتے ہیں:
ہم سے عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی نے مروان بن محمد سے حدیث بیان کی، ان سے معاویہ بن سلام نے، ان سے یحییٰ
بن ابی کثیر نے، وہ کہتے ہیں کہ ہمیں ابو مزاحم نے خبر دی کہ انہوں نے ابو ہریرہ کو سنا: وہ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ
نے ارشاد فرمایا: جو شخص جنازے کے ساتھ چلے تو اس کے لیے ایک قیراط ہے، پھر انہوں نے اوپر والی حدیث کی
طرح حدیث بیان کی۔

امام ترمذی فرماتے ہیں: عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی کہتے ہیں: ہمیں مروان بن محمد نے معاویہ بن سلام سے حدیث
بیان کی، وہ کہتے ہیں کہ یحییٰ بن ابی کثیر نے کہا ہے کہ مجھے ابوسعید مولیٰ النہری نے حمزہ بن سفینہ سے روایت کر کے
بیان کیا، ان سے سائب نے، انہوں نے حضرت عائشہ کو نبی کریم ﷺ سے سابقہ حدیث کی طرح حدیث کو بیان
کرتے ہوئے سنا، امام ترمذی فرماتے ہیں: میں نے ابو محمد عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی سے پوچھا: آپ کی وہ کون سی
حدیث ہے، جس کو عراق میں لوگوں نے غریب قرار دیا تھا؟ امام دارمی نے فرمایا: سائب کی حدیث، عائشہ سے
حدیث، پھر انہوں نے یہ حدیث ذکر کی، اور میں نے امام بخاری کو سنا، وہ بھی اس حدیث کو عبد اللہ بن عبد الرحمن کی
سند سے روایت کرتے تھے، امام ترمذی فرماتے ہیں: یہ حدیث حضرت عائشہ سے متعدد سندوں سے مرفوع روایت کی
گئی ہے، مگر یہ حدیث اپنی سند کی خصوص حالت کی وجہ سے غریب قرار دی گئی ہے یعنی سائب کی حدیث، عائشہ سے
روایت کرنے کی وجہ سے۔

مشکل الفاظ کے معنی: قیراط: وزن اور پیمائش کی ایک مقدار، جو مختلف زمانوں میں بدلتی رہی ہے، اب وزن میں چار دانے

گندم کے برابر ہے، حتیٰ یقظی قضاءھا: (میضہ مجہول) یہاں تک کہ اس جنازے کا پورا فیصلہ کر دیا جائے یعنی اسے دفن کر دیا جائے، ما اللہی استغبر ہوا من حدیثک بالعراق: آپ کی وہ کون سی حدیث ہے، جس کو لوگوں نے عراق میں غریب قرار دیا ہے۔

غریب کے تیسرے معنی کی تیسری مثال

امام ترمذی رحمہ اللہ نے تیسری مثال میں یہ حدیث ذکر کی ہے: من تبع جنازة فصلی.... الی آخرہ، اس حدیث کی تین سندیں یہاں ذکر کی ہیں:

- ۱۔ محمد بن بشاد کی سند، جس میں آخری راوی حضرت ابو ہریرہ ہیں۔
 - ۲۔ عبد اللہ بن عبد الرحمن داری کی سند عن ابی ہریرۃ، محدثین کے نزدیک یہ دونوں سندیں درست ہیں، ان میں کوئی غرابت نہیں۔
 - ۳۔ تیسری سند بھی امام داری یعنی عبد اللہ بن عبد الرحمن کی سند سے ہے، اس سند میں سائب حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں، یہ سند غریب ہے، کیونکہ اس میں حمزہ بن سفینہ، سائب سے روایت کرنے میں منقرض ہیں۔
- یوں تو یہ حدیث حضرت عائشہ سے متعدد طرق سے منقول ہے، اور وہ ساری سندیں صحیح ہیں، مگر سائب عن عائشہ کی سند سے یہ غریب ہے، امام داری سے امام ترمذی نے پوچھا کہ اہل عراق نے آپ کی کوئی حدیث کو غریب قرار دیا ہے؟ امام داری نے بتایا کہ اس تیسری سند یعنی حمزہ بن سفینہ، عن السائب، عن عائشہ کو غریب قرار دیا ہے، اور امام ترمذی فرماتے ہیں کہ امام بخاری بھی اس حدیث کو اس تیسری سند یعنی عبد اللہ بن عبد الرحمن... عن السائب عن عائشہ سے بیان کرتے تھے، کیونکہ ان کے پاس بھی اس حدیث کی اور کوئی سند نہیں تھی۔
- حاصل یہ کہ یہ حدیث تو مشہور ہے اور محدثین کے ہاں صحیح ہے، مگر اس کی یہ ایک سند عن السائب عن عائشہ غریب ہے، کیونکہ اس میں حمزہ بن سفینہ، سائب سے روایت کرنے میں اکیلے ہیں، ان کا اور کوئی متابع نہیں، لہذا یہ حدیث اس سند کے لحاظ سے غریب ہے، متن کے اعتبار سے غریب نہیں ہے۔

حدثنا أبو خفص عمرو بن علي، أخبرنا يحيى بن سعيد القطان، أخبرنا المغيرة بن أبي فزارة السدوسي، قال: سمعت أنس بن مالك يقول: قال رجل يا رسول الله: أغفلها وأتوكل، أو أطلقها وأتوكل؟ قال: أغفلها وأتوكل، قال عمرو بن علي: قال يحيى بن سعيد: هذا عندي حديث منك، قال أبو عيسى: هذا حديث غريب من هذا الوجه، لا يفرقه من حديث أنس بن مالك إلا من هذا الوجه، وقد روي عن عمرو، عن أمية الطسمري، عن النبي ﷺ نحو هذا.

امام ترمذی فرماتے ہیں: ہمیں یہ حدیث ابو حفص عمرو بن علی نے بھی بن سعید قطان سے روایت کر کے بیان کی، وہ کہتے ہیں: ہمیں مغیرہ بن ابی قرہ سدوسی نے حدیث بیان کی، وہ کہتے ہیں: میں نے انس بن مالک کو سنا: وہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ: میں (پہلے) اونٹ کا پاؤں باندھوں اور (پھر) توکل کروں؟ یا (پہلے) میں اسے آزاد چھوڑ دوں اور (پھر) توکل کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اس (کے پاؤں) کو (پہلے) باندھو اور (پھر) توکل کرو، عمرو بن علی کہتے ہیں کہ بھی بن سعید قطان نے فرمایا ہے کہ میرے نزدیک یہ حدیث منکر (یعنی ضعیف) ہے، امام ترمذی فرماتے ہیں: یہ حدیث اس سند سے غریب ہے، ہم اس حدیث کو صرف حضرت انس کی اس سند سے ہی جانتے ہیں، اور یہ حدیث حضرت عمرو بن امیہ صمری کی سند سے مرفوعاً منقول ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: اعقلھا: (صیغہ متکلم) اس کے شروع میں ہمزہ استفہام کا محذوف ہے، اور ”حا“ ضمیر ناقہ یعنی اونٹنی کی طرف لوٹ رہی ہے: کیا میں اس اونٹ یا اونٹنی کو پہلے باندھوں، او اطلقھا: یا میں اسے آزاد چھوڑ دوں، حدیث منکر: (میم پر پیش، نون ساکن، کاف پر زبر، صیغہ اسم مفعول) یہ لفظ لغت کے لحاظ سے اقرار کی ضد ہے، اور محدثین نے اس کی اصطلاحی تعریف مختلف انداز سے کی ہے، ان میں سے دو تعریفیں زیادہ مشہور ہیں:

۱۔ هُوَ الْحَدِيثُ الَّذِي فِيهِ اسْتَادَ رَوَاهُ فَحُشُّ غَلَطًا أَوْ كَثُرَتْ غَفْلَتُهُ أَوْ ظَهَرَ فِشْقُهُ۔

وہ حدیث جس کی سند میں ایسا کوئی راوی ہو، جس کی غلطی فحش ہو، یا اس کی غفلت زیادہ ہو یا اس کا فسق ظاہر ہو جائے۔

۲۔ هُوَ مَا رَوَاهُ الضَّعِيفُ مُخَالِفًا لِرَوَاةِ الثَّقَةِ، منکر: وہ حدیث ہے، جس کو ضعیف راوی ذکر کرتا ہے اور وہ ثقہ کی روایت کردہ حدیث کے مخالف ہوتی ہے۔ (۱)

غریب کے تیسرے معنی کی چوتھی مثال

امام ترمذی رحمہ اللہ نے غریب کے تیسرے معنی کی چوتھی مثال یہ دی ہے: قال رجل يا رسول الله... اس روایت کو دو سندوں سے روایت کیا گیا ہے، ایک سند: عمرو بن امیہ صمری رضی اللہ عنہ کی ہے، یہ صحیح سند ہے، غریب نہیں، اسے ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور طبرانی نے اپنی معجم میں سند جید کے ساتھ روایت کیا ہے، دوسری سند: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی ہے، جس میں امام ترمذی نے اس حدیث کو اس سند کی وجہ سے غریب کہا ہے، اس کے علاوہ حضرت انس سے اس حدیث کی اور کوئی سند منقول نہیں، سعید بن قطان کہتے ہیں کہ یہ حدیث منکر ہے، کیونکہ اس کی سند میں مغیرہ بن ابی قرہ سدوسی ایک ضعیف راوی ہے، اس کا حال معلوم نہیں، اور بعض حضرات نے یہ کہا ہے کہ مغیرہ بن ابی قرہ سدوسی، یزید بن مہلب کا کاتب تھا، اور سلیمان بن عبد الملک کے

زمانے میں مغیرہ، یزید کے ساتھ جرجان کی فتح میں شریک تھا، امام ترمذی نے اس وجہ سے اسے غریب قرار دیا ہے۔ (۱)
 اس تفصیل سے یہ بات واضح ہو گئی کہ غریب کے تیسرے معنی میں ایک حدیث متعدد صحابہ کرام سے صحیح سندوں کے ساتھ منقول ہوتی ہے، مگر سند کی ایک خاص حالت کی وجہ سے اسے غریب قرار دیا گیا ہے، وہ خاص حالت یہ ہے کہ ایک راوی تھا کسی اور صحابی سے اس حدیث کو نقل کرتا ہے، اس میں اس صحابی سے روایت لینے میں اس کے ساتھ اور کوئی راوی شریک نہیں ہوتا، اس وجہ سے ان چاروں مثالوں میں ان احادیث کی وہ مخصوص سندیں غریب ہیں، اصل میں تو ان کی سندیں غریب ہیں، مگر جارا ان احادیث کو بھی غریب کہہ دیا جاتا ہے۔ (۲)

امام ترمذی کے نزدیک ہذا حدیث حسن غریب کے معنی

امام ترمذی رحمہ اللہ نے سنن ترمذی میں بہت سے مقامات پر حسن اور غریب کو جمع کر کے یہ کہا ہے: ہذا حدیث حسن غریب، اس پر اشکال یہ پیدا ہوتا ہے کہ امام ترمذی نے یہاں کتاب العلل میں جو حدیث حسن کی تعریف کی ہے، اس کی رو سے حدیث حسن اور حدیث غریب جمع نہیں ہو سکتیں، کیونکہ امام ترمذی کے نزدیک حدیث حسن کے لیے یہ ضروری ہے کہ وہ ایک سے زیادہ سندوں سے منقول ہو، اور غریب کی تعریف امام ترمذی نے یہ کی ہے: وہ حدیث یکنون غریبنا لا یروی الا من وجہ واحد یعنی غریب وہ حدیث ہے، جو صرف ایک ہی سند سے منقول ہو، اس سے معلوم ہوا کہ امام ترمذی کے نزدیک حسن اور غریب میں منافات ہے، یہ دونوں جمع نہیں ہو سکتیں، پھر امام ترمذی ایک حدیث کے بعد ہذا حدیث حسن غریب کیسے کہتے ہیں، جبکہ ان میں تعریف کے لحاظ سے تضاد ہے۔

البتہ جمہور نے جو حسن اور غریب کی تعریفیں کی ہیں، ان کے لحاظ سے اس میں کوئی اشکال پیدا نہیں ہوتا، کیونکہ ان کے نزدیک حدیث حسن ہونے کا تعلق راوی کے حفظ اور عدالت سے ہے اور غریب کا تعلق راوی کے مفرد ہونے سے ہے، اس طرح ایک ہی حدیث حسن اور غریب دونوں ہو سکتی ہے۔

تو سوال یہ ہے کہ جب امام ترمذی کے نزدیک حسن اور غریب میں تضاد اور منافات ہے تو پھر انہوں نے اپنی کتاب میں ان دونوں کو ایک ساتھ کیوں جمع کیا؟ شارحین حدیث نے اس کے مختلف انداز سے جواب دیے ہیں:

۱۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام ترمذی نے کتاب العلل میں صرف اس حدیث حسن کی تعریف کی ہے، جس کے ساتھ غریب کا لفظ نہ ہو، اور جس مقام پر امام ترمذی حسن غریب کہتے ہیں، وہاں ان کی اپنی اصطلاح مراد نہیں ہوتی، بلکہ جمہور کی اصطلاح مراد ہوتی ہے، اور جمہور علماء کی اصطلاح کے مطابق ایک ہی حدیث حسن اور غریب دونوں ہو سکتی ہے، ان میں کوئی تعارض

(۱) تحفة الاحوذی ۲/۲۶۳، کتاب صفة القيامة رقم الحدیث: ۲۵۱

(۲) الکوکب الدرر ۴/۳۹۹

(۱) نہیں۔

یہ جواب کمزور ہے، اس لیے کہ امام ترمذی نے کتاب العلل میں حسن کی تعریف تو کی ہے لیکن اس بات کی انہوں نے کوئی تصریح نہیں کی کہ میری یہ اصطلاح اس وقت مراد ہوگی، جب حدیث حسن کے ساتھ اور کوئی صفت صحیح یا غریب نہ ہو۔

۲۔ بعض حضرات نے یہ جواب دیا کہ بعض مرتبہ سند میں ایک راوی تھا ہوتا ہے اور وہ مدار اسناد ہوتا ہے، پھر اس مدار اسناد راوی سے بہت سے راوی حدیث روایت کرنے واسطے ہو جاتے ہیں، تو مدار اسناد کے لحاظ سے اس حدیث کو غریب کہا جاتا ہے، اور مدار اسناد سے نیچے اس کی سندیں بہت ہو جاتی ہیں، اس بناء پر اسے حسن بھی کہہ دیا جاتا ہے۔

لیکن اس جواب پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ امام ترمذی کے نزدیک تو حدیث حسن وہ ہوتی ہے جو ایک سے زیادہ سندوں سے منقول ہو، اور جب کسی سند میں مدار اسناد صرف ایک ہی راوی ہو، اس میں تفرد ہو، تو اس پر امام ترمذی کی حدیث حسن کی تعریف کیسے صادق آئے گی، اس لیے اس جواب کو بھی ضعیف قرار دیا گیا ہے۔

۳۔ حافظ ابن صلاح فرماتے ہیں کہ امام ترمذی نے کتاب العلل میں جس حدیث حسن کی تعریف کی ہے اس سے حسن لغیرہ مراد ہے، اور جس جگہ وہ حسن کے ساتھ غریب کو جمع کرتے ہیں، وہاں حسن سے حسن لذاتہ مراد ہوتا ہے۔

یہ جواب بھی بعید ہے اس لیے کہ امام ترمذی رحمہ اللہ نے بہت سی ان احادیث کو بھی حسن کہا ہے جو صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی ہیں، اور یہ طے ہے کہ صحیحین کی احادیث، حسن لذاتہ کے مرتبہ سے کم نہیں، اس لیے ابن صلاح کا یہ جواب درست نہیں۔ (۲)

۴۔ سب سے بہتر اور صحیح جواب یہ ہے کہ امام ترمذی نے یہاں کتاب العلل میں غریب کے تین معنی بیان کئے ہیں، جن کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ امام ترمذی کے نزدیک غریب کے تین معنی ہیں:

۱۔ وہ حدیث جس کی صرف ایک ہی سند ہو، یعنی اس کا مدار ایک ہی راوی پر ہو، اور کوئی اسے نقل نہ کرتا ہو۔

۲۔ ایک حدیث متعدد طرق سے منقول ہو مگر کسی ایک سند میں ایک راوی نے حدیث کے متن میں ایسا اضافہ کر دیا ہو، جو اور کسی سند میں نہ ہو، امام ترمذی اس وجہ سے اسے غریب کہتے ہیں۔

۳۔ بعض دفعہ اصل ایک حدیث مشہور و معروف ہوتی ہے، متعدد صحابہ کرام سے صحیح سندوں سے اسے روایت کیا گیا ہوتا ہے، مگر سند کی ایک مخصوص حالت کی وجہ سے اسے امام ترمذی غریب شمار کرتے ہیں، یعنی اس وجہ سے کہ ایک راوی تھا ایک اور ایسے صحابی سے روایت کرتا ہے کہ اس کے علاوہ اور کوئی راوی اس صحابی سے روایت نہیں کرتا، اس کی امام ترمذی نے چار مثالیں ذکر کی ہیں، جس کی تفصیل پہلے بیان کی جا چکی ہے، اس تفرد کی وجہ سے امام ترمذی اس سند کو غریب کہتے ہیں، اگرچہ اس کا متن غریب نہیں ہوتا۔

(۱) فتح الملہم ۱/ ۸۳، ۸۴، قول الترمذی: حسن صحیح، شرح النخبة: (ص: ۷۶) مکتبۃ البشیری

(۲) العرف الشدی علی الترمذی ۱/ ۷۱، ابواب الطہارۃ باب ما یقول: اذا خرج من الخلاء

امام ترمذی رحمہ اللہ جب اپنی کتاب میں کسی حدیث کے بعد حسن غریب کہتے ہیں تو اس سے ان کے بیان کردہ غریب کے تین معنی میں سے پہلے معنی مراد نہیں ہو سکتے، البتہ دوسرے یا تیسرے معنی مراد ہوتے ہیں یعنی اصل حدیث تو ایک سے زیادہ سندوں سے منقول ہونے کی وجہ سے حسن ہوتی ہے، مگر اس کے متن میں کوئی ثقہ راوی اضافہ کر دیتا ہے، یا ایک روایت متعدد صحابہ سے صحیح سندوں سے منقول ہوتی ہے، لیکن اس کی سند میں ایک مخصوص حالت کی وجہ سے امام ترمذی اس حدیث کو حسن کے ساتھ غریب بھی کہہ دیتے ہیں، امام ترمذی کی اس بحث کو سامنے رکھا جائے جو انہوں نے غریب سے متعلق یہاں کتاب العلل میں ذکر کی ہے تو حدیث غریب اور حسن کو ایک ساتھ ذکر کرنے سے متعلق جو اشکال پیدا ہوتا ہے، وہ اچھی طرح خود بخود حل ہو جاتا ہے، پھر کسی اور جواب اور توجیہ کی ضرورت باقی نہیں رہتی، واللہ اعلم بالصواب۔ (۱)

وَقَدْ وَصَّغْنَا هَذَا الْكِتَابَ عَلَى الْإِخْتِصَارِ لِمَا رَجَوْنَا مِنَ الْمَنْفَعَةِ نَسْأَلُ اللَّهَ التَّفْعُ بِمَا فِیْهِ، وَأَنْ یَجْعَلَ لَنَا حُجَّةً بِرَحْمَتِهِ، وَأَنْ لَا یَجْعَلَ عَلَيْنَا وَلَا لَنَا بِرَحْمَتِهِ، أَخْرَجَ الْكِتَابَ۔

ہم نے اس کتاب کو اختصار کے ساتھ لکھا ہے، اس لیے کہ ہمیں اس میں نفع کی امید ہے، ہم اللہ جل جلالہ سے ان احادیث سے نفع پہنچانے کی درخواست کرتے ہیں جو اس کتاب میں ہیں، اور یہ کہ اس کتاب کو اپنی رحمت سے (آخرت میں) ہماری فلاح و نجات کی حجت، دلیل اور باعث بنائے، اور اپنی رحمت سے اسے ہمارے لیے وبال نہ بنائے، یہ کتاب کا آخر ہے (یعنی یہاں یہ کتاب اختتام پذیر ہوتی ہے)۔

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَخُذْهُ عَلَى انْعَامِهِ وَأَفْضَالِهِ وَصَلَاتِهِ وَسَلَامِهِ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ الْأُمِّيِّ وَصَحْبِهِ وَآلِهِ وَحَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ، وَلَهُ الْحَمْدُ عَلَى التَّكْمَامِ، وَعَلَى النَّبِيِّ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَأَزْكَى السَّلَامِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔

اور تمام تعریفیں صرف اللہ جل جلالہ ہی کے لیے ہیں اس کے انعام اور مہربانی و احسان کی وجہ سے، اور اللہ تعالیٰ کی رحمت اور سلامتی، ہو تمام رسولوں کے سردار پر جو امی ہے، اور آپ کے صحابہ اور آل پر، اور ہمیں اللہ ہی کافی ہے، وہی بہترین کارساز ہے، اور ہمیں گناہ سے بچنے کی طاقت و ہمت اور عبادت و طاعت کی قوت و توفیق حاصل نہیں ہوتی مگر اللہ تعالیٰ ہی سے، جو بلند و برتر اور عظمت والا ہے، اور اللہ ہی کے لیے تمام تعریفیں ہیں، اور نبی پر اور آپ کے آل اور صحابہ پر، نہایت فضیلت والا درود اور پاکیزہ و عمدہ سلام ہو اور تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ ہی کے لیے ہیں، جو تمام جہانوں کا پالنے والا ہے۔

مشکل الفاظ کے معنی: وضعنا: ہم نے تصنیف کی، ہم نے لکھی، علی الاختصار: مختصراً، اختصار کے ساتھ، لما رجونا فیہ: اس لیے کہ ہمیں اس کتاب میں امید ہے، بما فیہ: ان احادیث سے نفع کی جو اس کتاب میں ہیں، حجة: دلیل، سبب، باعث،

دلیل، اخر الكتاب ای ہذا اخر الكتاب: یہ کتاب کا آخر ہے یعنی یہاں پر یہ کتاب اختتام پذیر ہو رہی ہے، علی انعامہ و الفضل: یہ دونوں باب افعال سے مصدر ہیں: اللہ تعالیٰ کے انعام اور اس کی مہربانی و احسان کرنے پر، الامی: ان پڑھ، ناخواندہ، نعم الوکیل: وہ بہترین کارساز ہے، ولا حول: ہمیں گناہوں سے بچنے کی طاقت نہیں ولا قوۃ: اور ہمیں نیکی و طاعت کی قوت و توفیق نہیں ہو سکتی، الا باللہ مگر اللہ تعالیٰ ہی سے، ولہ الحمد علی التمام: اس کے دو ترجمے ہو سکتے ہیں: (۱) اور تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ ہی کے لیے ہیں۔ (۲) اور اس کتاب کی تکمیل پر تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ ہی کے لیے ہیں، الفصل الصلاة: نہایت فضیلت والا درود، وازکی السلام: پاکیزہ اور عمدہ سلام ہو۔

کتاب کا اختتام

مذکورہ عبارت میں امام ترمذی رحمہ اللہ نے کتاب کے اختتام کا ذکر کیا ہے، اس میں ہذا الکتاب سے کیا مراد ہے؟ اس میں دو احتمال ہیں:

بعض حضرات کے نزدیک اس سے کتاب العلل الصغریٰ مراد ہے، یہ کہہ کر دراصل امام ترمذی یہ بتانا چاہتے ہیں کہ علل کی یہ کتاب تو مختصر ہے مگر اس موضوع پر میری ایک دوسری کتاب بھی ہے، اس کا نام العلل الکبیر ہے، جس میں طویل مباحث ہیں۔ (۱)

اس کتاب سے کتاب ترمذی مراد ہے، مقصد یہ ہے کہ ترمذی میں احادیث کو مختصر لکھا گیا ہے، ہر باب میں ساری حدیثیں نہیں لکھی گئیں، بلکہ وہی الباب سے ان کی طرف صرف اشارہ کر دیا گیا ہے، اگرچہ فقہی مذاہب اور سندوں پر کلام کی وجہ سے کتاب تھوڑی لمبی ہو گئی ہے، مگر احادیث کے مجموعہ کے لحاظ سے یہ مختصر ہے، اس سے ہمارا مقصد یہ ہے کہ اس مختصر کتاب سے لوگ فائدہ اٹھائیں، اسے پڑھیں، پڑھائیں اور اس پر عمل کی کوشش کریں۔ (۲)

اللہ تعالیٰ ہم سب کو ان احادیث پر عمل پیرا ہونے کی توفیق عطا فرمائیں، اسے قبول فرما کر ہمارے لیے آخرت میں ذخیرہ بنائیں اور اسے ہمارے لیے گرفت اور دبال کا ذریعہ نہ بنائیں واخود عوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلاة والسلام علی سید المرسلین وعلی الہ وصحبہ ومن تبعہم باحسان الی یوم الدین اللہم انی أَسْئَلُکَ أَنْ تَجْعَلَ هَذَا الشَّرْحَ "معارف ترمذی" خالصاً لوجهک الکریم، وتغفرو عما وقع فیہ من الخطأ والزلل، انک عفوک کریم، غفور، رحیم، اللہم وفقنی لخدمۃ دینک الاسلام، ولخدمۃ القرآن الکریم والسنة النبویة لیلاً ونهاراً بالاخلاص والنية الخالصۃ، ربنا تقبل منا انک انت السميع العلیم، واغفر لی ولوالدی ولشیوخی ولأساتذتی ولسائر المسلمین، و

صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد النبی الامی وعلی الہ واصحابہ اجمعین امین یا رب العالمین۔
 ویلیہ شرح "شمائل الترمذی" فی المجلد الخامس، ان شاء اللہ تعالیٰ،

۱۹ ذی الحجہ ۱۴۳۶ھ بمطابق ۱۴ اکتوبر ۲۰۱۵ء



مصادر و مراجع

معارف ترمذی جلد چہارم

قرآن مجید		
الادب المفرد	محمد بن اسماعیل البخاری	لاہور
ارشاد الساری	احمد بن محمد قسطلانی	بیروت
الاستیعاب	ابن عبد البر	بیروت
أسد الغابۃ	ابن الاثیر	بیروت
الاشیاء والبقا	ابن نجیم	بیروت
الاصالیہ فی تفسیر الصحاح	حافظ ابن حجر	بیروت
الاکنال فی اسماء الرجال		
اعلاء السنن	ظفر احمد عثمانی	ادارۃ القرآن کراچی
اعداد القنادی	محمد اشرف علی تھانوی	مکتبہ دارالعلوم کراچی
انعام الباری	محمد تقی عثمانی	مکتبہ الخراء کراچی
اوجز المساک	محمد ذکریا	خانہ مکتان
آپ کے مسائل اور ان کا حل	محمد یوسف لدھیانوی	مکتبہ لدھیانوی کراچی
الہدایۃ والنهایۃ	اسماعیل بن عمر بن کثیر	بیروت
البحر الرائق	ابن نجیم	بیروت
الدعاء	سلیمان بن احمد طبرانی	بیروت
بذل المجہود	ظیل احمد سہارنپوری	بیروت
تاریخ الخلفاء	خسین بن محمد دیاربکری	انج ائم سعید کراچی
تاریخ ابن عساکر	ابن عساکر	بیروت
تاریخ الطبری	محمد بن جریر طبری	بیروت
تاریخ بغداد	خطیب بغدادی	بیروت
تاریخ الخلفاء	للسیوطی	بیروت
تاریخ ملت		ادارہ اسلامیات لاہور
تحفۃ الاحادیث	عبد الرحمن مبارکپوری	قدیمی کراچی

تدریب المرادی	علامہ سیوطی	قدیمی کراچی
الترغیب والترہیب	امام مشہدی	ہیروت
تفسیر منکبری	شاء اللہ پانی پتی	دارالاشاعت کراچی
تفسیر قرطبی	محمد بن احمد قرطبی	ہیروت
تفسیر روح البیان	الامام اسماعیل اعظمی	ہیروت
تفسیر کبیر	محمد بن عمر رازی	ہیروت
تفسیر ابن کثیر	حافظ ابن کثیر	ہیروت
تفسیر عثمانی	علامہ شبیر احمد عثمانی	سعودی عرب
تقریب الفقہ رب	حافظ ابن حجر	ہیروت
اتقریب مع التدریب	امام سیوطی	نور محمد کراچی
مکملہ حاکم	محمد تقی اعظمی	مکتبہ دارالعلوم کراچی
تذویر الشریعہ	لابن العراق	ہیروت
حکیت الحافظ علی ابن الصلاح	حافظ ابن حجر	ہیروت
تحدیب الفقہ رب	حافظ ابن حجر	ہیروت
التیسیر فی شرح الجامع الصغیر		ہیروت
تیسیر مصطلح الحدیث	دکٹر محمود الطحان	مکتبہ رحمانیہ لاہور
الحدیث الخشیف	للغزالی	ہیروت
جمع الجوامع	امام سیوطی	ہیروت
حق الیقین	محمد باقر مجلسی	قم ایران
حضرت معاویہ اور تاریخی حقائق	محمد تقی عثمانی	مکتبہ دارالعلوم کراچی
حلیۃ الاولیاء	احمد بن عبد اللہ اسماعیلی	ہیروت
خصائل نبوی	فتح الحدیث زکریا صاحب	مکتبہ رحمانیہ لاہور
دلائل النبوة	للشیخ	ہیروت
الدرد السکور	سیوطی	ہیروت
ذکر جہر کے متعلق معتدل فیملہ	مفتی رضا الحق	زمزم کراچی
روح المعانی	علامہ آلوسی	امدادیہ لبنان
رد المحتار	علامہ شامی	انجائیم سعید کراچی
الریاض النضرۃ فی مناقب الشہداء	عبد الطہری	ہیروت

دعوت الہی	عبداللہ بن احمد	بیروت
سنن ابن ماجہ	ابن ماجہ	قدیمی کراچی
سنن اللقمانی	امام نسائی	قدیمی کراچی
سنن ابی داؤد	سلیمان بن اشعث	قدیمی کراچی
سنن داری	امام داری	بیروت
سنن ترمذی	احمد بن حسن امام ترمذی	بیروت
سیرت النبی	شبلی نعمانی	ادارہ اسلامیات لاہور
سیرت العظمیٰ	مولانا ادریس کاندھلوی	مکتبہ الحسن لاہور
سیر اعلام النبلاء	امام ذہبی	بیروت
سیرت علی	مولانا محمد رفیع	دار الکتاب لاہور
سنن نسائی	احمد بن شعبہ نسائی	بیروت
سنن النسائی الکبریٰ	امام نسائی	بیروت
السننۃ الصحیحہ	شیخ البانی	بیروت
شرح مسلم	نوی	قدیمی کراچی
غنیۃ ترمذی	امام ترمذی	قدیمی کراچی
شرح الاکبر	لاطیف تازی	بیروت
شرح العقیدۃ الطحاویۃ	امام تحاوی	بیروت
شرح الطحطاوی	حسین بن محمد طحطاوی	ادارۃ القرآن کراچی
شرح الارکانی	علامہ زرقانی	بیروت
شرح تخریج الفکر	حافظ ابن حجر	مکتبہ رحمانیہ لاہور
شرح مشکل الآثار	امام طحاوی	بیروت
شرح السنۃ	حسین بن مسعود بخاری	بیروت
الغبارم السلول علی شاتم الرسول	ابن تیمیہ	بیروت
اصح للنسائی	محمد بن اسماعیل بخاری	قدیمی کراچی
اصح مسلم	امام مسلم	قدیمی کراچی
صحیح ابن خزیمہ	ابن خزیمہ	بیروت
صحیح ابن حبان	ابن حبان	بیروت

طبقات ابن سعد	ابن سعد	بیروت
الطبقات الکبری	علامہ سبکی	بیروت
فاریحۃ الماحذی	ابن العربی المالکی	بیروت
مقیدۃ المامت اور حدیث قدیمہ	مولانا محمود اشرف عثمانی	مکتبہ دارالعلوم کراچی
العرب اللغوی	مولانا انور شاہ کشمیری	قدیمی کراچی
عمدة القاری	علامہ بدرالدین عینی	رشیدیہ کوئٹہ
عمل الیوم واللیلة	امام نسائی	بیروت
فتاوی دارالعلوم دیوبند		دارالاشاعت کراچی
فتاوی رحیمیہ		دارالاشاعت کراچی
فتاوی ذکر یا	سین رضاء الحق	زمزم پبلشرز کراچی
فتاوی محمودیہ	مفتی محمود الحسن	دارالاشاعت کراچی
فتاوی عثمانی	محمد تقی عثمانی	مکتبہ دارالعلوم کراچی
التقاوی الخیریہ		بیروت
حاشیہ الطحاوی		قدیمی کراچی
امداد الفتاوی		مکتبہ دارالعلوم کراچی
فتح الباری	لابن رجب	بیروت
فتح الباری	حافظ ابن حجر	بیروت
فتح المسموع	علامہ شبیر احمد عثمانی	مکتبہ دارالعلوم کراچی
القواعد المسموعہ	للشوکانی	بیروت
فیض القدیر	للکناوی	بیروت
فیض الباری	علامہ انور شاہ کشمیری	بیروت
قاموس المفرد	مولانا خالد سیف اللہ	زمزم پبلشرز کراچی
کشف الباری	مولانا سلیم اللہ خان	مکتبہ فاروقیہ کراچی
کشف الغطاء	اسماعیل بن محمد علوی	بیروت
کنز العمال	علی اصغر الہمدی	مکتبہ رحمانیہ لاہور
الکنز التواری	فتح الحدیث ذکر یا صاحب	بیروت
کشف اسرار غیبی	غیبی	قم، ایران
کشف النبی عن عوام الامنیہ	حکیم نیاز احمد	کراچی

کتاب الدعاء		بیروت
کفایت المفتی	مفتی کفایت اللہ	دارالاشاعت کراچی
الکوکب الدری	رشید احمد گنگوہی	ادارۃ القرآن کراچی
لسان المیزان		بیروت
مجمع الزوائد		بیروت
مجموعہ رسائل گنگوہی	عبدالحی گنگوہی	بیروت
المجم الوسیط		بیروت
المجم الصغیر	للطبرانی	بیروت
المجم الکبیر	للطبرانی	بیروت
مرقاۃ المفاتیح	لامعلی قاری	رشیدیہ کوئٹہ
مسند احمد	امام احمد بن حنبل	بیروت
المجدد رک	للنایم	بیروت
مصنف عبدالرزاق	عبدالرزاق	بیروت
مظاہر حق	نواب محمد قطب الدین دہلوی	دارالاشاعت کراچی
مشکاۃ المصابیح	خطیب تبریزی	قدیمی کراچی
معارف القرآن	مفتی محمد شفیع	ادارۃ المعارف کراچی
معالم السنن	حمز بن محمد خطاب	بیروت
معارف السنن	محمد یوسف بخاری	کراچی
مفتی اصل التفسیر		بیروت
الموطا	لالام مالک	قدیمی کراچی
الموضوعات الکبری	لامعلی قاری	بیروت
منہاج السنہ	ابن تیمیہ	بیروت
میزان الاعتدال	شمس الدین ذہبی	بیروت
انصافی فی غریب الاثر	محمد بن اثیر	بیروت

اسلامی عبادات

قرآن و سنت اور فقہ اسلامی کی روشنی میں
ایمان، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ

مؤلف
مفتی محمد طارق

استاذ الحدیث جامعہ فریدیہ، اسلام آباد

مکتبہ تبیین القرآن

اقبال سٹور، انارکائیٹ، کچی چوک، راولپنڈی فون: 0333-5375336

تقریظ

شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم
شیخ الحدیث، و نائب صدر جامعہ دارالعلوم کراچی

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی رسولہ الکریم وعلی آلہ وصحبہ اجمعین وعلی من تبعہم
یاسحان الی یوم الدین۔

برادر عزیز و مکرم جناب مولانا محمد طارق صاحب فاضل جامعہ دارالعلوم کراچی و استاد حدیث جامعہ فریدیہ اسلام آباد نے
جامع ترمذی جلد ثانی کی شرح اردو میں ”معارف ترمذی“ کے نام سے لکھی ہے جس کی بحمد اللہ تعالیٰ دو جلدیں شائع ہوئی ہیں جو
فاضل مؤلف حفظہ اللہ تعالیٰ نے بندہ کے پاس بھیجی ہیں۔ بندہ کو اس شرح کے مکمل مطالعہ کا تو موقع نہیں مل سکا، لیکن جستہ جستہ
مقامات سے دیکھ کر اندازہ ہوا کہ ماشاء اللہ انہوں نے مستند مآخذ سے استفادہ کر کے احادیث کی تشریح و تفسیر انداز میں کی ہے،
انداز بیان بھی آسان، عام فہم اور شگفتہ ہے جو علماء و طلبہ کے علاوہ عام مسلمانوں کے لئے بھی مفید ہے۔ باقی مقامات جو میرے
مطالعے سے نہیں گذرے، ان کے بارے میں ذمہ دارانہ رائے دینی تو ممکن نہیں ہے، لیکن فاضل مؤلف کی قابلیت اور مآخذ، مستند
ہونے کی بنا پر باقی کے بارے میں یہی امید ہے۔

جامع ترمذی کی بیشتر شروح جامع ترمذی جلد اول ہی تک پہنچی ہیں، اور جلد ثانی کی مفصل شروح، بالخصوص حنفیہ کی طرف
سے بہت کم ہیں۔ اس لئے امید ہے کہ انشاء اللہ تعالیٰ یہ شرح اس کی کوپورا کرے گی۔ اللہ تعالیٰ فاضل مؤلف کو اس کی بہترین جزا
عطا فرما کر اسے نافع اور مقبول بنائیں، اور ان کی عمر، علم اور عمل میں برکت عطا فرمائیں۔ آمین

بندہ

محمد تقی عثمانی عفی عنہ

۲۵ ربیع الاول ۱۴۳۴ھ

مکتبہ شریعت اسلامیہ

سیکٹر 10/3-F-10 سٹریٹ C-7 ہاؤس 172 اسلام آباد